



جدید پیمبر الہی



تَفْسِیرُ کَمَالِیْنِ

شرح اُردو

تَفْسِیرُ جَلالِیْنِ

شرح
حضرت مولانا محمد شفیع دیوبندی صاحب
استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

تفسیر
علامہ جلال الدین محلی و علامہ جلال الدین سیوطی

دارالانشاء

اردو بازار، جامعہ اسلامیہ، راولپنڈی، پاکستان 021-32213768



تَفْسِيرُ کَمَالِیْنَ

شرحِ اَرَدُو

تَفْسِيرُ رَجَالِیْنَ

جلد اول

پارہ ۱ تا پارہ ۵

سورة البقرة، آل عمران، النساء

تَفْسِیْرُ
عَلَامَةِ جَلَالُ الدِّیْنِ مَحْمَدٌ و عَلَامَةِ جَلَالُ الدِّیْنِ سُبُوْحِی

شرح
حضرت مولانا محمد نعیم دلیوبندی صاحبِ مظلَم
استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند

مکتبہ
دارالاشاعت

اَرَدُو بازار اسماعیل خان راجہ روڈ کراچی پاکستان 2213768

کاپی رائٹ رجسٹریشن نمبر

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین ۶ جلد مترجم و شارح مولانا نعیم الدین اور کچھ پارے مولانا انظر شاہ صاحب کی تصنیف کردہ کے جملہ حقوق ملکیت اب پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی رائٹ رجسٹرار کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اس کے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

انڈیا میں جملہ حقوق ملکیت وقار علی مالک مکتبہ تھانوی دیوبند کے پاس رجسٹرڈ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی

طباعت : ایڈیشن جنوری ۲۰۰۸ء

ضخامت : ۶ جلد صفحات ۳۲۲۳

تصدیق نامہ

میں نے "تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین" کے متن قرآن کریم کو بغور پڑھا جو کی نظر آئی اصلاح کردی گئی۔ اب الحمد للہ اس میں کوئی غلطی نہیں انشاء اللہ۔

محمد شفیق (فاضل جامعہ علوم اسلامیہ علامہ عسکری ٹاؤن)
R.RQAUG 2002/338 نمبر جاریہ
رجسٹرڈ دفتریہ رجسٹر اوقاف سندھ



﴿..... ملنے کے پتے.....﴾

ادارہ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی	ادارہ اسلامیات ۱۹۰-انارکلی لاہور
بیت القرآن اردو بازار کراچی	مکتبہ ادویہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ B-437 ویب روڈ سیلہ کراچی	کتب خانہ رشیدیہ۔۔۔ مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی
بیت القلم مقابل اشرف المدائن محض اقبال بازار کراچی	مکتبہ اسلامیہ گامی اڈا۔ ایبٹ آباد
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد	مکتبۃ المعارف محلہ جٹلی۔ پشاور

﴿انگلینڈ میں ملنے کے پتے﴾

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd
Cooks Road, London E15 2PW.

یہ پاکستانی طبع شدہ ایڈیشن صرف انڈیا ایکسپورٹ نہیں کیا جاسکتا

اجمالی فہرست

جلد اول پارہ نمبر اول تا پنجم

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۵	پارہ آلم	۲۵	حرف آغاز
۳۵	فضائل سورہ بقرہ	۲۷	حمد کی مکمل تحقیق
۳۵	شان نزول	۲۷	اسلام اور حمد میں چولی دامن کا ساتھ
۳۶	مقطعات قرآنیہ کی تحقیق	۲۸	حمد و ثناء مصلوۃ و سلام کی عقلی وجہ
۳۶	ہر محکمہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں	۲۸	حکام دنیا اور پیشوایان مذہب
۲۷	کتاب ہدایت	۲۸	علمائے امت آل نبی ہیں
۲۸	قرآن شہادت سے پاک ہے	۲۹	جلالین کی خصوصیات
۲۸	قرآنی تقویٰ	۲۹	صاحب جلالین کے تراجم
۲۹	درجات تقویٰ	۲۹	جلالین کا مرتبہ
۳۰	مؤمنین کی قسمیں	۳۰	مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ
۳۰	ایمان بالغیب	۳۰	سورت و آیت کی تحقیق
۳۰	ایمان بالغیب کی فضیلت	۳۰	قرآن پر ایک سرسری نظر
۳۱	حقیقی نماز	۳۱	سورتوں کی تفصیل
۳۱	زکوٰۃ کی حقیقت	۳۱	جلالین کی رائے
۳۱	غلطی مشکل ہے یا زکوٰۃ	۳۱	سورتوں کے نام
۳۱	زکوٰۃ علمی	۳۱	قرآن کی ترتیب
۳۲	انبیاء کی تصدیق	۳۲	تعویذ و تسمیہ
۳۲	دو نکلتے	۳۲	ترکیب
۳۳	متقین کی کھلی پہچان	۳۲	فضائل بسم اللہ
۳۳	معجزہ کا رد	۳۳	شان نزول بسم اللہ
۳۳	ایک اشکال اور اس کا جواب	۳۳	کیا بسم اللہ کے باب میں آپ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے
		۳۳	احکام بسم اللہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۵	عہد خدواندی	۴	تبلیغ کا فائدہ
۶۷	عالم کی چار حالتیں	۴۴	بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے
۶۷	ایک شہید اور اس کا جواب	۴۵	خدا کی مہر
۶۸	حضرت آدم اور عالم کی پیدائش	۴۵	نیکی اور بدی کا فلسفہ
۶۹	خلافت الہی	۴۶	شبہات کا ازالہ
۶۹	تخلیق انسان کی حکمت	۴۸	نفاق کی قسمیں
۷۱	سجدہ آدم کی حقیقت	۴۸	اسلام کے بدترین دشمن
۷۲	شیطان کون ہے؟	۴۹	دل کے روگی
۷۲	انتظامی قابلیت کا معیار	۵۱	رہط و شان نزول
۷۲	نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے	۵۱	منافقین کی بہادری
۷۳	ازالہ شبہات	۵۴	قرآنی مثالیں
۷۳	دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم	۵۴	تکوینی و تشریعی اسباب
۷۳	جلسہ انعامی یا جشن تاج پوشی	۵۵	ایک شہید اور اس کا جواب
۷۴	قیاس شیطانی اور قیاس فقہی کا فرق	۵۶	عبادت اور احسانات الہی
۷۴	موحد اعظم کون تھا؟	۵۶	توحید ہی بنیاد عبادت ہے
۷۶	جنت کے شامی محلات	۵۶	شامی محاورے
۷۶	شیطان کا تانا بانا	۵۷	ہر چیز میں حلت اصل ہے
۷۶	حضرت آدم و حوا کی سادہ لوحی	۵۷	زمین گول ہے یا چٹنی
۷۷	شیطانی اثرات	۵۷	قرآن کا موضوع
۷۷	بیوقوفوں کی جنت	۵۸	نزول و تنزیل کا فرق
۷۷	حفاظت حدود	۵۹	خدا کی چیلنج اور دشمن کا اعتراف شکست
۷۹	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۰	معجزات انبیاء
۷۹	اول کا فرقہ بنو	۶۰	خدا کے دشمنوں میں کھلبلی
۷۹	قرآن فروشی	۶۰	کہہ اچلا ہنس کی چال
۷۹	تعلیم اور اذان و اقامت پر اجرت	۶۱	قرآن کی بہار تازہ
۸۰	دین فروشی و فتویٰ نویسی	۶۲	رہط و شان نزول
۸۰	ایفاء عہد	۶۲	عالم میں خیر و شر
۸۱	عبادات اور محبت صالحین کی اہمیت	۶۳	جنت و جہنم کی حقیقت
۸۲	حب جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج	۶۳	نپے ی اور جاہل صوفی
۸۲	نماز و شواہ کیوں ہے؟	۶۵	مثال کی حقیقت اور اس کا فائدہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۹۹	مسح معنوی و روحانی	۸۲	اطائف آیات
۱۰۱	نیکی توکل اور والدہ کی خدمت کی برکت	۸۳	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش
۱۰۲	واقعہ کی ترتیب قرآنی	۸۴	ایک اشکال اور اس کی سادہ توجیہ
۱۰۲	حیات بعد الموت	۸۴	مصیبت سے بچنے کے چار راستے
۱۰۲	دو شبے اور ان کا جواب	۸۴	انکار شفاعت اور اس کا جواب
۱۰۲	سرمہی زندگی	۸۴	اصل بگاڑ کی جزا اور بنیاد
۱۰۳	آدمی آدمی انتر کوئی بھرا کوئی پتھر	۸۶	قرآن میں مکرر اور غیر مکرر واقعات کا فلسفہ
۱۰۳	ایک اشکال اور اس کا حل	۸۶	قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان
۱۰۵	یہود کی تین جماعتیں	۸۷	بنی اسرائیل کا دو غلامی
۱۰۶	خوابوں کی جنت	۸۷	غلامی سے نجات
۱۰۶	علماء سوء کا قصور	۸۷	قوم کے دو موسیٰ جن کا نام ایک اور کام مختلف
۱۰۷	کتابت قرآن پر اجرت	۸۹	انہوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے
۱۰۸	خیال آفرینیاں	۹۰	اللہ کا یہ ارادہ معتزلہ و نجیری
۱۰۸	معیار کامیابی	۹۰	توکل اور ذخیرہ اندوزی
۱۰۸	معتزلہ پر رد	۹۰	گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے ڈھیل ہے
۱۰۹	اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و خدمت	۹۱	انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ
۱۱۰	ترجمہ	۹۲	پیاریوں اور باؤں کا حقیقی سبب
۱۱۱	ترکیب و تحقیق	۹۳	الگ تھلگ رہنے کی کافرانہ ذہنیت
۱۱۱	ربط	۹۳	نجیری تاویل
۱۱۱	﴿تشریح﴾ معاہدہ کی بقیہ دفعات	۹۳	یہودی ذلت
۱۱۲	ایک شبہ اور اس کا جواب	۹۴	انبیاء کا قتل ناحق
۱۱۲	دوسرا شبہ اور اس کا ازالہ	۹۵	عوام و خواص کا فرق
۱۱۳	ترکیب و تحقیق	۹۶	ایک شبہ اور اس کے تین جواب
۱۱۳	ربط	۹۷	قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں
۱۱۳	﴿تشریح﴾ بغیر توفیق الہی خوارق بھی کارآمد نہیں	۹۷	علماء سوء اور غلط کار مشائخ
۱۱۳	ایک نکتہ	۹۷	نجیری تاویل
۱۱۵	ترکیب و تحقیق	۹۷	جبریہ تبدیلی مذہب
۱۱۶	ربط	۹۷	دنیاوی حکومت کا طرز عمل
۱۱۶	﴿تشریح﴾ صحیح اور غلط عقیدت کا فرق	۹۸	مچھلی کا شکار
۱۱۶	ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	ڈارون کا نظریہ ارتقاء

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۲۹	اساتذہ اور مشائخ کا جواب	۱۱۷	مؤمن کی تہذیب اور کافر کی تعذیب
۱۲۹	ترجمہ	۱۱۷	جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے
۱۳۰	ترکیب و تحقیق	۱۱۸	ترجمہ
۱۳۰	ربط و شان نزول	۱۱۸	ترکیب و تحقیق
۱۳۰	﴿تشریح﴾ انکار نسخ	۱۱۹	ربط
۱۳۱	بعض مفسرین کی رائے	۱۱۹	﴿تشریح﴾ بد عملی کی انتہاء
۱۳۱	عام علماء کی رائے	۱۱۹	کلام الہی میں تکرار
۱۳۱	نسخ کے دو معنی	۱۲۰	صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق
۱۳۱	نسخہ جات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے	۱۲۰	خدائی فیصلہ
۱۳۱	شرائط نسخ	۱۲۰	شبہات اور ان کا جواب
۱۳۲	معتزلہ کا اختلاف	۱۲۱	علامت ولایت
۱۳۲	نسخ کے حدود	۱۲۱	ترجمہ
۱۳۲	نسخ کیلئے تاریخ کا تقدم و تاخر	۱۲۲	ترکیب و تحقیق
۱۳۳	مستقدمین و متاخرین کی اصلاحات کا فرق	۱۲۲	ربط
۱۳۳	ترجمہ	۱۲۳	﴿تشریح﴾ اللہ والوں سے دشمنی کا انجام
۱۳۳	ترکیب و تحقیق	۱۲۳	قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں کلام الہی ہیں
۱۳۳	ربط و شان نزول	۱۲۳	معاند کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں
۱۳۳	﴿تشریح﴾ فرمائشی اور غیر فرمائشی معجزات کا فرق	۱۲۴	ترجمہ
۱۳۵	جہاد اور غزوہ درگزر	۱۲۵	ترکیب و تحقیق
۱۳۵	ترجمہ	۱۲۶	ربط
۱۳۶	ترکیب و تحقیق	۱۲۶	﴿تشریح﴾ بابل کی جادوگری
۱۳۶	ربط و شان نزول و تشریح	۱۲۶	ہاروت و ماروت کا طریقہ تعلیم
۱۳۶	پیروادوں کیلئے دعوتِ فکر	۱۲۶	اللہ فرشتے، پیغمبر الزام سے بری ہیں
۱۳۷	ترجمہ	۱۲۷	نقش سلیمانی
۱۳۷	ترکیب و تحقیق	۱۲۷	قصہ زہرہ و مشتری
۱۳۷	ربط و شان نزول	۱۲۷	نادر تحقیق
۱۳۸	﴿تشریح﴾ بیجا گروہ بندی کی مذمت	۱۲۷	سحر اور معتزلہ
۱۳۸	مشائخ کے لئے نکتہ فکر	۱۲۸	ترجمہ، ترتیب و تحقیق
۱۳۸	ترکیب و تحقیق	۱۲۸	﴿تشریح﴾ لفظی شرارت
۱۳۹	ربط و شان نزول	۱۲۹	بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۰	امامت کبریٰ کے معنی	۱۳۹	﴿تشریح﴾ مساجد کی تخریب
۱۵۱	معتزلہ اور روافض کا عقیدہ اور استدلال	۱۳۹	تعمیر مسجد
۱۵۱	عصمت انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ	۱۴۰	مساجد کی قتل بندی
۱۵۲	خلافت ارشادی فاسق کو نہ دی جائے گی	۱۴۰	ترجمہ
۱۵۲	اللہ کا حرم شاہی اور اس کے احکام	۱۴۱	ترکیب و تحقیق
۱۵۳	ترجمہ	۱۴۱	رابطہ و شان نزول، پانچ قول
۱۵۳	تحقیق و ترکیب	۱۴۲	﴿تشریح﴾ اللہ زمان و مکان نہیں ہے
۱۵۳	رابطہ	۱۴۲	کعبہ پرستی اور بت پرستی کا فرق
۱۵۴	﴿تشریح﴾ دعاء ابراہیمی اور اس کا مصداق	۱۴۲	بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب
۱۵۴	سچا بیانی باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے	۱۴۳	آیت کی توجیہات
۱۵۵	الائمۃ من قریش	۱۴۳	دعویٰ اہمیت اور اس کا رد
۱۵۵	بقاء سلسلہ کی تمنا	۱۴۳	عقیدہ اہمیت کی اصل
۱۵۶	ترجمہ	۱۴۳	مسائل حریت
۱۵۶	تحقیق و ترکیب	۱۴۳	تحقیق نادر
۱۵۷	رابطہ و شان نزول	۱۴۴	ترجمہ
۱۵۷	﴿تشریح﴾ طاعت ابراہیمی	۱۴۵	تحقیق و ترکیب
۱۵۸	حضرت ابراہیم یہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان	۱۴۶	رابطہ و شان نزول
۱۵۸	غرو نسل اور آبائی فخر کی برائی	۱۴۶	﴿تشریح﴾ معاندین کی کٹ جتنی
۱۵۸	اچھوں سے امتساب اور رفع تعارض	۱۴۶	الئی گنگا
۱۵۹	معرفت حق موت اختیاری	۱۴۷	اصلاح و ہدایت کے لئے جوہر قابل کی ضرورت
۱۶۰	ترجمہ	۱۴۷	جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہ ہونا چاہئے
۱۶۰	تحقیق و ترکیب	۱۴۷	ترجمہ
۱۶۰	رابطہ و شان نزول	۱۴۷	تحقیق و ترکیب
۱۶۰	﴿تشریح﴾ ملت ابراہیمی کا قبیح کون ہے	۱۴۷	رابطہ
۱۶۱	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۴۷	﴿تشریح﴾ قرآن کا طرز تبلیغ اور تکرار
۱۶۱	ترجمہ	۱۴۸	ترجمہ
۱۶۲	تحقیق و ترکیب	۱۴۹	تحقیق و ترکیب
۱۶۲	رابطہ	۱۵۰	رابطہ و شان نزول
۱۶۲	﴿تشریح﴾ بڑائی کا پندار اور خوابوں کی دنیا	۱۵۰	﴿تشریح﴾ خدا کا امتحان
		۱۵۰	حضرت ابراہیم کی آزمائش

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۲	شہداء کو مردہ نہ سمجھو	۱۶۹	پارہ سيقول
۱۸۲	برزخى زندگى کا فرق	۱۶۹	ترجمہ
۱۸۲	انبیاء کی برزخى زندگى کے آثار	۱۷۰	تحقیق و ترکیب
۱۸۲	کیا اولیاء شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں	۱۷۱	رابط و شان نزول
۱۸۳	شہداء کی قسمیں اور احکام	۱۷۱	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حاکمانہ جواب
۱۸۳	آزمائش الہی بھی مجاہدہ اضطراری ہے	۱۷۲	صراط مستقیم اور گمراہی
۱۸۳	ترجمہ	۱۷۲	امت محمدیہ کی شہادت پر تین شعبے
۱۸۳	تحقیق و ترکیب	۱۷۲	اعتدال امت محمدیہ
۱۸۵	رابط و شان نزول	۱۷۲	تحویل قبلہ ایک دفعہ ہو کی یاد و دفعہ
۱۸۵	﴿تشریح﴾	۱۷۳	ترجمہ
۱۸۵	ترجمہ	۱۷۳	تحقیق و ترکیب
۱۸۶	تحقیق و ترکیب	۱۷۵	رابط و شان نزول
۱۸۶	رابط	۱۷۵	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کے حکیمانہ جوابات (۱)
۱۸۶	شان نزول	۱۷۶	آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے
۱۸۶	﴿تشریح﴾	۱۷۶	آفتاب آمد و دلیل آفتاب
۱۸۶	علم المعاملہ کا اظہار اور علم الکافلہ کا نامحرموں سے اخفاء ضروری ہے	۱۷۷	ترجمہ
۱۸۷	ترجمہ	۱۷۸	تحقیق و ترکیب
۱۸۸	تحقیق و ترکیب	۱۷۸	رابط و شان نزول
۱۸۹	رابط و شان نزول	۱۷۸	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲)
۱۸۹	﴿تشریح﴾ وجود باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حکیمانہ جواب (۳)
۱۸۹	توحید باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حائکیر نبی کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے
۱۹۰	اسلامی اصول عقلی ہیں فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے	۱۷۹	بنائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے
۱۹۰	آسمانوں کے وجود کا سائنسی افکار	۱۷۹	قبلہ عشاق
۱۹۰	اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت	۱۸۰	سیر سلوک کی انتہا نہیں ہے
۱۹۱	ترجمہ	۱۸۰	شرف صحبت
۱۹۲	تحقیق و ترکیب	۱۸۰	ذکر کا حقیقی ثمرہ
۱۹۲	رابط و شان نزول	۱۸۰	ترجمہ
۱۹۲	﴿تشریح﴾ خاص جانوروں کی حرمت و حلت	۱۸۱	تحقیق و ترکیب
۱۹۲	تقلید کفار اور تقلید فقی کا فرق	۱۸۱	رابط و شان نزول
۱۹۳	اعتدال، اتباع مشائخ اور اکات روحانیہ	۱۸۲	﴿تشریح﴾ صبر کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۴	قصاص و دیت کی تفصیل	۱۹۳	ترجمہ
۲۰۴	انسانی مساوات	۱۹۴	تحقیق و ترکیب
۲۰۵	ترجمہ	۱۹۴	ربط و شان نزول
۲۰۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۴	﴿تشریح﴾ حلال و طیب کس کو کہتے ہیں
۲۰۶	ربط و شان نزول	۱۹۵	تمام چیزیں اصل میں حلال ہیں
۲۰۶	﴿تشریح﴾ ترکہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک	۱۹۵	ذبح اضطراری
۲۰۷	وصیت ایک مقدس امانت ہے	۱۹۵	غیر کے نامزد جانوروں کی حرمت
۲۰۷	ترجمہ	۱۹۶	آیت مانکہ سے تائید
۲۰۸	تحقیق و ترکیب	۱۹۶	تفسیر احمدی کا جواب
۲۰۹	ربط و شان نزول	۱۹۶	اضطراری حالت اور شرعی رخصت
۲۰۹	﴿تشریح﴾ روزہ کی اہمیت و عظمت	۱۹۶	لذا مذ باعث شکر ہوں تو نعت ہیں
۲۰۹	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۹۷	ترجمہ
۲۰۹	روزہ کے ضروری احکام	۱۹۷	تحقیق و ترکیب
۲۱۰	ترجمہ	۱۹۸	ربط و شان نزول
۲۱۱	تحقیق و ترکیب	۱۹۸	﴿تشریح﴾
۲۱۲	ربط و شان نزول	۱۹۸	تاریخی شہادت یہ ہے کہ فتنہ فساد کی جز ہمیشہ علماء نوہ رہیں گے
۲۱۲	﴿تشریح﴾ روزہ کا مشروعیت میں تدریج	۱۹۹	ترجمہ
۲۱۲	روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص	۱۹۹	تحقیق و ترکیب
۲۱۳	قرآن اور رمضان	۲۰۰	ربط و شان نزول
۲۱۳	رمضان اور قبولیت دعاء	۲۰۰	﴿تشریح﴾ اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی
۲۱۳	سبب اُدا اور سبب قضاء	۲۰۰	جی خدا پرستی
۲۱۳	بیماری یا سفر اور روزہ	۲۰۰	چھ ابواب پر
۲۱۴	دعاء کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ	۲۰۱	عورتیں رسول اور نبی نہیں ہوتیں
۲۱۴	قبولیت دعاء کے بارہ میں شبہ	۲۰۱	اصل اعتبار معنی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ
۲۱۴	جوابات		کی ہوئی چاہئے
۲۱۵	بعض دعاؤں کی نامقبولیت کیا بعض احکام کے رد کا باعث	۲۰۱	ترجمہ
	ہو سکتی ہے؟	۲۰۲	تحقیق و ترکیب
۲۱۵	ترجمہ	۲۰۲	ربط و شان نزول
۲۱۶	تحقیق و ترکیب	۲۰۳	﴿تشریح﴾ نفس انسانی کا احترام
۲۱۷	رہنہ	۲۰۳	گناہ کبیرہ سے انسان نہ ایمان سے خارج ہوتا ہے اور نہ کافر

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۰	احصار کی شرح اور اس کے احکام	۲۱۸	شان نزول
۲۳۱	حج کی تین قسمیں اور احکام	۲۱۸	﴿تشریح﴾ روزہ کی پابندیوں میں اعتدال
۲۳۲	ترجمہ	۲۱۸	روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کو خالی رکھنا
۲۳۳	تحقیق و ترکیب	۲۱۸	آیت کے نکات
۲۳۵	ربط و شان نزول	۲۱۹	آیت استغفار سے مسائل کا استخراج
۲۳۵	﴿تشریح﴾ ایام حج	۲۱۹	مال حرام
۲۳۵	احترام حج	۲۲۰	ترجمہ
۲۳۵	حقیقی مرد و سامان حج	۲۲۰	تحقیق و ترکیب
۲۳۵	کامل اور جامع زندگی	۲۲۰	ربط و شان نزول
۲۳۶	ازالہ غلط فہمی	۲۲۱	﴿تشریح﴾ شمسی حساب کے مقابلہ میں قمری حساب اسلامی ہے
۲۳۶	دنیا مطلوب نہیں ہے	۲۲۱	شمسی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے
۲۳۶	افعال حج	۲۲۱	بعض احکام میں شمسی حساب جائز ہی نہیں
۲۳۶	جمع بین الصلوٰتین	۲۲۲	دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے
۲۳۶	قریش کا غرور نسلی	۲۲۲	آیت کے نکات
۲۳۶	خرید و فروخت اور حج	۲۲۲	فتویٰ کی بجائے ضروریات میں لٹنا چاہئے
۲۳۷	وظائف مزدلفہ اور مشاغل منیٰ	۲۲۳	ترجمہ
۲۳۷	عوام اور خواص کا فرق	۲۲۴	تحقیق و ترکیب
۲۳۸	ترجمہ	۲۲۵	ربط و شان نزول
۲۳۸	تحقیق و ترکیب	۲۲۵	﴿تشریح﴾ مدافعانہ جنگ
۲۳۸	ربط	۲۲۵	سبب جنگ
۲۳۹	شان نزول	۲۲۶	حرمہ قتال
۲۳۹	﴿تشریح﴾ باطل پرست اور اہل حق کا فرق	۲۲۶	مسائل ضروری
۲۳۹	تکبر اور فناء نفس	۲۲۶	کفار عرب کا امتیاز اور خصمیت
۲۳۹	ترجمہ	۲۲۶	حفاظت جان
۲۴۰	تحقیق و ترکیب	۲۲۶	معنی کو صورت پر ترجیح
۲۴۰	ربط و شان نزول	۲۲۷	ترجمہ
۲۴۰	﴿تشریح﴾ خلاصہ دین	۲۲۸	تحقیق و ترکیب
۲۴۱	بدعت کے خطرناک نقصانات	۲۳۰	﴿تشریح﴾ عمرہ سنت اور حج فرض ہے
۲۴۱	بدعتی، اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرتا ہے	۲۳۰	امام شافعیؒ کی دلیل وجوب
۲۴۱	مقام تسلیم و رضا	۲۳۰	حنفیہ کی دلیل عدم وجوب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۵۸	اسلامی معتدل احکام	۲۴۱	دریائے خون
۲۵۹	شیعی معاشرت	۲۴۲	ترجمہ
۲۵۹	لواطت کی برائی اور اس کے احکام	۲۴۳	تحقیق و ترکیب
۲۵۹	بعض شبہات کا ازالہ	۲۴۵	ربط
۲۶۰	ترجمہ	۲۴۵	﴿تشریح﴾ رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے
۲۶۰	تحقیق و ترکیب	۲۴۵	انبیاء کرام علیہم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں
۲۶۱	ربط	۲۴۶	بارگاہ قدس کی رسائی
۲۶۲	شان نزول	۲۴۷	ترجمہ
۲۶۲	﴿تشریح﴾ قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد	۲۴۸	تحقیق و ترکیب
۲۶۲	قسم کی قسمیں اور احکام	۲۴۹	ربط و شان نزول
۲۶۲	تین قسم کی قسم	۲۴۹	﴿تشریح﴾ خیرات کے اول مستحقین غریب اقرباء ہیں
۲۶۲	دلائل طرفین	۲۴۹	فلسفہ جہاد
۲۶۲	ایلاء کی اصلاح	۲۵۰	مرتد کی سزا
۲۶۳	ایلاء کی قسمیں مع احکام	۲۵۰	مرتد کا فر سے زیادہ مجرم ہے
۲۶۳	ترجمہ	۲۵۱	ترجمہ
۲۶۳	تحقیق و ترکیب	۲۵۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۳	ربط و شان نزول	۲۵۳	ربط و شان نزول
۲۶۵	﴿تشریح﴾ نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت	۲۵۳	﴿تشریح﴾ ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار
۲۶۵	احکام حیض	۲۵۴	شراب اور جوئے کی خرابی
۲۶۵	عورت اور مرد کے خاص حقوق	۲۵۴	مالی اخراجات کا کلی معیار
۲۶۶	ترجمہ	۲۵۵	مسلم اور غیر مسلم لاوارث اور یتیم بچے
۲۶۷	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	ترجمہ
۲۶۸	ربط و شان نزول	۲۵۵	تحقیق و ترکیب
۲۶۹	﴿تشریح﴾ طلاق رجعی، خلع، طلاق مغلطہ کا بیان	۲۵۵	ربط و شان نزول
۲۶۹	طلاق کی تین صورتیں	۲۵۶	﴿تشریح﴾ کافرہ اور کتابیہ عورتوں سے شادی
۲۷۰	بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک	۲۵۶	نکاح سے پہلے تو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق
۲۷۰	طلاق کی تدریج میں شرعی مصلحت	۲۵۷	ترجمہ
۲۷۰	خلع یا مال کے بدلہ طلاق	۲۵۷	تحقیق و ترکیب
۲۷۰	خلع کے احکام	۲۵۸	ربط و شان نزول
۲۷۰	امام شافعی کا اختلاف در بارہ خلع	۲۵۸	﴿تشریح﴾ بحالت حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے راہ روی

صفحہ نمبر	منوانات	صفحہ نمبر	منوانات
۲۸۳	تحقیق و ترکیب	۲۷۱	اجکام حلال اور حدیث غلیلہ
۲۸۳	رابط	۲۷۱	دین کے ساتھ استغفار و استہزاء کا انجام
۲۸۳	﴿تشریح﴾ بیوہ کی عدت	۲۷۱	نزول اور خطا کا فرق
۲۸۳	مطلقہ کے احکام	۲۷۱	نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت
۲۸۴	ترجمہ	۲۷۲	نقائص دور اندیشی
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۷۲	ازدواجی زندگی کی روح
۲۸۵	﴿تشریح﴾ میدان جنگ اور وبائی شہر سے بھاگنا حرام ہے	۲۷۲	برائی کا ذریعہ بھی برا ہے اور مباح تشدد نہیں کرنا چاہئے
۲۸۶	مسئلہ تنازع	۲۷۳	ترجمہ
۲۸۶	نیچریوں کی تاویل	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	قرضہ جنگ	۲۷۴	رابط
۲۸۸	ترجمہ	۲۷۴	﴿تشریح﴾ احکام پرورش
۲۸۹	تحقیق و ترکیب	۲۷۴	پرورش کے اصول
۲۹۱	رابط	۲۷۴	افاقی اجرت
۲۹۱	﴿تشریح﴾ واقعہ کا پس منظر	۲۷۴	بچہ کی پرورش کا ذمہ دار
۲۹۲	تاویل	۲۷۵	دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل
۲۹۲	حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے	۲۷۵	ترجمہ
۲۹۳	پادریوں کے اعتراضات	۲۷۶	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	واقعہ کے مفید نتائج	۲۷۶	رابط
۲۹۴	قرآنی بادشاہتیں	۲۷۷	﴿تشریح﴾ عدت و وفات ابتدائے اسلام میں
	پارہ تلک الرسل	۲۷۷	دربارہ عدت صحابہ کا اختلاف
۲۹۹	ترجمہ	۲۷۷	عدت کی حکمت و مصلحت
۳۰۰	تحقیق و ترکیب	۲۷۷	عدت و وفات و طلاق کے احکام
۳۰۰	رابط	۲۷۷	مدت عدت کا حساب
۳۰۱	﴿تشریح﴾ انبیاء کی تفضیل جائز ہے، تحقیر جائز نہیں	۲۷۸	ترجمہ
۳۰۱	قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی	۲۷۹	تحقیق و ترکیب
۳۰۲	ترجمہ	۲۸۱	رابط و شان نزول
۳۰۲	تحقیق و ترکیب	۲۸۱	﴿تشریح﴾ مطلقہ عدت کی چار صورتیں
۳۰۴	رابط، فضائل و شان نزول	۲۸۱	جوڑ دینے کے احکام
۳۰۴	﴿تشریح﴾ زبردستی دین سر تھوپا نہیں جاتا	۲۸۱	معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات
۳۰۴	اسلام تلوار کے زور سے نہیں پھیلا	۲۸۲	ترجمہ
۳۰۵	مسلمانوں کو تعمیل احکام پر مجبور کیا جائے گا		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۷	سود سے مال گھٹتا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے	۳۰۶	ترجمہ
۳۲۷	سود کا دائرہ	۳۰۷	تحقیق و ترکیب
۳۲۸	سود خوار کو خدائی چیلنج	۳۰۹	پہلا واقعہ
۳۲۸	ہمارے دیار کے مسلمانوں کے کنکال ہونے کی وجہ	۳۰۹	دوسرا واقعہ
۳۳۰	ترجمہ	۳۱۰	تیسرا واقعہ
۳۳۱	تحقیق و ترکیب	۳۱۰	اعتراض و جواب
۳۳۲	ربط	۳۱۱	ترجمہ
۳۳۲	قرض اور بیع سلم کے احکام	۳۱۲	تحقیق و ترکیب
۳۳۲	ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر	۳۱۳	ربط و شان نزول
۳۳۲	دستاویز کے فائدے	۳۱۳	خیرات کے درجات
۳۳۲	ربن یا ثروٹی رکھنا	۳۱۳	خیرات کے لئے احسن
۳۳۵	آیت مداینہ کی سات دفعات	۳۱۳	ریا کاری کے صدقہ کی مثال
۳۳۶	ترجمہ	۳۱۳	معقول پر رد
۳۳۷	تحقیق و ترکیب	۳۱۳	ترجمہ
۳۳۷	ربط	۳۱۵	تحقیق و ترکیب
۳۳۷	شان نزول	۳۱۵	ربط
۳۳۸	اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق	۳۱۵	صدق دلانہ صدقہ کی تمثیل
۳۳۸	ماترید یہ کی رائے	۳۱۶	مراتب اخلاص
۳۳۸	دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں	۳۱۷	ترجمہ
۳۳۹	دعائیہ حیرانیہ بیان	۳۱۸	تحقیق و ترکیب
۳۳۹	تکلیف مالا بطلاق عقلاً جائز ہے	۳۱۹	ربط و شان نزول
۳۴۰	تکلیف مالا بطلاق سے کیا مراد ہے	۳۱۹	عمدہ چیز کی بجائے ننگی چیز کا صدقہ
۳۴۱	سورۃ آل عمران	۳۱۹	خیر خیرات اور شیطانی تخیلات
۳۴۲	ترجمہ	۳۲۰	علائیہ صدقہ بہتر ہے یا ننگی خیرات
۳۴۲	تحقیق و ترکیب	۳۲۱	ترجمہ
۳۴۵	ربط و شان	۳۲۲	تحقیق و ترکیب
۳۴۶	نزول میسائیل کی تثلیث کا رد	۳۲۲	ربط و شان نزول
۳۴۶	یادریوں کا استدلال	۳۲۲	خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے
۳۴۷	بچی اور بچی سمجھ کے لوگ	۳۲۳	خادمان دین کی امداد
۳۴۷	مقام و مقام کی تحقیق	۳۲۳	بھکاری قوم کیلئے ایک بدنامی داغ ہیں
۳۴۷	مشہر المراد کی دو صورتیں	۳۲۴	ترجمہ
۳۴۸	قتل بہات کی حکمت	۳۲۵	تحقیق و ترکیب
۳۴۸	مقطعات کے معانی	۳۲۶	ربط و شان نزول
۳۴۹	ترجمہ	۳۲۷	سود، خدا کی ایک لعنت اور سود خوار قوم کا دشمن ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۸	تحقیق و ترکیب	۳۵۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۰	ربط	۳۵۰	ربط و شان نزول
۳۷۰	بے موسم پھل اور نا وقت اولاد	۳۵۱	آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام
۳۷۰	مشراب بخوی	۳۵۱	ایک اشکال اور اس کا حل
۳۷۰	نکات	۳۵۲	ترجمہ
۳۷۱	تحقیقات	۳۵۳	تحقیق و ترکیب
۳۷۱	لطائف	۳۵۴	ربط و فضائل
۳۷۲	ترجمہ	۳۵۵	حُب دنیا اور زہد
۳۷۴	تحقیق و ترکیب	۳۵۵	نعمت کے تین درجے
۳۷۶	ربط	۳۵۶	دین حق کی شہادت
۳۷۶	حضرت مریم و عیسیٰ کے واقعات	۳۵۶	مناظرہ کا اسلام طریقہ
۳۷۷	حضرت مریم کی پاکدامنی	۳۵۶	لطائف
۳۷۷	عداوت مسیح	۳۵۷	ترجمہ
۳۷۸	نکات	۳۵۸	تحقیق و ترکیب
۳۷۸	خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام	۳۵۹	شان نزول
۳۷۸	مغزہ کی عام حیثیت اور غرض	۳۶۹	غور و نسل اور قبول حق
۳۷۹	حضرت مسیح کے حواری	۳۶۹	عزت و ولایت
۳۷۹	ایک شبہ کا ازالہ	۳۶۰	ترجمہ
۳۷۹	پادریوں کے اعتراضات سے پنچریوں کی مرعوبیت	۳۶۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۹	لطائف	۳۶۱	ربط و شان نزول
۳۸۱	ترجمہ	۳۶۱	اسماء و تفسیر میں مذاہب ممکن نہیں
۳۸۱	تحقیق و ترکیب	۳۶۲	احکام و موالات
۳۸۲	ربط و شان نزول	۳۶۲	مدارات کی تفصیلات
۳۸۲	حضرت مسیح کو سولی یا قتل	۳۶۲	مہاسات کی اجازت
۳۸۳	اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے	۳۶۲	شیعوں کا تقیہ
۳۸۳	سولی اور قتل کی تحقیق	۳۶۳	قیامت میں تین طرح کے لوگ
۳۸۳	منکرین حیات مسیح کا جواب (۱)	۳۶۳	ترجمہ
۳۸۴	احادیث اور اجماع سے حیات مسیح	۳۶۵	تحقیق و ترکیب
۳۸۴	جواب (۲)	۳۶۶	ربط
۳۸۴	نزاہت نسب اور دنیاوی غلبہ	۳۶۶	تشریح
۳۸۵	الوہیت مسیح بے بنیاد ہے	۳۶۶	چند شبہات کے جوابات
۳۸۵	دنیا میں ولادت کے چار طریقے	۳۶۶	لطائف
۳۸۸	صداقت اسلام کی دلیل	۳۶۷	قرعاندازی کا حکم
۳۸۸	مہبلہ کی حقیقت	۳۶۸	ترجمہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۲۰	کعبۃ اللہ	۳۸۸	مہابہ کا انجام
۳۲۰	حجر اسود	۳۸۹	شیعوں کا غلط استدلال
۳۲۰	باب کعبہ	۳۸۹	شرک جلی و خفی
۳۲۱	مترجم	۳۸۹	اتمام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید
۳۲۱	حطیم	۳۹۲	حضرت ابراہیمؑ کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ
۳۲۱	حجر اسماعیل	۳۹۶	غلط چند اور تنگ ذہنی
۳۲۱	مقام ابراہیمؑ	۳۹۷	امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے
۳۲۱	مطاف	۳۹۷	دو نادر نکلتے
۳۲۲	البحین	۳۹۷	بد عہدی
۳۲۲	زمزم	۳۹۷	تحریف لفظی اور معنوی
۳۲۲	باب بنی شیبہ اور منبر	۳۹۸	قرآن وحدیث میں تحریف
۳۲۲	مسیحی	۴۰۰	علماء و مشائخ سوء کی خدا کی
۳۲۲	مثنیٰ، مزدلفہ، عرفات	۴۰۱	تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا
۳۲۳	خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر	۴۰۱	آنحضرت ﷺ کی افضلیت
۳۲۳	استطاعت کی تشریح	۴۰۱	اللہ کی طرف سے بندوں سے تین عہد
۳۲۷	عرب جاہلیت اور اسلام کا نقشہ	۴۰۲	ربانی کس کو کہتے ہیں
۳۲۷	اسلام کی برکات	۴۰۵	سچائی کی راہ
۳۲۸	لطائف	۴۰۵	اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل
۳۲۸	احکام و آداب تبلیغ	۴۰۵	قانون مکافات
۳۲۹	مسئلہ اتحاد و اتفاق		
۳۲۹	لطائف	۴۱۲	پارہ لن تنالوا
۳۳۳	امت محمدیہؐ کا خصوصی اور امتیازی وصف	۴۱۳	ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا زیادہ ہے
۳۳۳	بہترین امت	۴۱۳	پہلے اعتراض کا جواب
۳۳۴	بدترین امت	۴۱۳	حضرت یعقوب کی نذر
۳۳۴	اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے	۴۱۶	یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب
۳۳۷	اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا	۴۱۶	بانی کعبہ حضرت ابراہیمؑ کی مختصر تاریخ
	کارآمد نہ ہونا	۴۱۷	اولاد ابراہیمؑ
۳۳۷	اہل کتاب کے شدہ غصب کی وجہ سے ان سے چونکارنے کی ضرورت	۴۱۷	حضرت ابراہیمؑ کا وطن
۳۳۸	لطائف آیات	۴۱۷	تفسیر بیت اللہ کی تجہید
۳۳۸	ایک اشکال کا حل	۴۱۸	دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا
۳۳۴	جنگ احد کی تفصیل	۴۱۸	تاریخ خانہ کعبہ
۳۳۳	جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد	۴۱۹	خانہ کعبہ کے انقلابات
۳۳۴	آڑے وقت کے ساتھی	۴۲۰	آنحضرت کے بعد خانہ کعبہ میں تبدیلیاں
			مسجد حرام

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۷۹	غزوہ حراء الاسد کا تذکرہ	۴۴۳	جائزہ صحابہؓ
۴۸۲	درازی عمر فرما کر واروں کیلئے ازادیا و اجر کا باعث اور	۴۴۵	نوسلہ اور بنو حارثہ کا امتداد صحابہؓ کی سر بلندی کا ثبوت ہے
	نافرمانوں کیلئے ذمیل	۴۴۵	معمر کے پدر
۴۸۳	علم غیب	۴۴۶	فرشتوں کی کمک یا غیبی امداد
۴۸۷	اللہ تعالیٰ کو فقیر کہنے کا مقصد	۴۴۶	تینوں وعدوں کا ایفاء
۴۸۷	یہود کے غلط اقوال کی تردید	۴۴۶	مقصد مقام
۴۸۸	لطف آیت	۴۴۶	کیفیت نصرت
۴۹۰	کستان حق جائز و ناجائز	۴۴۷	مقصد نصرت
۴۹۰	نیک نامی پر سرور طبعی	۴۴۷	فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں
۴۹۰	علمائے حق کا فرض	۴۴۷	لطف آیت
۴۹۴	دلائل قدرت پر فکر و نظر	۴۵۰	مہاجرین سود یا سود و سود کی لعنت
۴۹۴	قانون قدرت	۴۵۳	قانون الہی کی گردش
۴۹۵	جامع دعائیں	۴۵۳	شکست کا باطنی حسی پہلو
۴۹۵	نکات آیت	۴۵۷	وفات سرور و عالم علیہ السلام کی غلط خبر کا اثر
۴۹۷	سورۃ کا آغاز و اختتام	۴۵۷	سرور کائنات کی وفات شریف کے المناک سانحہ کا اثر
۴۹۸	اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان	۴۵۷	خلافت اول کے مستحق
۴۹۹	سورۃ النساء	۴۶۱	غزوہ حراء الاسد کی تمہید
۵۰۲	خدا کی قدرت اور پیدائش کے تین طریقے	۴۶۱	تمام صحابہؓ مخلص تھے کوئی بھی طالب دنیا نہ تھا
۵۰۳	ازلہ شبہات	۴۶۱	ایک اشکال کا حل
۵۰۳	ایک نادر نکتہ	۴۶۳	حقیقی شکست و فتح
۵۰۳	دوسرا نکتہ	۴۶۵	لطف آیت
۵۰۳	تعداد ازواج کی حد	۴۶۷	بہادر و مؤمن موت سے جی نہیں چراتا
۵۰۴	تعداد ازواج کا شبہ و ازالہ	۴۶۸	مسورہ کی اہمیت
۵۰۴	عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی	۴۶۸	آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل
۵۰۶	تیموں کا مال اور ہدایتی دفعات	۴۶۸	مشورہ و طلب امور اور فوائد مشورہ
۵۰۶	تیموں کیلئے سمجھ بوجھ کا معیار	۴۶۹	مشورہ اور توکل
۵۰۷	تیم کے کارندہ کی تنخواہ	۴۷۱	نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے
۵۰۹	بیان مراد کی تاخیر	۴۷۱	حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کیلئے مسکت جواب ہے
۵۰۹	ذوقی القربیٰ کا مطلب	۴۷۲	انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الا امتیاز جامعیت ہے
۵۰۹	لطف آیت	۴۷۵	جنگ احد میں منافقین و مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن آزمائش تھی
۵۱۳	ترکہ میں دو سے زائد لڑکیوں کی تخصیص کی وجہ		صحابہؓ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے
۵۱۳	باغ فدک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث	۴۷۵	
۵۱۳	والدین کی تین حالتیں اور اولاد، بہن، بھائی کی تعیم	۴۷۶	لطف آیت

صفحہ نمبر	مضامین و عنوانات	صفحہ نمبر	مضامین و عنوانات
۵۳۶	مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت	۵۱۳	احکام شرع شرعی مصالحوں پر مبنی ہیں
۵۳۶	لطائف آیات	۵۱۳	میراث نہ سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف ہے اور نہ کمیونزم کے موافق
۵۳۹	اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت	۵۱۶	کمالہ کے احکام اور اخلاقی بھائی بہن کی تخصیص کی وجہ
۵۵۰	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریا اور بخل نہیں ہونا چاہئے	۵۱۷	معتزلہ کیلئے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے
۵۵۳	اسلام نے مکمل شراب بندی بدرجہ کی ہے	۵۱۹	زانی کی تعیم اور مزائے زانی کی تعین
۵۵۳	وضو اور غسل کا حکم	۵۲۳	عورتوں کی جان و مال پر قبضہ
۵۵۳	لطائف آیات	۵۲۳	عضل کی صورتیں اور احکام
۵۵۷	یہود کی بدتمیزی اور بدتمہہ سی اسلام کی تہذیب اور شائستگی	۵۲۳	پرانی بیوی کے ساتھ غلط کاروائی کر کے نئی شادی رچانا
۵۵۷	تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کیلئے بہتر ہے	۵۲۳	فوائد قیود
۵۵۸	ایک شبہ کا ازالہ	۵۲۵	اشکال اور حل
۵۵۸	قرآن کی پیشگوئی	۵۲۵	سوتیلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور متبنی کی بیوی سے نکاح
۵۵۸	ایک شبہ کا حل	۵۲۵	نکاح موقت اور ممتنع اولاد
۵۵۸	شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے	۵۲۵	لطائف آیات
۵۵۸	آیت کی توجیہات	۵۲۸	تین قسم کی محرکات کا ذکر
۵۵۹	مسئلہ اہل سنت		پارہ و المحصنات
۵۵۹	معتزلہ کا رد	۵۳۶	ربط
۵۵۹	خودستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ	۵۳۶	شان نزول
۵۶۰	لطائف آیات	۵۳۶	واحل لکم ماوراء ذلکم سے ایک شبہ کا ازالہ
۵۶۱	دو شبہوں کا ازالہ	۵۳۶	مہر کا بیان
۵۶۱	یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب	۵۳۷	متعہ کی حلت و حرمت
۵۶۷	دنیا اور آخرت کے سایہ میں فرق اور دو شبہوں کا جواب	۵۳۷	مسلمان ملتے جلتے یا غیری سے نکاح
۵۶۷	اللہ و رسول کی اطاعت حاکم و مملوم دونوں پر واجب ہے	۵۳۷	غیری سے نکاح میں شوافع اور حنفیہ کا اختلاف
۵۶۷	آیت سے مسائل کا استنباط	۵۳۷	حنفیہ کی مویات
۵۶۸	آیت سے چاروں دلائل شرعیہ کی حجیت	۵۳۸	لطائف آیات
۵۶۸	اجتہاد و تقلید کی بحث	۵۴۰	آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال
۵۶۹	ایک دقیق شبہ اور اس کا جواب	۵۴۰	انسان فرشتے جنات سب مکلف ہیں
۵۶۹	منکرین قیاس پر رد	۵۴۰	قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۶۹	لطائف آیات	۵۴۰	گناہ کبیرہ و صغیرہ کس کو کہتے ہیں
۵۷۳	شان نزول	۵۴۱	گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۷۳	﴿تشریح﴾	۵۴۱	گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ
۵۷۳	فاروق اعظمؓ کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر خون بہا کا دعویٰ	۵۴۵	اعمال اختیار یا اور اعمال غیر اختیار یا کا فرق
۵۷۵	ایک اور شبہ کا ازالہ	۵۴۵	اسلام کی نظر میں مرد و عورت
۵۷۵	استغفار کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط	۵۴۶	عقدہ موالات

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۰۶	دارالہجرت اور دارالحرب کی تقسیم	۵۷۵	چند شبہات کا جواب
۶۰۷	دو شبہوں کا جواب	۵۷۶	نکات آیت
۶۰۷	لطائف آیت	۵۷۶	لطائف آیت
۶۱۱	مسافت اور مدت سفر کا بیان	۵۷۹	﴿تشریح﴾
۶۱۱	حنفیہ اور شوافع کا نکتہ اختلاف	۵۷۹	نکات
۶۱۲	نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں ہے	۵۷۹	لطائف آیت
۶۱۲	صلوۃ الخوف کی بحث	۵۸۳	شان نزول و تشریح
۶۱۲	صلوۃ الخوف میں فقہی اختلافات	۵۸۳	ایک اشکال کا جواب
۶۱۳	نماز کیلئے تو شرائط اور قیود ہیں مگر وہ اگر اللہ ہر حال ہر وقت مطلوب ہے	۵۸۳	فضل کرے تو چھٹیاں بدل کرے تو لٹیاں
۶۱۳	نکات آیت	۵۸۳	نکات
۶۱۳	لطائف آیت	۵۸۳	لطائف آیت
۶۱۸	آنحضرت ﷺ کو مقامات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور	۵۸۸	﴿تشریح﴾
۶۱۸	احتیاط رکھنے کی تعلیم	۵۸۸	قرآن کا اعجاز
۶۱۸	اتباع سنت اور مسلمانوں کے سوا داعظم کی پیروی	۵۸۸	ایک شبہ کا جواب
۶۱۸	لطائف آیت	۵۸۹	ایک اور شبہ کا جواب
۶۲۲	﴿تشریح﴾	۵۸۹	اچھی اور بری سفارش
۶۲۲	مشرکین عرب کے دیوی دیوتا	۵۸۹	سلام کرنا اسلامی شعار ہے
۶۲۳	صورت شکل بدلنے یا ڈاڑھی منڈوانے کا قانون	۵۹۰	کلام الہی کی صداقت اور قدرت علی الکذب کی بحث
۶۲۳	بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا	۵۹۰	لطائف آیت
۶۲۳	لطائف آیت	۵۹۳	آیت کے مخاطب تین فرقے ہیں اور حکم دو ہیں
۶۲۹	﴿تشریح﴾	۵۹۸	قتل کی اقسام اور احکام
۶۲۹	لطائف آیت	۵۹۹	خون بہا کی تفصیل
۶۳۳	اسلامی عدالتوں اور آجکل کی ظالمانہ عدالتوں کا فرق	۵۹۹	خون بہا میں ورثہ کی شرکت
۶۳۳	ارتداد گھر سے بھی زیادہ جرم ہے اسلئے اسکی سزا بھی بڑھی ہوئی ہے	۵۹۹	ایک شبہ کا ازالہ
۶۳۵	الاسلام یعلی ولا یعلی	۶۰۰	کفارہ قتل کی تفصیل
۶۳۵	لطائف آیت	۶۰۰	آجکل دنیا میں غلامی کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اسکی
۶۳۸	کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں	۶۰۰	تلاش کی ضرورت نہیں
۶۳۸	لطائف آیت	۶۰۰	وانست قتل میں کفارہ نہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال
		۶۰۱	معتزلہ پر رد
		۶۰۱	ابن عباس کا فتویٰ
		۶۰۲	اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلامی ہے
		۶۰۳	مجاہد سے براہ کر کسی کا درجہ نہیں ہے
		۶۰۳	لطائف آیت

پارہ نمبر (۱)



صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۹	درجات تقویٰ	۲۵	حرف آغاز
۴۰	مؤمنین کی قسمیں	۲۷	حمد کی مکمل تحقیق
۴۰	ایمان بالغیب	۲۷	اسلام اور حمد میں پیروی و امن کا ساتھ
۴۰	ایمان بالغیب کی فضیلت	۲۸	حمد و ثناء صلوٰۃ و سلام کی عقلی وجہ
۴۱	حقیقی نماز	۲۸	حکام دنیا اور پیشوایان مذہب
۴۱	زکوٰۃ کی حقیقت	۲۸	علمائے امت آل نبی ہیں
۴۱	عکس مشکل ہے یا زکوٰۃ	۲۹	جلالین کی خصوصیات
۴۱	زکوٰۃ علمی	۲۹	صاحب جلالین کے تراجم
۴۲	انبیاء کی تصدیق	۲۹	جلالین کا مرتبہ
۴۲	دو نکتے	۳۰	مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ
۴۳	متقین کی کھلی پہچان	۳۰	سورت و آیت کی تحقیق
۴۳	معتزلہ کا رد	۳۰	قرآن پر ایک سرسری نظر
۴۳	ایک اشکال اور اس کا جواب	۳۱	سورتوں کی تفصیل
۴	تبلیغ کا فائدہ	۳۱	جلالین کی رائے
۴۴	بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے	۳۱	سورتوں کے نام
۴۵	خدائی مہر	۳۱	قرآن کی ترتیب
۴۵	نیکی اور بدی کا فلسفہ	۳۲	تعوذ و تسبیہ
۴۶	شبہات کا ازالہ	۳۲	ترکیب
۴۸	نفاق کی قسمیں	۳۲	فضائل بسم اللہ
۴۸	اسلام کے بدترین دشمن	۳۳	شان نزول بسم اللہ
۴۹	دل کے روگی	۳۳	کیا بسم اللہ کے باب میں آپ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے
۵۱	رابطہ و شان نزول	۳۳	احکام بسم اللہ
۵۱	مناقضین کی بہادری		
۵۳	قرآنی مثالیں	۳۵	پارہ اَلَمَّ
۵۳	تکوینی و تشریحی اسباب	۳۵	فضائل سورۃ بقرہ
۵۵	ایک شبہ اور اس کا جواب	۳۵	شان نزول
۵۶	عبادت اور احسانات الہی	۳۶	مقطعات قرآنیہ کی تحقیق
۵۶	توحیدی بنیاد عبادت ہے	۳۶	ہر جگہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں
۵۶	شایع محاورے	۳۷	کتاب ہدایت
۵۷	ہر چیز میں حلت اصل ہے	۳۸	قرآن شہادت سے پاک ہے
		۳۸	قرآنی تقویٰ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۷۶	حضرت آدم و حوا کی سادہ لوحی	۵۷	زمین گول ہے یا چمچی
۷۷	شیطان اثرات	۵۷	قرآن کا موضوع
۷۷	بیوقوفوں کی جنت	۵۸	نزول و تنزیل کا فرق
۷۷	حفاظت حدود	۵۹	خدا کی پہنچ اور دشمن کا اعتراف شکست
۷۹	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۰	معجزات انبیاء
۷۹	اول کا قرنہ بنو	۶۰	خدا کے دشمنوں میں کھلبلی
۷۹	قرآن فروشی	۶۰	کو اچلا ہنس کی چال
۷۹	تعلیم اور اذان و اقامت پر اجرت	۶۱	قرآن کی بہار تازہ
۸۰	دین فروشی و فتویٰ نویسی	۶۲	رہط و شان نزول
۸۰	ایفاء عہد	۶۲	عالم میں خیر و شر
۸۱	عبادات اور محبت صالحین کی اہمیت	۶۳	جنت و جہنم کی حقیقت
۸۲	حب جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج	۶۳	نیچری اور جاہل صوفی
۸۲	نماز دشوار کیوں ہے؟	۶۵	مثال کی حقیقت اور اس کا فائدہ
۸۲	لطف آیات	۶۵	عہد خداوندی
۸۳	بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش	۶۷	عالم کی چار حالتیں
۸۴	ایک اشکال اور اس کی سادہ توضیح	۶۷	ایک شبہ اور اس کا جواب
۸۴	مصیبت سے بچنے کے چار راستے	۶۸	حضرت آدم اور عالم کی پیدائش
۸۴	انکار شفاعت اور اس کا جواب	۶۹	خلافت الہی
۸۴	اصل بگاڑ کی جڑ اور بنیاد	۶۹	تخلیق انسان کی حکمت
۸۶	قرآن میں مکرر اور غیر مکرر واقعات کا فلسفہ	۷۱	سجدہ آدم کی حقیقت
۸۶	قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان	۷۲	شیطان کون ہے؟
۸۷	بنی اسرائیل کا دور غلامی	۷۲	انتظامی قابلیت کا معیار
۸۷	غلامی سے نجات	۷۲	نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے
۸۷	قوم کے دو موسیٰ جن کا نام ایک اور کام مختلف	۷۳	ازلہ شبہات
۸۹	لاٹوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے	۷۳	دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم
۹۰	اللہ کا دیدار اور معتزلہ و نیچری	۷۳	جلسہ انعامی یا جشن تاج پوشی
۹۰	توکل اور ذخیرہ اندوزی	۷۴	قیاس شیطانی اور قیاس نقی کا فرق
۹۰	گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے واصل ہے	۷۴	موسد اعظم کون تھا؟
۹۱	انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ	۷۶	جنت کے شاہی محلات
۹۲	بیماریوں اور وباؤں کا تحقیقی سبب	۷۶	شیطان کا تانا بانا

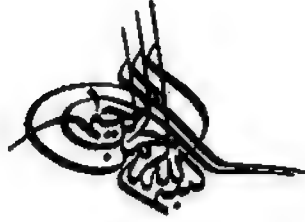
صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۱۱	ترکیب و تحقیق	۹۴	الگ تھلگ رہنے کی کافرانہ ذہنیت
۱۱۱	رابط	۹۴	نیچری تاویل
۱۱۱	﴿تشریح﴾ معاہدہ کی بقیہ و نفعات	۹۴	یہودی ذلت
۱۱۲	ایک شبہ اور اس کا جواب	۹۴	انبیاء کا قتل ناحق
۱۱۲	دوسرا شبہ اور اس کا ازالہ	۹۵	عوام و خواص کا فرق
۱۱۳	ترکیب و تحقیق	۹۶	ایک شبہ اور اس کے تین جواب
۱۱۳	رابط	۹۷	قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں
۱۱۳	﴿تشریح﴾ بغیر توفیق الہی خوارق بھی کار آمد نہیں	۹۷	علماء سوء اور غلط کار مشائخ
۱۱۳	ایک نکتہ	۹۷	نیچری تاویل
۱۱۵	ترکیب و تحقیق	۹۷	جبریہ تبدیلی مذہب
۱۱۶	رابط	۹۷	دنیاوی حکومت کا طرز عمل
۱۱۶	﴿تشریح﴾ صحیح اور غلط عقیدت کا فرق	۹۸	محفل کا شکار
۱۱۶	ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	ڈارون کا نظریہ ارتقاء
۱۱۷	مؤمن کی تہذیب اور کافر کی تعذیب	۹۹	مسخ معنوی و روحانی
۱۱۷	جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے	۱۰۱	نیکی توکل اور والدہ کی خدمت کی برکت
۱۱۸	ترجمہ	۱۰۲	واقعات کی ترتیب قرآنی
۱۱۸	ترکیب و تحقیق	۱۰۲	حیات بعد الموت
۱۱۹	رابط	۱۰۲	دو شبہ اور ان کا جواب
۱۱۹	﴿تشریح﴾ بد عملی کی انتہاء	۱۰۲	سرمئی زندگی
۱۱۹	کلام الہی میں تکرار	۱۰۳	آدمی آدمی انتر کوئی ہیرا کوئی پتھر
۱۲۰	صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق	۱۰۳	ایک اشکال اور اس کا حل
۱۲۰	خدائی فیصلہ	۱۰۵	یہودی تین جماعتیں
۱۲۰	شبہات اور ان کا جواب	۱۰۶	خواہوں کی جنت
۱۲۱	علامت ولایت	۱۰۶	علماء سوء کا تصور
۱۲۱	ترجمہ	۱۰۷	کتابت قرآن پر اجرت
۱۲۲	ترکیب و تحقیق	۱۰۸	خیال آفرینیاں
۱۲۲	رابط	۱۰۸	معیار کامیابی
۱۲۳	﴿تشریح﴾ اللہ والوں سے دشمنی کا انجام	۱۰۸	معتزلہ پرورد
۱۲۳	قرآن کے الفاظ اور معنی دونوں کلام الہی ہیں	۱۰۹	اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و خدمت
۱۲۳	معاند کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں	۱۱۰	ترجمہ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۳۴	﴿تشریح﴾ فرماشی اور غیر فرماشی معجزات کا فرق	۱۲۴	ترجمہ
۱۳۵	جہاد اور غزوہ و گزر	۱۲۵	ترکیب و تحقیق
۱۳۵	ترجمہ	۱۲۶	ربط
۱۳۶	ترکیب و تحقیق	۱۲۶	﴿تشریح﴾ باطل کی جادوگری
۱۳۶	ربط و شان نزول و تشریح	۱۲۶	ہاروت و ماروت کا طریقہ تعلیم
۱۳۶	پیر زادوں کیلئے دعوتِ فکر	۱۲۶	اللہ، فرشتے، وغیرہ الزام سے بری ہیں
۱۳۷	ترجمہ	۱۲۷	نقشِ سلیمانی
۱۳۷	ترکیب و تحقیق	۱۲۷	قصہ زہرہ و مشتری
۱۳۷	ربط و شان نزول	۱۲۷	نادر تحقیق
۱۳۸	﴿تشریح﴾ بیجا گروہ بندی کی مذمت	۱۲۷	مغز اور مغزلہ
۱۳۸	مشائخ کے لئے نکتہ فکر	۱۲۸	ترجمہ، ترتیب و تحقیق
۱۳۸	ترکیب و تحقیق	۱۲۸	﴿تشریح﴾ لفظی شراوت
۱۳۹	ربط و شان نزول	۱۲۹	بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے
۱۳۹	﴿تشریح﴾ مساجد کی تحریب	۱۲۹	اساتذہ اور مشائخ کا جواب
۱۳۹	تفسیر مسجد	۱۲۹	ترجمہ
۱۴۰	مساجد کی قتل بندی	۱۳۰	ترکیب و تحقیق
۱۴۰	ترجمہ	۱۳۰	ربط و شان نزول
۱۴۱	ترکیب و تحقیق	۱۳۰	﴿تشریح﴾ انکارِ نسخ
۱۴۱	ربط و شان نزول، پانچ قول	۱۳۱	بعض مفسرین کی رائے
۱۴۲	﴿تشریح﴾ اللہ زمان و مکان نہیں ہے	۱۳۱	عام علماء کی رائے
۱۴۲	کعبہ پرستی اور بت پرستی کا فرق	۱۳۱	سخ کے دو معنی
۱۴۲	بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب	۱۳۱	نسخ جات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے
۱۴۳	آیت کی توجیہات	۱۳۱	شراائطِ نسخ
۱۴۳	دعویٰ اہمیت اور اس کا رد	۱۳۲	مغزل کا اختلاف
۱۴۳	عقیدہ اہمیت کی اصل	۱۳۲	سخ کے حدود
۱۴۳	مسائل حریت	۱۳۲	سخ کیلئے تاریخ کا تقدم و تاخر
۱۴۳	تحقیق نادر	۱۳۳	حقدمین و متاخرین کی اصلاحات کا فرق
۱۴۴	ترجمہ	۱۳۳	ترجمہ
۱۴۵	تحقیق و ترکیب	۱۳۴	ترکیب و تحقیق
۱۴۶	ربط و شان نزول	۱۳۴	ربط و شان نزول

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۵۸	غرور نلی اور آبائی فخر کی برائی	۱۴۶	﴿تشریح﴾ معاندین کی کٹ تھقی
۱۵۸	اچھوں سے انتساب اور رفع تعارض	۱۴۶	الہی گزنگا
۱۵۹	معرفت حق موت اختیاری	۱۴۷	اصلاح و ہدایت کے لئے جو ہر قابل کی ضرورت
۱۶۰	ترجمہ	۱۴۷	جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہ ہونا چاہئے
۱۶۰	تحقیق و ترکیب	۱۴۷	ترجمہ
۱۶۰	رابط و شان نزول	۱۴۷	تحقیق و ترکیب
۱۶۰	﴿تشریح﴾ ملت ابراہیمی کا تتبع کون ہے	۱۴۷	رابط
۱۶۱	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۴۷	﴿تشریح﴾ قرآن کا طرز تبلیغ اور تکرار
۱۶۱	ترجمہ	۱۴۸	ترجمہ
۱۶۲	تحقیق و ترکیب	۱۴۹	تحقیق و ترکیب
۱۶۲	رابط	۱۵۰	رابط و شان نزول
۱۶۲	﴿تشریح﴾ بڑائی کا پندار اور خواہوں کی دنیا	۱۵۰	﴿تشریح﴾ خدا کا امتحان
		۱۵۰	حضرت ابراہیمؑ کی آزمائش
		۱۵۰	امامت کبریٰ کے معنی
		۱۵۱	معتزلہ اور روافض کا عقیدہ اور استدلال
		۱۵۱	عصمت انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ
		۱۵۲	خلافت ارشادی فاسق کو ملے دی جائے گی
		۱۵۲	اللہ کا حریم شاہی اور اس کے احکام
		۱۵۳	ترجمہ
		۱۵۳	تحقیق و ترکیب
		۱۵۳	رابط
		۱۵۳	﴿تشریح﴾ دعاء ابراہیمی اور اس کا مصداق
		۱۵۳	سچا بیٹا ہی باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے
		۱۵۵	الائمة من قریش
		۱۵۵	بقاء سلسلہ کی تمنا
		۱۵۶	ترجمہ
		۱۵۶	تحقیق و ترکیب
		۱۵۷	رابط و شان نزول
		۱۵۷	﴿تشریح﴾ طاعت ابراہیمی
		۱۵۸	حضرت ابراہیمؑ یہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان

قال ربنا العلى العليم ان الابرار لفى نعيم

حرف آغاز



تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا.

میرے وہم و گمان میں بھی یہ بات نہ تھی کہ تین سالہ تھکا دینے والی مسلسل علالت کے زمانہ میں ایک تن مردہ میں اس طرح جان ڈالنے کی کوشش کی جائے گی کہ ایک طرف تو اس تفسیری شرح کے مسودات لکھے جا رہے ہوں گے، اور دوسری جانب نظر ثانی کے بغیر حوالہ پریس ہو رہے ہوں گے۔

ناچیز کی طرح علامہ جلال الدین سیوطیؒ کے لئے بھی میدان صحافت میں یہ پہلا ہی قدم تھا لیکن وہ ایک جلیل القدر امام فن تھے اور ناچیز ان کا دیروزہ گرد کا سہ لیس ہے۔ انہوں نے پچیسویں سن میں یہ شہرہ آفاق علمی شاہکار پیش کر کے دنیائے علم کو حیرت میں ڈال دیا تھا۔ اور یہاں عمر عزیز کی ۴۵ بہاریں لٹ چکی ہیں مگر کاروانِ علم و عمل پھر بھی جاوہ پیا نہیں ہوا۔ انہوں نے ”مدت کلیم“ یعنی صرف ایک چلہ میں نصف قرآن کی تفسیر جلیل مکمل کر دی تھی۔ اور یہاں اس مدت میں ان ہی کے نصف پارہ کی لپ پوت بھی مشکل ہے۔

البتہ بلبل کے لئے اگر ہم قافیہ گل ہونا پس کرتا ہے تو اس ”بے کمال“ کے لئے ہم ردیف ”جلال“ ہونا یقیناً نجات کے لئے کافی ہے ناچیز اس سلسلہ میں حوالوں کے انبار سے ناظرین کو مرعوب و زیر بار کرنے کی کوشش نہیں کرے گا تاہم جو کچھ اور جیسا کچھ بھی ہے وہ احتیاط کی چھٹی میں چھان کر حاضر خدمت ہے۔ ”انظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال“ پر نظر رکھیے۔

اس تحریر میں غلطیوں اور لغزشوں کا امکان ہی نہیں بلکہ وقوع اغلب ہے اس لئے غفو و تسامح اور اصلاح کی بھیک مانگتا ہوں اور خدا سے قبول عام کے ساتھ اس کے حسن اتمام کی دعا کرتا ہوں آمین

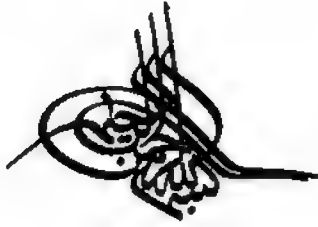
اللهم ارنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه بجاه

النبي المصطفى وآله المجتبی

ابو عبد اللہ محمد نعیم ابن حکیم محمد منعم

خادم دارالعلوم دیوبند

۶ ذیقعدہ ۸۱ھ یوم الاربعاء ۱۱ اپریل ۱۹۶۲ء



الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا مَوْافِيًا لِنِعْمِهِ مُكَافِيًا لِمَزِيدِهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
وَالِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُودِهِ

ترجمہ: ہر طرح کی ساری خوبی اور تعریف اللہ کے لئے ہے جو اس کی نعمتوں کے برابر اور اس کے مزید احسان کی مکافات کرنے والی ہو اور صلوٰۃ و سلام نازل ہو ہمارے آقا (حضرت) محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے آل و اصحاب اور (مجاہدین) کے لشکر پر۔

﴿تشریح﴾ حمد کی مکمل تحقیق: قرآن کریم کا افتتاح جس طرح بسم اللہ اور الحمد للہ سے کیا گیا ہے اور عملاً آنحضرت ﷺ نے اپنے تمام تبلیغی مکتوبات کی ابتداء جو مختلف بادشاہوں اور حکام کے نام ارسال فرمائے ہیں، بسم اللہ سے فرمائی ہے۔ اور قولنا بھی ارشاد گرامی ہے کل امری بآل لہم یبدأ باسم اللہ وفي رواية بحمد اللہ فهو اقطع واجزم۔ یعنی ہر وہ بڑا اور مہتمم بالشان کام جس کی ابتداء بسم اللہ اور الحمد للہ کے بغیر ہوگی وہ نا تمام اور بے انجام رہے گا، اس لئے عام مؤلفین و مصنفین نے عملاً اس کا اہتمام و التزام رکھا ہے کہ وہ اپنی کتابوں اور تحریروں کا آغاز بسم اللہ اور الحمد للہ سے کرتے رہے ہیں۔

علامہ جلال الدین سیوطی الشافعیؒ بھی اپنی شہرہ آفاق تفسیر کا افتتاح قرآن وحدیث اور تعامل سلف کا اتباع کرتے ہوئے بسم اللہ اور الحمد للہ سے کر رہے ہیں۔ پھر سلسلہ حمد میں بھی انہوں نے وہ صیغہ اختیار کیا جو سب سے اعلیٰ و افضل ہے یعنی ”الحمد للہ“ چنانچہ علماء نے تصریح کی ہے کہ اگر کوئی شخص نذر مانے کہ میرا اگر فلاں کام ہو جائے گا تو میں اللہ کی سب سے افضل حمد کروں گا۔ یا اللہ کے تمام محامد بیان کروں گا تو اس کو ”الحمد للہ“ کہہ لینا چاہئے، اس طرح اس کی نذر پوری ہو جائے گی، یہ بات دوسرے صیغوں میں نہیں ہے۔ باقی الفاظ حمد، مدح، شکر کا استہمالی فرق؟ سوظلواء کو معلوم ہے کہ حمد کہتے ہیں محمود کے اوصاف جمیلہ اختیار یہ بیان کرنا، جیسے حمدت زید علی علمہ اور مدح کہتے ہیں ممدوح کے اوصاف غیر اختیار یہ بیان کرنے کو جیسے مدحت زید اعلیٰ حسنہ نعمت کے بدلہ میں ہو یا بلا نعمت کے مگر صرف زبانی اظہار ہونا چاہئے۔ البتہ شکر صرف اظہار نعمت پر ہوتا ہے زبان سے یا دل اور جوارح سے۔ اس لئے زبانی اظہار کے لحاظ سے حمد و مدح خاص ہیں۔ اور صرف نعمت کے اعتبار سے شکر خاص ہے گویا ان میں عموم خصوص کی نسبت حاصل ہوئی۔

اسلام اور حمد میں چولی دامن کا ساتھ: اسلام چونکہ اچھائی پسند مذہب ہے اس کی بنیاد مذمت، نفرت، ہجر ابازی پر نہیں ہے اس لئے کلام الہی کی ابتداء لفظ حمد سے کی گئی ہے۔ پیغمبر اسلام کا نام نامی محمد اور احمد تجویز ہوا، قیامت میں آپ ﷺ کو جو خاص مقام شفاعت عطا فرمایا جائے گا اس کا نام مقام محمود ہوگا وہ جہنڈا جس کے نیچے نعمت محمدیہ امتیازی شان کے ساتھ کھڑی ہوگی۔ ”لواء الحمد“

کہلائے گا۔ اور اس کے نیچے کھڑے ہونے والے اتنی ”حمادوں“ کہلائیں گے۔ اس وقت جو عجیب و غریب ترانہ حمد آپ ﷺ کی زبان نبوت سے ادا ہوگا کہ اولین و آخرین میں سے کسی کے تصور میں بھی نہیں آیا ہوگا۔ فسبحان من يستحق لجميع محامده۔
مفسر محقق کی یہ عبارت اقتباس ہے۔ حدیث نبوی الحمد لله حمد اباو افی نعمه ویکافی مزیدہ کا۔

حمد و ثناء صلوٰۃ و سلام کی عقلی وجہ:..... منعم حقیقی جل مجدہ کی تعریف و توصیف کے بعد واسطۂ احسان کو بھی محسن شمار کرتے ہوئے علی قدر مراتب مجازی منعمین و محسنین کو کلمات تحسین اور دعائے خیر میں یاد رکھنا تقاضائے احسان شناسی ہے۔ حدیث لولولاک لما خلقت الافلاک۔ روایتی لحاظ سے پائیدار نہ سہی لیکن مضمون و مفہوم کے اعتبار سے اس کی صحت تکویناً و تشریفاً رسول اللہ ﷺ کے واسطۂ احسان کو چاہتی ہے۔ علیٰ ہذا آپ ﷺ کے آل و اصحاب جس طرح اس واسطۂ احسان ہونے میں آپ ﷺ کے اتباع ہیں۔ اس بدیہ تشکر و امتنان میں بھی وہ آپ ﷺ کے تابع رہیں گے۔ درود و سلام کا بدیہ درحقیقت اتثال ہے۔ حکم خداوندی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً کا اس آیت کریمہ سے علماء نے صلوٰۃ و سلام میں سے کسی ایک کے جواز کا استنباط فرمایا، تاہم بہتر یہی ہے کہ اطلاقا دونوں صیغوں کو جمع کیا جائے جیسا کہ جلال محقق نے کیا ہے۔

حکام دنیا اور پیشوایان مذہب:..... زیبا میں جس طرح بادشاہوں اور حکام کے لئے مخصوص القاب و آداب اور خطابات ہوتے ہیں اور ان کو بے محل یا بے موقع استعمال کرنا بے ادبی اور گستاخی سمجھا جاتا ہے، اسی طرح مذہبی مقتداؤں اور پیشواؤں کے لئے حسب مراتب مختلف القاب و آداب ہیں۔ نبی ﷺ کا نام نامی آنے تو ادب یہ ہے کہ ”صلوٰۃ و سلام“ کے ساتھ استعمال کیا جائے۔ دیگر انبیائے کرام کا ذکر خیر آنے تو ان پر سلام بھیجا جائے۔ آپ ﷺ کے اصحاب کا تذکرہ آئے تو مبارک ناموں کے ساتھ ”رضی اللہ“ کہنا چاہئے۔ وفات پانے ہوئے علماء، صلحاء کا نام لیا جائے تو ”رحمہ اللہ“ اور ”قدس سرہ“ کے الفاظ سے یاد کرنا چاہئے۔ عامۃ مومنین کا نام آجائے تو ”مروم“ کا لفظ استعمال کر لینا چاہئے۔ اس کے خلاف نہیں کرنا چاہئے چنانچہ علماء نے تصریح کی ہے کہ مستقلاً صلوٰۃ و سلام کا استعمال انبیاء کرام کے علاوہ دوسروں کے لئے مناسب نہیں ہے بلکہ جس طرح اصل دین میں وہ تابع ہیں اس میں بھی وہ تابع ہی رہیں گے۔ اصحاب سے مراد خاص آپ ﷺ کے صحابہ ہیں جنہوں نے بحالت ایمان شرف زیارت حاصل کیا ہو خواہ حقین یا حکماء اور ایمان ہی پر ان کی وفات ہوئی ہو۔

علماء امت آل نبی ﷺ نہیں:..... لیکن آل سے مراد اگر صرف اہل بیت کی بجائے تمام اتباع الی یوم القیامۃ ہوں۔ اور جنود سے مراد تمام مجاہدین دین ہوں، خواہ ان کا جہاد، قتال فی سبیل اللہ ہو یا قلمی اور زبانی جہاد بصورت خدمات علمی ہو تو سب خدام دین اور علمائے ربانین بھی اس میں داخل ہو جائیں گے۔ باقی لفظ صلوٰۃ آل صحابی کی تحقیق سے طلبہ بے نیاز ہیں۔

أَمَّا بَعْدُ! فَهَذَا مَا اشْتَدَّتْ إِلَيْهِ حَاجَةُ الرَّاعِبِينَ فِي تَكْمِلَةِ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الَّذِي أَلْفَهُ الْإِمَامُ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ الْمَدَقُّ جَلَّالُ الدِّينِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْمُحَلِّي الشَّافِعِي وَتَتِمِيمُ مَافَاتِهِ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ إِلَى آخِرِ سُورَةِ الْأَسْرَاءِ بِتِمَمَةٍ عَلَى نَمَطِهِ مِنْ ذِكْرٍ مَا يُفْهَمُ بِهِ كَلَامُ اللَّهِ وَالْإِعْتِمَادِ عَلَى أَرْجَحِ الْأَقْوَالِ وَأَعْرَابِ مَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ وَالتَّنْبِيهِ عَلَى الْقِرَاطِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَشْهُورَةِ عَلَى وَجْهِ

لَطِيفٌ وَتَعْبِيرٍ وَحَنِيزٍ وَتَرَكِ التَّطْوِيلَ بِذِكْرِ اقْوَالٍ غَيْرِ مَرْضِيَةٍ وَاعَارِيبَ مَحَلِّهَا كُتِبَ الْعَرَبِيَّةُ وَاللَّهُ
أَسْأَلَ النَّفْعَ بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ الْحَزَاءُ عَلَيْهِ فِي الْعُقْبَى بِمَنِّهِ وَكَرَمِهِ

ترجمہ:..... حمد و صلوة و سلام کے بعد یہ ایک کتاب ہے کہ امام، علامہ، محقق، مدقق جلال الدین محمد بن احمد مکی الشافعیؒ کی کتاب تفسیر القرآن کا کلمہ ہے اور جو تفسیر ان سے چھوٹ گئی تھی اس کی تنمیم ہے جس کی شدید ضرورت ہے۔ جو اول سورہ بقرہ سے شروع ہو کر آخر سورہ اسراء تک ہے اور علامہ مکیؒ کے طرز پر مندرجہ ذیل خصوصیات کی حامل ہے۔

جلالین کی خصوصیات:..... (۱) اس میں ایسی چیزوں کا ذکر ہے جن سے کلام الہی سمجھنے میں مدد ملے۔ (۲) تمام اقوال میں سب سے زیادہ راجح قول پر اعتماد کیا گیا ہے۔ (۳) ضروری اعراب اور مختلف و مشہور قراءات پر لطیف طریقہ اور مختصر عبارت کے ساتھ تنبیہ کی گئی ہے۔ (۴) ناپسندیدہ اقوال اور (غیر ضروری) اعراب کو ذکر کر کے جن کا اصلی محل علوم عربیہ کی کتابیں ہیں تطویل نہیں کی گئی ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے میری درخواست یہ ہے کہ دنیا میں اس کتاب سے نفع پہنچائے اور آخرت میں بہترین بدلہ مرحمت فرمائے۔

﴿تشریح﴾:..... صاحب جلالین کے تراجم:..... جلال الدین نام کے چار حضرات آسمان شہرت کے نجوم و کوکب ہوئے ہیں: (۱) جلال الدین رومیؒ صوفی ہیں۔ (۲) جلال الدین دوانیؒ منطقی ہیں (۳) جلال الدین مکی شافعیؒ مصری المتولد ۹۱۷ھ والمتوفی ۸۶۳ھ اور (۴) جلال الدین سیوطیؒ الشافعی المتوفی ۹۱۰ھ مفسرین ہیں۔ علامہ مکی کے چھ سال بعد میں بائیس سال کی عمر میں سیوطیؒ نے سب سے پہلی تصنیف کا یہ تفسیری شاہکار پیش کیا ہے اور صرف ایک چلہ میں۔ اس کے علاوہ ان کی تفسیر القان فی علوم القرآن، شہرہ آفاق تالیف ہے جس میں اسی (۸۰) ابواب ہیں اور تین سو (۳۰۰) سے زائد علوم پر بحث کی گئی ہے اگر اس میں موضوع و ضعیف روایات نہ ہوتیں تو کتب خانہ اسلام کی یہ بے نظیر کتاب سمجھی جاتی۔ ان کی ایک مبسوط تفسیر الدر المنثور فی التفسیر المانور کے نام سے بھی ہے۔

جلالین کا مرتبہ:..... تفسیری کتابیں تین طرح کی ہوتی ہیں۔ اول نہایت مختصر اور وجیز جیسے جلالین کہ متن و تفسیر کے الفاظ تقریباً برابر ہیں یا زاد المسیر علامہ ابن جوزیؒ کی اور وجیز واحدیؒ کی یا تفسیر واضح رازیؒ کی اور شہیر ابی حیانؒ کی دوسرے اوسط درجے کی جیسے تفسیر بیضاویؒ، مدارک، کشاف، تفسیر قرطبیؒ وغیرہ۔ تیسرے مبسوط و مفصل جیسے امام رازیؒ کی تفسیر کبیر اور تفسیر العلّامیؒ کی چالیس مجلدات، تفسیر امام راغبؒ اصفہانیؒ وغیرہ۔

نیز کتب تفسیر کی ایک اور تقسیم بھی ہے (۱) صرف روایات و نقلیات پر مشتمل جو (۲) صرف درایات و عقلیات پر حاوی ہو۔ (۳) تیسری قسم جو سب سے اعلیٰ ہے یعنی روایت و روایت دونوں کی جامع ہو۔ جلالین اسی قسم ثالث میں شمار ہے۔ سورہ فاتحہ کی تفسیر چونکہ علامہ مکیؒ نے کی ہے اس لئے ان کی تفسیر یکجا کر نیکے لئے نصف آخر کے ساتھ اس کو ملحق کر دیا تھا کہ نصف اول علامہ سیوطیؒ کی تفسیر، نصف ثانی علامہ مکیؒ کی تفسیر سے ملجود ہو جائے۔

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ مِائَتَانِ وَبِسْتٌ أَوْ سَبْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً

ترجمہ:..... سورۃ بقرہ مدنی ہے جس میں ۲۸۶ یا ۲۸۷ آیات ہیں۔

ترکیب:..... سورۃ البقرۃ مبتداء مدنیۃ خبر اول اور مائتان خبر ثانی ہے۔

﴿تشریح﴾ مسلمانوں کا بے مثل کارنامہ:..... مسلمانوں کے حریف اگر ان کے تمام ابواب فضائل و کمالات کا

انکار بھی کر دیں تب بھی قرآن کریم سے ان کی بے پناہ محبت و عقیدہ، خدمت و عزت اور اس سلسلہ میں ان کی شدید جدوجہد اور سعی و محنت کا باب ایسا ہے جو یقیناً ناقابل انکار حقیقت ہے۔ بلاشبہ بحیثیت ترجمہ کوئی قوم عیسائی قوم کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔ لیکن مسلمانوں نے جو جو خدمتیں اور علمی مویشگافیاں کر کے نئے نئے ابواب علم کھولے ہیں اور قرآن کریم سے اپنی بے پناہ شفقت و محبت کا علمی ثبوت پیش کیا ہے۔ کیا دنیا کے پاس اس کا بھی کوئی جواب ہے یا کوئی قوم اس کا ایک حصہ بھی پیش کر سکتی ہے مسلمانوں نے قرآن کریم کا ایک ایک نقطہ، ایک ایک شوشہ گن کر رکھ دیا ہے، کتنی سورتیں ہیں، کتنی آیات اور رکوع ہیں، کس قدر زبر، زیر، پیش ہیں وغیرہ وغیرہ سب کھول کر رکھ دیا ہے، مثلاً کل منزلیں ۷، کل اجزاء ۳۰، کل سورتیں ۱۱۴، کل آیات ۶۶۶۶، کل الفاظ ۸۶۴۳۰، کل حروف ۳۲۲۶۷۱، کل زبر ۵۳۲۳۳، کل زیر ۳۹۵۸۲، پیش ۸۸۰۴ اور نقطے ۱۰۵۶۸۲ اور مدات ۱۷۷۱، تشدیدات ۱۲۵۳، کسی چیز کے ناموں کی کثرت اس کی عظمت پر دلالت کیا کرتی ہے اسی لئے اللہ کے صفاتی نام نانوائے (۹۹) ہیں۔ آنحضرت ﷺ کے صفاتی نام بھی بکثرت ہیں قرآن کریم کے صفاتی نام ۵۵ ہیں، اور اکثر سورتوں کے نام ایک ایک ہیں اور بعض کے ایک سے زائد چنانچہ سورۃ فاتحہ کے نام چوبیس ہیں۔

سورۃ اور آیت کی تحقیق:..... لفظ سورۃ سور البلد یا سور الاسد سے ماخوذ ہے، اس میں واو اصلی ہے تو بمعنی قوت و بلندی اور اگر مہموں الاصل ہو اور قلب کر لیا ہو تو بقیۃ الشئ کے معنی ہوں گے قطعۃ من القرآن یعنی قرآن کریم کے ایک مخصوص حصہ کو جس کی ابتداء اور انتہا ہو اور اس میں کم از کم تین آیات ہوں سورت کہتے ہیں۔ اسی طرح لفظ آیۃ اگر بروزن قائلہ ہو تو ہمزہ حذف کر دی جائے گی اور آیتہ بروزن ثمرۃ ہو تو خلاف قیاس قلب کر لیا جائے گا۔ چند کلمات کے مجموعہ کو آیت قرآنی کہا جائے گا تاہم فوایح سور جیسے والفجر، والعصر، والنضحی، الم، طہ وغیرہ اور لفظ مدھامستان باوجود ایک کلمہ ہونے کے بھی آیات کہلائیں گی۔ سورتوں کے نام اور ان کی آیات کی باہمی ترتیب علی الاصح توقیفی ہے یعنی خود آنحضرت ﷺ سے بااشارہ جبریل علیہ السلام ثابت ہے۔

قرآن پر ایک سرسری نظر:..... قرآن کریم کی تمام سورتیں ناخ و منسوخ کے لحاظ سے چار قسم پر ہیں۔ قسم اول جن سورتوں میں صرف ناخ آیات ہوں کل چھ سورتیں ہیں۔ سورۃ فتح، حشر، منافقون، تعابن، طلاق، اعلیٰ۔

دوسری قسم ان سورتوں کی جن میں ناخ و منسوخ دونوں طرح کی آیات ہوں کل پچیس (۲۵) سورتیں ہیں سورۃ بقرہ، آل عمران، نساء، مائدہ، انفال، توبہ، ابراہیم، مریم، انبیاء، حج، نور، فرقان، شعراء، احزاب، سبا، مؤمن، ذاریات، طور، مجادلہ، واقعہ، ن، مزمل، مدثر، تکویر، عصر۔

تیسری قسم ان سورتوں کی ہے جن میں صرف منسوخ آیات ہوں وہ کل چالیس (۴۰) سورتیں ہیں۔ انعام، اعراف، یونس، ہود، رعد، حجر، نمل، اسراء، کہف، طہ، مؤمنون، نمل، قصص، عنکبوت، روم، لقمان، الم سجدہ، فاطر، صافات، ص، زمر، جم سجدہ، شوریٰ، زخرف،

دخان، جاثیہ، احقاف، محمد، ق، نجم، قمر، امتحان، معارج، قیامت، انسان، یحییٰ، طارق، غاشیہ، کافرون۔

چوتھی قسم ان سورتوں کی ہے جن میں نہ منسوخ آیات ہوں اور نہ ناسخ، ایسی سورتوں کی تعداد سب سے زیادہ یعنی (۴۳) ہے۔ سورۃ فاتحہ، یوسف، یس، حجر، رحمن، صف، جمعہ، تحریم، ملک، حاقہ، نوح، جن، مرسلات، نبا، نازعات، انفطار، مطففین، الشقاق، بروج، فجر، بلد، شمس، لیل، ضحیٰ، الم نشرح، قلم، قدر، پیدہ، زلزال، مدیات، قارعہ، نکاث، ہمزہ، فیل، قریش، ماعون، کوثر، نصر، تبت، اخلاص، فلق، ناس۔ کل ۱۱۴ سورتیں ہو گئیں۔

سورتوں کی تفصیل:..... پھر ان سورتوں کو زمان و مکان کے لحاظ سے تقسیم کیا گیا ہے کہ کون سی سورت یا آیت موسم سرما میں نازل ہوئی اور کون سی موسم گرما میں، کون سی سفری ہے اور کون سی حضری، کون سی مکی ہے اور کون سی مدنی۔ مکی یا مدنی ہونے کی تشریحات پھر مختلف ہیں مثلاً یہ کہ جن میں اہل مکہ کو خطاب ہو وہ مکی اور جن میں اہل مدینہ کو مخاطب بنایا گیا ہو وہ مدنی۔ یا یہ کہ جو مکہ اور حوالیہ مکہ میں نازل ہوئی ہوں مثلاً منیٰ وغیرہ میں وہ مکی اور جو مدینہ یا اس کے قرب و جوار میں نازل ہوئی ہوں وہ مدنی ہیں اور تیسری تشریح جو سب سے اصح ہے یہ ہے کہ جو ہجرت مدینہ سے پہلے نازل ہوئی ہوں وہ مکی، اور جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہوں خواہ مکہ ہی میں وہ مدنی ہیں۔

جلالین کی رائے:..... جلالین کے بیان کے مطابق کل ۲۰ سورتیں قطعی طور پر مدنی اور ۷ سورتیں قطعی طور پر مکی ہیں اور ۷ سورتیں مختلف فیہا ہیں۔

سورتوں کے نام:..... جس طرح آسانی کے لئے کسی کتاب کو ابواب اور فصل وار تقسیم کر دیا جاتا ہے اور پھر ایک ایک بات کو الگ الگ فقرہوں میں کر دیا جاتا ہے کہ بے ربط و نہ جوڑ باتیں گڈمڈ نہ ہونے پائیں اور باہم متناسب باتیں یکجا ہیں۔ یہی حال قرآن کریم کی سورتوں اور آیات کا ہے پھر ان سورتوں کا باہمی امتیاز قائم رکھنے کے لئے ان کے نام الگ الگ مخصوص کر دیئے گئے ہیں اور ان ناموں میں مختلف باتوں کا لحاظ کیا گیا ہے، کہیں پہلے لفظ کے لحاظ سے سورۃ کا نام رکھ دیا گیا ہے جیسے سورۃ یسین، ص، ن، جس کو تسمیۃ الکمل باسم اول الجزء کہنا چاہئے۔ اور کہیں سورۃ میں..... کسی مذکور لفظ کے اعتبار سے نام مقرر کر دیا گیا ہے جس کو تسمیۃ الکمل باسم اشہر الجزء کہنا چاہئے۔ جیسے سورۃ محمد، سورۃ ابراہیم وغیرہ۔ اور کہیں واقعہ مذکورہ فی السورۃ کی وجہ سے سورت کا نام تجویز کیا گیا ہے۔ جیسے سورۃ بقرہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ ہی میں اس سورت کا یہ نام مشہور ہو گیا تھا اس لئے یہ شبہ کرنا کہ بقرہ نام رکھنے میں سورت کی تحقیر اور اہانت ہے اور یہ تاویل کرنا کہ السورۃ النبی تذکرہا البقرۃ بے بنیاد اور بے ضرورت ہے۔ لفظ بقرہ میں تا تا میث کی نہیں ہے بلکہ تاجسیت کی ہے جیسے تمر اور تمرۃ میں۔

قرآن کی ترتیب:..... قرآن کی آیات اور سورتوں کی ترتیب دو طرح کی ہے، ایک ترتیب تدوینی کہ سورۃ فاتحہ سے سورۃ ناس تک مابین الدنئین مرتب طور پر جو قرآن ہمارے سامنے ہے یہ ترتیب بھی علی الاصح جبریل امین اور رسول کریم ﷺ کے حکم سے توقیفی ہے ایک مصنف کے زیر نظر جس طرح کتاب کے مختلف ابواب ہوتے ہیں اور وہ موقع محل کے مناسب ہر باب میں اضافات اور تالیفات کرتا چلا جاتا ہے اور سلسلہ تصنیف بیک وقت مختلف ابواب کا جاری رہتا ہے۔ یہی حال آنحضرت ﷺ کا تھا کہ جوں جوں آیات نازل ہوتی تھیں بامر الہی آپ ﷺ ان کو موقع محل کے مناسب سورتوں میں جگہ دے جاتے تھے اور دوسری ترتیب نزول ہے یعنی جس ترتیب سے واقعی آیات اور سورتوں کا نزول ہوا ہو وہ اس طرح پر ہے۔ سورۃ علق، قلم، مزمل، مدثر، تبت، کورت، اعلیٰ، واللیل، والفجر،

والضحیٰ، الم نشرح، والعصر، والعدیۃ، کوثر، تکاثر، ماعون، کافرون، قیل، اخلاص، نجم، عبس، قدر، بروج، تین، قریش، قارعہ، ہمزہ، مرسلات، ق، قیامہ، بلد، طارق، قمر، ص، اعراف، جن، یس، فرقان، فاطر، مریم، ط، واقعہ، شعراء، نمل، قصص، بنی اسرائیل، یونس، ہود، یوسف، حجر، انعام، والصفات، لقمن، سبا، زمر، موسیٰ، جم سجدہ، جمسحق، زخرف، دخان، جاثیہ، احقاف، ذاریات، غاشیہ، کہف، نحل، نوح، ابراہیم، انبیاء، مومنون، تنزیل السجدہ، طور، ملک، حاقہ، معارج، ہم، نازعات، انفطار، الشقاق، روم، مطففین، عنبکوت یہ ۸۳ سورتیں ملکی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سورہ عنبکوت کو آخری مکی سورت کہتے ہیں اور ضحاکؒ عطاءؒ مومنون کو، علیؓ ہذا ۳۱۱ مکی سورتوں کی ترتیب اس طرح ہے۔ سورہ بقرہ، انفال، آل عمران، احزاب، ممتحنہ، نساء، زلزال، حدید، محمد، رعد، رحمن، دہر، طلاق، لم یکن، حشر، فلق، ناس، نصر، نور، حج، منافقون، مجادلہ، حجرات، تحریم، صف، جمعہ، تغابن، فتح، توبہ، مائدہ، اور بعض نے مائدہ کو توبہ پر مقدم کیا ہے۔ سورہ فاتحہ کا نزول مکہ اور مدینہ دونوں جگہ ہوا ہے اس لئے اس کو مکی بھی کہہ سکتے ہیں اور مدنی بھی اور بعض سورتیں مختلف فیہ ہیں۔ اہل علم کے پیش نظر اگر یہ نزولی ترتیب بھی رہے تو قرآن کریم کا پس منظر اور ارتقائی تدریجی طرز متخاطب اور طریق اصلاح سمجھنے میں بڑی مدد مل سکتی ہے اور مختلف علوم کے دروازے کھل سکتے ہیں، غرضیکہ واقعاتی زندگی اور عینی ہوئی تاریخ کے ساتھ قرآن کی ترتیب نزولی بھی بے حدود آفریں اور بہت سے علوم و اکتشافات کا باب کھولنے والی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ:..... اللہ کے نام سے جو نہایت رحمت والے اور بے انتہا مہربان ہیں، شروع کرتا ہوں۔

تعوذ و تسمیہ:..... ارشاد باری اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم کی وجہ سے ابتداء قرأت تعوذ سے ہونا چاہئے کسی سورۃ سے شروع ہو یا نہ ہو جس کے الفاظ امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ کے نزدیک اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ ہیں۔ اور امام احمدؒ کے نزدیک آیت مذکورہ اور دوسری آیت فاستعذ بالله انہ هو السميع العليم کی بناء پر ان الفاظ سے اولیٰ ہے یعنی اَعُوْذُ بِاللّٰهِ السَّمِیْعِ الْعَلِیْمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ۔ اور امام اوزاعیؒ اور ثوربئیؒ کے نزدیک افضل اس طرح ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اِنَّ اللّٰهَ هُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔ جمہور کے نزدیک نماز میں تعوذ پڑھنا مسنون ہے اگر اس کا ترک عمد آیا سہوا ہو جائے تو مفید نماز نہیں۔ اور خارج نماز تعوذ مستحب ہے۔ البتہ عطاءؒ کے نزدیک نماز میں ہو یا خارج نماز میں تعوذ پڑھنا مسنون ہے۔ اور ابن سیرینؒ کہتے ہیں کہ عمر بھر میں اگر ایک دفعہ بھی پڑھ لیا جائے تو ادائے واجب کے لئے کافی ہے۔ نیز جمہور اس کا وقت ابتداء قرأت کہتے ہیں اور کئی دواؤں کی رائے ہے کہ قرأت کے بعد تعوذ ہونا چاہئے۔ اگر ابتداء قرأت و سورۃ دونوں ہو تو تعوذ و تسمیہ دونوں کو جمع کرنا چاہئے ورنہ ایک پر باستثناء سورۃ توبہ کے اکتفاء کیا جائے گا۔ یعنی سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہیں پڑھنی چاہئے۔

ترکیب:..... بسم اللہ کا متعلق محذوف ہے، فعل عام ہو یا خاص مقدم ہو یا مؤخر چاروں صورتیں متعلق کی صحیح ہیں پھر جملہ فعلیہ ہو یا اسمیہ کل آٹھ صورتیں نکلتی ہیں۔ لیکن سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ فعل عام ہو اور بعد میں مقدر مانا جائے تاکہ اللہ کی تقدیم میں اس کی عظمت بھی برقرار رہے اور ہر کام کے ساتھ اس کو لگایا جاسکے۔

فضائل بسم اللہ:..... (۱) مسلمؒ کی روایت ہے کہ جس کھانے پر بسم اللہ نہیں پڑھی جاتی اس میں شیطان کا حصہ ہوتا ہے۔ (۲) ابو داؤدؒ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ کی مجلس طعام میں کسی صحابی نے بغیر بسم اللہ کھانا شروع کر دیا۔ آخر میں جب یاد آیا تو بسم اللہ من اولہ و آخرہ کہا تو آنحضرت ﷺ کو یہ دیکھ کر کسی آگئی۔ اور فرمایا کہ شیطان نے جو کچھ کھایا تھا ان کے بسم اللہ پڑھتے ہوئے کھڑے

ہو کر مہربان کر دیا۔ چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ نے بھی حجۃ اللہ البالغہ میں اپنا واقعہ تحریر فرمایا ہے کہ ایک دوست کھانا کھانے لگے تو ان کے ہاتھ سے روٹی کا ٹکڑا چھوٹ کر خلاف عادت دور تک لٹکتا چلا گیا جس سے حضار مجلس کو تعجب ہوا، اگلے روز محلہ میں کسی کے سر وہ نصیبت آ کر بولا کہ کل ہم نے فلاں شخص سے ایک ٹکڑا چھینا تھا مگر آخر کار اس نے ہم سے لے ہی لیا۔ (۳) ترمذی کی روایت حضرت علیؑ سے ہے کہ بیت الخلاء میں جانے کے وقت بسم اللہ پڑھنے سے جنات و شیاطین کی نظر اس کے ستر تک نہیں جاتی ہے۔ (۴) امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ حضرت خالد بن ولید کے مقابل دشمن میدان جنگ میں پر جمائے کھڑے ہیں اور زہر ہلا بل کی ایک شیشی پیش کر کے حضرت خالدؓ کے دین کی صداقت کا امتحان لینا چاہتے ہیں آپ نے پوری شیشی بسم اللہ پڑھ کر پی لی۔ لیکن اس کی برکت سے آپ پر زہر کا معمولی اثر بھی نہیں ہوا۔

لیکن آپ کہیں گے کہ اس قسم کی تاثیرات کا مشاہدہ چونکہ ہم کو نہیں ہوتا اس لئے یہ حکایات و واقعات غلط، بے بنیاد، بلکہ خوش فہمی پر مبنی معلوم ہوتے ہیں۔ سو بات یہ ہے کہ کسی چیز کی تاثیر کیلئے اسباب و شرائط کا مہیا ہونا اور موانع اور رکاوٹوں کا دور ہونا دونوں باتیں ضروری ہوتی ہیں۔ ازلہ مرض اور حصول صحت کے لئے صرف دوا کا رآمد نہیں ہو سکتی تاوقتیکہ مضر چیزوں اور بد پرہیزیوں سے بالکل نہ بچا جائے۔ یہاں بھی خلوص نیت، صدق اعتقاد، تعلق مع اللہ، یقین محکم، ایمان کامل اگر شرائط تاثیر ہیں تو ریا کاری، بد فہمی، توہمات و خیالات بد اعتقادی وغیرہ موانع بھی ہیں دونوں ہی ملکر مجموعی طور پر اگر مؤثر ہوتے ہوں تو پھر کیا اشکال رہ جاتا ہے۔ (حقانی)

(۵) ابن مردویہ احمد بن موسیٰ بن مردویہ اپنی تفسیر میں جابر بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ بسم اللہ جب نازل ہوئی تو بادل مشرقی سمت دوڑنے لگے، ہوا رک گئی، سمندروں میں جوش ہوا، جانور کان کھڑے کر کے سننے لگے، شیطان ہٹکا دیئے گئے، اور اللہ نے اپنی عزت و جلال کی قسم کھائی کہ بسم اللہ جس چیز پر پڑھی جائے گی، میں اس میں ضرر و برکت دوں گا۔
تحریری مواقع پر اگر کہیں بسم اللہ لکھنے میں بے ادبی کا احتمال ہو تو علمائے سلف کے تعامل کی وجہ سے اس کے اعداد ۸۶ پر اکتفاء کرنا بھی باعث برکت ہے۔

شان نزول بسم اللہ:..... ایک موجد کے ہر کام کی ابتداء خدا کے نام سے ہونی چاہئے، مشرکین عرب اپنے اختراعی معبودوں کے نام سے باسم اللات والعزی کہہ کر ابتداء کیا کرتے تھے۔

کیا بسم اللہ کے باب میں آپ ﷺ نے دوسرے مذاہب کی تقلید کی ہے؟..... پارسیوں اور مجوسیوں کے دساتیر میں ہر نامہ کی ابتداء بھی کچھ اسی قسم کے الفاظ سے ہوتی ہے مثلاً بنام ایزد بخشا سندہ بخش ننگر، مہر بان داؤ گرا اور موجودہ انجیل کے بعض نسخوں کے افتتاحی الفاظ بھی کچھ اسی طرح کے ہیں جس سے یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے انجیل یا دساتیر سے استفادہ کیا ہوگا اور بسم اللہ سے قرآن کریم کی ابتداء کرنے میں ان کی تقلید کی ہوگی، لیکن اول تو انجیل کے قدیم ترین اور صحیح نسخوں میں ایسا نہیں جس سے برعکس یہ ثابت ہوتا ہے کہ عیسائیوں نے مسلمانوں کی دیکھا دیکھی قرآن کی تقلید کی ہے۔ البتہ پارسیوں کی دساتیر کا جہاں تک تعلق ہے تو نہ کبھی آپ ﷺ ایران تشریف لے گئے اور نہ ہی عرب میں کسی مجوسی عالم یا کتب خانہ اور مدرسہ کا نام و نشان تھا۔ اس زمانے میں تو مجوس کی مذہبی کتابوں کا خود ان کی اپنی قوم اور ملک میں پوری طرح اشاعت اور رواج بھی نہ تھا۔ خاص خاص لوگ بطور تبرک دوسروں کی نظروں سے اپنی مذہبی کتابوں کو چھپا کر رکھتے تھے تاکہ دوسرے لوگ نہ دیکھ لیں۔ ملک عرب تک اس کی نوبت کہاں پہنچتی اور پھر خود اپنی زبان کے لکھنے پڑھنے تک سے واقف نہ تھے کہ نوبت یہاں تک پہنچتی۔ رہا حضرت سلمان فارسی کا معاملہ، سودہ ایک غلام ہیں کوئی مذہبی عالم نہ تھے، اگر آپ ان سے استفادہ کرتے تو آلے وہ خود آپ ﷺ کے معتقد کیسے ہو جاتے، اور اپنے مالک کی ہر طرح کی ناقابل

برداشت تکالیف سبہ کر آپ ﷺ کی خدمت میں رہنے کو باعث فخر کیوں سمجھتے، ملاو اس کے دوسری بات یہ ہے کہ اگر آپ ﷺ نے دوسروں کی تقلید میں ایسا بھی کیا ہے تو اس سے آپ ﷺ کے محاسن میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اس سے آپ ﷺ کی انصاف پسندی، وسعت قلبی، بلندی فکر کا اندازہ ہوتا ہے کہ آپ ﷺ میں دوسروں کی اچھائیں اور بھلائیاں سے کنارہ کشی کی بجائے ان کو اپنانے کا جذبہ موجود تھا۔ اور کھلے دل و دماغ سے ان کو قبول کرنے کا دوسروں کو بھی مشورہ دیتے تھے۔ الحکمۃ ضالۃ المومن الخ ایک ضدی، متعصب، معاند شخص سے کبھی اس قسم کی توقع نہیں کی جاسکتی ہے، نیز اسلام نے کبھی اپنے اچھوتے اور نئے ہونے کا اعلان نہیں کیا بلکہ ہمیشہ اپنے پرانے اور قدیم ہونے پر فخر کیا ہے یعنی یہ کہ اس کے تمام اصول قدیم اور پرانے ہیں جن کی تبلیغ ہمیشہ سے انبیاء علیہم السلام کرتے چلے آئے ہیں اس میں کوئی نئی بات نہیں ہے، بجز اس کے نادانوں نے غلط رسم و رواج کی تہوں اور پردوں میں چھپا کر اصل حقیقت کو گم کر دیا تھا اس نے پھر پردے بنادینے اور اصل حقیقت کو چکا دیا۔ پس اس طرح اگر خدا کے نام سے افتتاح قدیم زمانہ اور قدیم مذاہب سے چلا آ رہا ہو اور اسلام نے بھی اس کی تقلید کر لی تو قابل اعتراض بات کیا رہ جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾..... تمام مخلوق اور انسان کی تین حالتیں ہیں اول وجود سے پہلے عدم کی حالت، دوسرے دنیاوی زندگی کی وجودی حالت، تیسرے عالم آخرت کی ابدی حالت۔ بسم اللہ کے ان تین لفظوں میں ان ہی تین حالتوں کی طرف اشارہ ملتا ہے۔ لفظ اللہ میں پہلی حالت کی طرف اشارہ ہے کہ اس نے ہی تمام موجودات کو اپنے وجود اصلی کے پر تو سے وجود بخشا ہے ورنہ ان میں عدم اصلی تھا۔ لفظ الرحمن پر وزن فعلان و فاعل دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں لیکن اول میں الفاظ و معنی دونوں زیادہ ہیں۔ چنانچہ رحمت کے مصداقات دنیا میں مسلم و کافر مطیع و عاصی سب ہیں۔ آخرت میں نعمتیں اگرچہ زیادہ اور بڑی ہوں گی مگر محل رحمت، یعنی افراد زیادہ نہیں ہوں گے۔ بلکہ صرف مؤمنین ہوں گے گو یا دنیا میں مرحومین زیادہ ہیں اور آخرت میں محرومین زیادہ ہوں گے اسی لئے یا رحمن الدنیا ورحیم الآخرۃ کہا جاتا ہے۔

احکام بسم اللہ..... امام ابو حنیفہؒ اور فقہائے مدینہ و بصرہ و شام کی رائے ہے کہ بسم اللہ کسی سورت کا جزو نہیں ہے محض تبرکات اور دوسورتوں میں فصل کرنے کے لئے نازل کی گئی ہے۔ بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ الحمد للہ سے نماز شروع فرماتے تھے۔ طبرانی ابن خزیمہ اور ابوداؤد کی روایات سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نماز میں بسم اللہ پڑھتے تھے۔ اور الحمد للہ جبر سے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ یا کسی دوسری سورت کا جزو نہیں ہے ورنہ بعض حصہ کو آپ ﷺ آہستہ اور بعض کو بلند آواز سے کیوں پڑھتے جس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔ اس لئے یہ مذہب زیادہ قوی ہے، امام شافعیؒ، عبد اللہ بن المبارک اور قراء مکہ و کوفہ بسم اللہ کو سورۃ فاتحہ کا جزو سمجھتے ہیں اور اسی لئے نماز میں پکار کر پڑھتے ہیں دلائل ان حضرات کے پاس بھی ہیں لیکن آنحضرت ﷺ اور خلفائے اربعہ نے اس بارے میں کوئی تصریح نہیں فرمائی۔ بسم اللہ کو سورۃ فاتحہ کا جزو ماننے والے حضرات میں سے بعض کی رائے اس کو پوری آیت ہونے کی ہے اور بعض کہتے ہیں، بسم اللہ الحمد للہ رب العلمین مل کر پوری آیت ہے۔ سورۃ نمل کی آیت و انہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اس گفتگو سے خارج ہے۔ و بالانفاق سورۃ نمل کا جزو ہے۔

دوسورتوں کے درمیان بسم اللہ پڑھنے نہ پڑھنے میں چار صورتیں ہو سکتی ہیں، (۱) وصل کل (۲) فصل کل (۳) فصل اول وصل ثانی یہ تین صورتیں جائز ہیں اور چوتھی (۴) یعنی وصل اول فصل ثانی مناسبت نہیں ہے۔

الْم ﴿۱﴾ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ

ترجمہ:..... اَلَمْ اللہ ہی خوب جانتا ہے کہ اس کی ان حرفوں سے کیا مراد ہے۔

فضائل سورۃ بقرہ:..... (۱) مسند امام احمد میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ بمنزلہ کوہان قرآن ہے۔ (۲) بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ اُسید بن حنیر رات کو سورۃ بقرہ پڑھ رہے تھے کہ اچانک قریب بندھا گھوڑا بدکا، انہوں نے پڑھنا موقوف کیا تو گھوڑا بھی رک گیا۔ پھر جب پڑھنا شروع کیا تو بدکنے لگا، قریب ہی ان کا بھئی نامی صاحبزادہ سورہاتھان کو اندیشہ ہوا کہ کہیں بچہ کو نقصان نہ پہنچ جائے اس لئے پڑھنا موقوف کر کے نظر اٹھائی اوپر دیکھا تو ایک نورانی سائبان نظر آیا جس میں مشعلیں روشن تھیں یہ اس کو دیکھنے باہر نکلے تو وہ منظر غائب ہو گیا۔ صبح کو یہ ماجرا بارگاہ رسالت میں عرض کیا تو فرمایا کہ ملائکہ تمہاری آوازن کرائے تھے۔ اگر پڑھتے رہتے تو صبح تک ملائکہ موجود رہتے اور لوگ عیانا دیکھ لیتے۔ تم سورۃ بقرہ پڑھا کرو۔ (۳) مسلم میں ابوامامہ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ زہرا دین (سورۃ بقرہ و آل عمران) قیامت کے روز اپنے پڑھنے والوں کے لئے سائبان کا کام دیں گی۔ سورۃ بقرہ پڑھا کرو، اس کے پڑھنے میں برکت اور چھوڑنے میں حسرت ہے۔ اس کی برکت سے مکار کا فریب نہیں چل سکتا۔ (۴) حضرت انسؓ کی روایت مسلم میں ہے کہ صحابہؓ میں سورۃ بقرہ و آل عمران جاننے والوں کی بڑی عظمت و عزت ہوتی تھی۔ چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت عمرؓ نے ڈھائی سال میں سورۃ بقرہ کی تکمیل کی اور ختم پر ولیمہ کیا جس میں ایک اونٹ ذبح فرمایا۔

(۵) امام مسلم نے ابو ہریرہؓ کی روایت کے الفاظ نقل کئے ہیں لا تجعلوا بیوتکم مقابر ان الشیطان یفر من البیت الذی تقرأ فیہ سورۃ البقرہ (۶) ابن عربی فرماتے ہیں کہ سورۃ بقرہ میں ایک ہزار اور ایک ہزار نو اہی ہیں۔ ایک ہزار اخبار اور ایک ہزار احکام ہیں اس سورۃ کی خصوصیت یہ ہے کہ جس طرح سب سے بڑی ہے اسی طرح کثیر الاحکام بھی ہے اور اس کی آیت مدینہ تقریباً ایک بڑے رکوع پر مشتمل سب سے بڑی آیت ہے اس کے نصف اول میں نعمائے الہیہ کا بیان زیادہ اور بیان احکام کم اور نصف ثانی میں احکام زیادہ اور بیان نعمت کم۔ اس میں آیت الکرسی تمام آیات قرآن کی سر تاج ہے۔

رابط:..... سورت فاتحہ سے اس کا خاص ربط ہے کہ سورۃ فاتحہ میں جس ہدایت کی درخواست کی گئی تھی اس میں اس کی منظوری دیدی گئی ہے یا یوں کہا جائے کہ اس سورت کے تیسرے رکوع سے جو نعمائے الہیہ ظاہرہ باطنہ عامہ و خاصہ کا سلسلہ شروع کیا گیا ہے وہ درحقیقت سب الحمد للہ رب العلمین سے مربوط ہیں اسی طرح بنی اسرائیل کی نافرمانیوں اور سزاؤں کا بیان، عبادت و بندگی اور شرعی احکام یہ سب منسلک یوم الدین ایات نعبدو ایات نستعین کی تفصیلات ہیں۔ اچھے اور برے لوگوں کی جو تاریخ یا انجام ذکر کیا گیا ہے وہ گویا اھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے واضح روشن اور جلی عنوانات ہیں۔

شان نزول:..... مکی زندگی میں آپ کو صرف دو طرح کے لوگوں سے واسطہ رہا، پورے موافق یا پورے مخالف یعنی ظاہر یا باطن یا اطاعت کرنے والے اور پھر کھلے بندوں مخالف اور دشمن۔ لیکن مدینہ طیبہ میں جب آپ ﷺ رونق افروز ہوئے تو ایک نئی اور بدترین تیسری جماعت سے بھی سابقہ پڑا یعنی منافقین جن کا اکثر حصہ یہود پر مشتمل تھا اور سرگروہ عبداللہ بن ابی تھا جو پہلے سے اپنے اقتدار اور سرداری کے خواب دیکھ رہا تھا۔ لیکن آپ ﷺ کے تشریف لانے سے جب اس کی امیدوں پر پانی بھریا اور خاک پڑ گئی تو

نہایت برہم ہوا۔ بالآخر طاقت مقابلہ نہ پا کر درپردہ جوش مخالفت میں اندھا ہو گیا اس سورت میں جہاں مؤمنین و کافرین کا ذکر کیا گیا ہے وہاں اس تیسرے بد باطن دشمن اسلام فرقہ کی سازشوں کا پردہ بھی خوب طرح چاک کیا گیا ہے یعنی اول رکوع میں دونوں جماعتوں کا بالا جمال تذکرہ ہے اور دوسرے رکوع کی ۱۳ آیات منافقین کے ذکر سے لبریز ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... مقطعات قرآنیہ کی تحقیق: اَلَمْ اور اس قسم کے جس قدر الفاظ سورتوں کے شروع میں ہیں باتفاق محققین ان حروف تہجی کے اسماء ہیں جن سے کلام مرکب ہوا کرتا ہے ابتداء میں ان کے لانے سے مقصد تہجی اور چیلنج کرنا ہے کہ تمہارے کلام کا مادہ ترکیبی اور ہیولی اگرچہ ایک ہی قسم کا ہے یعنی ۲۸ یا ۲۹ حروف لیکن یہ ہماری حسن ترکیب اور صورت گری ہے کہ تم باوجود ماہر اہل زبان ہونے کے اس طرح کی ایک آیت کا ٹکڑا یا کلمہ بنانے سے بھی عاجز محض ہو۔ حروف مقطعات دراصل ان کو لکھا تو جاتا ہے مگر پڑھا جاتا ہے الگ الگ کر کے، اسی پڑھنے کے لحاظ سے ان کو مقطعات قرآنیہ کہا جاتا ہے۔ جہاں تک معنی اور مفہوم کا تعلق ہے ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ متشابہات قرآن میں داخل ہیں اور متشابہ بھی درجہ اول کے، جن کے نہ لغوی معنی اور مفہوم معلوم ہوا اور نہ مراد متکلم کا پتہ، اور کوئی صورت اس دنیا میں معلوم کی نہیں ہے، عالم آخرت میں جب اور حقائق کھلیں گے ان کے حقائق بھی سامنے آ جائیں گے۔ البتہ دوسرے درجہ کے متشابہ الفاظ قرآنیہ وہ ہیں جن کے لغوی معنی تو معلوم ہیں مگر نہیں کہا جاسکتا کہ ان سے مراد متکلم کیا ہے جیسے الفاظ ید، ساق، استوی کے اطلاقات۔

ہر محکمہ کے مخصوص اسرار اور خاص اصطلاحات ہوتی ہیں:..... چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کا ارشاد ہے کہ ہر کتاب میں کچھ اسرار ہوتے ہیں۔ قرآن کریم کے اسرار مقطعات قرآنیہ ہیں۔ یا حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ ہر کتاب میں کوئی نہ کوئی خاص بات ہوتی ہے۔ قرآن کریم میں خاص بات یہ مقطعات ہیں۔ بعض علماء کا خیال ہے کہ اللہ یا اللہ و رسولؐ کے سوا ان کے معانی کسی کو معلوم نہیں ہیں ورنہ خطاب بے مقصد و بے فائدہ ہو جائے گا۔ البتہ علماء کو امتحان ان اسرار کے درپے ہونے سے روک دیا گیا ہے تاکہ بے سمجھان کے ایمان لانے سے ان کی طاعت و فرمانبرداری کی آزمائش ہو جائے اور بعض کے نزدیک علمائے راہنیں بھی اس جاننے میں داخل ہیں۔ وما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم یقولون امنا بہ کی تفسیر میں یہ دونوں رائیں اصولی کتابوں میں مذکور ہیں۔

پھر علمائے راہنیں کے واقف اور باخبر ہونے میں بھی مختلف رائیں ہیں (۱) بعض اہل علم ان مقطعات کو ان ہی سورتوں کے نام مانتے ہیں جن کے شروع میں یہ الفاظ آئے ہیں اور اس طرح اختصاراً نام رکھنے کا قدیم دستور اہل عرب میں بکثرت رہا ہے جیسے عین سے مراد سونا چاندی، عین سے مراد بادل، نون سے مراد بھٹی، قاف سے مراد ایک مخصوص پہاڑ یہی حال ان سورتوں کے نام رکھنے کا سمجھئے۔

(۲) بعض علماء ان کو اسمائے الہیہ کہتے ہیں جن کو تبرکاً شروع میں لایا گیا ہے چنانچہ دعاء کے شروع میں حضرت علیؓ سے یا تکھیتعص، حتم عسق منقول ہے (۳) بعض اہل علم کے نزدیک یہ اسمائے الہیہ کے اجزاء ہیں۔ چنانچہ سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ الوا، حتم ان کا مجموعہ الرحمن ہے۔

(۴) کچھ علماء کہتے ہیں کہ قرآن مجید کے اسماء ہیں، مکی، مدنی، قادہ اس رائے میں شریک ہیں۔ (۵) کچھ علماء کا خیال ہے کہ جس طرح اختصار کے خیال سے جس کو آجکل شارٹ ہینڈ اور مختصر نویسی کا فن کہتے ہیں۔ قدیم اہل عرب میں یہ طریقہ رائج تھا جیسے قلت لھا قفی فقالت لی قاف میں اشارہ قفت کی طرف ہے اسی طرح ان مفرد حروف سے مرکبات اور جملوں کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے۔

چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ الف سے مراد الاء اللہ یعنی خدا کی نعمتیں ہیں اور لام سے مراد جبریلؑ اور میم سے مراد محمدؐ ہوں یعنی کلام اللہ بواسطہ جبریلؑ امین آنحضرت ﷺ پر نازل ہوا۔

(۶) قطرب کی رائے ہے کہ ایک بات ختم کر کے دوسری بات شروع کرنے کیلئے بطور تنبیہ خطبات اور کلام عرب میں یہ حروف لائے جاتے ہیں۔ (۷) ابو العالیہؒ کہتے ہیں کہ بحساب ابجد ان حروف میں اقوام و ملل کی تاریخ اگلے عروج و زوال کی داستانیں مضمر ہیں چنانچہ بعض یہود آنحضرت ﷺ کی خدمت میں جب حاضر ہوئے اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے اَلَمْ پڑھا تو کہنے لگے کہ جس دین کی کل مدت اکہتر (۷۱) سال ہو اس میں ہم کیسے داخل ہوں؟ یہ سن کر آپ ﷺ نے تبسم فرمایا اور جب آپ ﷺ سے مزید خواہش کی گئی تو آپ ﷺ اَلْمَصَّ اور اَلْمَوَّ پڑھ کر سنایا کہنے لگے کہ ان حروف کے اعداد ۱۶۱۔ ۲۷۱ پہلے سے بڑھے ہوئے ہیں اس لئے اب معاملہ ہم پر مشتبہ ہو گیا ہم اب کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے۔

غرضیکہ مدعیان فصاحت و بلاغت اور زبانی زور آوروں کو لکارا گیا ہے کہ دیکھو کل حروف حجی ۲۸ میں سے آدھے ۱۴ حروف ہم لے لیتے ہیں اور ان کو ۲۹ سورتوں کے شروع میں اس کمال کے ساتھ استعمال کرتے ہیں کہ حروف کی بلحاظ صفات جس قدر اقسام ہیں مہوسہ، مجبورہ، شدیدہ، رخوہ وغیرہ سب میں سے آدھے حروف لے کر ہم اپنا کلام معجز بناتے ہیں اور نصف حروف تمہاری طبع آزمائی اور جولانی دیکھنے کیلئے چھوڑ دیتے ہیں۔ مثلاً کل دس (۱۰) حروف مہوسہ میں سے پانچ اور کل اٹھارہ حروف مجبورہ میں سے نو (۹) اور آٹھ حروف شدیدہ میں سے چار (۴) اور کل بیس (۲۰) حروف رخوہ میں سے دس (۱۰) ہم لے رہے ہیں اور باقی تمہارے لئے چھوڑ دے دے رہے ہیں۔ (بیضاوی)

حاصل اس ساری تفصیل کا یہ نکلا کہ ان حروف کے بارے میں اب تک دو قسم کی آراء سامنے آئیں بعض نے ان کے معانی سے لاعلمی ظاہر کی اور بعض نے معلوم ہونے کا دعویٰ کیا۔ لیکن اس کو نزاع حقیقی نہیں سمجھنا چاہئے بلکہ یہ نزاع لفظی ہے یعنی جن حضرات نے انکار کیا ہے ان کی مراد قطعیت سے انکار ہے۔ اور جن حضرات نے بیان مراد کی کوشش کی ہے اس سے مراد ظنی ہے۔ سو جس چیز کا اثبات ہے اس کی نفی نہیں کی اور جس بات کی نفی کی ہے اس کا کسی نے اثبات نہیں کیا ہے۔ جلال محقق نے واللہ اعلم کہہ کر اشارہ کر دیا کہ ان حروف کے معانی لوگوں کو نہیں بتائے گئے ہیں۔ ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ کو معلوم ہوں، اور آپ ﷺ نے یہ سمجھتے ہوئے کہ نہ بتلانے سے ضروریات دین میں کوئی حرج نہیں ہوتا اس لئے آپ ﷺ نے کچھ صراحت نہیں فرمائی۔ پس نہ آپ ﷺ پر شبہ رہتا ہے اور نہ اکی تفیش میں پڑھنا چاہئے۔ واللہ اعلم بحقیقہ و علمہ اتم و اکمل۔

ذٰلِكَ اٰیْ هٰذَا الْكِتٰبِ الَّذِیْ یَقْرَؤُہُ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ لَا رَیْبَ فِیْہِ ؕ اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ وَجُمْلَةُ النَّفٰی خَبَرٌ مُّبْتَدَا ؕ ذٰلِكَ وَالْاِشَارَةُ بِہِ لِلتَّعْظِیْمِ

ترجمہ:..... وہ (یعنی یہ) کتاب کہ (جس کو آنحضرت ﷺ تلاوت فرما رہے ہیں) ایسی ہے جو بلاشبہ (اللہ کی طرف سے ہے) اور جملہ نفی "لا ریب فیہ" ترکیب کے لحاظ سے لفظ ذلک متبدا کی خبر ہے اور اسم اشارہ (بعید) تعظیم کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾..... کتاب ہدایت:..... سورۃ بقرہ مدنی ہے۔ یہاں چونکہ زیادہ تر یہود رہتے تھے جن کی مذہبی کتاب توراۃ میں قرآن کریم کے نزول کی خبر دی گئی تھی جس کو زمانہ بعید گزر چکا تھا۔ اسی موعود کتاب کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اسم اشارہ بعید "ذٰلک" لائے ورنہ لفظ ہذا لانا چاہئے تھا۔ جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ فرمایا ہے، یا قرآن کریم کے بلندتر رتبہ اور عالی مقام

ہونے کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ”ذلک“ لائے تنزیلاً بعد الرتبة منزلة بعد المكان و المعقول بمنزلة المحسوس یا یہ کہا جائے کہ جن سورتوں کو سورۃ بقرہ سے پہلے نازل کیا جا چکا تھا اور جن کی تکذیب لوگوں نے کی تھی ان کے لئے کہا جا رہا ہے کہ وہ بلاشبہ ہیں نیز ”ذلک“ سے اشارہ خود سورۃ آلہم کی طرف بھی ہو سکتا ہے اور اسم اشارہ کو مذکر لانا باعتبار لفظ کتاب کے ہوگا۔

قرآن شبہات سے پاک ہے:..... رہی یہ بات کہ اس کو بے شبہ کیسے کہا جا رہا ہے جبکہ ہر زمانہ میں لوگوں کو اس میں شبہات پیش آتے رہے ہیں۔ اگر شبہات نہ ہوتے تو سب لوگوں کو مسلمان ہونا چاہئے تھا۔ جلال محقق نے اسی شبہ کے ازالہ کیلئے نفی ریب کا متعلق خاص انہ من عند اللہ نکال کر بتلانا چاہا ہے کہ شبہات کی نفی کا دعویٰ کرنا نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ کلام الہی ہونا اس کا بلاشبہ ہے۔ اس پر قرآن کا لفظاً و معناً معجز ہونا شہد عادل ہے اور یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ عمومی شبہات ہی کی نفی کرنا مقصود ہے کہ فی نفسہ قرآن کریم کی باتیں سچی سیدھی بلاشبہ و بے غبار ہیں لوگوں کو شبہات اگر پیش آتے ہیں تو یہ ان کا اپنا قصور و فہم اور کج طبعی ہے۔ قرآن محل شبہ نہیں ہے۔

گر نہ بیند بروز شجرہ چشم شمشہ آفتاب را چہ گناہ

هٰدٰی خَبْرًا نَّ هٰذَا لِلْمُتَّقِيْنَ ﴿۲﴾ الصّٰئِرِيْنَ اِلَى التَّقْوٰى بِاَمْتِنَالِ الْاَوَامِرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَٰحِيْ لَا يَتَقَابِهَمْ بِذٰلِكَ النَّارَ ترجمہ:..... (ہدیٰ) بمعنی ہادی خبر ثانی ہے، ذلک مبتدا کی یہ کتاب ایسے متقیوں کے لئے ہدایت کرنے والی ہے (جو اس کے اوامر کی اطاعت اور نواہی سے پرہیز کی طرف میلان رکھنے والے ہوں)۔ اس طرح وہ نارِ جہنم سے بچنے کی وجہ سے متقی کہلانے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔

ترکیب:..... الم مبتداء ذالک خبر موصوف الکتاب اس کی صفت یا آلہ مبتداء محذوف (المولف من هذه الحروف) کی خبر اول اور ذلک خبر ثانی یا بدل اور کتاب صفت ہے۔ لافنی جنس ریب اس کا اسم اور فیہ خبر یارب موصوف اور فیہ صفت دونوں ملکر اسم اور للمتقین خبر اور ہدیٰ حال ہے یارب موصوف فیہ صفت اور خبر محذوف ہو تو اس صورت میں فیہ خبر مقدم ہو جائے گی ہدیٰ کی یا کہا جائے کہ ذلک الکتاب مبتداء لاریب فیہ جملہ خبر اول اور ہدیٰ للمتقین جملہ دوسری خبر اس کے علاوہ اور بھی احتمالات ہو سکتے ہیں لیکن سب سے اچھی ترکیب یہ ہے کہ ان چاروں جملوں کو الگ الگ کر لیا جائے اور ہر بعد والے جملہ کو پہلے جملہ کی دلیل کہا جائے۔ یعنی الم پہلا جملہ اول دعویٰ ہے کہ یہ بے نظیر و بے مثل کلام ہے۔ ذالک الکتاب جملہ ثانی اس کے اعجاز کی دلیل ہے اور فی نفسہ دعویٰ بھی ہے ”لاریب فیہ“ تیسرا جملہ اس دلیل کی دلیل ہے یعنی دعویٰ کمال کتاب کی دلیل ہے بشرطیکہ طبیعت انصاف پسند اور ذوق سلیم ہو تعنت اور تعصب و عناد کی بات دوسری ہے ہدیٰ للمتقین چوتھا جملہ پھر اس نفی شک کی دلیل ہے۔ ہدیٰ یعنی ہاد کہنا مبالغہ کے لئے ایسا ہے جیسے زید عادل بمعنی عادل کہہ دیا جائے یعنی وصف ہدایت میں یہ کتاب ایسی ممتاز اور سر تا پا ہدایت ہے کہ اس کو مجسم ہدایت مانا جائے تو بجائے ”ہدیٰ“ یعنی ہادی کہہ کر مفسرِ کلام نے اس طرف اشارہ فرمایا ہے ورنہ مصدر کا حمل مبتداء کی ذات پر لازم آئے گا جو ناجائز ہے باقی مصدر کا بمعنی اسم فاعل یا اسم مفعول آنا کلام عرب میں بکثرت شائع ذائع ہے۔

﴿تشریح﴾:..... قرآنی تقویٰ:..... تشریح ان آیات کی کلام بالا سے ظاہر ہے البتہ یہ شبہ بھی باقی رہ جاتا ہے کہ متقی تو خود ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں اس کیلئے قرآن کو ہادی کہنا بے معنی تھکیل حاصل ہے۔ ایک گم کردہ راہ کیلئے کتاب سبب ہدایت ہو سکتی

ہے لیکن منزل تقویٰ پر پہنچنے کے بعد ہدایت کے کیا معنی، جلال محقق اسی وجہ کے ازالہ کے لئے الصائرين الى التقویٰ سے تفسیر کر رہے ہیں یعنی یہاں متقین سے مراد بالفعل متقی نہیں ہیں کہ شیعہ وارد ہو بلکہ بالقوۃ مراد ہیں جن میں استعداد تقویٰ اور مہیاں تقویٰ پایا جاتا ہو۔ قرآن ان کی استعداد کو فضیلت میں لے آئے گا اور وہ بالفعل متقی ہو جائیں گے اس طرح گویا مجازاً بلکہ تقاضاً ان کو پہلے ہی سے متقی کہہ دیا گیا ہے۔

درجات تقویٰ: نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ہدایت اور تقویٰ دونوں کے درجات مختلف ہیں۔ اولیٰ، اوسط، اعلیٰ، پس قرآن کی وجہ سے ہر نچلے درجہ سے جب اوپر کے درجہ پہنچے گا تو یہ کہنا صحیح ہوگا کہ قرآن متقی کے لئے ہادی بنا یعنی نچلے درجے کے لحاظ سے وہ متقی کہلایا اور اوپر کے درجے کے اعتبار سے اس کو ہدایت ملی مثلاً تقویٰ کا اولیٰ درجہ یہ ہے کہ کفر و شرک سے بچنے اور اوسط درجہ یہ کہ ہر قسم کے چھوٹے بڑے گناہوں سے بچنے اعلیٰ درجہ یہ ہے کہ مشتبہات بلکہ مباحات اور کل ماسوی اللہ سے پرہیز کرے۔ اول عوام کا تقویٰ دوسرے خواص کا تقویٰ، تیسرے انھیں خواص کا تقویٰ غرضیکہ ہدایت اور تقویٰ دونوں کلی مشکل ہیں جن کے درجات مختلف و متفاوت ہوں اور ہر ماتحت درجہ کی ہدایت اوپر والے درجہ کے لئے ممد و معاون ہو۔ تیسری سادہ توجیہ یہ ہے کہ تقویٰ سے مراد یہاں اصطلاحی اور متعارف معنی نہ لئے جائیں بلکہ لغوی معنی خدا سے ڈرنے کے ہیں جن کا حاصل یہ ہوگا کہ قرآن کریم ان لوگوں کے لئے سبب ہدایت ہے جو خوف خدا رکھتے ہوں۔ لیکن جو شخص بادشاہ سے نہیں ڈرتا وہ قانون کا کیا احترام کرے اور قانون اس کے لئے کیا مفید ہو سکتا ہے پس حصول ہدایت کے لئے خشیت خداوندی ایسے ہی شرط ہے جیسے مضم غذا کے لئے صحت معدہ۔ اگر معدہ خراب ہے تو ہزار غذا میں تو یہ سے قوی تر کھائے ضعیف معدہ اور بڑھے گا نہ کہ قوت معدہ لا تسقناہم سے منتر علام متقی کے وجہ سے تسمیہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں یعنی احکام کی پابندی اور ممنوعات سے پرہیز کی وجہ سے چونکہ وہ نارجہنم سے نجات پالے گا اس لئے اس کو متقی کہنا صحیح ہے۔ اور باعتبار نفع کے متقیوں کی تخصیص کی ہے یعنی اپنے خطاب عامہ کے لحاظ سے یہ کتاب سب کے لئے ہادی ہے لیکن نفع اس سے صرف متقی اٹھاتے ہیں۔

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبُعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ اٰی يَاتُوْنَ بِهَا بِحَقِّهَا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُوْنَ ﴿۳﴾ فِی طَاعَةِ اللّٰهِ

ترجمہ: جو ایمان لاتے ہیں (یعنی سچا سمجھتے ہیں) غیب کی ان باتوں کو (جو قیامت، جنت، جہنم وغیرہ کی ان سے پوشیدہ ہیں) اور نماز کو قائم رکھتے ہیں (یعنی پورے حقوق کے ساتھ اس کو ادا کرتے ہیں) اور ہمارے دیئے ہوئے رزق سے (جو ہم نے ان کو دیا) خرچ کرتے ہیں (ہمارے راستے میں)

ترکیب و تحقیق: الذین موصول۔ یؤمنون بالغیب جملہ معطوف علیہ۔ یقیمون الصلوۃ جملہ معطوف۔ اور ینفقون فعل ضمیر فاعل معما رزقناہم مفعول مقدم یہ جملہ بھی معطوف۔ تینوں جملے مل کر صلہ ہوئے موصول اپنے صلہ سے ملکر متقین کی صفت بن گئی۔ ربط و شان نزول: مؤمنین دو طرح کے ہیں ایک جیسے ابوبکر و عمر، عثمان و علی رضوان اللہ علیہم اجمعین، اور دوسرے مؤمنین اہل کتاب جیسے عبداللہ بن سلام وغیرہ اس آیت میں قسم اول کے مؤمنین کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾ مومنین کی قسمیں: تقویٰ کے دو جزو ہوتے ہیں۔ ایک اچھی باتوں کو کرنا، دوسرے بری باتوں سے بچنا۔ نیز بعض باتوں کا تعلق سلطان الاعضاء قلب سے ہے اور بعض کا اعضاء و جوارح سے۔ قسم اول کو ایمان کہتے ہیں۔ اعتقادات، نظریات، ایمانیات کا تعلق قلب سے ہوتا ہے ان فی الجسد الخ میں اسی طرف اشارہ ہے۔ دوسری قسم کو اعمال کہتے ہیں خواہ وہ بدنی عبادت کے ساتھ ہوں یا مالی عبادت کے ساتھ یقیمون الصلوٰۃ بدنی عبادت اور ممالر رقبہم ینفقون سے مالی عبادت مراد ہیں۔ اس طرح یہ متقین گویا قوت نظریہ اور قوت عملیہ دونوں کی تکمیل کرتے ہیں۔ عقائد کی تصحیح کا نام علم کلام اور تصحیح اعمال کا باب فقہ کہلاتا ہے۔ تزکیہ نفس و تصفیہ باطن میں علم الاخلاق جس کو تصوف و احسان کہتے ہیں اعلیٰ درجہ کا متقی ان تینوں کا جامع ہوگا۔

ایمان بالغیب: ایمان دو طرح کا ہوتا ہے ایک ایمان اجمالی جیسا کہ آیت ذیل میں مراد ہے یعنی جمیع ما جاء به النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کر دینا اور دوسرے ایمان تفصیلی کی تمام جزئیات کی الگ الگ تفصیلی تصدیق کرنا۔ بہر حال ایمان صرف سچا جاننے کو نہیں بلکہ سچا ماننے اور سمجھنے کو کہتے ہیں ایمان ایک علیحدہ چیز ہے اور عمل کرنا ایک دوسری بات ہے اور ایمان بالغیب یہ ہے کہ عقل و حواس سے پوشیدہ اور مخفی باتوں کو محض اللہ اور رسول ﷺ کے فرمانے کی وجہ سے صحیح مان لینا۔ غیب کے معنی دل کے بھی آتے ہیں کیونکہ وہ بھی غائب ہوتا ہے۔ غیب کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ہماری نگاہوں کے سامنے نہ ہو آنکھوں سے غائب ہو جیسے عالم ارواح، عبد الست، خطاب حق، ملائکہ۔ دوسرے یہ کہ وہ خود تو حاضر ہوگا مگر ہم غائب ہوں جیسے غیب الغیب یعنی حضرت حق جل مجدہ، یا یوں کہا جائے کہ ایک غائب وہ ہے کہ جس پر دلائل موجود ہوں جیسے اللہ کی ذات و صفات نبوت و شرائع۔ دوسرے وہ غیب کہ اس پر کوئی دلیل نہ ہو جیسے آیت کریمہ و عنده مفاتح الغیب لا یعلمها الا هو میں یہی دوسری قسم مراد ہے۔

ایمان بالغیب کی فضیلت: بہر حال کسی بات کو دیکھ کر یا سمجھ کر ماننا اتنا زیادہ قابل تعریف کام نہیں جتنا کہ محض کسی کے فرمانے سے ماننا عمدہ ہے کیونکہ اول صورت میں تو ایک درجہ میں اپنی آنکھ یا سمجھ پر بھروسہ کرنا ہوا، خالص رسول ﷺ پر ایمان لانا تو یہ ہے کہ صرف اس کے کہنے سے مان لے کسی اور چیز کا انتظار نہ کرے۔

(۱) چنانچہ طبرانی نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ ایک بار سفر میں قافلہ کے لئے پینے کا پانی تک ختم ہو گیا تھا تلاش کیا تو صرف ایک برتن میں قدرے پانی نکلا۔ آپ ﷺ نے اس میں اپنی انگلیاں ڈال دیں جن کی برکت سے وہ پانی فوارہ کی طرح جوش مارنے لگا اور تمام مجمع کی جملہ ضروریات کے لئے کافی ہو گیا جن کی تعداد سینکڑوں تھی۔ آپ ﷺ نے صحابہؓ سے دریافت فرمایا کہ سب سے زیادہ ایمان کن لوگوں کا عجیب تر ہے؟ عرض کیا فرشتوں کا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اللہ کی بارگاہ میں حاضر رہتے ہیں ان کے احکام کی تعمیل میں لگتے رہتے ہیں وہ کیسے ایمان نہیں لائیں گے۔ عرض کیا پھر آپ کے اصحاب کا ایمان عجیب تر ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے اصحاب بھی سینکڑوں معجزات و خوارق دیکھتے رہتے ہیں ان کے ایمان میں کیا تعجب ہے؟ پھر خود ہی ارشاد فرمایا کہ قابل تعجب ان لوگوں کا ایمان ہوگا جنہوں نے مجھ کو نہیں دیکھا۔ وہ میرے بعد آئیں گے لیکن میرا نام سن کر صدق دل سے مجھ پر ایمان لائیں گے، وہ میرے بھائی ہیں اور تم میرے اصحاب۔

(۲) حارث بن قیسؓ ایک تابعی نے ایک صحابیؓ سے عرض کیا کہ افسوس ہم رسول اللہ ﷺ کی زیارت سے محروم رہ گئے۔ عبد اللہ ابن مسعودؓ نے ارشاد فرمایا کہ یہ صحیح ہے کہ تم اس خاص شرف سے محروم ہو گئے مگر ایک بڑی نعمت تم کو یہ حاصل ہوگئی کہ تم بغیر دیکھے رسول

اللہ ﷻ پر ایمان لا رہے ہو۔ جس نے آپ ﷺ کو دیکھ لیا اس پر ہزاروں لاکھ سے آپ ﷺ کی نبوت روشن ہوگئی۔ پھر بھی وہ ایمان نہیں لائے گا تو کیا کرے گا؟ ایمان تمہارا ہے کہ بلا دیکھے ایمان لائے ہو۔

(۳) ابوداؤد کی روایت ہے کہ ایک شخص عبداللہ ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ کیا آپ نے رسول اللہ ﷺ کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے؟ اور اپنی زبان سے آپ ﷺ کے ساتھ بات کی ہے؟ اور اپنے ہاتھوں سے آپ ﷺ کے دست مبارک پر بیعت کی ہے؟ انہوں نے سب باتوں کے جواب میں فرمایا: ہاں۔ یہ سن کر وہ زار زار رونے لگا اور اس پر ایک حالت وجد طاری ہوگئی۔ عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا میں تم کو ایک خوشخبری سناتا ہوں جو آنحضرت ﷺ سے میں نے سنی ہے۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے مجھ کو دیکھ کر ایمان قبول کیا اس کے لئے خوشحالی ہے اور جو بلا دیکھے مجھ پر ایمان لایا اس کے لئے بہت زیادہ خوشحالی ہے۔ ان آثار و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان بالغیب کی بڑی قدر و قیمت ہے۔

حقیقی نماز:..... اعمال کے سلسلے میں "یؤدون الصلوۃ" کی بجائے "یقیمون الصلوۃ" ارشاد ہے۔ جلال محقق اس نکتہ کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ محض اداء نماز مرا نہیں ہے بلکہ تمام شرائط ظاہری اور باطنی آداب کے ساتھ بجالانا مراد ہے جس میں نظیر کامل سنن مستحبات کی تکمیل، باطنی آداب، خشوع و خضوع، حضور و اخلاص سب موجود ہوں۔ جو نماز ان الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر اور الصلوۃ معراج المؤمنین کا مصداق ہو بے حقیقت و بے روح جس کو صورت نماز کہنا چاہئے مرا نہیں ہے اس پر فوہل للمصلین الخ کی وعید موجود ہے۔

زکوٰۃ کی حقیقت:..... انسان چونکہ بالطبع بخیل ہوتا ہے۔ اپنے گاڑھے خون پسینہ کی کمائی کا ایک پیسہ بھی کسی کو دینا گوارا نہیں کرتا۔ چڑی چلی جائے، پر دمڑی پر آنچ نہ آئے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے انفاق مالی کا عنوان ایسا دلنشین رکھا جس سے یہ قربانی آسان ہو جائے یعنی یہ کہ ہمارا ہی دیا ہوا مال جس کے انفاق کا حکم دیا جا رہا ہے، ماں کے پیٹ سے انسان تک دھڑنگ ہاتھ خالی آتا ہے، لیکن اگر کس سب پر گھمنڈ ہے تو تو اے کسب بھی تو ہمارے ہی دیئے ہوئے ہیں، پھر یہ زعم کیا؟ سارا مال بھی ہم طلب کر لیتے تو بجا تھا۔

جان دی، دی ہوئی اُسی کی تھی حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا۔

ٹیکس مشکل ہے یا زکوٰۃ:..... لیکن ایک خاص قسم کے تجارتی مال میں سے اور وہ بھی جبکہ تمام ضروریات سے سال بھر بچا رہے ایک خاص مقدار کے بعد ڈھائی روپے فی سینکڑہ لیتے ہیں جو حکومتوں کے آئے دن ٹیکسوں کے مقابلہ میں نہایت معمولی مقدار ہے۔ غرضیکہ اس عنوان میں سہولت بھی پیش نظر ہے اور اعتدال انفاق کی تعلیم دینا بھی ہے کہ نیک کام میں خرچ کرو، فضولیات اور نام و نمود کے مواقع پر خرچ نہ کرو اور اتنا خرچ نہ کر ڈالو کہ کل کو خوشحاج ہو کر مانتے بیٹھ جاؤ۔ یہ دونوں نکتے من تبعیضیہ سے سمجھ میں آ گئے۔ عوام مؤمنین چالیس روپے میں سے صرف ایک روپیہ زکوٰۃ دیتے ہیں اور خواص چالیس میں سے ایک خود رکھتے ہیں اور باقی انتالیس صدقہ کر دیتے ہیں مگر خواص الخواص جان و مال سب فی سبیل اللہ وقف کر دیتے ہیں ان کے نزدیک من تبعیضیہ نہیں بلکہ بیانہ ہے۔

زکوٰۃ علمی:..... اسی طرح ممالک و فنہم کے عموم میں علم ظاہر و باطن کے افاضہ اور فیض رسانی کو بھی داخل کیا ہے یعنی ایک عالم اور شیخ کو بھی دولتِ علم و باطن کی خیرات طالبین پر تقسیم کرنی چاہئے۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَيْ الْقُرْآنَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَغَيْرَهُمَا
وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿۳﴾ يَعْلَمُونَ أَوْلَئِكَ الْمُؤْمِنُونَ بِمَا ذَكَرَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ
هُمْ الْمُقْلِحُونَ ﴿۴﴾ الْفَائِزُونَ بِالْحَنَّةِ النَّاجُونَ مِنَ النَّارِ

ترجمہ: اور جو لوگ ایمان دیتے ہیں آپ ﷺ پر نازل کردہ (قرآن) اور آپ ﷺ سے پہلے (تورہ و انجیل
وغیرہ) نازل شدہ کتابوں پر اور یہی لوگ آخرت پر بھی یقین رکھتے ہیں (یعنی ان کو اس کا علم یقین ہے) یہ لوگ (جن کا ذکر ہوا) اپنے
رب کی ہدایت پر ہیں اور یہی لوگ پوری طرح کامیاب ہیں (یعنی جنت بکنار اور بری عن النار)

ترکیب و تحقیق: الذین موصول ثانی۔ ما انزل الیک معطوف علیہ۔ ما انزل من قبلک معطوف۔ دونوں مل کر
بؤمنون کا مفعول ہوئے۔ یہ پورا جملہ ہو کر سلسلہ ہوا اور پہلے الذین پر عطف ہو گیا۔ اولئک مبتداء اور علی ہدی من ربہم ظرف
بغیر ہے۔ اسی طرح اولئک ثانی مبتداء ثانی۔ ہم المفلحون اس کی خبر۔ دونوں جملے معطوف ہو گئے۔

رابطہ: یہاں سے مؤمنین اہل کتاب جیسے عبداللہ بن سلام کا ذکر ہو رہا ہے جو پہلی کتابوں اور نئی پر ایمان لائے اور آپ ﷺ
کی دعوت حق کو بھی قبول کیا۔

﴿تشریح﴾: انبیاء کی تصدیق: آپ ﷺ پر جو کچھ نازل کیا گیا ہے وہ وحی مملو (قرآن) ہو یا وحی غیر مملو
(حدیث) ہو یا ان سے استنباط کئے ہوئے احکام فقہیہ و شرعیہ ایک مسلمان کیلئے جس طرح ان سب کا ماننا ضروری ہے اسی طرح یہ یقین
رکھنا کہ اپنے وقت میں جس قدر انبیاء ہدایات و تعلیمات لیکر دنیا میں آئے وہ سب اپنی جگہ سچ اور صحیح تھے بعد میں جو کچھ لوگوں نے
اس میں آمیزش کر دی وہ یقیناً غلط اور نادرست ہے۔ تا آنکہ اللہ نے ان وحی، ہنگامی اور محدود احکام کو ختم کر کے ایک پائیدار، دوامی بلکہ
بین الاقوامی قانون (قرآن) دے کر آنحضرت ﷺ کو دنیا میں بھیجا ہے اور ہم کو صرف آپ ﷺ کی اتباع، اطاعت اور فرمانبرداری کا حکم
دیا ہے۔ یہ اسلامی تعلیم کا نچوڑ ہے بہر حال اسلام میں داخل ہونے کے لئے جس طرح آنحضرت ﷺ کی تصدیق ضروری ہے اسی طرح
پچھلے تمام ادیان و انبیاء کی تصدیق لازمی اور ضروری ہے کیونکہ تمام انبیاء کا مشن ایک ہی ہوتا ہے اس لئے ایک نبی کی تکذیب دوسرے
انبیاء کی تکذیب کے مرادف ہوگی جو خلاف حق ہے۔ مذہب اسلام کی یہ امتیازی خوبی ہے کہ اس کی بنیاد سب کو ماننے پر ہے کسی کی
تکذیب و تردید پر نہیں لا نفرزق بین احد من رسلہ برخلاف یہود و نصاریٰ کے، کہ وہ ایک دوسرے کی باہمی تکذیب، تردید بلکہ تکفیر
کر کے یہودی یا نصرانی بنتے ہیں۔ وقالت اليهود لیست النصارى علیٰ شئی الخ

دو (۲) نکلتے: لیکن یہاں دو نکتے پیش نظر رکھنے چاہئیں یہ کہ کتب سابقہ کی تصدیق سے مراد اصلی اور غیر محرف
کتابیں ہیں۔ رد و بدل اور تحریف ہونیکے بعد تو وہ دراصل کلام الہی ہی نہیں رہیں۔ دوسرے صرف اعتقاد حقیقت کی حد تک یقین رکھنا
مقصود ہے۔ عمل و در آمد یا اتباع کرنا منظور نہیں ہے کہ وہ صرف مخصوص ہے آنحضرت ﷺ کے ساتھ۔ علیٰ ہذا تہیات اور سلسلہ تصوف میں
دوسرے سلاسل مشائخ اور ائمہ ہدئی کو بھی برحق اور ہدایت و صواب پر سمجھنا چاہئے بشرطیکہ وہ اصل طریق سنت و احسان پر ہوں۔ البتہ
اجماع و اطاعت صرف اپنے امام اور شیخ کی ہونی چاہئے۔ ہاں اگر مشائخ و علماء ہوائے نفس، رسوم و بدعات میں مبتلا ہوں تو ان کی تصدیق و

اعتقاد حقیقت لازم ہے اور نہ اتباع، دلیل اس تمام تقریر کی صحت کی فاروقی اعظمؓ کی قرأت توراۃ پر آنحضرت ﷺ کا اظہار ناخوشی ہے۔

متقین کی کھلی پہچان:..... تقویٰ کی خاطر نظری، علمی، جامع مانع تعریف کرنے کے بجائے آسان اور سادہ طریق یہ اختیار کیا کہ اس کے مصداقات بتلائے اور اس کو محسوس کر کے دکھلایا کہ جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں وہ متقی ہیں۔ نیز لفظ علمی سے ان کے ہدایت پر قابو یافتہ ہونے کو اور مستقیم رہنے کو بتلادیا کہ جس طرح سوار سواری پر قابو یافتہ ہو جاتا ہے اسی طرح انہوں نے ہدایت کو بمنزلہ اپنی سواری کے کر لیا ہوا اس میں ان کے استقلال و استقامت و تمکین کی طرف اشارہ ہے یعنی ہدایت کا اتباع کرتے کرتے وہ اب مداح حق اور معیار ہدایت ہو گئے۔ ہدایت کی باگ دوڑ جدھر وہ پھیر دیتے ہیں حق اس طرف دائر ہو جاتا ہے۔

معزز لہ کارو:..... بالآخرۃ ہم یوقنون اور ہم المفلحون میں ضمیر فعل سے انحصار کمال ہدایت و فلاح کا بتلانا ہے نہ کہ مطلق ہدایت و فلاح کا یعنی یہ کامل الفلاح والیقین ہیں اس لئے ان الفاظ سے معزز لہ کا اپنے مسلک پر استدلال کرنا بجائے کہ فلاح و ہدایت صرف ان حضرات کے لئے مخصوص ہے۔ مؤمن عاصی یا مرتکب گناہ اس سے خارج اور مستحق جہنم ہے بات یہ ہے کہ یہاں مطلق فلاح کا انحصار بیان کرنا نہیں ہے جس کے دو (۲) فرد ہوتے ہیں (۱) کامل (مؤمن غیر عاصی) اور (۲) ناقص (مؤمن عاصی) بلکہ فلاح مطلق یعنی کمال فلاح کا انحصار کرنا ہے۔ پس مؤمن عاصی کمال فلاح سے البتہ خارج اور محروم رہے گا۔ مگر مطلق فلاح کا فرد ناقص پھر بھی رہے گا اور یہی مسلک اہل سنت ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفَرُوا كَيْفَ بِجَنَاحِ جَهَنَّمَ وَآبَىٰ لَهُمْ وَنَحْوِهِمَا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ يَتَحَقِّقِ الْهَمَزَتَيْنِ وَإِنذَالِ الشَّائِبَةِ أَلْفًا وَتَسْهِيلُهَا وَإِدْخَالِ أَلْفٍ بَيْنَ الْمُسْهَلَةِ وَالْأُخْرَىٰ وَتَرْكِهِ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۶﴾ لَعَلَّمَ اللَّهُ مِنْهُمْ ذَلِكَ فَلَا تَطْمَعُ فِيْ إِيْمَانِهِمْ وَإِلَّا نَذَارُ إِعْلَامٌ مَّعَ نَحْوِ يَفِ

ترجمہ:..... بلاشبہ جو لوگ کافر ہو چکے ہیں (جیسے ابوجہل و ابولہب وغیرہ) ان کے حق میں یہ بات برابر ہے کہ آپ ﷺ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں (لفظہ انذرتہم میں پانچ قراتیں اس طرح پر ہیں (۱) تحقیق ہمزتین بلا تو وسط الف کے (۲) تحقیق ہمزتین مع تو وسط الف (۳) تسہیل بلا تو وسط الف (۴) تسہیل مع تو وسط الف (۵) ہمزہ ثانیہ کو الف کے ساتھ بدل دینا) وہ ایمان نہیں لائیں گے۔ (کیونکہ اللہ کو ان کی اس حالت کا علم ہے اس لئے آپ ﷺ ان کے ایمان کی طمع اور امید نہ رکھے۔ انذار کے معنی ڈرانے اور خوفناک اطلاع کے ہیں)۔

ترکیب و تحقیق:..... ان حروف مشبہ بالفعل۔ الذین موصول، کفر و اصلہ، دونوں ملکر اسم، سوا بمعنی استواء مصدر مابعد مرفوع فاعل یہ سب مل کر ان کی خبر، تقدیر کلام اس طرح ہوگی ان الذین کفروا مستوی علیہم انذارک و عدمہ اور لا یؤمنون بیان ہے اور وادخال میں واد بمعنی مع ہے یعنی تسہیل ہمزہ ثانیہ کی مع... تو وسط الف کے و ترکہ کی ضمیر تسہیل کی طرف راجع ہے یعنی ترک تسہیل کرنا۔

رابط:..... اب تک ان دو قسم کے حضرات کا بیان تھا جو زبان و دل سے قرآن اور دین کو مانتے ہیں۔ اہل کتاب ہوں یا غیر اہل کتاب اب آگے ان مخالفین کا بیان ہے جو زبان و دل دونوں سے اعلانیہ انکار کرتے ہیں جن کو کافر مجاہد کہا جاتا ہے و بضلھا تبیین الاشیاء

﴿تشریح﴾..... ایک اشکال اور اس کا جواب:..... جلال محقق کابھی جہل..... الخ کہہ کر ایک شبہ کا جواب دینا چاہتے ہیں۔ شبہ یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ تبلیغ دین کے بعد بہت سے کافر ایمان لے آتے ہیں، بلکہ تمام تر صحابہ آپ ﷺ کی تبلیغ کے بعد ہی ایمان لائے ہیں پھر یہ فرمانا کیسے صحیح ہے کہ آپ ﷺ ڈرائیں یا نہ ڈرائیں یہ ایمان نہیں لائیں گے؟ حاصل جواب یہ ہے کہ اس سے مراد کافر نہیں ہیں بلکہ مخصوص اور معبود وہ کافر مراد ہیں جن کے لئے علم الہی میں طے ہے کہ یہ آخر تک ایمان نہیں لائیں گے۔ بلکہ نفرتی پر جنے رہیں گے جیسے ابولہب و ابوجہل وغیرہ۔ نیز سواء علیہم کا یہ مقصد نہیں ہے کہ اب ان کو احکام سنانے اور تبلیغ کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ تو آپ ﷺ کا فرض منصبی ہے چنانچہ اس کے بعد بھی آپ ﷺ نے تبلیغ موقوف نہیں فرمائی مفسر علامہ اسی کے ازالہ کی طرف فلا تطمع سے اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی ترک تبلیغ مقصود نہیں بلکہ ان سے توقع اور امید نہ رکھنے کو کہا جا رہا ہے کیونکہ رنج و غم کا حاصل خلاف امید چیز کا پیش آنا ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کے قلوب چونکہ شفقت و رحمت سے لبریز ہوتے ہیں وہ اگر غایت محبت و شفقت میں کسی سے ایمان کی امید قائم کر لیں تو پھر اس کا خلاف ہونے سے کس قدر عظیم اور ناقابل برداشت صدمہ ان کو ہوتا ہوگا اس لئے یہاں اعتدال فی التبلیغ کی تعلیم دینا ہے۔

تبلیغ کا فائدہ:..... مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اب ان کو تبلیغ بھی نہ کیجئے اور آپ ﷺ کے لئے تبلیغ کرنا بے فائدہ، بے کار اور عبث فعل ہے کیونکہ فعل عبث اس وقت کہا جائے گا جبکہ اس میں کسی قسم کا فائدہ نہ ہو۔ حالانکہ آپ ﷺ کے لئے اجر و ثواب کا فائدہ برابر اور ہمیشہ کے لئے ہے اسی لئے سواء علیہم فرمایا گیا ہے۔ سواء علیک نہیں فرمایا گیا حاصل یہ ہے کہ تبلیغ آپ ﷺ کے حق میں مفید ہے مگر ان کے لئے بیکار ہے۔

بے ایمانی کا الزام خدا پر نہیں بندوں پر ہے:..... لایؤمنون پر یہ شبہ نہیں کرنا چاہئے کہ جب اللہ ہی نے ان کے ایمان نہ لانے کا فرما دیا ہے تو اس کی خبر کے خلاف ہونا چونکہ ناممکن ہے۔ اس لئے ایمان نہ لانے میں اب ان کو معذور سمجھنا چاہئے اور ان پر کچھ الزام نہیں ہے سو حقیقت یہ ہے کہ یہ فرمانا ایسا ہی ہے جیسے کوئی ڈاکٹر کسی خطرناک مریض کو دیکھ کر اس کے مرنے کی پیشن گوئی کر دے اور وہ مریض اس کے کہنے کے مطابق مر جائے تو اس سے ڈاکٹر پر کوئی الزام نہیں آئے گا، یہ نہیں کہا جائے گا کہ ڈاکٹر کے کہنے سے وہ مر گیا، اگر نہ کہتا تو نہ مرتا بلکہ کہا یہی جائے گا کہ خود ڈاکٹر کا یہ کہنا مریض کی حالت کے پیش نظر تھا جو صحیح نکلا۔ اسی طرح یہاں اللہ کے علم و خبر کو ان کی بے ایمانی اور بد حالی کا سبب نہیں کہا جائے گا بلکہ خود ان کی حرکات ناشائستہ اور بد عملی و بے ایمانی کو اللہ کی خبر کا سبب قرار دیا جائے گا یعنی ان کی بد حالی کا اندازہ کر کے اللہ نے یہ خبر دی تھی جو صحیح نکلی۔

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ طَبَعَ عَلَيْهِمَا وَاسْتَوَقَّ فَلَا يَدْخُلُهَا خَيْرٌ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ط أَي مَوَاضِعِهِ فَلَا يَسْمَعُونَ بِمَا يَسْمَعُونَهُ مِنَ الْحَقِّ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ فَلَا يَبْصُرُونَ الْحَقَّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۷﴾ قَوِيٌّ دَائِمٌ

ترجمہ:..... بند لگا دیا ہے خدا نے ان کے دلوں پر (یعنی مہر لگا کر مضبوط کر دیا کہ اب اس میں کوئی خیر داخل نہیں ہو سکتی) اور ان کے کانوں پر (کہ حق بات سن کر اس سے نفع نہیں اٹھا سکتے ہیں) اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے (کہ حق کو نہیں دیکھ سکتے ہیں) اور ان کے لئے ایسا دردناک عذاب ہوگا (جو قوی بھی ہوگا اور ہمیشہ رہے گا)۔

ترکیب و تحقیق:..... ختم۔ فعل۔ اللہ فاعل، علی قلوبہم معطوف علیہ علی سمعہم معطوف، دونوں ملکر مجرور، جار مجرور ملکر ختم کے متعلق پورا جملہ فعلیہ ہوا۔ غشاوۃ مبتداء، موخر۔ علی ابصار ہم ظرف خبر جملہ اسمیہ معطوف ہو گیا۔ عذاب موصوف عظیم صفت دونوں ملکر مبتداء، موخر لہم خبر مقدم ملکر جملہ اسمیہ ہوا۔

ختم بمعنی کٹہ، کہیں تو بیل طبع اللہ علیہا فرمایا اور کہیں کلا بل دان فرمایا اس کی اسناد اللہ کی طرف حقیقی ہے لیکن اس کے معنی مجازی مراد ہیں۔ واقعی طور پر ان کے قلوب اور کانوں پر مہر اور آنکھوں پر پردہ پڑا ہوا نہیں ہے، جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے بلکہ مجازاً خیر کا نہ داخل ہونا اور اس کی بندش مراد ہے۔ قلوب قلب کی جمع ہے بمعنی لوٹ پوٹ ہونا۔ دل بھی چونکہ الناک کا ہوتا ہے اور متحرک رہتا ہے اس لئے دل کے معنی ہو گئے لیکن اس سے مراد یہاں مضغہ گوشت اور جسم صنوبری نہیں ہے کہ وہ تمام جانوروں میں بھی ہوتا ہے بلکہ قوت عاقلہ لطیفہ ربانی مراد ہے۔ جو گوشت کے ٹکڑہ سے اس طرح وابستہ ہوتا ہے جیسے آگ کوئلہ کے ساتھ، قلوب کفار کو شے مخنوم کے ساتھ تشبیہ دینے سے استعارہ بالکنایہ ہو گیا علی سمعہم کے معنی مفسر علام نے ای مواضعہ نکال کر اشارہ کیا کہ ختم کی اسناد مع کی طرف بتقدیر المضاف ہے یعنی موضع سمع کی طرف ہے اگر چہ سمع کے معنی سننے اور کان دونوں کے آتے ہیں البتہ قلوب اور ابصار کو جمع اور سمع کو مفرد لانا اس کی کئی توجیہات ہو سکتی ہیں ایک توجیہ وہ ہے جس کی طرف مفسر علام لفظ مواضع سے اشارہ کر رہے ہیں یعنی یہ مصدر ہے لاینبی ولا یجمع۔ اور بتقدیر المضاف ہے ای مواضع السمع، غشاوۃ میں بھی مجاز اور استعارہ اختیار کیا گیا ہے۔ عذاب کہتے ہیں کسی جاندار کو تذلیل و تحقیر کے لئے تکلیف پہنچانا اس لئے معصوم بچوں اور جانوروں کے بتلائے آلام ہونے کو عذاب نہیں کہا جائے گا۔ عظیم کیفیت کی شدت کے لئے آتا ہے۔ اس کی ضد حقیر ہے اور کیت کی زیادتی کے لئے کبیر اھ صغیر مقابل آتے ہیں۔ لیکن عظیم میں کبیر سے زیادہ مبالغہ ہے جیسا کہ حقیر میں بمقابلہ صغیر زیادہ مبالغہ ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خدائی مہر:..... یہ آیت بھی پہلے جملہ لایؤمنون کی تاکید ہے یعنی ایمان لانے کی ان سے بالکل امید نہ رکھیے ان کے دلوں اور کانوں پر مہر اور آنکھوں پر پردے پڑے ہوئے ہیں اور یہی تین ذرائع علم ہیں۔ قلب تو اصل محل علم و ادراک ہے کان نقلی علوم کا ذریعہ ہیں اور آنکھ سے انسان مشاہدات کرتا ہے لیکن جب کسی کے یہ تینوں ذرائع ماؤف ہو جائیں تو اس کی ہدایت کی کیا امید ہو سکتی ہے یہاں بھی ان اعضاء کو ماؤف کرنے کی نسبت خدا نے اپنی طرف کی ہے جو حقیقی ہے یعنی ان ذرائع و اسباب گمراہی کی پیدائش خدا کی طرف سے ہے۔ کسب کے اعتبار سے ذمہ دار اگرچہ بندہ ہے اس لئے جبریہ اور معتزلہ کے لئے اب اس شبہ کی گنجائش نہیں کہ جب اللہ نے ان اعضاء کو ماؤف کر دیا تو بندہ کو معذور سمجھنا چاہئے۔ کیونکہ مقصد یہ ہے کہ باعتبار خود انہوں نے شرارت عناد و فساد کر کے اپنی تمام صلاحیت و استعداد بالکلیہ برباد کر لی ہے۔ چنانچہ حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہ بندہ جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے قلب پر مثل نقطہ ایک سیاہ نشان پڑ جاتا ہے اگر اس نے توبہ نہیں کی یا برابر گناہ کرتا رہا تو وہ نشان بڑھتا اور پھیلتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ گناہوں کے اثر سے قلب بالکل زنگ آلود ہو جاتا ہے اور اس میں اچھے اور برے کی تمیز اور احساس نہیں رہتا اور جب احساس زیاں ہی نہ رہا تو ندامت و توبہ کیسی؟

نیکی اور بدی کا فلسفہ:..... اس سے معلوم ہوا کہ ادویہ اور غذاؤں کی طرح نیکی اور بدی کے اثرات ہوتے ہیں جو اباب باطن کو باطنی آنکھوں سے مشاہد و محسوس ہوتے ہیں چونکہ سب چیزوں کا پیدا کرنے والا اللہ ہے اس لئے ختم کی نسبت بھی اپنی طرف کردی لیکن اس سے کسی طرح بندہ ذمہ داری سے سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ اللہ نے توبہ دایت و گمراہی اور اس کے اسباب پیدا کر دیئے ہیں اور

بندہ کو اختیار تمیزی دے دیا ہے وہ اپنا اختیار و ارادہ سے جس راہ کو اختیار کرے گا اسی کا ذمہ دار ہوگا۔ جانوروں میں یا چھوٹے بچوں اور بے عقل لوگوں میں چونکہ اتنا شعور نہیں ہو سکتا کہ ان کو مکلف بنایا جائے اس لئے وہ اس ذمہ داری سے مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ رہا یہ کہنا کہ جس طرح کسی برائی کو کرنا برا ہے اسی طرح برائی کو پیدا کرنا بھی برا ہونا چاہئے صحیح نہیں ہے کیونکہ برائیوں کے کرنے میں کوئی معتد بہ مصلحت واقعی نہیں ہے بخلاف برائی کی پیدائش کے کہ اس میں ہزار ہا مصالح ہیں جو اگرچہ ہم کو معلوم نہ ہوں لیکن جب اس کے خالق کو ہم حکیم مطلق مانتے ہیں اور فعل الحکیم لا یخلو عن الحکمة مسلمہ اصول ہے تو ایک ہی چیز کی پیدائش اچھی اور اس کا استعمال البتہ برا سمجھا جائے گا جس طرح شہد و تریاق کو پیدا کرنا ضروری ہے اسی طرح سانپ، بچھو، زہر بلا بل کی پیدائش مجموعہ عالم کے لئے ضروری ہے لیکن سانپ بچھو زہر کے بے موقعہ استعمال سے جو ہلاکت واقع ہوگی اس کو کوئی سمجھدار عاقل اچھا نہیں کہے گا۔

شبہات کا ازالہ:..... اسی طرح ایک شبہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بندہ جب کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اس کام کو پیدا کر دیتا ہے اس سے واقعی اللہ پر تو کوئی الزام نہیں لیکن اس کام کے ساتھ جو ارادہ خداوندی کا تعلق ہو وہ بندہ کے ارادہ پر موقوف نہیں بلکہ خود بندہ کا ارادہ اللہ کے ارادہ کے تابع ہے اس لئے پھر ذمہ داری بندہ سے نکل کر خدا پر آ جاتی ہے۔ اس کا جواب وہی ہے کہ اللہ کا ارادہ چونکہ ہزاروں مصالح اور حکمتوں پر مشتمل ہے اس لئے مستحسن ہے اور بندہ کا ارادہ کسی مصلحت و واقعیہ پر مبنی نہیں اس لئے قابل ملامت ہے، اس پر یہ شبہ رہ جاتا ہے کہ اس سے ارادہ خداوندی کا قابل تعریف ہونا تو معلوم ہو گیا مگر ساتھ ہی بندہ کا مجبور با ارادہ خداوندی ہونا بھی ثابت ہو گیا جو جریہ کا مذہب ہے نہ کہ اہل سنت کا سو کہا جائے گا کہ ارادہ خداوندی علی الاطلاق بندہ کے ارادے سے وابستہ نہیں ہے کہ بندہ کا مجبور ہونا لازم آ جائے بلکہ اس تقدیر پر ارادہ خداوندی ہوتا ہے کہ بندہ اس کام کو با اختیار خود کرے گا۔ اس سے تو بندہ کے اختیار و ارادہ اور زیادہ تحقیق و تاکد ہو گیا نہ کفری۔ بالکل اسی طرح اللہ کا ارادہ اپنے ارادہ سے وابستہ ہوتا ہے تو اس سے اللہ کے ارادہ کی نفی یا اس کا مجبور ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اور زیادہ صاحب اختیار ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اس سے زیادہ تحقیق کی اس مقام پر گنجائش نہیں ہے بہتر اور اسلم راستہ اس جبر و قدر، خلق و کسب کی خاردار وادی کے قطع کرنے کا یہ ہے کہ اللہ کو مالک مطلق سمجھے اور مالک کو اپنے مملوک میں ہر طرح تصرف کا حق ہوتا ہے کہ کسی کو جال انکار یا اعتراض نہیں ہو سکتی لا یستل عما یفعل وہم یستلون۔

وَنَزَلَ فِي الْمَنَافِقِينَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ أَيْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّهُ أَخْبَرُ الْآيَامِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴿۸﴾ رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَفَى ضَمِيرٍ يَقُولُ لَفْظَهَا يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بَاطِلًا خَلَا فِي مَا بَطَلْنَاهُ مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ وَمَا يُخَدِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لَا تَبَالٍ جَدَّاعِهِمْ رَاجِعَ إِلَيْهِمْ فَيَنْفَضُّحُونَ فِي الدُّنْيَا بِإِطْلَاقِ اللَّهِ نَبِيَّ عَلَى مَا بَطَلْنَاهُ وَيُعَاقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿۹﴾ يَعْلَمُونَ أَنَّ خِدَاعَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَالْمُخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاحِدٍ كَعَقَابَتِ اللَّصِّ وَذِكْرُ اللَّهِ فِيهَا تَحْسِينٌ وَفِي قِرَاءَةِ وَمَا يُخَدِّعُونَ

ترجمہ:..... (اور یہ آیات منافقین کے بارے میں نازل ہوئی ہیں) اور بعض وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور آخری دن (یعنی قیامت پر کہ وہ دنوں میں آخری دن ہے) حالانکہ وہ بالکل ایمان نہیں لائے ہیں (صیغہ مؤنث کے جمع لانے میں لفظ من کے معنی کی رعایت کی ہے اور بقول کی ضمیر مفرد لانے میں من کی لفظی حیثیت کی رعایت کی گئی ہے) یہ لوگ اللہ اور مسلمانوں سے

چال بازی کرتے ہیں (اپنے باطنی کفر کے خلاف ظاہر کر کے تاکہ کفر کی دنیاوی پاداش سے محفوظ رہ سکیں) اور واقع میں کسی کے ساتھ بھی چال بازی نہیں کرتے۔ بجز اپنے نفوس کے (اس لئے کہ اس چالاک کا دو بال بالآخر ان ہی کی طرف لوٹے گا چنانچہ دنیا میں تو اس طرح ذلیل ہوں گے کہ اللہ کے نبی ﷺ ان کی باطنی خباثتوں سے آگاہ کر دیں گے اور آخرت میں سزایاب ہوں گے) اور اس کا شعور اور علم نہیں رکھتے (کہ ان کی چالاکي ان ہی پر اثر انداز ہو رہی ہے اور لفظ مخادعت (باب مفاعلت) اس مقام پر ایک جانب سے مراد ہے جیسے بولتے ہیں عاقبت اللص (میں نے چور کو سزا دی) اور لفظ اللہ کا تذکرہ اس مقام پر صرف تحسین کلام کے لئے ہے۔ دوسری قرأت میں لفظ و ما یخادعون ہے۔

ترکیب و تحقیق: من موصوف۔ بقول آمناء باللہ جملہ ہو کر صفت ومن الناس متعلق ہو کر رافع ہے من کا تقدیر کلام اس طرح ہے ومن الناس ناس۔ پورا جملہ ہو کر پہلے جملہ الذین پر عطف ہوا یا ان الذین کفروا پر عطف ہوا اور من موصول بھی ہو سکتا ہے، ما کا اسم اور بمؤمنین خبر ہے من لفظاً مفرد ہے لیکن معناً مفرد، تنبیہ، جمع سب پر اطلاق ہو سکتا ہے۔ مفسر علام نے مؤمنین کے صیغہ جمع اور یقول کے مفرد لانے کو یہی کہہ کر حل کیا ہے کہ من میں دونوں باتوں کی گنجائش ہے اس کی لفظی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے یقول مفرد لایا گیا اور معنوی جمع کا لحاظ کرتے ہوئے مؤمنین، ہم، آمناء، جموع استعمال کی گئیں، بعض کے نزدیک من یقول آمناء مبتدا ہے اور من الناس اس کی خبر ہے یخادعون اللہ یہ بدل الاشتمال ہے، شعور، ادراک اور علم قریب المعنی الفاظ ہیں اس لئے یشعرون کا ترجمہ مفسر علام نے یعلمون کے ساتھ کر دیا ہے۔ مشاعر حواس، شعر بال، شعور، جولہ اس بدن سے متصل ہو، نفس کے کئی معنی آتے ہیں ذات کو بھی کہتے ہیں۔ چاہے ذات باری ہو یا جوہر و عرض۔ نفس بمعنی روح و قلب، خون، پانی، رائے، مخادعت باب مفاعلت ہے جس کی خاصیت شرکت من الجائین ہے فاعلیت اور مفعولیت کے معنی میں اس لحاظ سے اس پر اشکال ہوگا کہ دھوکہ بازی کی نسبت خدا کی طرف کس طرح صحیح ہوگی۔ کیونکہ مکرو چالاکي اخلاق رذیلہ ہونے کی وجہ سے اوصاف سلبیہ میں ہونے چاہئیں نہ کہ صفات ثبوتیہ میں اس کی توجیہ کی طرف جلال محقق المسخادۃ ہننا سے اشارہ کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ باب مفاعلت سے ہے مگر یہاں شرکت من الجائین نہیں ہے بلکہ صرف منافقین کی طرف سے چالاکي بیان کرنا ہے اور کلام عرب میں اس کی نظیر موجود ہے کہتے ہیں عاقبت اللص اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ میں نے چور کو سزا دی اور چور نے مجھ کو سزا دی بلکہ صرف ایک جانب سے عقاب مقصود ہوتا ہے یا ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہاں استعارہ تمثیلیہ سے کام لیا گیا ہے کہ ان کی حالت کو خداع سے تشبیہ دی گئی ہے نیز یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ مجاز عقلی پر محمول کیا جائے کہ اسناد مجازی ہو رہی ہو اصل میں یخادعون رسول اللہ عبارت تھی یا اس کو باب تور یہ سے قرار دیا جائے یعنی منافقین کے معاملات کو خداع سے تعبیر کیا ہے۔ قابل نفرت ہونے کی وجہ سے و ذکر اللہ الخ یہ بھی ایک شبہ کے ازالہ کی طرف اشارہ ہے تقریر شبہ کی یہ ہے کہ اللہ کو تو سب حقیقت حال کا پتہ ہے۔ کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں ہو سکتی پھر اللہ کے ساتھ ان کی دھوکہ بازی کیسے ہو سکتی ہے؟ جواب کی تقریر یہ ہے کہ اللہ کا نام لینا صرف تحسین کلام کے لئے ہے کہ جمع بین المتضادین ہے مقصود اصلی ہے مسلمانوں کے ساتھ مخادعت ذکر کرنا ہے لیکن اللہ کو شروع میں ویسے ہی ذکر کر دیا ہے جیسے دوسری آیت فان للہ خمسہ وللرسول السخ میں ذکر کیا گیا ہے نیز اس پر بھی تنبیہ کرنا ہے کہ اللہ اور مسلمانوں کا معاملہ ایک ہے ایک کے ساتھ مکرو فریب دوسرے کے مترادف سمجھا جائے چنانچہ اہل اللہ کے ساتھ عداوت کرنا..... اللہ کی عداوت کو مستلزم ہے من عادی لى و لیساً فقد اذنتہ بالحرب (الحديث) خداع کے معنی ظاہر کو خلاف باطن کرنے کے ہیں کہتے ہیں ضرب خداع جب کہ گوہ ایک سوراخ سے داخل ہو کر دوسرے سے نکل جائے مخدعان گردن کی پوشیدہ مخصوص رگوں کو کہتے ہیں ”مخدع البیت“ کوٹھڑی۔

رابطہ:..... یہاں سے تیسری قسم کے لوگوں کا بیان ہے جن کا ظاہر کچھ تھا اور باطن کچھ، جیسے عبد اللہ بن ابی اور معتب بن قشیر..... وغیرہ جن کو منافقین کہا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نفاق کی قسمیں:..... نفاق دو طرح کا ہوتا ہے۔ ایک نفاق فی العمل جس کا وقوع فی زمانہ بہت ہے، دوسرے نفاق فی الاعتقاد۔ نفاق فی الاعتقاد کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ دل میں قطعاً آپ ﷺ کے سچے ہونے کا اعتقاد نہیں تھا۔ بلکہ دل قطعاً منکر تھا البتہ بعض دنیاوی مصالح کے پیش نظر اس جذبہ درون کے برخلاف ظاہر کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ دل میں تردد ہو کہ مسلمانوں کی اچھی حالت دیکھ کر کبھی دل ان کی طرف مائل ہو جاتا ہو لیکن ناگوار حالات پیش آنے پر پھر مسلمانوں کے طرف سے بد عقیدہ ہو جاتا ہو، تیسری صورت یہ کہ دل میں سچائی کی تھوڑی سی کرن تو آئی مگر دنیاوی اغراض نے پھر غلبہ پالیا اور اس کو مخالفت اسلام پر آمادہ کر دیا۔

اسلام کے بدترین دشمن:..... یہ تینوں قسمیں آنحضرت ﷺ کے دور مہمون میں موجود تھیں اور یہ لوگ بدترین دشمن اسلام اور مایہ آستین ثابت ہوئے تھے ان در پردہ دشمنوں سے اسلام و مسلمانوں کو جس قدر نقصان پہنچا حکم کھلا دشمنوں سے اتنا نہیں پہنچا۔ اس لئے سورۃ منافقون، سورۃ توبہ اور سورۃ بقرہ کا پورا کوع اور دوسری بہت سی آیات میں ان کی قلعی کھولی گئی اور ان المنافقین فی الدنیا والاسفل من النار اور یا ایہا النبی جاهد الکفار و المنافقین سخت ترین حکم نازل ہوا، جاٹا صحابہؓ اور مخلصین یہ حکم سن کر اس قدر خائف ہوئے کہ ظاہر و باطن کے ذرائع سے مخالف پر ان کو اپنے اندر نفاق کا شبہ ہونے لگا۔ چنانچہ حضرت حظلہؓ نے ایک روز اس حالت سے متاثر ہو کر نفاق حنظلہؓ چننا شروع کر دیا حضرت ابو بکرؓ نے اپنی حالت پر غور کیا تو انہیں اپنے بارے میں بھی یہی شبہ ہوا۔ بالآخر یہ گتھی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے ان کی پوری سلی فرمائی اور کہا کہ اگر ہر وقت تمہاری یہی حالت رہی جو میری مجلس میں کیفیت ہوتی ہے تو ملائکہ تمہارے بستر پر مصالحتی کرنے لگیں لیکن گاہے چنیں گاہے چنیں گاہے چنیں۔

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ لَا شَكَّ وَنِفَاقٌ فَهُوَ يُمَرِّضُ قُلُوبَهُمْ أَى يُضْعِفُهَا فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا بِمَا أَنْزَلَهُ مِنَ الْقُرْآنِ لِكُفْرِهِمْ بِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ لَا مُؤَلَّةَ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴿۱۰﴾ بِالتَّشْدِيدِ أَى نَبَى اللَّهِ وَبِالتَّخْفِيفِ أَى فِي قَوْلِهِمْ آمَنَّا

ترجمہ:..... ان کے دلوں میں (شک و نفاق کا بڑا بھاری) مرض ہے (کہ وہ ان کے دلوں کو روگی اور کمزور بنائے ہوئے ہے) سو اللہ نے ان کا مرض اور بھی بڑھا دیا ہے (نازل شدہ قرآن سے کفر کرنے کی وجہ سے) اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا (تکلیف دہ) ان کے جھوٹ بولنے کی وجہ سے (یکذبون کی قرأت مشدود بھی ہے یعنی اللہ کے نبی ﷺ کی تکذیب کرتے ہیں اور دوسری قرأت بالتخفیف ہے یعنی اپنے قول آمنا میں جھوٹے ہیں)۔

ترکیب و تحقیق:..... فی قلوبہم خبر مقدم۔ مرض مبتدا مؤخر۔ جملہ اسمیہ زادہم اللہ مرضاً۔ جملہ فعلیہ عذاب موصوف۔ الیم صفت بما کانوا یکذبون۔ جملہ بتاویل مصدر ہو کر صفت موصوف صفات سے مل کر مبتدا۔ لہم خبر، مرض، بدن کی غیر طبعی اور غیر اعتدالی حالت مجازاً روحانی خصائل رذیلہ کو بھی کہتے ہیں، یہاں یہی مراد ہے۔ زاد کی اسناد ختم کی طرح اللہ نے اپنی

طرف کی ہے۔ اس لئے معتزلہ کے لئے مسامحہ استدلال نہیں ہے۔ البسم فعیل کا وزن ہے۔ جہاں محقق نے اس کے بعد مونم نکال کر اشارہ کر دیا کہ اس کو اسم فاعل کے معنی میں بھی لے سکتے ہیں۔ عذاب تکلیف دینے والا ہوتا ہی ہے اور بمعنی اسم مفعول بھی لے سکتے ہیں جس سے مقصود مباغہ ہوگا اس قدر سخت ترین عذاب ہوگا کہ عذاب خود تکلیف میں ہوگا کالسنار اذا شدت یا کل بعضہ بعضا کذب خلاف واقع بات کو کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک خلاف اعتقاد اور بعض کے نزدیک خلاف اعتقاد اور خلاف واقعہ دونوں کذب کے لئے شرط ہے علی ہذا اس کی ضد صدق میں بھی یہی تین قول ہوں گے۔ قاضی بیضاوی اور علامہ زمخشری نے تصریح کی ہے کہ اس سے کذب کا مطلقاً حرام ہونا معلوم ہوا۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ کذب کی مختلف صورتیں ہیں بعض حرام، بعض مکروہ، بعض مباح، بعض واجب محل استعمال اور موقع کے لحاظ سے فرق رہے گا۔ کمابین فی کتب الفقه۔

ربط و تشریح:..... دل کے روگی..... مرض کی تفسیر میں ان کی بد اعتقادی، بدگمانی، بدزبانی، حسد و اندیشہ سب داخل ہے اور حسد کے باعث روز بروز اسلامی ترقیات ان کے لئے سوانح روح بنی ہوئی ہیں اس لئے دل کے روگوں میں ترقی و اضافہ ہوتا جاتا ہے اس مقام کی فی الجملہ تحقیق گزر چکی ہے۔ معاصی پر امراض قلب کے اطلاق سے معلوم ہوا کہ نیکی اور بدی کا ایک مزاج اور تاثیرات ہوتی ہیں جس سے روح متاثر ہوتی ہے۔

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَمْ لَكُمْ آلِهَةٌ إِلَّا لِلَّهِ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ فَيَسَادُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِ إِلَّا لِلَّهِ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۱۲﴾ بِذَلِكَ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا آمِنُوا كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ الْجَهْلُ أَمْ لَا نَفْعَلُ كَفَعَلْنَاهُمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ إِلَّا أَنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ ذَلِكَ.

ترجمہ:..... اور جب ان (لوگوں) سے کہا جائے کہ تم زمین میں فساد نہ کرو (بوجہ کفر کے اور لوگوں کو ایمان سے روک کر) تو کہنے لگتے ہیں کہ ہم تو اصلاح کرنے والے ہیں (ہمارا کام فساد کرنا نہیں ہے۔ حق تعالیٰ ان کے رد جواب میں فرماتے ہیں کہ) بلاشبہ یہی لوگ فساد ہی ہیں مگر (اس کا) شعور نہیں رکھتے۔ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ تم بھی ایسا ہی ایمان لے آؤ جیسے یہ (صحابہ النبی ﷺ) ایمان لائے ہیں تو کہتے ہیں (حاکم بدین) کہ کیا ہم ایسا ایمان لائیں جیسا یہ بے وقوف جاہل ایمان لے آئے ہیں (یعنی ہم ان جیسا کام نہیں کر سکتے۔ حق تعالیٰ اس پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ) خبردار! بلاشبہ یہی لوگ! احق میں لیکن (اس جہالت و حماقت کا) علم نہیں رکھتے۔

”لیکن اس قسم کی بے باکانہ گفتگو غالباً غریب مسلمانوں کے رویہ پر کرتے ہوں گے باوجود ایمان مسلمانوں کے آگے تو چالیسویں ہی کرتے تھے اب یہ شبہ بھی نہیں رہا کہ جب منافقین اپنے کفر کو چھپاتے رہتے تو ایسی عریاں گفتگو کیسے کرتے ہوں گے۔“

ترکیب و تحقیق:..... اذا شرطیہ۔ قیل کا نائب فاعل لا تفسدوا فی الارض۔ لہم متعلق قالو کا فاعل خبر انما نحن مصلحون مفعول جملہ ہو کر خبر۔ جملہ شرطیہ۔ الاحرف تنبیہ صدر کلام میں لایا جاتا ہے۔ ان کا اسم ضمیہ۔ ہم المفسدون جملہ ان کی خبر لیکن استدراکیہ، فساد، حد اعتدال سے نکل جانا اس کی ضد اصلاح ہے قیل کے فاعل یا مؤمنین یا رسول اللہ ﷺ یا اللہ تعالیٰ

ہیں۔ بقول ابن عباسؓ وحسنؓ وقادہؓ فساد سے مراد یہاں گناہ اور معاصی ہیں جن کی وجہ سے ظاہری اور باطنی فساد پیدا ہوتا ہے۔ ظہر الفساد فی البر والبحر بما کسبت ایدی الناس۔

رابط و ﴿تشریح﴾:..... فساد کی کون ہے؟ دو غلط شخص سے ہمیشہ فساد ہی متوقع ہو سکتا ہے لیکن اگر کوئی خیر خواہی کے جذبہ سے مجبور ہو کر ان کی خیر اندیشی نہماش بھی کرتا ہے کہ زمین میں تمہارے اس طرز عمل سے بے چینی اور فساد پھیلتا ہے اس لئے باز آ جاؤ تو غایت بلاوت و حماقت سے اپنے عیوب کو ہنر ظاہر کرتے ہوئے بڑے شدد و د سے جواب دیتے ہیں کہ ہمارا کام تو صرف اصلاح کرنا ہے نہ کہ (فساد) اس جہل مرکب اور کساد نظری کا کیا علاج کہ جہل کو علم، فساد کو اصلاح، کڑوے کو میٹھا، سیاہ کو سفید، سمجھنے لگے۔

ہر کس نداند و بداند کہ بداند در جہل مرکب ابدالہر بماند

اس لاعلاج مرض سے بچنے اور نکلنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔

وَإِذَا لَقُوا أَصْلَهُ لَقُوا خِذْفَتِ الصَّمَّةُ لِلْإِسْتِقْبَالِ ثُمَّ الْيَأْ لَإِلْتِقَائِهَا سَاكِنَةً مَعَ الْوَا وَالَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا جَلَّوْا إِلَى شَيْطَانِهِمْ لَرُؤُوسَاهُمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ لَفِي الدِّينِ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ ﴿۱۶﴾ بِهِمْ بِظَاهَرِ الْإِيمَانِ اللَّهُ يُسْتَهْزِئُ بِهِمْ يُجَازِيهِمْ بِاسْتِهْزَائِهِمْ وَيَمْدُهُمْ يُمَهِّلُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ تَجَاوَزَهُمُ الْخَدَّ بِالْكَفْرِ يَعْمَهُونَ ﴿۱۷﴾ يَتَرَدَّدُونَ تَحِيْرًا حَالٌ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ صِ اسْتَبَدَّلُوا بِه فَمَارَبَحَتْ تِجَارَتُهُمْ أَى مَارَبَحُوا فِيهَا بَلْ خَسِرُوا الْمَصِيرَ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿۱۸﴾ فِيمَا فَعَلُوا

ترجمہ:..... یہ لوگ جب مسلمانوں سے ملتے ہیں تو (لقوا) کی اصل لَقِيُوا تھی کسرہ کے بعد یا پر ضمہ دشوار تھا اس لئے حذف کر دیا۔ پھر یا اور او میں اجتماع ساکنین ہوا اس لئے یا بھی گرنی لقوا ہو گیا) تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے ہیں اور جب تمہاریوں میں جاتے ہیں اور اپنے شیاطین (یعنی شریر سرداروں) کے پاس (واپس) پہنچتے ہیں تو کہنے لگتے ہیں کہ بلاشبہ ہم تمہارے ساتھ (ہم مذہب) ہیں۔ ان مسلمانوں سے (اظہار ایمان کر کے) ہم تو صرف دل لگی کر رہے تھے اللہ ہی ان کی ساتھ استہزاء کا معاملہ کر رہے ہیں (یعنی ان کی استہزاء کی سزا دیں گے) اور ان کو ڈھیل دیئے چلے جا رہے ہیں (یعنی ان کو مہلت دے رہے ہیں) ان کی سرکشی (اور حد کفر کی طرف تجاوز کرنے) میں کہ وہ حیران و سرگرداں پھر رہے ہیں۔ (ترکیب میں یہی حال ہے یمدہم سے) یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی کو ہدایت کے بدلہ خریدا ہے (یعنی تبدیل کر لیا ہے) لیکن ان کی اس تجارت نے ان کو کوئی نفع نہیں دیا (یعنی یہ اس تجارت میں کامیاب نہیں ہوئے بلکہ خسارہ میں رہے کہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانا بنا) اور اس (کاروبار) میں ٹھیک طریقہ پر نہیں چلے۔

ترکیب و تحقیق:..... اذا قيل لهم شرط۔ آمنوا تفسیر۔ کما آمن الناس بتاویل آمنوا ایمانا مثل ایمان الناس مصدر محذوف کی صفت قالوا الفعل بافاعل انومن مفعول۔ پورا جملہ جواب شرط۔ الا انهم هم السفهاء جملہ متانفہ۔ ولكن لا يعلمون جملہ استدراکیہ۔ سفہ ہلکاپن، سفہت الريح کہتے ہیں یعنی ہوائے اڑا دیا۔ یوقونی پر بھی اطلاق ہونے لگا۔ سفیہ بروزن فعیل۔ سفہاء جمع ہے اس کا مقابل لئات دثانی اور علم آتا ہے بمعنی سوچنا۔ فساد چونکہ ظاہر اور محسوسات میں سے ہوتا ہے اس

لئے اس کے ساتھ لایسحرون لائے اور ایمان قلبی اور غیر محسوس ہوتا ہے اس لئے یہاں لایعلمون لائے۔ پھر سفاہت اور علم دونوں کو جمع کرنا ہے جو کمال بلاغت ہے۔ اور یسحرون اور لایعلمون کے مفعول کو حذف کرنا تعمیم کے لئے ہے لقوا میں تعلیل ہوئی ہے دراصل لَسْقِیُوا تھایا می مضموم ماقبل کسور ثقل کی وجہ سے ضمہ حذف کر دیا۔ اب یا اور او دونوں ساکن ہوئے۔ یا کو حذف کر دیا لَسْقِیُوا ہو گیا۔ جملہ شرط الذین آمنوا، لقوا کا مفعول ہے۔ قالوا آمنا جزاء۔ اذا خلوا الی شیطانیہم جملہ شرط قالوا انا معکم موکہ یا مبدل منه انما نحن مستهزون بدل یا تاکید دونوں ملکر جواب شرط۔ اللہ مبتداء، یستہزیئ بہم خبر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ یمدہم جملہ خبر معطوف فی طغیانہم اس کے متعلق یعمہون حال ہے۔ استہزاء پر بھی خداع کی طرح اعتراض ہو سکتا ہے کہ اس کی نسبت خدا کی طرف صحیح ہے مفسر علام اس کا ازالہ یجاز بہم کہہ کر کر رہے ہیں یعنی جزاء سیئۃ سیئۃ مثلہا کے طرز پر مشاکلت صوری کی وجہ سے اللہ کی سزا کو استہزاء کے لفظ سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ طغیان بالفہم والکسر۔ حد سے تجاوز کرنا۔ شیطن اہل لغت کے اس میں دو قول ہیں شیطان بروزن فیعال بمعنی بعد یعنی نون اصلی ہے دوسری صورت یہ ہے کہ نون زائد ہو مشاط بمعنی باطل، وجہ تسمیہ ظاہر ہے اہل سنت کے نزدیک یہ ابوالجہن ہے۔ یمدہم میں اسناد حقیقی ہے۔ خلافاً لمعتزلہ عمہ اور عمی میں ایسا ہی فرق ہے جیسی بصیرت و بصارت میں ایک ظاہری دوسرے باطنی، بیع و اشترائی دونوں خرید و فروخت، اضداد میں استعمال ہوتے ہیں یہاں مجازاً مطلق استبدال کے معنی میں ہے۔ ہدایت سے مراد یہاں فطری ہدایت ہے کل مولود یولد علی الفطرۃ الخ اور فطرت اللہ الی فطر الناس علیہا کے لحاظ سے فلما ربحت نجار تہم میں استعارۃ ترشیحیہ ہے کہ تجارت مشبہ بہ کے مناسبات استبدال مشبہ کیلئے ثابت کئے گئے ہیں۔ جلال محقق نے ای فمار بحوا کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ اسناد مجازی ہو رہی ہے یعنی ربح کی اسناد تجارت کی بجائے تاجروں کی طرف ہونی چاہئے۔

ربط و شان نزول:..... ایک دفعہ حضرت ابوبکرؓ، عمر فاروقؓ، علی رضی اللہ عنہ ابن ابی کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ تم اور تمہارے فقہاء کو ہمارے ساتھ خلصانہ رہنا چاہئے۔ جواب میں اس نے کہا کہ مرجأ ہوش صدیق، عمر فاروقؓ، علی ابن عم رسولؐ کے لئے۔ اس پر حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور نفاق چھوڑ دے۔ اس نے پھر کہا میں یہ بات اسی لئے تو کہہ رہا ہوں کہ میں بھی تمہاری طرح مؤمن ہوں۔ اس کے بعد اپنے احباب سے کہنے لگا کہ تم بھی یہی روش اختیار کرو جو میں نے اختیار کی تھی۔ اس پر خوشامدیوں نے تعریف کرتے ہوئے کہا کہ کیوں نہیں آپ جب تک زندہ ہیں ہم پر آنکھ نہیں آسکتی۔ اس سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا چونکہ یہ لوگ اکثر کاروباری تھے اس لئے ان کو تجارت کی تمثیل سے سمجھایا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... منافقین کی بہادری:..... باوجاہت مسلمانوں کے سامنے آتے تو ان کا یہ رنگ ہوتا اور لپٹا پوتی اور لالو پتو کرتے رہتے اور جب غریب مسلمانوں کے سامنے آتے تو ان کی صورت دیکھنے کے لئے بچھلی آیت آئینہ ہے۔ منافقین کا یہ قول آمنا پہلے تو بیان اعتقاد کے سلسلہ میں نقل کیا گیا تھا اور اب مسلمانوں کے ساتھ بطور ان کے برتاؤ اور معاملہ کے نقل ہوا اس لئے تکرار کا شبہ نہیں کرنا چاہئے جبکہ غرض الگ الگ ہو گئی آگے ان کے استہزاء کا جواب دیا گیا ہے۔

مَثَلُهُمْ صَفْتُهُمْ فِي نَفَاقِهِمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فِي ظُلْمَةٍ فَلَمَّا أَضَاءَتْ أَتَارَتْ مَا حَوْلَهُ فَنَاصِرَ وَاسْتَدْفَأَ وَآمَنَ مِمَّا يَخَافُهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ أَطْفَاءً وَجَمَعَ الضَّمِيرَ مُرَاعَاةً لِمَعْنَى الَّذِي وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلْمَةٍ لَا يَبْصُرُونَ ﴿۱۸۴﴾ مَا حَوْلَهُمْ مُنْجِبِينَ عَنِ الصَّرِيقِ خَائِفِينَ فَكَذَلِكَ هَؤُلَاءِ آمَنُوا بِإِظْهَارِ كَلِمَةِ الْإِيمَانِ فَإِذَا مَاتُوا جَاءَ هُمُ الْخَوْفُ وَالْعَذَابُ هُمْ صُغْمٌ عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَسْمَعُونَهُ سَمَاعَ قَبُولٍ بَعْضُكُمْ خَرَسَ عَنِ الْخَيْرِ فَلَا يَقُولُونَهُ عُمَمٌ عَنِ طَرِيقِ الْهُدَى فَلَا يَرَوْنَهُ فَهُمْ لَا يَرِجْعُونَ ﴿۱۸۵﴾ عَنِ الضَّلَالَةِ -

ترجمہ:..... ان کی حالت (نفاق) اس شخص کی حالت جیسی ہے جس نے (اندھیرے میں) آگ روشن کی اور آگ نے جب اس کے ارد گرد سب چیزوں کو روشن کر دیا (اور وہ دیکھنے لگا اور خوفناک چیزوں سے اس نے اپنے کو مامون کر لیا) تو اللہ نے ان کی روشنی سلب کر لی (نور ہم میں ضمیر جمع لانا اللہ کی معنوی رعایت کی وجہ سے ہوا) اور ان کو اندھیرے میں چھوڑ دیا کہ کچھ دیکھتے بھاتے نہیں (اپنے ماحول کو) راستہ کے بارے میں متحیر اور خائف رہتے ہیں بالکل یہی حال ان منافقین کا ہے کہ زبان سے تو کلمہ ایمان ظاہر کر رہے ہیں مگر مرنے پر عذاب و خوف سامنے آئے گا، یہ لوگ حق سے (بہرے ہیں) کہ اس کو قبولیت کے کان سے نہیں سنتے (اور ہر پہلی بات سے) گونگے ہیں (کہ اس کو کہہ نہیں سکتے) اور (راہ ہدایت سے) اندھے ہیں (کہ اس کو دیکھتے نہیں ہیں) سوا اب یہ (اس گمراہی سے) واپس نہیں ہو سکتے۔

ترکیب و تحقیق:..... مثل، مثل، مثل، شبہ، شبہ، شبہ کی طرح تینوں طریقہ سے آتا ہے تشبیہ کے معنی میں پھر کہاوت اور کسی عجیب و غریب مشہور بات سے شبہ دینے کے لئے استعمال ہونے لگا۔ علمائے بلاغت کے نزدیک مثل صرف کلام مرکب میں اور تشبیہ مفرد و مرکب دونوں کے لئے آتا ہے۔ اس سے ایک خیالی اور غیر محسوس چیز بھی محسوس ہو کر سامنے آ جاتی ہے اس لئے تمام بلغاء کے کلام میں اور کتب سابقہ میں بھی قرآن کے اس طرز کی بکثرت امثال ملتی ہیں۔ مفسر نے مثل کے بعد صفت لا کر اس کے ترجمہ کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور "استوقد" کے بعد "اوقد" نکال کر بتا دیا کہ اس میں سین ظاہر کا نہیں ہے۔ ناسر سے نور مشتق ہے اضاءت کے بعد انارات کہہ کر مفسر نے اشارہ کیا کہ اضاء فعل متعدی ہے ضمیر فاعل۔ ماحولہ میں، موصولہ بمعنی مکان مفعول ہے۔ لفظ صم سے پہلے ہم نکال کر اشارہ کیا کہ یہ مبتداء محذوف ہے عن الضلالۃ نکال کر اشارہ کیا کہ لا یرجعون فعل لازم ہے اور بعض متعدی کہتے ہیں کہ مفعول محذوف ہے۔ ای لا یرجعون قولاً ذہب کی اسناد یہاں بھی خدا کی طرف حقیقی ہے اس لئے معتزلہ پر رد ہو گیا مثلہم مبتداء مابعد خبر۔ اضاءت فعل متعدی ہے تو ضمیر فاعل اور ماحولہ مفعول ورنہ ماحول فاعل ہے اور تانیث اضاء لہذا معنی ما ہے ہر اداشیاء و امکنہ، موصولہ بھی ہو سکتا ہے، اور موصولہ یا زائدہ بھی یہ سب مل کر شرط ذہب اللہ سے دونوں جملہ معطوف معطوف علیہ ہو کر جواب لہما۔ صم مبتداء محذوف ہم کی خبر ہے اور فیہم لا یرجعون بمنزہ مستانفہ ہے۔

رابطہ ﴿﴾ تشریح ﴿﴾:..... یہ تمثیل قسم اول کے ان منافقین کی ہے جو خوب دل کھول کر منافقانہ اور کافرانہ کاروائیاں کرتے تھے ان کی زبان حق کے لئے طاقت کو یابی رکھتی تھی اور نہ کان قوت شنوائی اور نہ آنکھیں یا راسے بینائی۔ بالکل یہ ان کا فطری نور ہدایت اس ظلمت کسب سے تبدیل ہو گیا ہے اب ان کی واپسی کی کوئی امید نہیں۔

أَوْ مَثَلُهُمْ كَصَيِّبٍ آتَىٰ كَأَصْحَابٍ مَطْرٍ وَأَصْلُهُ صَيَّوْبٌ مِّنْ ضَابٍ يَصُوبُ أَيْ يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ أَيْ السَّحَابِ فِيهِ السَّحَابُ ظَلُمْتُ مَتَكَافَةً وَرَعْدٌ هُوَ الْمَلَكُ الْمُؤَكَّلُ بِهِ وَقِيلَ صَوْتُهُ وَبُرْقٌ لَمَعَانُ سَوَّطُهُ الَّذِي يَزِجُهُ بِهِ يَجْعَلُونَ أَيْ أَصْحَابُ الصَّيِّبِ أَصَابِعُهُمْ أَيْ أَتَمِلُهَا فِي أَذَانِهِمْ مِّنْ أَجْلِ الصَّوَاعِقِ شِدَّةِ صَوْتِ الرَّعْدِ لِئَلَّا يَسْمَعُوهَا حَذَرَ خَوْفِ الْمَوْتِ ط مِّنْ سَمَاعِهَا كَذَلِكَ هُوَ لَآءٍ إِذَا نَزَلَ الْقُرْآنُ وَفِيهِ ذِكْرُ الْكُفْرِ الْمُشَبَّهِ بِالظُّلُمَاتِ وَالْوَعِيدُ عَلَيْهِ الْمُشَبَّهِ بِالرَّعْدِ وَالْحُجَجُ الْبَيِّنَةُ الْمُشَبَّهَةُ بِالْبُرْقِ يَسُدُّونَ أَذَانَهُمْ لِئَلَّا يَسْمَعُوهُ فَيَمِيلُوا إِلَى الْإِيمَانِ وَتَرَكْ دِينَهُمْ وَهُوَ عِنْدَهُمْ مَوْتٌ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿۱۹﴾ عَلِمَا وَقُدْرَةً فَلَا يَقْوُونَهُ يَكَادُ يَقْرُبُ الْبُرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ۖ يَأْخُذُهَا بِسُرْعَةٍ كَلَّمَآ أَصَاءَ لَهُمْ مَشْوَاهِيهِ ؕ أَيْ فِي صَوْتِهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا ط وَفَقُوا تَمَثِيلٌ لِإِعْرَاجِ مَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْحُجَجِ قُلُوبُهُمْ وَ تَصْدِيقُهُمْ بِمَا سَمِعُوا فِيهِ مِمَّا يُحِبُّونَ وَوَقُوفُهُمْ عَمَّا يَكْرَهُونَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ بِمَعْنَى أَسْمَاعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ط الظَّاهِرَةُ كَمَا ذَهَبَ بِالْبَاطِنَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَآءً قَلِيلٌ ﴿۲۰﴾ وَمِنْهُ إِذْ هَابَ مَا ذُكِّرَ۔

﴿۲۰﴾

ترجمہ: یا ان منافقین کی (مثال) ان لوگوں جیسی ہے جن پر آسان (یعنی بادل سے) بارش ہو رہی ہو (صوبہ دراصل صوبہ قحاصب یصوب بمعنی نازل ہونے سے بنایا گیا ہے) اور اس (بادل) میں ظلمات ہیں (ترربت) اور رعد (فرشتہ ہے جو بادل پر مقرر ہوتا ہے اور بعض کی رائے میں فرشتہ کی آواز کو رعد کہتے ہیں) اور برق (جو اس فرشتہ کا کوڑا ہوتا ہے جس سے وہ بادلوں کو ہٹاتا ہے) یہ اہل بارش اپنی اٹھیلوں (یعنی ان کی سروں اور پوروں) کو اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہوں۔ کڑک (کی جگہ سے) جو رعد کی شدت آواز سے ہوتی ہے تاکہ وہ اس کو سن نہ پائیں (سوت کے اندیشہ سے) (جو اس کو سن کر پیدا ہوتا ہے یہی حال ان منافقین کا ہے کہ قرآن جب نازل ہوتا ہے اور اس میں کفر جس کو ظلمات سے تشبیہ دی گئی ہے اور وعید کفر جس کو رعد سے تشبیہ دی گئی ہے اور دلائل واضح جن کو برق سے تشبیہ دی گئی ہے یہ چیزیں ہوتی ہیں تو یہ اپنے کان اس لئے بند کر لیتے ہیں کہ اس کو سن نہ سکیں اور کہیں ایمان کی طرف اور ترک مذہب کی طرف مائل نہ ہو جائیں جو ان کے نزدیک موت ہے) اور اللہ تعالیٰ نے (اپنے علم و قدرت کے لحاظ سے) کافروں کو گھیرے میں لے رکھا ہے (وہ ان کو چھوڑے گا نہیں) (قریب ہے کہ) (بجلی) ان کی بینائیوں کو اچک لے جہاں ان کے لئے بجلی چمکی (اس کی روشنی میں) وہ چلنے لگے اور جب ان پر تاریکی ہوئی پھر کھڑے کے کھڑے رہ گئے (یہ تمثیل اس لئے ہے کہ دلائل قرآنیہ سے ان کے دل کانپ جاتے ہیں یا اپنے مناسب خواہش چیزوں کو سن کر تصدیق کرتے ہیں اور ناموافق چیزوں کو سن کر توقف کرتے ہیں اس کی تصویر کھینچ جائے) اگر اللہ چاہتے تو ان کے (ظاہری) کان اور آنکھیں بھی سلب کر لیتے (جیسا کہ باطنی سلب کر لئے ہیں) بلاشبہ حق تعالیٰ ان چیزوں پر (جو ان کی مشیت کے تحت ہوں) قادر ہیں (نہجہ ان کے ان چیزوں کا سلب بھی ہے)۔

ترکیب و تحقیق: او میں پانچ اقوال ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اوٹک کے لئے نہیں بلکہ مطلقاً تسویہ بین الشکین کے لئے

ہے جیسے جالس الحسنؓ او ابن سیرینؒ، صیب بروزن فیعل صوب بمعنی نزول سے مشتق ہے۔ بارش بادل کو کہتے ہیں۔ مفسر علامؒ نے کہا صاحب مطر نکال کر اس طرف اشارہ کیا کہ مضاف محذوف ہے اور صیب سے معنی بادل کے نہیں ہیں بارش کے ہیں۔ اصل میں صیوب تھا وادیا ایک کلمہ میں جمع ہیں اور واد نکسور ہے اس لئے یا سے تبدیل کر کے ادغام کیا گیا۔ السماء کے معنی ہیں، افق، بادل، آسمان ہر وہ چیز جو اوپر ہو۔ یہاں مؤخر الذکر تینوں معانی حکمتہ ہیں۔ مفسر علامؒ نے بادل کے معنی لئے ہیں۔ رعد بادل کی گرج جو ہوا چلنے اور باہمی رگڑ سے پیدا ہوتی ہو۔ برق بادل کی رگڑ سے جو چمک پیدا ہو (بجلی)۔ فیہ ضمیر کا مرجع مفسر نے خلاف ظاہر صاحب کو بتایا ہے لیکن دوسرے مفسرینؒ نے صیب کو بتایا ہے اور فی بمعنی مع ہے اور لفظ السماء مذکر بھی استعمال ہوتا ہے جیسے السماء مفطر بہ اور مؤنث بھی جیسے اذا السماء انفطرت۔ رعد کے بعد مفسر علامؒ نے الملک الموکل ظاہر کیا ہے چنانچہ امام ترمذیؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت بھی نقل فرمائی ہے اسی طرح برق کی جو تفسیر کی ہے وہ ابن جریرؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے نقل کی ہے۔ اصابعہم کی تفسیر انامل کے ساتھ اس لئے کی ہے تاکہ بطور مجاز نقلی مبالغہ کے لئے کل کا جز پر اطلاق سمجھ میں آ جائے۔ کذلک ہولاء سے مفسر علامؒ مشبہ کا حال بیان کر رہے ہیں۔ تاکہ تشبیہ مفرد بالمفرد معلوم ہو جائے اور قاضی بیضاویؒ نے اس تشبیہ کو تشبیہ مفرد و مرکب دونوں پر محمول کرنے کی اجازت دی ہے۔ محیط یہ دراصل محوط تھا حاط یحوط سے۔ کسرة واد نقل کر کے حا کو دیدیا۔ اور واد کو یا سے تبدیل کر دیا محیط ہو گیا۔ فلا یفو تو نہ نکال کر یہ ظاہر کرنا ہے کہ اس آیت میں استعارہ تمثیلیہ ہو رہا ہے شاء کا مفعول محذوف ہے جس پر جواب لو دلالت کر رہا ہے ای لو شاء الله ان یلہبہم بسمعہم و ابصارہم للہب شیء کے بعد شاء ہ سے اس طرف اشارہ ہے کہ لفظ شیء جو اسم ہے وہ اسم مفعول کے معنی میں ہے۔ نیز اس سے تمام اشیاء اس طرح مراد نہیں کہ ذات حق بھی اس میں داخل ہو جائے بلکہ ذات خداوندی کو مستثنیٰ کر کے دوسری تمام اشیاء مراد ہوں گی۔ یعنی اللہ اپنی ذات کے علاوہ تمام چیزوں پر قدرت رکھتے ہیں۔ تغیر فی الذات والصفات چونکہ عیب کو مستلزم ہے، اس لئے وہ قدرت سے خارج رہے گا۔ مثلہم مبتداء محذوف۔ کصیب اس کی خبر ہے تقدیر کلام اس طرح ہوگی او مثلہم کمثل اصحاب صیب کاف موضع رفع میں ہے من السماء کائن مقدر سے متعلق ہو کر صیب کی صفت ہے ظلمات و رعد و برق مبتداء مؤخر فیہ خبر مقدم جملہ ل کر صیب کی صفت ہے۔ یجعلون فعل بافاعل اصابعہم مفعول فی آذانہم من الصواعق یجعلون کے متعلق اور حذر الموت اس کا مفعول لہ ہے یہ جملہ مستانفہ ہوا اور ضمیر فیہ سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ واللہ محیط بالکفرین جملہ مقررہ ہے۔

رابط و تشریح: قرآنی مثالیں: یہ تمثیل دوسرے قسم کے منافقین کے متعلق ہے جو مذہب اسلام کو بظاہر تو قبول کر چکے ہیں لیکن دل میں متردد ہیں جب کبھی اسلام اور مسلمانوں کی خوبیاں اور فتوحات دیکھتے ہیں تو کچھ کچھ دلی میلان اسلام کی طرف ہونے لگتا ہے، پھر اغراض نفسانی کا غلبہ یا تکالیف و مصائب کا سامنا جب ہوتا ہے وہ میلان انکار سے بدل جاتا ہے۔ سو جس طرح کوئی طوفان و باد باراں میں گھر جاتا ہے، کبھی موقع پا کر بجلی چمکنے سے آگے بڑھنے لگتا ہے اور کبھی اندھیرنی گھور گرج سے خائف ہو کر چلنے سے رک جاتا ہے یہی حال ان منافقین کا ہے کہ نور اسلام کی جھلک جب کبھی دیکھ لیتے ہیں تو حق کی طرف بڑھنے لگتے ہیں مگر خود غرضی، ہوا نفس کی ظلمت میں پڑ کر پھر حق سے رک جاتے ہیں واللہ محیط بالکفرین اور لو شاء الله للہب الخ دھمکی ہے اگر باز نہ آئے تو یاد رکھو ہمارے قبضہ سے باہر نہیں جاسکتے۔

تکوینی اور تشریحی اسباب: اس مقام پر ایک اشکال ہے کہ حکماء اور فلاسفہ کے بیان کے مطابق آفتاب کی گرمی جب

کچھ نہیں تھے) اور تم سے پہلے لوگوں کو پیدا کیا۔ عجب نہیں کہ تم (اس عبادت کی وجہ سے اس کے عذاب سے) بچ جاؤ (لعل دراصل امید کے لئے استعمال کیا جاتا ہے لیکن کلام الہی میں تحقیق کے لئے ہے) کہ وہ ذات پاک ایسی ہے جس نے بنایا (پیدا کیا) تمہارے لئے زمین کو فرش (فراش) حال ہے یعنی ایسا بستر جس پر با آسانی لیٹا جاسکے نہ اس میں حد سے زیادہ سختی ہو اور نہ اتنی نرمی کہ اس پر استقرار ممکن نہ ہو سکے) اور آسمان کو بنایا (چھت) اور آسمان سے بارش برساتی کہ جس سے (طرح طرح کے.....) پھل..... تمہاری غذا کے لئے (کہ خود بھی کھاتے ہو اور اپنے جانوروں کے لئے چارہ بھی کرتے ہو) اس لئے خدا کے لئے کسی کو ساجھی (یعنی شریک فی العبادت) مت مٹھاؤ اور آجائیکہ تم خوب جانتے ہو جھٹے ہو (کہ صرف وہی خالق ہے دوسرا کوئی خالق نہیں ہے اور اللہ وہی ہو سکتا ہے جو خالق ہو)۔

ترکیب و تحقیق:..... یا حرف ندا۔ ایہا الناس منادی۔ اعبدوا ربکم جملہ موصوف، الذی موصول خلقکم صلا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ الذین من قبلکم ای الذین من خلقہم من قبل خلقہم یہ جملہ معطوف دونوں جملے صفت ہوئے ربکم کی۔ لعل حرف مشبہ بالفعل کم۔ اسم۔ تتقون خبر۔ الذین سے اخیر تک موصول صلہ کر دوسری صفت ہوئی رب کی۔ لعل شک و شبہ، تردید و امید کے مواقع پر آتا ہے۔ انداد جمع ندی جس کے معنی برابر کا مخالف۔ بناء مصدر مبني ہے مکان قبر، خیمہ، الذی محل نصب میں ہے بنا پر صفت ہے اور محل رفع بھی ہو سکتا ہے۔ تقدیر المبتداء پہلے تینوں متاعوں کا الگ الگ حال بیان کر کے اب ان کو اجتماعی خطاب کے ساتھ اسلام کے دو بنیادی اصول یعنی توحید و رسالت کی طرف دعوت دی جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... عبادت اور احسانات الہی:..... اول توحید کا مضمون ہے جو ایک فطری اور سادہ مؤثر پیرایہ میں بیان کیا جا رہا ہے کہ شریف انسان فطرۃً اور طبعاً اپنے محسن کی طرف جھکتا ہے اور محسن بھی وہ کہ جس نے وجود جیسی بڑی دولت بخشی ہے کہ ساری نعمتیں اس کے بغیر بیچ ہیں اور پھر بقاء و جود کے سارے سامان بخشے ہیں خواہ وہ ظاہری اور جسمانی نعمات ہوں جیسے کھانے پینے کی چیزیں یا روحانی اور باطنی غذائیں ہوں یعنی احکام شریعت جن کا مدار رسالت و نبوت پر ہے۔ یعنی جب یہ مسلم ہے کہ خالق صرف اللہ ہے تو معبود بھی صرف اللہ ہی ہونا چاہئے۔ معبود ہونا صرف خالق کے لئے اور عابد ہونا مخلوق کے شایان شان ہے۔

الناس کی تفسیر اہل مکہ سے کرنا سورۃ بقرہ کے منافی نہیں ہے۔ حاکم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی جو روایت پیش کی ہے کہ الناس سے خطاب اہل مکہ کو اور الذین آمنوا سے خطاب اہل مدینہ کو ہوتا ہے اس سے مقصود بھی قاعدہ کلیہ نہیں ہوتا۔ بلکہ ضابطہ اکثر یہ مراد ہوتا ہے اس لئے یہ روایت بھی اس تفسیر کے خلاف نہیں۔

تو حید ہی بنیاد و عبادت ہے:..... اعبدوا کی تفسیر وخذوا کے ساتھ اس لئے کی ہے کہ حضرت ابن عباس کا ارشاد ہے کہ قرآن میں جہاں کہیں عبادت کا لفظ آیا ہے اس سے مراد توحید ہے کیونکہ عبادت بغیر توحید کے ممکن نہیں۔ توحید ہی سبب عبادت ہے، اس لئے توحید کو لفظ عبادت سے ادا کرنا مجاز ہوا۔ یا یہ معنی لئے جائیں کہ صرف ایک کی عبادت کرو، دوسرے کو اس کا شریک نہ کرو، اور عبادت کے معنی پوجا پاٹ کے نہیں ہیں بلکہ تالبعاری اور اطاعت کے معنی ہیں جس میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ بھی آگئے اور نکاح، طلاق، معاملات، خرید و فروخت وغیرہ سب احکام آگئے۔

شہابی محاورے:..... لعل چونکہ شک اور تردد کے لئے موضوع ہے اس لئے کلام الہی میں اس کا استعمال باعث اشکال ہے اس کا ازالہ مفسر علامہ نے للتحقیق کی توجیہ سے کر دیا یعنی قرآن کریم میں اس کو ان تھعلیہ کے مترادف سمجھا جائے گا یعنی شک کے

لئے نہیں بلکہ یقین کیلئے ہے۔ لیکن مفسر کا یہ بیان کرنا اکثری لحاظ سے تو صحیح ہے مگر مفید قطعیت نہیں ہے اس لئے بعض نے یہ توجیہ کی ہے کہ لعل قرآن کریم میں معنی سچی تعلیلیہ ہے اور بعض نے لعل کو اصل توجی اور امید کے لئے ہی مانا ہے مگر مخاطبین کے اعتبار سے یعنی کلام الہی چونکہ علی عادت الناس ہے جس طرح خبر، انشاء، ماضی، حال، مستقبل وغیرہ احکام کلام انسانی طریقہ سے جاری ہیں اسی طرح لعل کلام وغیرہ کلمات بھی ان ہی خصوصیات کے ساتھ کلام باری میں پائے جاتے ہیں اور بعض نے تو یہ توجیہ کی ہے کہ یہ لعل تعرض شے کے لئے ہے یعنی عبارت کی تقدیر اس طرح تھی اعبس و اربکم متعرضین لان تتقوا مگر سب سے بہتر توجیہ یہ ہے کہ اس کو شاہی محاورہ پر محمول کر لیا جائے جیسے کہا جائے کہ مابدولت یہ امید رکھتے ہیں کہ تم ہمارے احکام کی خلاف ورزی سے بچو گے اسی طرح ”عجب نہیں“ یہ بھی شاہی محاورہ ہے۔ بڑوں کی ذرا سی امید کی جھلک اور کرن کو دکھلا دینا بھی دوسروں کو ہزار یقین دہانیوں سے بڑھ چڑھ کر ہوتا ہے۔

کلام الملوک ملوک الکلام۔

ہر چیز میں حلت اصل ہے:..... لکم الارض فراشا میں علماء نے دو نکتے بیان کئے ہیں اول یہ کہ لام نفع سے اشارہ اس طرف ہے کہ شرعاً تمام چیزوں میں اصل حلت ہے۔ حرمت عارضی اور محتاج دلیل ہوتی ہے علامہ زبیری اور صاحب مدارک نے اس کو ابو بکر رازی اور معتزلہ کا استدلال قرار دیا ہے۔ امام فخر الاسلام نے معارضہ کی بحث میں کہا ہے کہ اباحت اور حرمت کا جب تعارض ہو جائے تو حرمت کو مؤخر اور ناخ سمجھ کر ترجیح دی جائیگی اور حلت اصل ہونے کی وجہ سے سابق اور مرجوح ہوگی ورنہ حرمت کو اصل ماننے سے دو دفعہ ناخ ماننا پڑے گا۔ مفصل کلام کیلئے مبسوطات کا مطالعہ کیا جائے۔

زمین گول ہے یا چپٹی؟..... اور دوسرا نکتہ یہ ہے کہ لفظ فراش سے زمین کا کروئی شکل ہونا یا مسطح ہونا لازم نہیں آتا اور نہ یہ فراش ہونا ان میں کسی ایک کے منافی ہے، زمین کا فراش کی صورت میں ہونا اور اس پر اٹھنا بیٹھنا لیٹنا یہ دونوں صورتوں میں حاصل ہو سکتا ہے۔ جس کہہ کا حجم بہت چھوٹا ہو اس پر فراش باعث دشواری ہو سکتا ہے مگر جبکہ عظیم الجسم کرہ ہو تو اس پر بے شمار مخلوق گنجائش کے مطابق رہ سکتی ہے۔ چنانچہ سطح سمندر سے بلند زمین کا ایک بہت بڑا حصہ خط استواء سے شمالی جانب اور تھوڑا سا حصہ جنوبی سمت واقع ہے جس میں تمام مخلوق آباد ہے۔ یہ زمین اپنی اصل سے کروئی بنائی گئی تھی لیکن باد و باران اور طوفانی حوادث سے اس میں بلندی اور پستی پیدا ہو گئی اور حقیقی کریت باقی نہیں رہی۔

قرآن کا موضوع:..... لیکن ان سب تحقیقات کا میدان فلسفہ اور جغرافیہ ہو سکتا ہے؟ زمین گول ہے یا مسطح، زمین متحرک ہے یا ساکن آسمانوں کا وجود ہے یا نہیں، شمس و قمر اور کواکب و نجوم کی رفتار اور پیمائش کے مسائل، غرض یہ کہ جو باتیں قرآن کے موضوع سے خارج ہیں قرآن کو ان کے لئے اکھاڑہ بنانا کہاں کا انصاف ہے۔ یہ تحقیقات تو روزانہ بدلتی رہتی ہیں صحیح بات غلط اور غلط بات صحیح بن جاتی ہے تو کیا کلام الہی بھی اسی طرح کی ریبڑ ہے کہ جب چاہا اور جتنا چاہا کھینچ لیا اور جب چاہا سکڑ لیا۔

من انواع الثمرات سے جلال محقق نے من کے بیانہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا کہ عام چیزیں مراد ہیں چاہے انسانی خوراک کی ہوں یا جانوروں کا چارہ اور بعض کے نزدیک من معنی فیہ ہے۔ اسی بعض الثمرات۔

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا مُحَمَّدٌ مِّنَ الْقُرْآنِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَاتَّوُوا بِسُورَةِ مِّنْ مِّثْلِهِ ۚ أَى الْمُنَزَّلِ وَمِنْ لِّبَيَانِ أَى هِىَ مِثْلُهُ فِى الْبَلَاغَةِ وَحُسْنِ النِّظْمِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ وَالسُّورَةُ قِطْعَةٌ لِّهَا أَوَّلٌ وَآخِرٌ وَأَقْلَهَا ثَلَاثُ آيَاتٍ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ إِلَيْهِكُمْ الَّتِي تَعْبُدُونَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ لِيُعِينَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۳﴾ فِى أَنَّ مُحَمَّدَ أَقَالَهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ فَافْعَلُوا ذَلِكَ فَإِنَّكُمْ عَرَبِيُونَ فَصَحَاءُ مِثْلُهُ وَلَمَّا عَجَزُوا عَنْ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا مَا ذُكِرَ بِعَجْزِكُمْ وَلَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكَ أَبَدًا لِيُظْهِرَ أَعْجَازَهُ إِعْتِرَاضٌ فَاتَّقُوا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ النَّارُ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ الْكُفَّارُ وَالْحِجَارَةُ ۚ كَأَصْنَامِهِمْ مِنْهَا يَعْنِي أَنَّهَا مُفْرَطَةٌ الْحَرَارَةِ تَنْقُدُ بِمَا ذَكَرَ لَا كَنَارِ الدُّنْيَا تَنْقُدُ بِالْحَطَبِ وَنَحْوِهِ أَعْدَتْ هَيْئَتُ لِلْكَافِرِينَ ﴿۲۴﴾ يُعَذِّبُونَ بِهَا جُمْلَةً مُّسْتَأَنَفَةً أَوْ حَالًا لِأَزِمَةٍ

ترجمہ:..... اور اگر تم لوگ خلیان میں ہو اس کتاب کی نسبت جو ہم نے اتاری ہے اپنے خاص بندہ (حضرت محمد ﷺ) پر (اور خلیان قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کے متعلق ہو) تو اچھا پھر بنا لاؤ اس کی مانند ایک سورۃ (یعنی قرآن کے مثل اور من بیانیہ ہے یعنی وہ سورۃ بلاغت، بہترین نظم اور غیبی اطلاعات میں قرآن کی مثل ہو۔ سورۃ ایک چھوٹے سے کڑے کو کہتے ہیں جس کا اول و آخر ہو اور کم از کم اس میں تین آیات ہوں) اور بلاوائے حمایتیوں (اور ان معبودوں کو جن کی تم بندگی کرتے ہو) اور خدا سے الگ تم نے ان کو تجویز کر رکھا ہے (اپنی اعانت و حمایت کے لئے) اگر تم اس بیان میں سچے ہو (کہ محمد ﷺ نے خود طبع زاد یہ مضمون بنا رکھے ہیں تو تم بھی طبع آزمائی کر کے دیکھ لو۔ آخر تم بھی محمد ﷺ کی طرح فصیح عرب ہو جب ان سے یہ نہ بن پڑا تو حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر اگر تم (مذکورہ) کام نہ کر سکو (اپنے عجز کی وجہ سے) اور ہرگز تم اس کام کو نہیں کر سکو گے (تا قیامت قرآن کے معجز ہونے کی وجہ سے اور یہ جملہ معترضہ ہوا۔ ایمان باللہ کی وجہ سے اور یہ یقین رکھتے ہوئے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے) پھر تو جہنم کی آگ سے بچتے رہنا کہ جس کا ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے (مثلاً پتھر کے بت یعنی جہنم کی آگ مذکورہ چیزوں سے روشن کرنے کی وجہ سے بے حد شدید ہوگی۔ وہ دنیاوی آگ کی طرح نہ ہوگی جو ایندھن وغیرہ سے جلائی جاتی ہے) اور وہ جہنم کافروں کے لئے تیار کی جاتی ہے۔ (جس میں ان کو عذاب دیا جائے گا یہ جملہ مستأنفہ یا حال لازمہ ہے)۔

ترکیب و تحقیق:..... فی ریب میں فی ظرفیہ مبالغہ کے لئے ہے یعنی شک نے ان کا احاطہ ظفری کر رکھا ہے۔ من مثله کی ضمیر اگر ما انزلنا کی طرف راجع ہے جس سے مراد قرآن ہے تو من میں تین احتمال ہیں۔ بیانیہ یا تبعیضیہ یا زائدہ علی رای الانفخس دوسری صورت یہ ہے کہ ضمیر لفظ عبد کی طرف راجع ہو جس سے مراد آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی ہے اس صورت میں من ابتدائیہ ہوگا یا فاتوا کا صلہ ہوگا۔ دوسری صورت میں چونکہ غیر امی سے قرآن کے صدور کا احتمال و امکان باقی رہتا ہے اس لئے پہلی صورت زیادہ بہتر ہے۔

نزول و تنزیل کا فرق:..... نزول، انزال کہتے ہیں ایک دم مجموعی طور پر نازل کرنے کو اور تنزیل کہتے ہیں تھوڑا تھوڑا، آہستہ آہستہ وقت ضرورت اتارنے کو۔ قرآن کی یہ دونوں صفیتیں ہیں۔ اس کا نزول اول من اللوح الی السماء الدنیا جملہ اور تمام ہوا ہے اس لئے بعض جگہ اس کو انزال سے تعبیر کیا گیا ہے اور پوری مدت تبلیغ و نبوت میں یعنی ۲۳ سال میں تھوڑا تھوڑا اتارتا رہا.....

اس لئے اس کو تزیل سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ بنیاد اشتباہ اور منشاء شبہ ان کے لئے یہی ہوا کہ جس طرح شعراء اپنے دیوان، غزل، قصائد کو تھوڑا تھوڑا کر کے پورا کرتے ہیں۔ آپ ﷺ بھی چونکہ ایسا ہی کرتے ہیں اس لئے کافر سمجھتے ہیں کہ یہ کلام محمد ﷺ ہے۔ کلام الہی اگر ہوتا تو اس کو پورا اتارنے پر قدرت بھی ہے اور اس کی عادت بھی یہی ہے جیسا کہ توراۃ ایک دفعہ لکھ کر دیدی گئی تھی چنانچہ وہ کہتے تھے لولا انزل علیہ القرآن جملة واحدة تحدى میں اسی شبہ کا ازالہ کرنا ہے اس لئے انزلنا کی بجائے نزلنا کہا گیا ہے عبدنا میں آپ ﷺ کی ذات کو عبد سے تعبیر کر کے اور اس کو ضمیر متکلم کی طرف مضاف کر کے آپ ﷺ کی تشریف و توقیر اور اعتدال تعظیم کی طرف اشارہ کر دیا۔ یعنی آپ ﷺ مقام الوہیت میں نہیں ہیں بلکہ آپ ﷺ مقام عبودیت میں ہیں جو سب مقامات میں عالی تر ہے اور ہمارے مخصوص بندے ہیں وہ جس کو اپنا کہہ دیں اس کی بندگی کا پھر کیا پوچھنا ہے من دون الله یہ ادعوا یا شہداء سے متعلق ہے مقصود اس امر سے تعجیب ہے۔ فافعلوا ذلک مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ ان کتسم صندقین شرط کی جزاء محذوف ہے۔ وقود جمہور کے نزدیک اللہ الودا قرأت ہے، یعنی ایندھن اور ایک قرأت میں بضم الواو بھی ہے آگ جلانا جیسے لفظ وضوء، اور وضوء میں بعینہ یہی فرق ہے فان لم تفعلوا میں ان کے ساتھ ذکر کرنا تنہما یا علی عادة الناس ہے کیونکہ تامل سے پہلے ان کا بجز محقق نہیں ہوا تھا۔ ورنہ ہقیقہ کلام باری میں اس قسم کے الفاظ شک کا آنا باعث اشکال ہوگا۔ النار سورہ بقرہ چونکہ مدنیہ ہے اس لئے یہاں معرفہ لانا صحیح ہے۔

اور سورۃ تحریم کی ہے وہاں اول مرتبہ نار کا ذکر آیا اس لئے نکرہ کے ساتھ ذکر کیا معرفہ باللام لانے کا کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ فاستقوا کے بعد جلال محقق نے جو عبارت نکالی ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ تقویٰ کا ذریعہ جس ایمان کو قرار دیا گیا ہے اس کے مؤمن بہ یہ دو ہیں ایک اللہ پر ایمان لانا دوسرے قرآن کا کلام الہی ہونا اور انسانی یعنی کلام محمد نہ ہونا۔ احوال لازمة اس عبارت کا حاصل یہ ہے کہ وقود دھا کی ضمیر سے اس کو حال نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ ضمیر مضاف الیہ ہے اور مضاف اسم جاد ہونے کی وجہ سے عامل نہیں ہو سکتا۔ ”ان کتسم“ شرط ”فاتوا بسورۃ“ جزاء۔ مما نزلنا بخذف الضمیر موضع جر میں صفت ہے رب کی موصولہ من مثله صفت ای بسورۃ کائنۃ مثله و ادعوا شہداء کم جملہ انشائیہ معطوف ہے فاتوا پر من دون الله شہداء سے موضع حال میں ہے۔ ای شہداء کم متفردين عن الله ان کتسم شرط کا جواب محذوف ہے، ”فان لم تفعلوا“ شرط اور فاتقوا جزاء، لن تفعلوا جملہ معترضہ ہے۔ اعدت للکافرین موقع حال میں ہے النار سے۔ اور عامل فاتقوا ہے۔

رابط و شان نزول:..... توحید کے بعد یہاں سے نبوت اور رسالت کا بنیادی مسئلہ شروع ہوتا ہے۔ نبوت کی روشن دلیل چونکہ معجزہ ہوتا ہے دیگر انبیاء کو اپنے زمانہ کے مناسب جس طرح ہزاروں معجزات دیئے گئے ہیں جو ان کے لئے دلیل نبوت بنے اسی طرح آنحضرت ﷺ کو بے شمار معجزات عطا ہوئے ان میں سے سب سے بڑا علمی معجزہ قرآن پاک ہے جو آپ ﷺ کی نبوت کی سب سے بڑی دلیل ہے اس کے دلیل ہونے میں مخالفین کو چونکہ یہ شبہ تھا کہ آنحضرت ﷺ نے عام مصنفین کی طرح اس کو خود ہی تھوڑا تھوڑا تصنیف کر لیا ہے جس سے اس کا کلام الہی اور معجز ہونا مشتبہ اور محل کلام بن گیا اس لئے دلیل نبوت ہی گویا مشتبہ ہو گئی اس آیت میں اشتباہ کو دلیل سے رفع فرماتے ہیں تاکہ دلیل نبوت بے غبار اور صاف ہو جائے۔

﴿تشریح﴾:..... خدائی چیلنج اور دشمنوں کا اعتراف شکست:..... یہ تحدی متعدد مواقع پر بار بار کی گئی ہے جس کی ترتیب علی سبیل التزیل اس طرح ہے کہ اول آیت میں قل لئن اجتمعت الانس و الجن علی ان یاتوا بمثل هذا القرآن لا یأتون بمثلہ ولو کان بعضهم لبعض ظہیراً سے پورے قرآن کے مثل کا چیلنج دیا گیا لیکن کوئی حرکت نہ ہوئی تو

مطالبہ میں تخفیف کرتے ہوئے کہا "فَاتُوا بَعْشَرَ سِوَا مِثْلِهِ مَفْتَونًا" وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صدقین اس پر بھی جب کوئی نہ سہا تو یہ آیت فاتوا بسورۃ من مثله کہہ کر جھنجھوڑا گیا لیکن پھر بھی کچھ سانس آواز نہ نکلی تو فلیما تواتوا بحديث مثله ان كانوا صدقین فرما کر احتجاجاً کر دی۔ تاہم آپ ﷺ نے قرآن کی سب سے چھوٹی آیتوں والی سورۃ کوثر لکھوا کر عرب کے دستور کے مطابق باب کعبہ پر آویزاں کرادی گئی روز برابر لکھی رہی مگر سب کو گویا سانپ سوگھ گیا بالآخر کسی فصیح الشعراء نے اس کے آخر میں ایک جملہ "ليس هذا من طائفة البشر" اضافہ کر کے اپنے معجزہ کا کھلا اعتراف کر لیا۔ و لکن تفعلوا میں چونکہ اخبار بالخب اور پیش گوئی ہے اس لئے یہ ایک مستقل دوسرا معجزہ ہوگا کہ مخالفین کے بھرے مجمع میں پہلے ہی قدم پر ان کو ناکامی کی خبر دیدی گئی پھر ہر چند جھنجھوڑا گیا، اکسایا گیا، غیرتیں دلائی گئیں، شرمندہ کیا گیا اور یہ سن کر کیا کچھ جوش و خروش نہ ہوا ہوگا، سچ و تاب نہ آیا ہوگا، جان و مال کی بے انتہا قربانیاں دینے والی پوری قوم جس نے جوان اولاد، مائتہ ناز بہادر اور قیمتی اثاثہ سب کچھ محمد ﷺ کے مقابلہ میں جھونک دیا ہو اور وہ اس قسم کے سنبھرے اور بہترین موقعہ کو یوں ہی گنوا سکتی تھی کیا خون کی ہولی کھیلنے والوں نے کوئی دقیقہ اٹھا رکھا ہوگا جبکہ بات محض بات کے ضلع میں آ کر رک گئی۔

معجزات انبیاء: چنانچہ ہر زمانے میں پیغمبروں نے ان ہی چیزوں میں لوگوں کو شکست فاش دی ہے جس میں لوگوں کو کمال شہرت اور نام حاصل تھا۔ وَاَوْدَعَ اللَّهُ كَلَامَہِ کی کوہی کی صنعت معراج کمال پر تھی لیکن السالہ الحدید سے ان کا تفوق ظاہر کیا گیا اس وقت کی ساری دنیا نے گویا ان کا لوہا مان لیا۔ موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ سحر اور ساحروں اور ان کے کرشموں اور کرتبوں سے لبریز تھا، لیکن عصاء موسوی اور ید بیضا کے آگے والقی السحرة ساجدین کا مظاہرہ دنیا نے دیکھ لیا۔ عیسیٰ علیہ السلام کا دورۂ اسرٰی اور علاج و تدبیر کے عروق کا دور تھا۔ مگر لا علاج مریضوں کو بغیر کسی دوا اور علاج بلکہ مردوں تک کو زندہ کر کے تمام ظاہری تدابیر کا ریکارڈ توڑ دیا گیا۔ مگر یہ سب عملی کارنامے تھے جو ایک مخصوص وقت تک رہے مخصوص لوگوں نے دیکھے، بعد میں وہ محض ایک تاریخ ہو کر رہ گئے۔

خدا کے دشمنوں میں کھلبلی: مگر آنحضرت ﷺ کا دور میمون آیا آپ ﷺ جس ملک اور قوم میں پیدا ہوئے زور کلام اور زبان آوری میں ان کا حال تھا کہ اپنے سامنے وہ ساری دنیا کو گونگی سمجھتے اور کہتے تھے ان کے جوان اور بڑے مرد تو رہے ایک طرف ان کی عورتیں تک آگ لگا دینے والی خطیبہ اور شاعرہ تھیں۔ لیکن آنحضرت ﷺ کا حال یہ کہ تعلیم و تربیت تو رہی ایک طرف اس کے ظاہری اسباب تک سے آپ ﷺ محروم کر دیئے گئے تھے۔ نہ ماں، نہ باپ، نہ بہن، نہ بھائی، واداء، اور چچا بھی ساتھ نہ دے سکے وہ بھی مخالف ہی رہے اندریں حالات آپ ﷺ کا علمی اور کلامی بے مثل و بے نظیر معجزہ ہیں کرنا یقیناً تمام حجت اور برہان قوی ہوگا کہ سب عاجز ہو کر اپنا سامنے لیکر بیٹھ رہے، یہ قطعی دلیل ہے قرآن کے معجزہ ہونے کی اور یہ بات عادتاً محال ہے کہ کسی نے کچھ لکھا ہو اور وہ ضائع ہو کر رہ گیا ہو۔ کیونکہ آج کی طرح ہر زمانہ میں قرآن کے حامی کم اور مخالف زیادہ رہے ہیں تو قرآن جس کے حامی کم رہے ہوں جب وہ محفوظ چلا آ رہا ہے تو جس مخالف تحریر کے حامی زیادہ رہے ہوں گے وہ کیسے ضائع ہوگئی۔ اس لئے یہ احتمال محض لغو ہے۔ اور جس کا جی چاہے آج بھی طبع آزمائی بلکہ قسمت آزمائی کر کے دیکھ لے، اور جنہوں نے ان کو منہ کی کھانی پڑی ہے۔

کو اچلا ہنس کی چال: چنانچہ پیامدہ کے ایک شخص مسیلہ کذاب نے قرآن کے طرز پر چند آیات پیش کرنے کی نامسعود کوشش کی مثلاً (۱) والنساء ذات الفروج (۲) الفیل و ما ادراك ما الفیل ذنبہ قلیل و خرطوم طویل و انه من خلق ربک لعلیل تو اس پر اس کے ہم قوم لوگوں نے ہی مذاق اڑایا۔ کہاں کلام نبی ﷺ اور کہاں کلام متنبی؟ اسی طرح بعض علمائے شیعہ نے سورۃ

فاطمہ اور سورۃ حنین بنا کر قرآن میں ملانے کی نامبارک سعی کی، مگر دنیا نے علم و ادب سے ان کو منہ چڑایا گیا، اور بعض حماقت مآب لوگوں نے مقامات حریری جیسی ادبیات کتابوں کو قرآن کے برابر میں لا کر رکھنے کا مشورہ دیا جس کی قیمت مدعی ست گواہ چست سے زیادہ نہیں نکلی واقعہ یہ ہے کہ خدا کے کام جس طرح بے مثل ہیں اسی طرح اس کا کلام بھی بے نظیر ہے۔ ہم گلاب بنا سکتے ہیں اور بہت خوبصورت بنا سکتے ہیں لیکن پانی کا ایک قطرہ جس سے خدائی قدرتی گلاب کی رونق اور شباب دوبالا ہو جاتا ہے ہمارے کاغذی گلاب کا حساب توڑنے کے لئے کافی ہو سکتا ہے۔ یہ کاغذی گلاب ایک قطرہ شبنم پڑنے سے ٹملا جاتا ہے اور قدرتی گلاب اور دک جاتا ہے اور مہک اٹھتا ہے اس سے اصل اور نقل کا فرق کھل کر سامنے آ جاتا ہے یہی حال کلام کا بھی ہے۔ کلام المملوک مملوک المکلام۔

قرآن کی بہار تازہ:..... نیز قرآن کا یہ معجزہ دوسرے وقتی اور عملی معجزوں کی طرح نہیں ہے بلکہ یہ ایک عملی اور غیر فانی معجزہ ہے اس کی بہار حسن جو روز اول تھی وہی آج تک باقی ہے، اعسدت ماضی کا میخ اپنے حقیقی معنی کے لحاظ سے دلالت کر رہا ہے کہ جنت و جہنم دونوں پیدا ہو چکی ہیں پس معجزہ کا یہ کہنا کہ جزاء و سزاء کے وقت سے پہلے ان کو پیدا کرنا سمیٹ اور بے فائدہ ہے۔ اور بے فائدہ کام کرنے سے اللہ بری ہے یہ استدلال باطل ہے نیز پہلے سے پیدا کرنا لغوی نہیں ہے یہ کیا کم فائدہ ہے کہ لوگوں کے لئے ترغیب و ترہیب کا کام لیا جائے جیسے بادشاہ اپنی سلطنت کے استحکام کے لئے پہلے ہی سے جیل خانے بنوا دیتا ہے۔ اس وقت کوئی شبہ نہیں کرتا کہ جب کوئی چوری کرے گا تب جیل خانہ بنوائے، کوئی بغاوت کرے تب پھانسی کا تختہ لٹکانا چاہئے۔

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا صَدَقُوا بِاللَّهِ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الْغُرُوضِ وَالنَّوَافِلِ أَنَّ أَى بَانٌ لَهُمْ جَنَّتِ حَدَائِقُ ذَاتِ شَجَرٍ وَمَسَاكِنَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا أَنْ نَحْتِ اشْجَارِهَا وَقُصُورِهَا الْأَنْهَارُ أَى الْمِيَاهُ فِيهَا وَالنَّهْرُ الْمَوْضِعُ الَّذِي يَجْرَى فِيهِ الْمَاءُ لِأَنَّ الْمَاءَ يَنْبُذُهُ أَى يَخْفِضُهُ وَالْأَسَادُ الْجَرَى إِلَيْهِ مَجَارًا كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا أَطْعَمُوا مِنْ تِلْكَ الْجَنَّاتِ مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا ۚ قَالُوا هَذَا الَّذِي أَى مَثَلُ مَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ ۚ أَى قَبْلَهُ فِي الْجَنَّةِ لِشَبَابِهِ ثَمَارِهَا بِقَرِينَةٍ وَأَتُوا بِهِ جِئُوا بِالرِّزْقِ مُتَشَابِهًا ۚ يَشْبُهُ بَعْضُهُ بَعْضًا لَوْنًا وَيَخْتَلِفُ طَعْمًا وَلَهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مِنَ الْخُورِ وَغَيْرُهَا مُطَهَّرَةٌ ۚ مِنَ الْخَيْضِ وَكُلَّ قَدْرٍ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۚ مَا كُنُوا أَبَدًا لَا يَفْنَوْنَ وَلَا يَخْرُجُونَ

ترجمہ:..... اور خوشخبری (یعنی خبر) سنا دیجئے اہل ایمان (جو لوگوں نے اللہ کی تصدیق کی) اور اعمال صالحہ کئے (یعنی فرائض و نوافل ادا کئے) اس بات کی کہ ان کے لئے جنتیں ہیں (یعنی باغات کہ جن میں درخت اور کھجی بگھے بھی) ان کے پائیں میں (یعنی ان درختوں اور محلات کے نیچے) نہریں چل رہی ہوں گی (یعنی جو پانی ان نہروں میں ہوگا وہ جاری ہوگا۔ اور نہریں جاری ہونے کی جگہ کو کہتے ہیں کیونکہ پانی اس جگہ کو کھود کر گڑھا کر دیتا ہے اور جاری ہونے کی نسبت نہر کی طرف کرنا مجازاً ہے) جب بھی ان باغات سے ان کو رزق دیا جائے گا (یعنی کھلائے جائیں گے ان باغات کے پھل بطور غذا تو کہیں گے یہ تو بعینہ وہی ہے (یعنی مثل اس کے ہے) جو ہم اس سے پہلے کھا چکے ہیں (یعنی جنت ہی میں اس سے پہلے یہ کہنا پھلوں کے یکساں ہونے کی وجہ سے ہوگا اور قرینہ اُتوا بہ ہے) دیا جائے گا (ان کو رزق) ملتا جتنا (کہ رنگت میں تو ایک دوسرے کے مشابہ ہوگا مگر ذائقہ میں بالکل مختلف) اور ان کے لئے جنت میں یہاں ہوں گی (یعنی چوریں وغیرہ) پاک صاف (خیض اور ہر قسم کی گندگی سے) اور وہ لوگ ہمیشہ کے لئے جنت میں رہنے والے ہوں گے۔

گے (یعنی ابدی رہنا نصیب ہو گا نہ مرے گے اور نہ نکلیں گے)۔

ترکیب و تحقیق:..... بشر کے بعد اخیر کہہ کر اشکال کے دفعیہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بشارت خبر و مسرت کو کہتے ہیں۔ یہاں تو اس کا مکمل صحیح اور حقیقی ہے مگر بشر ہم بعد از الیم جیسے مواقع پر مجازاً بمعنی اخیر لینا پڑے گا یا تنہا اور استہزاء مقصود ہو گا۔ ان کی تفسیر میں بنائے کہنا اس طرف شیر ہے کہ ”بشر“ کا معمول بتقدیر حرف الجر ہے جب حذف ہو گیا تو فعل کا عمل بلا واسطہ ہو گیا۔ جنت اس کا مادہ جن جہاں بھی ہو گا اس میں پوشیدگی کے معنی ضرور ہوں گے چنانچہ جنت بھی نگاہوں سے مستور ہے۔ باغ درختوں سے گھنا رہتا ہے جن کو بھی بہ نسبت بشر کے مستور سمجھا جاتا ہے جنت ڈھال بھی سارہ ہوتی ہے جنسان قلب جناح باز و مناسبت ظاہر ہے تحتہا کے بعد اشجار رہا و قصور ہا نکال کر جلال محقق ایک شبہ کا دفعیہ کرنا چاہتے ہیں کہ باغ سے نیچے نہر کا جاری ہونا اتنا خوبصورت اور نشاط انگیز نہیں ہوتا جس قدر روح پرور باغ کے اندر نہر کا جاری ہونا ہوتا ہے وجہ دفع ظاہر ہے کہ عبارت بتقدیر المضاف ہے۔ یعنی باغ کے اندر درختوں اور محلات کے نیچے جاری ہونا مراد ہے۔ الانہر کے بعد المیاء کی عبارت سے اس طرف اشارہ ہے کہ نہر جاری میں مجاز عقل اسناد مجازی ہے یعنی مراد ماء انہر جاری ہے آگے نہر کا وجہ تسمیہ بتاتے ہیں چونکہ نہر کے معنی کھودنے کے ہیں پانی کے مسلسل چلنے اور اتار چڑھاؤ سے چکی زمین میں نشیب ہوئی جاتا ہے اس لئے نہر کہا جانے لگا من تلک الجنات اس لئے کہا تا کہ منہا میں من ابتداء یہ ہونا معلوم ہو جائے ہذا کے بعد ای مثل سے تفسیر کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ لفظ ہذا سے دونوں کھانوں کا بعینہ ایک ہونا لازم آتا ہے جو خلاف واقع ہے لیکن مراد مماثلت ہے ای قبیلہ فی الجنة کہہ کر جلال محقق نے کہنا چاہا ہے کہ قبلیت سے مراد قبلیت فی الجنة ہے قبلیت دنیاوی مراد نہیں جیسا کہ بعض دوسرے حضرات کی رائے عام رکھنے کی ہے کہ چاہے جنت سے پہلے دنیا میں ہونا مراد ہو یا خود جنت میں عجیب بات یہ ہے کہ آگے مفسر علام اپنی دلیل میں جو قرینہ لفظ اتوا پیش کر رہے ہیں یہی عام کہنے والوں کا متدل بھی ہو سکتا ہے۔ متشابہات کی ایک صورت تو یہ ہے کہ صورت اور ذائقہ دونوں یکساں ہوں یہ اتنا عجیب نہیں جتنا کہ رنگت میں یکسانیت اور ذائقہ میں اختلاف حیرت انگیز اور تعجب خیز ہوتا ہے..... مطہرۃ بہتر یہ ہے کہ عام رکھا جائے کہ ہر قسم کی نجاسات اور احداث سے ظاہری طہارت ہو یا اخلاق رفیضہ سے پاک صاف ہوں۔ کیونکہ دونوں باتیں عیب کی ہیں بالخصوص عورتوں میں اخلاق کی دنائت موجب اذیت ہوتی ہے۔ بشر فعل بافاعل۔ الذین آمنوا جملہ اس کا مفعول جنت موصوفہ بجوی من تحتہا الانہر جملہ اس کی صفت اول مل کر ان کا ام اور لہم خبر مقدم۔ جملہ بتقدیر بان متعلق بشر ہو گیا۔ کلمہ اذقوا الخ جملہ شرطیہ۔ دوسری صفت یا مبتدائے محذوف کی خبر یا جملہ متانفہ ہے واتوا بہ متشابہات جملہ مقررہ ہے ازواج موصوفہ۔ مطہرۃ صفت ملکہ مبتدا لہم خبر مقدم جملہ متانفہ ہوا۔ ہم مبتدا خالدون خبر۔ فیہا اس کے متعلق جملہ متانفہ یا حال ہے لہم سے۔

رابط و شان نزول:..... پہلی آیت میں منکرین کے لئے جہنم کی وعید بیان کی تھی۔ اس آیت میں تسلیم کرنے والوں کے لئے جنت کی بشارت دی جاتی ہے تاکہ وبضدھا تبیین الاشیاء کے قاعدہ سے بات کے دونوں رخ پورے ہو جائیں۔ نیز جلال خداوندی سے کہیں فرمانبردار بھی مغنوم و طول نہ ہو جائیں اس لئے قرآن کریم کی عام عادت ہے کہ وہ ترغیب و ترہیب دونوں کو ہم پلہ رکھتا ہے تاکہ اللہ کی دونوں شانیں جلالی اور جمالی ظاہر ہوتی رہیں۔

﴿تشریح﴾:..... عالم میں خیر و شر:..... اور اس عالم میں جس قدر خیر و شر یا نعمت و مصیبت کے افراد ہیں ان سب کو ایک دوسرے کے اثرات ملے ہوئے ہیں ایک چیز ایک لحاظ سے خیر ہے تو دوسرے اعتبار سے وہی چیز شر بھی ہے یا جو چیز ایک وجہ

سے شر اور مصیبت ہے وہی چیز دوسرے لحاظ سے نعمت اور خیر بھی ہے اپنی ذات سے کوئی چیز نہ خیر محض ہے اور نہ شر خالص اس لئے ضروری ہے کہ ان کے لئے ایسے منبع ہوں کہ جہاں خیر ہو اور شر کا وہاں نام و نشان تک نہ ہو۔ اسی طرح شر ہی شر ہو خیر کا وہاں گزر نہ ہو۔ ان ہی دونوں مرکزوں کو لسانِ شرع میں جنت یا جہنم کہا جاتا ہے۔ یہ جنت و جہنم فلاسفہ اور عیسائیوں کی بنائی ہوئی محض خیالی یا روحانی نہیں ہے بلکہ مادی بھی ہے اس عالم کے مادہ اور صورت کو قرار نہ ہو اور وہ حادث ہونے کی وجہ سے بدلتے اور فنا ہوتے رہتے ہوں۔ مگر اس عالم ابد کی ہر چیز غیر فانی ہے اس عالم کو اس عالم پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

جنت و جہنم کی حقیقت: جنت میں تمام لذائذ، راحت و نعمت کی انتہا ہوگی۔ اور جہنم میں شدائد و مصائب کی۔ حدیث مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا علی قلب بشر خطرت او کمال قال اور آیت کریمہ وفيها ما تشتهيہ الانفس سامان عیش کی خبر دے رہے ہیں اس آیت میں بھی کھانے پینے کے لذائذ باغ و بہار اور حسین و خوبصورت بیویوں کے جھرمٹ کی بشارت سنائی جا رہی ہے طرح طرح کے میوے جو رنگت میں یکساں ہوں جن کو دیکھ کر یہ شبہ ہو کر اس سے پہلے ابھی یا دنیا میں ہم کھا چکے ہیں۔ ان کو کھانے میں صرف قدر مکرر کا لطف ہوگا مگر جب کھا کر نئی دنیا سامنے آئے گی تو لذت دو بالا ہو جائے گی لطف و سرور کی ایک نئی کیفیت پیدا ہو جائے گی۔

نیچری یا جاہل صوفی: لوگوں کا نیچریت زدہ ہونے کی وجہ سے یا جاہلانہ تصوف زدہ ہونے کی بنیاد پر جنت یا لذائذ جنت سے ناک اور بخنوس چڑھنا کوئی صحیح بنیاد نہیں رکھتا۔ البتہ جن خوش قسمت لوگوں کو احسانی تصوف کی ہوا لگ جاتی ہے وہ اس دنیا میں بھی اپنے معارف و کمالات سے ایوانِ جنت کی طرح لذت اندوز ہوتے رہتے ہیں بعض روایات سے جو معلوم ہوتا ہے کہ جنت ایک صاف میدان ہے اعمالِ دنیا نعمائے جنت کی شکلیں اختیار کر لیں گے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ جنت بالفعل خالی ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ عامل کے حق میں تا وقتیکہ وہ اعمال نہیں کرے گا خالی ہے وہ اپنے لئے عمل کر کے بھی جنت سجا سکتا ہے۔

شروع سورت میں بھی ایمان کا ذکر آیا تھا مگر ضمناً اور اجمالاً آیا تھا مقصود اصلی کتاب اللہ کی فضیلت و بزرگی اور کمالِ ہدایت بیان کرنا تھا لیکن اس مقام پر ایمان کے فضائل و ثمرات کا بیان بالقصد مد نظر ہے۔ اس لئے ھیتہ تکرار نہیں رہا۔ باقی ایمان صرف تصدیقِ قلبی، یقین و اذعان کا نام ہے، زبان سے اقرار حقیقی اور عند اللہ ایمان کے لئے شرط نہیں ہے۔ البتہ ایمان ظاہری کے لئے شرط ہے۔ باقی اعمال صالحہ ایک علیحدہ چیز ہے ان کو تکمیل ایمان کہا جاسکتا ہے لیکن ان کو شرط یا شرطِ ایمان نہیں کہا جائے گا ایمان و اسلام کا فرق اور ایمان کا قابلِ زیادت و نقصان ہونا۔ یہ بحث کسی دوسرے مقام پر انشاء اللہ آئے گی۔

وَنَزَلَ رَدًّا لِّقَوْلِ الْيَهُودِ لَمَّا ضَرَبَ اللَّهُ الْمَثَلَ بِالذُّبَابِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَإِنْ يَسْأَلُهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا وَالْعَنْكَبُوتُ مَا أَرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْحَيَسِيَّةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ يَجْعَلَ مَثَلًا مَّفْعُولٌ أَوَّلُ مَا نَكَرَهُ مَوْصُوفَةً بِمَا بَعْدَهَا مَفْعُولٌ ثَانٍ أَيْ مَثَلٍ كَانَ أَوْ زَائِدَةً لِتَاكِيدِ الْحِجْسَةِ فَمَا بَعْدَهَا الْمَفْعُولُ الثَّانِي بَعْوَضَةً مُفْرَدًا لِبَعْوَضٍ وَهُوَ صِغَارُ الْبَقِ فَمَا فَوْقَهَا أَيْ أَكْبَرَ مِنْهَا أَيْ لَا يَتْرُكُ بَيَانَهُ لِمَا فِيهِ مِنَ الْحِكْمِ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ الْمَثَلُ الْحَقُّ الثَّابِتُ الْوَاقِعُ مَوْقِعَةً مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا تَمَيِّزُ أَيْ بِهَذَا الْمَثَلِ وَمَا اسْتَفْهَمُوا انْكَارٍ مُبْتَدَأٌ وَذَا بِمَعْنَى الَّذِي بِصَلْتِهِ

خَبْرَهُ أَىْ اُئىْ فَائِدَةٍ فِيْهِ قَالَ تَعَالَىٰ فِيْ حَوَائِبِهِمْ يُضِلُّ بِهِ اُئىْ بِهَذَا الْمَثَلِ كَثِيْرًا ۚ غَيْرِ الْحَقِّ لِيُخْفِرَهُمْ بِهِ وَيَهْدِيْ بِهِ كَثِيْرًا ۚ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ لَيُضْطَرِّقُوْهُمْ بِهٖ وَمَا يُضِلُّ بِهٖ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ ﴿۲۶﴾ الْحَارِجِيْنَ عَنْ طَاعَتِهِ الَّذِيْنَ نَعَتْ يَنْقُضُوْنَ عَهْدَ اللّٰهِ مَا عٰهَدَهُ اِلَيْهِمْ فِي الْكِتٰبِ مِنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعْدِ مِيْثَاقِهِ ۚ تَوَكَّدَهُ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ مِنَ الْاِيْمَانِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّحِمِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ وَاَنْ يّبَدَّلَ مِنْ ضَمِيْرِهِ وَيُقْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ ط بِالْمَعَاصِي وَالنَّعْوِيْقِ عَنِ الْاِيْمَانِ اُولٰٓئِكَ الْمَوْصُوْفُوْنَ بِمَا ذَكَرَهُمُ الْخٰسِرُوْنَ ﴿۲۷﴾ لِمَصِيْرِهِمْ اِلَى النَّارِ الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِمْ

ترجمہ: (یہ آیت یہود کے اس اعتراض کے جواب میں نازل ہوئی کہ جب آیت وان یسلبہم الذباب شیئاً میں حق تعالیٰ نے کبھی کی مثال بیان کی اور دوسری آیت کریمہ کسشل العنکبوت میں مکڑی کی مثال بیان کی تو کہنے لگے کہ اس قسم کی قابل نفرت اور خفیس چیزوں کا ذکر (قرآن میں) کرنے سے اللہ کا مقصد کیا ہو سکتا ہے؟) ہاں واقعی اللہ میاں تو نہیں شرماتے کہ بیان کر دیں کوئی مثال (یہ مفعول اول ہے) (ما تکرہ موصوفہ ما بعد اس کی صفت یہ ملکر مفعول ثانی ہوا ای ائی مثل کان دوسری صورت یہ ہے کہ ما کو زائد مانا جائے تاکہ بدست کیلئے اور اس کا ما بعد مفعول ثانی ہو) مچھری (بعوضہ مفرد ہے بعوض کا چھوٹا مچھر، یا اس سے زیادہ بڑھی ہوئی ہو) (ما فوق سے مراد اکبر ہے اور لایستحی کے معنی یہ ہیں کہ ان مثالوں میں چونکہ حکمت کی باتیں ہیں اس لئے ان کا بیان چھوڑا نہیں جائے گا) سو جو لوگ ایمان لا چکے ہیں وہ تو چاہے کچھ ہو یقین رکھتے ہیں کہ یہ (مثالیں) واقعی بہت موقعہ کی ہیں (یعنی بر محل اور مناسب حال ہیں) ان کے پروردگار کی جانب سے۔ رہ گئے وہ لوگ جو کافر بن گئے وہ تو یوں ہی کہتے رہیں گے (خواہ کچھ بھی ہو جائے) کہ آخر اس مثال کے بیان کرنے سے اللہ کا کیا مقصد ہو سکتا ہے (مثلاً تمیز ہے ای بھذا المثل اور ما استفہام انکاری مبتدا ہے اور ذاکمغنی الذی موصول مع اپنے صلہ کے اس کی خبر ہے۔ ای ائی فائدتہ فیہ تقدیر عبارت ہے حق تعالیٰ اس استفہام کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اس مثال کی وجہ سے گمراہ کر دیتے ہیں بہت سے لوگوں کو (حق سے کفر کرنے کی وجہ سے) اور بہت سوں کو ہدایت دیدیتے ہیں (یعنی مؤمنین کو انکی تصدیق کی وجہ سے) اور اللہ کسی کو گمراہ نہیں کرتے مگر صرف نافرمانوں کو (جو اللہ کی اطاعت سے باہر ہو جاتے ہیں) جو اللہ کے اس عہد کو توڑ دیتے ہیں (جو اللہ نے اپنی کتابوں میں آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کا ان سے عہد لیا تھا) عہد کے پختہ ہونے کے بعد (یعنی تاکہ وہ توثیق کے باوجود) اور توڑتے رہتے ہیں ان قطعات کو جن کے جوڑنے کا خدا نے حکم فرمایا تھا (یعنی نبی ﷺ پر ایمان لانا اور صلہ رحمی کرنا وغیرہ "ان یوصل" بدل واقع ہو رہا ہے بہ کی ضمیر سے) اور زمین میں فساد مچاتے رہتے ہیں (گناہوں کے ذریعہ اور ایمان میں رکاوٹیں پیدا کر کے) یہ لوگ (جن کے احوال پہلے معلوم ہوئے) تو بڑے خسارہ میں پڑنے والے ہیں (کیونکہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانا ہے)

ترکیب و تحقیق: ضرب المثل، ضرب اللبیب، ضرب الخاتم بولتے ہیں اصل میں ایک چیز کو دوسرے پر واقع کرنا حیا انسان کے اس اعتدالی خلق کو کہتے ہیں جس میں بدنامی اور برائی کے خوف سے نفس میں تغیر واقع ہو۔ خجالت اس سے نچلا درجہ ہے اور وقاحت اس سے اوپر کا وصف کہ انسان برائیوں پر جبری اور بے شرم ہو جائے حق تعالیٰ پر اس کا اطلاق ھتینہ جائز نہیں ہے۔ اسی لئے مفسر نے لایسکک بسانہ سے اس کا ترجمہ کیا ہے گویا ملزوم مراد لیا گیا ہے۔ بعوضہ مشتق بعض سے ہے جس کے معنی قطع کے

ہیں۔ یہ اصل میں مفعول کے وزن پر صفت کے معنی میں تھا۔ یعنی قطوع بعد میں اسمیت غالب آگئی۔ قسب اس میں وحدۃ کی ہے ان بضرب بتقدیر من مجرور ہے۔ عند الخلیل اور سیبویہ کے نزدیک منصوب ہے، ما ابہامیہ ہے یا زائد ہے۔ بعوض مثلاً کا عطف بیان ہے ماذا اراد اللہ میں ما استفہامیہ مبتدا۔ اور ذا۔ بمعنی الذی مع صلہ کے خبر مثلاً منصوب ہے بنا بر تیز کے فاسقین فسق نکلنے کو کہتے ہیں فسقت السوطۃ عن قشرها۔ چھوڑا اپنے پوست سے باہر ہو گیا۔ فاسق چونکہ اطاعت خداوندی سے باہر ہو جاتا ہے۔ مفسر علام نے الخسار جین کہہ کر وجہ تسمیہ کی طرف اشارہ کر دیا ہے اس کے تین درجے ہوتے ہیں (۱) تغالیٰ بڑا سمجھنے کے باوجود گناہ کا ارتکاب کر لینا ہے۔ (۲) اہماک یعنی گناہ کرنے کی عادت پڑ جائے اور کوئی پرواہ نہ کرے۔ (۳) جود گناہ کی برائی دل سے ہٹ جائے اور اس کا استحسان قائم ہو جائے۔ یہ تیسرا درجہ کفر سے ملا ہوا ہے۔ اما الذین یہ متضمن نفی شرط کو ہے اس لئے خبر پر فاء جزائیہ لانا ضروری ہے بصل اور بھدی میں اسناد حق تعالیٰ کی طرف حقیقی ہے مجازی نہیں ہے اس لئے معتزلہ پر رد ہو سکتا ہے۔ عہد قابل حفاظت و رعایت چیز اسی لئے عرب، مکان، قسم، وصیت، تاریخ سب معانی میں استعمال کرتے ہیں۔ نقص رسی کے بٹ کھولنے کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں استعارہ تنخیلہ ہے۔

ربط و شان نزول:..... پچھلی آیت میں قرآن کریم کا کلام الہی ہونا بالدلیل ثابت ہو گیا ہے۔ مدعی کے ذمہ اثبات مدعا کے لئے جس طرح دلیل پیش کرنا ضروری ہوا کرتا ہے۔ مخالفین کے شبہات کا جواب دینا بھی ضروری ہوا کرتا ہے۔ چنانچہ بعض مخالفین شبہات پیش کرتے تھے کہ اگر یہ کلام الہی ہے تو اس کا تقدس اور لطافت و نظافت اس کی متقاضی ہیں کہ اس میں دنی اور خسیس چیزوں کا ذکر بالکل نہیں ہونا چاہئے۔ کیا اللہ کو ان باتوں کے بیان کرنے سے حیاء نہیں آتی؟ سو مقتضائے مقام یہ ہے کہ اپنی دلیل قائم کر کے مخالفین کی اس معترضانہ دلیل کا جواب دیا جائے چنانچہ اس کے لئے یہ آیت نازل ہوئی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مثال کی حقیقت اور اس کا فائدہ:..... ظاہر ہے کہ مثال سے مطلب و مدعا کی وضاحت کرنی ہوتی ہے اس لئے مثال میں اس چیز کے ساتھ مناسبت تلاش کرنی چاہئے جس کی وہ مثال ہے نہ کہ مثال دینے والے کے ساتھ مثال کا مناسب ہونا ضروری ہوتا ہے مثلاً جب کسی کی کمزوری بتلائی ہو تو عرش و کرسی، آسمان و زمین شیر اور ہاتھی مثال میں نہیں لائے جائیں گے بلکہ چیونٹی اور مچھر کو ذکر کرنا فصاحت و بلاغت ہوگا۔ پس قرآن کریم میں بھی بتوں کے درمیانہ ہونے اور بت پرستی کے لچر ہونے کو نمایاں کرنے کے لئے مکڑی اور اس کے تنے ہوئے جالے کو بیان کرنا ہوگا۔ تمام حکماء، انبیاء اور بلغاء کا کلام اس قسم کی مثالوں سے بھرا پڑا ہے اور یہی معنی انہ الحق کے جن کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے جس طرح اما الذین آمنو کے بعد فیعلمون کہا گیا ہے اما الذین کفروا کے بعد فلا یعلمون کہا جاتا ہے تھا کہ مقابلہ صحیح ہو جاتا لیکن اس کی بجائے حق تعالیٰ نے فیقولون کہا تا کہ اس سے ان کی حماقت و جہالت معلوم ہو جائے۔

عہد خداوندی:..... عہد سے مراد عام لیا جائے گا جس میں اللہ اور بندوں کے درمیان جو عہد الست ہوا وہ بھی آجائے اور انبیائے سابقین سے جو عہد آنحضرت ﷺ کی توثیق و نصرت لیا گیا ہے وہ بھی داخل ہو جائے، یا آپس میں بندوں کے مابین خواہ شرعی ہو جیسے صلہ رحمی وغیرہ یا از خود کیا ہو جیسے بیع و شراء، اجارہ، عاریت وغیرہ معاملات میں، مخاطب اگر انصاف پسند اور طالب حق ہو تو جواب حکیمانہ ہونا مقتضائے حال ہوتا ہے لیکن جب مخاطب، ضدی، معاند، شریر ہو تو اس کے لئے حکیمانہ جواب کافی اور مفید نہیں ہوگا۔ یہاں بھی واسطہ اور سابقہ ایسے ہی لوگوں سے پڑا ہے اس لئے جواب کا طرز بدل کر طنزیہ لب و لہجہ اختیار کیا گیا ہے کہ تم دانستہ یہ دریافت کرتے

ہو کہ اس مثال کے بیان کرنے سے اللہ کا کیا مقصد ہو سکتا ہے۔ سو سنو! ہمارا مطلب اس سے یہ ہے کہ جواب کی کئی تہاں کے لئے ضرر کے پہلو کو نفع کے پہلو پر مقدم کر دیا گیا ہے۔ تاکہ مقام ناگواری کھل جائے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی کو زعفران و بار بار سمجھا کر یہ بتا دیا جائے کہ یہ چیز ہم نے فلاں فلاں مصالح کے لئے بنائی ہے لیکن پھر بھی ہٹ دھری سے وہ باز نہ آئے، تو یہی کہا جائے گا کہ تیرے سر مارنے اور جھک مارنے کے لئے ہم نے چیز بنائی ہے۔ یہ آیت اصل ہے مشائخ صوفیاء کی اس عادت کی کہ وہ مثال بیان کرنے میں حیا، عربی کی پرواہ نہیں کرتے۔

كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ بِاللّٰهِ وَقَدْ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا نُّطْفَأُ فِي الْأَصْلَابِ فَأَحْيَاكُمْ فِي الْأَرْحَامِ وَالْدُّنْيَا بِنَفْخِ الرُّوحِ فِيكُمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّعْجِبِ مِنْ كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبَرْهَانِ وَالتَّوْبِيخِ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ عِنْدَ انْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بِالْبَعْثِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۲۸﴾ تَرُدُّونَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيَحْزَنُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَقَالَ تَعَالَى ذَلِيلًا عَلَى الْبَعْثِ لَمَّا أَنْكُرُوهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَافِي الْأَرْضِ أَيْ الْأَرْضِ وَمَافِيهَا جَمِيعًا لَتَسْتَغْفِرُوا بِهِ وَتَعْتَبِرُوا ثُمَّ اسْتَوَى بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ أَيْ قَصَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ الضَّمِيرُ يَرْجِعُ إِلَى السَّمَاءِ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ الْأَيْلَةُ إِلَيْهِ أَيْ صَيَّرَهَا كَمَا فِي آيَةِ أُخْرَى فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ط وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۹﴾ مُجْمَلًا وَمُقْصَلًا أَفَلَا تَعْتَبِرُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى خَلْقِ ذَلِكَ إِبْدَاءً وَهُوَ أَعْظَمُ مِنْكُمْ قَادِرٌ عَلَى إِعَادَتِكُمْ ۔

ترجمہ: تم اللہ کا انکار کیونکر کر سکتے ہو (اے اہل مکہ حالانکہ) تم بے جان تھے (یعنی باپ کی سلب میں بے شکل نطفہ تھے) سو تم کو جاندار بنایا (ماں کے رحم میں روح پھونک کر اور دنیا میں یہاں استفہام کا مقصد ان کے کفر پر اظہار تعجب ہے۔ دلائل قائم ہونے کے باوجود اور زبردستی تو بیخ کرنا ہے) پھر تم کو موت دیں گے (عر کے ختم ہونے پر) پھر تم کو جلائیں گے (یعنی قیامت میں زندہ کریں گے) پھر تم خدا ہی کے پاس لے جائے جاؤ گے (یعنی قبروں سے اٹھا کر پیش کئے جاؤ گے تاکہ تمہارے اعمال کا بدلہ دیا جاسکے۔ آگے حق تعالیٰ منکرین بعثت کو دلیل سے سمجھاتے ہیں) اللہ کی ذات وہ ہے جس نے زمین کی چیزیں (یعنی زمین اور جو کچھ زمین میں ہے) تمام کی تمام تمہارے لئے پیدا کی ہیں (تاکہ تم ان سے نفع اور عبرت حاصل کرو) پھر متوجہ ہوئے (زمین کی پیدائش کے بعد یعنی قصد فرمایا) آسمان کی طرف۔ سو درست کر کے بنادیا ان کو (ضمیر جمع ہن کی آسمان کی طرف راجع ہے کیونکہ آسمان باعتبار ماؤل الیہ کے معنات جمع ہے یعنی ان آسمانوں کو ٹھیک کر دیا چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ) اور اللہ سب چیزوں کے جاننے والے ہیں (اجمالاً اور تفصیلاً بھی)۔ کیا تم اس بات سے سبق حاصل نہیں کرتے کہ جو تم سے زیادہ اتنی بڑی بڑی چیزوں کو ابتداً پیدا کر سکتا ہے وہ کیا تمہارے دوبارہ پیدا کرنے پر قادر نہیں ہے۔

ترکیب و تحقیق: و کنتم میں جلال مفسر نے لفظ قد مقدر نکال کر اشارہ فرمایا کہ حال اور اس کے تادمہ کی طرف کہ ماضی جب حال ہو تو لفظ قد الانا ضروری ہے۔ ظاہر ہو یا مقدر شیخ الروح کا تعلق صرف الارحام کے ساتھ ہے والدنیا کے ساتھ نہیں ہے۔ استوی بمعنی اعتدال واستقامت استوی العود بولتے ہیں استوی الیہ کالسہم المرسل یعنی کئی وغیرہ نکال کر سیدھا

کر دیا جائے۔ فسوہن کے معنی بھی یہی ہیں کہ کبھی یا ٹوٹ پھوٹ نکال کر درست کر دیا۔ چونکہ ضمیر جمع ہے اور مرجع السماء مفرد ہے۔ مفسر علامہ اس کی توجیہ کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ لفظ کی حیثیت سے اگرچہ مفرد ہے مگر یہاں مراد مجموعی مصداق کے لحاظ سے جو معنایں جمع ہے یعنی سات آسمان۔ چنانچہ دوسری آیت کو استشہاد میں پیش کیا۔ کیف ہمزہ کے معنی میں ہے کیف تکفرون ای اتکفرون باللہ ومعکم ما یصرف عن الکفر یہ ایسا ہی ہے جیسے اتطیر بغیر جناح و کیف تطیر بغیر جناح فاحیا کم۔ صرف ایک جگہ فا اور تین جگہ ثم سے تعبیر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ اول وجود اور عدم میں اتصال ہے اور دوسری حالتوں میں کچھ نہ کچھ انفصال اور وقفہ ہوگا۔ کیف تکفرون جملہ استفہامیہ ضمیر انتم ذوالحال اور مابعد کے جملے حال ہیں۔

ربط: ابتدا رکوع یٰٰٓأَيُّهَا النَّاسُ میں توحید و عبادت کا بنیادی مضمون مذکور تھا۔ اس کے بعد رسالت اور معجزہ قرآنی کا تذکرہ ہوا۔ شبہات کا ازالہ کیا گیا۔ اب پھر اسی مضمون توحید کا اعادہ کیا جاتا ہے اور ایک دوسری طرز کی فطری اور مؤثر دلیل سے اس کو پیش کیا جا رہا ہے تاکہ ابتداء کلام کی یکسانی ہو جائے۔

﴿تشریح﴾: ابتدا رکوع میں جس طرح نعمائے عامہ مادی و ظاہری انعامات کا تذکرہ تھا اس آیت میں بھی عمومی نعمتوں کا استحضار کرایا جا رہا ہے کہ جب اللہ کا خالق، رازق، مربی اور محسن اعظم ہونا اور یکتا و یگانہ ہونا دلائل کی روشنی میں ثابت ہو چکا پھر اس کے ان سارے احسانات کو بھلا کر غیروں کا کلمہ کیوں پڑھ رہے ہو۔

عالم کی چار حالتیں: مثلاً ایک دلیل یہ ہے کہ انسان کی چار حالتیں ہیں دو عدمی اور دو وجودی۔ یہ دنیاوی وجود دو عدموں کے درمیان گھرا ہوا ہے۔ اس کے بعد عالم آخرت کا وجود ابدی ہوگا اس پر عدم کی چار نہیں آسکے گی۔ ان مختلف حالات پر انسان کو نظر ڈالنی چاہئے کہ کون یہ رد و بدل کر رہا ہے اس مالک اور خالق کو پہچانو۔ اور خیر اگر ان دلائل میں غور نہیں کر سکتے کہ ان میں قوت عقلیہ کے صرف کرنے کی ضرورت پڑتی ہے اور اتنی محنت کا کام کون کرے۔ تو خیر محسن کا حق ماننا تو طبعی امر ہے۔ یہی سمجھ کر اللہ کی طرف رجوع ہو جاؤ۔ آگے عام اور خاص نعمتوں کا بیان شروع ہوتا ہے۔ کائنات عالم کی تمام چیزیں کسی نہ کسی فائدہ کے لئے بنائی گئی ہیں۔ جن میں اکثر کا فائدہ کسی نہ کسی صورت میں کسی نہ کسی انسان کو معلوم ہے اور بالفرض کسی چیز کا فائدہ معلوم نہ بھی ہو تو اس سے اس چیز کا معدوم النفع ہونا لازم نہیں آتا بغیر علم کے ہی اس سے فائدہ پہنچ رہا ہے ہاں اللہ کو سب کا فائدہ معلوم ہے ”خلق لکم“ میں لام نفع کے لئے ہے اس سے علماء نے یہ سمجھا ہے کہ ہر چیز میں اباحت اصلی ہے اور حرمت غیر اصلی یعنی شریعت جس چیز کو مضر سمجھے گی اس کو منع کر دے گی۔

ایک شبہ اور اس کا جواب: اس پر کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ جب سب چیزیں نفع کی ہیں تو سب ہی حلال ہونی چاہئیں بات یہ ہے کہ کسی چیز کے صرف فائدہ مند ہونے سے اس کا قابل استعمال ہونا ضروری نہیں ہے آخر ہر وغیرہ میں کچھ نہ کچھ فائدہ ضرور ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اس کے ضرر غالب کے پیش نظر استعمال سے روکتے ہیں یہی حال محرمات شریعہ کا ہے کہ ان میں کچھ نہ کچھ نفع بھی ہوتا ہے مگر غالب نقصان کے ہوتے ہوئے ان کو ممنوع قرار دیدیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں جس طرح صرف طیب یا ذاکٹر کا جاننا کافی ہوتا ہے اسی طرح صرف شارع کا جاننا کافی ہے عوام کا واقف ہونا ضروری نہیں ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام اور عالم کی پیدائش: اکثر آیات سے آسمان و زمین اور عالم کی پیدائش چھ (۶) روز میں معلوم ہوتی ہے اور مسلم کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ساتویں روز جمعہ کو مابین العصر والمغرب حضرت آدم کو پیدا کیا گیا ہے۔ جس سے پیدائش عالم کا سات روز میں مکمل ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس اشکال کا حال صرف قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے تفسیر مظہری میں اس طرح کیا ہے کہ جمعہ جس میں حضرت آدم کی پیدائش عمل میں آئی ضروری نہیں کہ ان چھ روز کے متصل ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ بہت زمانہ بعد کسی جمعہ کو حضرت آدم کی پیدائش ہوئی ہو۔ پس عالم کی خلقت کے لئے چھ روز رہیں گے۔ اس تحقیق سے ایک اور شبہ کا ازالہ بھی ہو گیا کہ حضرت آدم کی پیدائش سے پہلے اور زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد قوم جنات کا زمانہ دراز تک زمین پر رہنا باعث اشکال تھا۔ لیکن اب کہا جائے گا کہ زمین و آسمان کی پیدائش کے بعد قوم جنات پیدا ہوئی اور وہ ہزاروں سال دنیا میں رہی تب کہیں کسی ایک جمعہ کو حضرت آدم کو پیدا کیا گیا۔

آسمان و زمین کی پیدائش کی ترتیب کا بیان قرآن کریم میں تین جگہ آیا ہے۔ ایک اس آیت میں دوسرے حم السجدہ میں تیسرے والنزعات میں۔ ان آیات پر نظر ڈالنے سے کچھ مفہوم کا تخالف بھی معلوم ہوتا ہے بعض علماء نے اس کی بہترین توجیہ یہ کی ہے کہ سب سے پہلے زمین کا مادہ تیار کیا گیا اس کے بعد آسمان کا مادہ جو شکل و خان تھا بنایا گیا اس کے بعد زمین کے مادہ سے اس کو موجودہ بہت پر پھیلا دیا گیا اور اس پر پہاڑ، درخت وغیرہ پیدا کئے گئے۔ ازاں بعد اس مادہ سیالہ سے سات آسمان پیدا فرمائے باقی ابتدائے آفرینش کی تفصیل و تشریح شریعت نے اس لئے نہیں بیان کی کہ وہ غیر ضروری تھی۔

وَ اذْکُرْ يَا مُحَمَّدُ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَةً ط یَخْلُقْنِیْ فِیْ تَفْغِیْدِ اَحْکَامِیْ فِیْهَا وَهُوَ اٰدَمُ قَالُوْۤا اَتَجْعَلُ فِیْهَا مَنْ یُّفْسِدُ فِیْهَا بِالْمَعَاصِیْ وَیَسْفِلُ الدِّمَآءَ بِرِیْقِهَا بِالْقَتْلِ کَمَا فَعَلَۤا بَنُو الْحَاۤنِ وَکَانُوْۤا فِیْهَا فَلَمَّا اَفْسَدُوْۤا اَرْسَلَ اللّٰهُ اِلَیْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةَ فَطَرَدُوْهُمُ اِلَی الْحَزَآئِرِ وَ الْجِبَالِ وَ لَحْنُ نُسْبِحُ مُتَلَبِّسِیْنَ بِحَمْدِکَ اٰی نَقُوْلُ سُبْحَانَ اللّٰهِ وَ بِحَمْدِهِ وَ نَقْدِسُ لَکَ ط نُسَبِّحُکَ عَمَّا لَا یَلِیْقُ بِکَ فَالْاَلَامُ زَائِدَةٌ وَ الْجُمْلَةُ حَالٌ اٰی فَنَحْنُ اَحَقُّ بِالِاسْتِخْلَافِ قَالَ تَعَالٰی اِنِّیْ اَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿۳۰﴾ مَنْ الْمَصْلِحَةِ فِی اسْتِخْلَافِ اٰدَمَ وَاَنَّ ذَرِیَّتَهُ فِیْهِمُ الْمُطِیْعُ وَ الْعَاصِی فِیْظَهَرُ الْعَدْلُ بَیْنَهُمْ فَقَالُوْۤا لَنْ یُّخْلَقَ رَبَّنَا خَلْقًا اَکْرَمَ عَلَیْهِ مِنَّا وَ لَا اَعْلَمَ لَسَبْقِنَا لَهُ وَ رُوْۤیْتَنَا مَا لَمْ یَرَ فَخَلَقَ تَعَالٰی اٰدَمَ مِنْ اَیْدِیْمِ الْاَرْضِ اٰی وَ جْهَهَا بِاَنَّ قَبْضَ مِنْهَا قَبْضَةً مِنْ جَمِیْعِ الْاَوَانِهَا وَ عُجِنَتْ بِالْمِیَّاءِ الْمُخْتَلِفَةِ وُسُوْۤاهُ وَ نَفَخَ فِیْهِ الرُّوْحَ فَصَارَ حَیْوَانًا خَسَاسًا بَعْدَ اَنْ کَانَ جَمَادًا ۔

ترجمہ: اور (اس وقت کو یاد کیجئے اے محمد ﷺ) جب ارشاد فرمایا آپ کے رب نے فرشتوں سے کہ میں زمین میں ایک نائب خلیفہ ضرور بنانا چاہتا ہوں (کہ جو میری نیابت میں زمین میں میرے احکام کو چلا سکے یعنی آدم) فرشتوں نے عرض کیا کہ آپ زمین میں ایسے لوگوں کو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو (نافرمانیاں کر کے) زمین میں فساد پھیلائیں گے اور خون ریزی کرتے پھریں گے (قتل و غارت کریں گے جیسا کہ قوم جنات نے یہی کچھ کیا جبکہ زمین پر آباد تھے ان کے فسادچا نے پر اللہ نے بذریعہ فرشتوں کے ان کو جزا

اور پہاڑوں کی طرف ہٹا دیا) حالانکہ ہم بھگد اللہ برابر تسبیح کرتے رہتے ہیں (یعنی نسبت خان اللہ و بحمدہ پڑھتے رہتے ہیں) اور آپ کی پاکیزگی بیان کرتے رہتے ہیں (یعنی جو باتیں آپ کی شایان شان نہیں ان سے آپ کی تزیہ کرتے رہتے ہیں۔ لک میں لام زائد ہے اور جملہ حال ہے یعنی ہم مستحق نیابت ہیں) حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ جس بات کو تم نہیں جانتے میں جانتا ہوں (یعنی نیابت آدم اور ان کی اولاد میں بعض کافر مانبر دار ہونا اور بعض کافر مانبر ہونا اس سے ان میں عدل ظاہر ہوگا۔ فرشتے کہنے لگے کہ پروردگار ہم سے زیادہ کسی کو مکرم اور عالم نہیں بنائیں گے کیونکہ ہم پہل کا حق رکھتے ہیں اور ہم نے ایسے عجائبات قدرت دیکھے ہیں جو اور کسی نے نہیں دیکھے۔ چنانچہ اس کے بعد حق تعالیٰ نے آدم کو زمین کی مٹی سے پیدا کر دیا یعنی تھوڑا تھوڑا ہر رنگ کی مٹی ملا کر مختلف قسم کے پانیوں سے ملا کر گوندھ دیا اور اس کا پتلہ تیار کر کے اس میں روح پھونک دی چنانچہ ایک بے جان کی چیز جاندار ہو کر حساس بن گئی۔

ترکیب و تحقیق:..... لفظ اذ سے پہلے اذ کو مقدر ماننا اس لئے ہے کہ اذ محل نصب میں ہے اور اذ کو اس کا فاعل ہے اور بعض نے اس کو مبتدائے محذوف کی خبر کہا ہے ای ابتداء خلقی اذ قال الخ اور بعض کے نزدیک زائد ہے۔ نیز قالو کی وجہ سے بھی یہ منصوب ہو سکتا ہے۔ ملاحظہ جمع ملاحظہ کی جیسے شامل جمع ہے شامل کی اور تا تانیث جمع کے لئے ہے اگر اس کو ملک بمعنی شدت سے مشتق مانا جائے تو ہمزہ زائد ہوگا اور اگر الوکۃ بمعنی رسالۃ سے مشتق کیا جائے تو مالک تھا بعد میں اس کا قلب کر لیا گیا ہے۔ آدم یہ ابو البشر اور شخص واحد ہیں نیچریوں کی طرح ان کو نوع انسانی کا نام کہنا صحیح نہیں۔ ان کی عمر ۹۶۰ سال ہوئی اور اپنی ایک لاکھ اولاد کو دیکھ کر دنیا سے رخصت ہوئے۔ قال فعل ربک فاعل انی جاعل فی الارض خلیفۃ جملہ مقولہ ہے یعنی مفعول ہے۔ جاعل بمعنی خالق ہو تو ایک مفعول چاہے گا جو خلیفہ ہے اور بمعنی مصیر بھی ہو سکتا ہے فی الارض مفعول ثانی ہوگا قالوا کا مقولہ اس جعل فیہا الخ ہے۔ تسبیح اور تقدیس میں لطیف فرق یہ ہے کہ تسبیح مرتبہ طاعت و اعمال میں ہوتی ہے اور تقدیس مرتبہ اعتقاد میں، حاصل مجموعہ کا حق تعالیٰ کی تزیہ لساناً و جناناً و اوارکاناً ہے۔

رابطہ:..... پہلی آیت میں مادی اور عام نعمتوں کا بیان تھا۔ یہاں سے معنوی عام نعمتوں کا بیان ہے کہ اللہ نے آدم علیہ السلام کو شرافت علم بخشی، انکو مسجود ملائکہ بنا کر عزت افزائی فرمائی اور تم کو ان کی اولاد ہونے کا فخر عطا فرمایا۔

﴿تشریح﴾:..... خلافت الہی:..... مقصود ”انی جاعل فی الارض خلیفۃ“ کی خبر دینے سے حق تعالیٰ کا فرشتوں سے مشورہ کرنا نہیں تھا اور نہ اس کی ضرورت تھی بلکہ اس بارہ میں فرشتوں کی رائے معلوم کرنا تھا۔ اور نیابت الہیہ کا غائب تھا کہ اللہ کے احکام شرعیہ کا اجراء و نفاذ دنیا میں کیا جاسکے۔ فرشتوں کے جواب کا حاصل آدم علیہ السلام پر اعتراض یا ان کی غیبت کرنا اور اپنا استحقاق جتلا نا نہیں تھا جو ان کی شان تقدیس کے خلاف ہے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام کی ترکیبی مادہ پر نظر کر کے یا قوم جنات کے پیش آمدہ تجربہ کی بنیاد پر قیاس کر کے یہ عرض کرنا چاہا کہ اولاد آدم میں اچھے اور بُرے سب طرح کے ہوں گے۔ ممکن ہے ان سے غرض پوری طرح پوری نہ ہو اور ہم پر انے نمک خوار خدام اور مخلص وفادار، فرمانبردار، آقا کے مزاج داں، حضور پر جان قربان کرنے والے موجود ہیں آخر ہم کس مرض کی دوا ہیں اور کس موقع پر کام آئیں گے ہمیں حکم دیجئے حضور کے اقبال سے سب لوگ لپٹ کر اس خدمت کو سرانجام دے لیں گے، غرضیکہ اظہارِ نیاز مندی مقصد تھا۔

تخلیق انسان کی حکمت:..... چنانچہ اللہ تعالیٰ نے جواب الجواب ارشاد فرمایا کہ جو بات تمہارے نزدیک ایجاد آدم نہ

کرنے کی ہے وہی وجہ میرے نزدیک ایجادِ آدم کی ہے۔ تمہاری نظر کی رسائی وہاں تک نہیں ہے جو منشاء خداوندی ہے یہ جواب حاکمانہ ہے کہ تم ان شاہی مصالِح کو نہیں جانتے اس لئے خاموش ہو جاؤ اور واقعہ ہے بھی کچھ ایسا ہی کہ فرشتے چونکہ منع خیر اور خیر محض ہیں جن میں شر کا کوئی ادنیٰ شائبہ بھی نہیں ہے۔ ان میں جب کوئی حد اعتدال سے تجاوز کرنے والا موجود ہی نہیں تو اجرائے احکام و انتظام کی کیا ضرورت۔ اس طرح کا مقصد محض فرمانبرداروں کے جمع ہونے سے نہیں پورا ہو سکتا ہے اسی طرح قوم جنات بھی اس مقصد کے لئے کافی نہیں کیونکہ ان میں فرشتوں کے بالقابل جذبات شر غالب ہیں وہاں خیر کا نام و نشان نہیں اور قابلیتِ ہدایت و اصلاح کا بالکل یہ فقدان ہے تو فرشتوں میں خیر کی وجہ سے انتظام کی ضرورت نہیں اور جنات میں فساد کی وجہ سے صلاح کی قابلیت نہیں اور جو ہے بھی وہ نہایت ضعیف و بعید ہے برخلاف انسان کے کہ خیر و شر دونوں سے اس کا خمیر گوندھ کر تیار کیا گیا ہے اس میں قابلیت اور ضرورت دونوں جوہر ہیں۔ جس طرح آگ اور پانی جب اپنی اپنی جگہ ہوں تو ان کے کمالات نمایاں نہیں ہوتے لیکن دونوں کو ایک دوسرے سے قریب کر دیا جائے تو ایک تیسری عظیم طاقت پیدا ہو جائے گی جس کو اسٹیم، بھاپ، برق کہتے ہیں جس سے بڑی بڑی مشینیں حرکت میں آ جاتی ہیں اور بڑی طاقت نمایاں ہوتی ہے۔

شہادت اور ان کا حل: البتہ یہ سوال کہ ایسی اصلاح ہی کی کیا ضرورت ہے جس میں پہلے فساد مانتا پڑے سو یہ صحت نگوین کا سوال ہے جس کے ہم مکلف نہیں ہیں۔ بہر حال خدا نے انسان میں یہ جوہر کمال رکھا ہے جس سے وہ فرشتوں پر بازی لے جا سکتا ہے لیکن اگر کوئی بے قدری کر کے اس قوت کو ضائع کر کے شیطانی افعال کرنے لگے تو اس سے قدرت پر الزام نہیں آتا اس نے تو کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی ہے اب آگے انسان کی خوش بختی یا بد بختی۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ أَىٰ أَسْمَاءَ كُلَّهَا حَتَّى الْقُصْعَةِ وَالْقُصِيعَةِ وَالْفُسُورَةِ وَالْفُسْنِيَةِ وَالْمِعْرِفَةَ بِأَنَّ الْقَىٰ فِي قَلْبِهِ عَلِمَهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ أَى الْمُسْمِيَّاتِ وَفِيهِ تَغْلِيْبُ الْعُقَلَاءِ عَلَى الْمَلَكَةِ فَقَالَ لَهُمْ تَبَكُّيْنَا أَنْبُسُونِي أَخْبِرُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ الْمُسْمِيَّاتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۱﴾ فَبِى آتَى لَا أَخْلُقُ أَعْلَمَ مِنْكُمْ أَوْ أَنْتُمْ أَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ ذَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ قَالُوا سُبْحَانَكَ تَنْزِيهَا لَكَ عَنِ الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا ۖ إِنِّي أَنْتَ تَأْكِيْدُ لِلْكَافِ الْعَلِيمِ الْحَكِيمِ ﴿۳۲﴾ الَّذِى لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ وَحُكْمِهِ قَالَ تَعَالَى يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ أَى الْمَلَكَةِ بِأَسْمَائِهِمْ ۖ أَى الْمُسْمِيَّاتِ فَسَمَى كُلَّ شَيْءٍ بِاسْمِهِ وَذَكَرَ حُكْمَتَهُ الَّتِى خُلِقَ لَهَا فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ مُؤَيَّخًا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّى أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ مَا غَابَ فِيهَا ۚ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ۖ تُظْهِرُونَ مِنْ قَوْلِكُمْ أَنْتُمْ أَتَجْعَلُ فِيهَا الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُمُونَ ﴿۳۳﴾ تَسِرُونَ مِنْ قَوْلِكُمْ لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلَمَ ۖ وَاذْكُرْ إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ سُجُودَ تَحِيَّةٍ بِالْإِنْجَاءِ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۖ هُوَ أَبُو الْجِنِّ كَانَ بَيْنَ الْمَلَكَةِ أْبَى اِمْتَنَعَ مِنَ السُّجُودِ وَاسْتَكْبَرَ تَكْبِيرَ عَنْهُ وَقَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿۳۴﴾ فَبِى عِلْمِ

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو علم دیدیا سب ناموں کا (یعنی تمام چیزوں کے نام بتلائے حتیٰ کہ پیالہ پیالی، ریح، بھسکی، یاچچہ سب کے نام آپؑ کے قلب میں ڈال دیئے) پھر ان ناموں کو (یعنی ان چیزوں کو اس ضمیر میں عقلاء کی غیر عقلاء پر تغلیب کر لی گئی ہے) فرشتوں کے رو برو کر دیا پھر فرمایا (از روئے عتاب کے) کہ بتلاؤ (خبر دو) مجھ کو (ان چیزوں کے) نام اگر تم سچے ہو (اس مضمون سابق میں کہ میں اس سے بہتر نہیں پیدا کر سکتا یا تم ہی مستحق خلافت ہو۔ جواب شرط محذوف ہے ماقبل کے دلالت کی وجہ سے) فرشتوں نے عرض کیا کہ آپ تو پاک ہیں (آپ تو اعتراض سے بری ہیں) ہمیں علم ہی نہیں مگر آپ نے جو کچھ ہم کو علم دیدیا بے شک آپ (لفظ انست کا ف خطاب کی تاکید کر رہا ہے) بڑے علم و حکمت والے ہیں (کہ جس کے علم و حکمت سے کوئی چیز بھی باہر نہیں ہے) ارشاد فرمایا (حق تعالیٰ نے) کہ آء دم بتلاؤ ان کو (یعنی فرشتوں کو) ان کے نام (یعنی ان چیزوں کے نام چنانچہ ہر چیز کا نام مع اس کی حکمت کے بتلادیا) سو جب بتلا دیئے آدمؑ علیہ السلام نے ان کو ان کے نام۔ ارشاد فرمایا (حق تعالیٰ نے) از روئے ناگواری (کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ آسمان وزمین کی تمام پوشیدہ باتوں کو (جو ان میں غائب ہیں) جانتا ہوں اور جن باتوں کو تم ظاہر کر رہے ہو ان کو بھی جانتا ہوں) (یعنی تمہارا یہ قول انس جعل الخ) اور جن باتوں کو تم چھپا رہے ہو (یعنی تمہارا یہ کہنا ہے کہ ہمارا پروردگار ہم سے زیادہ مکرم و اعلم مخلوق نہیں بنائے گا) اور (اس وقت کو بھی یاد فرمائیے) جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدمؑ کو سجدہ کرو (مراد سجدہ تہیجہ ہے یعنی جھکنا) سو سب سجدہ میں گر پڑے بجز ابلیس کے (یہ ابوالجہن تھا جو فرشتوں کے درمیان رہا کرتا تھا) اس نے کہنا نہ مانا (یعنی سجدہ نہیں کیا) اور غرور میں آ گیا (یعنی اس سے تکبر کیا اور کہنے لگا انا خیر منہ الخ) اور کافروں میں ہو گیا تھا (علم الہی میں)۔

ترکیب و تحقیق: علم تعلیم سے ہے جس میں علۃ فاعلیہ یعنی افاضۃ معلم بھی مندرجہ ہے اور صلاحیت و قابلیت معلم بھی چنانچہ آدمؑ میں قوۃ قابلیہ تھی اور ملائکہ اس سے محروم تھے۔ اسم بالکسر والضم وسمہ وسماء معنی علاقہ مفسر علامؑ نے اسماء المسمیات نکال کر اشارہ کیا کہ الف لام مصاف الیہ کے بدلہ میں ہے اور مراد مسمیات سے مدلولات ہیں خواہ جو ہر ہوں یا عروض و معانی اللہ نے آدمؑ علیہ السلام کو اسماء اور مسمیات دونوں بتلا دیئے اور ملائکہ کو صرف مسمیات بتلائے جس سے آدمؑ کی تفصیل ثابت ہوئی فیہ تغلیب میں اس شبہ کا جواب دیا ہے کہ ضمیر جمع مذکر کیوں لائی گئی ہے اور وہ بھی مذکر عاقل حالانکہ بہت سی چیزیں مؤنث اور غیر عاقل بھی تھیں۔ جواب یہ ہے کہ اس میں تغلیب عقلاء کی کر لی گئی ہے یعنی سب کو مذکر عاقل فرض کر لیا گیا ہے "و جواب الشرط ماقبل سے مراد انبؤنی ہے یہی دال بر جواب ہے یہ مذہب سیبویہ کا ہے "سبحانک بر وزن فعلان بغیر اضافۃ اس میں تینوں احتمال ہیں۔ (۱) مصدر جیسے غفران (۲) یا اسم مصدر جیسے کفران (۳) یا علم مصدر جیسے عثمان۔ لیکن اضافت کی حالت میں اسم مصدر ہونا ظاہر ہے تاکید للکاف یعنی مسند الیہ کی تقریر کے لئے ہے اور بعض نے اس کو ضمیر فصل تاکید حکم اور قصر کے لئے مانا ہے۔

سجدہ آدمؑ کی حقیقت: بالانحاء ایک اشکال کا جواب دے رہے ہیں کہ فرشتوں کو غیر اللہ (آدمؑ) کے سامنے سجدہ کا حکم کیسے دیا گیا؟ حاصل جواب یہ ہے کہ سجدہ عبادت نہیں تھا جو مخصوص ہے حق تعالیٰ کے ساتھ بلکہ سجدہ تعظیمی مراد ہے جو لفظ جھکنے اور آداب بجالانے پر بھی بولا جاتا ہے اور اس قسم کی تعظیم پہلے جائز تھی۔ چنانچہ حضرت یوسف علیہ السلام کو ان کے والدین اور بھائیوں نے سجدہ کیا وہ یہی شاہی آداب تھے جن کے تھوڑے بہت اثرات اب بھی ویسی ریاستوں میں کہیں کہیں پائے جاتے ہیں۔ ہماری شریعت میں اس کے بجائے السلام علیکم نے جگہ لے لی ہے اور بعض مفسرینؒ نے یہ توجیہ فرمائی ہے کہ حضرت آدمؑ موجود نہیں تھے موجود تو اللہ تعالیٰ ہی تھے البتہ کعبہ کی طرح چہرہ سجدہ حضرت آدمؑ کو دکھایا گیا تھا اس صورت میں لا دم کلام بمعنی الہی ہوگا۔ الہی آدمؑ

شیطان کون ہے؟..... ابوالحسن جس طرح ابوالبشر آدم ہیں اسی طرح ان کا ازلی دشمن ابلیس ابوالحسن ہے اس میں دو قول ہیں ایک تو یہی جو علامہ سیوطیؒ اور علامہ محلیؒ وغیرہ کا ہے یعنی اصل اور خلقت کے لحاظ سے جن تھا فرشتوں میں اپنی طاعت و عبادت کی وجہ سے رہنے سہنے لگا تھا۔ چنانچہ دوسری جگہ کسان من العجن فرمایا گیا ہے اس صورت میں الایمغنی لکن استثناء منقطع کے لئے ہوگا جو خلاف اصل ہے اور دوسری رائے لغوی، قاضی، واحدی اکثر مفسرین کی ہے یہ نوعاً فرشتوں میں تھا تا کہ الاستثناء متصل کے لئے ہو جائے جو اصل ہے۔ اور افعال کے لحاظ سے جنات میں سے تھا تا کہ کسان من العجن ہونا بھی درست ہو جائے۔ نیز مخفی ہونے کی وجہ سے ملائکہ کو بھی جن کہا جاسکتا ہے۔ امتنع فرشتے سجدہ میں گئے بلکہ ایک سویا پانچ سو سال سجدہ میں رہے اور یہ پیچھے موڑ کر کھڑا ہو گیا۔ آدم کی وفات کے بعد بھی اس کو سجدہ کا حکم ہوا ان کی قبر کی طرف ہی سجدہ کر لے کہنے لگا جب میں نے صاحب قبر کو سجدہ نہیں کیا تو قبر کو کیا کروں گا۔ تکبر مفسر نے اشارہ کر دیا کہ ”ست“ اس میں طلب کئے لئے نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے فی علم اللہ ایک شبہ کا ازالہ کیا گیا ہے کہ پہلے تو شیطان مقرب اور عابد تھا پھر یہ انقلاب کیسے ہو گیا؟ جواب کا حاصل یہ ہے کہ علم خداوندی میں پہلے ہی سے کافر ہونا تھا یا کائن بمعنی صار کیا جائے۔

رابطہ:..... فرشتوں کی طرف سے اس احتمال کی گنجائش نکل سکتی تھی کہ خیر انسان کو پیدا تو کر دیا جائے لیکن اس کی اصلاح اور اتالیقی کی خدمت ہم کو سپرد کر دی جائے آگے اسی کو صاف کرنا ہے کہ انسان جس خاص اسلوب پر پیدا کیا گیا ہے اس کی اصلاح بھی انسان ہی کر سکتا ہے۔ صلح کے لئے جن مخصوص علوم کی ضرورت ہے وہ فرشتوں کے بس سے باہر ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... انتظامی قابلیت کا معیار:..... حاصل یہ ہے کہ منتظم کے لئے اس کام کی حقیقت اور اس کے نشیب و فراز سے آگاہی ضروری چیز ہے اس کے بغیر کا حقہ انتظام و اصلاح ممکن نہیں۔ حضرت انسان کے سپرد جب نیابت الہی ہوئی تو طبائع کی کیفیات و خصوصیات سے واقفیت۔ اسی طرح انتظام شریعت کے لئے حلال و حرام چیزوں کے مضار و منافع خواص و آثار کا مطالعہ مختلف لغات اور زبانوں سے واقفیت۔ ان سب باتوں سے انسان جس قدر واقف ہو سکتا ہے جن یا فرشتے اس سے آگاہی نہیں رکھ سکتے۔ فرشتوں میں تو وہ تغیرات ہی نہیں جن سے حالات مختلفہ پیش آتے ہیں۔ فرشتوں کو جب نہ بھوک لگتی ہے اور نہ شہوت ہوتی ہے تو وہ ان کیفیات سے بالکل نا آشنا ہیں جنات میں بے شک یہ تغیرات ہیں، لیکن ان کی طبائع اس قدر شریک ہیں کہ انسان کی طرح بھلائی کی شہمش و کشش سے کوسوں دور ہیں۔

نیابت الہی کا اہل انسان ہے نہ کہ فرشتے:..... اس لئے نیابت الہی کے منصب عظمیٰ کے لائق یہ ظلم و جہول انسان ہی ٹھہرتا ہے۔ اس پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ فرشتوں میں جب اس قسم کی صلاحیت ہی نہیں تو جی کا لانا جو اصلاح کی بنیاد ہے ان کے سپرد کیونکر ہوا؟ جواب یہ ہیکہ ملائکہ کی حیثیت اس میں صرف سفارت کی ہے جس میں مہارت کی ضرورت نہیں ہوتی۔ البتہ انبیاء کرام جن کے سپرد اصلاح و دعوت کا کام ہوتا ہے ان کے لئے مہارت اور متعلقہ کام سے پوری آگاہی ضروری ہے اور وہ ان میں بدرجہ اتم موجود ہوتی ہے اسی طرح یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ جس طرح جنات انسان کی اصلاح نہیں کر سکتے اختلاف مذاق کی بناء پر انسان بھی جنات کی اصلاح کے لئے کافی اور کارآمد نہیں ہو سکتا؟ جواب یہ ہے کہ انسان اور جن میں اس کے باوجود یہ فرق ہے کہ انسان میں جو جامعیت پائی جاتی ہے وہ جن میں موجود نہیں ہے اس لئے اول دوسرے کی اصلاح کر سکتا ہے۔ دوسرے اول کی اصلاح نہیں کر سکتا۔ چنانچہ قوت شر، تو

دونوں میں مشترک وصف ہے البتہ وصف خیر میں انسان غالب آ گیا جنات پر۔ پس انسان جنات کی شرارتوں سے واقف ہے اس لئے اس کی اصلاح و تربیت کر سکتا ہے ہاں اگر کسی کو یہ ظہان ہو کہ جس طرح آدم کو اللہ نے علوم بتلا دیئے اور ان کو خلافت حاصل ہو گئی اسی طرح فرشتوں کو بھی اگر تعلیم دیدی جاتی تو وہ بھی بمقابلہ آدم کامیاب ہو سکتے تھے اور بار خلافت اٹھا سکتے تھے؟ سو جواب یہ ہے کہ اس علم کے لئے جس خاص استعداد کی ضرورت ہے وہ انسان میں تو پیدا کی گئی، لیکن فرشتوں کو نصیب نہیں ہو سکی۔ اس لئے عادۃ اللہ کے مطابق قابلیت کمال کو بھی دیکھا جائے گا جو شرط اعظم ہے اس لئے اللہ پر الزام نہیں اور تفصیل آدم بھی ثابت ہو گئی۔

ازالہ شبہات: اس پر یہ شبہ کرنا کہ پھر وہ خاص قابلیت و استعداد جو نیابت الہی کا ذریعہ بنی فرشتوں میں کیوں نہ پیدا کر دی گئی سو کہا جائے گا کہ وہ استعداد بھی خاصہ بشر ہے جیسے حس و حرکت کہ خاصہ حیوان ہے اگر فرشتوں میں اس کو پیدا کر دیا جاتا تو فرشتے نہ رہتے بلکہ انسان ہو جاتے جیسے جمادات میں حس و حرکت پیدا کر دینے سے وہ جمادات کی بجائے حیوان بن جاتے۔ سو دراصل اس سوال کا حاصل دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ اللہ نے ان فرشتوں کو انسان کیوں نہ بنایا؟ اور یہ بے معنی سوال ہے کیونکہ ملائکہ کی تخلیق میں جو حکمت و مصلحت ہوگی وہ اس صورت میں معطل ہو جاتی ہے اسی بے استعدادی اور عدم قابلیت کی وجہ سے آدم کی طرح فرشتوں پر ان اسماء کو پیش کرنے کے باوجود بھی وہ امتحان میں ناکام رہے۔ اور انہوں نے صفائی سے اعتراف کر لیا کہ آپ پر کوئی الزام نہیں بلکہ جس قدر ہم میں پیدائشی لیاقت ہے اس کے موافق علوم عنایت فرمائے آپ پر سب طرح کے علوم مشکشف ہیں اور آپ حکیم ہیں کہ جو جس کام کے قابل نظر آیا اس کو وہی بخشا۔ انہم باسمائہم پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ فرشتوں میں جب اس علم خاص کی استعداد و قابلیت ہی نہیں پھر ان کو بتلانے سے کیا فائدہ؟ اور اگر فائدہ ہے تو دعویٰ عدم مناسب غلط ہے۔ بات یہ ہے کہ بعض دفعہ انسان ایک بات کو خود تو نہیں سمجھتا لیکن قرائن و قیافہ سے دوسرے کے متعلق یقین سے یہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ اس میں ماہر ہے اور یہ خوب سمجھ گیا ہے پس یہاں بتلا دو کہ یہ معنی کہ اے آدم فرشتوں کو سمجھا دو یا سکھلا دو، بلکہ معنی یہ ہیں کہ ان کے روبرو اس کا اظہار کرو تا کہ تمہاری مہارت خوب طرح ان پر عیاں ہو جائے اور کم از کم یہ اس قدر سمجھ جائیں کہ آدم اس علم میں ماہر ہیں اور ہم عاجز ہیں انہی اعلم الخ یعنی آفاقی اور انفسی تمام حالات کی مجھ کو اطلاع ہے۔ یہ اسی حاکمانہ جواب کی تفصیل ہے۔

دنیا کا سب سے پہلا مدرسہ اور معلم و متعلم: حق تعالیٰ کا معلم اول ہونا اور حضرت آدم علیہ السلام کا معلم اول ہونا اور علم اللغات کا اول علم ہونا معلوم ہو گیا اسی طرح علمی امتحان میں آدم علیہ السلام کا کامیاب اور فرشتوں کا ناکام ہونا معلوم ہوا۔ یہ دلیل ہے اس کی کہ مدار خلافت علم و فہم ہے بشرطیکہ بدعملی شامل نہ ہو۔ مجاہدات علمی مدار خلافت نہیں ہیں۔ مشائخ طریقت خلیفہ بنانے میں اسی کی رعایت زیادہ رکھتے ہیں۔

جلسہ انعامی یا جشن تاجپوشی: اس کامیابی کا سہرہ جب حضرت آدم علیہ السلام کے سر بندھ گیا تو انعامی جلسہ ہونا چاہئے جس میں حضرت آدم کے عملی تفوق کا اظہار ہو چنانچہ خت خلافت پر بیٹھنے سے پہلے ایک جشن تاجپوشی منعقد کیا گیا جس میں فرشتوں کو براہ راست اور بعض روایات کے مطابق جنوں کو بھی بالواسطہ خاص خاص آداب شاہی بجالانے کا حکم دیا گیا بجز ابلیس لعین کے سب نے عملی طور پر آدم کی قیادت و سیادت تسلیم کی۔ عام جنات کا ذکر شاید اس لئے قرآن مجید میں نہیں کیا گیا کہ عقلاء خود ہی سمجھ جائیں گے کہ فرشتوں کی افضل جماعت کو یہ حکم دیا گیا تو جنات جو مفصول ہیں بدرجہ اولیٰ اس حکم میں داخل ہوں گے۔ تصریح کی

حاجت نہیں ہے شیطان نے حکم عدولی کی اس لئے بالخصوص اس کا نام لیا گیا ہے بلکہ یہ قرینہ ہے جنات کے شریک حکم ہونے کا اس صورت میں استثناء متصل رہے گا۔ شیطان نے چونکہ حکم الہی کا مقابلہ تکبر سے کیا اس لئے وہ مردود و زلی ہوا اور اس سے تکبر کی شاعت اور اکبر کیا ہونا بلکہ سارے گناہوں کی جڑ ہونا معلوم ہوا۔ اب بھی اگر کوئی شریعت کے حکم کے ساتھ اسی طرح رد و انکار سے پیش آئے گا اس کی تکفیر بھی کی جائے گی۔

قیاس شیطانی اور قیاس فقہی کا فرق:..... تفصیل اس کے تکبر کی دوسری آیات میں بتلائی گئی ہے جس سے اس حکم خداوندی کا خلاف حکمت و مصلحت ہونا متشرع ہوتا ہے جس کا حاصل چند مقدمات سے مرکب قیاس ہے (۱) پہلا مقدمہ یہ ہے کہ خلقتی من نار و خلقته من طین یعنی مجھ کو آگ سے اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا ہے۔ (۲) دوسرا مقدمہ یہ کہ آگ مٹی سے افضل ہوتی ہے۔ (۳) افضل کی فرع افضل اور مفضول کی فرع مفضول ہوتی ہے۔ (۴) افضل سے مفضول کی تعظیم کرنا خلاف عقل و حکمت ہے نتیجہ یہ کہ مجھ کو آدم کے سامنے سجدہ کا حکم دینا خلاف حکمت ہے۔ تقاضائے حکمت یہ ہے کہ اس کا برعکس حکم ہوتا یعنی آدم کو میری تعظیم کا حکم دینا چاہئے تھا حالانکہ اس کے تمام مقدمات جز پہلے مقدمہ کے باطل ہیں اس لئے قیاس فاسد ہے پھر نتیجہ کیسے صحیح نکل سکتا ہے۔ اس شیطانی قیاس فاسد سے صحیح اور فقہی قیاس کے بطلان پر استدلال کرنا غلط ہے۔

مؤحد اعظم کون تھا؟:..... بعض شیطان پرست شیطان کے انکار سجدہ کو غایت محبت اور غیرت تو حید پر محمول کر کے حق نیابت ادا کرتے ہیں، حالانکہ غایت اطاعت کا تقاضا یہ تھا کہ مالک اور آقا کے حکم کی کامل فرمانبرداری کی جاتی بالخصوص جبکہ سجدہ حقیت حق تعالیٰ ہی کو کیا جا رہا تھا۔ آدم علیہ السلام تو صرف جہت سجدہ بنے ہوئے تھے جیسے بیت اللہ میں مؤحد ملائکہ اور آدم ہوئے نہ کہ شیطان اور اس کی ذریت۔

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا وَأَسْعَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ بِالْأَكْلِ مِنْهَا وَهِيَ الْحِنْطَةُ أَوْ الْكُرْمُ أَوْ غَيْرُهُمَا فَتَكُونَا فَتَصِيرَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۳۵﴾ الْعَاصِينَ فَآزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ إِبْلِيسُ أَذْهَبَهُمَا وَفِي قِرَاءَةِ فَآزَلَهُمَا نَحَاهُمَا عَنْهَا إِي الْجَنَّةِ بِأَنَّ قَالَهُمَا هَلْ أَذَلُّكُمَا عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَقَاسَمَهُمَا بِاللَّهِ أَنَّهُ لَهُمَا لِمَنْ النَّصِيجِينَ فَأَكَلَا مِنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ مِنَ النَّعِيمِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا إِلَى الْأَرْضِ أَيْ أَنْتُمَا بِمَا اسْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا بَعْضُكُمْ بَعْضُ الدَّرَجَةِ لِبَعْضٍ عَذْوٌ مِنْ ظَلَمٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ مَوْضِعٌ قَرَارٌ وَمَتَاعٌ مَائِمَتَعُونَ بِهِ مِنْ نَبَاتِهَا إِلَى حِينٍ ﴿۳۶﴾ وَقَدْ أَنْقَضَ أَجَالَكُمْ فَتَلَقَى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتِ الْهَمَةِ أَيَّاهَا وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصْبِ آدَمَ وَرَفَعَ كَلِمَاتٍ أَيْ جَاءَتْهُ وَهِيَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْآيَةَ فَدَعَا بِهَا فَتَابَ عَلَيْهِ قَبْلَ تَوْبَتِهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ عَلَى عِبَادِهِ الرَّحِيمِ ﴿۳۷﴾ بِهِمْ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ جَمِيعًا كَرَّرَهُ لِيُعْطِفَ عَلَيْهِ فَإِمَّا فِيهِ إِدْغَامٌ تُؤْنِ إِنْ

الشَّرْطِيَّةُ فِي مَا الْمَزِيدَةُ يَأْتِيَنَّكُمْ مَبْنَى هَذِي كِتَابَ وَرَسُولٍ فَمَنْ تَبِعَ هَذَا مَنِ بِي وَعَمَلٍ بَطَاعَتِي فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۳۸﴾ فِي الْآخِرَةِ بَأَن يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَالْبَذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبْنَا أَوْلِيَاءَكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۹﴾ مَا كُنْتُمْ أَبَدًا لَا يَفْقَهُونَ وَلَا يَحْزَنُونَ

ترجمہ:..... اور ہم نے حکم دیا کہ اے آدم رہا کرو تم (ضمیر بارز انست ضمیر مستتر کی تاکید کے لئے ہے تاکہ اس پر عطف درست ہو سکے) اور تمہاری بیوی (حضرت حوا) مراد ہیں جس کا تلفظ بالمد ہے حق تعالیٰ نے ان کو حضرت آدم کی بائیں پسلی سے پیدا فرمایا تھا) اور تم دونوں اس میں سے بافراغت (بلا کسی روک ٹوک کے) جس جگہ سے چاہو کھاؤ پوئین نزدیک نہ جانا اس درخت کے (کھانے کی نیت سے مراد اس درخت سے گئیہوں، انگور وغیرہ کا پودا ہوگا) ورنہ تم ہی (ہو جاؤ گے) نقصان اٹھانے والوں (نافرمانوں) میں سے۔ پس شیطان (یعنی ابلیس نے) ان کو پھسلا دیا (یعنی شیطان نے ان دونوں آدم و حوا کو جنت سے نکال کر چھوڑا۔ اور ایک قرأت میں اِذَا هُمَا ہِ یعنی ان دونوں کو جنت سے دور کر دیا) جنت سے (ان دونوں سے کہنے لگا اھل الدنیا علی شجرة الخلد اور وفاسمہما انی لکما لمن الناصحین۔ چنانچہ دونوں نے درخت سے کچھ کھالیا) سو ہر طرف کر کے رہا ان کو اس پیش سے جس میں وہ دونوں تھے (یعنی نعمتوں سے) اور ہم نے حکم دیا کہ نیچے اتر دو (زمین کی طرف یعنی تم اور تمہاری آئندہ کی ذریت جو تمہارے ساتھ ہے) تم میں سے بعض (ذریت) بعض کی دشمن ہوگی (یعنی بعض بعض پر ظلم کرے گا) اور تمہارے لئے زمین پر چندے بھرنے کی جگہ ہے اور سامان ہے (یعنی اس کی گھانس پھونس جس سے نفع حاصل کرنا ہے) ایک مقررہ وقت تک (یعنی تمہاری مدت موت تک) بعد ازاں حاصل کر لئے آدم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے چند کلمات (توبہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کلمات کا ان کو الہام فرمایا تھا اور ایک قرأت میں آدم کے نصب کے ساتھ اور کلمات کے رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی وہ کلمات آدم کو حاصل ہوئے یعنی و بنا ظلمنا انفسنا الخ ان کے ذریعے آدم نے دعا مانگی) تو اللہ نے رحمت کے ساتھ ان پر توجہ فرمائی (یعنی ان کی توبہ قبول کر لی) بیشک وہی ہیں بڑے توبہ قبول کرنے والے، بڑے مہربان (اپنے بندوں پر) ہم نے حکم دیا کہ بہشت سے سب نکلو (اس جملہ کو مکرر لائے تاکہ اگلے جملہ کا اس پر عطف صحیح ہو سکے) پھر اگر (اما اصل میں ان ما تھا تو ان ان شرطیہ کو میم بنایا اور میم کو مکرر لاندہ کے میم میں ادغام کر دیا اھا ہو گیا تمہارے پاس میری جانب سے پیغام ہدایت آئے (یعنی کتاب اور رسول) سو جو شخص میری ہدایت پیروی کرے گا (یعنی مجھ پر ایمان لائے گا اور میری عملی اطاعت کرے گا تو اس پر نہ کچھ اندیشہ ہونا چاہئے اور نہ ایسے لوگوں کو غمگین ہونا چاہئے) (یعنی آخرت میں کیونکہ وہ جنت میں داخل ہو جائیں گے) اور جو اشخاص کفر کریں گے اور ہماری آیات (کتابوں) کی تکذیب کریں گے یہ لوگ جہنمی ہیں اور انہیں ہمیشہ رہیں گے (ہمیشہ اس حال میں رہیں گے نہ کبھی فنا ہوں گے اور نہ کبھی وہاں سے نکلنا نصیب ہوگا)۔

ترکیب و تحقیق:..... قلنا نفل بافاعل یقام اسکن انت وزوجک الجنة جملہ معطوف علیہ و کلا جملہ معطوف و غذا مصدر محذوف کی صفت ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ حیث طرف کلا عامل ہے اور ممکن ہے جنت سے بدل کر مفعول بہ ہو ولا تقربا جملہ ہذہ موصوف الشجرة دونوں مل کر مفعول بہ فکوننا جواب نہیں ہے۔ یونون جزم کی وجہ سے گر گیا۔ ازل زلت بمعنی لغزش بعض نے زوال سے مانا ہے۔ هما مفعول بہ۔ الشیطان فاعل۔ عنہا ضمیر شجرة کی طرف راجع ہے۔ ای مسبب الشجرة اور مفسر جن کی طرف راجع کر رہے ہیں فاسخر جھما جملہ معطوفہ مما بمعنی الذی ای من نعم۔ اھبطو ھبوط بمعنی نزول۔ اگر شیطان کا اخراج ابھی جنت سے نہیں ہوا تھا تو ضمیر جمع سے آدم و حوا و شیطان مراد ہیں، ورنہ آدم و حوا اور ان کی ذریت مراد

ہوگی بعضکم لبعض عدو۔ جملہ موضع حال میں ہے۔ اہبطوا سے اسی اہبطوا متعدّدین یہ جملہ مبتدأ خبر بھی ہو سکتا ہے اور عدو کو مفرد لانا یا لفظ بعض کی وجہ سے ہے اور یا مصاد کے ہم وزن ہونے کی وجہ سے جیسے ”قبول“ اور مصادرتین یا جمع نہیں آتے۔ مستقر مصدر میسی اور ظرف دونوں طرح ہو سکتا ہے حین۔ بمعنی وقت موت فلسفی فعل آدم فاعل کلمات مفعول موصوف من ربہ صفت ہے لیکن مقدم ہونے کی وجہ سے حال اور منصوب اکمل ہے فتاب علیہ۔ جملہ انہ ہو بین۔ ضمیر فصل تاکید متصل اسم التواب الرحیم موصوف صفت خبر۔ قلنا کا مقولہ اہبطوا ہے۔ مکررہ سے جلال محقق اس جملہ کی تکرار کی وجہ۔ فاما یا تینکم۔ جملہ کا عطف صحیح ہونا بتا رہے ہیں۔ نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلا حکم تھا اور اس پر عملدرآمد نفاذ کرایا جارہا ہے کیونکہ کریم آقا جب کسی کے اخراج کا حکم دیتے ہیں تو فوراً ہی پوریا بستر باہر نہیں پھینکوا دیا کرتے یا صرف تاکید حکم کے لئے مکرر لائے یا بہبوط اول سے مراد جنت سے آسمان دنیا پر اور ثانی بہبوط سے مراد آسمان سے زمین پر آنا ہے فاما یا تینکم ان شرط کی تاکید کیلئے ما آیا ہے اس میں ادغام ہو گیا۔ فعل ومفعول متعلق جملہ شرطیہ فمن تبع مبتدأ متضمن شرط وجزاء فلا خوف علیہم اسکا جواب یہ مل کر جواب ہوا ما کا۔ والذین جملہ فمن تبع پر عطف ہے۔

رابط و تشریح:..... جنت کے شاہی محلات:..... اس اکرام و انعام کے ساتھ آدم علیہ السلام کو مزید اعزاز یہ دیا گیا کہ شاہی محلات (جنت) میں قیام کا حکم دیا گیا اور ان کی دلجمعی کی خاطر ان کی بائیں پسلی سے کچھ مادہ لے کر حق تعالیٰ نے اپنی قدرت سے حواء کی شکل و صورت میں ان کو تختہ پیش کیا اور جنت کی ساری نعمتیں بے دریغ حاصل کرنے کی اجازت دیدی باستثناء ایک درخت کے کہ کسی مصلحت سے حق تعالیٰ نے اس کے استعمال کی بلکہ اس کے نزدیک جانے کی بھی ممانعت فرمادی اور مالک کو پورا حق اور اختیار ہے کہ وہ غلام کو اپنے گھر کی جس چیز کی چاہے اجازت دیدے اور جس چیز کی چاہے ممانعت کر دے۔

شیطان کا تانا بانا:..... لیکن شیطان جو انکار سجدہ کے جرم میں مردود و ملعون ہو چکا تھا اور یہ سب کچھ آدم علیہ السلام ہی کی وجہ سے ہوا تھا اس لئے ان دونوں کی طرف سے خار کھائے ہوئے تھا اور دونوں کے نکلوانے کی فکر میں۔ آدم علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے اگرچہ اس کی دشمنی سے پہلے ہی آگاہ فرمایا تھا لیکن کچھ تو اس نے اپنی ہمدردی کا یقین دلایا اور کچھ درخت کی خاصیت بیان کرنے میں تلبیس سے کام لیا کہ اس کے کھانے سے حیات ابدی حاصل ہو جاتی ہے، اور چونکہ ممانعت کے وقت جو علت ممانعت تھی وہ اب تم میں نہیں پائی جاتی اب ماشاء اللہ تمہاری استعداد کمال کو پہنچ گئی ہے اس لئے ممانعت بھی اب نہیں ہے بلا تکلف اب تم کھاؤ پو پھر اس پر تسمیں بھی کھا بیٹھا اور وہ بھی خدا کا نام لے کر جس پر اہل محبت تو کھل ہی جاتے ہیں۔

حضرت آدم و حواء کی سادہ لوحی:..... اور مزید ظریفی یہ کہ اول بیگم صاحبہ کو بھی کسی طرح اپنے فیور میں لے لیا انہوں نے بھی اپنی سادہ لوحی سے اس کی ہاں میں ہاں ملا دی ہوگی اور شریف سادہ دلوں پر یہ جا دو چل جاتا ہے۔ غرضیکہ اس دشمن لعین نے چاروں طرف سے یہ میگزین ایسا تیار کیا کہ آدم علیہ السلام کو یہ خدشہ بھی نہ ہوا کہ یہ وسوسہ کسی بد خواہ دشمن کی طرف سے چلایا ہوا ہے۔ بنا نظر الی ما قال ولا تنظر الی من قال پر عمل پیرا ہو گئے ہوں اور نمکین تاویل سے متاثر ہو گئے ہوں کچھ بھی ہو اس درخت کو حد ممانعت سے خارج سمجھ کر کھا گئے۔ درخت کا کھانا تھا اور سب عیش و آرام کا رخصت ہو جانا۔ اسی کو قرآن کریم نے کہیں لغزش اور خطائے اجتہادی سے تعبیر کیا ہے جیسے فاز لهما الشیطان اور کہیں نسیان اور سہو سے تعبیر کیا ہے۔ فَنَسِيَ اٰدَمُ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عِزًّا۔ اس لئے خفیف سی یہ غلطی جو اپنے نتائج و ثمرات کے لحاظ سے اگرچہ دور رس ہو گئی مگر اپنی حقیقت کے اعتبار سے بہت معمولی تھی۔ اس سے حضرت آدم علیہ السلام

کی جلیل القدر پیشانی پر یا مسئلہ عصمتِ انبیاء پر ہلکی سی شکن بھی نہیں پڑتی۔ البتہ قرآن کریم نے کہیں کہیں اس بارے میں ہولناک لب و لہجہ بھی اختیار کیا ہے و عصى ادم وہ فغوى سویہ بھی حضرت آدم علیہ السلام کے مقام عالی اور تعظیم المرتبہ ہونے کی طرف مشیر ہے ”یعنی مقربانِ رابیش بود جیرانی“ جس کا حاصل یہ ہے کہ آدم نے کمالِ فہم اور خصوصیت کے ہوتے ہوئے زیادہ غور سے کیوں کام نہیں لیا یہ بات ان کی شایانِ شان نہیں تھی۔

شیطانی تاثرات:..... رہی یہ بات کی شیطان جب خارجِ الجنت اور مردود ہو چکا تھا تو اس سے ملاقات کیسے اور کہاں ہوئی کہ اس کو جال پھیلانے کی نوبت آئی تو لباس و شکل تبدیل کر کے آگیا ہوگا جس سے شناخت نہیں ہو سکی یا بابِ جنت پر ملاقات ہوئی کہ یہ دونوں اندر رہے اور وہ باہر اور یا مسمریزم کی طرح باہر رہتے ہوئے بھی وسوسہ انداز اور اثر رساں ہو۔ کا حدیث ان الشیطن یجری کمنجرى الدم اس کی مؤید ہے بہر حال اس غلطی پر ایک سزا تو ظاہری یہ ملی کہ جنت کی عیش و عشرت سے نکال کر دنیا کے غمگندہ میں ڈال دیئے گئے دوسری باطنی سزا یہ ہوئی کہ اولاد کی باہمی عداوت، نا اتفاقی چپقلش کی اطلاع دی گئی جس سے لطیف زندگی بہت کچھ کم ہو جاتا ہے اور اولاد کی نا اتفاقی سے والدین کو صدمہ ہوتا ہی ہے۔

اور پھر یہ کہنا کہ دنیا میں جا کر بھی دوام نہ ملے گا بلکہ بعد چندے وہ گھر بھی چھوڑنا پڑے گا۔ آدم علیہ السلام نے یہ خطاب و عتاب کہاں سنے تھے، نہ ایسے سنگدل تھے کہ سہارا کر جاتے۔ سن کر بے چین ہی تو ہو گئے اور نگہ گرد گڑا نے اور بلبلانے حق تعالیٰ نے جوشِ کرم میں خود ہی ان کو کلماتِ توبہ تلقین فرمائے اور پھر معاف کر دیا۔ دیکھئے یہ ایک طرف تو ابلیس کا بغیانہ جرم تھا کہ ابدی طوقِ لعنت گلے میں پڑا اور ایک طرف آدم ہیں کہ خطا پر نادم ہیں اس لئے خلعتِ معافی سے سرفراز ہو رہے ہیں مگر چونکہ دنیا میں بھیجے جانے کی اور بھی ہزاروں مصائب اور سختیوں علمِ خداوندی میں تھیں اس لئے وہ حکمِ بیوطی تو منسوخ نہیں فرمایا۔ البتہ اس کا طرزِ کچھ بدل دیا یعنی پہلا حکم حاکمانہ طرز پر تھا اور اب دوسرا حکم حکیمانہ طرز پر دیا جا رہا ہے۔ خوف اور حزن کی نفی سے مراد دنیا کے خوف و حزن نہیں ہیں کہ یہ اشکال کیا جائے کہ ایسے لوگوں کو دنیا میں پریشان، خائف و غمگین دیکھا جاتا ہے۔ اسی طرح آخرت میں بھی طبعی خوف و حزن کی نفی مقصود نہیں بلکہ قانونِ ان کو پیغامِ امن و امان دیا جا رہا ہے اس لئے عقلی طور پر ان کو خوف و حزن نہیں ہونا چاہئے۔ یہ تو لائقِ اولاد کا ذکر تھا۔ دوسری آیت میں تالائقِ اولاد کا حال بیان کیا گیا ہے۔

بیوقوفوں کی جنت:..... معتزلہ اور نیچری جنت کا انکار کرتے ہیں ان کے خیال میں تو عدن یا شام و مصر کا کوئی باغ مراد ہے۔ جہاں کی بہار سے ان دونوں کو باہر کیا گیا ہے اسی طرح جو حضرات جنت سے انکا ہو بوط مانتے ہیں اس بارے میں پھر وہ مختلف ہیں کہ اول کہاں نزول ہوا۔ بعض ایران کہتے ہیں اور بعض مصر اور اکثر مؤرخین سرزمینِ ہند میں مقامِ سرمدیپ کو کہتے ہیں تاہم عرفات میں آدم و حوا کی ملاقات ہوئی اسی لئے اس کو عرفات کہتے ہیں اور وہیں کہیں حضرت حوا کی وفات ہوئی جدہ میں ان کی قبر کا نشان بتلایا جاتا ہے اس شہر کی وجہ تسمیہ بھی یہی ہے۔ یہ قرینہ ہے اس بات کا حضرت آدم بھی حجاز ہی میں کہیں مقیم ہوئے ہوں گے اور وفات پائی ہوگی۔

حفاظتِ حدود:..... آیت ولا تقربا الخ سے مشائخ و محققین کی اس عادت کی اصل نکتہ یہ ہے کہ بعض دفعہ وہ مباحات سے بھی روک دیتے ہیں تاکہ غیر مباح کی طرف مغر نہ ہو جائے چنانچہ درختِ مذکور کے قریب جانا فی نفسہ برا نہیں تھا بلکہ مباح تھا لیکن کھانے سے بچانے کے لئے اس کو بھی منع کر دیا آیت فازلھما الشیطن الخ میں دلیل ہے اس بات کی کہ شنبی کو بھی شیطانی مکر سے خود کو مامون نہیں سمجھنا چاہئے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اُوْلٰٓءِ يَغْفُوْبٌ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيْ الَّتِيْۤ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اِنِّىْۤ اَعْلٰى اَبَائِكُمْ مِّنَ الْاِنْجَاءِ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَفَلَقِ الْبَحْرِ وَتَظْلِيْلِ الْغَمَامِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ بِاَنْ تَشْكُرُوْهَا بِطَاعَتِيْ وَاَوْفُوا۟ بِعَهْدِيْ الَّذِىْۤ اٰهَدْتُهٖۤ اِلَيْكُمْ مِّنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ الَّذِىْۤ اٰهَدْتُهٖۤ اِلَيْكُمْ مِّنَ الثَّوَابِ عَلَيْهِ بِدُخُوْلِ الْحَنَةِ وَاَيَّآىَ فَاَرْهَبُوْنَ ﴿۴۰﴾ خَافُوْنَ فِى تَرْكِ الْوَفَاۗءِ بِهٖ دُوْنَ غَيْرِىْ وَاٰمَنُوْا بِمَاۤ اَنْزَلْتُ مِنَ الْقُرْاٰنِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمَوَافَقَتِهٖ لَهٗ فِى التَّوْحِيْدِ وَالتَّبَوُّۃِ وَلَا تَكُوْنُوْۤا اَوَّلَ كٰفِرٍۭ بِهٖ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لِاَنَّ خَلْفَكُمْ يَبِغُّ لَكُمْ فَاَتَمُّهُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا تَشْتَرُوْۤا تَسْتَبَدُّوْۤا بِاَيُّىِۤىِۚ الَّتِىْ فِىْ كِتٰبِكُمْ مِّنْ نَّعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اَقْلِيْلًا عِوَضًا يَسِيْرًا مِّنَ الدُّنْيَا اِىْ لَا تَكْتُمُوْۤهَا خَوْفَ فَوَآثِ مَآ تَاْخُذُوْنَہٗ مِّنْ سَفَلَتِكُمْ وَاَيَّآىَ فَاَتَقُوْنَ ﴿۴۱﴾ خَافُوْنَ فِى ذٰلِكَ دُوْنَ غَيْرِىْ وَلَا تَلْبِسُوْۤا تَخْلِيْطُوْۤا الْحَقَّ الَّذِىْۤ اَنْزَلْتُ عَلَيْكُمْ بِالْبَاطِلِ الَّذِىْ تَفْتَرُوْنَہٗ وَلَا تَكْتُمُوْۤا الْحَقَّ نَعْتُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿۴۲﴾ اِنَّہٗ حَقٌّ

ترجمہ:..... اے بنی اسرائیل (اولاد یعقوب) یاد کرو میری ان نعمتوں کو جو میں نے تم پر کیں (یعنی تمہارے آباء اجداد پر مثلاً فرعون سے نجات، سمندر کا پھٹنا، بالوں کا سایہ لگنا وغیرہ۔ ان احسانات کا شکریہ میری اطاعت کر کے کرو) اور میرے عہد کو پورا کرو (جو میں نے تم سے آخضر ﷺ پر ایمان لانے کا کیا تھا) میں تمہارا عہد پورا کروں گا (جو میں نے تم سے ثواب اور دخول جنت کا کیا ہے) اور صرف مجھ سے ڈرو (بدعہدی میں مجھ سے ڈرو میرے علاوہ کسی اور سے نہ ڈرو) اور ایمان لاؤ (جو قرآن) میں نے نازل کیا ہے اس پر در آنحالیکہ وہ اس کتاب کی تصدیق کرنے والا ہے جو تمہارے پاس ہے (یعنی توراۃ کی اصل توحید و رسالت کی تصدیق میں) اور تم سب سے اول اس کے انکار کرنے والے نہ ہو (بہ نسبت اور اہل کتاب کے کیونکہ تمہارے بعد آنے والے تمہارے تابع ہوں گے اور ان کا گناہ بھی تم پر ہوگا) اور نہ خریدو (تبدیل نہ کرو) میری ان آیات کو (جو تمہاری کتابوں میں آخضر ﷺ کے حلیمہ مبارک کے سلسلہ کی ہیں) حقیر معاوضہ کے بدلہ (دنیا کی حقیر پونجی یعنی ان آیات کو ان منافع کے فوت ہونے کے اندیشہ سے مت چھپاؤ جو تم اپنے عوام سے حاصل کرتے ہو) اور خاص مجھ سے پورے طور پر ڈرتے رہو (تمہارا ڈرنا میرے علاوہ کسی سے نہیں ہونا چاہئے) اور مت ملاؤ اس حق کو (جو میں نے تم پر نازل کیا ہے) اس ناحق کے ساتھ (جو تمہارا من گھڑت ہے) اور اس حق کو بھی (نہ چھپاؤ) جو آخضر ﷺ کی توصیف کے سلسلہ میں ہے (در آنحالیکہ تم (اس حق کو) جانتے بھی ہو۔

ترکیب و تحقیق:..... اسرانیل جیسا کہ مفسر نے اشارہ کیا یہ لقب ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کا۔ اسراء کے معنی عبد اور بندے کے ہیں اور ایل بمعنی اللہ یعنی عبد اللہ عجمہ اور علمیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے ان کے بارہ میں صاحبزادے ہوئے جن سے نسل چلی اور بڑھی جو بنی اسرائیل کہلائے۔ بان تشکر و ہا سے مفسر غلام یہ کہنا چاہتے ہیں یہ نعمتیں یاد تو ان کو بھی تھیں مگر زبانی جمع خرچ سے کیا ہوتا ہے عملی شکریہ یعنی اطاعت مطلوب ہے۔ جو ذکر حقیقی ہے۔ بنی اسرائیل ترکیب اضافی منادی اذکرو انعمتی النبی جملہ معطوف علیہ اوفوا بعہدی اوف بعہدکم جملہ شرطیہ معطوف۔ اوف میں مجزوم ہونے کی وجہ سے یا گر گئی۔ ایای منصوب ہے فارہبونی محذوف سے ارہبوا۔ امر جن حاضر کا صیغہ ہے۔ ن وقایہ یاے متکلم مفعول تھی۔ وقف کی وجہ سے یا گر گئی۔ نون پر کسرہ بطور علامت

یا باقی رہا یہی تعلیل فائقون میں ہوگی اور دونوں جگہ تقدیم ماحقہ التأخیر بغید التخصیص کے قاعدہ سے حصر ہوگا۔ امنوا معطوف ہے او فوا پر ما انزلت ای ما انزلہ موصول صلل کر مقول۔ مصداقاً حال مؤکد معکم منصوب علی الظرف۔ اس میں فاعل استقرار ہے۔ لا تکنوا بھی امنوا پر معطوف ہے اول سیبویہ کے نزدیک بین کلمہ میں واؤ ہے اس سے کوئی فعل نہیں بنا اس کا مؤنث اولی ہے کافر لفظاً مفرد اور معناً جمع ہے۔ لا تلبسوا فعل با فاعل۔ الحق مقول جملہ ماقبل پر عطف ہے۔ تکتبوا یہ مجزوم اور معطوف ہے تلبسوا پر اس لئے جلال محقق نے لا نہیں پہلے مقدر لیا ہے حق کہتے ہیں واقعہ اور محکی عنہ کا حکایت کے موافق ہونا، باطل اس کی ضد ہے اور صدق کہتے ہیں حکایت کا محکی عنہ کے مطابق ہونا، کذب اس کی ضد ہے غرضیکہ حق و صدق، باطل و کذب میں اعتباری فرق ہے۔ وانتم تعلمون جملہ حال ہے۔

رابطہ: اس سے پہلی آیت میں عمومی اور معنوی نعمت کا بیان تھا۔ یہاں سے خصوصی معنوی نعمتوں کا سلسلہ شروع ہوتا ہے۔ اہل مدینہ میں بیشتر آبادی چونکہ اہل کتاب کی تھی جن پر پشت ہاپشت سے احسانات اور انعامات کا سلسلہ جاری تھا اور حسب و نسب ریاست و پیرزادگی و صاحبزادگی سے ان کا دامنی توازن حد اعتدال سے باہر ہو گیا تھا اور ان میں طرح طرح کی قابل نفرت برائیاں پیدا ہو گئیں تھیں اسی لئے تفصیلاً اور مکرر سرکہ اس پر لگنا گونا گوب سمجھی گئی۔

تشریح: بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش: چنانچہ اس سورۃ میں دس احسانات اور دس قبائح اور دس انتقامات کی فہرست پیش کی گئی ہے اور اس طرح کہ اول اجمالاً ان نعمتوں کو یاد دلایا گیا ہے پھر دوسرے رکوع سے آخر پارہ کے قریب تک ان کی تفصیلات آئیں گی اس کے بعد ختم پر پھر بالا جمال ان کو دہرایا جائے گا تا کہ پورے طور پر اس کا اہتمام اور عظیم الشان ہونا واضح ہو جائے۔ قرآن کو مصدق توراۃ و انجیل کہنا اس وجہ سے ہے کہ جگہ جگہ ان کتابوں کی بشرطیکہ محرف نہ ہوں تصدیق کی گئی ہے اور جو حصہ تحریف کا ہے وہ توراۃ و انجیل ہونے ہی سے خارج ہے۔

اول کافر نہ بنو: اول کافر ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ یہ قید احترازی ہے یعنی کافر ہونا جائز ہے بلکہ وہی مقصد ہے جس کی طرف مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں یعنی یہ قید واقعی ہے کہ چونکہ تم لوگ اپنی قوم میں پیشوایانہ حیثیت رکھتے ہو اور بعد میں آنے والوں کے لئے توثیقاً پیشوا ہو اس لئے من سن سنة سینه فعلیہ وزرہا ووزر من عمل علیہا کے قاعدہ سے تم اول کافر کہلاؤ گے تمہاری دیکھا دیکھی جتنے لوگ انکار کریں گے قیامت تک ان کے انکار کا وبال بھی تمہارے سر رہے گا اور یہ کہا جائے گا کہ مقصود بالشی قید اولیت نہیں ہے بلکہ اور زیادہ برائی بڑھانے کے لئے یہ قید لگادی ہے یعنی ایک تو کفر برادوسر اس میں بھی اولیت یہ تو برائی در برائی ہوگی باقی اولیت حقیقہ تو ان یہود کو پھر بھی حاصل نہیں ہے کیونکہ ان سے پہلے مشرکین عرب کفر میں مقدم ہو چکے ہیں۔ علی ہذا۔

قرآن فروشی: لا تشتروا بانیاتی ثمناً قليلاً کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ ثمن کثیر کے بدلہ میں اشتراء آیات اللہ جائز ہے جب کہ پوری دنیا کو بھی متاع الدنیا قلیل کہہ دیا گیا ہے بلکہ غشائے یہ ہے کہ ایک تو مذہب کی یہ تجارت نہایت ذلیل حرکت ہے اور پھر وہ چند ٹھیکروں کے پیچھے یعنی برائی در برائی، کرپلا اور پھر نیم چڑھا۔

تعلیم اور اذان و امامت پر اجرت: قرآن یا قرآنی علوم کی تعلیم یا اذان و امامت پر اجرت لینے کی ممانعت اس آیت سے سمجھنا صحیح نہیں ہے۔ غلامے متاخرین نے یہ سمجھتے ہوئے کہ اس طرح کہیں باب تعلیم ہی بند نہ ہو جائے جس سے دین ہی محفوظ

نہ سکے تعلیم پر اجرت لینے کی اجازت دیدی ہے اسی طرح قرآن کے نسخوں کی تجارت بھی ممنوع نہیں ہے کیونکہ وہ اجرت کا غنہ، کتابت، طباعت کے مقابلہ میں ہوتی ہے نہ آیات الہی کے مقابلہ میں۔

دین فروشی اور فتویٰ نویسی:..... بلکہ اس سے مراد رشوت لیکر غلط فتاویٰ دینا اور مسائل غلط بتلانا ہے۔ احکام شرعیہ کی تبدیلی دو (۲) طرح کی ہوتی ہے اگر بس چل گیا تو ظاہر ہی نہ ہونے دیا جس کو نشان کہا گیا ہے اور اگر بن نہ پڑا اور کچھ ظاہر ہی ہو گیا تو پھر غلط ملط کرنے کی کوشش کی کبھی سو کا تب کا بہانہ لے دیا۔ کبھی حقیقت و مجاز محذوف و مقدر ہونے کا افسانہ گھڑ دیا جس کو تلمیس کہا گیا ہے یہ سب باتیں جو علماء یہودی کی برائیاں تھیں اگر ہمارے علماء سوء میں بھی پائی جائیں گی تو وہ بھی اسی طرح مستحق شکایت و عتاب ہوں گے۔

ایفاء عہد:..... ایفاء عہد کے مختلف مراتب میں بندوں کی طرف سے ادنیٰ درجہ کلمہ شہادت کا اقرار اور خدا کی طرف سے جان و مال کی حفاظت ہے۔ آخری درجہ بندوں کی جانب سے فناء الفناء ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے صفات و اسماء کے انوار سے آراستہ کر دینا ہے۔ اور باقی درجات درمیانی ہیں یا یوں کہا جائے کہ بندوں کی طرف سے اول مرتبہ تو حید افعال اور اوسط درجہ تو حید صفات اور آخری درجہ تو حید ذات ہے اور حق تعالیٰ کی جانب سے وہ معارف و اخلاق ہیں جو ہر مرتبہ کے مناسب اس مرتبہ کے سالک پر فائز کئے جاتے ہیں۔

وَأَقِمْوَا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۳۳﴾ صَلُّوْا مَعَ الْمُصَلِّينَ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَلَ فِي عُلَمَائِهِمْ وَقَدْ كَانُوا يَقُولُونَ لَا قَرَبَائِهِمُ الْمُسْلِمِينَ أُتْبِتُوا عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ فَإِنَّهُ حَقٌّ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ بِالْإِيمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ تَتْرَكُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَهَا بِهِ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ط التَّوْرَةَ وَفِيهَا الْوَعِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۳۴﴾ سُوءَ فِعْلِكُمْ فَتَرْجِعُونَ فَحُمَلَةُ النِّسْيَانِ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ وَاسْتَعِينُوا أَطْلُبُوا الْمَعُونَةَ عَلَى أُمُورِكُمْ بِالصَّبْرِ الْحَبْسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكْرَهُ وَالصَّلَاةِ ط أَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَأْنِهَا وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَزَنَهُ أَمْرٌ بَادَرَ إِلَى الصَّلَاةِ وَقِيلَ الْخِطَابُ لِلْيَهُودِ لَمَّا عَاقَبَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ الشَّرُّ وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ فَأَمَرُوا بِالصَّبْرِ وَهُوَ الصَّوْمُ لِأَنَّهُ يَكْبِرُ الشَّهْوَةَ وَالصَّلَاةُ لِأَنَّهَا تُورِثُ الْخُشُوعَ وَتَنْفِي الْكِبَرَ وَأَنَّهَا أَيْ الصَّلَاةُ لَكَبِيرَةٌ ثَقِيلَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴿۳۵﴾ السَّاكِنِينَ إِلَى الطَّاعَةِ الَّذِينَ يَطْنُونَ فِي يَوْمِنَ أَنْهُمْ مَلِكُوا رَبِّهِمْ بِالْبَعَثِ وَأَنْهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۳۶﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيَحَازِرُهُمْ

ترجمہ:..... اور نماز کو قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ اور عاجزی کرنے والوں کے ساتھ (یعنی نماز پڑھو آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ کے ساتھ آئندہ آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو اپنے مسلمان قرابت و اردوں سے کہا کرتے کہ تم محمد کے دین پر قائم رہو کیونکہ وہ دین حق ہے) کیا غفلت ہے کہ اور لوگوں کو نیک کام کا مشورہ دیتے ہیں (یعنی آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کا) اور خود اپنی خبر نہیں لیتے ہو (اپنے نفس کو بہلا رکھا ہے کہ اس کو اس نیک کام کا حکم نہیں دیتے) حالانکہ تم کتاب کی تلاوت کرتے رہتے ہو (یعنی

تورات کی جس میں قول بلا عمل پر وعید موجود ہے) کیا تم اتنا بھی نہیں سمجھتے (یعنی اپنی بد عملی کو نہیں سمجھتے کہ اس سے باز آ جاؤ۔ استفہام انکاری کا دراصل محل جملہ "تسنون" ہے) اور مدلول (یعنی اپنے کاموں میں مدد حاصل کرو) صبر (نفس کو خلاف خواہش پر مجبور کرنا) اور نماز سے (خاص طور پر نماز کا ذکر تعظیم شان کے لئے ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کوئی پریشانی لاحق ہوتی تو نماز کی طرف سبقت فرماتے اور بعض کے نزدیک اس میں یہود کو خطاب ہے جن کو حرص اور ریاست کی محبت نے ایمان سے روک رکھا ان کو صبر یعنی روزہ کی تلقین کی گئی ہے کیونکہ روزہ شہوت کو توڑتا ہے اور نماز کا حکم دیا گیا کیونکہ اس سے تواضع پیدا ہوتی ہے اور کبر دور ہوتا ہے) اور یہ نماز بلاشبہ دشوار ضرور ہے لیکن جن کے دلوں میں خشوع ہو (یعنی اطاعت سے جن کو سکون ملتا ہے) اور جو خیال رکھتے ہوں اس بات کا کہ وہ اپنے پروردگار سے (قیامت میں) ملاقات کرنے والے ہیں اور وہ اس کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں (آخربت میں کہ وہ ان کو بدلہ دے)۔

ترکیب و تحقیق: اقیموا الصلوٰۃ جملہ انشائیہ معطوف علیہ۔ اقامۃ لفظ مکمل درنگی کے لئے بولا گیا ہے کہ ظاہر و باطن آداب و شرائط سنن و واجبات، فرائض سب کی رعایت اور وقت کی پابندی اور مواظبت کے ساتھ نماز کی ادائیگی مطلوب ہے اتوا الزکوٰۃ جملہ انشائیہ معطوف علیہ..... اذکعوا مع الراکعین جملہ انشائیہ ہے رکوع کے معنی بھٹکنے کے ہیں مفسر علام نے صلوا کے ساتھ ترجمہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ تسمیۃ الکمل باسم الجزء ہے اور چونکہ یہود کی نماز بلا رکوع و سجود کی تھی اس لئے کہا کہ مسلمانوں جیسی نماز پر دھو نیز صلوٰۃ الجنازہ میں رکوع و سجود نہیں ہوتا وہ فرض علی الکفایہ ہوتی ہے۔ زکوٰۃ کے معنی زیادہ ہونے اور بڑھنے کے ہیں جیسے بولتے ہیں زکوٰۃ الذرع بکھیتی بڑھ گئی اور بعض کے نزدیک زکاء بمعنی طہارت سے مشتق ہے۔ زکوٰۃ میں برکت اور تطہیر دونوں وصف پائے جاتے ہیں تاسمرون الناس بالبر جملہ معطوف علیہ و تسنون میں جو ہمزہ کا مدخل ہے معطوف ہے انتم تتلون البکث جملہ حال ہے فلا تعقلون جملہ مقررہ استعینوا معطوف علیہ اذکروا پروانہا الکبیرۃ جملہ منشی منہ الاحرف استثناء علی الخاشعین موصوف الذین موصول صلہ ملکراس کی صفت یہ سب ملکر منشی تسنون کا ترجمہ مفسر تتر کو نبھا سے کر رہے ہیں ملزوم بول کر لازم کا ارادہ کرتے ہوئے خاشعین کے معنی ساکنین کے ہیں اصل الخشوع السکون۔ وحشعت الاصوات ای سکت اسی لئے خشوع جوارح کی صفت لائی جاتی ہے اور خضوع قلب کی یوقنون کے ساتھ یظنون کی تفسیر کر کے اشارہ کرنا ہے کہ ظن یہاں بمعنی یقین ہے اور یہ اس معنی میں کثیر الاستعمال ہے دوسری قرأت جو لا یعلمون ہے یہ معنی اس کے بھی موافق ہیں۔ اس لفظ سے تعبیر کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ آخرت کا ظنی علم بھی جب ان میں خشوع پیدا کر سکتا ہے تو علم یقین اور جزم تو بدرجہ اولی خفت صلوٰۃ کا باعث ہوگا۔

ربط: یہاں تک اصول ایمان کی دعوت اور کفر سے پرہیز کی تلقین تھی جو ایک درجہ میں اصول ہی ہے اب بعض مہتمم بالشان فروعات کا حکم دیا جاتا ہے تاکہ مجموعہ کا مکمل ایمان ہونا معلوم ہو جائے۔

﴿تشریح﴾: عبادات اور محبت صالحین کی اہمیت: احکام فریہ دو طرح کے ہوتے ہیں بعض اعمال ظاہری اور بعض باطنی پھر اعمال ظاہری بھی دو طرح کے ہیں بدنی عبادت یا مالی عبادت ان تینوں کلیوں کی ایک ایک جزئی یہاں ذکر فرمادی۔ نماز بدنی عبادت زکوٰۃ مالی عبادت، خشوع و خضوع باطنی اور قلکی چونکہ اہل باطن ہی کی معیت اس میں مؤثر اور کبریت احمر کا درجہ رکھتی ہے اس لئے اس کو بھی حکم میں شامل کر لیا۔

حب جاہ اور حب مال کا بے نظیر علاج:..... نماز سے حب جاہ اور زکوٰۃ سے حب مال، تواضع سے کبر و حسد جوام الخبائث ہیں کم ہوں گے اس لئے یہ احکام بہت ہی مناسب اور موزوں ہوئے کیونکہ حاصل ان کی بیماریوں کا یہی دوسرا مرض اصل تھے یعنی حب جاہ اور حب مال۔ ان ہی سے حسد و کبر پیدا ہو گیا کہ جب ہم آپ کی اتباع اور غلامی کریں گے تو یہ سب نذرانے شکرانے بند ہو جائیں گے اس لئے صبر و نماز سے ان دونوں کا علاج فرمایا گیا صبر سے مال کی اور نماز سے جاہ کی محبت کم ہوگی۔ اور حب اس کی عادت ہو جائے گی تو حب جاہ جو تمام فتنہ فساد کی جڑ ہے کٹ جائے گی مگر میں چونکہ خواہشات کا ترک ہوتا ہے اور نماز میں اس ترک کے ساتھ بہت سے کاموں کا کرنا بھی ہوتا ہے اور قاعدہ عقلی ہے کہ فعل کی نسبت ترک فعل آسان ہوتا ہے اس لئے نماز کو دشوار تر سمجھا گیا اور اس کی دشواری کو ہلکا کرنے کی تدبیر کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

نماز دشوار کیوں ہے؟:..... چونکہ نماز کی دشواری محض اس لئے ہے کہ انسان کا دل آزادی پسند ہے اور نماز میں ہوتی ہے ہر قسم کی پابندی۔ نہ ہنس، نہ بولو، نہ کھاؤ، نہ پیو، نہ چلو، نہ بیرو سب آزادی سلب، ہاتھ پیر سب مقید اور اس قید کا اثر قلب پر یہ ہوا کہ وہ جنگ ہوتا ہے اور سب تنگی قلب کا اس کی حرکت فکریہ ہے اس لئے اس کا علاج بالصد سکون سے ہونا چاہئے چنانچہ خشوع و خضوع جس کی حقیقت سکون قلب ہے۔ علاج میں مفید اور کارگر ہو سکتا ہے جس کی آسان اور مجرب تدبیر یہ ہے کہ قلب کو کسی مشغلہ میں منہمک کر کے افکار اور خیالات کی ادھیڑ بن سے فارغ کر دیا جائے اور وہ مشغلہ نماز ہے تو حاصل یہ ہے کہ اللہ کی ملاقات اور اس کی بارگاہ کی حاضری کا تخیل مٹ کر خشوع ہے اور خشوع سہل نماز اور نماز مزیل حب جاہ۔ اور زوال حب جاہ سے سارے امراض کی جڑ ہی قطع ہو جائے گی کیا ہی مرتب اور باقاعدہ علاج تجویز فرمایا گیا ہے۔ (ملخصاً من الیمان)

لطائف آیات:..... نماز و زکوٰۃ کی فرضیت اس قسم کی بکثرت آیات سے ثابت ہے۔ اسی طرح پانچ نمازوں اور ان کے اوقات و شرائط، زکوٰۃ کی مقدار و شرائط کا بیان متعدد آیات میں آیا ہے۔ البتہ ارجعوا مع الواکعبین سے قاضی بیضاویؒ نے جماعت کی فرضیت پر استدلال کیا ہے۔ حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت مؤکدہ ہی ہے اس لئے اشکال ہوگا تو کہا جائے گا کہ سنت مؤکدہ..... بھی قریب بواجب ہے یا آیت سے تو وجوب ہی مانا جائے لیکن چونکہ اس میں قدرت علی الغیر ماننی پڑتی ہے یعنی جماعت چونکہ امام و مقتدی کی محتاج ہوتی ہے اس لئے ظاہر کتاب کے وجوب کو چھوڑنا پڑے گا۔ نماز جمعہ میں بھی اگرچہ توقف علی الغیر ہوتا ہے لیکن انعقاد جمعہ کی شرائط میں سے جماعت کا پایا جانا ہے اس لئے اس کو فرض و واجب کہا جائے گا۔ علیٰ ہذا قاضی بیضاویؒ نے اپنے مذہب شافعی کے موافق اس آیت سے کفار کے مکلف بالا احکام و القروع ہونے پر استدلال کیا ہے چنانچہ نماز و زکوٰۃ وغیرہ عبادات کا حکم اہل کتاب کو دیا جا رہا ہے جو کافر ہیں۔ لیکن حنفیہ کی طرف سے صاحب مدارک نے کہا کہ اس سے پہلی آیت و امنوا بما انزلت میں ایمان کی دعوت مذکور ہو چکی ہے اس لئے تقدیر عبارت اس طرہ ہے کہ اسلموا و اعملوا عمل اهل الاسلام یعنی کفار مواخذۃ اخروی کے لحاظ سے تو اصول و فروع دونوں کے مکلف ہیں۔ البتہ دنیا میں صرف معاملات و عقوبات و اصول کا ان سے مطالبہ ہے عبادات کے مکلف نہیں تا وقتیکہ وہ ایمان قبول نہ کر لیں۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآءِیْلُ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِيۤ اَنْعَمْتُ عَلَیْكُمْ بِالشُّكْرِ عَلَیْهَا بِطَاعَتِيۤ وَ اِنِّیۤ اَفْضَلْتُكُمْ اٰی اٰبَآءِ كُفَرٍ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ ﴿۴۷﴾ عَالِمِیۤ زَمٰنِهِمْ وَ اتَّقُوا خَافُوْا یَوْمًا لَا تَجْزِیۤ فِیْهِ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا هُوَ یَوْمُ الْقِیَمَةِ وَ لَا یُقْبَلُ بِالْاِثْمِ وَ الْاِثْمِ مِنْهَا شَفَاعَةٌ اِیۤ لِّیْسَ لَهَا شَفَاعَةٌ فَتَقْبَلُ فَمَّا لَنَا مِنْ شٰفِعِیْنَ وَ لَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فِذًا وَ لَا لَهُمْ یُنْصَرُوْنَ ﴿۴۸﴾ یَمْنَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ ۔

ترجمہ:..... اے اولاد یعقوب تم میری اس نعمت کو یاد کرو جس کا میں نے تم پر انعام کیا تھا (یعنی میری اطاعت کر کے اس کی شکر گزاری کرو) اور میں نے تم کو (تمہارے آباء و اجداد کو) دنیا والوں پر (تمہارے ابناء و زمان پر) فوقیت دی تھی اور ڈرو (خوف کرو) ایسے دن سے کہ نہ تو کوئی شخص کسی کی طرف سے مطالبہ کر سکے گا (روز قیامت میں) اور نہ قبول ہو سکے گی (قبول میں دو قرأتیں ہیں) (۱) یا اور (۲) کے ساتھ) کسی کی طرف کوئی سفارش (شفاعت کا وجود ہی کافر کے لئے نہ ہوگا کہ قبولیت کی نوبت آئے۔ دوسری جگہ فمائلنا من شافعیین اور نہ کسی کی طرف سے کوئی معاوہ (فدیہ) لیا جاسکے گا اور نہ ان لوگوں کی طرف واری چل سکے گی) کہ اللہ کے عذاب سے ان کو بچا لیا جائے

ترکیب و تحقیق:..... عالم ماسوی اللہ کو کہتے ہیں اور عالمین جمع میں اور بھی زیادہ تعظیم اور مبالغہ ہوتا ہے لاجزى بمعنی لاتفتنى ولا تغنى اس صورت میں منصوب ہوگا مصدریت کی وجہ سے لاتعجزى اگر ہے تو اجزاء عناصر سے ہوگا اس وقت بھی مصدر ہوگا اور جملہ صفت ہے یوم کی اور عائد محذوف ہے جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ فرمایا یعنی فیہ نفس اولی سے مراد مؤمن اور نفس ثانی سے مراد کافر ہے۔ اى لاتمنى نفس مومن عن نفس كافرة شیئاً۔ عدل مثل کہا جاتا ہے ما عدل لفلان احد یعنی وہ بے نظیر ہے۔ ہم ضمیر جمع کی نفس منکرہ میں منجاش ہے شفع ملانا۔ سفارش کنندہ مشفوع لہ کو اپنے ساتھ ملا لیتا ہے بنی اسرائیل مضاف مضاف الیہ ملکر منادی اذکروا فعل بافاعل نعمتی التی انعمت علیکم صفت موصوف ملکہ معطوف علیہ۔ وانی الخ جملہ معطوف ملکہ نداء اتقوا یوماً جملہ آگے چاروں جملے مل کر یوما کی صفت اور سب میں عائد محذوف ہے۔

رابط:..... بنی اسرائیل کہ جن میں تقریباً ستر ہزار انبیاء حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے مابین بھیجے گئے اور بے شمار بادشاہ اسی ایک خاندان میں پیدا کئے گئے تھے۔ پچھلے رکوع میں اس خاندان پر بالا جمال انعامات کا تذکرہ کیا تھا۔ یہاں سے ان ہی انعامات کی تفصیلی فہرست شروع کی جا رہی ہے۔ تیسری یا بنی تک تقریباً چالیس واقعات ذکر کئے جائیں گے جن میں ایک طرف خدا کے انعام کا پہلو ہوگا اور دوسری طرف ان کی نالائقیوں کا۔

﴿تشریح﴾:..... بنی اسرائیل پر انعامات کی بارش:..... دنیا میں ایسا بہت کم اتفاق ہوتا ہے کہ دین و دنیا کی سیادتیں دونوں کسی ایک جگہ جمع ہو جائیں تو یہ بالکل ہی شاذ و نادر بات ہے کہ ان میں ایسا تسلسل ہو کہ کئی پشتوں اور کئی نسلوں تک چلا جائے۔ لیکن بنی اسرائیل کی صد ہا سالہ تاریخ بتلاتی ہے کہ خدا نے اس قوم کی جس قدر ناز و برداریاں کی ہیں اتنے طویل زمانہ تک شاید وہ دنیا کی کسی دوسری قوم کو نصیب نہ ہو سکی ہوں۔ اور یہ بھی شاید ان ہی کی تاریخی خصوصیت ہے کہ جتنے بڑے مجرم اور نافرمان یہ لوگ ہوئے ہیں تاریخ اقوام اس کی نظیر پیش کرنے سے بھی عاجز ہے۔ نیکوئی طور پر اتنی ناز و برداری ہی شاید اس قوم کی تباہی اور بربادی کا باعث ہو تو کیا

تعجب ہے۔ اس حقیقت کو قرآن کریم شکایتی لب و لہجہ میں ادا کرتا ہے انی فضلتکم علی العالمین۔

ایک اشکال اور اس کی سادہ توجیہ:..... لفظ عالمین میں لوگوں نے بہت زیادہ تکلفات کئے ہیں کہ اس سے مراد سارا عالم ہے جس میں انسان، ملائکہ، جنات چرند پرند سب ہوں پھر اشکال ہوا کہ ملائکہ اور انبیاء کرم بالخصوص حضور ﷺ پر ان کی فوقیت کیسے ثابت ہوگئی۔ اسی طرح تمام بنی اسرائیل کی فضیلت کیسے صحیح ہو سکتی ہے جبکہ ان میں بہت سے یقیناً شریر بد معاش بھی ہوں گے اس لئے جواب میں تخصیصات کی ضرورت پیش آئی۔ لیکن اگر بلا تکلف کہہ دیا جائے کہ محاورہ میں ”دنیا“ بول کر اکثر معاصرین اور ہم زمانہ لگ مراد لئے جاتے ہیں تو بات بالکل سہل ہو جائے۔ جلال محقق عالمی زماںہم سے یہی توجیہ کر رہے ہیں۔ بلقیس کی نسبت فرمایا گیا ہے او تبت من کل شیء حالانکہ بہت سی چیزیں بے چاری کے پاس نہیں ہوں گی مگر محاورہ کے لحاظ سے کہنا بالکل صحیح ہے۔ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جو یہود موجود تھے اگر چہ ان کے ساتھ یہ واقعات پیش نہیں آئے لیکن ان کے آباء اجداد کی تکریم ان کے لئے باعث فخر ہے اس لئے ان سے خطاب فرمایا۔

مصیبت سے بچنے کے چار راستے:..... پہلی آیت میں ترغیبی مضمون ہے اور دوسری آیت میں ترہیب فرماتے ہیں کہ دنیا میں کسی مصیبت سے بچ نکلنے کی چار ہی راستے ہو سکتے ہیں (۲) مطالبہ (۲) معاوضہ (۳) شفاعت (۴) نصرت لیکن آخرت میں بغیر ایمان کے تمہارے لئے یہ سب راستے بند ہوں گے۔ اس لئے ابھی اس کی فکر کر لو گویا مقصود بحالت موجودہ ان کو مایوس اور ناامید کرنا ہے۔

انکار شفاعت اور اس کا جواب:..... اس تقریر پر معتزلہ کے لئے اب اس آیت سے اور آیت من ذا الذی یشفع عنده الابدانہ سے نفی شفاعت پر استدلال کی گنجائش نہیں رہتی ہے جیسا کہ مفسر بھی اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کیونکہ اس آیت میں تو ظاہر ہے کہ عام شفاعت کا تذکرہ نہیں ہے بلکہ خاص طور پر کفار کے لئے شفاعت کا نہ ہونا یا قبول نہ ہونا بیان کیا گیا ہے اور دوسری آیت الحقنا بہم ذریعتہم میں مؤمنین عصاة کے لئے شفاعت کا اثبات ہو رہا ہے۔ اسی طرح حدیث شفاعتی لاهل الکبائر من امتی بھی مثبت مدعا ہے اور جہاں تک آیت الکفری کا تعلق ہے اس میں بلا اذن شفاعت کی نفی کی جا رہی ہے نہ کہ مطلق شفاعت یا شفاعت مع الاذن کی نفی کی گئی ہے۔ رہا معتزلہ کا شفاعت کو عقلی طور پر خلاف انصاف کہنا یا سمجھنا یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ حقوق اللہ تو خود حق تعالیٰ از روئے جود و کرم معاف فرمادیں گے اور اپنا حق معاف کرنا ظلم نہیں کہلاتا بلکہ سخاوت و کرم اور ابراء کہلائے گا۔ البتہ حقوق العباد تو حق تعالیٰ خود معاف نہیں کریں گے بلکہ صاحب حق کو اس درجہ خوش کر دیں گے کہ وہ خود راضی ہو کر خوش دلی سے معاف کر دے گا۔ اس میں معتزلہ کا کیا بگڑتا ہے۔

اصل بگاڑ کی جڑ اور بنیاد:..... بہر حال چونکہ یہود کے دماغ میں صاحبزادگی کی یوتھی اس لئے باطل امیدوں کی جڑ کاٹ دی گئی ہے کہ بغیر ایمان کے کوئی سہارا کام نہیں دے گا۔ البتہ ایمان اور اعمال صالح ہو تو تھوڑی بہت کی پوری ہو سکتی ہے بغیر ایمان و عمل کے محض نسبت پر گھمنڈ رکھنے والے پیرزادوں کو اس آیت سے سبق لینا چاہئے۔ اسی لئے شفاعت کو یہاں مقدم لایا گیا ہے اور آخری بنی اسرائیل میں اس کو مؤخر لایا گیا ہے تاکہ اس گھمنڈ کا بالکل تھکنا حاصل ہو جائے۔

وَاذْكُرُوا اِذْ نَجَّيْنَكُمْ اٰی اَبَائِكُمْ وَالْخِطَابَ بِهٖ وَبِمَا بَعَدَهُ الْمَوْجُوْدِيْنَ فِیْ زَمٰنٍ نَّبِیْنَا صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمْ
اُخْبِرُوْا بِمَا اَنْعَمَ عَلٰی اَبَائِهِمْ تَذْكِرًا لّٰهُمْ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ لَیُؤْمِنُوْا مِّنْ اِلٰ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَكُمْ یُذِیْقُوْنَكُمْ سُوءَ
الْعَذَابِ اَشَدَّهٗ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِّنْ ضَمِیْرِ نَجَّیْنَكُمْ یُذَبِّحُوْنَ بَیَّانًا لِّمَاقِلَهٗ اَبْنَاءُكُمْ الْمَوْلُوْدِيْنَ
وَيَسْتَحِیُّوْنَ یَسْتَفِقُوْنَ نِسَاءَكُمْ لِقَوْلٍ بِغَضِ الْكَهْنَةِ لَهٗ اَنْ مَّوْلُوْدًا یُّوْلَدُ فِیْ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ یَكُوْنُ سَبَبًا
لِّذَهَابِ مُلْكِكَ وَفِیْ ذٰلِكُمْ الْعَذَابُ اَوْ الْاِنْحَاءُ بِاِلَآءِ اِیْتِلَآءٍ وَاَنْعَامٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِیْمٌ ﴿۴۹﴾ وَاذْكُرُوا اِذْ
فَرَقْنَا بِكُمْ بَسِیْطَ الْبَحْرِ حَتّٰی دَخَلْتُمُوْهُ هَارِیْنَ مِّنْ عَدُوِّكُمْ فَانْجَیْنَكُمْ مِّنَ الْغَرَقِ وَاَغْرَقْنَا اٰلَ
فِرْعَوْنَ قَوْمَہٗ مَعًا وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ﴿۵۰﴾ اِلٰی اَنْطَبَاقِ الْبَحْرِ عَلَیْهِمْ وَاِذْ وَعَدْنَا بِاَلْفٍ وَّدُوْنِهَا مُوسٰی
اَرْبَعِیْنَ لَیْلَةً رُّعُیْطِیْہٖ عِنْدَ انْقِصَآئِهَا التَّوْرَۃَ لِتَعْمَلُوْا بِهَا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الَّذِیْ صَاغَہُ لَكُمْ السَّامِرِیُّ اِلٰہًا
مِّنْۢ بَعْدِہٖ اٰیۤی بَعْدَ ذِہَابِہٖ اِلٰی مِیْعَادِنَا وَاَنْتُمْ ظَلِمُوْنَ ﴿۵۱﴾ بِاِتِّخَاذِہٖ لِوَضْعِكُمْ الْعِبَادَۃَ فِیْ غَیْرِ مَحَلِّہَا ثُمَّ
عَفَوْنَا عَنْكُمْ مَّحُوْنًا ذُّنُوْبَكُمْ مِّنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ الْاِتِّخَاذِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ﴿۵۲﴾ نِعْمَتِنَا عَلَیْكُمْ وَاِذْ اَتَيْنَا
مُوسٰی الْكِتٰبَ التَّوْرَۃَ وَالْفُرْقَانَ عَطْفٌ تَفْسِیْرٌ اٰی الْفَارِقِ بَیْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْخَلَالِ وَالْحَرَامِ
لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ﴿۵۳﴾ بِہٖ مِنَ الضَّلَالِ۔

ترجمہ:..... اور (اس وقت کو یاد کرو) جبکہ رہائی دی تھی ہم نے تم کو (تمہارے آباء اجداد کو اس آیت میں اور اسی طرح با بعد کی آیات میں ان یہود کو خطاب کر کے جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے ان کے آباء اجداد پر کی ہوئی نعمتیں یاد دلانی گئیں ہیں تاکہ ان کا خیال کر کے اللہ پر ایمان لے آئیں) فرعونوں سے جو تم کو ستا رہے تھے (چکھارے تھے) بدترین (شدید ترین) عذاب (یہ جملہ ضمیر نَجَّیْنَكُمْ سے حال واقع ہو رہا ہے) ذبح کر رہے تھے (یہ ماقبل کا بیان ہے) تمہاری نرینہ اولاد (پیدا شدہ) کو اور زندہ رہنے دیتے تھے (چھوڑ دیتے تھے) تمہاری عورتوں کو (بعض کاہنوں کے کہنے سے ایک بچہ بنی اسرائیل میں پیدا ہونے والا ہے جو اے فرعون تیری سلطنت کے زوال کا باعث بنے گا) حالانکہ اس میں (واقعہ عذاب و نجات دونوں میں) امتحان (ابتلاء اور انعام) تھا تمہارے پروردگار کی جانب سے بڑا بھاری۔ نیز (یاد کرو) اس کو جب شق کر دیا (پھاڑ دیا) تمہارے لئے (تمہاری وجہ سے) دریائے شور تا آنکہ تم اس میں دشمن سے بھاگ کر داخل ہو گئے) پھر ہم نے تم کو بچا لیا (ڈوبنے سے) اور ہم نے ڈوبو یا فرعونوں (فرعون اور اس کے ساتھ قوم) کو دریا نکال دیا یہ منظر تم دیکھ رہے تھے (دریا کا ان پرل جانا) اور اس وقت کو (یاد کرو) جب کہ ہم نے وعدہ کیا تھا (لفظ وعدنا الف کے ساتھ بھی ہے یعنی واعدنا اور بغیر الف بھی ہے) موسیٰ علیہ السلام سے چالیس رات کا (کہ اس مدت کے بعد ہم تم کو توراۃ عطا کریں گے) تمہارے عمل کے لئے) مگر پھر تم نے بنایا اس کو سالہ کو (جس کو تمہارے لئے موسیٰ سامری نے ڈھالا تھا۔ معبود) ان کے چلے جانے کے بعد (وعدہ کے مطابق ہمارے پاس چلے آنے کے) دریا نکال دیا تم ظلم کر رہے تھے (گوسالہ کو معبود بنا کر عبادت کو بے عمل صرف کر کے) پھر بھی ہم نے تم سے درگزر کیا (تمہارے گناہ مٹا کر) اس (گوسالہ پرستی) کے بعد اس امید پر کہ تم شکر گزاری کرو گے (ہماری نعمتوں کی) اور اس وقت کو (یاد کرو) جب کہ ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب (تورات) اور فیصلہ کن چیز دی (یہ فرقان کتاب کا عطف تفسیری

ہے بمعنی فارق ہے۔ حق و باطل، حلال و حرام کے درمیان اس توقع پر کہ تم (گمراہی سے) بچتے رہو گے۔

ترکیب و تحقیق:..... ال اصل میں اہل تھا بدلیل تصغیر اھیل ہا کو ہمزہ یا واؤ سے بدل کر الف سے تبدیل کر لیا گیا یعنی خلاف قیاس ہا کو الف سے بدل لیا گیا ہے۔ ذوی العقول اور ذوی الشرف پر اس کا استعمال ہوتا ہے بخلاف لفظ اہل کے اس کا استعمال دونوں اعتبار سے عام ہے۔ اہل کتاب اور اہل صانع بولیں گے آل کتاب اور آل صانع نہیں کہا جائے گا نیز آل سے مراد خود نفس فرعون بھی ہو سکتا ہے اور قبیلہ فرعون بھی۔ سو کے معنی برائی کے ہیں مراد شدت ذبح ابناء کا استیاء نساء پر مقدم کیا ہے کیونکہ عامۃ اول زیادہ سخت عذاب ہے، بہ نسبت دوسرے کے اگرچہ غیرت مند لوگوں کے نزدیک دوسرا عذاب شدید ترین ہے۔ سوء العذاب کا بیان یسذبھون واقع ہو رہا ہے اس کے علاوہ دوسری بیگاری بھی ان سے لی جاتی ہے مثلاً پتھر پھوڑنے، لوہا کاٹنے، تعمیر کرنے کی خدمت جو ان مردوں سے اور کپڑا بننے اور دوسری خانگی خدمات عورتوں سے اور کمزوروں پر ٹیکس مالی مقرر کیا جاتا تھا۔ استحياء کے معنی باندی بنانے کے بھی لئے گئے ہیں یا پردہ حیا، اٹھانا، حیا یا ننگر بمعنی فرج۔ بلاء اصل میں اختیار کے معنی ہیں آزمائش کبھی نعمت میں ہوتی ہے اور کبھی مصیبت میں۔ واعذنا باب مفاعلت است اگر ہے تو دونوں طرف سے وعدہ ہوا۔ موئی عليه السلام نے حاضری کا وعدہ کیا اور حق تعالیٰ نے کتاب عطا فرمانے کا اور وعدنا مجرد ہے تو صرف ایک طرف سے مراد ہے۔ موسیٰ یہ عبرانی زبان کا لفظ ہے بمعنی پانی کی بمعنی درخت۔ حضرت موسیٰ عمران کے بیٹے اور قہات کے پوتے ہیں۔ جو حضرت یعقوب کا پوتہ تھا منوچہر بادشاہ ایران کے زمانہ میں ۱۵۰۰ قبل از مسیح پیدا ہوئے تھے۔

نجینکم جملہ من آل فرعون متعلق ہے۔ یسومونکم سوء العذاب جملہ ہو کر حال ہے آل فرعون یا ضمیر نجینکم سے یا دونوں سے یسذبھون اور یستحيون دونوں جملے بیان ہیں یسومونکم کے اسی لئے واؤ عاطفہ نہیں لائے۔ فی ذلکم خبر مقدم۔ بلاء من ربکم عظیم، مبتداء مؤخر۔ فرقنا فعل با فاعل بکم مفعول ثانی البحر مفعول اول۔ فانجینکم معطوف علیہ واغرقنا معطوف۔ وانتم تنظرون حال ہے اغرقنا سے موئی مفعول اول ہے وعدنا کا۔ اربعین لیلۃ مفعول ثانی۔ مفعول اول ہے اتخذتم کا۔ الہام مفعول ثانی محذوف انتم ظالمون جملہ حال فاعل ہے من بعد ذلک عفونا سے متعلق ہے۔ موسیٰ مفعول اول اتینا کا اور الکتب والفرقان معطوف معطوف علیہ مل کر مفعول ثانی ہے۔

رابط:..... یہاں سے دوسرے، تیسرے اور چوتھے انعام کی تفصیل کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾ قرآن میں مکرر اور غیر مکرر واقعات کا فلسفہ:..... قرآن میں تاریخی واقعات دو طرح کے بیان فرمائے گئے ہیں بعض تو ایسے ہیں کہ پورے قرآن میں صرف ایک دو جگہ بیان کئے گئے جیسے اصحاب کہف یا ذو القرنین یا القمان عليه السلام کے واقعات اور داستان یوسف عليه السلام اور بعض واقعات ایسے ہیں جن کو بار بار دہرایا گیا ہے جیسے حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل کے واقعات اجمال و تفصیل کے ساتھ ان میں سورتوں میں دہرائے گئے ہیں۔ سورۃ بقرہ، نساء، مائدہ، انعام، اعراف، یونس، ہود، بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ، ہود، یونس، شعراء، نمل، قصص، صافات، مؤمن، زخرف، دخان، تازعات۔

قرآن کریم اور دوسری آسمانی کتابوں میں اختلاف بیان:..... پھر ان واقعات کے بعض ٹکڑے صرف قرآن کریم میں ملتے ہیں اور بعض حصے صرف توراۃ میں ملتے ہیں۔ کیونکہ اول تو قرآن کریم کی غرض تاریخ نویسی اور داستان سرائی نہیں

ہے اسی لئے وہ بالا ستیغاب کسی قصہ کو بجز داستان یوسف کے بیان نہیں کرتا بلکہ اس کا اصل منشاء موعظت و عبرت ہوتا ہے اسی لئے جس موقع پر جس قدر نکرہ مقصود ہوتا ہے اتنا ہی اٹھالیا جاتا ہے۔ اور واقعات کی ترتیب بھی بسا اوقات بدل دی جاتی ہے تاکہ واقعہ کی نوعیت صرف استدلالی رہے اور محض واقعہ کی حیثیت ملحوظ نہ رہے اور دوسری بات یہ ہے کہ ایک ہی واقعہ کو دو مورخ بیان کرتے ہیں۔ ایک سے کچھ اجزاء ترک ہو جاتے ہیں اور دوسرے سے کچھ اجزاء چھوٹ جاتے ہیں لیکن بعد کے آنے والے ان کڑیوں کو ملا لیتے ہیں اس لئے قرآن کریم کے بیان کردہ تاریخی اجزاء مشکوک نہیں ہونے چاہئیں۔

بنی اسرائیل کا دورِ غلامی:..... ان تین آیات میں تین واقعات کی طرف بالا جمال اشارہ کیا جا رہا ہے۔ پہلا واقعہ تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے پہلے سخت آزمائش کا تھا جس میں ساری قوم مبتلا تھی۔ بنی اسرائیل کی قوم غلامی کی زنجیر میں تو پہلے ہی جکڑی ہوئی تھی۔ رہی سہی کسی اس سخت انتقامی کارروائی نے پوری کر دی۔ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے خطرہ کی پیش بندی کے سلسلہ میں فرعونین کی طرف سے ان پر برپا کی گئی تھی۔ ہزاروں معصوم اور بے گنہ بچوں کو صرف موسیٰ علیہ السلام کے شبہ میں قتل کر دیا گیا تھا۔ اکبر ظرافت کے لہجہ میں کہتا ہے۔

یوں قتل سے بچوں کہ وہ بدنام نہ ہوتا افسوس کہ فرعون کو کالج کی نہ سوچھی

صرف یہی نہیں بلکہ غلامی کی زنجیروں کو اور زیادہ کسے کے لئے لڑکیوں کو اپنی ہوسنا کیوں کا شکار بنانے کے لئے زندہ چھوڑ دیا جاتا تھا۔ ممکن ہے اس کا مقصد سیاسی شکنجوں کو مضبوط تر کرنا ہوتا ہم جن غیور لوگوں کی رگوں میں گرم لہو ہوگا ان کی کمر توڑنے کے لئے کافی سامان کر دیا گیا تھا۔

غلامی سے نجات:..... بہر حال خدا نے اس بدترین مصیبت سے قوم کو نجات بخشی، اس کے بعد دوسری آیت میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو ہمراہ لے کر ان کے آبائی وطن ملک شام میں کنعان کی طرف جو مصر سے چالیس روز کی راہ پر شمالی جانب تھا سفر کر رہے تھے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کی نقش مبارک کا تابوت بھی ہمراہ تھا کہ دریائے قلزم سامنے آ گیا اور فرعون کا عظیم لشکر پیچھے سے تعاقب میں چلا آ رہا تھا۔ سخت پریشانی اور انتشار ہوا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی دعا کی برکت سے اور عصائے موسیٰ کی کرامت سے بحر قلزم میں بارہ خاندانوں کے بارہ راستے خشکی کے رونما کر دیئے گئے جن سے بنی اسرائیل تو سلامتی سے پار ہو گئے مگر فرعونینوں کا لشکر عظیم غرقاب ہو کر رہ گیا ”خس کم شد جہاں پاک شد“ ظالم دشمن کی تباہی کا اس طرح اپنی آنکھوں سے نظارہ کرنا دوبری نعمت ہے۔

قوم کے دو موسیٰ جن کا نام ایک اور کام مختلف:..... اگلی آیت میں ایک تیسرے واقعہ کا تذکرہ ہے کہ بحر قلزم سے نجات اور دشمن کی تباہی کے بعد قوم نے حضرت موسیٰ سے ایک آسانی کتاب کی درخواست کی چنانچہ درخواست منظور ہوئی اور حضرت موسیٰ چالیس روز کوہ طور پر شرف ہمکلامی سے مشرف ہوتے رہے اور الواح تورات لے کر واپس ہوئے تو موسیٰ سامری نے جو ان کا ہم نام تھا اور زر گر تھا۔ قوم کو ایک نئے فتنہ میں مبتلا کر دیا یعنی سونے چاندی کا ایک بھڑا تیار کر کے اس کی پرستش میں لگا دیا جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قائم کردہ بنیاد تو حید متزلزل ہو گئی چنانچہ واپسی پر موسیٰ علیہ السلام نے جب یہ منظر دیکھا تو نہایت برہم ہوئے اور غصہ سے بے قابو ہو گئے۔ فہمائش کے بعد قوم تائب ہوئی۔

دیکھتے تو میں ایک ہی نام کے دو موسیٰ ہوئے لیکن دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک خدا کے برگزیدہ اولوالعزم نبی دوسرا حرامی اور ولد الزنا ایک کو ان کے دشمن فرعون کے ہاتھوں پلویا اور دشمن کی نگرانی میں محفوظ رکھا جاتا ہے۔ اپنی قدرت اور فرعون کا بجز ظاہر کرنے کے لئے لیکن موسیٰ سامری کی پرورش جبریل امین جیسا مقدس فرشتہ کرتا ہے پھر وہ محروم القسمت رہتا ہے۔ معلوم ہوا کہ تربیت بھی اسی وقت کارگر ہوتی ہے جبکہ جو ہر قابلیت فطرت میں ودیعت ہو الشقی من شقی فی بطن امہؔ تنہیدستان قسمت راجہ سوا زرہبر کمالؔ

اذا المراء لم یخلق سعیداً من الازل فقد خاب من ربی وخاب المومل

فموسیٰ الذی رباه جبریل کافر وموسیٰ الذی رباه فرعون مومل

فلق البجر، ایک خرق عادت معجزہ ہے جو قرآن کریم کی نص قطعی سے ثابت ہے اس کے عدم امکان یا امتناع پر کوئی منکر دلیل قائم نہیں کر سکا۔ واذا وعدنا موسیٰ اربعین اس میں مشارح کے چلہ کی اصل تفسیر ہے اور حدیث بھی اس بارے میں وارد ہے۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ الَّذِينَ عَبْدُوا الْأَعْجَلِ يَقُومُ إِنَّكُمْ أَنْفُسُكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلِ الْهَذَا فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ خَالِقِكُمْ مِنْ عِبَادَتِهِ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۖ أَيْ لِيَقْتُلِ الْبَرِيُّ مِنْكُمْ الْمُجْرِمَ ذَلِكَ كُفْرُ الْقَتْلِ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ۖ فَوَفَّقَكُمْ لِفَعْلِهِ ذَلِكَ وَأَرْسَلَ عَلَيْكُمْ سَحَابًا سَوْدَاءَ لِفَالٍ لَا يَنْصُرُ بَعْضُكُمْ بِغَضَائِفِ رَحْمَةٍ حَتَّىٰ قُتِلَ مِنْكُمْ نَحْوُ سَبْعِينَ أَلْفًا قَتَابَ عَلَيْكُمْ ۖ قِيلَ تَوَبَّتْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ ﴿۵۴﴾ وَإِذْ قُلْتُمْ وَقَدْ خَرَجْتُمْ مَعَ مُوسَىٰ لِنَعْتَذِرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَ سَمِعْتُمْ كَلَامَهُ يَمْوَسَىٰ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عَيْنًا فَأَخَذَتْكُمْ الصُّعْقَةُ الصَّيْحَةُ فَمُتُمْ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۵۵﴾ مَا حَلَّ بِكُمْ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ آمِنِينَ كُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۵۶﴾ نِعْمَتَنَا بِذَلِكَ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سَرْنَا كُمْ بِالسَّحَابِ الرَّقِيقِ مِنْ حَرِّ الشَّمْسِ فِي النَّبِيِّ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُم مِّنَ الْمَنِّ وَالسَّلْوَىٰ ۖ هُمَا التَّرْنَجِينُ وَالطَّيْرُ السَّمَانِي بِتَخْفِيفِ الْيَمِّ وَالْقَصْرِ وَقُلْنَا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ۖ وَلَا تَذْجُرُوا الْبُعْمَةَ وَادْخُرُوا أَفْطَحَ مِنْهُمْ وَمَا ظَلَمُونَا بِذَلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۵۷﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا وَبَالَهُ عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ: اور جبکہ موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کے (ان افراد سے جنہوں نے گوسالہ پرستی کی تھی) فرمایا اے میری قوم بلاشبہ تم نے گوسالہ پرستی کر کے اپنا بڑا نقصان کیا ہے اس لئے اپنے خالق (کی عبادت کر کے) تو بہرہ و پھر تم میں سے بعض بعض کو قتل کرے (یعنی بری مجرم کو قتل کرے) یہ (قتل) تمہارے لئے تمہارے پروردگار کے نزدیک بہتر ہوگا (چنانچہ اللہ نے اس پر عملدرآمد کی تم کو توفیق بخشی اور تم پر ایک ابرسیاہ محیط ہو گیا تاکہ تم ایک دوسرے کو دیکھ کر رحم نہ کھا سکو حتیٰ کہ ستر ہزار تم میں سے قتل کر دیئے گئے) اللہ تم پر متوجہ ہوئے (تمہاری توبہ قبول کی) بلاشبہ وہ توبہ قبول فرمایا کرتے ہیں اور عنایت فرما ہیں۔ اور وہ وقت بھی یاد کرو جب کہ تم کہنے لگے (درآ نحالیہ تم حضرت موسیٰ کی ہر کابی میں ہو کر اپنی گوسالہ پرستی کی معذرت کرنے حاضر ہوئے تھے اور تم نے کلام الہی سنا تھا) اے موسیٰ ہم ہرگز آپ کے کہنے سے نہ مانیں گے تاوقتیکہ ہم خود علامہ اللہ کو نہ دیکھ لیں۔ چنانچہ آپڑی تم پر بجلی (کزک کہ تم مر گئے) درآ نحالیہ تم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے (جو بجلی تم پر گری تھی) پھر تم کو اٹھایا (زندہ کیا) تمہارے مرجانے کے بعد اس توقع پر کہ تم شکر گزاری کرو گے..... ہماری

اس نعمت کی) اور سایہ نگین کیا تم پر بادل (تسلے بادل کا سا تباہ لگا دیا تاکہ میدان تیرے میں دھوپ کی گرمی سے بچ رہو) اور ہم نے نازل کیا تم پر (اس میدان میں) من و سلویٰ (ترجمین، شیریں، سانی میم مخفف اور الف مقصورہ کے ساتھ ہے اور ہم نے کہا) کھاؤ و نفیس رزق (ذخیرہ نہ کرنا لیکن انہوں نے کفران نعمت کرتے ہوئے ذخیرہ کرنا شروع کر دیا جس سے نعمتوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا) انہوں نے (اس سے) ہمارا کچھ نقصان نہیں کیا..... لیکن اپنا ہی نقصان کرتے رہے (کہ اس کا بادل خود ان پر پڑا)۔

ترکیب و تحقیق:..... بری المریض من مرضه والمديون من دينه یعنی نجات پائی اور ابتداء فعل کے لئے بھی بولا جاتا ہے۔ بری اللہ الاדם من طینہ یعنی اللہ نے آدم کوٹی سے پیدا فرمایا۔ باری وہ جس کی پیدا کردہ مخلوق تفاوت سے بری ہو۔ یہ خالق سے انحصار ہے ظاہر ہے کہ توبہ صرف خالق سے ہوتی ہے لیکن مقصود اس کہنے سے اخلاص ہے اور یہ بتلانا ہے کہ معبود ایسا حکیم ہونا چاہئے جس کے کام میں ذرا فرق نہ ہو۔ نہ کہ نیکل جس کی حماقت بھی ضرب الشل ہے ذلکم کا اشاریہ قتل ہے جو ہا قتلوا سے مفہوم ہو رہا ہے۔ فصبوا میں فاسبیہ ہے اور فاقبلوا میں فاتعیمیہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ قتل تکم توبہ ہو اور قتال میں فاحذف سے متعلق ہے ای ففعلتم قتال علیکم لثام تعلیلیہ ہے تعدیہ کا نہیں ہے اس لئے شبہ نہ کیا جائے کہ ایمان متعدی بنفسہ ہوتا ہے یا بواسطہ با کے۔ لام کے ذریعہ متعدی نہیں ہوتا۔ صیغہ یعنی جریلی کڑک اور بعض نے آسانی کڑک مراد لی ہے۔ تیرہ شام و مصر کے درمیان ایک نو میل کا میدان عظیم ہے جس میں گھاس، دانہ، پانی کا نام و نشان نہیں تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کھانا جاتے ہوئے راہ میں پڑتا تھا۔ ترجمین ایک خاص قسم کا ہلکا پیٹھا گوند ہوتا ہے۔ سلویٰ کبوتر سے چھوٹا چڑیا سے بڑا جانور جس کو بیڑ کہتے ہیں جو تیر کی قسم ہوتا ہے۔ یہ جانور بلا تکلف پکڑ کر خود کھالیا کرتے تھے اور پائے کے پکائے مل جایا کرتے تھے۔ کتاب الاشباہ والنظائر میں لکھا ہے کہ اگر کھانا سڑ کر خراب ہو جائے تو نجس اور حرام ہو جاتا ہے۔ لیکن دودھ گھی اگر بدبودار ہو جائیں تو ان کا استعمال ناجائز نہیں ہے۔ موسیٰ قال کا فاعل لقومہ متعلق یا قوم اے یا قومی یا تخفیفاً منادی کے موقع پر حذف ہو گئی یہ مقولہ ہے آخر تک باقی ترکیب صاف ہے۔ قلم فعل با فاعل یلموسی الخ مقولہ لثام ای لاجلک جھوٹا مقول مطلق بھی ہو سکتا ہے اور فاعل یا مفعول سے حال بھی ہو سکتا ہے ظللنا فعل با فاعل العمام غلام جنس ہے واحد کے لئے غمامۃ کھلوا کا مفعول شبہاً محذوف ہے اس کا بیان من طیبات الخ طیبات مضاف۔ مارزقنکم مضاف الیہ۔ انفسہم مفعول ہے یظلمون کا۔

رابط:..... ان آیات میں پانچویں، چھٹے، ساتویں، آٹھویں، نویں انعامات کی طرف اشارے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے:..... پانچویں انعام کا حاصل یہ ہے کہ گوسالہ پرستی کی سزا میں سب کو قتل ہونا چاہئے تھا لیکن ہم نے چھ لاکھ میں سے صرف ستر ہزار کے قتل پر بس کیا اور مقتول غیر مقتول سب کو معاف کر دیا اس آیت سے عقیدہ حلول کا بھی بطلان معلوم ہوتا ہے۔ ممکن ہے کہ گائے، بیل، بلی، پوجنے والے معریوں کا یہی عقیدہ رہا ہو۔

بنی اسرائیل چونکہ تشدد و قہم تھی اور لاتوں کے بھوت باتوں سے نہیں مانا کرتے اس لئے سخت سزائیں تجویز ہوئیں اور طریق توبہ قتل مقرر کیا گیا۔ جیسا کہ خود ہماری شریعت میں بعض جرموں کی سزا باوجود توبہ کے قتل مقرر کی گئی ہے مثلاً قتل عمد کی سزا قصاص اور بعض صورتوں میں زنا کی سزا سنگساری اور راز اس میں یہ تھا کہ نہ بکے تم نے ابدی حیات کھوئی ہے۔ اس لئے اس کی سزا میں اپنی دنیاوی زندگی مٹاؤ لہذا مختلف میں امام تشری فرماتے ہیں کہ اولیاء امت اب بھی نفس کشی اور قتل نفس امارہ کرتے رہتے ہیں۔ چھٹا انعام کے سلسلہ

میں علماء کے درمیان اختلاف ہے۔ محمد بن اسحاق جو فتن سیرت و مغازی کے امام ہیں ان کی رائے ہے کہ قتل تو بے حکم نافذ ہونے سے پہلے بطور معذرت حضرت موسیٰ علیہ السلام ستر (۷۰) منتخب اولیائے امت لیکر کوہ طور پر حاضر ہوئے، مگر سدئی کہتے ہیں کہ قتل تو بے حکم کی تعمیل حکم کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام اس جماعت عباد کو لے لیکر باریاب ہوئے اور سب نے ملکر کلام الہی سنا کہ انسی انسا اللہ لا الہ الا انسا آخر جتکم من ارض مصر بید شدیدۃ فاعبدونی ولا تعبدوا غیری اس پر بالاتفاق ان لوگوں نے عرض کیا لن نو من لک حتی نری اللہ جہرۃ

اللہ کا دیدار اور معتزلہ و نچیری: معتزلہ نے فاخذتہم المصاعقۃ سے اللہ کی رؤیت کے محال ہونے پر استدلال کیا ہے یعنی چونکہ محال کی درخواست کی اس لئے ان پر یہ بجلی گری۔ لیکن بات یہ نہیں ہے بلکہ دنیا میں اللہ کی رؤیت عقلاً ممکن ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال رَبِّ اُرِنِیْ اس پر دلالت کرتا ہے البتہ دنیا میں خدا کو دیکھنے کی انسان میں طاقت نہیں ہے۔ اس گستاخی پر کہ اپنی استعداد سے زیادہ انہوں نے میا کا نہ سوال کر دیا ہے اس لئے ان کو یہ سزا ملی ہے۔ باقی نچیریوں کی یہ تاویل کرنا کہ ان کو موت واقع نہیں ہوئی تھی بلکہ بجلی کے صدمہ سے بے ہوش ہو گئے تھے اور وہ پہاڑ کوہ آتش فشاں تھا اس میں سے ہر وقت ایسے شرارے نکلتے ہی رہتے تھے۔ یہ اللہ کی جگہ نہیں تھی ناقابل التفات خیالات ہیں۔

توکل اور ذخیرہ اندوزی: ساتویں آٹھویں انعام کا حاصل یہ ہے کہ اس لائق و وق میدان تیر جہاں نہ کہیں درخت اور سایہ تھا اور نہ پانی کا نام و نشان تھا حق تعالیٰ نے ایک رقیق بادل کو ان پر سایہ قن فرما دیا جس سے نہ دھوپ کی گرمی چھتی تھی اور نہ تاریکی کی مصیبت سے دو چار ہونا پڑتا تھا۔ اور کھانے پینے کا بے منت یہ انتظام کیا کہ ایک شیریں گوند اور پرندوں کا غول، لطیف ترین اور لذیذ ترین خوانِ نعمت کی صورت میں مہیا کر دیا گیا۔ یہ دونوں چیزیں کما کیفا چونکہ خلاف معمول تھیں اس لئے یہ معجزہ ہوا لیکن ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا گیا کہ ذخیرہ اندوزی کی جو خلاف شان توکل ہے۔ اس خزانہ غیب کی موجودگی میں ہرگز نہ کرنا۔ ورنہ کفرانِ نعمت ہوگا لیکن انہوں نے ناکدری کر کے حکم کی خلاف ورزی کی اس لئے خدا نے ان سے یہ نعمتیں سلب کر لیں۔

گناہوں کے ساتھ نعمتیں، خدا کی طرف سے ڈھیل ہے: آیت کریمہ اس پر دلیل ہے کہ باوجود گناہوں کے نعمتوں کا جاری رہنا درحقیقت استدراج ہوتا ہے جو باعثِ خطر و فکر ہونا چاہئے، نہ کہ باعثِ مسرت و طمانیت، جو لوگ نافرمانی کے باوجود مال و جاہ کی کثرت باعثِ فخر سمجھتے ہیں وہ بڑے خریں۔

وَ اِذْ قُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ خُرُوجِهِمْ مِنَ الْبَيْتِ اَدْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ۖ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ اَوْ اَرِیْحَا فَاَكَلُوا مِنْهَا حَتّٰی سَنَتْهُمْ رَعْدًا وَاَسْعَا لَا حَجَرَ فِیْهِ وَاَدْخُلُوا الْبَابَ اٰیٰی بَابِهَا سَجَدَ مُنْحَنِیْنَ وَّقُولُوا مَسَالَتْنا حِطَّةً اٰی اَنْ تُحِطَّ عَلَیْنا خَطَايَا نَا نَغْفِرُ وَفِیْ قَرْيَةٍ بِالْبَیْءِ وَ النَّاءِ مَبِیْئًا لِلْمُفْعُولِ فِیْهَا لَكُمْ خَطِیْكُمْ وَّ سَنَزِیْدُ الْمُحْسِنِیْنَ ﴿۵۸﴾ بِالسَّطَاعَةِ نَوَابَا قَبْدَلِ الَّذِیْنَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَیْرِ الَّذِیْ قِیلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَبَّةٌ فِیْ شَعْرَةٍ وَ دَخَلُوا یَزْحَفُونَ عَلٰی اَسْتَاہِمِمْ فَاَنْزَلْنَا عَلٰی الَّذِیْنَ ظَلَمُوا فِیْهِ وَضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ مُبَالَغَةً فِیْ تَقْبِیْحِ اَعْ شَانِهِمْ رِجْزًا عَذَابًا طَاعُونًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا كَانُوا یَفْسُقُونَ ﴿۵۹﴾ بِسَبَبِ فُسْقِهِمْ اٰی خُرُوجِهِمْ عَنِ

الطَّاعَةِ فَهَلْكَ مِنْهُمْ فَنِي سَاعَةٍ سَبْعُونَ أَلْفًا أَوْ أَقَلُّ

ترجمہ..... اور جب کہ ہم نے کہا (ان بے میدان تیرے سے نکلنے کے بعد) کہ داخل ہو جاؤ اس آبادی (بیت المقدس یا اریحا) میں پھر کھاؤ اس کی چیزوں میں سے جہاں سے چاہو بلا تکلف (بے دریغ اور بے روک ٹوک) اور داخل ہونا اور دروازہ میں (اس کے) جھک کر (جھکتے ہوئے) اور کہتے رہنا (کہ ہماری درخواست) تو یہ کی ہے (یعنی ہماری خطائیں معاف فرما دیجئے ہم معاف کر دیں گے) (دوسری قرأت میں يُغْفَرُ اور تُغْفَرُ دونوں مجہول صیغے ہیں) تمہاری خطائیں اور مزید براں بھی دیں گے (نیکی پر ثواب) سو بدل ڈالا (انہیں سے) ظالموں نے اس بات کو جو ان سے کہے ہوئے کلمہ کے برخلاف تھی (بجائے حطۃ کے حبة فی شعرة کہنے لگے اور سرین کے بل شہر میں داخل ہوئے) اس لیے ہم نے ظالموں پر اتاری (یہاں اسم ضمیر کی بجائے اسم ظاہر لانے سے ان کی تعظیم کی شان میں مبالغہ کرنا ہے۔ بلائے (طاعون) آسمانی ان کی نافرمانی کی وجہ سے (ان کے گناہوں یعنی اطاعت سے باہر ہو جانے کی وجہ سے چنانچہ ان میں سے ستر ہزار یا اس سے کچھ کم فوراً ہلاک ہو گئے۔)

ترکیب و تحقیق:..... یہ باب ضرب سے حیران ہونا، پریشان ہونا، چونکہ یہ خاص میدان نہایت وسیع اور لقی وق تھا جس سے دیکھنے والے کو حیرانی پریشانی ہوتی تھی اس لیے یہ نام پڑ گیا۔ سجداً کے بعد منحنین کہہ کر مفسر حال ہونے کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ حطۃ بروزن فعلۃ مثل جلتہ مبتدائے محذوف کی خبر ہے۔ ای مسئلتنا حطۃ نصب سے رفع کی طرف دوام و ثبات کے لئے عدول کیا گیا ہے۔ یہ ان کا کلمہ استغفار تھا لیکن انہوں نے حبة فی شعرة سے بدل دیا۔ یعنی گیہوں کے دانے بالوں میں ہیں منہم۔ سے معلوم ہوا کہ سب نے ایسا نہیں کیا۔ فقالوا سے مفسر بخار ہے ہیں کہ تو لا وفعلاً دونوں طرح مخالفت کی۔ فیہ وضع الظاہر سے یہ کہنا ہے کہ علیہم مختصر ضمیر کی بجائے طویل عبارت الذین ظلموا اس لئے اختیار کی گئی ہے کہ ان کی برائی کھل کر سامنے آ جائے۔ رجز کی طاعون کے ساتھ تفسیر کی ہے۔ طاعون کے اسباب مختلف ہوتے ہیں فساد مزاج و بدن، فساد روح شیطانی لس کے اثرات اور بعض روایتوں میں آسمانی آگ کا ان پر نازل ہونا بیان کیا گیا ہے۔ ادخلوا فعل بافاعل۔ هذه القرية موصوف صفت مل کر مفعول فیہ ادخلوا کا اور قلنا کا مفعول رعداً مفعول مطلق ہے یا حال ہے۔ سجداً ساجد حال ہے فاعل ادخلوا سے ای متواضعین حطۃ خبر ہے مبتدأ محذوف کی مجموعہ مقلوبہ ہے۔ قولوا کا ان غفر لکم مجزوم جواب امر ہے۔ فبدل فعل۔ الذین ظلموا فاعل بالذی قبل لہم مفعول اول محذوف ہے قولاً موصوف۔ غیر الذی صفت۔ مجموعہ مفعول ثانی عن السماء متعلق ہو کر صفت ہے رجز کی۔

رابط:..... یہ دسواں اور گیارہواں معاملہ ہے جس کی تفصیل کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... انعام خداوندی کی ناقدری کا نتیجہ:..... بقول بعض مفسرین یہ واقعہ میدان تیرہ کا ہے جب من وسلوی کھاتے کھاتے ان کا جی اکتانے لگا تو معمول کے مطابق کھانوں کی درخواست کرنے لگے حکم ہوا یہ شہری کھانے تو شہری میں مل سکتے ہیں اس جنگل بیابان میں یہ چیزیں کہاں؟ اگر درکار ہوں تو سامنے شہر میں جاؤ۔ لیکن داخلہ کے وقت تولی اور فعلی ادب ملحوظ رکھنا، البتہ شہر کے اندر جا کر کھانوں میں توسع کر لینا۔ اور بعض مفسرین نے اس واقعہ کو شہر سے متعلق سمجھا ہے جس پر جہادی مہم سر کرنے کے حکم ہوا تھا۔ چنانچہ چالیس سال تک میدان تیرہ میں حیران و سرگرداں پھرتے رہے۔ تقریباً چھ لاکھ کا یہ عظیم لشکر سب یہیں مر گلا گیا صرف بیس افراد بچے۔ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی وفات بھی یہیں ہوئی ان کی وفات کے بعد ان کے جانشین یوشع بن نون

کی سرکردگی میں یہ جہادی مہم سر کی گئی۔ اور اللہ نے ان کے ہاتھ پر فتح نصیب فرمائی گویا شہر میں داخلہ کا یہ حکم ان کی معرفت ہوا کہ متکبرانہ فاتحانہ ہرگز داخل نہ ہوتا بلکہ متواضعانہ، منکسرانہ داخل ہونا ایسا کرنے سے بچھل خطائیں ہم معاف کر دیں گے۔ اور آئندہ اخلاص کے ساتھ اعمال صالحہ کرنے والوں کو مزید انعام دیں گے۔ لیکن نافرمانی کا انجام بد شکل طاعون اور وباء آسانی پھوٹ گیا۔

بیماریوں اور وباؤں کا حقیقی سبب: وباؤں کے جہاں بہت سے اسباب طبی اور مادی ہوتے ہیں جیسا کہ طور بالا میں گزرا۔ ہو سکتا ہے کہ خدا کی نافرمانی اور معاصی بھی اس کی حقیقی اور معنوی سبب ہوں چنانچہ فِظْلَمِ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمُ الْخَبْزَ اور ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ وغیرہ نصوص صراحتاً اس پر دلالت کرتے ہیں اور از روئے حدیث یہ وبائیں نیکوکاروں کے لئے رحمت اور نافرمانوں کے لئے زحمت ہوتی ہیں۔

وَإِذْ كُنَّا إِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ أَىٰ طَلَبَ الشَّقِيَّا لِقَوْمِهِ وَقَدْ عَظُشُوا فِي النَّبِيِّ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ط وَهُوَ الَّذِي فَرَّ بِنُوحٍ خَفِيفٌ مُّرْتِعٌ كَرَّاسٍ رَجُلٍ رَحِمَ أَوْ كَذَانٍ فَضْرَبَهُ فَأَنفَجَرَتْ أَنْشَقَتْ وَسَأَلَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ط بَعْدَ الْأَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ سِبْطَ مِنْهُمْ مَّشْرَبَهُمْ ط مُضِيعٌ شُرْبِهِمْ فَلَا يُشْرِكُهُمْ فِيهِ غَيْرُهُمْ وَقُلْنَا لَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رَزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٠﴾ خَالَ مُوَكَّدَةً لِعَامِلِيهَا مِنْ عَثِي بِكُسْرِ الْمُثَلَّةِ أَفْسَدَ وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَىٰ لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامِ أَىٰ نَوْعٍ مِنْهُ وَاحِدٍ وَهُوَ الْمَنْ وَالسَّلَوَىٰ فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا شَيْئًا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ لِّلْبَيَانِ بِقُلُوبِهَا وَقَفَائِلُهَا وَقَوْمُهَا جَنْطِلِيهَا وَعَدَسِيهَا وَبَصْلِيهَا ط قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ اسْتَبْدِلُوا الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ أَحْسَرُ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ط أَشْرَفَ أَىٰ تَأْخُذُونَهُ بَذَلَهُ وَالْهَمْزَةُ بِإِلْكَارٍ فَأَبَوْا أَنْ يَرْجِعُوا فَدَعَا اللَّهَ فَقَالَ تَعَالَىٰ إِهْبِطُوا أَنْزِلُوا مِصْرًا مِنَ الْأَمْصَارِ فَإِنَّ لَكُمْ فِيهِ مَا سَأَلْتُمْ ط مِنَ النَّبَاتِ وَضُرِبَتْ جُعِلَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ الذَّلُّ وَالْهَوَاؤُ وَالْمَسْكَنَةُ أَىٰ أَتَرُ الْفَقِيرَ مِنَ السُّكُونِ وَالْجَزَىٰ فَهِيَ لَازِمَةٌ لَهُمْ وَإِنْ كَانُوا أَغْنَاءَ لَزُومَ الدَّرْهِمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكِّتِهِ وَبَاءَ وَ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ أَى الضَّرْبُ وَالْغَضَبُ بَأَنَّهُمْ أَى بِسَبَبِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ كَزَكْرِيَّا وَيَحْيَىٰ بِغَيْرِ الْحَقِّ ط أَى طُلْنَا ذَلِكَ بِحَبِّ مَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٦١﴾ يَتَجَاوَزُونَ الْحَدَّ فِي الْمَعَاصِي وَكَرَّرَهُ لِنَا كَيْدِ

ترجمہ: اور (یا کیجئے) اس وقت کو جبکہ موسیٰ (علیہ السلام) نے پانی کی دعا مانگی (سیرابی طلب کی) اپنی قوم کے لئے (جو بیاسی تھی میدان تیرہ میں) سو ہم نے حکم دیا کہ اپنا عصا پتھر پر مار دے، (یہ دو پتھر تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے لے بھاگا تھا۔ ہکا چوکور، آدمی کے سر کے برابر، سفید اور نرم تھا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ نے عصا اس پر مارا) پس جاری ہو گئے (پتھر پھٹا اور بہنے لگے) اس سے پارہ چشمے (خاندانوں کی تعداد کے مطابق) معلوم کر لیا ہر شخص (خاندان) نے اپنا گھاٹ (پانی پینے کی جگہ) اس میں دوسرے کو شریک کرنا نہیں چاہتے تھے اور ہم نے ان سے کہہ دیا کہ) کھاؤ پو اللہ کے رزق سے اور اعتدال سے نکل کر زمین میں فساد مت پھیلاتے پھرو (یہ

حال مؤکدہ ہے اپنے عامل عسی سے جو بکسر الراء ہے بمعنی من وسلوئی پر اس لئے اپنے پروردگار سے ہمارے لئے دعا کو بھیجئے کہ وہ ہمارے لئے (کچھ) زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں اگائے (من بناتہ ہے) ساگ، گکڑی، گیہوں، مسور، پیاز، فرمایا (موسیٰ نے ان سے) کیا تم بدلنا چاہتے ہو گھنیا (کم درجہ) چیزوں کو بہترین چیزوں کے بدلہ میں (خیر بمعنی اشرف یعنی بہترین چیز کے بدلہ گھنیا چیزیں لینا چاہتے ہو۔ ہمزہ استبدالون میں استفہام انکاری ہے۔ غرضیکہ ان لوگوں نے اس بات سے ہٹنے سے انکار کر دیا۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تو حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) جاؤ (شہروں میں سے) کسی شہر میں (اترو) البتہ (وہاں) تم کو وہ چیزیں مل سکیں گی جن کی تم خواہش کر رہے ہو (یعنی سبزیاں، ترکاریاں) اور جم گئی ان پر ذلت (پتھر کا رو نمستی) جس طرح نکسالی سکہ کے لئے ٹھپہ لازم ہوتا ہے (اور مستحق ہو گئے (لوٹ گئے) غضب خداوندی کے اور یہ (پتھر کا رو غضب) اس لئے (بسبب اس کے ہے) کہ یہ اللہ کے احکام کا انکار کرتے رہے اور قتل انبیاء (جیسے حضرت زکریا و یحییٰ علیہما السلام) کے ناحق (ظلماً) مرتکب رہے نیز یہ اس لئے بھی ہوا کہ ان لوگوں نے نافرمانی کی اور دائرہ اطاعت سے نکلے رہے (معاصی میں حد سے بڑھ گئے اس جملہ کو تائیداً مکرر کیا)

ترکیب و تحقیق:..... حجر سے مراد وہ خاص پتھر ہے جس کی طرف مفسر علام نے اشارہ کیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی حیا طبعی اور شرعی کی وجہ سے غسل وغیرہ میں کسی کے سامنے برہنہ نہیں ہوتے تھے۔ لوگ یہ سمجھے کہ ان کو مرض فتن ہے (خصیوں کا بڑھ جانا) حق تعالیٰ نے اس کے ازالہ کا یہ سامان کیا کہ ایک دفعہ موسیٰ علیہ السلام غسل کے لئے چشمے میں گھسے اور کپڑے اتار کر کسی عام پتھر پر یا حضرت شعیب علیہ السلام سے تبرکات میں جو پتھر ان کو پہنچا تھا اس پر رکھ دیئے۔ فراغت کے بعد باہر آئے وہ پتھر کپڑے لے کر اس طرف بھاگا جہاں آبادی کی چوپال میں لوگ حسب معمول جمع تھے۔ موسیٰ علیہ السلام طبعاً تیز مزاج تھے غضبانہ ہو کر پتھر کے پیچھے کپڑوں کے لئے برہنہ دوڑے اور وہاں پہنچ گئے جہاں سب نے اپنے وہم کا ازالہ کر لیا۔ حکم ہوا کہ اس پتھر کو محفوظ رکھو کام آنے گا۔ یہ پتھر سفید اور نرم تھا ایک ہاتھ مربع یا اس سے کم ہوگا جو کور چاروں کونوں پر تین تین کنارے ابھرے ہوئے جن سے بارہ چشمے جاری ہو جاتے تھے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ عام پتھر اور یہ بھی اظہار قدرت کے لئے زیادہ مناسب ہے۔

فانفجرت میں فاء فصیحہ ہے اس لئے اس سے پہلے فضر بہ مقدر مانا گیا ہے اس حذف میں نکتہ یہ ہے کہ اس میں ضرب کلیم کو دخل نہیں ہے بلکہ اصل دخل اور مؤثر ہمارا حکم ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد چونکہ بارہ تھی جن سے یہ نسل بڑھی یہاں تک پھیلاؤ ہوا کہ اس وقت چھ لاکھ نفر تھے جو بارہ میل کے ایریے میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے جو آجکل برہمن اور نان برہمن کا سوال کنوؤں اور مندروں پر پیش آ رہا ہے شاید اسی تنگ اور محدود ماحول کی پرچھائیاں ہوں۔

طعام واحد پر چونکہ اشکال یہ ہے کہ کھانا ایک نہیں تھا بلکہ ترجیحیں اور غیر دو قسم کا کھانا تھا۔ مفسر علام نے اس کا ازالہ کیا ہے کہ مراد نوع واحد ہے یعنی طعام واحد بول کر اہل تلمذ اور اہل معتم و ثروت کا کھانا مراد ہوتا ہے۔ کیونکہ غریب آدمی کو تو جو میسر ہو جاتا ہے اسی پر قناعت کر لیتا ہے اس کے پاس یکسانیت لباس و طعام میں مشکل ہوتی ہے۔ برخلاف دولت کے کما قال البیضاوی اور عبد الرحمن ابن زید کی رائے یہ ہے کہ طعام واحد سے مراد یہ ہے کہ دونوں چیزوں کو مل کر ایک کھانا بنالیا کرتے تھے۔ شیناً کا لفظ نکال کر اشارہ کر دیا من تبغیضہ ہے۔ قوم کے معنی مفسر نے گیہوں کے لئے ہیں اور بعض اہل لغت لہسن کے معنی لیتے ہیں۔ بعض روایات میں لفظ قوم بھی آیا ہے اور توراۃ میں لہسن ہی مراد ہے۔ مصر سے مراد عام شہر ہے خاص ملک مراد نہیں ہے۔ اریحا ایک نشیمن اور شاداب علاقہ ہے جس میں پیداوار بکثرت ہوتی تھی۔ حضرت یوشع کے ہاتھ پر فتح ہوا تھا۔ اسی لئے اہبسطوا استعمال کیا گیا ہے۔ ضربت اس میں استعارہ تعبیہ تصریحیہ یا استعارہ مکنیہ ہے۔ لزوم الدرہم یہ عبارت برعکس ہو گئی۔ اصل میں اس طرح تھی لزوم السکۃ للدرہم

المضروب بخذف المضاف ای لزوم اثر السکۃ اس کے بعد عبارت کا قاب کر لیا گیا ہے سکہ جس پر سرکاری ٹھپہ لگا ہوتا ہے جمع سکہ، جیسے سدرۃ کی جمع سدر آتی ہے۔ واذا استسقی جملہ فاتعقیبہ قلنا فعل بافاعل۔ اضرب الخ یہ مقولہ ہے انفجرت فعل، اثنتا عشرة فاعل متمیز عیناً تمیز۔ مفسدین حال مؤکد وہ لا معنوا سے قلتم فعل بافاعل۔ یا موسیٰ الخ مقولہ مل کر پہلے جملہ پر عطف ربک فاعل یخرج شیئاً محذوف من بیانیہ ما موصولہ ثبت جملہ صلہ من بقلہا بیان منصوب اکل علی الحال تقدیر مما ثبت الارض کائنات من بقلہا یہ سب مل کر شینا کا بیان ہوا۔ یخرج جواب امر ہے ادع کا اس لئے مجرم ہے۔ استبدلون الخ پورا جملہ مقولہ ہے قال کا اھبطوا جملہ انشاء لکم خبر ہے ان کی۔ ما سنلتہم اسم ان ضربت جملہ متانفہ ہے۔ غضب موصوف من اللہ صفت۔ یاء وابغض مبتداء بانہم الخ خبر۔ بغير الحق۔ منصوب اکل علی الحال من ضمیر۔ یقتلون سے تقدیر یہ یقتلونہم مبطلین۔ ذلک مبتداء۔ بما عصوا خبر ہے۔

رابط ان آیات میں بارہویں اور تیرہویں انعامات کی طرف اشارات ہیں۔

﴿تشریح﴾ الگ تھلگ رہنے کی کافرانہ ذہنیت : وادی تہ میں جب سین کا میدان طے کرنے کے بعد رفیدیم میں پہنچے تو پیاس لگی۔ پانی کی تلاش ہوئی، پانی وہاں کہاں اس لئے حضرت موسیٰ نے اپنے معجزہ سے اس ضرورت کو بھی پوری ناز برداری کے ساتھ پورا فرمایا۔ یعنی ان کے بارہ قبیلوں کو انتظامی لحاظ سے الگ الگ رکھا جاتا تھا۔ ان کے لئے افسران بھی الگ الگ مقرر کئے جاتے تھے اس لئے یہاں بھی ایسا ہی کیا۔ لیکن بد دماغ لوگ اس خوان نعمت کی قدر کیا کرتے انہوں نے ان ہی معمولی کھانوں کی فرمائش کر دی، کھانے سے مراد من و سلوئی پینے سے مراد پانی اور نافرمانی احکام کو فتنہ و فساد فرمایا ہے۔

نیچری تاویل : بعض نیچریوں کا یہ تاویل کرنا صحیح نہیں ہے کہ ضرب کے معنی چلنا اور حجر سے مراد پہاڑی علاقہ ہے یعنی لکڑی کے سہارے پہاڑ پر چڑھ کر پانی تلاش کرو۔ کیونکہ ضرب کے معنی اگر چلنے کے ہوں تو اس کے صلہ میں فی آتا ہے اور تورات کا حوالہ دینا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ اس میں مقام الیم کا ذکر ہے اور یہ واقعہ رفیدیم کا ہے۔ اور سب سے بڑھ کر قاضی بیضاوی نے اچھی بات فرمائی کہ بعض مقناطیسی پتھر جبکہ لوہے کو جذب کر سکتے ہیں یا کہہ رہا گھاس کھینچ سکتا ہے تو کیا ایسے پتھر پیدا کرنے پر اللہ کو قدرت نہیں جو پانی کو کھینچ کر اگل دیتے ہوں جیسے آجکل لوہے کے نلوں میں ہوا پانی کو زمین سے کھینچتی ہے اور پھینکتی ہے۔ فی الحقیقت ان منکرین خوارق کی عقلوں پر پتھر پڑ گئے ہیں اور یہ محال کی حقیقت ہی اب تک نہیں سمجھ سکے خلاف عادت عامہ کو محال کہنے لگے۔

یہود کی ذلت : منجملہ یہود کی ذلت و مسکنت کے یہ بھی ہے کہ قیامت کے قریب تک ان سے سلطنت چھین لی گئی ہے، اگر کہیں محض لٹیروں کا سا بے ضابطہ شور و شغب کر کے کوئی حصہ گھیر لیں اور وہ بھی دوسری سلطنتوں کے سہارے اور اکسانے پر سیاسی اغراض کے ماتحت۔ تو اس کو کوئی عاقل سلطنت نہیں کہہ سکتا۔ تاہم دنیا کی نظروں سے گرا دینا اور مقام عزت و وقار میں بار نہ پاسکنا جو حقیقت ہے ذلت کی وہ پھر بھی باقی رہے گی۔ چنانچہ اس بخشن گوئی کی تکذیب تاریخ اب تک نہیں کر سکی ہے۔

انبیاء کا قتل ناحق : قتل انبیاء کے ساتھ ناحق کی قید لگانا احترازی نہیں ہے کہ کوئی قتل حق بھی ہوتا ہے بلکہ یہ قید واقعی ہے یعنی تمام قتل انبیاء کے ناحق ہی ہوتے ہیں یا قید لگانے کا یہ مقصد ہو کہ وہ خود بھی اس قتل کو ناحق ہی سمجھتے ہیں لیکن براہِ موجد اور عباد کا کہ

وہ انسان کو اندھا بنا دیتا ہے۔ چنانچہ ایک ایک دن میں ستر (۷۰) انبیاء کو بنی اسرائیل نے قتل کیا ہے۔ حاصل آیت یہاں بھی یہی ہے کہ معصیت سبب ہے قتل انبیاء اور کفر کا۔ اور قتل انبیاء اور کفر سبب بنے غضب الہی کو دعوت دینے کے اور غضب الہی سے آسانی بلائیں اور وبا میں اتر پڑیں۔

عوام و خواص کا فرق: عارف کو اس واقعہ سے سبق لینا چاہئے کہ جو لوگ راضی بقضاء نہیں ہوتے اور جو نعمت پر شکر اور مصیبت پر صبر نہیں کرتے کس طرح ان پر ذلت و طغیان مسلط کر کے دنیا کی محبت ان کے دلوں میں ڈال دی جاتی ہے اور یہ کہ متوکلین کو کسب کرنا اور اصحاب کسب کو بلا ضرورت ترک کسب کرنا۔ حق تعالیٰ کے معاملہ کو تبدیل کرنا ہے اور اس کی ناخوشی کا باعث ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلُ وَالَّذِينَ هَادُوا هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ طَائِفَةٌ مِنَ الْيَهُودِ أَوِ النَّصَارَى مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فِي زَمَنِ نَبِيِّنَا وَعَمِلَ صَالِحًا بِشِرْعَتِهِ فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ أَى ثَوَابٍ أَعْمَلْتُمْ عَنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۶۲﴾ رُوِيَ فِي ضَمِيرِ آمَنَ وَعَمِلَ لَفْظُ مَنْ وَفِيمَا بَعْدَهُ مَعْنَاهَا وَ اذْكُرُوا إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَهْدَكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَ قَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ الْجَبَلَ اِفْتَلَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ عَلَيْكُمْ لَمَّا آتَيْتُمْ قُبُولَهَا وَقُلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ بَحْدٍ وَاجْتِهَادٍ وَ اذْكُرُوا مَا فِيهِ بِالْعَمَلِ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۶۳﴾ النَّارُ أَوِ الْمَعَاصِي ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ السِّمِثَاقِ عَنِ الطَّاعَةِ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُمُ بِالْتَّوْبَةِ أَوْ تَاخِيرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۶۴﴾ الْهَالِكِينَ۔

ترجمہ: ”یہ واقعی بات ہے کہ جو لوگ (پہلے انبیاء پر) ایمان لا چکے ہیں اور جنہوں نے مذہب یہود اختیار کیا (یہودی ہوئے) اور نصرائی اور فرقہ صابئی (یہود یا نصرائی کی کسی خاص جماعت کا نام ہے) ان میں سے جو لوگ اللہ پر اور قیامت پر ایمان لائیں گے (ہمارے حضور ﷺ کے زمانہ میں) اور اچھی کارگزاری کریں گے (آپ کی شریعت کے موافق) ان لوگوں کے لئے معاوضہ (ثواب اعمال) ہے ان کے پروردگار کے پاس اور ان کے لئے کسی طرح کا اندیشہ نہیں اور نہ وہ مغموم ہوں گے۔ آمَن اور عمل کی مفرد ضمیروں میں لفظ مَنْ کی رعایت کی گئی اور مابعد کی ضمائر جمع میں اس کے معنی کی رعایت پیش نظر ہے۔ نیز اس وقت کو یاد کیجئے جبکہ ہم نے تم سے قول و قرار لیا (تورات پر عمل درآمد کا عہد لیا) اور کوہ طور کو تمہارے سروں پر لا کر معلق کر دیا (طور پہاڑ کو اکھاڑ کر تمہارے سروں پر تمہارے انکار قبولیت احکام کی وجہ سے لا کھڑا کیا اور حکم دیا کہ) لو تھا مو! جو ہم نے تم کو کتاب دی ہے مضبوطی (پوری کوشش) کے ساتھ اور یاد رکھو اُن احکام کو جو اس میں موجود ہیں (ان پر عمل درآمد کر کے) جس سے توقع قائم ہو سکتی ہے کہ تم متقی بن جاؤ (جنم و معاصی سے بچ کر) لیکن تم اس قول و قرار کے بعد بھی پھر گئے (اطاعت کی مضبوطی سے منہ موڑ لیا، سو اگر تم پر خدا کا فضل و رحم نہ ہوتا (جو توبہ اور تاخیر عذاب کی صورت میں ہوا) تو یقیناً تم تباہ (ہلاک) ہو چکے ہوتے۔“

ترکیب و تحقیق: یہودی اسرائیل کو کہتے ہیں وجہ تسمیہ میں اختلاف ہے لیکن قوی تر یہ ہے کہ یہود نامی حضرت یعقوب

کے بڑے صاحبزادے کی طرف یہ منسوب ہیں جو ان کے جد اعلیٰ ہیں۔ یاہاد بمعنی قاب ہے۔ نصاریٰ عیسائیوں کو کہتے ہیں (وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ناصرہ شام کا ایک گاؤں ہے جہاں حضرت عیسیٰ رہتے تھے اسی کی طرف نسبت ہے نیز ایک خاص فرقہ کلیسائے عرب کے لئے بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے۔ یا نصران کی جمع نصاریٰ ہے بولتے ہیں رجل نصران، امراء نصرانہ۔ اس میں تا مباغذ کی ہے چونکہ انہوں نے حضرت عیسیٰ کی نصرت و امداد کی اس لئے نصرانی کہلائے۔ صابسی یہ ایک قدیم ترین فرقہ کا نام ہے۔ شہر بابل و نینوے میں یہ لوگ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں رہتے تھے ابتداء تو ان کی معلوم نہیں کب سے ہوئی ہے اور ان کی صحیح اور پوری کیفیت کسی کو معلوم نہیں اسی لئے مفسرین کے اقوال میں اضطراب ہے۔ تاہم ان کا اعتقاد تھا کہ خدا چونکہ مجرد محض ہے اور انسان خاص مادی، اس لئے خدا تک رسائی کی کوئی صورت نہیں ہے۔ بجز اس کے کہ مظاہر قدرت، نیرات کی پرستش کی جائے چنانچہ بعض نے آفتاب، ماہتاب، ستاروں کی پرستش کو شعار بنالیا بعض نے اصنام کو نیرات کا مظہر سمجھ کر ان کی پرستش شروع کر دی۔ یونان میں زہرہ وغیرہ ستاروں کے نام سے معبد گاہ بنے ہوئے ہیں۔ آگے چل کر ایران کے آتش پرست، ہندوستان کے وید پرست بھی اس گروہ کی شاخیں ہو گئیں غرضیکہ کسی نے ان کو یہود سمجھا، کسی نے نصرانی، کسی نے مجوسی۔ یہ لفظ صابی اگر عربی ہے تو صباء بمعنی خراج سے ہے یا صبا بمعنی مال سے چونکہ یہ تمام ادیان سے نکل کر اپنے مذہب کی طرف مائل ہوئے اس لئے صابی کہے جانے لگے۔ وقد رفعنا میں لفظ قد کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ خذوا منصوب محل علی الحالیت ہے۔ الذین امنوا موصول صلل کر اسم ان، من شرطیہ مبتداء، امن بالله خبر، فلہم جملہ جواب پھر یہ ملکر خبر ان۔ عائد محذوف ہے۔ ای من امن منهم لفظ ذوو جنہین سے لفظ مفرد معنائی جمع اجروہم مبتداء۔ فلہم خبر، انخفص کے نزدیک اجروہم جار کی وجہ سے مرفوع ہے اور عند ظرف۔ عامل اس میں استقرار ہے۔ اخذنا فعل بافاعل و مفعول۔ و رفعنا الخ جملہ حال خذوا اما اتیناکم مقولہ ہے قلنا محذوف کا بقوۃ حال امے خذوہ عازمین۔ فضل اللہ مبتداء محذوف الخبر ای حاضر۔ کو فیوں کے نزدیک لولا کا مابعد اس کا اسم ہوتا ہے۔

رابطہ:..... ان شرا توں کے ذکر کے بعد خیال ہو سکتا تھا کہ اب شاید کسی کی معذرت اور ایمان قبول نہ ہو سکے۔ اس لئے پہلی آیت میں ایک قانون کلی ارشاد فرما کر اس کا دفعیہ کر دیا۔ اور یا قرآن کی عام عادت کے مطابق مجرمین کے تذکرہ کے ساتھ فرمانبرداروں کا ذکر کیا جا رہا ہے تاکہ ان واقعات کو سن کر یہ لوگ زیادہ دلگیر نہ ہو جائیں، اس کے بعد اگلی آیت میں پھر سلسلہ سابقہ لحاظ سے چودھواں انعام ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... ایک شبہ اور اس کے تین جواب:..... بظاہر یہاں قرآن کریم کے طرز کلام پر یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ پہلے ان الذین امنوا کہنے کے بعد پھر من آمن کہنے اور تخصیص بعد التعمیم کے کیا معنی؟ یہ تو تحصیل کے قبل سے معلوم ہوتا ہے۔ جلال مفسر نے اس کی توجیہ کی طرف فی زمن نبینا سے اشارہ کیا ہے اس کے حل کے سلسلہ میں تین توجیہیں ہو سکتیں ہیں (۱) پہلے الذین امنوا سے مراد عام انبیاء سابقین کے تبعین ہیں خواہ وہ یہودی ہوں یا نصرانی یا اور کوئی پھر اس کے بعد یہود و نصاریٰ کا ذکر تخصیص بعد التعمیم کے طور پر ہے (۲) دوسری توجیہ یہ ہے کہ الذین امنوا سے مراد زمان فترۃ کے صحیح راستہ پر چلنے والے موحدین ہیں جیسے حبیب نجار، فیس بن ساعدہ، ورقہ بن نوفل، بحیرہ راہب، سلمان فارسی، وفد النجاشی، وغیرہ طالین حق اور سچائی کے متلاشی حضرات جن میں سے بعض کو حضور ﷺ کی اتباع نصیب ہو سکی ہے اور بعض پہلے ہی اصل بحق ہو گئے۔ اور (۳) تیسری توجیہ یہ ہے کہ الذین امنوا سے مراد وہ عام مسلمان ہوں جو محض کلمہ پڑھنے کی حد تک زبانی مسلمان ہو گئے اور جن کے دل میں اسلام نے ابھی گہر نہیں کیا ان سے اخلاص کا مطالبہ کرنا ہے۔ خلاصہ سب توجیہات کا ایک ہی ہے کہ دونوں جملوں میں فی الجملہ مغائرت ہے کہ تمام

لوگ خواہ پہلے سے حق پرست ہوں یا باطل پرست یا ظاہری طور پر اطاعت کا دم بھرنے والے بغیر سچے دل سے آپ ﷺ کی اطاعت کاملہ کے ان کی نجات ممکن نہیں ہے۔

قانون اسلام کی نظر میں سب برابر ہیں:..... غرضکہ قانون کی تعیم بیان کرنا مقصود ہے کہ ہمارا قانون عام ہے چاہے ہمارے موافق اور اطاعت کا دم بھرنے والے ہوں یا مخالفین سب کان کھول کر سن لیں کہ اب نجات منحصر ہے اطاعت محمدی میں۔ اس سے کلام کی وقعت اور بلاغت بہت زیادہ بڑھ گئی ہے کہ ہمارے اس قانون علم میں ماوشا کا فرق نہیں ہے۔ کالے گورے کی تفریق نہیں ہے، جعفر افغانی یا نسل امتیاز کا کوئی سوال نہیں ہے، ہماری نظر میں سب برابر ہیں کسی سے نہ ذاتی خصوصیت ہے اور نہ ذاتی خصوصیت جیسے کوئی بادشاہ اعلان کرے کہ قانون کی نظر میں سب برابر ہیں وزیر ہو یا فقیر، فرمانبردار غلام ہو یا مخالف دشمن، جو قانون کا احترام رکھے گا وہ مورد عنایت ہوگا ورنہ موجب عتاب، اس تقریر کے بعد اگر الدین امنوا سے مراد مخلص مؤمنین بھی ہوں تب بھی عبارت بے تکلف و بے غبار ہو جاتی ہے۔

علمائے سوء اور غلط کار مشائخ:..... نزولِ تورات کے بعد بنی اسرائیل نے بطور تصدیق و اطمینان کے ستر منتخب اولیائے امت کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معیت میں روانہ طور کیا تھا لیکن انہوں نے باوجود مختلف عجائبات قدرت ملاحظہ کرنے کے قوم کے سامنے آ کر یہ مغالطہ آمیز بیان دیدیا کہ حق تعالیٰ کے فرمان کے مطابق اگر تم سے اس پر بسہولت عمل ہو سکے کرلو ورنہ خیر او گنہگتے ہوئے کو ٹھیلنے کا بہانہ کافی ہوتا ہے۔ کچھ تو ان کی جبلی شرارت کچھ احکام سخت، اس لئے بھاگ نکلنے کا یہ موقع غنیمت سمجھا اور صاف انکار کر دیا کہ ہم سے اس پر عمل نہیں ہو سکتا، اس لئے پہاڑ کا ٹکڑا ملا نکلے ان کے سروں پر معلق کر کے دھمکایا کہ فوراً قانون کو مضبوط پکڑو اور اس پر عمل کرو۔

منچیری تاویل:..... بعض کی رائے یہ ہے کہ حقیقت پہاڑ سروں پر نہیں اٹھایا گیا تھا بلکہ ان کو پہاڑ کے نیچے لا کر کھڑا کیا گیا تھا۔ جب زلزلہ سے پہاڑ لرزنے لگا تو وہ ڈر گئے، البتہ پہلی شق پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ اس طرح جبر کرنے سے تو صحیح تکلیف شرعی کی صورت باقی نہیں رہتی جس کا بندہ مکلف بنایا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسا جبر نہیں ہے کہ جس سے بندہ مسلوب الاختیار ہو کر مجبور محض ہو جائے جو مدار ہے شبہ کا بلکہ زیادہ سے زیادہ اکراہ کہہ سکتے ہیں جس سے خوشدلی سلب ہو جاتی ہے یعنی بادل نا خواستہ اور نا خوشی سے وہ تیار ہوئے اور طوعاً کی بجائے کرہاً اس کے لئے آمادہ ہوئے۔

جبر یہ تبدیلی مذہب:..... لیکن اس پر لا اکراہ فی الدین سے شبہ ہوگا اس کے کئی جواب ہیں (۱) یا تو پہلے مذہب میں یہ اکراہ جائز ہوگا (۲) یا خود آیت اکراہ کو حکم جہاد سے منسوخ مانا جائے یعنی شروع اسلام میں زبردستی منع تھی، اب اکراہ ممنوع نہیں ہے کہ اشکال ہو (۳) سب سے بہتر تو جیہ یہ ہے کہ ابتداء مذہب قبول کرنے یا نہ کرنے میں آیت لا اکراہ فی الدین کی وجہ سے زبردستی نہیں کی جائے گی مگر جب خوشدلی سے مذہب کو قبول کر لیا جائے تو پھر احکام جزئیہ کی بجا آوری پر ضرور مجبور کیا جائے گا جیسے خاص جرموں پر حدود و قصاص کی سزائیں اور ہوتیں ہیں، اس کی نفی پر کوئی عقلی یا نقلی دلیل نہیں ہے۔

دنیاوی حکومت کا طرزِ عمل:..... چنانچہ سرکاری طور پر پولیس میں بھرتی ہونے کے لئے کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا لیکن از

خود اگر کوئی ملازمت قبول کرے تو دیوبنی کی بجا آوری میں ضرور مجبور کیا جائے گا۔ ورنہ مستوجب سزا و تعلق ہوگا اور یہ صورت عین انصاف کہلائے گی۔ رحمت عامہ سے دنیا میں مؤمنین کی طرح کفار بھی مشفع ہیں۔ لیکن رحمت خاصہ کے مستحق آخرت میں صرف مؤمنین ہوں گے اور فضل و رحمت کا مصداق آنحضرت ﷺ بھی ہو سکتے ہیں کہ آپ کے وجود باوجود کے صدقہ میں عہد شکن یہود موجودین و دنیاوی عذاب سے بچے ہوئے ہیں۔

وَلَقَدْ لَامِ قَسِمَ عَلِمْتُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِينَ اعْتَدُوا تَحَاوَرُوا الْحَدَّ مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ بِصَيْدِ السَّمَكِ وَقَدْ نَهَيْنَاكُمْ عَنْهُ وَهُمْ أَهْلُ آيَةٍ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿۶۵﴾ مُبْعِدِينَ فَكَانُوا هَا وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَبَجَعْنَاهَا إِلَى تِلْكَ الْعُقُوبَةِ نِكَالًا غَيْرَةَ مَانِعَةٍ مِنْ إِنْ تَكَابِ مِثْلِ مَا عَمِلُوا لَمَّا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا أَيْ لِلْأَمَمِ النَّبِيِّ فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿۶۶﴾ اللَّهُ وَخُصُّوا بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمْ الْمُتَنَفِعُونَ بِهَا بِخِلَافِ غَيْرِهِمْ۔

ترجمہ:..... اور تم جانتے ہی ہو (لقد میں لام قسمیہ ہے) ان لوگوں کا حال جنہوں نے تم میں سے (حد سے) تجاوز کیا تھا ہفتہ کے متعلق (دوبارہ مچھلی کے شکار کے جس سے ان کو روکا تھا یہ لوگ ایلہ کے باشندے تھے) اس لئے ہم نے ان کو حکم دیدیا کہ تم ذیل بندر بن جاؤ (یعنی راندہ چنانچہ وہ مسخ ہو گئے اور تین روز بعد ہلاک ہو گئے) پھر ہم نے اس کو (اس سزا کو) موجب عبرت (اس جیسے کام سے روکنے کے لئے عبرت) بنا دیا ان کے معاصرین کے لئے اور بعد میں آنے والوں کے لئے (ان کے ہم زمانہ لوگوں اور مابعد والوں کے لئے) اور (اللہ سے) ڈرنے والوں کے لئے موجب نصیحت بنا دیا (متقین کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ دراصل یہی نفع حاصل کرنے والے ہیں دوسرے نہیں۔)

ترکیب و تحقیق:..... نکال، بیڑی اور قید کو کہتے ہیں، یہاں مراد لازم یعنی منع کرنا علمتم بمعنی عرفتم فعل بافاعل۔ الذين اعتدوا الخ جملہ مفعول منکم حال ضمیر اعتدوا سے فی السبت اس کے متعلق ہے خاسین، مشتق از خساء ذلیل ہونا۔ قردة کی صفت ہے یا خبر ثانی ہے یا کونوا سے حال ہے۔ نکالاً مفعول ثانی ہے۔ ربط:..... اسی سلسلہ انعامات کا سولہواں (۱۶) واقعہ ذکر فرمایا جاتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مچھلی کا شکار:..... حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سینکڑوں سال بعد حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ملک شام سمندر کے کنارے ایلہ نام بستی کا یہ واقعہ ہے کہ حق تعالیٰ نے ان لوگوں کو ہفتہ کے روز مچھلی کا شکار کھینے کی ممانعت کی اور نہ ہی عبادت کے لئے اس روز کو فارغ رکھنے کی ہدایت کی تھی لیکن لوگوں نے یہ حیلہ شروع کر دیا کہ ہفتہ کے روز حوض اور چشموں میں آنے والی نالیوں کے منہ کھول دیئے جاتے اور جب سمندری مچھلیاں اس میں آ جاتیں تو اتوار کے روز ان کا شکار کر لیا جاتا تھا کچھ روز بعد اس حیلہ کے بغیر ہی مچھلیاں پکڑی جانے لگیں چنانچہ کسی آفت سماوی طاعونی وباء میں مبتلا کر کے ان کی صورتیں مسخ کر دی گئیں، چہرے متورم ہو گئے اور تین روز بعد ہزاروں کی تعداد میں مر گئے۔ کتاب سموئل کے ۲۴ باب میں اجمالاً اس کا تذکرہ ملتا ہے۔ طاعت شعاروں کے لئے اس قصہ کو موعظت اور نافرمانوں کے لئے نکال فرمایا ہے۔

ڈارون کا نظریہ ارتقا:..... فلاسفہ جدید کے نزدیک بندہ کا ترقی کر کے انسان بننا اگر ممکن ہے تو اس کا عکس یعنی انسان کا تنزل کر کے بندہ بننا کیوں ممکن نہیں ہے؟ آخر آگ، پانی، ہوا، ان عناصر میں ایک دوسرے کی طرف انقلاب ماہیت مشاہد اور فلاسفہ کے نزدیک مسلم ہے پھر اس کو بحال کہنے کی کیا وجہ ہے۔ رہا دونوں انقلابوں میں آئی اور زمانی ہونے کا فرق، یہ کوئی قابل التفات چیز نہیں ہے۔

مسخ معنوی و روحانی:..... اور مفسرین میں مجاہد کی رائے یہ ہے کہ مسخ صوری نہیں ہوا تھا بلکہ مسخ معنوی مراد ہے۔ احق اور بے وقوف کو جس طرح بیل اور گدھا کہہ دیا جاتا ہے یہی یہاں مراد ہے۔ لیکن بلا ضرورت حقیقی معنی کا ترک مناسب نہیں ہے۔ ارباب معرفت کا خیال ہے کہ جو شخص اوضاع شرع کی پرواہ نہیں کرتا اس کا نور باطن زائل ہو کر روح مسخ ہو جاتی ہے اور جس جانور کے اوصاف اس میں راسخ ہوں گے اسی کی طبیعت اس میں پیدا ہو جاتی ہے یہ مسخ باطنی ہو جاتا ہے۔

وَاذْكُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ وَقَدْ قُتِلَ لَهُمْ قَتِيْلٌ لَا يَذْرٰى فَاتِلَهٗ وَسَلَّوْهُ اَنْ يَدْعُوْا اللّٰهَ اَنْ يَّبَيِّنَهٗ لَهُمْ فَدَعَاہٗ اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقْرَةً ۚ قَالُوْٓا اَتَتَّخِذُنَا هٰزُورًا ۖ مَّهْزُوْمًا بِنَا حَيْثُ تُحٰجِّبُنَا بِمِثْلِ ذٰلِكَ ۚ قَالَ اَعُوْذُ اَمْتَنَیْ بِاللّٰهِ مِنْ اَنْ اَكُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِيْنَ ﴿۷۷﴾ اَلْمُسْتَهْزِیْنَ فَلَمَّا عَلِمُوْا اَنْہٗ عَزَمَ قَالُوْٓا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ یٰیْنَ لَنَا مَاہِی ۚ اٰی مَا سَنُہَا قَالَ مُوسٰى اِنَّہٗ اٰی اللّٰہِ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ لَا فَاْرِضْ مُسِنَّۃً وَلَا بِكْرٌ ۚ صَغِیْرَةٌ عَوَ اَنْ ۚ نَصَفَ بَیْنَ ذٰلِكَ ۚ الْمَذْكُوْرُ مِنَ السَّیِّئِیْنَ فَاَفْعَلُوْٓا مَا تُوْمَرُوْنَ ﴿۷۸﴾ بِہٖ مِنْ ذَّبْحِہَا قَالُوْٓا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ یٰیْنَ لَنَا مَا لَوْنُہَا ۚ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ صَفْرَآءٌ ۚ فَاقْعُ لَوْنُہَا شَدِیْدُ الصُّفْرِۃ تَسُرُّ النَّاظِرِیْنَ ﴿۷۹﴾ اِلَیْہَا بِحُسْنِہَا اٰی تُعْجِبُہُمْ قَالُوْٓا اِذْعُ لَنَا رَبِّكَ یٰیْنَ لَنَا مَاہِی ۚ اَسَآئِمَةٌ اَمْ عَامِلَةٌ اِنَّ الْبَقْرَ اٰی جِنْسَہُ الْمَنْعُوْتِ بِمَا ذُکِّرَ تَشَابَہَ عَلَیْنَا لِکَسْرَتِہٖ فَلَمْ نَہْتَدِ اِلَی الْمَقْصُوْدَةِ وَاِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ لَمُهْتَدُوْنَ ﴿۸۰﴾ اِلَیْہَا فِی الْحَدِیْثِ لَوْ لَمْ یَسْتَشْنُوْٓا لَمَّا بَیِّنَتْ لَهُمْ اَجْرَ الْاَبَدِ ۚ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُوْلٌ غَیْرُ مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ تُثِیْرُ الْاَرْضُ تُقْلِبُہَا لِلزَّرَاعَةِ وَالْحُمْلَةُ صِفَةُ ذَلُوْلٍ دَاجِلَةٌ فِی النَّفٰی وَلَا تَسْقٰی الْحَرٰثُ الْاَرْضُ الْمُہِیْتَةُ لِلزَّرْعِ مُسَلَّمَةٌ مِنَ الْعِیُوْبِ وَاِنَّا الْعَمَلِ لَا شِیْءَ لَوْنٌ فِیْہَا غَیْرُ لَوْنِہَا قَالُوْٓا اَلَسْنَا جَنَّتْ بِالْحَقِّ ۚ نَطَقَتْ بِالْبَیَّانِ التَّامِّ فَطَلَبُوْہَا فَوَجَدُوْہَا عِنْدَ الْفَتٰی الْبَارِ بِاَمِّہٖ فَاَشْتَرُوْہَا بِمَلَا مَسْکِہَا ذَہَبًا فَذَبَحُوْہَا وَمَا کَادُوْٓا یَفْعَلُوْنَ ﴿۸۱﴾ لِغِلَآءٍ ثَمَنِہَا وَفِی الْحَدِیْثِ لَوْ ذَبَحُوْٓا اٰی بَقْرَۃ کَانَتْ لَا جَزَآئِہُمْ وَلٰکِنْ شَدَّوْٓا عَلٰی اَنْفُسِہِم فَشَدَّ اللّٰہُ عَلَیْہِم وَاِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَاَذْرَءْ تُمْ فِیْہِ اِدْعَامُ النَّآءِ فِی الْاَصْلِ فِی الدَّالِ اٰی تَخَاصُمُكُمْ وَتَدَافَعُكُمْ فِیْہَا ۚ وَاللّٰہُ مُخْرِجُ مُظْہِرٌ مَا کُنْتُمْ تَکْتُمُوْنَ ﴿۸۲﴾ مِنْ اَمْرِہَا وَهٰذَا اِعْتِرَاضٌ وَهُوَ اَوَّلُ الْقِصَّةِ فَقُلْنَا اَضْرِبُوْہُ اٰی الْقَتْلِ بِبَعْضِہَا ۚ فَضْرِبَ بِلِسَانِہَا اَوْ عَجَبِ ذُنْبِہَا فَحَبِیْ وَقَالَ قَتَلْنٰی فُلَانًا

وَقُلَانِ إِنَّا عَمَهُ وَمَاتَ فَحُرَمًا الْمِيرَاثَ وَقِيلَا قَالَ تَعَالَى كَذَلِكَ الْإِحْيَاءُ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ
إِيَّاهُ دَلَالِيلَ قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۷۳﴾ تَتَذَكَّرُونَ فَتَعْلَمُونَ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَىٰ إِحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ عَلَىٰ
إِحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ فَنُفُوسٌ مُنُونٌ ۔

ترجمہ:..... اور وہ زمانہ (یاد کرو) جب کہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم سے فرمایا (اور آنحالیہ ان میں سے کسی کو قتل
کر دیا گیا تھا اور قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا۔ لوگوں نے حضرت موسیٰ سے اس کے ظاہر ہونے کے لئے درخواست کی آپ نے دعا فرمائی)
حق تعالیٰ تم کو حکم دیتے ہیں کہ تم ایک بیل ذبح کرو۔ کہنے لگے کہ آپ کیا ہم سے مذاق کر رہے ہیں (مسخرہ بنا رہے ہیں کہ اس طرح کا
بے جوڑ جواب دے رہے ہیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ نعوذ باللہ (پناہ بخدا) کہ میں جاہلوں میں سے ہوں (جو مذاق کیا کرتے
ہیں! جب لوگوں کو یقین ہو گیا کہ چٹکتی کے ساتھ فرما رہے ہیں) کہنے لگے اپنے پروردگار سے ہمارے لئے دعا کر دیجئے کہ وہ ہم کو
بتا دے کہ اس کے اوصاف (سن و سال) کیا ہیں (موسیٰ نے) فرمایا کہ (حق تعالیٰ) فرماتے ہیں کہ ایسا بیل ہونا چاہئے کہ نہ بالکل
بوز ہا ہو (عمر رسیدہ) اور نہ بالکل پٹھا (نوعمر) ہو (ان مذکورہ دونوں سنوں کے) درمیان کا ہو۔ سو کرگزرو جو تم کو حکم دیا گیا ہے (اس کے
ذبح کا) کہنے لگے اپنے پروردگار سے درخواست کیجئے کہ ہمارے لئے اس کا رنگ بھی بتا دے، حضرت موسیٰ نے کہا حق تعالیٰ ارشاد
فرماتے ہیں کہ وہ پچھڑا کھلے رنگ کا زرد ہونا چاہئے (تیز زرد رنگ کہ دیکھنے والوں کے لئے فرحت بخش ہو) اپنی خوبصورتی کی وجہ سے
تعجب خیز ہو) کہنے لگے اپنے پروردگار سے درخواست کیجئے کہ وہ بتا دیں کہ اس کے اوصاف کیا کیا ہوں گے (جنگل کا چرنے والا ہو یا
لااد ہو) کیونکہ اس پچھڑے میں قدرے اشتباہ ہے (اس کی جنس جو بتلائی گئی ہے کثیر الاشتباہ ہے اس لئے مقصد تک انہی رسائی نہیں
ہوئی) اور ہم ضرور انشاء اللہ ٹھیک سمجھ جائیں گے (حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر وہ انشاء اللہ نہ کہتے تو قیامت تک ان پر پوری بات نہ کھلتی)
موسیٰ (علیہ السلام) نے جواب دیا کہ حق ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ پچھڑا نہ تو بل چلا ہو (کہ بل پاتھے کے کام میں) زمین جوتی ہو (کاشت
کیلئے زمین ہموار کی ہو۔ جملہ "تشیس الارض" ذلول کی صفت اور منفی ہے) اور نہ اس سے آب پاشی کی گئی ہو (زراعت کے لئے) جو
زمین کاشت کے لئے تیار کی گئی ہو) صحیح سالم ہو (تمام عیوب اور آثار محنت سے) کوئی داغ (دھبہ) نہ ہو (عام رنگ کے خلاف نشان)
کہنے لگے اب آپ نے صاف بات بتلائی ہے (پورے طریقہ پر کھول کر چنانچہ اب تلاش شروع کی اور اس قسم کا پچھڑا ایک نوجوان کے
پاس جو اپنی ماں کا فرمانبردار تھا لیا لوگوں نے اس کی کھال بھرسونے کی قیمت کے بدلہ میں پچھڑا اس جوان سے خرید لیا) پھر اس کو ذبح
کر ڈالا حالانکہ پہلے وہ کرتے ہوئے معلوم نہیں ہو رہے تھے (اس کی گرانی کی وجہ سے اور حدیث میں آتا ہے کہ اول کوئی سا پچھڑا بھی اگر
ذبح کر ڈالتے تو کافی ہو سکتا تھا لیکن خود انہوں نے تشدد پسندی کا ثبوت دیا تو اللہ نے بھی ان کے ساتھ سختی کا برتاؤ فرمایا) اور جبکہ تم نے
ایک آدمی کو قتل کیا۔ پھر اس کو ایک دوسرے پر ڈالنا چاہ رہے تھے (فأذراء فم میں اصل تا قاتل تھی اس کو دال بنا کر دال میں ادغام کر دیا
بمعنی ایک دوسرے سے جھگڑا کرنا) اور اللہ کو اس بات کا ظاہر کرنا منظور تھا (ظاہر کرنا چاہتا تھا) جس کو تم چھپانا چاہتے تھے (معاملہ قتل یہ
بملہ مقرر ہے اور اذ قتلتم الخ قصہ کا شروع حصہ ہے) سو ہم نے حکم دیدیا کہ (مقتول) کو اس پچھڑے کے کسی حصہ سے چھو دو
(چنانچہ اس کی زبان یا دم سے چھو دیا اور وہ زندہ ہو گیا۔ اور بیان دیا کہ فلاں فلاں پچازاد بھائیوں نے مجھ کو قتل کیا ہے۔ اور یہ بیان دے
کر پھر مر گیا۔ چنانچہ ان دونوں بھائیوں کو اس مقتول کی میراث سے محروم کر دیا گیا۔ اور پھر قصاصان کو بھی قتل کر دیا گیا۔ آگے حق تعالیٰ
فرماتے ہیں) اس (واقعہ جاننے کی طرح) حق تعالیٰ مردوں کو زندہ فرمائیں گے اور وہ اپنے نظائر (دلائل قدرت) تم کو دکھاتے رہتے

ہیں اس امید پر کہ تم سمجھداری سے کام لیا کرو (غور و فکر کر کے یہ سمجھ جاؤ کہ جو ایک جان جالائے پر قادر ہے وہ سب کے زندہ کرنے پر بھی قدرت رکھتا ہے اور اس پر ایمان لے آؤ۔)

ترکیب و تحقیق:..... ہزو مصدر بمعنی اسم مفعول یا بحذف المضاف ای ذو ہز یا مبالغۃ مصدر کا حمل ہے۔ زید عدل کی طرح جائز ہے۔ فضول کلام کو کہتے ہیں۔ قرآن کی فصاحت و بلاغت کے چیلنج کے جواب میں کچھ لوگوں نے ڈھونڈھ کر صرف دو لفظ قابل اعتراض نکالے ایک لفظ ہز۔ دوسرے لفظ کبار۔ اتفاق سے ایک فصیح و بلیغ معترض سانسے آتے دکھائی دیئے لوگوں نے ان کو اس بارہ میں حکم بنانے کا فیصلہ کیا۔ شیخ کی زبان سے نو جوانوں کی صورت دیکھتے ہی جو پہلا جملہ نکلا وہ یہ تھا کہ استہزؤا منا وانا شیخ کبار سب لوگ اس تائید غیبی اور فیصلہ پر دنگ رہ گئے۔ بنی اسرائیل کا منشاء اس کہنے سے یہ تھا کہ سوال اور جواب میں کچھ جوڑ نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ احکام الہی کی تبلیغ کے درمیان دل لگی اور مذاق جہل و سفاہت ہوتی ہے۔ ماہی یہاں بقرۃ کی حقیقت دریافت نہیں کی جارہی ہے وہ تو مشاہدے بلکہ اوصاف دریافت کرنے ہیں جس کے لئے کیف آتا ہے۔ لیکن مابو جنیت کے لئے آتا ہے یہاں کیف کے معنی میں بے فساد مضامین فرض بمعنی قطع آخر عمر میں گوشت ڈھل ڈھلا اور منقطع سا ہو جاتا ہے۔ بین اس کی اضافت امر واحد کی طرف نہیں بلکہ متعدد امور کی طرف ہوتی ہے۔ ماتو مرون ما موصولہ ہے اور عائد محذوف ہے جو اس فعل میں بکثرت محذوف ہوتا ہے فاعل مختلف رنگوں کے لئے مختلف تاکیدی الفاظ لائے جاتے ہیں اصغر فاقع اسود حالک و حائلک ایض بقق ولحق احمر قانی ذوریحی اخضر ناظر ومدھام یہ تاکیدی الفاظ ایسے ہی ہوتے ہیں جیسے جد جدہ و جنونک محنون و لیلک الیل اخر الابد۔

اس کے معنی قیامت کے ہیں لیکن زمانہ طویل مراد ہے۔ شیتہ اس داغ دھبہ کو کہتے ہیں جو عام رنگ کے برخلاف ہو۔ اس کی اصل و شیتہ تھی۔ داؤ حذف ہو گیا۔ ذہباً اول اس کی قیمت صرف تین دینار تھی۔ ماکادوا اس فعل مقار بہ نے اس قصیدہ کو کاذب ہونے سے نکال دیا۔ یعنی پہلے تو ارادہ ذبح کا نہیں تھا بوجہ بدنامی یا قیمت کے زیادہ ہونے یا بار بار آنے جانے کی پریشانی کی وجہ سے لیکن آخر کار مجبوراً آمادہ ہوتا پڑا۔ کذلک محل نصب نہیں ہے۔ ای یحییٰ اللہ الموتی احياء مثل ذلک الاحیاء ان اللہ یا مرمک الخ مقولہ ہے قال کان تدبھوا محلاً منصوب ہے بنزع الخافض اتخذنا۔ یہ پورا جملہ مقولہ ہے انہا میں ضمیر اسم بقرۃ موصوف لافارض الخ تینوں ملکہ صفت۔ ماتو مرون مفعول ہے فاعل علوا کا۔ صفراء صفت اول بقرۃ کی فتح الخ دوسری صفت تسر الناظرین تیسری صفت ان شاء اللہ ای ہدایتنا یہ شرط ہے جواب لمہتدون ہے۔ اور مبرد کے نزدیک جواب محذوف ہے بقرۃ موصوف لا ذلول صفت تئیر الارض ضمیر ذلول سے حال ہے یا بقرہ کی صفت۔ تسقی الحوت بقرہ کی صفت اور مبتداء محذوف کی خبر بھی ہو سکتی ہے۔ علیٰ ہذا مسلمۃ الان میں الف لام زائد ہے اور زجان کے نزدیک مٹی ہے جس کے معنی اشارہ کے ہیں یعنی ہذا الوقت۔

رابط:..... یہاں سے ستر ہواں (۱۷)، اٹھارہواں (۱۸) انعام ذکر کیا جاتا ہے یعنی واقعہ ذبح بقرہ جس سے یہ صورت موسوم ہے جس کی تفصیل ابن عباس کی روایت میں موجود ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نیکی، توکل اور والدہ کی خدمت کی برکت:..... مقول بنی اسرائیل میں کوئی مالدار شخص تھا جس کی اولاد نہیں تھی مال کے لالچ میں کسی عزیز نے اس کو قتل کر دیا۔ پھر اس شخص کے یہاں سے مذکورہ صفات کا دستیاب ہوا۔ وہ ایک متوکل اور صالح شخص تھا جس نے اپنے یتیم بچہ اور بیوہ بیوی اور اس پچھڑے کو خدا کی تحویل میں دیا تھا جس کی ابتدا کی قیمت صرف

تین دینار تھی اور اب تو کل کی برکت سے ساری عمر گزارنے کا انتظام ہو گیا۔ چونکہ اہل مصر گوسالہ پرستی میں منہمک تھے ذبح بقرہ کر اگر فی الجملہ اس افراط تعظیم کی اصلاح بھی کرنی تھی۔

واقعہ کی ترتیب قرآنی: واقعہ کی ترتیب قرآن کریم میں برعکس ہے اور مقصد اس تقدیم تاخیر کا واقعہ کی دونوں جزؤں سے الگ الگ نتائج نکالنے ہیں۔ اگر واقعہ مرتب طور پر رہتا تو ان اہم نتائج اور ثمرات کی طرف ذہن منتقل نہ ہوتا، جزو اول جو بعد میں مذکور ہوا۔ اس میں اخفاء واردات کی اہمیت اور احکام خداوندی میں ٹال مٹول کی مذمت بیان کرنا ہے۔ دوسرے اور آخری جزء میں جو اول بیان ہوا۔ احیاء موتی کے مہتمم بالشان عقیدہ کی بنیاد مضبوط کرنا ہے۔

حیات بعد الموت: زندگی اور روح کی حقیقت ایک بخار لطیف کا قلب کہ پلگ میں محفوظ رہتا ہے اور اگر فیوز ہو جائے تو انجینئر (اللہ) کنکشن پھر درست کر سکتا ہے۔ اس واقعہ میں بھی اس کا نمونہ پیش کیا گیا ہے اور یہی حقیقت ہے بعث بعد الموت کی۔ دلیل اس کے استحالة کی کچھ نہیں ہے۔

دو شبہے اور ان کا جواب: یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ اگر صرف مقتول کا بیان قاتل کے خلاف معتبر ہو سکتا ہے تو سب جگہ ایسا ہونا چاہئے جو خلاف قواعد ہے ورنہ یہاں بھی نہ ہونا چاہئے۔ جواب یہ ہے کہ یہاں وے الہی بھی چونکہ اس بیان کے ساتھ تائید میں شامل ہے کہ یہ بیان صحیح اور واقعہ کے مطابق ہے اس لئے معتبر ہو گیا اور دوسری جگہ وحی نہیں ہوگی بلکہ صرف ایک بیان ہوگا وہ تنہا معتبر نہیں ہوگا۔ نیز یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ قاتل کا پتہ چلانے کے لئے خدا کو اس خاص طریقہ کے اختیار کرنے کی کیا ضرورت تھی وہ اس کے بغیر بھی ظاہر کر سکتا تھا لان فعل الحکیم المطلق لایخلو عن المصالح والحکم۔

سرمدی زندگی: اہل کشف صوفیاء نفس کو بقرہ کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں چنانچہ دونوں کا رنگ زرد ہو یعنی نفس کو بھری جوانی میں اللہ کی راہ میں قربان کرو تو اس سے حیات حقیقی اور سرمدی حاصل ہوگی۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ أَيُّهَا الْيَهُودُ صَلَبَتْ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْمَذْكَورِ مِنْ أَحْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَا قَبْلَهُ مِنَ الْآيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً مِنْهَا وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فِيهِ ادْعَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الشَّيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ يَنْزِلُ مِنْ عَلَوِّ إِلَى سَفَلٍ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَقُلُوبُكُمْ لَا تَأْتَرُونَ وَلَا تَلِينُ وَلَا تَحْشَعُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۷۳﴾ وَإِنَّمَا يُؤَخَّرُكُمْ لِيُوفِّيَكُمْ فِي قِرَاءَةِ الْبَلَّتِخَانِيَّةِ وَفِيهِ الْغَفَاتُ عَنِ الْخِطَابِ۔

ترجمہ: پھر بھی تمہارے دل سخت ہی رہے (اے یہود قبول حق کے قابل نہیں رہے) ایسے ایسے واقعات (مذکورہ مقتول کو زندہ کرنا وغیرہ) پھر تو اس کی مثال پتھر جیسی ہے (قساوت میں) بلکہ (اس سے) بھی زیادہ سخت اور بعض پتھر تو ایسے ہیں کہ ان سے نہریں پھوٹ نکلتی ہیں اور ان پتھروں میں سے بعض ایسے بھی ہیں جو ٹٹک ہو جاتے ہیں (مشق اصل میں بے شفق تھا تا قتل کو شین سے تبدیل کر کے شین میں ادغام کر دیا) پھر ان سے پانی نکل آتا ہے اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو لڑھک جاتے ہیں (اوپر سے نیچے گر جاتے

ہیں) اللہ کے خوف سے (لیکن تمہارے دل نہ متاثر ہوتے ہیں نہ نرم ہوتے ہیں نہ ڈرتے ہیں) اور حق تعالیٰ تمہاری کړوت سے بے خبر نہیں ہے (البتہ دنیا میں مہلت دے رکھی ہے اور ایک قرأت میں تعلمون یا ئے تختانیہ کے ساتھ ہے یعنی یعلمون۔ اس صورت میں خطاب سے غیبت کی طرف التفات کا نکتہ ہوگا۔)

ترکیب و تحقیق:..... ثم یہاں بعد زمان کے لئے نہیں ہے بلکہ بعد حال کے لئے ہے یعنی مجازاً استبعاد کے لئے ہے منن بعد ذلک بھی اسی کی تاکید کے لئے ہے منہا یعنی قسوة منصوب ہے بناء پر تمیز کے اور مفضل علیہ محذوف ہے۔ اقسى بھی اسم تفصیل ہے لیکن یہاں اشد قسوة میں زیادہ مبالغہ ہے مادہ اور ہیئت دونوں لحاظ سے لہذا میں موصولہ بمعنی الذی موضع نصب میں ان ہونے کی وجہ سے اور لام تاکید کا ہے۔ او جو شک کے لئے آتا ہے کلام الہی میں باعث شک ہے اس کے کئی جواب ہیں یا بمعنی وادّ ہے یا تقسیم کے لئے ہے یا بل کے معنی میں ہے۔

ثم استبعاد مساوات کے لئے قست فعل، قلوبکم فاعل، من بعد ذلک متعلق، ہی مبتدا کا الحجارۃ متعلق ہو کر خبر یا اس میں کاف تمثیلیہ ہے پھر متعلق کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اشد معطوف ہے کاف پر ای او ہی اشد قسوة، تمیز لام تاکید موصولہ اسم ان یتفجر جملہ صلہ من الحجارۃ ان کی خبر ہے من خشية اللہ منصوب محل ہے بہبط سے۔

رابط:..... ان حیرت انگیز واقعات کے باوجود اثر پذیر ی اور قبولیت حق نہ ہونے پر شکایت فرماتے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... آدمی آدمی انتر کوئی ہیرا کوئی پتھر:..... یہاں پتھروں کی تاثیر کی ترتیب نہایت لطیف اور افادہ مقصود میں نہایت بلیغ ہے چنانچہ بعض لوگوں کے دل اجراء نفع میں ایسے ہوتے ہیں جیسے پہاڑی پتھر جن سے پانی کی نہریں نکلتی ہیں۔ اور بعض دل ان سے کم نفع پتھروں جیسے ہوتے ہیں جن سے پانی کم رستا ہے اور بعض بالکل ہی ضعیف الاثار پتھر جیسے ہوتے ہیں جو خوف خداوندی سے صرف اپنی جگہ سے اٹ جاتے ہیں۔ لیکن کفار کے دل ان تینوں سے خالی ہونے کی وجہ سے پتھر سے بھی زیادہ سخت معلوم ہوتے ہیں جن میں کسی طرح اثر پذیر ی کا نام و نشان نہیں۔

ایک اشکال اور اس کا حل:..... پتھروں سے کم یا زیادہ پانی کا رستا تو خیر مشاہد ہے اور اوپر سے نیچے لڑھک جانا بھی مشاہد ہے۔ لیکن گرنے کی علت خوف خداوندی بیان کرنا محل کلام معلوم ہوتا ہے کیونکہ گرنے کا سبب فلسفہ تو ثقل طبعی بتلاتا ہے ادھر خشیت الہی کے لئے عقل و شعور اور حس کا ہونا ضروری ہے جو یہاں نہیں ہے؟ جواب یہ ہے کہ ڈرنے کے لئے عقل کا ہونا ضروری نہیں ہے چنانچہ بے عقل جانوروں میں بھی خوف کا مشاہدہ ہوتا ہے البتہ خوف کے لئے حس کا ہونا ضروری ہے اور حس حیات پر موقوف ہے پس ممکن ہے کہ پتھروں میں بھی نباتات و حیوانات کی طرح لطیف اور غیر محسوس حیات ہو اور اسی کی قدر حس بھی اور اسی کے موجب خشیت الہی ہوتی ہے۔ نیز ہم ہمیشہ گرنے کا سبب خوف خداوندی کو نہیں کہتے بلکہ بعض دفعہ قرآن کے بیان کے مطابق ہو اور بعض دفعہ فلسفی طبعی کے کہنے کے موافق یا فلسفہ کا دعویٰ سبب ظاہر کے بارے میں ہو اور قرآنی دعویٰ حقیقی سب کے متعلق ہو۔ لا مزاحمة لہی الامساب۔

اَفَتَطْمَعُوْنَ اِيَّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ اَنْ يُؤْمِنُوْا اَيُّ الْيَهُودِ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اَخْبَارُهُمْ يَسْمَعُوْنَ
 كَلَامَ اللّٰهِ فِي التَّوْرَةِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهُ يُغَيِّرُوْنَهُ مِنْۢ بَعْدِ مَا عَقَلُوْهُ فَيَهُمُوْهُ وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ﴿۷۵﴾ اَنَّهُمْ مُّفْتَرُوْنَ
 وَالتَّهْمِزَةُ لِلْاِنْكَارِ اَي لَا تَطْمَعُوْا فَلَهُمْ سَابِقَةٌ فِي الْكُفْرِ وَاِذَا لَقُوا اَيُّ مُنَافِقُوْا الْيَهُودَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْا
 اٰمَنَّاۤ اَبَاۤءُ مُحَمَّدًا نَبِيٍّ وَهُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي كِتَابِنَا وَاِذَا خَلَا رَجَعَ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ قَالُوْا اَيُّ
 رُؤْسَاؤِهِمُ الَّذِيْنَ لَمْ يُنَافِقُوْا لِمَنْ نَافَقَ اَتَحَدِّثُوْنَهُمْ اَيُّ الْمُؤْمِنِيْنَ بِمَافَتَحَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اَيُّ عَرَفَكُمْ فِي
 التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحَاجُّوْكُمْ لِيُخَاصِمُوْكُمْ وَاللَّامُ لِلصَّبْرِ وَرُوْرَةٍ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ
 فِي الْاٰجِرَةِ وَيَقِيْمُوْا عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ فِي تَرْكِ اِتِّبَاعِهِ مَعَ عَلِمِكُمْ بِصِدْقِهِ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ﴿۷۶﴾ اَنَّهُمْ يُحَاجُّوْنَكُمْ
 اِذَا حَدَّثْتُمُوْهُمْ فَتَنَّتْهُمُوْا قَالِ تَعَالٰى اَوْ لَا يَعْلَمُوْنَ الْاِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ وَالْوَاوُ الدَّاحِلَةُ عَلَيْهَا لِلْعَطْفِ اَنَّ اللّٰهَ
 يَعْلَمُ مَا يُسِرُّوْنَ وَمَا يُعْلِنُوْنَ ﴿۷۷﴾ مَا يُخْفَوْنَ وَمَا يُظْهِرُوْنَ مِنْ ذَلِكَ وَغَيْرِهِ فَيَرْغَبُوْنَ عَنْ ذَلِكَ

ترجمہ: کیا اب بھی تم امید رکھتے ہو (اے مسلمانو!) کہ یہ ایمان لے آئیں گے (یہودی) تمہارے کہنے سے حالانکہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں (ان کے علماء) کہ وہ اللہ کا کلام سنتے ہیں (تورات میں) پھر اس کو رد و بدل کر ڈالتے ہیں (تبدیل کر دیتے ہیں) (کہنے) (جاننے) کے بعد ایسا کرتے ہیں حالانکہ یہ جانتے بھی ہیں (کہ یہ افتراء پردازی کر رہے ہیں اور "افطمعون" میں ہمزہ استفہام انکاری ہے یعنی ان کے ایمان کی امید نہ رکھو کیونکہ یہ کفر میں بہت آگے بڑھے ہوئے ہیں) اور جب ملتے ہیں (منافق یہودی) مسلمانوں سے تو کہتے ہیں ہم ایمان لے آئے ہیں (کہ محمد ﷺ نبی ہیں اور ہماری کتابوں میں ان ہی کے لئے بشارت دی گئی ہے) اور جب تنہائی میں ملتے ہیں (جاتے ہیں) ان میں سے بعض بعض کے پاس تو کہتے ہیں (وہ رؤساء جو علانیہ یہود ہیں منافق یہودیوں سے) کہ کیا تم بتلا دیتے ہو (مسلمانوں سے) وہ باتیں جو اللہ نے تم پر منکشف کر دی ہیں (یعنی تم کو تورات میں محمد ﷺ کے اوصاف بتلا دیئے ہیں) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ مسلمان تم کو حجت میں مغلوب کر دیں گے (جھگڑا کر کے تم پر غالب آ جائیں گے اس میں لام عاقبتہ کا ہے) تمہارے پروردگار کے سامنے (آخرت میں اور تمہارے برخلاف حجت قائم کر دیں گے کہ تم نے آپ کی صداقت سے واقف ہونے کے باوجود آپ کا اتباع نہیں کیا ہے) کیا تم اتنی بات بھی نہیں سمجھتے ہو (کہ مسلمان تمہارے خلاف دلیل قائم کر رہے ہیں جبکہ تم ان سے ایسی باتیں کہنے ہو اس لئے تمہیں باز آ جانا چاہئے۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ) کیا ان کو اس کا علم نہیں ہے (اس میں ہمزہ استفہام تقریر کے لئے ہے اور اس پر جملہ داخل ہونے والا واو عاطفہ ہے) کہ حق تعالیٰ کو سب خبر ہے ان چیزوں کو بھی جن کو یہ چھپا رہے ہیں اور جن کا اظہار کر رہے ہیں (اس وقت یا اس کے علاوہ جو کچھ غفلت رکھتے ہیں اور جو کچھ ظاہر کر دیتے ہیں۔ لہذا اس کو شش اخفاء سے ان کو باز آ جانا چاہئے۔)

ترکیب و تحقیق: ہمزہ استفہام تین حروف عاطفہ فاء، واو، ثم پر داخل ہوتا ہے۔ البتہ اس کی ترتیب میں اختلاف ہے جمہور کی رائے یہ ہے کہ ہمزہ چونکہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے اس کو شروع میں مانا جائے گا اور کسی چیز کو محذوف نہیں مانا جائے گا۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی فَا تَطْمَعُوْنَ وَلَا يَعْلَمُوْنَ وَثُمَّ اِذَا مَا وَقَعَ عَلَامَةُ تَشْرِیْ کی رائے یہ ہے کہ ہمزہ کا بدل مدخول

محذوف ہوتا ہے جس پر سیاق عبارت دلالت کیا کرتا ہے۔ مثلاً یہاں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اَسْمَعُونَ اَخْبَارَهُمْ فَتَطْمَعُونَ اس کے بعد مفسر غلام نے ابیہا السمو منون نکال کر اشارہ کیا ہے کہ مخاطب آنحضرت ﷺ اور مؤمنین ہیں اور بعض کی رائے میں صرف حضور ﷺ مخاطب ہیں اور صیغہ جمع تعظیماً لایا گیا ہے۔ لکم لام زائد ہے یا لام اجلیہ ہے لیسا جوجو کم لام صیرورت کا ہے یعنی لام عاقبت کا ہے جیسے لدو السموت عند ربکم یہ متعلق ہے یحاجوا کے اور قاضی بیضاوی نے اس کو ضمیر یہ سے بدل قرار دیا ہے۔ تعقلون کے بعد مفسر نے مفعول محذوف نکالا ہے۔ اولاً یعلمون ہمزہ اقراء و اعتراف کے لئے ہے جس میں تو بیخ مقصود ہوتی ہے۔ واو عاطفہ دراصل اس سے پہلے آنا چاہئے تھا مگر ہمزہ کی صدارت کلام کی وجہ سے اس کو مؤخر کر دیا جاتا ہے۔ تقدیر عبارت میں اس طرح ہے الا یساملون ولا یعلمون ان یؤمنوا بتقدیر خبر ہے ای فی ان یؤمنون، وقد کان جملہ حالیہ ہے منہم موضع رفع میں ہے فریق کی صفت ہے اور یسمعون جملہ کان کی خبر ہے اور فریق اسم ہے اذا حرف شرط لقوا الخ شرط۔ قالوا امنا جواب شرط اور اسی طرح اذا خلا بعضهم الخ شرط۔ قالوا الخ جواب شرط بما ففتح اللہ میں ما موصولہ یا موصوفہ یا مصدر یہ ہے۔

رابط :..... یہود کی نالائقیوں ذکر کر کے مسلمانوں کو ان کے ایمان لانے سے ناامید اور مایوس ہو جانے کو بتلانا ہے تاکہ تبلیغی اور اصلاحی سلسلہ میں جوان کو انتہائی فکر و کوشش سے کوفت و کلفت پیش آتی رہتی ہے اس میں اعتدال پیدا ہو جائے یہ انیسواں اور بیسواں معاملہ ہے۔

﴿تشریح﴾ :..... یہود کی تین جماعتیں :..... ان دونوں آیتوں میں یہود کی تین جماعتوں کا ذکر ہے۔ اول جماعت محرفین کی ہے۔ جنہوں نے کلام الہی یعنی تورات کو انبیاء علیہم السلام سے سننے کے باوجود اس میں رد و بدل اور کانٹ چھانٹ کر دی ہے۔ خواہ تحریف لفظی کی ہو یا معنوی یا دونوں۔ اسی طرح کوہ طور پر جو ستر آدمیوں نے کلام الہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی معیت میں سن کر اس میں ترمیم کر دی تھی وہ بھی اس میں داخل ہیں اور جن کے اسلاف کا حال یہ ہوا ان کے اخلاف کیونکر ان کے خلاف ہو سکتے ہیں۔ اس لئے ان سب کی اصلاح و ہدایت کی کوئی توقع نہ رکھئے۔ دوسری آیت میں یہود منافقین کا جن کا سر کردہ عبداللہ بن ابی ہے اور دوسری جماعت علانیہ کفار یہود کا مکالمہ نقل کیا جاتا ہے کہ اگر کبھی خوشامد میں پہلی جماعت کے کچھ لوگ مسلمانوں کے سامنے کبھی ایک دو بات حقیقت کی اگل بھی دیتے ہیں تو رد و سبب یہود ان پر عتاب و ملامت اور ان سے مواخذہ و باز پرس کئے بغیر نہیں چھوڑتے۔ پس جن کا حال اس قدر پتلا ہوا ان سے امید ہدایت فضول ہے۔ ابتداء سورت میں منافقین کے یہ الفاظ مسلمانوں کے ساتھ معاملاتی حیثیت سے ذکر کئے گئے ہیں اور یہاں ناامیدی ایمان کے ذیل میں ان کو نقل کیا جا رہا ہے چونکہ غرض بدل گئی اس لئے تکرار کا شبہ نہ کیا جائے۔

وَمِنْهُمْ أَيْ الْيَهُودِ أَمِيُّونَ عَوَامٌ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ الْتَوْرَةَ إِلَّا لَكِنْ أَمَانِيٌّ أَكَاذِبٌ تَلْقَوْنَهَا مِنْ رُؤَسَائِهِمْ فَاعْتَمَدُوهَا وَإِنْ مَا هُمْ فَيُحَدِّثُ نُبُوَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَخْتَلِقُونَهُ إِلَّا يَطْنُونَ ﴿۷۸﴾ ظَنًّا وَلَا عِلْمَ لَهُمْ فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ أَى مُخْتَلَقًا مِنْ عِنْدِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِّنَ الدُّنْيَا وَهُمْ الْيَهُودُ غَيْرُوا صِفَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي التَّوْرَةِ وَآيَةُ الرَّجْمِ وَغَيْرَهَا وَكُتِبَ هِيَ عَلَى خِلَافِ مَا أُنْزِلَ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْمُخْتَلَقِ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِّمَّا يَكْسِبُونَ ﴿۷۹﴾ مِنَ الرَّشَى

ترجمہ:..... اور بعض (ان یہود) میں سے ناخواندہ (عوام) ہیں جو کتاب (تورات) کا علم نہیں رکھتے۔ البتہ خوش کن باتیں ہیں (غلط بے بنیاد کہ ان کے بڑوں نے بتلا دی ہیں اور انہوں نے ان پر اعتماد کر لیا ہے) اور یہ لوگ کچھ نہیں ہیں (نبوت وغیرہ باتوں کے من گھڑت انکار میں) مگر خیالات پکا لیتے ہیں انگل کے تیر ہیں ان کے پاس صحیح علم نہیں ہے (بڑی خرابی (سخت ترین سزا) ان لوگوں پر ہوگی جو اپنے ہاتھوں سے کتاب (گھر گھر کر) لکھتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔ غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کے ذریعہ کچھ تھوڑا سا نقد وصول کر لیں (قدرے دنیا، مراد یہود ہیں جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے اوصاف کو اور آیت رجم وغیرہ کو تورات میں تبدیل کر کے ان کی جگہ برعکس باتیں درج کر دیں) ان کو اس کی بدولت جو ان کے ہاتھوں نے من گھڑت لکھا ہے اور بربادی ہوگی اس (رشوت) کی بدولت جس کو وہ وصول کر لیا کرتے تھے۔

ترکیب و تحقیق:..... الا بمعنی لکن یعنی استثناء منقطع ہے کیونکہ امانی اور امیدیں کتاب کی جنس سے نہیں ہیں۔ امانی جمع امنية بروزن المعولة۔ انسان دل میں جو خیالات پکاتا ہے اسی لئے کذب اور مایقراء پر بھی اطلاق ہوتا ہے یہاں بھی آنحضرت ﷺ کے اوصاف اور حلیہ مذکورہ فی التورات کو تبدیل کرنا اور خود کو انباء اللہ و احباءہ سمجھنا اور یہ کہ جہنم میں ہم داخل نہیں ہوں گے مگر عارضی۔ اور اللہ ہم سے خطاؤں پر مواخذہ نہیں کرے گا۔ یہ سب بے بنیاد باتیں ہیں۔ الظن اس کا اطلاق کبھی علم یقین قطعی مع الدلیل کے خلاف پر بھی آتا ہے یعنی علم بلا دلیل یا غیر قطعی دلیل والے علم کو بھی ظن سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ویل عربی زبان میں یہ لفظ اظہار ناراضگی کیلئے استعمال کیا جاتا ہے جیسے تف وغیرہ کلمات۔ امام احمد اور ترمذی ابویعلیٰ وغیرہ نے جس روایت سے اس کو جہنم کا کنواں کہا ہے یا ابن جریر نے جہنم کا پہاڑ کہا ہے ان سب میں خدا کی ناراضگی کا اظہار ہوتا ہے۔ اس لئے سب معانی درست ہیں۔ کتاب مراد توراۃ یا اس کی کتابت یا دونوں معنی ہیں۔ امیون مبتدا موصوف۔ لا یعلمون صفت منہم خبر مقدم الا امانی استثناء منقطع فویل للذین جملہ ہے الکتاب مفعول بہ یشتروا متعلق ہے۔ یقولون کے مما کتبت اور مما یکسبون مفعول بہ۔

رابط:..... گذشتہ آیات میں ناخواندہ لوگوں کا ذکر تھا۔ ان دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت میں ناخواندہ اور عوام کی حالت کا نقشہ کھینچا جاتا ہے۔ دوسری آیت میں پھر ان کے علماء کی بد حالی بیان کی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خوابوں کی جنت:..... پہلی آیت میں چوتھی جماعت یعنی عوام کا حال مذکور ہے کہ وہ بے اصل و بے سند خوابوں کی جنت میں آباد ہیں۔ اور یہ برائی بھی دراصل ان کے علماء ہی کی پیدا کردہ ہے کہ علم صحیح سے ان کو آشنا نہیں ہونے دیا بلکہ خیالی دھوکسلوں کے سبز باغ دکھلا دکھلا کر اور تخیلات کی شراب کہن پلا پلا کر ان کو اس قدر بدست کر دیا ہے کہ وہ اپنے گرد و پیش کے بنے ہوئے سنہری جال سے نکلنے کے لئے کسی طرح بھی آمادہ نہیں ہیں جس کی نظیر آجکل کے پیر زادوں میں پائی جاتی ہے۔

علماء سو کا قصور:..... اور چونکہ یہ ساری توہم پرستی بد عقیدگی، جہالت ان کے علماء کی پیدا کردہ یا ان کی غفلت اور عوام کی حالت سے بے خبری کا نتیجہ ہے اس لئے تمام تر ذمہ داری ان کے علماء پر آتی ہے اس لئے ان پر تازہ ذالی جاتی ہے کہ تمام خرابیوں کی جڑ تم ہو کہ عوام کی رضا جوئی اور اپنے اقتدار کی حفاظت کی خاطر کتاب اللہ تورات میں ہیرا پھیری کرتے رہے ہو۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ کا حلیہ مبارک تورات میں ان الفاظ کے ساتھ تھا حسن الوجه، جعد الشعر، کنحل العین، ربعة (خوبصورت، گھونٹھریا لے بال، سر گھٹیں آنکھیں، متوسل قد) اس کو بدل کر طول، ازرق، سبط الشعر (لاسنے، نیلی آنکھیں، سیدھے بال) الفاظ کر دیئے گئے اسی طرح زنا

کی سزا جہنم یعنی سنگسار لکھی تھی اس کی بجائے جلدوا یعنی کوڑوں سے اور فحیم یعنی منہ کالا کرنے سے اس کو تہدیل کر دیا۔

کتابت قرآن پر اجرت: بعض لوگوں نے اس آیت سے قرآن کی کتابت پر اجرت لینے کو ناجائز کہا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے اسی طرح بعض لوگوں نے اس آیت سے احکام شرع میں ظن کے جتہ نہ ہونے پر استدلال کیا ہے وہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ آیت میں کفار کے جس ظن (گمان کوامانی میں داخل کیا گیا ہے وہ خاص تحقیق ہے جو بلا دلیل ہو بلکہ جس کی بنیاد خلاف دلیل پر ہو لیکن اصول شرع میں جس ظن کا اعتبار ہے وہ کسی نہ کسی صحیح دلیل کی طرف مستند ہوتا ہے اس لئے دونوں میں یوں بعید ہے۔

وَقَالُوا لَمَّا وَعَدْنَاهُم النَّبِيُّ النَّارَ لَنُتَمَسَّنَا تُبَيِّنَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَةً ۖ قَلِيلَةٌ أُرْبَعِينَ يَوْمًا مُدَّةَ عِبَادَةِ آبَائِهِمُ الْعَجَلُ ثُمَّ تَزَوَّلُ قُلُوبُهُمْ يَا مُحَمَّدُ اتَّخَذْتُمْ خُذِفَ مِنْهُ هَمْزَةُ الْوَصْلِ اسْتِغْنَاءَ بِهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا مِيثَاقًا مِنْهُ بِذَلِكَ فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ بِهِ لَا أَمْ بَلْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۸۰﴾ بَلَى تَمَسُّكُمْ وَتَخْلُدُونَ فِيهَا مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً شَرِكًا وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ بِالْأَفْرَادِ وَالْجَمْعِ أَى اسْتَوَلَتْ عَلَيْهِ وَأَخَذَتْ بِهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ بِأَنَّ مَاتَ مُشْرِكًا فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۸۱﴾ رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۸۲﴾

ج

ترجمہ: اور (یہودیہ بھی) کہتے ہیں (جبکہ حضور ﷺ ان کو نار جہنم سے ڈراتے ہیں) کہ ہرگز ہم کو نہیں جھوکتی (نہیں بچ سکتی) آگ مگر چند روز گنتی کے (مختصر چالیس روز کی مدت جس میں ان کے آباء گوسالہ پرستی کرتے رہے اس کے بعد آگ بٹائی جائے گی)۔ آپ (اے محمد) ان سے فرما دیجئے کہ کیا تم نے لے لیا ہے (اتخذتم دراصل اِتَّخَذْتُمْ تھا ہمزہ استفہام کی موجودگی کی وجہ سے ہمزہ وصل حذف کر دی گئی ہے) اللہ سے عہد (اس پر کوئی بیان) جس میں اللہ تعالیٰ اپنے معاہدہ کے خلاف نہ کریں گے (ایسا نہیں ہے) بلکہ تم لوگ اللہ کے ذمہ ایسی بات لگا رہے ہو جس کی کوئی علمی سند اپنے پاس نہیں رکھتے ہو (بلکہ نار جہنم تم کو بھڑکائے گی اور تم اس میں ہمیشہ رہو گے) جو شخص قصد ابری بات کرتا ہے (مراد شرک) اور اس کی خطائیں اس کا احاطہ کر لیں (لفظ خطیئۃ مراد اور جمع کے معنی کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی وہ قصور اس پر چھا جائیں اور اس کو اس طرح ہر طرف سے گھیر لیں) کہ وہ شرک کی حالت میں مر جائے (ایسے لوگ جہنمی ہیں اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے) ضمیر جمع ہم میں معنی من کی رعایت کی گئی ہے) اور جو لوگ ایمان لائیں گے اور نیک کام کریں گے ایسے لوگ بہشتی ہیں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

ترکیب و تحقیق: فلن یخلف یہ شرط مقدر کا جواب ہے اسی ان کنستم اتخذتم عندا اللہ عہداً لا ام بل یہاں ام منقطع بمعنی بل ہے اور استفہام انکار اتحاد کے لئے ہے اور بل کے معنی اضرب و انتقال کے ہوں گے اسی لئے مفسر علام نے ہمزہ کا جواب لائے تافید سے مقدر کیا ہے مگر ہمزہ کے ماتحت کی لٹی اور ام کے ماتحت کلمات ہے اور کلام خبری ہے۔ سینہ جلال محقق نے سینہ کی تفسیر شرک کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ و مجاہد کے موافق کی ہے، قالوا فعل بالفاعل، لن تمسنا الخ جملہ مفعول الايام، ایام منصوب علی النظر فیہ، ایام دراصل ایوام تھا یوم کی جمع۔ واو کو یاد کر کے ادغام کر دیا گیا۔ بلیٰ کلمہ ایجاب من مبتدا، اصحاب النار خبر جملہ

جواب شرط، ام ہمزہ استفہام کے معنی میں ہے ای الامورین کائن اس صورت میں ام متصل ہوگا اور یا منقطعہ بمعنی بل ہے۔

رابطہ: پہلی آیت میں ان کے امانی کی تمثیل و تشریح بیان کی گئی ہے گویا یہ ان کی اکیسویں (۲۱) برائی ہے۔ دوسری آیت میں ان کے اس زعم کے ابطال میں ایک ضابطہ ارشاد فرمایا جاتا ہے جس سے ان کے اس پندار کی حقیقت اور قلعی کھل کر رہ گئی ہے۔

﴿تشریح﴾: خیال آفرینیاں: یہود نے یہ خیالی ڈھکوسلے اپنے دلوں میں جمار کھے تھے کہ (۱)

نحن ابناء الله واحياءه ہم خدا کے محبوب و مقبول ہیں اسی لئے ہمارے سارے گناہ معاف ہیں (۲) آیاد اجداد چونکہ انبیاء اور رسول ہیں اس لئے وہ ہم کو دوزخ سے بچالیں گے (۳) بالفرض اگر جہنم میں جانا ہی ہوا تو چند روز ہوگا۔ (۴) مستحق نبوت صرف ہمارا خاندان ہے۔ فی الحقیقت لسن تمسنا النخ کے عقیدہ کی فاسد بنیاد ان کا یہ گمان تھا کہ وہ دین موسوی کو دائمی اور غیر منسوخ سمجھتے تھے اس لئے حضرت یسعی علیہ السلام پر ایمان نہ لانے سے خوف کو کافر بھی نہیں سمجھتے تھے اگر کسی گناہ کی پاداش میں دوزخ میں گئے بھی تو بعد چندے نجات ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ رائے ان کی بناء الفاسد علی الفاسد سے اس لئے حضرت مسیح علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کی نبوت کے انکار کی وجہ سے ان کو کافر ہی سمجھا جائے گا۔ نیز بعد چندے نجات کا وعدہ کسی آسمانی کتاب میں بھی ان کے لئے موجود نہیں ہے اس لئے ان کا یہ دعویٰ بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہونے کی وجہ سے مردود ہے۔

معیار کا میابی: آگے جو ضابطہ ارشاد ہے اس کے لحاظ سے بھی یہ اول گروہ میں داخل ہونے کی وجہ سے نار جہنم کے مستحق ٹھہرتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ گناہوں نے جس زندگی کو چاروں طرف سے اس طرح گھیر لیا ہو کہ نور ایمان بالکل بجھ گیا ہو تو اس کے اگر کچھ بھلے اور نیک کام بھی ہوں گے ان کو ضبط و ضبط کر کے اس کو داخل جہنم کر دیا جائے گا اس ضابطہ کا تقاضا بھی یہی ہے کہ ایسے خطی قابل ضبطی ہوں۔

معتزلہ پر رد: معتزلہ کا اس آیت سے گناہ کبیرہ کرنے والے کے لئے ابدی جہنم کے استحقاق پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ بقرینہ حال یہود، نیز الفاظ احاطت بہ خطیئہ پر غور کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس میں صرف کافر کا غلو و نار اور مومن کا خلو و جنت بیان کیا گیا ہے اور بدعمل مسلمان کا ضابطہ اس آیت میں نہیں ہے۔ دوسری روایات و آیات سے معلوم ہو سکتا ہے کہ مثلاً آیت ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی نجات کا وعدہ ہے اور من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره سے معلوم ہوا کہ نیکی اور بدی کا پھل بھی اس کو ملے گا اور عقل صحیح کا فتویٰ بھی یہی ہے کہ مومن کامل جس نے ایمان و اعمال صالحہ دونوں تقاضے پورے کئے وہ ابدی جنت کا مستحق اور کافر جس نے ایمان و عمل صالح کے دونوں تقاضوں کو فوت کر دیا وہ ابدی جہنم کا مستحق اور بدعمل مومن جس نے ایک تقاضا پورا کیا اور ایک چھوڑ دیا سزا و جزاء کا مجموعہ ہونا چاہئے۔

وَاذْكُرْ اِذْ اَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآءَ اَن يَتُوبُوا فِي التَّوْبَةِ وَقُلْنَا لَا تَعْبُدُونَ اِلَّا اللَّهَ خَبَرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَقَرِئَ لَا تَعْبُدُوا وَ اَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا بَرًّا وَ ذِي الْقُرْبَى الْقَرَابَةِ عَطْفٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَ الْيَتَمَى وَ الْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ قَوْلًا حُسْنًا مِنَ الْاَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ الصِّدْقِ فِي شَأْنِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ الرِّفْقِ بِهِمْ وَ فِي قِرَاءَةِ بَعْضِ الْحَاءِ وَ سُكُونِ السِّينِ مَصْدَرُوصِفَ بِهِ

مُبَالَغَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَقَبِّلْنُمُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ أَعْرَضْتُمْ عَنِ الْوَفَاءِ بِهِ فِيهِ الْيَفَاتُ عَنِ
الْغِيَّةِ وَالْمُرَادُ أَبَاؤُهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۸۳﴾ عَنْهُ كَلَامُكُمْ

ترجمہ: اور (وہ زمانہ یاد کیجئے) جب ہم نے بنی اسرائیل سے قول و قرار لیا (تورات میں اور ہم نے کہا) کہ کسی کی عبادت نہ کرنا
(لفظ تعبدون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے) بجز اللہ کے (یہ خبر معنی نہیں ہے اور دوسری قرأت میں لا تعبدوا پڑھا بھی گیا
ہے) اور (احسان کرو) ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک اور رشتہ داروں کے ساتھ (قرنی یعنی قرابہ اور ذی القرابی کا عطف والدین پر
ہے) اور یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ اور عام لوگوں سے اچھی باتیں کہو (یعنی بھلائی کا حکم کرو اور برائی کی ممانعت کرو اور آنحضرت ﷺ
کے بارے میں راست بازی سے کام لو اور لوگوں سے نرمی کرو۔ ایک قرأت میں ضم جاء اور سکون سین کے ساتھ حُسْنًا مصدر پڑھا گیا
ہے بطور مبالغہ کے حمل ہو جائے گا) اور نماز کی پابندی رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرتے رہنا (اور تم نے ان احکام کو قبول کر لیا تھا) پھر تم پھر گئے
(اس قول و قرار کو پورا کرنے سے اعراض کر لیا۔ لفظ تَوَلَّيْتُمْ میں غیبت سے خطاب کی طرف التفات پایا گیا اس سے مراد ان کے آباء
اجداد ہیں) بجز چند افراد کے اور (اس) اقرار سے بھی تم اپنے آباء کی طرح بکھر گئے۔

ترکیب و تحقیق: لا تعبدون اس سے پہلے محقق نے قلنا مقدر مان کر اخذنا پر عطف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس
میں دو قرأتیں ہیں مشہور قرأت لا تعبدون جملہ خبریہ معنی میں لا تعبدوا نہیں کے ہے اور نہی کو بصورت خبر ادا کرنا صریح نہی سے زیادہ مبلغ
سمجھا جاتا ہے گویا اس صورت میں اشارہ ہوتا ہے کہ نہی پر عملدرآمد کی اس درجہ رغبت ہے کہ گویا عملدرآمد کر کے خبر دیدی گئی ہے اور
دوسری قرأت لا تعبدوا صیغہ نہی صریح کے ساتھ ہے لیکن یہ قرأت شاذ ہے جس کی طرف قروی صیغہ ترمیض سے مفسر غلام نے اشارہ کیا
ہے اور مفسر کی غالب عادت یہ ہے کہ قرأت متواترہ کو لفظ و فسی قراءۃ سے تعبیر کرتے ہیں اور قرأت شاذہ کو قروی سے احسانا متعلق
ہے۔ مضمیر کی تقدیر عبارت اس طرح ہے تحسنون او احسنوا احسانا۔ مسکین بروزن متعلیل مشق سکون سے ہے گویا فقیر نے
اس کو ساکن بنا دیا ہے حَسَنًا بضم الحاء وفتح الحاء دونوں صورتوں میں مصدر ہے مبالغہ کے طریقہ پر زید عدل کی طرح ہے۔ تَوَلَّيْتُمْ
سے پہلے قبَلْتُمْ اس لئے مقدر مانا ہے تاکہ اس کا عطف صحیح ہو جائے۔ التفات کا مطلب یہ ہے کہ پہلے کلام کی روش میں تبدیلی
کردی جائے جس سے نشاط اور التذاذ پیدا ہو جائے اور مخاطب کی اکتاہٹ دور ہو جائے۔ لا تعبدوا النع جواب قسم ہے جو اخذنا سے
مستفاد ہوئی ہے۔ اِیْ احلفنا ہم و قلنا لہم یا بحذف ان و تقدیر حرف الجر ہو ای علی ان لا تعبدوا جیسا کہ الا یہذا الزاجر
احفوا لو غنی میں ہے اور صیغہ نہی کی تقدیر پر لا تعبدو میثاق سے بدل ہو جائے گا۔ یا بحذف حرف جر اس کا معمول ہے۔ نافع، ابن
عامر، ابو عمر و عاصم کی قرأت میں لا تعبدون ہے اور باقی قراء نے لا یعبدون پڑھا ہے۔

ربط: یہاں سے یہود کا بیسوں (۲۲) معاملہ مذکور ہے۔

﴿تشریح﴾: اللہ کی بندگی کے بعد والدین کی اطاعت و خدمت: ایک طرف
خالق حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں اور دوسری طرف سبب پیدائش بظاہر والدین ہوتے ہیں۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حق کے ساتھ والدین کا
حق الخدمت بھی بتلادیا۔ حق اللہ کی تقدیم کی طرف مشیر ہے کہ اگر دونوں حقوق میں کسی وقت مزاحمت ہو جائے تو مرجع اور مقدم اول ہی
رہے گا۔ اسی طرح الا اقرب فالاقرب کے قاعدہ سے دوسرے قرابتداروں کے حقوق کی نگہداشت کی بھی تلقین فرمائی گئی ہے حتیٰ کہ

عامۃ الناس بھی تمہاری ہمدردیوں اور خوش اخلاق سے محروم نہیں رہنے چاہئیں۔ لیکن عبد اللہ بن سلام جیسے اطاعت شعار اور وفادار لوگوں کے علاوہ عام طور پر دوسرے یہود نے اس عہد کی پاسداری ملحوظ نہیں رکھی اور وفاء عہد سے پھر گئے، یہ عہد اگرچہ یہود کے اسلاف سے لیا گیا تھا چونکہ موجودہ یہود ان کے کارناموں سے متفق ہیں اس لئے خطاب و عتاب میں ان کو بھی شریک سمجھا جائے گا۔

وَ اذْکُرْ اِذْ اَخَذْنَا مِیثَاقَکُمْ وَ قُلْنَا لَا تْسِفُکُمْ دِمَآءُ کُمْ تَرِیْقُونَهَا بِقَتْلِ بَعْضِکُمْ بَعْضًا وَلَا تُخْرِجُوْنَ اَنْفُسَکُمْ مِنْ دِیَارِکُمْ لَا یُخْرِجُ بَعْضُکُمْ بَعْضًا مِنْ دَارِهِ ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قَبْلَکُمْ ذٰلِکَ الْمِیثَاقَ وَ اَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ﴿۸۲﴾ عَلٰی اَنْفُسِکُمْ ثُمَّ اَنْتُمْ یَا هٰؤُلَاءِ تَقْتُلُوْنَ اَنْفُسَکُمْ یَقْتُلُ بَعْضُکُمْ بَعْضًا وَ تُخْرِجُوْنَ فَرِیْقًا مِنْکُمْ مِنْ دِیَارِهِمْ تَظْهَرُوْنَ فِیْهِ اِدْعَامُ النَّاءِ فِی الْاَصْلِ فِی الظَّاءِ وَ فِی قِرَآءَةٍ بِالْتَّخْفِیْفِ عَلٰی حَذْفِهَا تَتَعَاوَنُوْنَ عَلَیْهِمْ بِالْاِثْمِ الْمَنْصِیۃِ وَالْعَدُوَانِ الظُّلْمِ وَاِنْ یَاْتُوْکُمْ اُسْرٰی وَ فِی قِرَآءَةِ اُسْرٰی تَفْدُوْهُمْ وَ فِی قِرَآءَةِ تَفْدُوْهُمْ تَفْدُوْهُمْ مِنْ الْاَسْرِ بِالْمَالِ اَوْ غَیْرِہِ وَ هُوَ مِمَّا عٰہِدَ اِلَیْہِمْ وَ هُوَ اِی الشَّائِ مُحَرَّمٌ عَلَیْکُمْ اِخْرَاجُہُمْ مُّتَّصِلٌ بِقَوْلِہِ وَ تُخْرِجُوْنَ وَالْحُمْلَةُ بَیْنَهُمَا اِغْتِرَاضٌ وَ هُوَ اِی کَمَا حَرَّمَ تَرَکَ الْفِدَآءِ وَ کَانَتْ قُرِیْظَةُ حَالِفُو الْاَوْسِ وَ النَّضِیْرِ الْخَزْرَجِ فَکَانَ کُلُّ فَرِیْقٍ یَقَاتِلُ مَعَ حُلَفَآئِہِ وَ یُحَرِّبُ دِیَارَہُمْ وَ یُخْرِجُہُمْ فَاِذَا اُسِرُوْا اَفْدَوْہُمْ وَ کَانُوْا اِذَا سُئِلُوْا لِمَ تَقَاتِلُوْنَهُمْ وَ تَفْدُوْنَهُمْ قَالُوْا اَمَرْنَا بِالْفِدَآءِ فِیْہِمْ تَقَاتِلُوْنَهُمْ فِیَقُوْلُوْنَ حَیَآءٌ اَنْ یَّسْتَنْدِلَ حُلَفَاؤُنَا قَالَ تَعَالٰی اَفْتَوْمُنِیْ بِبَعْضِ الْکِتٰبِ وَ هُوَ الْفِدَآءُ وَ تَکْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ ؕ وَ هُوَ تَرَکَ الْقَتْلِ وَ الْاِخْرَاجِ وَ الْمَظَاہِرَ فَمَا جَزَآءٌ مَنْ یَّفْعَلْ ذٰلِکَ مِنْکُمْ اِلَّا خِزٰی هُوَ اِی ذَلٌّ فِی الْحَیَوةِ الدُّنْیَا ؕ وَ قَدْ خُزُوْا بِقَتْلِ قُرِیْظَةٍ وَ نَفٰی النَّضِیْرِ اِلٰی الشَّامِ وَ ضَرْبُ الْجِزْیَةِ وَ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّوْنَ اِلٰی اَشَدِّ الْعَذَابِ ؕ وَ مَا لِلّٰہِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ﴿۸۳﴾ بِالْبَآءِ وَ النَّاءِ اُولٰٓئِکَ الَّذِیْنَ اشْتَرَوْا الْحَیَوةَ الدُّنْیَا بِغَیْرِ الْاٰخِرَةِ بِاَنْ اَثَرُوْهَا عَلَیْهَا فَلَا یُخَفَّفُ عَنْہُمْ الْعَذَابُ وَ لَا هُمْ یُنصَرُّوْنَ ﴿۸۴﴾ یُسَمُّوْنَ مِنْہُ .

ترجمہ: اور (وہ زمانہ بھی یاد کرو) جب ہم نے تم سے یہ قول و قرار لیا (اور یہ کہا) کہ باہم خونریزی نہ کرنا (ایک دوسرے کو قتل نہ کرنا) اور ایک دوسرے کو بے وطن نہ کرنا (ایک دوسرے کو وطن سے مت نکالنا) پھر تم نے اقرار بھی کر لیا (اس عہد کو قبول کر لیا) دراصل حالیکہ تم (اپنے نفسوں پر) شہادت دے رہے تھے پھر تم (اے لوگو!) ایک دوسرے کو باہم قتل و قتل بھی کر رہے ہو (آپس میں خون خرابہ کرتے ہو) اور ایک دوسرے کو جلا وطن بھی کر رہے ہو ادا کرتے ہوئے (تظاہرون دراصل تظاہرون تھا تا کوٹا سے بدل کر ظاہر میں ادغام کر دیا اور دوسری قرأت میں دو تاء میں سے ایک محذوف بھی ہے یعنی وہ تعاون کرتے ہیں) اپنوں کے مقابلہ میں گناہ (معصیت اور نا انصافی (ظلم) کے ساتھ اور اگر ان میں سے کوئی گرفتار ہو کر تمہارے پاس آتا ہے (دوسری قرأت میں لفظ اسری آیا ہے) تو ان کو کچھ خرچ کر کر اگر بار کر دیتے ہو (دوسری قرأت میں تصادوہم کی بجائے تصدوہم ہے مال وغیرہ کے بدلہ میں قید سے آزاد کر دینا بھی مجملہ ان سے لئے گئے عہدوں کے تھا) حالانکہ (بات یہ ہے کہ) جلا وطن کرنا بھی تم پر حرام کیا گیا تھا (اس کا تعلق جملہ تسخیر جون الخ سے ہے اور وان یا تو کم جملہ ان دونوں جملوں کے درمیان جملہ معترضہ ہے یعنی ترک مذہبی کی طرح جلاء وطن کرنا بھی ان پر حرام

تھا۔ اس کا واقعہ اس طرح ہے بنو قریظہ قبیلہ اوس کے مخالف تھا اور بنو نضیر قبیلہ خزرج کے خلاف تھا۔ ان میں سے ہر جماعت اپنے حلیفوں سمیت حریفوں سے نبرد آزما رہتی تھی۔ اور ایک دوسرے کے شہروں کو برباد کرتے اور جلا وطن کرتے رہتے تھے۔ البتہ اگر یہ لوگ گرفتار ہو جاتے تو فدیہ دیکر چھڑا لیا جاتا تھا۔ ان سے اگر کوئی یہ دریافت کرتا کہ یہ فدیہ کیوں برداشت کرتے ہو تو کہنے لگتے ہیں کہ فدیہ کا ہم کو حکم دیا گیا ہے اور جب کہا جاتا ہے کہ پھر قتل و قاتل کیوں کرتے ہو؟ تو جواب دیتے ہیں کہ ہمیں اپنے حلیفوں کی ذلت سے شرم آتی ہے (ارشاد ہوتا ہے) کیا کتاب کے بعض حکم پر ایمان لاتے ہو (فدیہ پر) اور بعض انکار کرتے ہو (یعنی خزریزی، جلا وطنی، پشت پناہی کو چھوڑنا) سو اور کیا سزا ہونی چاہئے تم میں سے ایسے شخص کی جو ایسی حرکت کرے بجز رسوائی (تحقیر و ذلت) کے دنیا میں بھی چنانچہ بنو قریظہ قتل ہو کر بنو نضیر شام کی طرف جلا وطن ہو کر اور جزیرہ کے تسلط سے ذلیل ہوئے، اور قیامت کے روز سخت عذاب میں ڈال دیئے جائیں گے۔ اور اللہ تمہاری حرکتوں سے بے خبر نہیں ہے۔ (لفظ یعلمون کی قرأت یا اور تا کے ساتھ دونوں طرح ہے) یہ لوگ وہ ہیں جنہوں نے دنیاوی زندگی کو اخروی زندگی کے عوض لے لیا ہے (دنیاوی زندگی کو پھر اخروی زندگی پر ترجیح دیدی ہے) سو نہ ان کی سزا میں کچھ تخفیف ہوگی اور نہ کوئی ان کی طرفداری کرنے پائے گا (کہ اللہ کا عذاب ان سے روک دے)

ترکیب و تحقیق: دمء کم ایک دوسرے کے قتل کو مجازاً اپنا قتل کہا گیا ہے یا بطور قصاص کے اپنا قتل مراد ہے اطلاقاً للاسب علی المسبب، اقرار تم کی تفسیر قبلم سے اس لئے کی ہے کہ تشہد و اقرار کی محض تاکید نہ ہو بلکہ تائیس ہو جائے۔ اور قاضی بیضاوی نے اس کو تاکید پر محمول کیا ہے۔ ثم استبعاد کے لئے ہے۔ بقول بیضاوی انتم مبتداء، اور اس کی خبر میں تین اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ تقتلون خبر ہو، اس وقت لفظ ھولاء بتقدیر اعنی موضع نصب میں ہوگا یا پھر منادی ہوگا یا ھولاء لیکن سیبویہ کے نزدیک ھولاء منادی مبہم ہو کر حرف نداء کا حذف جائز نہیں ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ تقتلون صلہ کے ساتھ خبر بن جائے یہ کو فیوں کے نزدیک صحیح ہے لیکن بصری ھولاء کو الذی کے معنی میں جائز نہیں سمجھتے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ بتقدیر المضاف لفظ ھولاء خبر ہوای مثل ھولاء اس صورت میں تقتلون حال ہو جائے گا۔ لا تسفکون کی تفسیر میں اشارہ ہے کہ ملزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے کیونکہ قتل کے لئے خون بہنا لازم ہے نیز قتل اخ کو قتل نفس کہنا مجازاً ہے یا سبب مراد ہے۔ تظاہرون ترکیب میں حال ہے تفادو ہم نافع، عاصم، کسائی کی قرأت الف کے ساتھ ہے باقی کی قرأت بغیر الف کے ہے۔ محرم خبر مقدم ہے۔ اخراجہم مبتداء و خبر کی جملہ ہو کر خبر ہوگی۔ الا اوس یہ دو مختلف عالموں کے معمولوں کا ایک دوسرے پر اختصاراً عطف ہو رہا ہے۔ اوس و خزرج مدینہ کے دو قبیلے ہیں جو باہم دست و گریبان رہا کرتے تھے اسی طرح بنو قریظہ و بنو نضیر بیرون مدینہ کے دو مخالف قبیلے تھے لیکن ان دونوں بیرونی جماعتوں نے علی الترتیب اندرونی جماعت سے حلیفانہ معاملہ کر لیا تھا اور آپس میں ایک دوسرے کے حریف و مخالف رہتے تھے۔

ربط: اللہ نے یہود کے جس میثاق کا پہلی آیت میں تذکرہ فرمایا ہے اس آیت میں اسی عہد کا متمم ہے اور پھر ان کی عہد شکنی کا ذکر کیا ہے اور آخر میں ان کی سزا کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾: معاہدہ کی بقیہ دفعات: حاصل یہ ہے کہ اس معاہدہ کی تین دفعات مزید یہ تھیں کہ (۱) آپس میں کسی کو قتل نہ کرنا (۲) کسی کو جلا وطن نہ کرنا (۳) اگر کوئی گرفتار ہو جائے تو مالی فدیہ دے کر اس کو رہا کر دینا۔ چنانچہ ان تینوں دفعات میں پہلے ترتیب سے دفعہ تھی اس پر تو یہ کسی درجہ عامل رہے۔ مگر پہلی دونوں دفعات جو نہایت اہم اور ضروری تھیں ان کو بالکل نظر انداز کر دیا اور درخواہ اعتناء نہیں سمجھا۔ چنانچہ اوس و بنو قریظہ باہم دوست تھے اور خزرج و بنی نضیر باہم مددگار تھے۔ اوس و خزرج میں جب کبھی

عُلِفٌ ۖ جَمَعَ اَغْلَفَ اَى مُعْشَاةً بِاَغْطِيَةٍ فَلَا نَعْيَ مَا نَقُولُ قَالَ تَعَالَى بَلْ لِلْاَضْرَابِ لَعْنُهُمُ اللّٰهُ اَبْعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَخَذَلَهُمْ عَنِ الْقَبُولِ بِكُفْرِهِمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قُبُولِهِمْ لِخَلَلٍ فِى قُلُوبِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ﴿۸۸﴾ مَا زَائِدَةٌ لِّنَا كَيْدَ الْبَلَّةِ اِنِّى اِيْمَانُهُمْ قَلِيلٌ جَدًّا

ترجمہ:..... اور ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو کتاب (تورات) عطا کی اور ان کے بعد کیے بعد دیگرے پیغمبروں کو بھیجتے رہے (پیغمبر کے بعد پیغمبر برابر بھیجتے رہے) اور ہم نے عیسیٰ ابن مریم کو واضح دلائل عطا فرمائے (مردوں کو زندہ کرنا، کوڑھی اور مردوں کو اچھا کر دینا جیسے معجزات) اور ہم نے ان کی تائید (تقویت) جبریل کے ذریعہ (روح القدس میں موصوف کی اضافت صفت کی طرف ہے۔ یعنی روح القدس جبریل مراد ہیں اپنی پاکیزگی کی وجہ سے ہر جگہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ رہتے لیکن پھر بھی ٹھیک نہ ہو سکے) جب بھی کوئی پیغمبر تمہارے پاس ایسے احکام (حق) لائے جن کو تمہارے دل نہیں چاہتے تھے (خواہش نہیں کرتے تھے) تم نے تکبر کرنا شروع کر دیا (پیغمبروں کے اتباع سے روگردانی شروع کر دی استکبر تم جواب لیا ہے۔ دراصل افسوس میں جو ہمزہ استفہام ہے اس کا محل یہی ہے مراد اس استفہام سے دھمکا ہے) سو بعضوں کو تم نے (ان میں سے جتنا دیا) (جیسے حضرت عیسیٰ) اور بعض کو قتل کر دیتے ہو (تقتلون صیغہ مضارع حکایت حال ماضیہ کے طریقہ پر ہے بمعنی قتلتم جیسے حضرت زکریا و یحییٰ علیہم السلام کو قتل کیا گیا) اور یہودی (آنحضرت ﷺ سے استہزاء) کہتے ہیں کہ ہمارے قلوب تجھ میں (لفظ غلف جمع ہے اغلف کی یعنی جبل کے غلاف میں ہے آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) بلکہ (بل اضراب کے لئے) ان پر خدا کی مار ہے (کہ ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور ان کو قبولیت سے محروم کر دیا ہے) ان کے کفر کی وجہ سے (ان کے دلی نقصان کی وجہ سے قبول کرنا نہیں ہے) سو بہت ہی تھوڑا سا ایمان رکھتے ہیں (قلیلا ما میں ما زائد ہے تاکید قلة کے لئے یعنی ان کا ایمان بہت ہی کم ہے)۔

ترکیب و تحقیق:..... قفینا بولتے ہیں قفاه اذا تبعه وقفاه به اتباعہ ایاء اصل عبارت اس طرح تھی وقفینا موسیٰ بالرسول مفعول حذف کر کے من بعدہ قائم مقام کر دیا۔ حضرت موسیٰ کے بعد یوشع، داؤد، سلیمان، زکریا، یحییٰ، الیاس انبیاء علیہم السلام آئے ہیں۔ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کے درمیان انبیاء کرام کثیر تعداد میں آئے ہیں چار ہزار یا ستر ہزار پیغمبر سب بنی اسرائیل تھے اور دین موسوی اور تورات کے مبلغ تھے۔ خواہ وہ انبیاء ایک ہی زمانہ میں متعدد رہے ہوں یا رسول کیے بعد دیگرے آتے رہے ہوں عیسیٰ ابن مریم عیسیٰ سریانی زبان کا لفظ ہے بمعنی مبارک اور مریم بمعنی خادمہ روح القدس حاتم الجود اور رجل صدق کی طرح اضافت ہے الروح المقدسة جبریل چونکہ پیغام حیات لے کر آتے ہیں تو روح جس طرح حیات ابدان ہوتی ہے اسی طرح جبریل باعث حیات قلوب ہیں ظاہری اور باطنی آلودگیوں سے پاک صاف ہیں اس لئے مقدس کہا گیا۔ دوسری جگہ رسول کریم فرمایا گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ان کی خصوصی معیت یہ حضرت عیسیٰ کی فضیلت جزئی ہے جو آنحضرت ﷺ کی فضیلت کلی میں قاذب نہیں ہے۔ فلم تستقیموا مفسر علام نے ظاہر کیا ہے کہ جاء کم کا معطوف علیہ مقرر مانا ہے۔ ہمزہ کا دخول اور اصل استکبر تم ہے۔ من الحق بیان ہے بما کے موصول کا۔ استکبر تم کے بعد تکبر تم اس طرف اشارہ ہے کہ سین زائد ہے مبالغہ کے لئے اصل عبارت اس طرح تھی استکبرتم کما جاء کم فریقا مفعول کی تقدیم اس آیت کی روایت سے ہے۔ کلام میں مخدوف ہے ای فریقا منهم کذبتم جیسا کہ مفسر نے ظاہر کیا ہے یہ استکبر تم پر معطوف ہو جائے گا۔ تقتلون حکایت حال ماضیہ کا مطلب یہ ہوتا ہے گویا زمانہ ماضی میں یہ مضارع کی عبارت تیار کر لی گئی تھی اس وقت تو تحقیق معنی کے لحاظ سے اس کا بولنا درست تھا لیکن اب جبکہ وہ

حال ماضی بن گیا ہے بطور حکایت کے اسی کو نقل کر دیا گیا ہے۔ قالوا جلال محقق نے اشارہ اس طرف کیا ہے کہ یہ مقولہ آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود کا ہے چاہے تو تفاخر یا ہوا تحقیر یا استہزاء۔ غلغلف دراصل غیر مختون کو کہتے ہیں اگر تفاخر یہ جملہ کہا ہے تو مقصد یہ ہے کہ ہمارے قلوب محفوظ اور ظروف علم ہیں۔ اگر آپ کی بات سمجھ و ذنی یا علمی ہوتی تو ضرور ہمارے وجدان اس کو قبول کرتے۔ معلوم ہوا کہ آپ (ﷺ) کی باتیں جب اہل علم ہی کی سمجھ میں نہیں آتیں تو خود وہ اس قابل نہیں ہیں۔ اور اگر منشاء استہزاء کرنا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ آپ کی باتیں تو ضرور صحیح ہوں گی لیکن ہماری سمجھ ہی ذرا موٹی ہے۔ جیسے کوئی صحیح السماعت شخص بطور تسخر کہنے لگے کہ میں ذرا اونچا سنتا ہوں۔ ذرا ذور سے بولے؟ قلیلاً یہ منصوب ہے بنا بر مصدر محذوف کی نعت ہونے کے اور قلت باعتبار مومن یہ یعنی ایمان کے ہے یعنی انہما قلیلاً جلال مفسر کی یہی رائے ہے دوسری صورت یہ ہے کہ قلت بجاظ افراد ہو یعنی رانہ بن سلام جیسے کم ہی افراد ایمان قبول کر سکے ہیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ صفت ہو زمانا محذوف کی ای فیومنون زماناً قلیلاً یعنی کبھی اگر ایمان لے آتے ہیں تو پھر فوراً ہی پھر جاتے ہیں امنوا وجہ النهار واکفروا آخرہ۔

رابطہ:..... یہاں سے ان کے تیسویں (۲۳) معاملہ کا ذکر کیا جا رہا ہے اور اس کے بعد آیت وقالوا اقلبو بنا غلغلف میں چوبیسویں (۲۴) معاملہ کا تذکرہ ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بغیر توفیق الہی خوراق بھی کارآمد نہیں:..... حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام اور ہزاروں جلیل القدر و عظیم المرتبت انبیاء و رسل جس جماعت میں آپ سکے ہوں اور ہزار ہا دلائل و معجزات اور خدا کی نشانیاں دکھلا چکے ہوں اور پھر وہ لوگ راہِ راست پر نہ آ سکے ہوں تو ان کی اصلاح کی کیا امید کی جاسکتی ہے؟ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تائید جبریلی مختلف اوقات میں ہوتی رہی ہے (۱) اول جب کہ نفع رحم مادر میں حمل قرار پایا (۲) بوقت ولادت شیطانی اثرات سے محفوظ رکھے گئے (۳) ساری عمر دشمن یہودیوں کے حملوں سے بچائے رکھا (۴) حتیٰ کہ آخر میں جب ان کو شہید کرنے کی کوشش کی گئی تو بحکم الہی زندہ سلامت ان کو آسمانوں پر پہنچا دیا گیا۔

ایک نکتہ:..... تقتلون صیغہ حال کے ساتھ بیان کرنے میں یہ نکتہ ہے کہ اب بھی یہ کوشش قتل سے باز نہیں آتے۔ آنحضرت ﷺ کے قتل کے مسامی میں اب بھی سرگرم عمل ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ حفاظت الہی کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو پاتے۔ اور ایمان کی قلت سے یہ مراد ہے کہ صرف توحید اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت، قیامت وغیرہ مشترک مسائل میں کچھ متفق نظر آتے ہیں یعنی معنی کی لحاظ سے اس کو ایمان کہہ دیا مطلق یقین کے معنی میں ہے۔ اصطلاحی معنی کے لحاظ سے ایمان مراد نہیں ہے کیونکہ قرآن پاک اور آنحضرت ﷺ کی نبوت کے منکر تھے اس لئے شرعاً ایمان کہاں؟

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ ۖ مِنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْقُرْآنُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ قَبْلَ مَجِيئِهِ يَسْتَفْتِحُونَ يَسْتَنْصِرُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَقُولُونَ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْنَا عَلَيْهِم بِالنَّبِيِّ الْمَبْعُوثِ اَجْرَ الزَّمَانِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بَعَثَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوا بِهِ حَسَدًا أَوْ خَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ وَجَوَابُ لَمَّا الْأُولَى دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۸۹﴾ بِنَسَمَا اشْتَرَوْا بَاعُوا بِهٖ اَنْفُسَهُمْ اَي حَظَّهَا مِنَ الثَّوَابِ وَمَا نَكْرَةً بِمَعْنَى شَيْئًا تَمَيِّزُ لِفَاعِلٍ بِنَسَمَا وَالْمَخْصُوصُ بِالذَّمِّ اَنْ

يَكْفُرُوا أَوْ كُفِّرْهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ بَغْيًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَكْفُرُوا أَيْ حَسَدًا عَلَى أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ مِنْ فَضْلِهِ الْوَحْيِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ لِلرَّسَالَةِ مِنْ عِبَادَةٍ قَبَاءٌ وَ رَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ بِكُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ وَالتَّنْكِيرُ لِلتَّعْظِيمِ عَلَى غَضَبٍ ۖ اسْتَحَقُّوه مِنْ قَبْلِ بِنَضِيعِ التَّوْرَةِ وَالكُفْرُ بِعَيْسَى وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۹۰﴾ ذُو إِهَانَةٍ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ الْقُرْآنَ وَغَيْرِهِ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا أَيْ التَّوْرَةَ قَالَ تَعَالَى وَيَكْفُرُونَ الْوَاوُ لِلْحَالِ بِمَا وَرَاءَهُ سِوَاهُ أَوْ بَعْدَهُ مِنَ الْقُرْآنِ وَهُوَ الْحَقُّ حَالٌ مُصَدِّقًا حَالٌ ثَانِيَةٌ مُؤَكِّدَةً لِمَا مَعَهُمْ ۖ قُلْ لَهُمْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَيْ قَتَلْتُمْ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۹۱﴾ بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ نُهَيْتُمْ فِيهَا عَنْ قَتْلِهِمْ وَالْحِطَابُ لِلْمُوجُودِينَ فِي رَمَنِ نَبِينَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا فَعَلَ آبَاؤُهُمْ لِرِضَائِهِمْ بِهِ

ترجمہ:..... اور جب ان کے پاس کتاب من جانب اللہ پہنچی جو اس کتاب کی تصدیق کرنے والی ہے جو ان کے پاس (تورات) ہے (یعنی قرآن) حالانکہ پہلے (آپ کے تشریف لانے سے پہلے) امداد مانگتے تھے (نصرت طلب کرتے تھے) کفار کے مقابلہ میں (کہا کرتے تھے اے اللہ ہمارے دشمنوں کے مقابلہ میں نبی آخر الزمان کے صدقہ میں ہماری مدد فرما) پھر جب آپ پہنچی ان کے پاس وہ (حق بات یعنی آنحضرت ﷺ کی بعثت) جس کو وہ پہنچاتے ہیں تو اس کا انکار کر بیٹھے (بوجہ حسد اور زوال ریاست کے اندیشہ سے، دوسرے لما کا جواب پہلے لما کے جواب پر دلالت کر رہا ہے) سوائے اللہ کی پھٹکار کافروں پر۔ بہت بری ہے وہ حالت جس کو اختیار کر کے (فروخت کر کے) اپنی جانوں کو چھڑانا چاہتے ہیں (یعنی ثواب کے بدلہ میں بیسما میں ماکرہ بمعنی شنی فاعل بنس کی تیز ہے۔ آگے مخصوص بالمذمت ہے) کفر کرتے ہیں (یعنی ان ان کا انکار کرنا) ایسی چیز کا جو حق تعالیٰ نے نازل فرمائی (یعنی قرآن) محض اس ضد پر (بغیاً) ترکیب میں مفعول لہ ہے لیکفروا کا یعنی حسد اعلیٰ ان ينزل) کہ اللہ نازل فرمائے (ينزل کی قرأت تشدید اور تخفیف کے ساتھ دونوں طرح ہے) اپنے فضل (سے وحی) جس کو چاہے (رسالت کے لئے) اپنے بندوں میں سے مستحق ہو گئے (لوٹنے) غضب (اللہ کے غصہ کا انکار وحی کی وجہ سے اور غضب میں توین تنکیر کی تعظیم کے لئے ہے) بالائے غضب کے (اضاعت تورات اور انکار عیسیٰ کی وجہ سے وہ پہلے ہی مستحق غضب ہو گئے) اور کافروں کے لئے ذلت آمیز عذاب ہوگا (جس سے ان کی توہین ہوگی) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ایمان لے آؤ اللہ کی نازل کی ہوئی کتابوں (قرآن وغیرہ) پر تو جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو ایمان لا چکے ہیں (اس کتاب پر جو ہم پر نازل کی گئی ہے یعنی تورات حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) حالانکہ کفر کرتے ہیں (واہ حالہ ہے) اس کے علاوہ (وداء بمعنی سوا یا بمعنی بعدہ مراد اس سے قرآن ہے) حالانکہ وہ حق ہے (ترکیب میں یہ حال ہے) تصدیق کرنے والی ہے (یہ دوسرا حال نوکدہ ہے) اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ پھر تم کیوں قتل کرتے ہو (یعنی کیوں قتل کیا ہے تقتلون بمعنی قتلتم ہے) اس سے پہلے اگر تم ایمان لانے والے ہو (تورات پر حالانکہ تم کو تورات میں قبل انبیاء سے روکا گیا تھا۔ اس میں خطاب آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود کو ہے جو اپنے آباؤ اجداد کے کرتوت پر راضا مند تھے)۔

ترکیب و تحقیق:..... من قبل کا مضاف الیہ محذوف ہے جس کی تقدیر مفسر علام نے نکالی ہے اس لئے یہی علی الضم ہے

بستفحون فتح بمعنی نصر بصلہ علیٰ تضمین کر لی گئی ہے۔ دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں ففتح علیہ اذا علمہ یعنی بیان کرتے تھے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے اتحدو انہم بما فتح اللہ علیکم اس صورت میں سین مبالغہ کے لئے زائد مانا جائے گا کانہم طلبوا بعد طلبہ من انفسہم فلما جاء ہم دونوں لما کا متقاضی چونکہ واحد ہے اس لئے پہلے لما کا جواب حذف کر دیا یعنی کفروا بہ اور دوسرے کے جواب کو اس کے قائم مقام کر دیا۔ باعوا لفظ بیع و شری دونوں اضماد میں سے ہیں یعنی خرید و فروخت دونوں معنی میں دونوں لفظ استعمال کیے جاتے ہیں قرینہ کے لحاظ سے ایک معنی لئے جائیں گے۔ بنسما میں بنس فعل مذمت ضمیر مستتر فاعل ما یعنی شیئاً اس کی تیز موصوف اشتروا۔ اس کی صفت بنس الشئ شیئاً اشتروا الخ ان یکفروا مصدر تاویلی ہے۔ ان کے کفر سابق مضارع صیغہ سے حکایت حال ماضیہ کے طور پر ان کے کفر کی خباثت کو محض کرنے کے لئے کیا گیا ہے۔ بغیا یہ علت ہے لیکن کفروا کی نہ کہ اشتروا کی ان بنزل اللہ یہ بھی مفعول ہے ای بغوا لان انزل اللہ اور بعض نے تقدیر عبارت اس طرح نکالی ہے بغیا علی ان انزل اللہ ای حسداً علی ما خص اللہ بہ نبیہ من فضله۔ من ابتدائیہ ہے موصوف محذوف کی صفت ہے ای شیئاً کاننا من فضله۔ ترکیب میں یہ مفعول ان بنزل کا۔ وراء در اصل مصدر ہے بمعنی ظرف، مضاف الی الفاعل ہوتا ہے تو معنی ماتیواری بہ یعنی خلف اور پیچھے کے آتے ہیں اور جب مضاف الی المفعول ہوتا ہے تو معنی مایواری بہ یعنی قدم اور آگے کے آتے ہیں۔ گویا یہ لفظ اضماد میں استعمال ہوتا ہے۔ مصداقاً یہ حال ثانی ہے مضمون جملہ کی تقریر و تاکید کے لئے لایا گیا ہے اور کفر کو سترم ہے اس میں عامل معنی فعل ہیں جو الحق میں ہیں اور اس کی ضمیر مستتر ذوالحال ہوگی۔ تقتلون کی تفسیر قتلتم کے ساتھ اس لئے کی ہے کہ قتل کی برائی کا احتضار ہو جائے یا اب بھی آنحضرت ﷺ کے قتل کے سماعی کی طرف تعریض ہو جائے اور یا حکایت حال ماضیہ ہے۔

رابطہ: ان آیات میں ان کے پیچیسویں (۲۵) معاملہ کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾: صحیح اور غلط عقیدت کا فرق: آنحضرت ﷺ کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے تو انکی عقیدت و احترام کا یہ حال تھا کہ ہولناک جنگوں میں آپ کی حرمت و نبوت کا واسطہ دے دے کر نصرت و فتح کی دعائیں مانگا کرتے یا مباشرتاً تورات کا ذکر خیر کیا کرتے تھے۔ لیکن جب مطلوب و متمنی سامنے آیا تو بغاوت و حسد کی آگ میں جل گئے گویا اس امید میں تھے کہ نبی آخر الزمان ہمارا ہم قوم ہوگا لیکن بنی اسرائیل کی بجائے بنو اسماعیل میں یہ دولت پہنچی تو اندرونی حسد پھوٹ نکلا اور سابقہ عہد و پیمان سے ہٹ گئے قرآن کو مصدق تورات اس لئے کہا گیا کہ تورات میں جو پیش گوئیاں آنحضرت ﷺ اور قرآن پاک کے بارے میں وارد ہوئی تھیں قرآن کے نزول سے ان کی تصدیق ہوگئی اب تورات کو ماننے والا آنحضرت ﷺ یا قرآن کی تصدیق پر مجبور ہے ورنہ خود تورات کی تکذیب لازم آئے گی۔

ایک شبہ کا ازالہ: یہاں فلما جاء ہم ماعرفوا پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ جب یہ لوگ حق مانتے تھے تو پھر کفروا سے ان کو کافر نہیں کہنا چاہئے بلکہ ان کو مومن قرار دینا چاہئے بات یہ ہے کہ اول تو حق کو باطل یا باطل کو حق جاننا جس طرح کفر ہے اسی طرح بلکہ اس سے زیادہ حق جاننے کے باوجود اس کا انکار بھی کفر ہے جو انہوں نے کیا ہے۔ دوسرے یہ حق جاننا غیر اختیاری کفہ اور اضطرابی تھا صرف اس جاننے سے انسان مومن نہیں ہو جاتا بلکہ ماننے سے مومن بنتا ہے جو ایمان اختیاری ہے اور شرعاً معتبر ہے حاصل یہ کہ معرفت کا جو حصہ معتبر ہوتا ہے وہ یہاں موجود نہیں تھا وہ معتبر نہیں اس لئے کفروا کہا گیا ہے۔

مؤمن کی تہذیب اور کافر کا تعذیب:..... عذاب میں مہین کی قید سے معلوم ہوا کہ مؤمن عاصی اور گنہگار مسلمان کا عذاب تو بین کے لئے نہیں ہوگا بلکہ اس کی تطہیر مقصود ہوگی۔ جس طرح میلے کپڑے کو بھی پکاتے ہیں اور آگ میں پتاتے ہیں ڈنڈے لگاتے ہیں لیکن تعذیب کی نیت نہیں بلکہ تہذیب کی نیت سے یہی حال گنہگار مسلمان کا ہے۔

جھوٹ کے پیر نہیں ہوتے:..... یہود کے اس کہنے سے کہ ہم صرف تورات پر ایمان لائیں گے۔ دوسری کتابوں پر ایمان نہیں لائیں گے ان کا حسد و کفر خوب طرح سے واضح ہو گیا۔ حق تعالیٰ اس کی تردید تین طرح فرماتے ہیں۔ اول یہ کہ جب دوسری کتابیں بھی سچی و واقعی اور صحیح ہیں تو پھر کوئی وجہ نہیں کہ بلا دلیل ان کا انکار کر دیا جائے۔ دوسرے یہ کہ جب قرآن مصدق تورات ہے تو اس کا انکار فی الحقیقت انکار تورات کو مستلزم ہے جو بقول تمہارے باطل ہونا چاہئے۔ تیسرے اگر ایمان بالقرآن میں تم پورے اترتے ہو تو ایک روز میں ستر ہزار انبیاء کا قتل تمہارے ہاتھوں کیسے ہوا؟ حالانکہ یہ احکام تورات کے صریح منافی ہے تمہارے اس عمل نے خود تمہارے قول کی تردید کر دی ہے۔ غرضیکہ ہر لحاظ سے تمہاری یہ بات بے بنیاد اور غلط محض ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ أَيُّ الْمُعْجِزَاتِ كَالْعَصَا وَالْيَدِ وَقَلْبِ الْبَحْرِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ إِلَهًا مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَيُّ بَعْدَ ذَهَابِهِ إِلَى الْمِيقَاتِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۹۲﴾ بِاتِّخَاذِهِ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ ۖ الْحَبْلَ حِينَ امْتَنَعْتُمْ مِنْ قَبُولِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيْكُمْ وَقَلْنَا خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ بَحْدٍ وَاجْتِهَادٍ وَاسْمَعُوا ۖ مَا تَوْمَرُونَ بِهِ سِمَاعٌ قُبُولٍ قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا ۖ أَمَرَكَ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ۚ أَيُّ خَالَطَ حُبَّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا يُخَالِطُ الشَّرَابُ بِكُفْرِهِمْ قُلْ لَهُمْ بِئْسَمَا شِئًا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ بِالتَّوْرَةِ عِبَادَةُ الْعِجْلِ ۚ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۹۳﴾ بِهَا كَمَا زَعَمْتُمْ الْمَعْنَى لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَأْمُرُ بِعِبَادَةِ الْعِجْلِ وَالْمُرَادُ أَبَاؤُهُمْ أَيُّ فَكَذَلِكَ أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ بِالتَّوْرَةِ وَقَدْ كَذَّبْتُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْإِيمَانُ بِهَا لَا يَأْمُرُ بِكَذْبِهِ قُلْ لَهُمْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ ۖ أَيُّ الْجَنَّةِ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً خَاصَّةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا زَعَمْتُمْ فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۹۴﴾ تَعْلَقَ بِتَمَنِّيهِ الشَّرْطَانِ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَ قَيْدٌ فِي الثَّانِي ۚ أَيُّ إِنْ صَدَقْتُمْ فِي زَعْمِكُمْ أَنَّهَا لَكُمْ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ يُؤْبِرُهَا وَالْمَوْصِلُ إِلَيْهَا الْمَوْتُ فَتَمَنُّوهُ وَلَنْ يَتَمَنَّهُ أَبَدًا ۚ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ ۖ مِنْ كُفْرِهِمْ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْتَلْزِمَ لِكَذْبِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ بِالظَّالِمِينَ ﴿۹۵﴾ الْكَافِرِينَ فَيَجَارِيهِمْ وَلَتَجِدَنَّهُمْ لَأَمْ قَسَمَ أَحْرَضَ النَّاسِ عَلَى حَيَوَةٍ ۖ وَآخِرَ صَ مِنْ الدِّينِ أَشْرَكُوا ۚ الْمُنْكَرِينَ لِلْبُعْثِ عَلَيْهَا لِعِلْمِهِمْ بِأَنَّ مَصِيرَهُمْ إِلَى النَّارِ دُونَ الْمُشْرِكِينَ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ يَوْذَ يَتَمَنَّى أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ ۖ لَوْ مَصْدَرِيَّةٌ بِمَعْنَى أَنَّ وَهِيَ بِصِلَتِهَا فِي تَأْوِيلٍ مَصْدَرٍ مَفْعُولٍ يَوْذَ وَمَا هُوَ إِلَّا أَحَدُهُمْ بِمُزْجِزِهِ

﴿مُنْعِبِهِ مِنَ الْعَذَابِ النَّارِ أَنْ يُعْصِرَ فَاعْبَلْ مُزْجِرَهِ آيَ تَعْمِيرُهُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿۹۲﴾ بِالنَّارِ وَالنَّارِ
فِي حَزَنِهِمْ

ترجمہ:..... اور حضرت موسیٰ (علیہ السلام) تم لوگوں کے پاس صاف صاف دلائل لے کر آئے (یعنی معجزات جیسے عصائی موسوی اور ید بیضا اور دریائے نیل کا پھٹنا) مگر اس پر بھی تم لوگوں نے گوسالہ کو (معبود) بنالیا۔ (بعد حضرت موسیٰ کے طور پر تشریف لے جانے کے) اور تم ستم ڈھا رہے تھے (اس گوسالہ پرستی میں) اور جبکہ ہم نے تم سے قول و قرار لیا (احکام تورات پر عملدرآمد کے لئے) حالانکہ لاکھڑا کیا تھا ہم نے تم پر بطور (پہاڑ جس وقت کہ تم نے ان کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ تم پر گرانے کے ارادہ سے اور ہم نے حکم دیا کہ) لو تھا! جو کچھ ہم تم کو دے رہے ہیں۔ ہمت (جدد جہد و کوشش) کے ساتھ اور سنو (احکام کو قبولیت کے کانوں سے) کہنے لگے ہم نے سن لیا (آپ کے حکم کی) نافرمانی اور ان کے دلوں میں گوسالہ پرست ہو گیا تھا (یعنی اس کی محبت ان کے دلوں میں شراب کی طرح پیوست ہو گئی تھی) ان کے کفر کی وجہ سے۔ فرما دیجئے آپ (ان سے) بہت بڑے ہیں یہ افعال جن کی تعلیم تم کو تمہارا ایمان (بالتورات) کر رہا ہے (گوسالہ پرستی) اگر تم اہل ایمان ہو (جیسا کہ تمہارا گمان ہے حاصل یہ کہ تم مومن نہیں ہو کیونکہ ایمان گوسالہ پرستی کا حکم نہیں دیتا۔ ان لوگوں سے مراد اصل ان کے آباؤ اجداد ہیں یعنی اس لحاظ سے تم بھی مومن بالتورات نہیں ہو کہ تم نے آنحضرت ﷺ کی تکذیب کر دی ہے حالانکہ ایمان بالتورات آنحضرت ﷺ کی تکذیب کی اجازت نہیں دیتا) فرما دیجئے آپ (ان سے) اگر عالم آخرت (جنت) اللہ کے نزدیک محض تمہارے ہی لئے نافع ہے بلا شرکت غیرے (جیسا کہ تمہارا گمان ہے) تو تم موت کی تمنا کر کے دکھا دو اگر تم سچے ہو (تمنائے موت کے ساتھ دو شرطیں اس طرح متعلق ہیں کہ اول شرط دوسری شرط کے لئے قید ہے یعنی اگر تم اپنے اس دعویٰ میں سچے ہو کہ دار آخرت صرف تمہارے لئے مخصوص ہے اور جس کے لئے اس طرح مخصوص ہوگی وہ اس کو ضرور ترجیح دے گا اور چونکہ اس تک رسائی بذریعہ موت ہو سکتی ہے اس لئے تمنائے موت کر دکھاؤ) اور وہ ہرگز کبھی موت کی تمنا نہ کریں گے۔ بوجہ اپنی کروتوت کے (یعنی آنحضرت ﷺ سے ان کے کفر کے باعث جو آپ کی تکذیب کو سلتزم ہے) اور حق تعالیٰ کو خوب طرح اطلاع ہے ان ظالم (کافروں کی وہ انکو ضرور سزا دیں گے) اور آپ یقیناً ان کو پائیں گے (اس میں لام موطئہ للقسیم ہے) عام لوگوں سے زیادہ حریص دنیاوی زندگی پر (اور زیادہ حریص) مشرکین سے بھی (جو قیامت کے منکر ہیں کیونکہ ان کے اپنے جہنم رسید ہونے کا یقین ہے۔ اور مشرکین تو قیامت کے ہی قائل نہیں ہیں کہ وہ اس اندیشہ کی وجہ سے طول حیات کے متمنی ہوں) ہوس رکھتا ہے (تمنا کرتا ہے) ان میں سے ایک ایک شخص کہ کاش اس کی عمر ہزار برس ہو جائے (لفظ لو مصدر یہ ہے اُن کے معنی میں اور یہ مع اپنے صلہ کے بتاویل مصدر ہو کر بوڈ کا مفعول ہوگا) اور وہ (ان میں سے وہ شخص) نہیں بچا سکتا (دور نہیں کر سکتا) عذاب (نار) سے معمر ہو جانا (لفظ اَنْ يُعْمَرُ مُزْجِرَہ کا فاعل ہے بتاویل ان مصدر یہ ہے یعنی تعمیر) اور حق تعالیٰ کے پیش نظر ان کے یا تمہارے سب اعمال ہیں (لفظ یعملون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے اس لئے وہ ان کو ضرور بدلہ دیں گے۔

ترکیب و تحقیق:..... مفسر غلام نے وَأَنْتُمْ ظَلِمُونَ کے بعد بِاتِّخَاذِهِ نکال کر اس جملہ کی حالت کی طرف اشارہ کیا ہے جملہ معترضہ بھی ہو سکتا ہے یعنی تمہاری قوم ظلم پیشہ ہے۔ جبہ جلال محقق نے واشر بوا کی حالت بتقدیر المضاف قرار دی ہے۔ اس میں استعارہ بالکنایہ ہے گوسالہ پرستی کی محبت کو شراب لذیذ سے تشبیہ دی گئی ہے۔ وجہ شبہ التماثل ہے۔ مشبہ بہ محکمے لوازم شراب کا اثبات استعارہ تخلیلیہ ہے۔ مضاف کو حذف کر کے العجل کو شراب کی سبت کے لئے قائم مقام بطور مبالغہ کے کر دیا ہے يَأْمُرُكُمْ بِهِ اِيْمَانُكُمْ اِيْمَان

کی نسبت ان کی طرف اسی طرح امر کا انتساب ایمان کی طرف دونوں میں جہنم مقصود ہے المعنی سے جلال محقق قیاس حملی کی شکل اول بنا کر نتیجہ نکال رہے ہیں یعنی اِغْتِصَادُكُمْ بِأَمْرِكُمْ بِعِبَادَةِ الْعَجَلِ صغریٰ ہے اور کُلُّ اِغْتِصَادٍ كَذَلِكَ فَهُوَ كُفْرٌ کبریٰ ہے حد واسطہ حذف کر کے اعتقاد کم کفر نتیجہ نکلتا ہے۔ خالصہ جن نحو یوں کے نزدیک کمان کے اسم سے حال بنانا جائز ہے ان کے نزدیک یہ حال ہوگا کہ الدار الاخرۃ سے ورنہ خبر کی ضمیر مستتر سے حال ہو جائے گا۔ تعلق بتمنیہ حاصل اس قاعدہ کا یہ ہے کہ جہاں دو شرطیں جمع ہو جائیں اور ان کے درمیان جواب آ جائے تو شرط اول دوسری شرط کی قید ہو جائے گی اور جواب دوسری شرط کا ہو جائے گا۔ یہاں تقدیر اس طرح ہوگی اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَيُزَعِّمُكُمْ اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَكُمْ خَاصَّةٌ۔ فَتَمْنُوا الْوُثَّ دوسری ترکیب یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس جواب کو پہلی شرط کے ساتھ وابستہ کر دیا جائے اور دوسری شرط کا جواب محذوف ہوگا جس پر پہلی شرط کا جواب دلالت کرے گا۔ یہ قیاس استثنائی ہے جس کی نفیض ثانی کا استثناء فَلَئِنْ يَتَمَنَوْهُ الْخ سے کیا گیا ہے اور المستلزم لکذبہم سے مفسر جلال نفیض مقدم کی طرف اشارہ کر رہے ہیں و احوص نکال کر الذین اشرکوا کے الناس پر معطوف ہونے کا اشارہ کیا ہے حالانکہ ثانی اول میں داخل ہے لیکن عام ملائکہ سے جبریل و میکائیل کی تخصیص بعد التعمیم جس طرح مصحح عطف ہے ایسے ہی یہاں ہے یہ عطف خاص علی العام یہودی کی بیخ نشان کے لئے بھی ہے اور اب یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ مشرکین ان سے زیادہ حریص ہونے چاہئیں بعلمہم سے مفسر جلال بھی اس عطف کا نکتہ بتلانا چاہتے ہیں ماہو ضمیر کا مرجع یعمرو کا مصدر ہے اور ان یعمرو اس سے بدل ہے اور یا ضمیر کو نہم اور ان یعمرو کو اس کا بیان کہا جائے یود احدہم یہ ان کی زیادتی حرص کا بیان ہے بطور استیناف کے اور لو تمنا یہ ہے اور یعمرو حکایت ہے یود کی اسی لئے یود احدہم کی موافقت میں غائب کے صیغہ سے استعمال ہے ورنہ لو اَعْمُرُ ہونا چاہئے تھا ان یعمرو موضع رفع میں ہے فاعل ہونے کی وجہ سے ای وما الرجل بمزحزحہ تعمیرہ۔

رابطہ: پچھلی آیات میں یہود نے نومن بما انزل علینا کا دعویٰ کیا تھا اس کی تردید کئی وجوہ سے کی گئی ہے اگلی دو آیتوں میں اسی رد کا تتمہ مذکور ہے اور پھر ان کے بعد کی دو آیتوں میں ان کا چھبیسواں (۲۶) معاملہ مذکور ہے۔ یعنی بعض یہود کے اس دعویٰ کا جواب دینا ہے کہ آخرت کی نعمتیں خالص طور پر ہمارے ہی ساتھ مخصوص ہوں گی۔ بینات سے مراد عصائے موسوی، ید بیضا، فلق بحر وغیرہ معجزات ہیں جو تورات سے پہلے حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے ہاتھ پر ظاہر فرمائے تھے۔

﴿تشریح﴾: بد عملی کی انتہاء: حاصل رد یہ ہے کہ گوسالہ پرستی جیسے صریح فعل شرک کے ہوتے ہوئے جس میں ایمان باللہ اور ایمان بموسیٰ دونوں کی تکذیب لازم آرہی ہے۔ تمہارا دعویٰ ایمان کس طرح درست ہو سکتا ہے۔ درآنحالیکہ نوبت حق تعالیٰ کی ناراضگی کی یہاں تک پہنچ گئی تھی کہ تخویف کے لئے کوہ طور تم پر لا کھڑا کرنا پڑا جس سے تمہاری بد حال تاریخ کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

کلام الہی میں تکرار: گوسالہ پرستی اور ”رفع طور“ کا تذکرہ اگرچہ اس سے پہلے بھی آچکا ہے لیکن وہاں ان کے معاملات قبیحہ کے ذیل میں بیان تھا اور یہاں ان کے دعویٰ ایمان کی تردید و تکذیب مقصود ہے اس لئے تاکید تکرار نہیں کہا جائے گا بلکہ تائیدی فائدہ اور تہجد و تعدا و غرض پر محمول کیا جائے گا۔ رہا یہود موجودین پر رد۔ سو یا تو ان کے حامی اور طرفدار ہونے کی وجہ سے ہے اور یا اس لئے کہ جن کے اسلاف ایسے ہیں ان کے اخلاف خلف کیسے ہوں گے۔ خطاب اور عتاب میں شریک کیا گیا ہے۔

صحیح اور غلط عقیدہ کا فرق:..... یہود کے دعوؤں کا حاصل یہ تھا کہ (۱) ہم دین حق پر ہیں اس لئے ہماری نجات ضروری ہے (۲) ہم میں جو گنہگار ہیں ان کو چندے سزا ہوگی (۳) اور جو لوگ مرحوم یا تائب ہیں وہ ابتداء جنت میں چلے جائیں گے (۴) جو لوگ مطیع ہیں وہ مثل اولاد و احباب کے خدا کے محبوب و مقرب ہیں۔ دراصل یہ تمام دعوے کسی شخص کے دین حق پر قائم ہونے کی صورت میں اگرچہ فی نفسہ صحیح اور صادق ہیں لیکن چونکہ دین موسوی کے منسوخ ہونے کی وجہ سے یہود واقع میں دین حق پر نہ تھے اس لئے حق تعالیٰ نے جا بجا مختلف طریقوں سے ان کی تردید فرمائی ہے۔ منجملہ ان کے ایک طریقہ کی تقریر یہاں مذکور ہے۔

خدائی فیصلہ:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ تم لوگ اگر مناظرہ سے فیصلہ نہیں کر سکتے جس میں علم و فہم اور نظر و فکر کی کسی وجہ میں ضرورت پیش آتی ہے تو ہم تمہیں ایک سہل اور آسان راستہ بتلاتے ہیں جس میں صرف زبان ہلانے کی نوبت آئے گی اور اس سے زیادہ تمہیں اور کچھ نہیں کرنا پڑے گا۔ اگر تم نے اپنی زبان سے موت کی تمنا کر کے دکھلا دی اور یہ کہہ دیا کہ چونکہ دارِ آخرت ہم کو محبوب اور اس کی نعمتیں مرغوب ہیں اور ان تک رسائی کا راستہ صرف موت ہے اس لئے ہم موت کی تمنا کرتے ہیں تو بطریق غیر معتاد اور خرق عادت اگر تم نے اتنا کلمہ کہہ دیا تو ہم ہارے اور تم جیتے۔ اور اگر پھر بھی نہ کہہ سکے تو اس چیلنج کے بعد ہمارا صادق اور تمہارا کاذب ہونا واضح ہو جائے گا۔ لیکن ہم پیشن گوئی کئے دیتے ہیں کہ تم لوگ اس نیت سے ہرگز زبان نہیں ہلا سکتے۔ چنانچہ یہی ہوا کہ اضطراباً چونکہ یہود اپنا باطل اور کفر پر ہونا اور آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کا ایمان اور حق پر ہونا خوب طرح جانتے تھے اس لئے کچھ ایسی ہیبت چھائی کہ زبان ہی یارائی نہ کر سکی اور کچھ ایسے کھوئے گئے کہ دیوار بولے تو وہ بولیں۔ فی الحقیقت اثبات حقانیت اسلام کا یہ ایک بہت ہی بڑا معجزہ ہوا۔ ورنہ اسلام اور پیغمبر اسلام سے جس درجہ عداوت اور مخالفت تھی اس کا تقاضا یہ تھا کہ اس پیشن گوئی پر ان کو بڑا جوش و خروش آنا چاہئے تھا اور ضرور آیا ہوگا لیکن کیا کرتے خود کو موت کے منہ میں دیکھ کر ہاتھ پیر مسل کر رہ گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ گائے جس طرح قصائی کے سامنے جانے سے ڈرتی ہے یہی حال ان کا ہوا۔ کہ موت کے بعد کی ہولناکیوں اور اپنی کرتوت کی یادداشت کا نقشہ آنکھوں کے سامنے پھر گیا تو موت سے بھاگنے لگے اور ڈرنے لگے پھر اس کے بعد خیر نہیں اس سے ان کے سفید جھوٹ کا پول کھل گیا ہے۔

شبہات اور ان کا جواب:..... یہ احتجاج ہر زمانہ کے یہود کے لئے نہیں ہے بلکہ صرف آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے یہود سے خطاب ہے اور لفظ ابدانہی کے اعتبار سے کہا گیا ہے۔ نیز یہ شبہ نہ کیا جائے کہ ممکن ہے کہ کسی یہودی نے ایسی تمنا کی ہو اور اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو کیونکہ ہر زمانہ میں قرآن کے حامین سے زیادہ مخالفین رہے ہیں اگر کسی نے تمنا کی ہوتی تو عادۃ قرآن کی نسبت اس کا محفوظ رہنا زیادہ قرین قیاس تھا۔ اس طرح یہ شبہ بھی نہ کیا جائے کہ موت سے تو کراہت طبعی ہوتی ہے یا خوف سزا ہوتا ہے اس لئے تمنا نہ کی ہوگی۔ نیز تمنائے موت شرعاً ممنوع ہے اس لئے ان سے پھر کیسے اس کی درخواست کی گئی ہے۔ جواب یہ ہے کہ بلا ضرورت تمنائے موت کی درخواست نہیں کی گئی ہے کہ یہ شبہات متوجہ ہوں بلکہ دلائل عقلیہ و سمعیہ ہونے کے باوجود فیصلہ نہ ہونے پر تمام تر دار و مدار چونکہ حق ناحق کے اظہار کا تمنائے موت ٹھہرتی ہے اس لئے اب شرعاً کراہت نہیں رہی..... اور طبعی کراہت قابل ملاحظات نہیں ہوگی آگے ولسجد نہم میں مشرکین سے بڑھ کر جس زندگانی پر تحیر کا اظہار کیا گیا ہے کہ مشرکین عرب چونکہ منکر آخرت کے قائل ہیں بلکہ اس کی تمام تر نعمتوں کے مستحق صرف اپنے کو سمجھتے ہیں اس کے باوجود دنیا میں ہمیشہ رہنے کی آرزو اور موت کی عدم تمنا یہ اس بات کو ظاہر کرتی ہے کہ اختصاص کا دعویٰ محض زبانی ہے دل میں یہ بھی خوب جانتے ہیں کہ آخرت میں کیا گت بنے گی۔ اس لئے جب تک جان بچے بچائے جائیں گے۔

علامت ولایت:..... اس سے معلوم ہوا کہ مجملہ علامات ولایت کے ایک علامت حب موت ہے خواہ طبعاً ہو یا عقلاً حسب مراتب و احوال۔

وَسَأَلَ ابْنُ صُورِيَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَمَّنْ يَأْتِي بِالْوَحْيِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ جِبْرَاءُ بَلْ فَقَالَ هُوَ عَدُوْنَا يَأْتِي بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ مِكَائِيلُ لَأَمَنَّا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخُصْبِ وَالسَّلَامِ فَزَلَّ قُلْ لَهُمْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا الْجِبْرِيلُ فَلَيُمْتُ غَيْظًا فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ آيَ الْقُرْآنِ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ بِأَمْرِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَهُدًى مِنَ الضَّلَالَةِ وَبُشْرَى بِالْحَنَّةِ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۹۷﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ بِكُسْرِ الْجِيمِ وَفَتَحَهَا بِلَاهُزْمَةٍ وَبِهِ بَيَاءٌ وَدُونُهَا وَمِيكَلَ عَطَفَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِ عَلَى الْعَامِ وَفِي قِرَاءَةِ مِكَائِيلَ بِهَمْزَةٍ وَبَاءٍ وَفِي أُخْرَى بِلَايَاءٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿۹۸﴾ أَوْقَعَهُ مَوْقِعَ لَهُمْ بَيَانًا لِحَالِهِمْ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ آيَةً بَيِّنَةً وَأَضْحَاكِ حَالٍ رَدِّ لِقَوْلِ ابْنِ صُورِيَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جِئْتَنِي بِشَيْءٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿۹۹﴾ كَفَرُوا بِهَا أَوْ كَلَّمَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَهْدًا عَلَى الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ إِنْ خَرَجَ أَوْ النَّبِيُّ أَنْ لَا يَتَعَاوَنُوا عَلَيْهِ الْمُشْرِكِينَ تَبَدُّهُ طَرَحَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِنَقْضِهِ جَوَابٍ كُلَّمَا وَهُوَ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ بَلْ لِلِاتِّفَاقِ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۰﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ آيَ التَّوْرَةِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ أَيْ لَمْ يَعْمَلُوا بِمَا فِيهَا مِنَ الْإِيمَانِ بِالرَّسُولِ وَغَيْرِهِ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۱﴾ مَا فِيهَا مِنْ أَنَّهُ نَبِيٌّ حَقٌّ أَوْ أَنَّهَا كِتَابُ اللَّهِ

ترجمہ:..... ابن صوریہ نے آنحضرت ﷺ سے یا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک دفعہ استفسار کیا کہ فرشتوں میں سے وہی کون فرشتہ لاتا ہے؟ فرما کہ جبریل! کہنے لگا کہ وہ فرشتہ تو ہمارا دشمن ہے جو عذاب لے کر آتا رہا ہے۔ اگر میکائیل دیتی لاتا تو ہم ایمان لے آتے کیونکہ وہ خوشحالی اور سلامتی لانے والا فرشتہ ہے۔ اس پر آیت نازل ہوئی کہ (فرمادیجئے آپ (ان سے) کہ جو شخص جبریل سے دشمنی رکھتا ہے (اس کو غصہ سے مر جانا چاہئے) کیونکہ انہوں نے اتارا ہے (قرآن پاک کو) آپ کے قلب تک خدا کے حکم سے اس کی حالت یہ ہے کہ یہ تصدیق کر رہا ہے اس چیز کو جو اس کے سامنے ہے (اپنے سے پہلی کتابوں کی) اور رہنمائی کر رہا ہے (گمراہی سے) اور خوشخبری سن رہا ہے (جنت کی) ایمان والوں کو جو شخص دشمن ہوگا اللہ کا اور اس کے فرشتوں اور پیغمبروں کا اور جبریل کا (یہ لفظ جیم کے کسرہ اور فتح کی ساتھ بغیر ہمزہ کے اور مع الهمزہ اور یا اور بغیر یا کے ساتھ آتا ہے) اور میکائیل کا (اس کا عطف ملائکہ پر بطریق عطف خاص علی العام ہے۔ اور دوسری قرأت میں میکائیل ہمزہ اور یا کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں بغیر یا کے ہے) سو اللہ بھی ایسے کافروں کا دشمن ہے (یہ جملہ اسم ظاہر بجائے لہسم ضمیر کے استعمال کیا گیا ہے ان کا حال بیان کرنے کے لئے) اور ہم نے تو نازل کئے آپ پر (اے محمد ﷺ) بہت سے کھلے دلائل (واضح ترکیب میں یہ حال ہے اور جواب ہے ابن صوریہ کے اس قول کا کہ "اے محمد! آپ

ہمارے پاس کچھ لے کر نہیں آئے۔ اور کوئی انکار نہیں کیا کرتا ان دلائل کا بجز ان لوگوں کے جو عدول حکمی کے عادی ہیں (کیا انہوں نے کفر نہیں کیا) حالانکہ جب کبھی بھی ان لوگوں نے عہد کیا ہوگا (اللہ سے) وعدہ (نبی کریم ﷺ پر ایمان لانے کا) اگر آپ مبعوث ہوئے یا خود آنحضرت ﷺ سے معاہدہ کیا ہو کہ ہم آپ کے دشمن مشرکین کی حمایت و مدد نہیں کریں گے (نظر انداز کر دیا ہوگا) پھینک دیا ہوگا) کسی نہ کسی فریق نے ان میں سے (عہد شکنی کر کے۔ یہ کسما کا جواب ہے اور یہی محل استغفام انکار ہے) بلکہ (یہ لفظ ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے ہے۔ ان میں سے زیادہ لوگ ایسے ہی نکلیں گے جو یقین ہی نہیں رکھتے اور جب ان کے پاس تشریف لائے پیغمبر اللہ کی جانب سے (محمد ﷺ) جو تصدیق کرنے والے ہیں اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے۔ پھینک دیا اہل کتاب میں سے ایک فریق نے کتاب اللہ (تورات) کو اس طرح پس پشت (یعنی تورات میں جو کچھ ایمان بالرسول وغیرہ احکام ہیں ان پر عمل نہیں کیا) کہ گویا اسلام ہی نہیں رکھتے (جو کچھ اس میں آپ کے نبی برحق ہونے اور کتاب اللہ کے باب میں ہے۔)

تحقیق و ترکیب: ابن صورت یا یہ علمائے یہود فک میں سے تھا۔ عبد اللہ نام تھا۔ او عمر مفسرِ علام نے شان نزول کی دونوں روایتوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ بہر حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زمین چونکہ عوالی مدینہ میں تھی اس لئے جاتے ہوئے کبھی یہود کے مدارس پر آپ کا گزر ہوتا تو امتحان اور اسلام میں بصیرت و چنگی حاصل کرنے کے لئے تورات کا کچھ حصہ اور علمائے یہود کا کچھ مذاکرہ سن لیتے جس سے یہود آپ سے مانوس ہو گئے کہنے لگے یا عمر لقد اجبناک لیکن اس اظہار محبت کے جواب میں حضرت عمرؓ نے حق گوئی سے کام لیتے ہوئے فرمایا کہ بخدا مجھے تم سے محبت نہیں میں تو صرف آنحضرت ﷺ کے بارے میں بصیرت قلبی حاصل کرنے کے لئے چلا آتا ہوں۔

ایک مرتبہ جبریل و میکائیل کے متعلق جب مندرجہ بالا گفتگو ہوئی تو سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے حضرت عمرؓ نے مزید دریافت فرمایا کہ اللہ کے نزدیک جبریل و میکائیل کا کیا درجہ ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ جبریل اللہ کی دینی طرف اور میکائیل بائیں جانب رہتے ہیں اور ان کے درمیان عداوت رہتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر ایسا ہے تو اے احمق! ہرگز ان کے مابین عداوت نہیں ہو سکتی بلکہ جو ان کا دشمن وہ خدا کا دشمن ہے! یہ کہہ کر آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اس واقعہ سے پہلے ہی مطلع کیا جا چکا تھا۔ آپ نے ارشاد فرمایا لقد وافقک ربک یا عمر۔ جبویل اس میں چار قرأتیں ہیں ایک کسر جیم کے ساتھ بلا ہمزہ بروزن۔ قدیل۔ دوسری فتح جیم کے ساتھ بغیر ہمزہ بروزن شمویل۔ تیسرے ہمزہ اور یاء کے ساتھ بروزن سلسیل اور چوتھے ہمزہ کے ساتھ بلا یاء کے بروزن جحش۔ غرضیکہ بلا ہمزہ کا تعلق کسرہ جیم اور فتح جیم دونوں کے ساتھ ہے۔ اور بسہ کا مرجع صرف فتح جیم ہے نہ کہ کسرہ جیم۔ خلاصہ یہ کہ چاروں قرأتوں میں سے صرف ایک قرأت کسرہ جیم کے ساتھ ہے۔ باقی تین قرأتیں فتح جیم کی ہیں۔ معن عطف الخاص بلاغت کے لحاظ سے اس میں نکتہ فضل و کمال ہوتا ہے گویا تغایر فی الوصف کو بمنزلہ تغایر فی الذات قرار دے لیا جاتا ہے۔ بیانا لحالہم چونکہ جزاء کا ترتیب شرط کے تمام اجزاء پر الگ الگ ہوتا ہے۔ مجموعہ شرط پر نہیں ہوتا اس لئے معنی یہ ہوئے کہ اللہ ان سے عداوت ان کے کفر کی وجہ سے رکھتا ہے اور ملائکہ کی عداوت کفر ہے۔ انبیاء کی عداوت کفر ہے جو ان کا دشمن وہ خدا کا دشمن۔

ولقد انزلنا یہ قصہ کا قصہ پر عطف ہے۔ او کسما سے پہلے مفسر جلال نے کفر و ابھانکال کرا اشارہ کر دیا کہ ہمزہ کا مدخول محذوف ہے اور واو عاطفہ ہے اسی محذوف پر عہدوا کے بعد لفظ اللہ یا النبی اس لئے مقدر مانا ہے کہ عہدا منصوب بنا بر مفعول بہ کے اور عہادوا متضمن ہے اعطوا کے اور مفعول اول محذوف ہے۔ یا لفظ اللہ یا لفظ نبی دونوں صورتوں میں معاہدہ کا مضمون بدل جائے گا۔ جس کی طرف جلال محقق نے اشارہ فرمایا ہے۔ وہو محل الاستفہام تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ماسکان ینبغی لہم نبذ

العہد الخ وراء ظہور کے بعد لم يعملوا اس لئے مقدر مانا گیا ہے کہ یہاں مذ کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں کہ تورات کو پس پشت ڈال دیا کیونکہ آج تک یہود تورات کی تعظیم کرتے ہیں اور اس کو سر و سینہ سے لگاتے ہیں بلکہ ترک عمل مقصود ہے۔

رابطہ..... یہاں سے ان کے ستائیسویں (۲۷) معاملہ کا بیان ہے جس کی تفصیل مفسر علام نے بذیل شان نزول بیان کر دی ہے اور ولقد انزلنا میں اٹھائیسویں (۲۸) معاملہ کا تذکرہ ہے۔

﴿تشریح﴾..... اللہ والوں سے دشمنی کا انجام:..... حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم جبکہ آسمانی کتاب

ہے، تو محض جبریل کی عداوت کی وجہ سے اس کو نہ ماننا بڑی بے وقوفی اور حماقت ہے۔ رہا جبریل کی دشمنی سو چونکہ وہ سفیر محض ہیں۔ ان کی دشمنی بالواسطہ اللہ کی دشمنی کے مترادف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل اللہ کے ساتھ دشمنی کرنا اللہ کی دشمنی کا موجب ہے باقی سفارتی تعلق سو اس کے لئے دو چیزوں کا ہونا ضروری ہے اول سفیر مامور ہو، دوسرے امین ہو۔ یہود عناد کی وجہ سے بظاہر اگرچہ جبریل کی امانت کے منکر ہوں لیکن فی الحقیقت ان کی امانت کے قائل تھے اس آیت میں اسی ظاہری انکار کی تقدیر پر کلام میں اثبات پر زور دیا گیا ہے کہ یہ اللہ کا کلام ہے جو بواسطہ جبریل کے آپ پر نازل کیا گیا ہے اس لئے مامور کی عداوت حاکم کی عداوت کو مستلزم ہے۔

قرآن کے الفاظ و معانی دونوں کلام الہی ہیں:..... دوسری آیت میں علیٰ قلوبک کی تخصیص سے یہ شبہ نہیں کرنا چاہئے کہ معانی کا ورود چونکہ قلب پر ہوتا ہے اور الفاظ کا تعلق قلب سے نہیں ہوتا بلکہ کانوں سے ہوتا ہے اس لئے الفاظ من جانب اللہ نہیں ہیں صرف معانی منزل من اللہ ہوں؟ جواب یہ ہے کہ معانی کا ادراک جس طرح قلب سے ہوتا ہے الفاظ کا ادراک بھی دراصل قلب ہی کرتا ہے۔ آنکھ، کان، ناک تو محض آلات ہیں جن سے بغیر قلب کی امداد کے کام نہیں لیا جاسکتا۔ بالخصوص حالت وحی میں بظاہر ایک طرح کی بے خودی سی طاری ہوتی ہے اور ظاہری حواس فاعل نہیں رہتے اس وقت بلا واسطہ کان الفاظ بھی قلب ہی پر وارد ہوتے ہیں۔ دوسرے قرآن کریم میں جا بجا لسان عربی کے ساتھ نزول کا ذکر موجود ہے اس لئے اس شبہ کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔

معاند کے لئے ہزار دلائل بھی بیکار ہیں:..... آگے ولقد انزلنا میں بھی اسی ابن صوریہ کے اس سوال کا جواب ہے کہ آپ پر کوئی ایسی واضح دلیل نازل نہیں ہوئی جس کو ہم پہچان لیتے۔ دراصل جواب یہ ہے کہ ہزاروں دلائل پیش کئے جن کو وہ بھی پہچانتے ہیں لیکن ان کا انکار نہ جاننے سے نہیں بلکہ نافرمانی کی عادت کی بنیاد پر ہے۔ جیسا کہ عہد شکنی ان میں سے بعض کی گھٹی میں پڑی ہوئی ہے اور وہ ہمیشہ اس جرم کے مرتکب ہوتے رہتے ہیں۔ البتہ بعض انصاف پسند اور اطاعت شعار جیسے عبداللہ بن سلام وغیرہ۔ وہ اس فریق سے خارج ہیں۔

وَاتَّبِعُوا عَظْفَ عَلَى نَبَذَ مَا تَتْلُوا اَي تَلَّ الشَّيْطَانُ عَلَى عَهْدِ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ مِنَ السِّحْرِ وَكَانَ دَفْنَهُ نَحْتِ كُرْسِيِّهِ لَمَّا نَزَعَ مُلْكُهُ اَوْ كَانَتْ تَسْرِقُ السَّمْعَ وَتَضُمُّ اِلَيْهِ اَكَاذِيبَ وَتُلْقِيهِ اِلَى الْكُهْنَةِ فَيُدْوَنُوْنَهُ وَفَسَا ذَلِكَ وَشَاعَ اَنَّ الْحِجْنَ تَعْلَمُ الْغَيْبَ فَجَمَعَ سُلَيْمَنُ الْكُتُبَ وَدَفَنَهَا فَلَمَّا مَاتَ دَلَّتِ الشَّيَاطِينُ عَلَيْهَا النَّاسَ فَاَسْتَخَرُجُوْهَا فَوَجَدُوْا فِيْهَا السِّحْرَ فَقَالُوْا اِنَّمَا مَلِكُكُمْ بِهَذَا فَتَعَلَّمُوْهُ وَرَفَضُوْا كُتُبَ اَنْبِيَائِهِمْ قَالَ تَعَالَى تَبَرُّةً لِّسُلَيْمَنَ وَرَدًّا عَلَى الْيَهُودِ فِيْ قَوْلِهِمْ اَنْظُرُوْا اِلَى مُحَمَّدٍ يَدْكُرُ سُلَيْمَنَ فِي الْاَنْبِيَآءِ وَمَا كَانَ اِلَّا

سَاحِرًا وَمَا كَفَرَ سُلَيْمُنُ أَيُّ لَمْ يَعْمَلِ السِّحْرَ لِأَنَّهُ كَفَرَ وَلَكِنَّ بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ الشَّيْطَانُ كَفَرُوا
يَعْلَمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ كَالْحُمْلَةِ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِ كَفَرُوا وَيُعْلَمُونَهُمْ مَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ أَيُّ
الْهِمَا مِنْ السِّحْرِ فَرَى بِكُسْرِ اللَّامِ الْكَائِنَيْنِ بِبَابِلَ بَلَدٌ فِي سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوتَ وَمَارُوتَ ط بَدَلُ أَوْ
عَطْفُ بَيَانٍ لِلْمَلَكَيْنِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُمَا سَاحِرَانِ كَانَا يُعْلَمَانِ السِّحْرَ وَقِيلَ مَلَكَانِ أُنْزِلَا لِتُعْلِمِيَهُمَا ابْتِلَاءً مِنْ
اللَّهِ لِلنَّاسِ وَمَا يُعْلَمَانِ مِنْ زَائِدَةٍ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا لَهُ نُصْحَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ بَلِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ لِلنَّاسِ
لِيَسْتَحْجَنَهُمْ بِتُعْلِمِيَهُ فَمَنْ تَعْلَمَهُ كَفَرَ وَمَنْ تَرَكَهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا تَكْفُرُ بِتُعْلِمِيهِ فَإِنَّ أَبِي إِلَّا التَّعْلَمَ عِلْمَاهُ
فَيَتَعْلَمُونَ مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ ط بِأَنَّ يُغَضَّ كُلًّا مِنْهُمَا إِلَى الْآخِرِ وَمَاهُمْ أَيُّ
السِّحْرِ بِضَارَيْنِ بِهِ بِالسِّحْرِ مِنْ زَائِدَةٍ أَحَدٍ إِلَّا بِأَذْنِ اللَّهِ ط بِأَرَادَتِهِ وَيَتَعْلَمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ فِي الْآخِرَةِ
وَلَا يَنْفَعُهُمْ ط وَهُوَ السِّحْرُ وَقَدْ لَمْ قَسَمَ عَلِمُوا أَيُّ الْيَهُودُ لَمَنْ لَمْ ابْتِدَاءً مُعَلِّقَةً لِمَا قَبْلُهَا مِنَ الْعَمَلِ
وَمَنْ مَوْضُوعَةً اشْتَرَاهُ اخْتَارَهُ أَوْ اسْتَبَدَّلَهُ بِكِتَابِ اللَّهِ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ط نَصِيبٌ فِي الْحِجَةِ
وَلَبِئْسَ مَا شَيْئًا شَرُّوا بَاعُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ط أَيُّ الشَّارِبِينَ أَيُّ حَظَّهَا مِنَ الْآخِرَةِ أَنْ تَعْلَمُوهُ حَيْثُ أَوْجَبَ
لَهُمُ النَّارُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۲﴾ حَقِيقَةً مَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ مَا تَعْلَمُوهُ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَيُّ الْيَهُودُ أَهْنُوا
بِالنَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ وَاتَّقَوْا عِقَابَ اللَّهِ بِتَرْكِ مَعَاصِيهِ كَالسِّحْرِ وَجَوَابُ لَوْ مَحذُوفٌ أَيُّ لَا يُبَيِّنُوا دَلَّ عَلَيْهِ
لَمَثُوبَةً ثَوَابٌ وَهُوَ مُبْتَدَأٌ وَاللَّامُ فِيهِ لِلْقَسَمِ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ ط خَبَرُهُ مِمَّا شَرُّوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۳﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا اتُّرُوا عَلَيْهِ -

ترجمہ:..... اور یہود نے اتباع کیا (اتبعوا کا عطف بند پر ہے) ایسی چیز کا جس کا چرچا کیا کرتے تھے (تسلوا مضارع کا
صیغہ بجائے قالت ماضی کے ہے) شیاطین حضرت سلیمان علیہ السلام کے (عہد) سلطنت میں (مراد جادو ہے جس کو حضرت سلیمان
علیہ السلام نے زوال سلطنت کے وقت اپنی کرسی کے نیچے دفن کر دیا تھا۔ یا شیاطین آسمانی باتیں چوری چھپے سن لیتے تھے اور خود ساختہ
بہت سے جھوٹ اس میں ملا لیتے تھے اور کانہوں کو سنا دیتے تھے اور کانہ اس کو باقاعدہ مدون و مرتب کر لیا کرتے تھے۔ اسی طریقہ سے یہ
بات مشہور ہو گئی تھی کہ جنات غیب کی باتیں جانتے ہیں۔ چنانچہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے ان سب کتابوں کو جمع کر کے دفن کر دیا تھا
لیکن جب ان کی وفات ہوئی تو شیاطین نے لوگوں کی اس طرف رہنمائی کی دفن شدہ کتابوں کو نکالا گیا تو اس میں سحر لگا۔ اس سے لوگوں
میں چرچا ہونے لگا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اسی جادو کے زور سے تم پر حکومت کیا کرتے تھے۔ چنانچہ عام لوگوں نے بھی سحر سیکھنا
شروع کر دیا اور انبیاء کی تعلیمات اور کتابوں کو چھوڑ بیٹھے۔ حضرت سلیمان کی برأت ظاہر کرتے ہوئے اور یہود کے اس قول کی تردید
کرنے کے لئے کہ محمدؐ کو دیکھو سلیمان کا ذکر انبیاء کے سلسلے میں کر رہے ہیں حالانکہ سلیمان محض ایک جادوگر تھے (حق تعالیٰ ارشاد فرماتے
ہیں) حضرت سلیمان نے کفر نہیں کیا (جادو کا عمل نہیں کیا کیونکہ وہ کفر ہے) لیکن تشدید و تخفیف کے ساتھ دونوں طرح •

پڑھا گیا ہے) شیطین کفر کیا کرتے تھے ورنہ انھیں لوگوں کو سحر کی تعلیم بھی دیا کرتے تھے (یہ جملہ حال ہے ضمیر کفر واسے) اور لوگوں کو سکھایا کرتے تھے جو ان دونوں فرشتوں پر نازل کیا گیا (یعنی ان دونوں فرشتوں کو جو سحر بذریعہ الہام بتلایا گیا اور ایک قرأت میں ملکین کی بجائے ملکین بکسر اللام پڑھا گیا ہے وہ فرشتے رہنے والے تھے) بابل میں (جو اطراف عراق کا مشہور شہر ہے) ہاروت و ماروت نام کے (ترکیب میں یہ دونوں لفظ بدل ہیں یا عطف بیان ملکین کا۔ حضرت ابن عباس کی رائے یہ ہے کہ یہ دونوں جادوگر تھے لوگوں کو سحر کی تعلیم دیا کرتے تھے اور بعض کا خیال ہے کہ وہ فرشتے ہیں جو بطور امتحان مغایب اللہ لوگوں کو سحر کی تعلیم دینے کیلئے اتارے گئے تھے) اور وہ دونوں کسی کو نہیں سکھاتے تھے (من احد میں من زائد ہے) تا وقتیکہ (بطور نصیحت) نہ کہہ دیتے کہ ہمارا وجود بھی ایک طرح کی آزمائش ہے (اللہ کی طرف سے امتحان ہے کہ لوگوں کو اس کی تعلیم کے ذریعے آزمائے جو اس کو حاصل کرے کا فر سمجھا جائے گا۔ اور جو چھوڑ دے سو من شار کیا جائے گا) اس لئے کافر مت بن جانا (اس کو سمجھ کر۔ اس کے بعد بھی اگر کوئی سیکھنے پر مصر ہوتا تو اس کو سکھادیتے) چنانچہ کچھ لوگ ان دونوں فرشتوں سے ایسا عمل سیکھ لیتے تھے جس سے مرد اور اس کی بیوی میں تفریق ہو جائے (ایک دوسرے میں دشمنی پیدا ہو جائے) حالانکہ یہ (جادوگر) کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے اس (سحر سے) مگر خدا ہی کا حکم (ارادہ) سے اور سیکھتے تھے (ایسی چیزیں جو ان کو نقصان دہ ہوں (آخرت میں) اور ان کے لئے نافع نہ ہوں (مردا سحر ہے) یقیناً (لقد میں لام موطئہ للقسام ہے) اتنا جانتے ہیں (یہود) کہ جو شخص (لمن میں لام ابتدائیہ ہے ماقبل عملوا کے عمل کو لفظ راک دیا اور من موصولہ ہے) سحر کو اختیار کرتا ہے (سحر کو اختیار کرے یا کتاب اللہ کے تبادلہ میں لے) آخرت میں اس کا کچھ حصہ نہیں ہے (جنت میں حصہ نہیں ہے) اور بلاشبہ بری ہے وہ چیز جس میں وہ خرید رہے ہیں (فروخت کر رہے ہیں اپنی جانوں کو) (یعنی جان دینے والے اپنے آخرت کے حصہ کو۔ وہ اس بات کو جان جاتے کہ ان کے لئے نارہنہم ہے) کاش ان کو اتنی عقل ہوتی (کہ وہ اس عذاب کی حقیقت کو جان جاتے جس کا ان کو علم ہے) اور اگر وہ (یہود) ایمان لے آتے (آنحضرت ﷺ پر اور قرآن پر) اور ڈرتے (اللہ کے عذاب سے سحر وغیرہ گناہ چھوڑ کر۔ اور لو کا جواب محذوف ہے یعنی لایشبوا۔ چنانچہ اس جواب پر لمثوبۃ وال ہے تو معاوضہ (ثواب) یہ مبتداء ہے اور لمثوبۃ میں لام موطئہ للقسام ہے) اللہ کے یہاں کا بہتر تھا (اس مبتدا کی خبر ماضی مشروا بہ انفسہم ہے) کاش وہ جانتے (کہ یہ ان کے لئے بہتر ہے تو وہ اس کو ترجیح نہ دیتے)۔

ترکیب و تحقیق: تسئلوا کے بعد قائل اشارہ ہے حکایت حال ماضیہ کی طرف یہ تلاوت بمعنی قرأت سے مشتق ہے یا تلو بمعنی تابع سے مشتق ہے و اتبعوا کا عطف نبذ پر ہے علی ملث میں علی بمعنی فی ہے اور ملک بمعنی عہد تحت کمر سیہ یہ اشارہ ہے کہ اس واقعہ کی طرف جس کی تفصیل ابن جریر نے بیان کی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے حسب عادت اپنی بیوی ”جرادہ“ کو اپنی انگشتی اتار کر بیت الخلاء جانے کے وقت دی اور جب واپس آ کر طلب فرمائی تو ان کی صورت میں مشکل ہو کر ایک جن نے اس کو حاصل کر لیا تھا۔ اس لئے بیوی نے معذرت چاہی۔ حضرت سلیمان علیہ السلام سمجھ گئے کہ یہ اللہ کی جانب سے ایک آزمائش ہوگی۔ لہذا کفار جادو کو اگر حال سمجھ کر کرتا ہے تو کفر اعتقادی ہے ورنہ عملی کفر کہا جائے گا السحر لطیف اور دقیق چیز کو کہتے ہیں يقال مسحہ سحرا۔ اذا ابدی له امر یدق علیہ ویخفی۔ الجملۃ حال دوسری صورت اس کے متانفہ ہونے کی بھی ہو سکتی ہے۔ و ما انزل میں منبر ملام نے معلوم نہم اس لئے نکالا ہے کہ ما کا موصولہ اور محل نصب میں ہونا معلوم ہو جائے۔ سحر پر عطف ہو جائے کیونکہ دونوں کی مراد ایک ہے۔ بابل میں یا بمعنی فی ہے انزل کے متعلق ہے۔ وجہ تسمیہ اس شہر کی یہ ہے کہ تبلیل کے معنی تبدیل کے ہیں۔ یہاں بہت سی زبانوں کا اختلاف تھا۔ مللین حسن اور صحاک نے بکسر اللام پڑھا ہے۔ ابن عباس کے ان کو جادوگر ماننے کا قول بھی اسی تقدیر پر

ہے۔ امیر زادے یا شاہی خاندان کے افراد ہوں گے ایسے مخصوص افراد انسان پر ملک کا اطلاق بھی جائز ہے۔ دوسری مشہور قرأت بفتح اللام ہے حتی بقولاً مزید اطمینان کے لئے سات سات مرتبہ لوگوں سے وعدہ لیا کرتے تھے۔ فلا فکر یعنی علم و عمل اس طرح نہ حاصل کرو کہ نوبت بکفر پہنچ جائے۔ من زائد یعنی مفعول بہ میں من زائد ہے جو تاکید استغراق کے لئے ہے۔ لام ابتداء معلقہ یعنی اس لام نے علموا کا لفظ عمل باطل کر دیا۔ مجملہ افعال قلوب کی خاصیات کے ایک خاصیت تعلیق بھی ہے۔ من موصولہ ہے محل رفع میں ہے۔ ابتداء کی وجہ سے اور اشتراک اس کا صلہ ہے اور مالہ فی الآخرۃ جواب قسم ہے اسی الشارین سے مفسر نے انفسہم کا بیان کر دیا۔ اور حظہا سے بدل شری بیان کر دیا۔ ان تعلموہ بتاویل ان مصدر یہ یہ مخصوص بالذم ہے۔ مماشر و ابہ انفسہم سے مفسر علم نے اشارہ کیا کہ خیر اسم تفضیل ہے۔ مماشر و اس کا مفضل علیہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس کو اسم تفضیل کیلئے نہ مانا جائے بلکہ محض فضیلت کے لئے ہو جیسے اصحاب الجنۃ اور افسمن یلقی فی النار خیر میں ہے اس صورت میں مفضل علیہ کی ضرورت ہی نہیں رہتی۔ یہود کو اہل علم مان کر پھر ان سے علم کی تمنا کرنا اس پر مبنی ہے کہ جس علم کے خلاف عمل ہو وہ علم نہ ہونے کے درجہ میں ہے۔

رابطہ:..... پہلی آیت میں یہود کی عہد شکنی کا بیان تھا۔ اور یہ کہ جن باتوں اور جن لوگوں کی اتباع کرنی چاہئے تھی ان کی اتباع نہیں کرتے۔ ان آیات میں یہ بیان کرنا ہے کہ جن باتوں اور جن لوگوں کی اتباع نہیں کرنی چاہئے تھی ان کی پوری اتباع کرتے رہتے ہیں۔ غرض کہ جس بات سے منع کیا جائے اس کے خلاف ضرور کرتے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... بابل کی جادوگری:..... ایک زمانہ میں بابل اور اس کے آس پاس شہروں میں جادوگری کا بہت رواج اور جادوگروں کا اس قدر چرچا ہو گیا تھا کہ لوگوں نے ان کے مقابلہ میں انبیاء اور ان کی تعلیمات تک کو چھوڑ دیا تھا اور ہمہ تن انہی لایعنی مشاغل میں منہمک ہو گئے تھے حق تعالیٰ کو اس صورت حال کی اصلاح منظور ہوئی۔

ہاروت و ماروت کا طریقہ تعلیم:..... تو بڑے اہتمام سے ہاروت و ماروت نامی دو فرشتوں کو باقاعدہ اس کام کے لئے مقرر کیا۔ انہوں نے بابل کے مرکزی شہروں میں اپنا کام اس طرح شروع کیا کہ سحر کے اصول و فروع اچھی طرح ظاہر کر کے لوگوں کو اس سے بچنے اور جادوگروں سے پرہیز و نفرت کی تلقین کرنے لگے چنانچہ اس مقصد کے لئے لوگوں کی آمد و رفت شروع ہوئی اور بد عملی یا بد اعتقادی سے بچنے کے لئے لوگ اس کے اصول و فروع سیکھنے کی درخواست کرتے تھے۔ یہ دونوں فرشتے احتیاطاً لوگوں سے پہلے عہد لیا کرتے اور ان کو آگاہ کرتے کہ دیکھو ہم اور ہمارا آنا خدا کی طرف سے ایک آزمائش ہے کہ کون سحر کی تعلیم حاصل کر کے اس کی آفات و شر سے بچتا ہے اور کون شیاطین اور غیر اللہ سے استمداد کر کے اپنا ایمان و عقوبت برباد کرتا ہے اس تنبیہ و تاکید کے ساتھ اپنا اطمینان کر کے تعلیم جاری کرتے۔ اب اگر کوئی اس عہد و پیمان کو توڑ کر خلق کی ایذا رسانی میں مشغول ہو جاتا تو فاجر بننا اس سے آگے بڑھ کر بعض کفری طریقوں کا استعمال کرتا تو کافر ہو جاتا۔

اللہ، فرشتے، پیغمبر الزام سے بری ہیں:..... لیکن اس سے نہ ان فرشتوں پر کوئی الزام کیونکہ انہوں نے ارشاد اصلاحی کا حق ادا کر دیا۔ اور نہ حق تعالیٰ پر اعتراض کہ انہوں نے ان اسباب کفر کو کیوں پیدا کیا۔ کیونکہ یہ تو ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی عمدہ تلوار کسی کو بنا کر دیدے اور اس کو طریق استعمال اور محل استعمال بھی بتلا دے لیکن وہ پھر بھی بے موقع اور بے جا استعمال کرے تو تمام تر برائی کی ذمہ داری اسی پر عائد ہوگی۔ تلوار بنانے والے دینے والے پر کوئی الزام عائد نہیں ہوتا اسی طرح انبیاء پر بھی کوئی اعتراض نہیں کہ خود

انہوں نے اس فریضہ اور ذمہ داری کو کیوں نہیں سرانجام دیا کیونکہ اول تو انبیاء کرام نے شرائع کے قواعد کلیہ سے جواز و عدم جواز کی حدود اور ضوابط کی تفصیل بیان کر دی البتہ جزئیات کی تفصیل احتمالِ فتنہ کی وجہ سے انبیاء کے ذریعہ نہیں بتلائی گئی کیونکہ انبیاء منع ہدایت ہوتے ہیں کسی درجہ میں بھی ان سے گمراہی یا سبب گمراہی بننے کا احتمال پسند نہیں کیا گیا۔ بخلاف ملائکہ کے بعض تکوینی مصالح کے پیش نظر ان سے اس قسم کے کام لئے جاتے ہیں۔

نقشِ سلیمانی:..... بہر حال حضرت سلیمان علیہ السلام چونکہ اولو العزم نبی ہیں اور یہود ان کو ساحر سمجھتے تھے اس لئے حق تعالیٰ نے ان کی برأت اس طرح فرمائی کہ سحر کا مستلزم کفر ہونا بھی معلوم ہو جائے اور دعویٰ مبرہن بھی ہو جائے نبی کا کافر ہونا محال ہے اور ساحر ہونے سے یہ لازم آ رہا ہے اس لئے باطل ہے۔ پس دعویٰ عدم سحر صحیح رہا۔

قصہ زہرہ و مشتری:..... زہرہ کا مشہور قصہ معتبر روایت سے ثابت نہیں اسی لئے جن علماء نے اس کو خلاف قواعد سمجھا ہے قبول نہیں کیا اور بعض علماء نے کچھ تاویلیں کر کے اس کو رد نہیں کیا ہے تاہم آیات کی تفسیر اس پر موقوف نہیں ہے۔

تحقیقِ سحر:..... باقی سحر کے کفر و فسق ہونے کے متعلق شیخ ابو منصور کی رائے یہ ہے کہ علی الاطلاق سحر کو کفر کہنا صحیح نہیں ہے بلکہ موجباتِ ایمان کا اثر خلاف کرنا پڑے تو کفر ہے ورنہ نہیں۔ شرح فقہ اکبر میں ہے کہ سحر کی تعلیم و تعلم کفر نہیں بلکہ اس کو مؤثر سمجھنا کفر ہے اور صاحبِ روضہ کا قول ہے کہ عملِ سحر بالا جماع حرام ہے۔ البتہ اس کی تعلیم و تعلم میں تین قول ہیں۔ اول حرام ہونے کا، دوسرا کراہت، تیسرا مباح ہونے کا۔

ناور تحقیق:..... لیکن سب سے اچھی تحقیق بعض اہل علم محققین نے کی ہے کہ سحر، عزیمت، تعویذ گندوں میں سب سے اول الفاظ اور کلمات کو دیکھا جائے گا۔ اگر کلمات کفریہ ہیں جن میں ارواحِ خبیثہ یا شیاطین و جنات سے امداد و طلب کی گئی ہے تو علی الاطلاق حرام اور کفر ہے چاہے غرض محمود ہو یا مذموم۔ اور اگر کلمات مباحہ استعمال ہوتے ہوں تو پھر غرض پر بھی نظر کی جائے گی اگر کسی کو خلافِ شرع ضرر اور نقصان پہنچانا ہے تو ناجائز اور فسق ہے اور اگر غرض بھی ناجائز نہیں اور نقصانِ رسانی کا ارادہ بھی نہیں تو پھر جائز اور مباح ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ الفاظ نامعلوم المعنی اور غیر مفہوم ہوں تو چونکہ احتمالِ کفری معنی کا ہے اس لئے پھر بھی چنانہ ضروری ہے غرضکنہ الفاظ غیر مفہوم اور نامشروع نہ ہوں اور غرض بھی مذموم نہ ہو تو اتنی شرطوں کے ساتھ جائز اور ناجائز اور ہر ناجائز پر کفرِ عملی کا اطلاق صحیح ہے۔

سحر اور معتزلہ:..... معتزلہ سحر کی واقعیت تاثیر کا انکار کرتے ہیں حالانکہ قرآن کریم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور قوم ساحرین کے واقعہ کو بار بار دہرایا گیا ہے اور ان آیات میں بھی سحر کی واقعیت کا انکار مشکل ہے اسی طرح آنحضرت ﷺ پر لبید نامی یہودی کا سحر کرنا اور اس پر معوذتین کا نزول متعدد روایات میں بیان کیا گیا ہے۔ جن کا انکار مشکل ہے اسی طرح بعض لوگ ان آیات کی وجہ سے یہ سمجھ گئے کہ سحر کا اثر صرف تفریق بین الزوجین وغیرہ ہے۔ دوسری تاثیرات سحر میں نہیں ہوتی، حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے، کیونکہ تخصیص ذکرِ نفی ماسویٰ کو مستلزم نہیں ہوتی۔ اگر کسی خاص وجہ سے یہاں سحر کی ایک خاص تاثیر کا ذکر کیا گیا ہے تو اس سے یہ کیسے سمجھ لیا گیا کہ دوسری تاثیرات بالکل نہیں ہوتیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا لِلنَّبِيِّ أَمْرٌ مِنَ الْمَرَاةِ وَكَانُوا يَقُولُونَ لَهُ ذَلِكَ وَهِيَ بِلُغَةِ الْيَهُودِ سَبٌّ مِنَ الرَّعُونَةِ فَسَرُّوا بِذَلِكَ وَخَاطَبُوا بِهَا النَّبِيَّ فَنَهَى الْمُؤْمِنُونَ عَنْهَا وَقُولُوا بِذَلِكَ أَنْظَرْنَا أَيْ أَنْظَرْنَا لَنَا وَاسْمَعُوا مَاتُوا مَرُونَ بِهِ سِمَاعٌ قَبُولٌ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۰۳﴾ مُؤْلَمٌ هُوَ النَّارُ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ عَطْفٌ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ وَمِنْ اللَّيْثَانِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ زَائِدَةٍ خَيْرٍ وَخِيٍّ مِنْ رَبِّكُمْ حَسَدًا لَكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ نَبُوَّةً مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۱۰۵﴾

ترجمہ:..... اے ایمان والو! مت کہا کرو ولفظ راعنا (آنحضرت ﷺ کی شان میں راع امر کا صیغہ ہے۔ مراعاة سے مشتق ہے اور یہود آپ کی جناب میں یہ لفظ استعمال کیا کرتے تھے حالانکہ ان کی زبان میں حماقت کے معنی میں مستعمل ہوتا تھا۔ رعوت سے مشتق کر کے اور آنحضرت ﷺ کو اس سے مخاطب بنا کر خوش ہوتے۔ اس لئے مسلمانوں کو یہ اس کے استعمال سے روکا گیا ہے) اور کہا کرو (اس کلمہ کی بجائے) انظرنا (ہماری مصلحت پر نظر فرمائیے) اور سنو (جو حکم تم کو دیا جا رہا ہے قبولیت کے کان سے) اور ان کافروں کو سزائے دردناک ہوگی (ایم بمعنی مولم، مردانہ جہنم ہے) ذرا بھی پسند نہیں کرتے ہیں اہل کتاب اور نہ مشرکین (عرب مشرکین کا عطف اہل کتاب پر ہے اور من بیان یہ ہے اس بات کو کہ تمہیں کسی قسم کی بہتری نصیب ہو) (من خیر میں من زائد ہے) تمہارے پروردگار کی جانب سے (اس کے باعث ان کا تم سے حسد کرنا ہے) اور اللہ اپنی رحمت (نبوت) کے ساتھ جس کو منظور ہوتا ہے مخصوص فرماتے ہیں اور اللہ بڑے فضل والے ہیں۔

ترکیب و تحقیق:..... راعنا یہ امر حاضر کا صیغہ ہے مراعاة سے ماخوذ ہے بمعنی راقبنا ضمیر متکلم مفعول بہ ہے مبالغہ فی الرعايت کے معنی ہیں مسلمان تو اسی نیت سے عرض کرتے تھے کہ اے پیغمبر ہماری رعایت سے کلام آہستہ آہستہ ٹھہر ٹھہر کر فرمائیے جو بات ہماری سمجھ میں نہ آئے یا رہ جائے اس کو دوبارہ سمجھا دیجئے لیکن عبرانی زبان میں یہ لفظ فحش گالی سمجھی جاتی تھی۔ رعوت سے مشتق کر کے بمعنی احمق استعمال کرتے تھے۔ یاراعی..... چرواہے کے معنی میں لیتے تھے گویا ایک لفظ دو زبانوں کے لحاظ سے دو مختلف اور متضاد معانی میں مستعمل تھا۔ مسلمان سادہ لوحی کی وجہ سے یہود کے اس مسخر اور استہزاء کو نہیں سمجھ سکے تھے۔ راعنا محلاً منصوب ہے بناء پر مفعول کے و لا المشرکین موضع جرم میں ہے اہل پر معطوف ہونے کی وجہ سے من خیر میں من زائد ہے اور من ربکم میں من ابتداء یہ ہے۔

رابط:..... پہلی آیت میں یہود کے تیسویں (۳۰) معاملہ کو اور دوسری آیت میں ان کے اکتیسویں (۳۱) معاملہ کو بیان کیا جا رہا ہے جس کے شان نزول کا حاصل یہ ہے کہ:

﴿تشریح﴾:..... لفظی شرارت:..... یہود ازراہ شرارت آنحضرت ﷺ کے لئے راعی کا لفظ استعمال کرتے تھے اور اپنے محاورہ عبرانی کے لحاظ سے احمق اور چرواہے کے معنی لیتے تھے۔ اور مسلمان اچھے معنی کے لحاظ سے بمعنی رعایت اس لفظ کو استعمال کرتے تھے چونکہ مسلمانوں کی سادہ لوحی سے یہود کو شرارت کا موقع مل رہا تھا اس لئے بندش اور اصلاح کرنی پڑی کہ تم اس لفظ کو بدل کر دوسرے لفظ استعمال کیا کرو۔

بعض وقت جائز کام بھی ناجائز بن جاتا ہے:..... اس سے ایک بڑی حکمت کی بات نکل آئی کہ اپنے کسی فعلی مباح سے اگر کسی کو برائی اور گناہ کی گنجائش ملتی ہو تو وہ فعل خود اس کے حق میں بھی ناجائز ہو جاتا ہے۔ یہ تو آنحضرت ﷺ کے ساتھ یہود کی گستاخی اور بے ادبی کا حال تھا۔ دوسری آیت میں خود مسلمانوں کے ساتھ ان کی بدعتی کوتاہی ہیں کہ جہاں تک ان کے دعویٰ افضلیت کا تعلق ہے سو اول تو محض بلا دلیل دعویٰ سے کیا ہوتا ہے دوسرے دین اسلام کے تابع بن کر آنے سے تمام ادیان کا منسوخ ہونا معلوم ہو گیا اس لئے یہ دعویٰ فضول تھا کہ قابل جواب نہیں تھا البتہ جہاں تک یہود کے دعویٰ ہمدردی اور خیر خواہی کا تعلق ہے وہ اس لئے غلط ہے کہ تم ایک نظر بھی مسلمانوں کو دیکھنا گوارا نہیں کرتے اور اس بارہ میں تم اور مشرکین برابر ہو۔ دونوں میں سرمو فرق نہیں ہے پھر کیا منہ لیکر دعویٰ کرتے ہو۔

اساتذہ اور مشائخ کا ادب:..... اس آیت میں ادب فی الخطاب کی تعلیم ہے کہ جو خدام دین ہیں جیسے اساتذہ اور مشائخ وہ بھی اس خطاب میں تابع رہیں گے۔

وَلَمَّا طَعَنَ الْكَفَّارُ فِي النَّسْخِ وَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ أَصْحَابَهُ الْيَوْمَ بِأَمْرٍ وَيَنْهَى عَنْهُ غَدًا نَزَلَ مَا شَرِطِيَّةٌ نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَزَلَ حُكْمَهَا إِمَّا مَعَ لَفْظِهَا أَوْ لَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِضَمِّ النُّونِ مِنْ أُنْسَخَ أَوْ نَامُرُكَ أَوْ جَبْرُءُ يُلْ بِنَسْخِهَا أَوْ نُنْسِيهَا تَوَجَّرَهَا فَلَا نَزَلَ حُكْمَهَا وَتَرْفَعُ تِلَاوَتَهَا أَوْ تَوَجَّرَهَا فِي اللَّوْحِ الْمُحْفُوظِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمْزَةٍ مِنَ التَّسْيَانِ أَوْ تُنْسِيهَا وَنُمَحِّهَا مِنْ قَلْبِكَ وَجَوَابُ الشَّرْطِ نَائِبٌ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَنْفَعُ لِلْعِبَادِ فِي السُّهُولَةِ أَوْ كَثْرَةِ الْأَجْرِ أَوْ مِثْلَهَا ٥ فِي التَّكْلِيفِ وَالثَّوَابِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰۶﴾ وَمِنْهُ النَّسْخُ وَالتَّبْدِيلُ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ٥ يَفْعَلُ فِيهِمَا مَا يَشَاءُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ مِنْ زَائِدَةٍ وَلِيَّ يَحْفَظُكُمْ وَلَا نَصِيرٌ ﴿۱۰۷﴾ يَمْنَعُ عَذَابَهُ عَنْكُمْ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ

ترجمہ:..... (کفار نے جب نسخ کے سلسلے میں آپ پر طعن و تشنیع کی اور کہنے لگے کہ محمد اپنے رفقاء کو آج ایک کام کرنے کا حکم دیتے ہیں اور کل اسی سے منع کر دیتے ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی) اگر (ماشرطیہ ہے) ہم کسی آیت کا حکم موقوف کر دیتے ہیں (خواہ مع الفاظ کے حکم زائل کریں یا بلا الفاظ کے اور ایک قرأت میں منسخ بضم النون ہے باب افعال انساخ سے مشتق یعنی ہم یا جبریل اس کے نسخ کا حکم کرتے ہیں) یا اس آیت کو ذہنوں سے فراموش کر دیتے ہیں کہ اس کا حکم زائل نہ ہو بلکہ اس کی تلاوت کو منع کر دیں۔ یا لوح محفوظ ہی میں اس حکم کو موقوف کر دیں اور ایک قرأت میں منسی بلا ہمزہ کے نسیان سے مشتق یعنی ہم اس کو مٹا کر آپ کے قلب سے مٹو کر دیتے ہیں اور جواب شرط یہ ہے) تو ہم اس آیت سے بہتر لاتے ہیں (جو بندوں کے لئے سہولت یا کثرتہ اجر کے لحاظ سے زیادہ نافع ہو) یا اس آیت کی مانند (تکلیف و ثواب میں) کیا تم کو یہ خبر نہیں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھتے ہیں۔ (مجملاً ہر چیز کے نسخ و تبدیل میں بھی ہے۔ اس میں استفہام تقریری ہے) کیا تم کو یہ معلوم نہیں کہ حق تعالیٰ ہی کی حکومت ہے آسمان و زمین میں (جو چاہتے ہیں ان میں کرتے ہیں اور تمہارا حق تعالیٰ کے سوا) علاوہ) کوئی (من زائد ہے) دوست (کہ تمہاری حفاظت کرے) اور مددگار نہیں ہے (کہ اگر تم پر اس کا عذاب آئے تو روک دے۔)

ترکیب و تحقیق:..... ماشرطیہ ہے جس کی وجہ سے نسخ مجزوم ہے۔ نسخ لغت میں کسی چیز کی صورت زائل کر کے دوسرے میں قائم کر دینا جیسے نسخت الريح اثار القوم۔ نسخ الظل للشمس یا نسخ الكتاب الی کتاب اخر۔ اس کی بعد محض نقل کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔ اس کی دو صورتیں ہیں منسوخ التلاوت والحکم جسے حضرت عائشہؓ کی روایت ”عشر رضعات یحرمن“ یا صرف منوع الحکم ہو جیسے وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ اور دوسری قرأت میں بضم النون ابن عامرؓ کی ہے نساھا لئن کثیرا و ابو عمرؓ کے نزدیک بالالف نسی بمعنی تاخیر سے ہے یعنی تاخیر الحکم عن النسخ جس کا حاصل یہ ہے کہ حکم باقی ہو اور تلاوت منسوخ۔ یہ تیسری قسم کی طرف اشارہ ہوگا جیسے الشیخ والشیخۃ اذا زنیسا فار جموہما اور دوسری قرأت میں نسی بضم النون و کسر السین ہے نسیان کا باب افعال، خیر کا ترجمہ مفر نے انفع کے ساتھ اس لئے کیا کہ کلام اللہ تمام خیر ہی خیر ہے۔ آیات میں خیر و عدم خیر کا فرق نہیں ہے بلکہ انفع غیر انفع کے لحاظ سے فرق مقصود ہے۔ چنانچہ سہولت کے اعتبار سے انفع غیر انفع کا فرق جیسے اول حکم ان یکن منکم عشرون صابرون یغلبوا مائتین بعد میں الآن خفف الله سے منسوخ کر کے ان یکن منکم مائۃ صابرة یغلبوا مائتین فرمایا گیا ظاہر ہے کہ ایک کو دس کے مقابلہ میں کرنے کی نسبت ایک کو دو کے مقابل کرنا آسان ہے اور کثرت اجر کے لحاظ سے انفع ہونے کی مثال جیسے اول اسلام میں روزہ اور فدیہ کا اختیار تھا لیکن بعد میں یہ اختیار منسوخ ہو کر صرف روزہ متعین ہو گیا۔ جس میں ثواب کی زیادتی ظاہر ہے اسی طرح تکلیف و ثواب میں برابر ہونے کی مثال جیسے ابتداء نماز کے لئے استقبال بیت المقدس شرط تھا۔ بعد میں منسوخ ہو کر استقبال بیت اللہ سے تبدیل ہو گیا۔ دونوں کے حکم اس لحاظ سے برابر ہیں۔ ولی و نصیر دونوں میں عام و خاص من و وجہ کی نسبت ہے قوی دوست اجتماعی مادہ ہے اور کمزور دوست اور قوی اجنبی مددگار یہ دونوں افتراقی مادے ہیں۔

ربط و شان نزول:..... ان آیات میں یہود کے بتیسویں (۳۲) معاملہ کا ذکر ہے۔ شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ کیا ہے کہ یہود کو تھوکیل قبلہ پر جس کا ذکر عنقریب آتا ہے اعتراض تھا اور مشرکین بھی احکام کی منسوخیت پر معترض تھے کہ اُریہ خدائی کلام اور احکام ہیں تو یہ روز بروز تبدیلی کے کیا معنی؟ اس سے تو حاکم اور مشطکم کی سفاہت لازم آتی ہے اور ظاہر ہے کہ خدا بالاتفاق اس عیب سے منزہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کلام الہی نہیں اور احکام اسلام احکام خداوندی نہیں ہیں۔ ان شبہات کے دفعیہ کیلئے آیات ذیل نازل ہوئیں۔

تشریح:..... انکار نسخ:..... ابو مسلم بن بحر وغیرہ علماء نے تو نسخ کا بالکل انکار کیا ہے کیونکہ اعتقادات جو احکام کی بنیاد ہوتے ہیں۔ مثلاً خدا کی ذات و صفات کے مسائل یا فرشتوں اور پیغمبروں، عذاب و ثواب برزخ، حشر و نشر جنت جہنم کے متعلق عقائد تو ظاہر ہے کہ یہ ابدی ہیں ان میں کسی نسخ یا تبدیلی کا امکان نہیں ہے۔ رہ گئے احکام ان میں جو اصول شرائع ہیں تمام شریعتوں میں جو متفق علیہ رہے ہیں جیسے بت پرستی اور ظلم وغیرہ کی حرمت، عدل و انصاف، صدق و دیانت و امانت کا مستحسن ہونا ان کی تبدیلی کا بھی کوئی سوال نہیں ہے۔ اب رہ جاتا ہے صرف احکام جزئیہ تو بقول ابو مسلم ان میں بھی نسخ نہیں ہے کیونکہ نسخ میں اتحاد جہت شرط ہے حالانکہ نسخ اور جہت سے ہوتا ہے اور منسوخ میں دوسری جہت ہوتی ہے۔ اور دونوں اپنی اپنی جہت سے صحیح ہوتے ہیں اسی طرح ان کی رائے پر آیات میں بھی نسخ نہیں ہے یعنی کوئی آیت منسوخ التلاوت و نہایت نہیں ہے کیونکہ آیت کیلئے متواتر ہونا شرط ہے جو آیات منسوخ ہو چکی ہیں ان میں تو اثر نقل ہی نہیں پائی جاتی وہ اخبار آحاد ہوتی ہیں یا موضوع و ضعیف یا دراج راوی کے قبیل سے ہوتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو لیا ہی نہیں تو ان کو آیات کس طرح کہا جائے گا۔ آیات قرآنی صرف وہ کہا جائیں گی جن کو آپ نے محفوظ رکھا دوسروں کو

حفظ کرایا، کاتبوں سے لکھایا، یعنی موجودہ قرآن جو بین الدفتین ہے بالکل محفوظ متواتر ہے اس میں تغیر کو راہ نہیں ہوتی ہے رہا اس آیت سے نسخ پر استدلال سواس لئے صحیح نہیں ہے کہ وہ اس سے مراد احکام تو راقۃ و انجیل لیتے ہیں یعنی ان میں تبدیلی ہوئی ہے اور آیات کا لفظ قرآن کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ احکام پر اس کا اطلاق شامل ذائع ہے۔

بعض مفسرین کی رائے:..... اور بعض مفسرین اس آیت کی تفسیر احکام کی تبدیلی سے نہیں کرتے بلکہ قوموں کے اوصاف عروج و زوال کی تبدیلی مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ ماقبل کی آیت میں بھی اللہ کے فضل و کرم کا کسی قوم کے ساتھ مختص نہ ہونا بتلا کر مشرکین و یہود کے اس خیال کی تردید مخصوص تھی کہ نبوت و رسالت تو ہمارا مخصوص قوی طرہ اور شعار ہے۔ محمد اس کے حقدار کس طرح بن گئے، ان آیات میں بھی اسی مضمون کی تاکید مقصود ہے کہ اللہ کے فضل و کرم میں کسی کی اجارہ داری نہیں ہے بلکہ اس کی موارد و مواقع بدلتے رہتے ہیں ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیر واما بانفسہم اب قوم یہود و نصاریٰ کی بجائے گویا محمد یوں کا دور دورہ ہے۔

عام علماء کی رائے:..... عام علماء نسخ کے قائل ہیں لیکن چند شرائط کے ساتھ۔ چنانچہ قرآن کریم میں اس مسئلہ سے دو جگہ تعرض کیا گیا ہے۔ ایک اس آیت بقرہ ما ننسخ الخ میں دوسرے سورہ نحل کی آیت و اذا بدلنا ایت مکان ایتہ واللہ اعلم بما یُنزل قالوا انما انت مفتر بل اکثرہم لا یعلمون۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ آیت بقرہ میں لفظ نسخ و انشاء استعمال کیا گیا ہے اور آیت نحل میں تبدیل کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ باقی دونوں آیات میں الم تعلم ان اللہ علی کل شیء قدير اور اللہ اعلم بما یُنزل اور بل اکثرہم لا یعلمون فرما کر یکساں طور پر اسرار نسخ پر متنبہ کیا گیا ہے۔

نسخ کے دو معنی:..... بہر حال سب سے پہلے قابل لحاظ بات یہ ہے کہ احکام میں تبدیلی دو طرح کی ہوتی ہے کبھی تو اس لئے کہ قانون اور حکم میں پہلے سے کوئی فروگزاشت اور کمی رہ گئی تھی۔ ترمیم کر کے پورا کر دیا گیا ہے، اس قسم کی تبدیلی احکام الہیہ میں محال ہے کیونکہ یہ مستزم سفاہت و عیب متقن ہے۔ معترضین نسخ کے یہی معنی لے کر اعتراض کرتے تھے اور کبھی احکام میں تبدیلی محکومین میں انقلاب حال کی بناء پر ہوتی ہے۔

نسخہ جات کی طرح احکام میں بھی تبدیلی ضروری ہے:..... یہ تبدیلی ایسے ہی صحیح، جائز بلکہ ضروری ہوتی ہے جیسے حکیم حاذق کے نسخوں میں تبدیلی مریض اور مرض کی تبدیلی کی بناء پر ہوتی ہے جو عقلاً و نقلاً واجب التسلیم ہے اسی لئے علماء اصول نے تصریح کی ہے کہ نسخ ذو چین ہوتا ہے حق تعالیٰ کے لحاظ سے انتہاء مدت کا بیان ہوتا ہے اور بندوں کے اعتبار سے بیان تبدیل ہوتا ہے۔ یعنی واقعہ حکم میں تبدیلی نہیں ہوئی بلکہ ایک ہنگامی حکم تھا مدت پوری ہونے کے بعد خود بخود ختم ہو گیا۔ البتہ پہلے سے ہم کو یہ بات معلوم نہیں تھی۔ اس لئے بظاہر دیکھنے میں ہمارے لحاظ سے تبدیلی ہوئی ہے جیسے کسی کو اچانک تلوار سے قتل کر دیا جائے تو بظاہر دیکھنے میں اس کی موت قبل از وقت معلوم ہوگی اسی لئے قتل شدید ترین جرم شمار کیا جائے گا لیکن فی الحقیقت اور تقدیر خداوندی کے لحاظ سے مقررہ وقت پر موت مانی جائے گی۔

شرائط نسخ:..... اسی لئے فقہاء نے شرائط نسخ کے سلسلہ میں کہا ہے کہ وہ حکم جو محل نسخ بنے واجب لذتہ نہیں ہونا چاہئے جیسے ایمان باللہ اور نہ متمتع بالذات ہونا چاہئے جیسے کفر و شرک بلکہ فی نفسہ محتمل الوجود و العدم ہو۔ اسی طرح وہ حکم موقت یا مؤبد نہ ہو۔ تاہم خواہ فصلاً

ہو جیسے خالہ دین فیہا ابداً کے ساتھ مقید ہونا اور یا تا مبدل اللہ کے ہو جیسے رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد شریعت کا ناقابل رد و بدل ہو جانا، یعنی احکام میں تغیر یا رد و بدل کا احتمال آپ کی حیات مبارکہ میں رہتا تھا لیکن آپ ﷺ کے تشریف لے جانے کے بعد اب شریعت مؤبد ہو گئی، وحی کا سلسلہ ختم ہو گیا، ترمیم و تغیر کا امکان مسدود ہو گیا، البتہ زمان و مکان کے لحاظ سے جزوی طور پر جو فقہاء کے فتاویٰ میں جواز عدم جواز حلت یا حرمت کا اختلاف اور احکام میں تبدیلی سی معلوم ہوتی ہے اس سے کوئی تعلق نہیں ہے وہ شریعت کے مؤبد ہونے پر اثر انداز نہیں ہے۔ بہر حال نسخ کا محل ایسا حکم نہیں بنے گا جو پہلے ہی سے وقتی یا ابدی ہو۔ کیونکہ وقتی تو خود بخود وقت پر ختم ہو جائے گا اس کے لئے نسخ ہے معنی ہے اسی طرح اگر حکم ابدی ہے تو اس میں نسخ کا مطلب کذب بیانی ہوگی کہ پہلے ناقابل تغیر مان لیا تھا جو بعد تغیر غلط ہو گیا۔

معتزلہ کا اختلاف:..... اسی طرح معتزلہ کے نزدیک ناخ و منسوخ کے درمیان اتنا وقت ملنا چاہئے کہ بندہ منسوخ حکم پر عملدرآمد کر لیتا اس کے بعد نسخ صحیح ہوگا لیکن اہل سنت کے نزدیک صرف منسوخ کے متعلق اعتقاد حقیقت کا وقت ملنا کافی ہے عملدرآمد شرط نہیں ہے۔ اور اعتقاد بھی اصالتاً ہو یا نیابتاً جیسے واقعہ معراج میں پچاس نمازیں منسوخ ہو کر صرف پانچ نمازیں رہ گئیں پہلے حکم پر نہ عملدرآمد کا وقت اور نہ اعتقاد حقیقت کا لہذا کواصالت ملے۔ البتہ آنحضرت ﷺ نے اصالتاً اور نیابتاً اعتقاد حقیقت کو سرانجام دے لیا تھا اور وہی سب کے لئے کافی ہو گیا۔

نسخ کی حدود:..... آیت میں چونکہ سات بسخیر کی قید ہے اس لئے کتاب اللہ کے لئے قیاس کو ناخ نہیں مانا جائے گا اور نہ اجماع عند اکثر ناخ بن سکتا ہے۔ البتہ کتاب اللہ اور احادیث نبویہ حنفیہ کے نزدیک ایک دوسرے کے ناخ بن سکتے ہیں۔ لیکن شوافع کو اس میں اس لئے تامل ہے کہ معاندین کو گنجائش اعتراض ملتی ہے کہ دیکھئے خدا کی بات کو سب سے پہلے اسی کے نبی نے نبی کی بات کو اول خدا نے جھٹلایا مگر حنفیہ اس احتمال کو اس لئے بے وزن سمجھتے ہیں کہ اول تو معاندین سے یہاں بھی چھوٹا مشکل ہے بلکہ قرآن کی قرآن سے یا حدیث کی حدیث سے منسوخیت پر انہیں اور بھی زیادہ اعتراض کا موقع ہے کہ اپنی بات کی خود ہی تردید و تکذیب کر دی دوسرے نسخ کے معنی جب بیان مدت کے ہیں پھر محض اعتراض کہاں رہا گویا اللہ نے رسول کے حکم کی اور رسول نے اللہ کے حکم کی مدت کی انتہاء بتلا دی ہے۔ اور چونکہ ناخ و منسوخ میں مماثلت یا نسخ کا خیر ہونا لحاظ سہولت و ثواب ہے۔ لفظ کی بہتری یا برابری مراد نہیں ہے اس لئے قرآن و حدیث کا باوجود تفاوت الفاظ کے ایک دوسرے کے لئے ناخ بننا باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ اسی طرح ناخ کا بغیر بدل ہونا یا منسوخ کے مقابلہ میں ناخ کا اقل ہونا بھی لائق اعتراض نہیں ہونا چاہئے کیونکہ نفع و ثواب کے لحاظ سے خیریت کے منافی یہ چیزیں نہیں ہیں۔ ناخ کا بہ نسبت منسوخ اہل ہونا جیسے پچاس نمازوں کی بجائے صرف پانچ نمازیں، یا میراث بالہجرۃ کا میراث بالقریۃ سے منسوخ ہونا، یا دن رات کے روزہ کا صرف دن کے روزہ سے منسوخ ہونا، یا جہاد میں ایک مسلمان کا دس کافروں کے مقابل ہونا منسوخ ہو کر ایک کا دو کے مقابلہ میں آنا وغیرہ اور ناخ و منسوخ دونوں کے مماثل ہونے کی مثال جیسے استقبال بیت المقدس کا استقبال بیت اللہ سے منسوخ ہونا۔ نسخ بلا بدل کی مثال جیسے فقد موا بین بدی یحولکم صدقۃ اور ناخ اقل کی مثال جیسے آیات غلوکا آیت قتال سے منسوخ ہونا یا ابتداء اسلام میں روزہ اور فدیہ کے اختیار کی منسوخیت یعنی روزہ کے ساتھ۔

نسخ کے لئے تاریخ کا تقدم و تاخر:..... اسی طرح تعیین نسخ کے لئے آیات کے نزول کی تاریخ جاننا بھی ضروری ہے تاکہ بعد والی آیت کو ناخ اور پہلی آیت کو منسوخ کہا جاسکے اس کے لئے سورتوں کے مکی، مدنی، سفری، حضری ہونے کی واقعیت بھی

ضروری ہے تاکہ تقدیم تاخیر کا صحیح اندازہ کیا جاسکے۔ چنانچہ جن سورتوں میں صرف ناسخ آیات ہیں وہ کل چھ (۶) سورتیں ہیں اور جن سورتوں میں ناسخ و منسوخ دونوں طرح کی آیات ہیں وہ پچیس (۲۵) ہیں اور جن سورتوں میں صرف منسوخ آیات ہیں ان کی تعداد چالیس (۴۰) ہے اور ایسی سورتیں جو ناسخ و منسوخ سے خالی ہیں تینتالیس (۳۳) ہیں جن کی تفصیلات پہلے گزر چکی ہیں۔

متقدمین متاخرین کی اصلاحات کا فرق:..... اس بارے میں متقدمین و متاخرین علماء کی اصلاحات میں بھی کچھ فرق ہے۔ متقدمین کے یہاں نسخ میں اس درجہ توسع سے کام لیا گیا ہے کہ ہر ذرا سے تغیر پر انہوں نے نسخ کا اطلاق کر دیا اس لئے قدرۃ نسخ کی تعداد ان کے یہاں زیادہ ہوگی اور متاخرین کی اصلاح کا دائرہ نہایت تنگ تر ہے اس لئے ان کے یہاں نسخ کی تعداد بھی کمتر رہ گئی ہے، حضرت شاہ ولی اللہ کل پانچ آیت منسوخ مان رہے ہیں حکم ثانی ناسخ کے لئے عقلاً جن باتوں کا ہونا ضروری ہے حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان کی طرف اشارہ فرمادیا ہے مثلاً (۱) اس کا مبنی بر مصلحت ہونا (۲) حاکم کا صاحب قدرت ہونا (۳) کسی دوسرے کا مزاحم نہ ہو سکتا (۴) حاکم کا محکومین کے لئے ہمدرد و ہمی خواہ ہونا (۵) اگر کوئی ان سے مزاحمت کرے تو ان کی امداد کرنا۔ اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ جو وارد، سالک کے اختیار کے بغیر زائل یا مغلوب ہو جائے حق تعالیٰ اس سے بہتر یا اس کے مثل عطا فرمادیتے ہیں بندہ کو زائل شدہ چیز پر حسرت نہیں کرنی چاہئے۔

وَنَزَلَ لِمَا سَأَلَهُ أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يُوسِّعَهَا وَيَجْعَلَ الصَّفَا ذَهَبًا أَمْ بَلْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ أَيْ سَأَلَهُ قَوْمُهُ مِنْ قَبْلُ ۖ مِنْ قَوْلِهِمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَلَّاهُ جَهَنَّمَ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ أَيْ يَأْخُذْهُ بِذَلِكَ بِتَرْكِ النَّظَرِ فِي الْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ وَافْتِرَاحِ غَيْرِهَا فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿۱۰۸﴾
أَخْطَاءَ طَرِيقِ الْحَقِّ وَالسَّوَاءِ فِي الْأَصْلِ الْوَسْطِ وَذَ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ مَصْدَرِيَّةٌ يَّرْذُونَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا ۖ حَسَدًا مَّفْعُولٌ لَهُ كَانُوا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ أَيْ حَمَلْتُهُمْ عَلَيْهِ أَنْفُسُهُمُ الْخَبِيئَةُ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ فِي التَّوْرَةِ الْحَقُّ فِي شَأْنِ النَّبِيِّ فَأَعْفَوْا عَنْهُمْ أَيْ أَتْرَكُوهُمْ وَأَصْفَحُوا أَعْرَضُوا فَلَا تُحَازِرُوهُمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهَ بِأَمْرِهِ ۖ فِيهِمْ مِّنَ الْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰۹﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ طَاعَةً كَصَلَاةٍ وَصَدَقَةٍ تَجِدُوهُ أَيْ ثَوَابَهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۱۱۰﴾ فَيَحَازِيكُمْ بِهِ

ترجمہ:..... (اہل مکہ نے جب آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ آپ مکہ کو کشادہ کر دیجئے اور صفا پہاڑ کو سونے کا کر دیجئے تو یہ آیت نازل ہوئی) ہاں کیا (ام بمعنی یعنی منقطع ہے) تم یہ چاہتے ہو کہ اپنے رسول سے درخواستیں کرو جیسا کہ حضرت موسیٰ سے سوال کیا گیا (ان کی قوم نے ان سے سوال کیا تھا) اس سے پہلے (بنی اسرائیل کی ان سے ارنا اللہ جہنم وغیرہ درخواستیں کرنا) اور جو شخص ایمان کی بجائے کفر کرے (یعنی آیات عینات میں نظر ترک کر کے اور دوسری درخواستوں میں لگ کر ایمان کے بدلہ میں کفر اختیار کر لے) بلاشبہ وہ شخص راہ راست سے دور جا پڑا (سیدھی راہ گم کر بیٹھا، سسواء دراصل وسط کے معنی میں آتا ہے) ان اہل کتاب میں سے بہت سے دل سے چاہتے ہیں کہ (لو مصدر یہ ہے) تم کو ایمان لانے کے بعد پھر کافر بنا ڈالیں محض حسد کی وجہ سے (حسدًا مفعول لہ، ہے)

جو خود ان کے دلوں سے ابھرتا ہے (یعنی خود ان کا نفس خبیثہ حسد پر آمادہ کرتا ہے) ان کے لئے (تورات میں) حق واضح ہونے کے بعد (دوبارہ آنحضرت ﷺ) خیر معاف کر دیجئے (ان کو چھوڑ دیئے) اور درگزر کیجئے (جہنم پوشی کیجئے) ان کو کچھ نہ کہئے حتیٰ کہ اللہ اپنا کوئی قانون (ان کے قتال کے بارے میں) بھیجیں بلاشبہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور نمازیں پابندی سے پڑھے جائیے اور زکوٰۃ دیتے رہئے اور جو نیک کام بھی اپنی بھلائی کے جمع کرتے رہو گے (نماز و صدقہ جیسی طاعات) پالو گے اس کو (اس کے ثواب کو) اللہ کے پاس کیونکہ اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ بھال رہے ہیں (چنانچہ تم کو ان کا بدلہ بھی دیں گے۔)

ترکیب و تحقیق: باوجود سورت کے مدنی ہونے کے اور ماقبل و مابعد میں یہود سے خطاب کے درمیان میں اہل مکہ کو خطاب کیا گیا ہے اور یہود کی طرف سے بھی یہ اعتراض مراد لیا جاسکتا ہے کہ لو مصدر یہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کے بعد فعل آئے گا جس سے تمنا کے معنی سمجھے جائیں گے۔ جسداً یہ وود کا مفعول ہے کاٹنا سے جلال مفسر نے من عند انفسہم کے ظرف مستقر ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے پھر یہ حسد کی صفت ہو جائے گا۔ نیز اس کو وود سے متعلق کر کے ظرف لغو بھی قرار دیا جاسکتا ہے یعنی یہ ان کی تمنا خود اپنے نفس سے ابھرنے والی تھی۔ دینداری کے جذبہ سے نہیں تھی من بعد یہ بھی وود سے متعلق ہے اور ما مصدر یہ ہے ای بعد تبیین الحق لہم اس میں ان کی زیادہ یقین شان ہے کہ حق کے ظاہر ہونے کے باوجود نہ صرف خود گمراہ ہوئے بلکہ دوسروں کو گمراہ کیا۔ عفو کے معنی ترک سزا۔ اصفحوا کے معنی ترک ملامت بولتے ہیں صفحت عن فلان بالکلیہ اعراض کر لینا، تجدوہ کے بعد ثوابہ اس لئے نکالا گیا ہے کہ مقصود اصلی ان اعمال سے ثواب ہے اور اسی کا وجدان ہو گا نہ کہ عین اعمال کا عند اللہ بہ اس سے مراد عندیت معنوی ہے مراد اس سے محفوظ اور ذخیرہ ہونا ہے۔

رابط و شان نزول: پہلی آیت میں تینتیسویں (۳۳) معاملہ کا بیان ہے اور دوسری آیت میں چونتیسویں (۳۴) معاملہ کا تذکرہ ہے۔ اول آیت کے شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ فرمایا ہے کہ کچھ لوگوں نے محض برائے گفتن کچھ بے ہودہ فرمائشی مجززے طلب کئے اس آیت میں ان کا جواب ہے۔ دوسری آیت وڈ کثیرو کا شان نزول یہ ہے کہ عمار بن یاسر اور حذیفہ بن ایمان رضی اللہ عنہم غزوہ احد سے واپس ہو رہے تھے کہ یہود کی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی۔ جنہوں نے ازراہ طعن یہ کہا تھا کہ یہودیت مذہب حق ہے۔ محمد ﷺ اگر برحق نبی ہوتے اور اللہ ان کے ساتھ ہوتا تو وہ اپنے ساتھیوں کو اس طرح کیوں قتل کرا بیٹھتے؟ اس پر عمارؓ نے جواب دیا کہ اچھا بتلاؤ بدعہدی کرنے والا تمہارے نزدیک کیسا ہے؟ کہنے لگے کہ نہایت ذلیل! حضرت عمارؓ نے فرمایا کہ ہم نے مرتے دم تک آنحضرت ﷺ سے اتباع کا عہد کیا ہے اس لئے کبھی اس کو نہیں توڑ سکتے۔ یہود نے الزام لگایا کہ تم صابی ہو گئے ہو، حذیفہؓ نے جواب دیا رضیت باللہ ربنا وبالاسلام دینا والکعبۃ قبلۃ والقرآن امامنا والمومنین اخوانا آنحضرت ﷺ کو جب اس واقعہ سے باخبر کیا تو فرمایا اصابتما الخیر وافلحتما اور یہ آیت نازل ہوئی۔

اور ابن ابی حاتم نے سعید یا عکرمہؓ کے طریق پر حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ حمی بن اخطب اور ابو یاسر بن اخطب دو شخص بدترین یہود تھے عرب دشمنی میں کہ آنحضرت ﷺ بنی اسماعیل میں کیوں مبعوث ہوئے اور مکہ حد تک لوگوں کو اسلام سے روکنے میں سرگرم اور مساعی رہتے ان کی تردید میں آیت وڈ کثیرو نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: فرمائشی اور غیر فرمائشی معجزات کا فرق: کفار مکہ اور مشرکین عرب میں کچھ ایسے منچلے جوان بھی تھے جن کا کام محض دفع الوقتی تھا وہ طرح طرح کے فرمائشی معجزات طلب کرتے رہتے جن کی تفصیل سورۃ الانعام میں

آئے گی۔

ہر کام کی حکمت و مصلحت چونکہ اللہ تعالیٰ جانتے ہیں کسی دوسرے کو تعین فعل کا حق نہیں ہے اس لئے اس قسم کی درخواستیں ہمیشہ ٹھکرا دی جاتی ہیں اور چونکہ فرمائش کرنے والوں کا منشاء اکثر صحیح نہیں ہوتا۔ ان کی روش معاندانہ ہوا کرتی ہے اس لئے عادت اللہ یہ رہی ہے کہ اس قسم کی فرمائشوں کو رد کر دیا جاتا ہے اور اگر پورا کیا جاتا ہے تو اس شرط کے ساتھ کہ پھر بھی ایمان نہ لائے تو اتمام حجت کے بعد اللہ کا عذاب آنا یقینی ہوتا ہے۔ یہاں چونکہ آخری امت ہے اس کو ہلاک اور تباہ کرنا منشاء الہی نہیں ہے اور معاندین کے حق میں ایمان مقدر نہیں ہے اس لئے فرمائشات کا پورا کرنا قرآن مصلحت نہیں سمجھا گیا۔

جہاد اور عفو و درگزر:..... چونکہ مسلمانوں کی اس وقت کی حالت کا مقتضی یہی تھا کہ پورے صبر و سکون اور عدم تشدد کے ساتھ وقت کو انگیز کیا جائے مخالفین کی شرارتوں کا علاج مناسب وقت پر قانون امن عامہ یعنی قتل و جزیہ کے ذریعہ کیا جائے والا تھا اس لئے حق تعالیٰ نے تسامح اور چشم پوشی کا مشورہ دیا۔ اور قوم کی حقیقی اور اندرونی قوت و طاقت فراہم کرنے کا اس سے بہتر طریقہ ممکن نہیں ہے کیونکہ سازگار ماحول اور خلاف مزاج حالات برداشت کرنے کی عادت ڈالنے سے اخلاقی اور روحانی طاقت میں اضافہ ہوتا ہے اور بڑے بڑے کٹھن اور سنگین حالات خندہ پیشانی سے جھیلنے کی مشق ہو جاتی ہے۔ عین جنگ اور قتل و قتال کی حالت میں بھی ایسی صورتیں پیش آ جاتی ہیں جن میں عفو و درگزر اور تسامح کی ضرورت پڑتی ہے اس لئے آیت کو وقتی حالات پر محمول کر کے منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ عفو و صُح سے مراد محض عدم قتال نہیں ہے بلکہ عام معنی میں جو جنگ اور عدم جنگ دونوں مصلحت سے روحانی اور اخلاقی طاقت کے سرچشمہ کی طرف رخ پھیرنے کے لئے نماز، روزہ، زکوٰۃ، وغیرہ عبادتی احکام کا پروگرام بتلادیا کہ فی الحال بدنی اور مالی مشقتیں جھیلنے کا عادی بناؤ تاکہ جنگی احکام کے قابل اپنے کو بنا سکو ورنہ بلاتاری کے ایک دم جنگی احکام بے سود ہو کر رہ جائیں گے۔

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا ۚ قَالَ ذَلِكَ يَهُودُ الْمَدْيَنَةِ وَنَصْرَىٰ نَجْرَانُ لَمَّا تَنَاظَرُوا بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ قَالَ الْيَهُودُ لَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا الْيَهُودُ وَقَالَ النَّصَارَىٰ لَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا النَّصْرَىٰ تِلْكَ الْمَقُولَةُ أَمَانِيهِمْ ۖ شَهَوَاتُهُمُ الْبَاطِلَةُ ۖ قُلْ لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتُكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۱۳﴾ فِيهِ بَلَىٰ ۖ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ غَيْرُهُمْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ أَيْ انْقَادَ لِأَمْرِهِ وَخَصَّ الْوَجْهَ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ فَغَيْرُهُ أَوْلَىٰ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُوَحَّدٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۚ أَيْ ثَوَابٌ عَمَلِهِ الْجَنَّةَ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۱۴﴾ فِي الْأَخْبَرَةِ

ترجمہ:..... اور یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ بہشت میں ہرگز کوئی نہ جانے پائے گا بجز ان لوگوں کے جو یہودی ہوں (یہود جمع ہاند کی) یا ان لوگوں کے جو نصرانی ہوں (یہود و نصاریٰ بجز ان کے درمیان جب آنحضرت ﷺ کی مجلس میں مناظرہ ہوا تو یہ کہنے لگے، یعنی یہود نے کہا کہ جنت میں بجز یہود کے کوئی نہیں جائے گا اور نصاریٰ نے کہا کہ بجز نصاریٰ کے جنت میں کوئی نہیں جائے گا) یہ (باتیں) دل بہلانے کی ہیں (بے بنیاد خواہشات ہیں) آپ فرما دیجئے (ان سے) کہ اپنی دلیل لاؤ (اس دعویٰ پر اپنی حجت پیش کرو) اگر تم سچے ہو (اس دعویٰ میں) بلکہ (ان کے علاوہ دوسرے جنت میں جائیں گے) جو شخص بھی اپنا رخ اللہ کی طرف جھکا دے (یعنی اس کافر مانبر دار ہو جائے اور لفظ وجہ کی تخصیص اس لئے کہ یہ تمام اعضاء میں اشرف ہے جب اس کو اللہ کے آگے جھکا دیا تو دوسرے اعضاء بدرجہ اولیٰ

جھکا دیئے ہوں گے) در آنحالیکہ وہ مخلص (موحد) بھی ہو تو ایسے شخص کو بدلے گا پروردگار کے پاس پہنچ کر (اس کے عمل کا ثواب جنت کی صورت میں) اور ایسے لوگوں پر نہ کوئی اندیشہ ہے اور نہ وہ مغموم ہوں گے (آخرت میں)۔

ترکیب و تحقیق:..... یہود جمع ہاںد جیسے عائد کی جمع عوذ آتی ہے۔ ہاد یہود۔ اذا دخل فی الیہودیۃ۔ ہاند بمعنی نائب جیسے انا ہدنا الیہ یعنی انا تبنا الیہ۔ دراصل جو لوگ گوسالہ پرستی سے تائب ہوئے ان پر اس کا اطلاق کیا گیا تھا بعد میں وجہ تسمیہ میں توسع ہو گیا اور جماعت کا علم بن گیا چونکہ التباس کا کوئی خطرہ نہیں بلکہ سامع پر اعتماد تھا کہ ہر قول کو اس کے قائل کے ساتھ لگایا جائے گا اس لئے دونوں اقوال کو مجملہ ملفوف کر دیا۔

نجران یمن کے ایک شہر کا نام ہے جہاں سے نصاریٰ کا یہ وفد حاضر خدمت اقدس ہوا تھا۔ رواہ ابن جریر عن ابن عباس تلک کا مشاڑ الیہ مفرد و مقولہ قرار دیا۔ اس کی خبر امامانی جمع ہے کیونکہ فی الحقیقت وہ بہت سی امیدوں پر مشتمل تھی۔ یا تاویل مقولہ کل قائل علیحدہ ہوا و تیسری توجیہ یہ ہے کہ تعدیر المضاف عبارت ہو یعنی ”امثال تلک المقولۃ اما نیہم“ ہاتوا اصل میں اتو تھا ہمزہ کو ہائے تبدیل کر لیا یہ امر بھی کہلاتا ہے بمعنی احضروا برہان برہۃ، بمعنی قطعۃ سے ماخوذ ہے یعنی فریق مخالف کی بات اس سے قطع ہو جاتی ہے اور یا برہن سے مشتق ہے بمعنی بیان۔ اول صورت میں یہ لفظ غیر منصرف اور دوسری صورت میں منصرف ہو جائے گا بلی چونکہ ایجاب نفی کے لئے آتا ہے اسی لئے مفسر علام نے بدخل الجنة غیر ہم عبارت مقدر کی ہے اور اسی لئے بلی پر وقف حسن ہے یعنی مابعد من اسلم سے کلام متانف ہے وجہ کو اشرف الاعضاء کہنا اس لئے ہے کہ یہ سجدہ گاہ ہے جو اساس اخلاص ہے اور معدن حواس اور فکر و تخیل سے منہ چونکہ مبتدا متضمن معنی شرط ہے اس لئے خبر پر فاجزائیہ کا لانا درست ہے خواہ من کو شرطیہ کہا جائے یا موصولہ، اور ایک صورت یہ بھی ہوسکتی ہے کہ من اسلم فعل محذوف کا فاعل ہو یعنی بلسی بدخلھا من اسلم اصل عبارت ہو۔ اب فلہ اجرہ کلام معطوف ہو جائے گا فی الاخرۃ کی قید جلال محقق نے اس لئے لگا دی ہے کہ دنیا میں تو ”اشد بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل“ کی رو سے مومنین خوف و حزن، رنج و ملال میں گھرے رہتے ہیں اگرچہ ان کا اثر قلب حقیقی تک نہ پہنچتا ہو۔

رابط و شان نزول و تشریح:..... ان آیات میں ان کے پینتیسویں (۳۵) معاملہ کا حال مذکور ہے اور شان نزول جلال محقق نے خود بیان فرمایا ہے جس میں یہود کے ساتھ نصاریٰ کی شرکت بھی ہے خلاصہ استدلال یہ ہے کہ بالاتفاق تمام اہل ملل وادیان ساویہ پیش کردہ قانون مسلم ہے۔ اب اس کی روشنی میں صرف یہ دیکھنا ہے کہ یہود و نصاریٰ کے اور مسلمانوں میں کون اس کا حقیقی مصداق ہے کہ وہی اس دعوے کا اصل مستحق ہوگا۔ سو ظاہر ہے کہ کسی قانون کے منسوخ ہو جانے کے بعد اس پر عمل کرنے والا فرمانبردار کہلانے کا مستحق نہیں ہے چنانچہ یہود و نصاریٰ بزعم خود ایدان منسوخہ پر عمل پیرا ہیں اس لئے بقاعدہ مذکور مستحق نجات نہیں ہیں۔ البتہ مسلمان چونکہ دین ناخ کے تابعدار ہیں اس لئے اصل فرمانبردار بھی وہی ہیں اور جنت کے مستحق وہی ہوں گے۔ منافقین چونکہ شرعاً کافر اور مستحق نار ہیں اس لئے مخلص کی قید سے ان کو نکال دیا جائے گا۔

پیرزادوں کے لئے دعوت فکر:..... آج کل پیرزادے اور اکثر گدی نشین سجادے اور کسب کی بجائے صرف نسب پر گھمنڈ کرنے والے صاحب زادے یہود و نصاریٰ کی اس خیالی جنت سے سبق حاصل کریں اور آیت کریمہ میں غور و فکر کر کے عبرت پکڑیں کہ کسب ان کے لئے مفید ہوگا یا صرف نسب۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصْرَانِي عَلَى شَيْءٍ مُّعْتَدِبَةٍ وَكَفَرَتْ بِعِيسَى وَقَالَتِ النَّصْرَانِي لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ لَا مُعْتَدِبَةٍ وَكَفَرَتْ بِمُوسَى وَهُمْ أَيْ الْفَرِيقَانِ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ط الْمُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَصَدِيقُ عِيسَى وَفِي كِتَابِ النَّصَارَى تَصَدِيقُ مُوسَى وَالْحُمْلَةُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ هَؤُلَاءِ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ عَيَّانٌ لِمَعْنَى ذَلِكَ أَيْ قَالُوا الْإِكْلَ ذِي دِينَ لَيْسُوا عَلَى شَيْءٍ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۱۱۳﴾ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَيُدْخِلُ الْمُحِقُّ الْحَنَّةَ وَالْمُبْطِلُ النَّارَ۔

ترجمہ:..... اور یہود کہنے لگے کہ نصاریٰ کسی (معتدبہ) بنیاد پر نہیں ہیں (اور حضرت عیسیٰ کا انکار کر بیٹھے) اور نصاریٰ کہنے لگے کہ یہود کسی (معتدبہ) بنیاد پر نہیں ہیں (اور حضرت موسیٰ کا انکار کرنے لگے) حالانکہ یہ (دونوں فریق) کتابیں پڑھتے ہیں جو ان پر نازل ہوئیں اور یہودی کتاب میں (بطور پیش گوئی) حضرت عیسیٰ کی تصدیق موجود ہے۔ اسی طرح نصاریٰ کی کتاب میں حضرت موسیٰ کی تصدیق پائی جاتی ہے۔ یہ جملہ حالیہ تھا) اسی طرح (جیسا کہ ان لوگوں نے کہا) کہنے لگے وہ لوگ بھی جو بے علم ہیں (مشرکین عرب وغیرہ) ان جیسا قول (یہ ذلک کے معنی کا بیان ہے یعنی ہر فریق دوسرے مذہب کو غلط اور بے اصل بتلاتا ہے) سوائہ ان سب کے درمیان قیامت کے روز فیصلہ کر دیں گے ان تمام باتوں کا جن میں وہ باہم اختلاف کر رہے ہیں (مذہبی باتوں کا چنانچہ اہل حق کو جنت میں اور باطل پرستوں کو جہنم میں داخل کر دیا جائے گا۔)

ترکیب و تحقیق:..... مفسر علام نے ہولاء سے اشارہ کر دیا کہ کذلک مصدر محذوف کی صفت ہے۔ "ای قال المشرکون قولاً مثل قولهم" مشرکین کے ساتھ اہل کتاب کے ملانے میں آنحضرت ﷺ کی دلداری مقصود ہوگی کہ قومی ہمدردی اور تعلق قرابت کے جوش سے اگر آپ کو تکلیف ہو تو یہ خیال کر لیجئے کہ جب لکھے پڑھے لوگ ڈوب رہے ہیں تو یہ تو پھر جاہل محض اور کندہ ناتراش ہیں ان سے کیا امید ہو سکتی ہے۔ اہل کتاب کی دیکھا دیکھی مشرکین کو بھی جوش و خروش ہوا گویا باسی کڑھی کو ابال آیا یا مینڈ کی کو زکام ہوا۔ مثل قولہم بیان ہے یعنی کذلک۔ اس طرح بدلی ہے کہ لفظ مثل بیان ہے کاف کا۔ اور لفظ قولہم بیان ہے ذلک کا اور مقصود اس سے تاکید و تقریر ہے اس لئے تکرار بلا فائدہ نہیں ہے اور یا یہ کہا جائے کہ کذلک سے مراد قول معنی مصدری ہے اور مثل قولہم سے مراد ان کا مقولہ ہے دونوں کو ایک دوسرے کے ساتھ تشبیہ بنا ہے۔

ربط و شان نزول:..... ان آیات میں یہود کے چھتیسویں (۳۶) معاملہ کا ذکر ہے اور اس برائی میں نصاریٰ اور مشرکین عرب بھی شریک ہیں۔

ابن ابی حاتم نے بطریق سعید یا عمرہ مخرج کرتے ہوئے حضرت ابن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ کچھ یہود و نصاریٰ آپ کی مجلس مبارک میں جمع ہوئے اور مذہبی مباحثہ و مناظرہ کرنے لگے۔ رافع بن خزیمہ نے یہود کی طرف سے دین نصاریٰ کا رد اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کا انکار کیا اور انجیل کے آسمانی کتاب ہونے کا۔ اسی طرح نصاریٰ نے مذہب یہود کا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت اور تورات کا کتاب اللہ ہونے کا ابطال کیا۔ حق تعالیٰ نے اس مذہبی تعصب کو قتل کر کے رو فربمایا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بے جا گروہ بندی کی مذمت:..... اللہ بچاؤے ایسے مذہبی تعصب اور گروہ بندی سے کہ انسان کل حزب بما لدیہم فرحون کا شکار ہو کر رہ جائے اور اپنے سوا دوسروں کی واقعی اچھائیوں کا بھی انکار کر دے۔ تعصب کی پٹی جب آنکھوں پر بندھ جاتی ہے تو آدمی اندھا ہو جاتا ہے اپنی برائیاں اچھائیاں بن کر اور دوسروں کی اچھائیاں برائیاں بن کر سامنے آتی ہیں۔ اس تخریب اور گروہ بندہ کا مقتضی تو یہ ہے کہ اذا تعارضنا تساقط یعنی خود ان ہی قول سے دونوں مذاہب کا ابطال ہو گیا۔ اور منسوخ ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کے لحاظ سے ایک درجہ میں اگرچہ یہ بات صحیح بھی ہے کہ یہ دونوں مذاہب فی الحال معمول بہا نہیں ہیں لیکن خود ان کا مقصد اس کہنے سے یہ نہیں تھا بلکہ ان مذاہب کا بے اصل و بے بنیاد ہونا تھا جو تورات و انجیل کی تعلیمات کے اعتبار سے صحیح نہیں تھا۔ لیکن یہ علمی فیصلہ جب اہل علم ہونے کے باوجود ان کے لئے ناکافی ہے تو قیامت میں عملی فیصلہ کر کے دودھ اور پانی الگ الگ کر دیا جائے گا اور حق و باطل کی یہ معرکہ رانی ختم کر دی جائے گی۔

مشائخ کے لئے نکتہ فکر:..... جو مشائخ اور علماء اپنے طریقوں پر اس درجہ مگن اور پھولے ہوئے ہیں کہ دوسرے اہل حق کی تنقید و تحقیر سے بھی نہیں شرماتے وہ اس آئینہ میں اپنا عکس ملاحظہ فرمائیں۔

وَمَنْ أَظْلَمُ أَيْ لَا أَحَدٌ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ بِالصَّلَاةِ وَالتَّسْبِيحِ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا بِالْهَدْمِ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ إِنْخِبَارًا عَنِ الرُّؤْمِ الَّذِينَ خَرَّبُوا بَيْتَ الْمُقَدَّسِ أَوْ فِي الْمُسْهِرِ كَيْنَ لَمَّا صَدَّوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِيَّةِ عَنِ النَّبِيِّ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ۚ خَبِرَ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ أَحْيَوُهُمْ بِالْجِهَادِ فَلَا يَدْخُلُهَا أَحَدٌ آمِنًا لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ هَؤُلَاءِ بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْحَرْبِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۱۴﴾ هُوَ النَّارُ

ترجمہ:..... اور اس شخص سے زیادہ اور کون ظالم ہوگا (یعنی اس سے زیادہ کوئی ظالم نہیں ہے) جو اللہ کی مسجدوں میں ذکر اللہ (نماز و تسبیح کئے جانے) سے روکتا ہے اور ان کی ویرانی میں کوشاں رہتا ہے (ان کے توڑنے بیکار کرنے میں سعی رہتا ہو۔ یہ اطلاع ان رومیوں کے بارے میں ہے جنہوں نے بیت المقدس کو برباد کیا تھا یا پھر ان مشرکین کے متعلق ہے جنہوں نے سال حدیبیہ میں آنحضرت ﷺ کو بیت اللہ میں داخل ہونے سے روکا تھا) ان لوگوں کو تو بے باکی کے ساتھ مساجد میں قدم بھی نہیں رکھنا چاہئے تھا۔ (یہ خبر امر کے معنی میں ہے یعنی جہاد سے ان کو ذرا ڈکھائیں کہ امن و اطمینان کے ساتھ تم میں سے اب کوئی ان میں داخل نہیں ہو سکے گا۔) ان لوگوں کی دنیا میں بھی رسوائی ہوگی (قتل و قید جزیہ کے ذریعہ ذلیل ہوں گے اور ان کے لئے آخرت میں بھی سزائے عظیم (جہنم) ہوگی۔

ترکیب و تحقیق:..... من استفہامیہ ہے محل رفع میں بنا بر ابتداء کے اور اظلم اس کی خبر ہے۔ مفسر نے استفہام انکار کی ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اس مقام پر ایک مشہور سوال ہے کہ اظلمیت کا اطلاق بصیغہ تفضیل قرآن کریم میں کئی مواقع میں کیا گیا ہے۔ مثلاً (۲) ومن اظلم ممن افتری علی اللہ الکذب (۳) ومن اظلم ممن ذکر بایت ربہ (۴) فمن اظلم ممن کذب علی اللہ پس ہر ایک پر اظلمیت کا اطلاق اجتماع ضدین ہوگا اس کی دو تو جہیں کی گئی ہیں ایک توجہ یہ تو یہ ہے ہر ایک موقع کی اظلمیت اس مخصوص مقام اور صلہ کے لحاظ سے کی جائے۔ گویا اظلمیت حقیقیہ نہیں ہوگی بلکہ اضافی اظلمیت مقصود ہوگی۔ مثلاً اس آیت میں

یہ معنی ہوں کہ لا احد من المانعين اظلم ممن منع مساجد اللہ اور دوسری آیت میں تقدیر اس طرح ہو لا احد من المفتقرين اظلم ممن افتقر على الله اور تیسری میں اس طرح ہو لا احد من الكذابين اظلم ممن كذب على الله وغیرہ۔ دوسری توجیہ یہ ہے کہ ان آیات میں مساوات فی الاظلمیت کی نفی مقصود نہیں ہے کیونکہ ان میں دوسری چیزوں سے اظلمیت کی نفی کی گئی ہے۔ لیکن اظلمیت کی نفی سے ظالمیت کی نفی لازم نہیں آتی۔ کیونکہ مقید کی نفی سے مطلق کی نفی نہیں ہوتی۔ تو حاصل یہ ہے کہ دوسری چیزوں کے لحاظ سے تو اظلمیت کی نفی ہوئی لیکن خود ان میں وصف اظلمیت کا اشتراک رہا۔ یعنی اظلمیت میں شریک اور مساوی رہے۔ فلا اشکال۔ مساجد باوجود یکہ شان نزول میں مسجد کی تخصیص کی گئی ہے لیکن آیت میں جمع کا لفظ حکم کے عام ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ مسجد کی وجہ تسمیہ میں نماز کے اشرف رکن بجدہ کا لحاظ کیا گیا ہے جیسا کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اقرب ما یكون العبد من ربه وهو مساجد۔ اس میں مفتوح العین ہونا اگرچہ قیاسی ہے لیکن مکسور العین کی سماعت اور روایت ہے ماکان لہم یعنی مسجد کی ہیبت تو بے باکانہ قدم رکھنے سے بھی مانع ہونی چاہئے چنانچہ اس کی بربادی کی یہ لوگ جرأت کریں خبر مفسرِ غلام اس سے ایک شبہ کازالہ کرنا چاہتے ہیں کہ ظاہر آیت کی خبر کا تقاضا تو یہ ہے کہ بیت المقدس میں امن و اطمینان سے داخل نہ ہو سکیں حالانکہ نہ صرف یہ کہ وہ مامون ہو کر داخل ہوئے بلکہ سالہا سال وہ مسجد ان کے قبضہ میں رہی حتیٰ کہ سلطان صلاح الدینؒ نے ان سے استخلاص کرایا۔ لیکن جب یہ خبر انشاء کے معنی میں ہے۔ اب شبہ باقی نہیں رہا لہم فی الدنیا یہ اور اس کا مابعد جملہ متانفہ ہے۔ محل اعراب میں نہیں ہے اس لئے اس کو جملہ حالیہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ان کی دنیاوی رسوائی کسی حال کے ساتھ مقید نہیں ہے۔

ربط و شان نزول: یہ بھی یہود کا مشترک سینتیواں (۳۷) معاملہ ہے مفسر غلام نے آیت کے دو شان نزول بیان کئے ہیں۔ اول کا حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے ایک زمانہ میں یحییٰ بن زکریا کو جب قتل کر دیا تو بخت نصر جو بابل کا مجوسی بادشاہ تھا۔ نصاریٰ کی حمایت میں بیت المقدس پر حملہ آور ہوا۔ اسی طرح طیطس نامی بادشاہ نے بھی مسجد کی تخریب کا ری اور بربادی میں حصہ لیا۔ اور نصاریٰ یہود کی تذلیل دیکھ کر خوش ہوتے رہے اور باوجود یکہ بیت المقدس نصاریٰ کا قبلہ حج اور زیارت گاہ تھا لیکن حب علیؑ کی بجائے بغض معاویہؓ پر عمل پیرا ہے اس لئے حق تعالیٰ نے خطاب اور عتاب میں ان کو بھی شریک رکھا۔ بہر حال حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور خلافت تک یہ مسجد ویران رہی۔ فاروق اعظم کے قدوم مینست لزوم پہنچے تو آباد و شاداب ہو گئی۔ دوسرے واقعہ کا حاصل یہ ہے کہ ۶ھ میں آنحضرت ﷺ چودہ سو صحابہؓ کی معیت میں عمرہ کی نیت سے مدینہ طیبہ سے داخل بیت اللہ ہونا چاہتے تھے لیکن حدیبیہ (ایک مقام) پر پہنچنے کے بعد جس کو آجکل شمسہ کہتے ہیں کفار مکہ کی طرف سے روک دیئے گئے اور صلح حدیبیہ کا مشہور تاریخی واقعہ عمل میں آیا۔ اس پر اظہار افسوس کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾: مساجد کی تخریب: جلال محققؒ نے آیت کے شان نزول میں جن دو واقعات کی طرف اشارہ کیا ہے ان سے تو مسجد حرام اور مسجد بیت المقدس کی تخریب کا پہلو نکلتا ہے لیکن جو میل قبلہ کے سلسلہ میں یہود کی شرارتوں اور شبہات کو ملایا جائے اور وہ شبہات عام طور پر اگر دلوں میں جا گزریں ہو جاتے تو تو حید و رسالت کے ساتھ نماز و روزہ کو بھی لوگ خیر باد کہہ دیتے جس سے مسجد نبوی اور تمام مساجد کی ویرانی ہو جاتی غرض کہ ان مختلف مساعی کا لازمی اثر و نتیجہ عام و خاص مساجد کی تخریب و ویرانی ہوتی۔

تعمیر مسجد: حالانکہ اللہ والوں کی شان انما یعمر مساجد اللہ ہوتی ہے۔ پس کہاں ان کے اہل حق ہونے کے وہ بلند بانگ دعوے اور ڈینگیں اور کہاں ان کے یہ کروت، شرم نہیں آتی۔ غرض کہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین سب ہی کے پوست کندہ حالات

سامنے آئے اس لئے دنیا میں تو ان کی رسوائی یہ ہوئی کہ سب ہی سلام کے باجبلہ اور مسلمانوں کی رعایا بنے اور آخرت کی بھری محفل میں علاوہ کفر کے ویرانی مساجد کے ذیل میں کچھ ذلت ہوگی وہ مزید برآں ہے۔

مساجد کی قفل بندی:..... مسجد کی تخریب و ہدم اور نماز وغیرہ سے لوگوں کو روکنا اگرچہ مسجد مانع کی ملکیت ہو اس آیت کی رو سے ناجائز ہے۔ البتہ سامان مسجد کی حفاظت کے لئے قفل بندی ایک علیحدہ بات ہے۔ باقی تخریب و تعمیر مساجد کے مفصل احکام کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ ماکان لہم ان یدخلوها جملہ کی وجہ سے ائمہ میں اختلاف ہے کہ آیا کافر کے لئے مسجد میں داخلہ کی اجازت ہے یا نہیں تو امام مالک کے نزدیک کسی مسجد میں بھی بلا ضرورت کافر کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔ امام شافعی کے نزدیک مسجد حرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس، میں بھی الاطلاق ناجائز ہے اور ان مساجد ثلاثہ کے علاوہ دوسری مساجد میں مسلمانوں کی اجازت سے داخل ہو سکتا ہے اور حنفیہ کے نزدیک ادب و احترام کے ساتھ تمام مساجد میں داخلہ کی اجازت ہے۔ یہ آیت حنفیہ کے لئے مؤید بلکہ متدل ہے امام زاہد نے ان یدکر فیہا اسمہ سے اللہ کے اسم و سہمی کے اتحاد پر استدلال کیا ہے برخلاف معتزلہ کے وہ دونوں میں عدم اتحاد کے قائل ہیں۔

وَنَزَّلْنَا طَافِعِينَ الْيَهُودَ فِي نَسْخِ الْقِبْلَةِ أَوْ فِي صَلَوةِ النَّافِلَةِ عَلَى الْمَرَّاجِلَةِ فِي سَفَرٍ حَيْثُمَا تَوَجَّهَتْ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَإِی الْأَرْضِ كُلُّهَا لَآئِهْمَا نَاحِيَتَاهَا فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَوةِ بِأَمْرِهِ فَتَمَّ هُنَاكَ وَجْهَ اللَّهِ قَبْلَتُهُ الَّتِي رَضِيَهَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ فَضْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۱۱۵﴾ بِتَذْيِيرِ خَلْقِهِ وَقَالُوا بَوَادٍ وَدُونَهَا أَيْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَمَنْ رَعَمَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ بَنَاتُ اللَّهِ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَى سُبْحَنَهُ ط تَنْزِيهَا لَهُ عَنْهُ بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مَلَكًا وَخَلْقًا وَغَيْبًا وَالْمَلَائِكَةُ تَتَنَافَى الْوِلَادَةُ وَغَيْرَ بِمَا تَغْلِبُ إِنَّمَا لَا يَعْمَلُ كُلُّ لَهُ قَانُونٌ ﴿۱۱۶﴾ مُطِيعُونَ كُلُّ بِمَآرَادٍ مِنْهُ وَفِيهِ تَغْلِبُ الْعَاقِلِ بِدِيْعِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مُوجِدُهُمَا لَا عَلَى مِثَالٍ سَبَقَ وَإِذَا قَضَىٰ أَرَادَ أَمْرًا أَيْ إِجَادَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿۱۱۷﴾ أَيْ فَهُوَ يَكُونُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ جَوَابًا لِلْأَمْرِ۔

ترجمہ:..... (تحويل قبلہ کے سلسلہ میں یا بحالت سفر نقلی نماز سواری پر بلا تعین جہت پر یہود نے جب اعتراض کیا یہ آیت نازل ہوئی) اور اللہ ہی کی ملک ہے مشرق و مغرب (مراد پوری زمین ہے کیونکہ مشرق و مغرب اس کی دو سمتیں ہیں سو جس طرف بھی تم لوگ گھماؤ (اپنے چہروں کو نماز میں اس کے حکم کے مطابق) ادھر ہی (تم بمعنی ہناک) اللہ کا رخ ہے (اس کا مقرر کردہ قبلہ ہے) بلاشبہ حق تعالیٰ محیط ہیں (اس کا فضل تمام چیزوں کو محیط ہے) کامل العلم ہیں (تدبیر خلق سے واقف ہیں) اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ (قالوا) واو کے ساتھ اور بغیر واو کے دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ مراد اس سے وہ یہود و نصاریٰ اور مشرکین ہیں جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں مانتے تھے) کہ اللہ اولاد رکھتا ہے (حق تعالیٰ جو با فرماتے ہیں) سبحان اللہ (اللہ کی ذات اس تہمت و عیب سے بری ہے) بلکہ خاص اللہ کی ملک ہیں آسمان و زمین کی تمام چیزیں (سب اس کے مملوک و مخلوق و غلام ہیں اور ملکیت و ولادت میں منافات ہے اور لفظ ما سے تعبیر کرنے میں غیر ذوی العقول کی ذوی العقول پر تغلیب ذکر کی ہے) سب چیزیں ان کی محکوم ہیں (جس چیز سے وہ جوارادہ کرتے ہیں وہ اطاعت کرتی ہے۔ اس لفظ قانتون ذوی العقول کی تغلیب کر لی گئی ہے) زمین و آسمان کے ایجاد کرنے والے ہیں (بالمونہ سابق ان کے موجود ہیں)

اور جب ارادہ کرتے ہیں (قضیٰ) بمعنی ارادہ ہے کسی کام کا (اس کی ایجاد کا) تو بس اس کی نسبت فرمادیتے ہیں کہ ہو جائے وہ ہو جاتا ہے (تقدیر عبارت فہو یکنون ہے اور ایک قرأت میں یکنون منصوب ہے جواب امر ہونے کی بناء پر۔)

ترکیب و تحقیق:..... المشرق مفسر اس طرف اشارہ کرنے چاہتے ہیں کہ دو جہت بول کر پوری زمین مراد لیتے ہیں۔ ان دونوں جہتوں کو کبھی مفرد لفظ سے ذکر کیا جاتا ہے اور کبھی تثنیہ اور جمع کے ساتھ ان کو ذکر کیا جاتا ہے فایمما تولوا این اسم شرط بمعنی ان ما زائد ہے۔ تولوا محذوم ہے فثم خبر مقدم اور وجہ اللہ مبتداء مؤخر ہے۔ یہ جملہ جواب شرط ہے اور آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ جس طرف تم رخ کرو گے وہیں اللہ کو پاؤ گے و جو حکم تولوا کا مفعول محذوف ہے۔ ایمما اس کا ظرف ہے وجہ سے مراد جہت ہے، یا اللہ کی ذات۔ مفسر غلام نے اول کی طرف اشارہ کیا ہے یسع بیت اللہ کا قبلہ اسلام مقرر کرنا اور جعلت لی الارض کلہا مسجدا و طہورا کی رو سے تمام روئے زمین کا مسلمانوں کے لئے مسجد و تیمم گاہ بنادینا بھی اسی قبیل سے ہے۔ قالوا سے تینوں جماعتوں کے شریک یہ عقائد کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ سبحان کا لفظ اہل عرب تعجب کے موقع پر استعمال کرتے ہیں۔ یہ لفظ مرکب ہے دو لفظوں سے لفظ نسب اہل عرب کے یہاں تعجب کے لئے آتا ہے اور حان نجم کے نزدیک دونوں کو جمع کر کے مبالغہ ہو گیا۔ کل اس میں تین بعوض مضاف الیہ ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی کل مافی السموات والارض قانتون جمع مذکر سالم جو او انون کے ساتھ مذکر عاقل کے لئے آتی ہے یہاں تغلیبا ذوی العقول غیر ذوی العقول سب مراد ہیں جیسا کہ لفظ ما میں اس کے برعکس کیا گیا ہے۔ قضیٰ اس کے کئی معانی آتے ہیں بمعنی خلق و امر و قدر و ارادہ۔ یہاں آخری معنی مراد ہیں امر بقدر یا المضاف ہے۔ ای ایجاد امر۔ فیکون جمہور کے نزدیک رفع یا بقول پر عطف کی وجہ سے یا استیناف کی وجہ سے ہے۔ ای فہو یکنون اور نصب بنا بر جواب امر کے ضعیف ہے۔ کیونکہ کن حقیقی امر نہیں ہے۔ امر کے لئے جس طرح آمر کی ضرورت ہے مخاطب مامور کی بھی ضرورت ہے اور یہاں مخاطب موجود نہیں تھا بلکہ کنا یہ ہے سرعۃ تکون سے۔

ربط و شان نزول پانچ قول:..... آیت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ الْغَلَبُ الخ میں یہود کے اڑتیسویں (۳۸) معاملہ کا بیان ہے اور آیت وقالوا میں مشترک طور پر اڑتالیسویں (۳۹) معاملہ کا تذکرہ ہے۔

وقالوا میں اول آیت کے شان نزول کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے جس کا حاصل دو قول ہیں۔ یا تحویل قبلہ جس کا بیان دوسرے پارہ کے شروع میں ہے۔ ابن عباس کی رائے کے مطابق اول آپ مکہ معظمہ میں بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے پھر مدینہ طیبہ میں سولہ سترہ مہینے تک الہی یہود کی تالیف قلب کے لئے بیت المقدس کا استقبال کیا تو کفار نے طعن کیا اور یہود کی شورش سے یہ مسئلہ نہایت ہنگامہ خیز بن گیا تھا۔ اس کے جوابات کی یہ تمہید ہے اور یا پھر نقل نماز بحالت سفر آپ تو سح فرماتے تھے کہ شہر سے باہر جنگل میں سواری جس رخ پر بھی چلتی آپ اس پر سوار ہو کر نماز پڑھتے رہتے تھے اور کسی ایک جہت کی پابندی نہیں فرماتے تھے۔ اس پر یہود نے چہ میگوئیاں شروع کر دیں، یہ آیت اسی کے جواب میں ہے یہ رائے ابن عمر کی ہے۔

اور تیسری رائے بعض مفسرین کی ہے کہ بعض لوگوں پر رات کو سمت قبلہ مشتبہ ہو گئی تھی۔ انہوں نے تحری کر کے مختلف سمتوں کو رخ کر کے نماز پڑھ لی اور صبح کو حاضر خدمت نبوی ہو کر معذرت پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اور چوتھی صورت بعض کے نزدیک یہ ہے کہ اس آیت میں دعا اور ذکر کیلئے سمتوں کی تعین ہے۔ نماز کی سمت کا ذکر نہیں ہے۔ اور امام زائد نے پانچویں وجہ یہ ذکر کی ہے کہ یہ آیت نجاشی کے سلسلہ میں نازل ہوئی جبکہ انہوں نے اسلام قبول کیا، اور مدینہ حاضر

ہوتے ہوئے اشعار میں ان کا انتقال ہو گیا، آپؐ نے باشارۃ جبریلؑ صحابہ سے ان کی نماز جنازہ پڑھنے کے لئے فرمایا تو صحابہ نے عرض کیا کہ نجاشی نے ہمارے قبلہ کی طرف نماز نہیں پڑھی، اس لئے ہم کیسے ان کی نماز جنازہ پڑھیں۔

اور دوسری آیت وقالوا کے شان نزول کا حاصل یہ ہے کہ یہود حضرت عزیرؑ کو ابن اللہ کہتے تھے اور عیسائی حضرت عیسیٰؑ کو ابن اللہ سمجھتے تھے اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں خیال کرتے تھے غرض کہ شرک کی نجاست سے کوئی بچا ہوا نہیں تھا۔ اس عقیدہ ابنیت اور شرک کی تغلیظ و تردید دلائل سے کی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... اللہ زماں و مکان نہیں ہے:..... پہلی بات کے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اللہ بارے عالم اور اس کی تمام ستوں کے مالک ہیں وہ کسی ایک سمت کو اگر یکسوئی پیدا کرنے اور ہیئت و اجتماع کی وحدت باقی رکھنے کے لئے متعین کر دیں یا ایک سمت کو مصالح کی وجہ سے دوسری سمت سے تبدیل کر دیں تو اس میں اعتراض کی کیا بات ہے؟ اللہ کسی ایک مکان یا سمت کے ساتھ اس طرح خاص نہیں ہے کہ وہ اسی میں محدود یا مخلول ہو کر رہ جائے گا بلکہ ہر ذرہ میں اس کا جلوہ نمایاں ہے بشرطیکہ دیکھنے والی آنکھ موجود ہو۔ اللہ کی ذات و صفات کا کما حقہ ادراک چونکہ ممکن نہیں ہے اس لئے ایسے مضامین میں زیادہ کھود کرید کی ضرورت نہیں ہے بس اجمالاً ان کو ہی صحیح تسلیم کر لینا چاہئے۔

کعبہ پرستی اور بت پرستی کا فرق:..... اسلامی عبادات میں اصل پرستش تو صرف اللہ کی ذات کی ہوتی ہے کسی مسجد، بیت اللہ یا بیت المقدس کی پرستش مسلمان نہیں کرتے بلکہ عبادت میں یکسوئی قلب و دماغ پیدا کرنے کے لئے جو مطلوب حقیقی تک رسائی اور کامرانی کا نہایت مہتمم بالشان ذریعہ ہے اور تمام عالم اسلام میں اجتماعی ہیئت پیدا کرنے اور تمام دنیا کے مسلمانوں کو ایک مرکزی نقطہ پر جمع کرنے کے لئے حق تعالیٰ نے ایک سمت قبلہ متعین فرمادی ہے۔ جو توحید کے مناسب اور مرکز دین کے شایان شان ہے۔ رہاست کی بالخصوص تعین کہ وہ خاص مکہ کی مسجد حرام ہو اس کی حکمت پر کلام آئندہ آ رہا ہے۔ بہر حال اس تقریر مصلحت و حکمت سے غیر مسلموں کا یہ اعتراض کہ مسلمان کعبہ پرست ہیں ذرہ برابر اس شبہ کی گنجائش نہیں رہی۔ لیکن اگر کوئی بت پرست اس تقریر کو اپنانے لگے اور اپنی بت پرستی کے جواز میں یہی توجیہ کرنے لگے کہ ہم بھی اصل پرستش خدا کی کرتے ہیں اور بتوں کو رو برو اور پیش نظر رکھنا محض یکسوئی وغیرہ پیدا کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

بت پرستی کا جواز اور اس کے تین جواب:..... تو اول تو اس دعویٰ برأت کے باوجود مسلمانوں پر سے اعتراض علیٰ حالہ مندرجہ رہا جو مقصود مقام ہے، دوسرے عام مسلمانوں اور عام بت پرستوں کی حالت پر نظر کرنے اور ان کے حالات و احوال کی تفتیش کرنے سے دونوں میں ہر وقت نمایاں فرق ظاہر ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا دعویٰ توحید اور غیر اللہ کی عدم پرستش میں سچے ہیں اور دوسرے لوگ ناراست گو معلوم ہوتے ہیں اور سب سے آخری درجہ میں تیسری بات یہ ہے کہ کسی حکم اور اس کی مصلحت کی تعین کیلئے بھی کسی غیر منسوخ اور رائج شریعت کا قانون پیش کرنا ضروری ہے۔ از خود اپنی رائے سے دوسروں کی دیکھا دیکھی یا منسوخ دین کی رو سے کوئی فعل کرنا جائز نہیں سمجھا جائے گا۔ اس لحاظ سے بھی مسلمان ہی اپنا مذہبی قانون پیش کر سکتے ہیں دوسرے ادیان منسوخ ہو چکے ہیں، اس لئے ان کا قانون رائج اور معتبر نہیں ہے اور تعین قبلہ کی مذکور مصلحت صرف امثالاً پیش کی ہے ورنہ اللہ کی لا تعداد مصالح کا احاطہ اور استقصاء کون کر سکتا ہے۔

آیت کی توجیہات:..... لفظ ایسما کو اگر مفعول بہ قرار دیا جائے تو اس آیت کو فول و جھلٹ شطر المسجد الحرام سے منسوخ ماننا پڑے گا جیسا کہ امام زہدؒ کی رائے ہے کہ قرآن میں سب سے پہلے یہ آیت منسوخ ہوئی ہے۔ صاحب اتقان اور قاضی بیناویؒ بھی اسی طرف مائل ہوئے ہیں یا اس کی تاویل کر کے صلوٰۃ النفل علی الراجلہ پر یا اشتباہ قبلہ وغیرہ پر محمول کیا جائے گا۔ اور اگر لفظ ایسما کو مفعول فیہ برقرار رکھا جائے علیٰ اصلہ تو پھر آیت کو منسوخ یا مابہل کہنے کی ضرورت نہیں بلکہ باب قبلہ کے لئے موید ہوگی۔

دعویٰ ابنیت اور اس کا رد:..... آیت وقالوا میں ان کے عقیدہ ابنیت کا ابطال چار طریقوں سے کیا ہے اول لہ مافی السموات سے دوسرے کل لہ قانتون سے تیسرے بدیع السموات سے چوتھے و اذا قضیٰ امرا سے اور ان چاروں باتوں کو اللہ کے ساتھ خاص ہونا فریق مخالف کے نزدیک بھی مسلم ہے اس لئے اتمام حجت ہو کر دعویٰ ابنیت باطل ہو گیا۔ اللہ کے لئے اولاد کا ہونا عقلاً بھی باطل ہے کیونکہ وہ دو حال سے خالی نہیں، اولاد یا ہم جنس ہوگی یا نا جنس۔ نا جنس اولاد کا ہونا تو عیب ہے اور اللہ عیب سے پاک ہے اس لئے نا جنس اولاد سے منزہ ہے، لفظ سبحانہ میں اسی طرف اشارہ ہے اور اولاد کا ہم جنس ہونا اس لئے محال ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی ہم جنس نہیں ہے کیونکہ اللہ کی صفات کمال جو لازم الذات ہیں وہ حق تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسا کہ ابھی ذکر ہوا اور لازم کی نفی ملزوم کی نفی کو چاہتی ہے یعنی عمالات کی نفی ذی کمال واجب کی نفی کی دلیل ہوگی اس لئے اللہ کے سوا کوئی واجب نہ ہوا کہ اس کا ہم جنس یا شریک حقیقت ہوتا اور جب اس کا کوئی مجانس نہیں تو اس کی اولاد بھی نہیں ہے۔

عقیدہ ابنیت کی اصل:..... دراصل خدا اور بندہ کے تعلق کو سمجھانے کے لئے لوگوں نے ابتداً مختلف تشبیہات اور استعاروں سے کام لیا تھا کہیں باپ بیٹے کے تعلق سے سمجھانے کی کوشش کی گئی تھی، کہیں شوہر اور بیوی کے تعلق کو سامنے رکھ کر اظہار مدعا کیا گیا۔ فلسفی مزاج لوگوں نے علت اول اور سبب اول کہا۔ مقصود ان الفاظ سے حقیقی معانی نہیں تھے لیکن جہالت اور لاعلمی کی وجہ سے بعد کے لوگوں نے ان الفاظ کو حقیقی معانی پہنا دیئے، اور اسی بنیاد پر نحن ابناء اللہ و احباءہ دعاوی اختصاص شروع کر دیئے، اسلام نے ان تمام رخنوں کو بند کرنے کے لئے پوری قوت اور ذرا استدلال کے ساتھ اصل بنیاد اور جڑوں پر تیر چلایا اور اس عقیدہ ابنیت کی دھجیاں اڑا دیں۔

مسائل حریت:..... فقہاء نے اس تنافی ملکیت و اولاد سے بہت سے مسائل حق و حریت کے مستنبط کئے ہیں۔ مشہور اس باب میں حدیث من ملک ذارحم محرم عقی علیہ ہے۔ حنفیہ کے نزدیک علت آزادی کی ملک مع القرابۃ المحرمہ ہے، لیکن حدیث میں علت کا آخری جزو ہونے کی وجہ سے حق کی اضافت ملک کی طرف کر دی گئی ہے۔ کیونکہ حکم کا مدار علت کے آخری جزو پر ہوا کرتا ہے، چنانچہ حنفیہ کے نزدیک محرم غیر قریب جیسے رضاعی شریک اور اسی طرح قریب غیر محرم جیسے چچا زاد بھائی اس علت حق سے خارج ہو جائے گا اس کے مالک ہونے سے آزادی نہیں آئے گی۔ البتہ ولادت و اخوت کی قرابت علی حالہ رہیں گی اور امام شافعی کے نزدیک علت صرف جزئیت ہے چنانچہ مینا باپ پر آزاد ہو جائے گا اور باپ بیٹے پر۔ البتہ بھائی کا بھائی اگر مالک ہو جائے تو جزئیت نہ ہونے کی وجہ سے آزاد نہیں ہوگا۔

تحقیق نا در:..... ٹکسن کہنے سے مراد اگر مجازاً سرعت اور جلدی سے کسی کام کا ہونا ہے تب تو خیر کوئی شبہ نہیں ہوگا۔ لیکن اگر اس سے مراد یہ ہو کہ حقیقۃً حق تعالیٰ کی یہی عادت ہو کہ کسی چیز کے بنانے سے پہلے یہ لفظ ظلمات ہوں تو اس پر روشنی ہو سکتے ہیں، پہلا شبہ

یہ کہ جب وہ چیز موجود ہی نہیں تھی تو لفظ کُن کس کو کہا گیا تھا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ علم الہی میں موجود تھی اسی کو موجود فرض کر کے خطاب فرمایا گیا۔ دوسرا شبہ یہ ہے کہ دوسری چیزوں کی طرح خود لفظ کُن بھی تو اس واقعہ سے کُن کے لئے بھی ایک اور کُن کی ضرورت ہوگی اور دوسرے کُن کے لئے تیسرے کُن کی۔ اس طرح تسلسل لازم آئے گا۔ یعنی ایک کُن کے لئے غیر متناہی کُن ماننے پڑیں گے ورنہ ممکن کا قہیم ہونا لازم آجائے گا اور یہ دونوں صورتیں محال کی ہیں، اس کا جواب دو طرح ہے ایک یہ کہ تمام چیزوں کو لفظ کُن کے ذریعے اور خود کُن کو بغیر دوسرے کُن کے پیدا کر دیا ہوگا اس لئے تسلسل لازم نہیں آئے گا۔ دوسرے یہ کہ اگر صرف لفظ کُن کو قہیم مان لیا جائے اور اس کا تعلق حادث ہونے کی وجہ سے یہ خود بھی حادث رہے تو قہیم کون لازم نہیں آئے گا۔ رہی اس تعلق کی کیفیت تو چونکہ یہ تعلق لاموجود اور معدوم ہے اس لئے اس تعلق حادث کے لئے کسی دوسرے تعلق حادث کی ضرورت نہیں ہوگی۔ لہذا نہ اس تعلق ایجاد کی ضرورت اور نہ اس کے علت ایجاد بننے میں کوئی اشکال رہے گا۔ البتہ اس تعلق کے لئے مَرَجِ حَقِّ تعالیٰ کی ذات ہوگی۔ ان کا ارادہ جس کی شان اور صفت ترجیح و تخصیص اختیاری ہے وہ خود مَرَج رہے گا اس لئے مزید کسی مَرَج یا تخصیص کا دریافت کرنا گویا مجموعیت ذاتیہ کو جائز کرنا ہوگا جو ذات اور ذاتی یا لازم و ملزوم کے درمیان جعل کا واسطہ ماننا ہے جو اہل معقول کے نزدیک باطل ہے۔ (مسہلا من البیان)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَىٰ كُفَّارٌ مِّثْلَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا هَلَّا يَكْلِمُنَا اللَّهُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً ۖ مِمَّا افْتَرَحْنَاهُ عَلَىٰ صِدْقِكَ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ هَؤُلَاءِ ۖ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفَّارِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ لَا نَبِيَّائِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۖ مِنَ التَّعْتِ ۖ وَطَلَبَ الْآيَاتِ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ فِي الْكُفْرِ وَالْعِنَادِ فِيهِ تَمْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿۱۱۸﴾ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا آيَاتٌ فَيُؤْمِنُونَ بِهَا فَافْتَرَا حَآئِيَةً مَعَهَا تَعْتٌ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدٌ بِالْحَقِّ بِالْهُدَىٰ بِشِيرًا مِنْ أَحَابِ إِلَيْهِ بِالْحَنَّةِ وَنَذِيرًا ۖ لَمْ يُجِبْ إِلَيْهِ بِالنَّارِ وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿۱۱۹﴾ النَّارِ أَىٰ الْكُفَّارِ مَا لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَفِي قِرَاءَةِ بَحْرَمِ تَسْئَلُ نَهْيًا وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ ۖ دِينَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ الْأَسْلَامَ هُوَ الْهُدَىٰ ۖ وَمَاعَدَاهُ ضَلَالٌ وَلَئِنْ لَمْ فَتَسِمِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ الَّتِي يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا فَرْضًا بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۖ الْوَحْيِ مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ يَحْفَظُكَ وَلَا نَصِيرٌ ﴿۱۲۰﴾ يَمْنَعُكَ مِنْهُ الَّذِينَ اتَّبَعَهُمُ الْكِتَابَ مُبْتَدَأًا يَتْلُوهُ حَقٌّ بِلَا وَتَبَهُ ۖ أَىٰ يَقْرَأُ وَنَهْ كَمَا أَنْزَلَ وَالْحُمْلَةُ حَالٌ وَحَقٌّ نُصِبَ عَلَى الْمَصْدَرِ وَالْخَبَرِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَأَسْلَمُوا وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ

﴿۱۲۱﴾ أَىٰ بِالْكِتَابِ الْمُؤْتَىٰ بِأَن يُحَرِّفَهُ قَاوَلَتْكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۱۲۲﴾ لَمْصِيرُهُمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ:..... اور کہتے ہیں جاہل (یعنی کفار مکہ آنحضرت ﷺ سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں) ہم سے کیوں نہیں اللہ تعالیٰ کلام فرماتے (کہ آپ رسول اللہ ہیں) یا ہمارے پاس اور ہی کوئی دلیل آجائے (جس کی فرمائش ہم بطور نشان صداقت کے کرتے ہیں) اسی طرح (جیسا کہ انہوں نے کہا) کہتے چلے آئے ہیں جو ان سے پہلے گزرے ہیں (پچھلے کفار امت اپنے انبیاء سے) ان جیسی باتیں (سرکشی اور طلب ہجرات کی) ان سب کے دل ملے چلے ہیں ان لوگوں کو جو یقین چاہتے ہیں (آیات الہی کا یقین رکھتے ہیں اور ان کو

مناتے ہیں اس کے باوجود ان کا معجزات کی فرمائش کرنا سرکشی ہے (بلاشبہ ہم نے آپ کو (اے محمد) ایک دین حق (ہدایت) دے کر بھیجا ہے کہ خوشخبری سناتے رہے (ماننے والوں کو جنت کی اور ڈراتے رہے (نہ ماننے والوں کو جہنم سے) اور آپ سے جہنموں کے بارہ میں باز پرس نہیں ہوگی یعنی کفار ایمان کیوں نہیں لائے؟ کیونکہ آپ کا فرض منصبی تو صرف تبلیغ ہے اور ایک قرأت میں لا تسئل بصیغہ نمی مجزوم ہے) اور کبھی خوش نہیں ہو سکتے آپ سے یہود و نصاریٰ حتیٰ کہ آپ ﷺ ان کی ملت (دین) کا اتباع نہ کر لیں۔ آپ فرما دیجئے کہ فی الحقیقت اللہ کی ہدایت کا راستہ (اسلام) ہی ہدایت ہے اس کے سوا گمراہی ہے) اور یقیناً اگر آپ نے پیروی شروع کر دی ان کے غلط خیالات کی (بالفرض جن کی طرف وہ آپ کو بلارہے ہیں) بعد اس کے علم (اللہ کی وحی) آپ کے پاس آچکا ہے تو آپ کو خدا سے بچانے والا یار (جو آپ کی حفاظت کر سکے) اور مددگار (جو اللہ سے آپ کو بچا سکے) نہیں مل سکے گا جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی تھی بشرطیکہ وہ اس کی تلاوت کا حق ادا کرتے رہتے (یعنی جس طرح وہ نازل ہوئی تھی ٹھیک اسی طرح پڑھتے اور یہ جملہ حال ہے اور لفظ حق مفعول مطلق ہونے کی بناء پر منصوب ہے اور خبر آگے ہے) یہی لوگ آپ کے اس دین اور وحی پر ایمان لاتے ہیں (یہ آیت ان اہل حبشہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے تھے) اور جو شخص نہیں مانے گا (دی ہوئی کتاب کا انکار اس طرح کرے گا کہ اس میں رد و بدل کر دے) ایسے لوگ خود ہی خسارہ میں پڑنے والے ہیں (کیونکہ ابدی جہنم ان کا ٹھکانا ہوگا۔)

تحقیق و ترکیب:..... کفار مکہ۔ یہ بھی یہود و نصاریٰ اور مشرکین کی مشترک برائی کا بیان ہے۔ البتہ سورت کے مدنی ہونے کی وجہ سے کفار کا معترض ہونا باعثِ تاثر ہو سکتا ہے لیکن ممکن ہے کہ انہوں نے یہود مدینہ کی معرفت یہ اعتراض پیش کر دیا ہو یا خود مدینہ حاضر ہو کر پیش کر دیا ہو لولا کے بعد جلال مفسر کا ہلا نکالنا اشارہ ہے کہ لولا مثل ہلا کے حرف تھخیص ہے چنانچہ ظیل معوی سے منقول ہے کہ قرآن میں جہاں بھی لولا آیا بمعنی ہلا ہے۔ البتہ لولا ان راٰی برہان ربہ اور فلولاً کان من المسبحین اس سے مستثنیٰ ہیں یہاں تو لہم یکن کے معنی ہیں۔ من التعت یعنی مقصود کفار سابقین و لاحقین کا تو لی اشتراک نہیں ہے بلکہ وجہ مماثلت و سرکشی ہے خواہ اقوال مختلف ہوں یوقنون اٰی یطلبون الیقین لا تسئل اگر نفی کی قرأت ہے جو جلال محقق نے اس کے معنی خود بیان کر دیئے ہیں لیکن اگر دوسری قرأت نفی کی جو نافع کی ہے ہو تو پھر آپ کو خطاب ہو کر یہ معنی ہوں گے کہ آپ ﷺ غایۃ شفقت سے ان کے بارہ میں درخواست اور سفارش نہ کیجئے۔ یا ان کی برائیاں اور عذاب آخرت اس درجہ ناقابل بیان ہیں کہ پوچھئے مت فرضاً یعنی یہ اور اس قسم کی تمام آیات جیسے ولنش اشركت لیحبطن عملک و لتکونن من الخاسرین اور لو تقول علینا بعض الاقاویل الخ ان سب میں حقیقی معنی مقصود نہیں ہیں بلکہ بالفرض آپ کو مخاطب فرض کر کے دوسروں کو سنانا ہوتا ہے۔ اس سے جہاں مبالغہ مقصود ہوتا ہے وہیں اسلام کی حقانیت و صداقت پر بھی تیز روشنی پڑتی ہے کہ انسان بالطبع اپنی اچھائی سننے کا عادی ہوتا ہے اور اپنی برائی سننا پسند نہیں کرتا چہ جائیکہ اس قسم کی باتیں دوسروں سے نقل کر دینا بالخصوص جب کہ وہ رہتی دنیا تک زندہ جاوید بھی رہیں گی۔ آنحضرت ﷺ اگر وحی کے سلسلہ میں کچھ قطع و برید کرتے تو اس قسم کے الفاظ کا وجود قرآن کریم میں نظر نہ آتا، اس سے نہ صرف آپ کی حجتی دیانت و امانت کا سرچشمہ اہل نظر آ رہا ہے بلکہ صداقت و نبوت کا دھارا بھی پھوٹ نکلا ہے۔ ایسی آیات دیکھ کر اضطرابی طور پر ایمان کی تحریک ہوتی ہے۔

ملہ اصل میں اصللت الکتاب بمعنی اسلیۃ سے ہے اس کے بعد اصول و شرائع دین پر اطلاق ہونے لگا کیونکہ انبیاء ان کا بھی اہماء کراتا ہے اس کے بعد توسعاً باطل پر بھی اطلاق کیا جانے لگا یہاں یہود و نصاریٰ دونوں کے دین پر ملت واحدہ کا اطلاق کرنا یا اختصاراً ہے اور یا الکفر ملہ واحدہ کے قبیل سے ہے مالاث من اللہ یہ جواب قسم ہے جو جواب شرط کے محذوف ہونے پر بھی دلالت کر رہا ہے۔

قاعدہ یہ ہے کہ جہاں شرط و قسم جمع ہو جائیں تو ان سے مؤخر کا جواب حذف کر دیا جاتا ہے۔

و حق یہ مصدر محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے اور خود مصدر ہو کر تلاوت کی صفت بھی بن سکتی ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی یتلونه تلاوة حق مصدر کو حذف کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کر دیا اور اس کو مضاف کر دیا۔ بعض نے یتلونه کو خبر کہا اور بعض نے اولئک کو اول صورت میں اولئک جملہ متنافہ ہو جائے گا۔

ربط و شان نزول: پہلی آیت میں ان کے چالیسویں (۴۰) مشترک معاملہ کو بیان کیا جا رہا ہے۔ دوسری آیت میں آنحضرت ﷺ کو تسکین و تسلی دینا ہے۔ تیسری آیت میں ان مخالفین کے ایمان سے بالکل یہ مایوسی کا اعلان ہے چوتھی آیت میں انصاف پسند اہل کتاب کا مدحیہ تذکرہ ہے۔

اول آیت کے شان نزول میں ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ یہ مقولہ یہود کا ہے اور مجاہدؓ کی رائے میں نصاریٰ کا قول ہے اور قتادہؓ مشرکین کا قول کہتے ہیں اس لئے یہ بھی مشترک برائی ہوئی۔ آیت و لن قرضی کے شان نزول میں معالم کی روایت یہ ہے کہ لوگ آپ سے سوالات کرتے جن کا جواب آپ تو یہ سمجھ کر دیتے کہ کسی طرح انکو ہدایت اسلام ہو جائے حالانکہ ان کا منشاء خود آنحضرت ﷺ کو اپنی طرف مائل اور جھکا نا ہوتا تھا۔ یا ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ آپ جب بیت المقدس کا استقبال کرتے تھے تو یہود اور نصاریٰ نجران کو یہ امید ہو گئی تھی کہ بالآخر آپ ان کا دین قبول کر لیں گے۔ لیکن جب بیت اللہ کی طرف تحویل کا حکم ہوا تو یہ امید ناامیدی سے بدل گئی اور وہ مایوس ہو گئے اور روح المعانی میں یہ لکھا ہے کہ آپ ہر طبقہ کی ملاطفت اور تالیف قلب فرماتے تھے کہ شاید یہ لوگ مسلمان ہو جائیں۔ اس پر آیت نازل ہوئی اور آیت الذین یتلونه کا شان نزول یہ ہے ایک وفد چالیس افراد پر مشتمل آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس میں بیس (۳۲) حضرات حبشہ کے تھے اور آٹھ نفر ملک شام کے راہبوں کے آئے تھے۔ یہ وفد حضرت جعفرؓ بن ابی طالب کی سرکردگی میں آیا تھا جو رسول اللہ ﷺ کے چچا زاد بھائی اور حضرت علیؓ کے حقیقی برادر تھے اور سب مشرف باسلام ہوئے۔

﴿تشریح﴾: معاندین کی کٹ جعتی: مقصد ان معاندین کا یہ تھا کہ حق تعالیٰ براہ راست ہم سے کلام کریں اور اس طرح احکام دین میں کسی دوسرے رسول کے واسطے کی حاجت نہ رہے۔ یا پھر علی سبیل التزلزل آپ کی نبوت و رسالت ہی کی تصدیق ہم سے کر دیں یا پھر کلام کے علاوہ دوسری کوئی نشانی ہم کو دکھلا دیں جس سے ہم کو اطمینان ہو جائے۔ حق تعالیٰ اس کا رد و دو طرح فرماتے ہیں۔ اول یہ کہ محض یہ ایک جاہلانہ بات ہے جس کو ان جیسے اگلے پچھلے بے سوچے سمجھے ہانکے چلے آ رہے ہیں۔ دوسرے یہ سب ایک ہی تھیلی کے چٹے بٹے ہیں ان کے دل ایک دوسرے سے ملے جلے ہوئے ہیں، اب سب ایک طرح کی بات سوچتے ہیں جہاں تک اللہ سے ان کے ہم کلام ہونے کا تعلق ہے وہ تو اس قدر جاہلانہ بات ہے کہ محتاج جواب ہی نہیں، البتہ جہاں تک دلیل کا تعلق ہے سو ایک دلیل کو لئے پھرتے ہیں۔ ہم نے بہت سی اطمینان بخش دلیلیں پیش کیں۔ لیکن جب کوئی راہ حق طلب ہی نہ کرنا چاہے اور محض ضد اور ہٹ دھرمی پر اترے تو اس کو طمانیت و سکون کہاں نصیب؟ اسی لئے باوجود اہل علم ہونے کے ان کو جاہل کہا کہ علم کا وجود عدم ان کے حق میں برابر ہے۔

الٹی گنگا: یہود وغیرہ کی یہ چالیس قباحتیں بتا کر آنحضرت ﷺ کو تسلی و تسفی دینی ہے کہ جو لوگ اس قدر کج طبع اور کم فہم ہوں کہ آپ ﷺ کی ہمدردی اور سوزش کی قدر کر کے آپ سے ہدایت تو کیا حاصل کرتے انکی بلند پروازی ملاحظہ ہو کہ الہی اپنی راہ آپ کو چلانے کی فکر میں ہر وقت لگے رہتے ہیں۔ اور بعض امور مباحہ میں اسلام لانے کی امیدیں آپ کی ملاطفت و تالیف قلوب کو غلط نظر سے

دیکھ کر اپنی اہواء و اغراض پورا ہونے کا ذریعہ بنانا چاہتے ہیں اور چونکہ آپ کا ان کی پیروی کرنا امر محال کو سلتزم ہے اس لئے یہ خود محال ہے کیونکہ ان کا موجودہ دین بوجہ منسوخ اور محرف ہونے کے محض ایک باطل کا مجموعہ ہو کر رہ گیا ہے۔ علم قطعی اور وحی آنے کے باوجود آپ کا اس کی پیروی کرنا گویا حق تعالیٰ کی ناخوشنودی کو دعوت دینا ہے اور نبی کے لئے یہ ایک امر محال ہے اس لئے آپ ﷺ کا ان کی اتباع کرنا بھی محال ہے اور بدون اتباع کے ان کا آپ سے راضی ہونا بھی محال ہے۔

اصلاح و ہدایت کے لئے جو ہر قابل کی ضرورت: نتیجہ یہ کہ آپ ﷺ کو ان کی طرف سے بالکل مایوس اور ناامید ہو جانا چاہئے ہاں البتہ آپ کا اصل کام تبلیغ اور کوشش کرنا ہے اس سے دست کش نہ ہو جائے۔ جو ہر قابل اور لائق عنصر آپ کی آواز پر خود دوزخ کر لیکر کہے گا چنانچہ جو محروم ازلی ہے وہ آپ ﷺ کے قریب رہ کر بھی تہی دست رہتے ہیں اور جو خوش نصیب ہیں وہ دور ہونے پر بھی کھینچے چلے آتے ہیں۔ حافظ شیرازیؒ کہتے ہیں۔

حسن زہرہ بلال از جش صہیب ز روم
ز خاک مکہ ابو جہل این چہ بوا لجمی ست

جس کو خود فکر اصلاح نہ ہو اس کے درپے نہیں ہونا چاہئے: لا تسئل عن اصحاب الجحیم سے مشائخ محققین کی اس عادت کی اصل نکلتی ہی کہ جو شخص اپنی اصلاح کی فکر نہ کرے اس کے درپے نہیں ہوتے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اذْكُرُوْا نِعْمَتِيَ الَّتِيْۤ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنْتُمْۤ اَنْتُمْۤ اَعْلَمُوْنَ ﴿۱۲۲﴾ تَقَدَّمْ مِثْلُهُ
وَاتَّقُوا۟ خَلَاۡفَۃَ يَوْمَۃٍ لَاۡ تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ فِیْہِ شَیْۡئًا وَّلَا یُقْبَلُ مِنْہَا عَدْلٌ فِیۡدَآءٌ وَّلَا تَنْفَعُہَا
شَفَاعَةُ وَّلَا هُمْ یُنصَرُوْنَ ﴿۱۲۳﴾ یُمنَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اللّٰہِ

ترجمہ: اے بنی اسرائیل یاد کرو میری ان نعمتوں کو جن کا میں نے تم پر انعام کیا ہے اور میں نے تم کو تمہارے ایناء زمانہ پر فوقیت دی تھی (اس قسم کے جملے پہلے بھی گزر چکے ہیں) اور تم ڈرو (خوف کرو) ایسے دن سے جس میں کوئی شخص کسی کی طرف سے نہ کوئی مطالبہ ادا کرنے پائے گا (نہ جزای، بمعنی تفسی ہے) اور نہ کسی کی جانب سے کوئی معاوضہ (فدیہ) قبول کیا جائے گا اور نہ کسی کیلئے کوئی سفارش مفید ہوگی اور نہ ان کی کوئی مدد کی جائے گی (کہ اللہ کے عذاب سے ان کو بچا لیا جائے۔)

تحقیق و ترکیب: تمام الفاظ اس آیت میں تقریباً ویسی ہیں جو اس سے پہلی یسنی میں گزر چکے ہیں۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ وہاں شفاعۃ کا ذکر پہلی تھا اور یہاں آخر میں ہے جس کا نکتہ یہ ہے کہ یہود کو نبی زادہ اور پیغمبر زادہ ہونے کی وجہ سے شفاعت انبیاء پر زیادہ بھروسہ تھا اور اس اعتماد کی وجہ سے تمام بھلائیوں اور ایمان سے بالکل یہ کنارہ کش اور محروم رہے تو ان دونوں آیات میں اول و آخر اہتمام کے ساتھ اس کی نفی پر زور دیا گیا ہے تاکہ ان کی خام خیالی دور ہو جائے۔

رابط و تشریح: قرآن کا طرزِ بلیغ اور تکرار: یہود کی قباحتوں اور شاعتوں کا پہلے بالا جمال بیان ہوا تھا اس کے بعد چالیس برائیاں تفصیل وار بیان ہوئیں۔ اس کے خاتمہ پر پھر بالا جمال اپنے انعامات اور ترغیب و ترہیب کا مضمون کمر لاتے ہیں تاکہ جامعیت اور اختصار کے ساتھ ان کلیات کا پوری طرح استحضار ہو جائے تاکہ ان کے نتائج و ثمرات اور

جزئیات کا محفوظ رکھنا اہل و آسان ہو جائے اور یہ طرزِ تبلیغ خطابیات میں نہایت اعلیٰ شمار کیا جاتا ہے کہ کسی اہم اور بنیادی اور مرکزی بات کو جملہ و مفصلاً مکرر کر بیان کر کے موقع فی النفس کر دیا جائے۔ مثلاً کہا جائے کہ بے جا غصہ کرنا نہایت بری چیز ہے اور پھر بتلایا جائے کہ اس میں فلاں فلاں خرابیاں اور نقصانات ہیں دس میں برائیاں گنا کر پھر آخر میں کہہ دیا جائے کہ غرض کہ بے جا غصہ کرنا نہایت قبیح چیز ہے یہ تکرار نہایت کار آمد اور ضروری ہو گا یعنی پوری طرح اس چیز کا حسن و قبح دل میں گھر کر جائے گا۔

وَ اذْكُرْ اِذَا ابْتَلٰى اِبْرٰهٖمَ وَفِى قِرَآءٍ ؕ اِبْرٰهٖمَ رَبُّهُ بِكَلِمَتٍ بِاَوْ اَمْرٍ وَنَوَّاهُ كَلْفَهُ بِهَآ قَبِلَ هٰى مَنَاسِكُ الْحَجِّ وَقَبِلَ الْمَضْمَضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ وَالسَّوَاكُ وَقَصُّ الشَّارِبِ وَفَرُقُ الرَّاسِ وَقَلَمُ الْاَطْفَارِ وَتَنُفُّ الْاِبْطِ وَحَلُّ الْعَانَةِ وَالْحَتَّانُ وَالِاسْتِنْجَاءُ فَاتَّمَّهُنَّ اِذَا هُنَّ نَامَاتٍ قَالَ تَعَالٰى لَهٗ اِنِّىْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا ۖ فَبَدَّوْهُ فِى الدِّىْنِ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِىْ ۖ اُولٰٓئِىْ اِجْعَلْ اٰيَمَةً قَالِ لَا يَنْبَلُ عَهْدِىْ بِالْاِمَامَةِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۱۲۳﴾ الْكَافِرِيْنَ مِنْهُمْ دَلَّ عَلٰى اَنَّهُ يَنْآلُهُ غَيْرُ الظَّالِمِ وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكُعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مَرْجِعًا يُّنۡبِئُوْنَ اِلَيْهِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ وَاَمۡنًا ۖ مَّامِنًا لَهُمۡ مِنَ الظُّلُمِ وَالِاغَارَاتِ الْوَاقِعَةِ فِىْ غَيْرِهِ سَكَانُ الرَّجُلِ يَلْقٰى قَاتِلَ اَبِيهِ فِيْهِ فَلَا يَهِيْجُهُ وَاتَّخِذُوا اَيُّهَا النَّاسُ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ هُوَ الْحَحَرُ الَّذِىْ قَامَ عَلَيْهِ عِنۡدَ بِنَاۤءِ الْبَيْتِ مُصَلًّٰى ۖ مَكَانٌ صَلَوٰةٌ بَاۡنٌ تُصَلُّوۡا خَلْفَهُ رُكْعَتَيِ الطَّوَافِ وَفِىْ قِرَآءَةٍ يَفْتَحُ الْحَاۤءَ حَبْرٌ وَعَهْدُنَا اِلَى اِبْرٰهٖمَ وَاسْمٰعِيْلَ اَمَرْنَا هُمَا اَنْ اٰىۤى بَاۡنٌ طَهَرَا بَيْتِىْ مِنَ الْاَوۡثَانِ لِّلطَّٰلِفِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ الْمُقِيْمِيْنَ فِيْهِ وَالرُّكَّعِ السُّجُوۡدِ ﴿۱۲۴﴾ جَمَعَ رَاكِعٍ وَسَاجِدٍ الْمُصَلِّيْنَ

ترجمہ: اور (یا دیکھیے) جس وقت کہ آرمایا (جانچا) حضرت ابراہیم علیہ السلام کو (اور ایک قرأت میں ابراہام ہے) ان کے پروردگار نے چند باتوں میں (چند اموار و فوائد) کا ان کو مکلف بنایا۔ بعض کی رائے میں وہ احکام حج تھے اور بعض نے ان سے مراد کلی کرنا، غرارہ کرنا، تاک میں پانی و آئنا، مسواک کرنا، مونچھیں کتر وانا، سر کے بالوں میں مانگ نکالنا، ناخن تراشنا، بغل اور زیر ناف کے بال صاف کرنا، ختنہ اور استنجاء کرنا بیان کیا ہے، پس وہ ان کو پورے طور پر بجالائے (مکمل طور پر ادا کیا) فرمایا حق تعالیٰ نے، کہ میں تم لوگوں کا پیشوا (مقتدائے دین) بناؤں گا۔ انہوں نے عرض کیا کہ میری اولاد میں سے بھی کسی (اولاد کو امام بنادیتے) ارشاد ہوا کہ یہ میرا عہدہ (امامت) نہیں ملے گا خلاف ورزی کرنے والوں کو (جو ان میں سے کافر ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ عہدہ غیر ظالم کو مل سکتا ہے اور جب کہ بنایا ہم نے بیت اللہ (کعبہ) کو لوگوں کا معبد (ایسا مجمع کے ہر طرف سے لوگ اس کی طرف سمت آئیں گے) اور امن (جو ظلم و غارت گری دوسری جگہ ہوتا ہے اس سے لوگوں کے لئے امن گاہ ہے۔ چنانچہ اپنے باپ کے قاتل کو بھی اگر کوئی وہاں پالیتا ہے تو کو کچھ نہیں کہہ سکتا ہے) اور بنالیا کرو (اے لوگو!) مقام ابراہیم کو (وہ ایک پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم تعمیر کعبہ کے وقت کھڑے ہوتے تھے، نماز پڑنے کی جگہ) نماز گاہ کہ طواف کے بعد دو گنا اس کے پیچھے کھڑے ہو کر ادا کر لیا کرو اور ایک قرأت میں واتخذوا بآبائے امر کے فتح خلاء کی ساتھ خبر کی صورت میں پڑھا گیا ہے) اور ہم نے حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام سے عہد لیا (ان کو حکم دیا) کہ میرے گھر کو خوب پاک و صاف رکھا کرنا (بت پرستی سے) بیرونی اور مقامی لوگوں کے لئے (جو وہاں قیام پذیر ہوں) اور رکوع و سجود کرنے والے (نمازیوں کے لئے رکوع جمع راکع کی اور سجود جمع ساجد کی ہے)۔

تحقیق و ترکیب: ابراہیم ایک قرأت میں ابراہیم مرفوع اور زید منصوب ہے تو ابتلی کے معنی دعا کرنے کے ہوں گے اور اہم کی ضمیر اللہ کی طرف ہوگی۔ مراد اس سے عطاء کرنا ہوگا۔ کلمات معانی پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے بوجہ استقلال کے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ دس احکام جن میں سے اول پانچ چہرے اور سر کے قریب ہیں۔ اور آخری پانچ باقی بدن سے متعلق تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر یہ سب احکام واجب تھے اور ہماری شریعت میں بعض واجب اور بعض سنت ہیں مفسر عظام نے کلمات کے مصداق جو دو قول ذکر کئے ہیں اول حضرت ابن عباسؓ کا بطریق تمیمی، ابن منذر کا بیان کردہ ہے اور دوسرا قول بھی ابن عباسؓ کا جو بطریق طاؤسؓ حاکم کی تخریج ہے۔ مرد کے لئے سر کے بال منڈوانا اور کٹنا دونوں مسنون ہیں۔ البتہ عورت کے لئے صرف حج میں کچھ بالوں کا کٹنا مسنون ہے۔

قص الشارب حدیث میں ارشاد ہے جزوا الشوارب واعفو اللحی لیوں کو تراشنا اور برابر کرنا مسنون ہے۔ اور مونچھوں کو منڈوانا بعض کے نزدیک ڈاڑھی منڈانے کی طرح بدعت ہے اور بعض نے حلق کو سنت کہا ہے اور اس کی نسبت امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کی طرف کی ہے۔ بغل کے بالوں کا اکھاڑنا اور زیر ناف بال مونڈنا سنت ہے اور چالیس روز سے زیادہ دیر کرنا مکروہ ہے۔ اور ناخن میں ایک ہفتہ سے زیادہ دیر کرنا مکروہ ہے۔

ختان، ولادت کے ساتویں روز مسنون ہے دس سال کی عمر تک۔ اور حد بلوغ تک انتظار کرنا مکروہ ہے، کیونکہ ستر واجب ہے ایک سنت کی وجہ سے اس کا ترک مناسب نہیں۔ نو مسلم خواہ کسی عمر کا ہو اس کی ختنہ کرنے کی کوشش کی جاتی ہے جو کسی طرح مناسب نہیں ہے۔ امام صاحبؒ نے وقت کے متعلق توقف فرمایا ہے، اور حسنؒ سے بڑی عمر والے نو مسلم کے ترک ختان کے متعلق لا باس بہ منقول ہے اور ابن عبد البرؒ کا قول ہے وعامة اهل العلم علی هذا بالبتہ بالغ اگر خود اپنی ختنہ کر سکتا ہو تو اجازت ہے۔

ذریۃ فعلیۃ اور مفعولہ کے وزن پر ہے تو تیسرے کلمہ کے واو کو یاء سے تبدیل کر لیا اور مفعولہ یا فعلیۃ کے وزن پر اگر ہے تو ہمزہ یاء سے تبدیل کر لی گئی ہے۔ ذر سے مشتق ہے بمعنی خلق من تبعیضہ ہے۔ کیونکہ تمام افراد ذریت کا امام بننا ممکن نہیں ہے اور یہ عطف کا ف پر ایسا ہے جیسے کوئی ساموک کہے اور آپ وزید اکہ دیں یعنی زید کو بھی اس حکم میں شریک کر لیجئے۔ جلال محقق نے اس کے متعلق اور مفعول کا محذوف ہونا ظاہر کر دیا ہے۔ البیت میں الف لام عہد کا ہے جس سے مراد کعبہ ہے مثاب ثوب سے بمعنی رجوع۔ اتخذوا اکثر کی قرأت میں صیغہ امر ہے بتقدیر قلنا جعلنا پر معطوف ہوگا۔

مقام ابراہیم یہ جنتی پتھر تھا جس کی خاصیت یہ تھی کہ تعمیر کی بلندی کے مطابق بلند ہوتا اور پیڑ کا کام دیتا اور پھر اترنے کے وقت پست ہو جاتا۔ حضرت ابراہیمؑ کے قدموں کے نشان اس میں مرکوز ہو گئے۔ یہ پتھر باب کعبہ اور ملتزم سے متصل تھا لیکن حضرت عمرؓ نے اپنے دور خلافت میں سیلاب میں بہہ جانے کی وجہ سے دوبارہ اس کو مضبوطی کے ساتھ بیت اللہ سے ذرا فاصلہ پر قدیم باب الاسلام اور ممبر حرم وزمزم کے درمیان نصب کرا دیا۔ اور بعض کی رائے ہے کہ حضور ﷺ نے اس کو دوبارہ نصب فرمایا تھا۔ دو گانہ طواف حنیفہ اور مالکیہ کے نزدیک پڑھنا واجب ہے اور شوافع و حنابلہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

رابطہ: یہود کی چالیس (۴۰) برائیوں کا بیان مفصل ہو چکا ہے۔ اس میں تحویل قبلہ کے سلسلہ میں انکا شور و شغب اور ہنگامہ اس درجہ بڑھا کہ بعض سادہ لوگ مسلمان بھی ان کے پروپیگنڈہ کا شکار بن کر مرتد ہو گئے۔ اس لئے بھی اور نیز نماز جو اسلام کا رکن اعظم

ہے اور استقبال جو اس کی شرط اعظم ہے۔ ان دنوں مصلحتوں کا تقاضا یہ ہوا کہ اس باب میں ذرا مفصل کلام کیا جائے اس لئے یہاں سے چار رکوع تک پوری شرح وسط کے ساتھ جس میں تمام پہلوؤں کی رعایت ہو اس مسئلہ پر اس طرح روشنی ڈالی جا رہی ہے کہ اول بانی کعبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عظمت و فضیلت، پھر بنائے کعبہ کی عظمت و فضیلت اور کیفیت بناء مع مضامین مناسبت کے ذکر کی گئی ہے۔ اس کی تاریخی حیثیت اور پھر اس سلسلہ کے دیگر انبیاء کا اسلام اور آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں سے تعلق و مناسبت پھر تحویل قبلہ کی حاکمانہ اور حکیمانہ مصالح اور پھر امام القسطنطینیہ کا اپنے جد امجد حضرت ابراہیم کی مقبول دعاء کا ثمرہ اور نتیجہ تھا جس سے واضح ہو جائے کہ جس بانی کی یہ مقدس بناء ہے اسی کے یہ ابن، وارث و جانشین ہیں اس لئے بھی زیادہ حق وار ہے۔

شان نزول: آنحضرت ﷺ ایک دفعہ حضرت عمرؓ کا ہاتھ پکڑ کر فرمانے لگے کہ ہذا مقام ابراہیم۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا افلا نتخذہ مصلانا چنانچہ شام نہیں ہونے پائی کہ یہ آیت نازل ہو گئی۔ جس سے حضرت عمرؓ کی اصابت رائے کی تائید ہوئی۔ اسی طرح جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے مقام ابراہیم پر دو گنا دعا کر کے فرمایا اتخذوا مقام ابراہیم مصلیٰ یہاں استجابی حکم مراد ہے جو باری حکم نہیں ہے یعنی دو گنا نطواف اگرچہ خفیہ کے نزدیک واجب ہے، لیکن خاص مقام ابراہیم پر ضروری نہیں ہے۔ مسجد حرام میں جہاں چاہے ادا کرے، البتہ مقام ابراہیم زیادہ افضل ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا کا امتحان: امتحان کا منشاء کبھی تو امتحان کی استعداد و قابلیت سے واقفیت حاصل کرنا ہوتا ہے۔ یہ تو حق تعالیٰ کی جناب میں ممکن نہیں ہے کیونکہ وہ علیم و خبیر ہیں۔ البتہ ایک منشاء امتحان کا یہ بھی ہوتا ہے کہ دوسرے ناواقف منعم علیہ کے درجہ و مرتبہ اور استحقاق و قابلیت سے باخبر ہو جائیں تاکہ اس کے ساتھ کئے گئے تخص انعام کو لوگ بے جا اور بے محل نہ سمجھیں اور جس کا امتحان لیا جا رہا ہے اگر وہ مجرم ہے تو خود وہ بھی اپنے دل میں انصاف کر لے اور دوسرے بھی اس کے ساتھ کئے گئے معاملہ کو نا انصافی پر محمول نہ کر لیں۔ چنانچہ یہاں قرآن کریم پر جہاں بھی حق تعالیٰ کسی کی آزمائش کرنا بیان کیا گیا ہے اس سے یہی مفہوم مراد ہوگا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش: اور وہ آزمائش یا تو مذکورہ احکام میں تھی کہ دیکھیں کیاں تک ان پر پورے اترتے ہیں یا امتحان محبت مراد ہے کہ زندگی میں بڑے سخت موڑ اور کٹھن منزلیں آئی ہیں، بچپن ہی میں توحید کی لگن پیدا ہوئی تو اہل خانہ اور اہل خاندان سے سخت الجھنیں پیش آئیں، پھر بڑے ہونے کے بعد نبوت سے سرفراز ہوئے تو قوم و ملک سے آویزش ہوئی اور نمرود کی بے پناہ طاقت سے ٹکری۔ جس میں جان تک کی بازی لگا دی گئی۔ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ اپنی بیوی اور آبرو پر آنچ آنے لگی، پھر سب سے زیادہ مشکل منزل وہ آئی کہ بڑھاپے میں جان و مال سے زیادہ عزیز و پیاری اولاد اور وہ بھی اکلوتی اور ہونہار جس کو حاصل زندگی کہنا چاہئے قربان گاہ پر بھیٹ چڑھانی پڑ گئی، لیکن زمانے کی آنکھ نے دیکھا کہ ایک ایک کر کے سب آزمائشوں میں اللہ کے غلیل پورے اترے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شادی ان کی چچا زاد بہن سارہ بنت ہارون سے اور ہاجرہ بنت رقیون شاہ مصر سے ہوئی ہمر ۹۲ سال ہاجرہ کے لطن سے حضرت اسماعیل علیہ السلام پیدا ہوئے اور ہمر ۱۷۵ سال حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وفات ہوئی اور حضرت سارہ کے قریب دفن ہوئے۔

امامتہ کبریٰ کے معنی: یہ آزمائش اگر نبوت سے پہلے ہوئی تھی تو امامتہ کبریٰ دیئے جانے کے معنی نبوت سے سرفراز کرنا

ہوں گے۔ گویا پہلے وحی تو آگئی تھی لیکن اس کی تبلیغ اور کار نبوت کے سر انجام دینے کا حکم اب ہو گیا۔ اور اگر امتحان نبوت کے بعد ہوا تو امامت کبریٰ کے معنی یہ ہوں گے کہ آپ کی نبوت کا دائرہ وسیع تر کر دیا جائے گا۔ آپ کی امت اجابت دنیا کے مختلف گوشوں میں پھیلے گی اور دوسرے مذاہب کے لوگ بھی عبدیت کی گردنیں آپ کے سامنے جھکا دیں گے۔

معزلہ اور روافض کا عقیدہ اور استدلال:..... معزلہ جملہ لا ینال عہدی الظلمین سے فاسق کے ناقابل امامت ہونے پر استدلال کرتے ہیں۔ اور روافض و شیعہ صاحبان ائمہ اہل بیت کے معصوم ہونے پر اسی جملہ سے استدلال کرتے ہیں۔ روافض کے نزدیک عقیدہ امامت اللہ تعالیٰ کے صفات افعال میں سے ہے اس لئے عصمت کو لازم مانتے ہیں حالانکہ دونوں باتیں صحیح نہیں، کیونکہ ”امامت“ سے مراد اگر معنی متعارف ہیں تب تو ظالم سے مراد کافر و مشرک ہیں اور معنی یہ ہوں گے کہ کوئی کافر مسلمان کا امام و حاکم نہیں ہو سکتا اور امامت سے مراد اگر امامت کبریٰ یعنی عہدہ نبوت و رسالت لیا جائے تو ظالم اپنے عام معنی میں رہے گا اور اس سے عصمت انبیاء ثابت ہوگی جو متفق علیہ ہے یعنی نبی کے لئے یہ ممکن نہیں کہ وہ ظالم و فاسق ہو۔ یہ تو معزلہ کے استدلال کا جواب ہے، اور عصمت ائمہ اہل بیت کا جواب یہ ہے کہ لفظ ”عہد“ سے مراد امامت کبریٰ ہے حق تعالیٰ نے اس کی اضافت اپنی طرف فرمائی ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ عہدہ نبوت ہی ہو سکتا ہے جو خدا کی طرف سے وہی طور پر تفویض کیا جاتا ہے۔ اس سے مراد منصب امامت شوریٰ اگر لیا جائے تو وہ منجانب اللہ نہیں ہوتا بلکہ مجلس شوریٰ کا مقرر کردہ ہوتا ہے۔ غرضیکہ آیت سے مسئلہ عصمت انبیاء پر تو روشنی پڑتی ہے لیکن امامت صغریٰ یا کبریٰ بمعنی حکومت و سلطنت کی عصمت اس سے ثابت نہیں ہوتی۔

عصمت انبیاء:..... انبیاء کے لئے ہر قسم کے صغائر و کبار سے عہد اہوں خواہ نبوت سے پہلے ہوں یا بعد میں اہل سنت کی طرح معزلہ بھی عصمت کے قائل ہیں۔ البتہ بعض صغائر کا جواز قبل النبوة بعض نے مانا ہے۔ یا زلات اور اجتہادی لغزشیں بعض محققین کے نزدیک ان پر برقرار نہیں رکھا جاتا بلکہ فوراً تنبیہ کے بعد ہٹا دیا جاتا ہے۔ لیکن حیرت و تعجب تو شیعوں کے عقیدہ پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک طرف انبیاء کو تمام گناہوں سے معصوم مانتے ہیں اور دوسری طرف تقیہ ان کو کفر تک کی اجازت دیتے ہیں۔

عصمت انبیاء کے خلاف واقعات کی توجیہ:..... تاہم جو باتیں بظاہر عصمت انبیاء کے خلاف اور منافی ہوں گی ان میں تین طریقے توجیہ کے جاری کریں گے۔ (۱) اگر وہ اخبار آحاد ہیں جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اپنی بیوی کو ایک خاص موقع پر بہن کہہ دینا تو عصمت انبیاء کے قطعی عقیدہ کے مقابلہ میں ان کو رد کر دیا جائے گا۔ (۲) اور نقل متواتر کے ساتھ وہ واقعہ ثابت ہو تو اس منصوص عقیدہ کو برقرار رکھنے کے لئے اس کو ظاہری معنی سے پھیر لیا جائے گا۔ (۳) یا خلاف اولیٰ اور قبل نبوت پر محمول کر لیا جائے گا جیسے حضرت آدم و نوح کا ”استعمال شجر ممنوعہ“ کہ وہ اس ممانعت کو حقیقتہً ممانعت سمجھ گئے یا نبی تنزیہی پر محمول کر لیا ہو گا یا ان سے نسیا ناپایا ہو گیا یا نبوت سے پہلے کا یہ واقعہ تھا اس قسم کی تمام ممکنہ توجیہات اس میں ہو سکیں گی۔

یا حضرت ابراہیم کا بل فعلہ کبیر ہم اور انی مسقیم بعض مواقع پر فرمانا مجاز یا قبل النبوت پر محمول کر لیا جائے گا۔ یا حضرت موسیٰ کا قطبی کو مار دینا قبل النبوت یا بلا قصد پر محمول کر لیا جائے گا۔ یا حضرت داؤد کا اور یا سے نکاح کرنا مخطوبہ الغیر پر محمول کیا جائے گا جو فضل مشروع ہے۔ منکوہہ الغیر سے نکاح مراد نہیں ہوگا۔ یا حضرت سلیمان کی نماز عصر کا ترک نسیان پر محمول کیا جائے گا۔ حضرت یونس کا اپنی قوم پر غضب ناک ہونا یا آنحضرت ﷺ کا حضرت زہنب کی طرف سیلان قلبی درجہ غیر اختیاری میں مراد لیا جائے گا جو معاف ہے یا

اس کی صحت کا انکار کیا جائے گا وغیرہ وغیرہ۔

خلافت ارشادی فاسق کو نہ دی جائے..... لایزال عہدی کے عموم میں یہ بھی داخل ہے کہ خلافت ارشادی بد عملی اور فسق کے ساتھ جمع نہیں ہونی چاہئے۔

اللہ کا حریم شاہی اور اس کے احکام:..... ”مقام ابراہیم“ ایک خاص پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر تعمیر فرمائی تھی اب وہ مہر حرم اور زمزم کے درمیان ایک خاص جگہ پر قبہ میں محفوظ اور نصب ہے وہاں نوافل پڑھنا ثواب ہے اور دو گنا نطواف ادا کرنا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک واجب ہے، اس کو مقام امن دو وجہ سے فرمایا گیا ہے۔ ایک تو افعال حج ادا کرنے سے جن میں یہ مقام بھی داخل ہے عذاب آخرت سے امن ہوگا۔ دوسرے دنیاوی امن بھی مراد ہے حدود حرم میں کوئی بڑے سے بڑا مجرم اور خونی حتیٰ کہ بقول مفسر اپنے باپ کا قاتل بھی اگر جا داخل ہوگا تو نہ صرف یہ کہ اس کو جان کا امان ملے گا بلکہ اللہ کے اس شاہی حریم اور پناہ گاہ میں جانوروں اور گھاس پھوس تک کو امن ہے۔ قاتل مجرم سے حرم کی حدود میں رہتے ہوئے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ان کیلئے جان کی معافی ہے البتہ اس کی رسد بالکل بند کر دی جائے گی تاکہ وہ از خود باہر نکلے پر مجبور ہو جائے اس وقت گرفتار کر کے قصاص لیا جائے گا دوسرے مجرموں کے اور احکام ہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ تفصیل ہے۔ دوسرے حضرات کے کچھ اور اقوال ہیں جن کی تفصیل آیت وَمَنْ ذَخَلَ كَانَ امِنًا میں آئے گی اور مقصود آیت سے قانون امن بیان کرنا ہے۔ اب اگر کسی ظالم نے انصاف کا خون کر کے اور قانون شکنی کر کے کسی وقت امن بر باد کیا ہو تو اس سے قانون پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مسجد حرام کے حدود و احکام پر قیاس کر کے بعض حرم مدینہ کے احکام و حدود بھی متعین کئے ہیں جن کی تفصیل کلام اور فقہ کی مراجعت سے معلوم ہو سکتی ہے۔

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْمَكَانَ بَلَدًا آمِنًا ۖ ذَا آمْنٍ وَقَدْ أَجَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لَا يُسْفَكُ فِيهِ دَمُ إِنْسَانٍ وَلَا يَطْلُمُ فِيهِ أَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهُ وَلَا يَخْتَلَىٰ خَلَاءُهُ ۖ وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۚ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقْلِ الطَّائِفِ مِنَ الشَّامِ وَكَانَ أَقْفَرًا لَّارْزَعٍ بِهِ وَلَا مَاءَ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ بَدَلٌ مِنْ أَهْلِهِ وَخَصَّصَهُمُ بِاللُّغَاءِ لَهُمْ مُوَافَقَةً لِّقَوْلِهِ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ قَالَ تَعَالَىٰ وَارْزُقْ مَنْ كَفَرَ فَأَمَّتْهُ بِالْتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ فِي الدُّنْيَا بِالرِّزْقِ قَلِيلًا مُدَّةَ حَيَاتِهِ ثُمَّ اضْطَرَّهَ الْحَنَّةُ فِي الْآخِرَةِ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ فَلَا يَجِدُ عَنْهَا مَجِيصًا وَيَبْسُ الْمَصِيرُ ﴿۱۲۶﴾ الْمَرْجِعُ هِيَ وَإِذْ كُرِأُ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ الْأَسَسَ أَوْ الْجُدْرَ مِنَ الْبَيْتِ يَبْنِيهِ مَعْلَقَ بَيْرُفَعُ ۖ وَاسْمِعِيلُ ۖ عَظَفَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ يَقُولَانِ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّا نَا إِلَيْكَ أَنْتَ السَّمِيعُ لِلْقَوْلِ الْعَلِيمُ ﴿۱۲۷﴾ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ مُقَادَيْنِ لَكَ وَاجْعَلْ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أَوْلَادَنَا أُمَّةً جَمَاعَةً مُسْلِمَةً لَكَ ۖ وَمِنْ لِّلْبَعْضِ وَآتَىٰ بِهِ لِتَقْدُمَ قَوْلُهُ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ وَارْنَا عَلِمْنَا مَنَاسِكَنَا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا أَوْ حَجَّتْنَا وَتُبَّ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿۱۲۸﴾ سَلَاةُ التَّوْبَةِ مَعَ عِصْمَتِهَا تَوَاضَعًا وَتَعَلُّمًا لِذُرِّيَّتِهِمَا رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ أَيْ أَهْلَ الْبَيْتِ رَسُولًا مِنْهُمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَقَدْ أَجَابَ

اللَّهُ دُعَاءَهُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ أَيْلَكَ الْقُرْآنَ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُطَهِّرُهُمْ مِنَ الشِّرْكِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْغَالِبُ الْحَكِيمُ ﴿۱۲۹﴾ فِي صُنْعِهِ ۔

ترجمہ:..... اور جس وقت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار اس کو ایک آباد شہر بنا دیجئے (یعنی بائس حق تعالیٰ نے ان کی اس دعا کو قبول فرما کر حرم قرار دیدیا کہ اب اس میں نہ کسی کو قتل کیا جاسکتا ہے اور نہ کسی پر ظلم کیا جاسکتا ہے۔ نہ کسی جانور کا شکار کھیا جاسکتا ہے اور نہ گھاس اکھاڑی جاسکتی ہے) اور اس کے بسنے والوں کو پھل عنایت فرمائے (چنانچہ طائف کے خطہ کو ملک شام سے یہاں منتقل کر کے اللہ نے اس دعا کو قبول فرمایا، حالانکہ پہلے یہ جگہ بے آب و گیاہ، جھیل میدان تھا) ان لوگوں کو جو اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پران میں سے ایمان رکھتے ہوں (لفظ من بدل واقع ہو رہا ہے اہلہ سے اور دعاء میں مؤمنین کی تخصیص۔ ارشاد خداوندی لا ینال عہدی الظلمین کی بنا پر کرنی پڑی) فرمایا (حق تعالیٰ نے) کہ (میں رزق دوں گا) اس شخص کو بھی جو کافر ہو اس کو خوب آرام برتاؤں گا (اعتنہ کی قرأت تشدید و تخفیف کے ساتھ دونوں طرح ہے۔ مراد نیا دی رزق ہے تھوڑے دن (اس کی زندگی بھر) پھر اس کو کشاں کشاں لے جاؤں گا (آخرت میں اس کو کھینچوں گا) جہنم کے عذاب کی طرف (کہ وہاں سے اس کو چھکارا نصیب نہیں ہوگا) اور وہ جگہ تو نہایت ہی برا (ٹھکانا) ہے اور (یاد کیجئے) جبکہ اٹھارہ تھے ابراہیم (علیہ السلام) دیواریں (بنیاد دیواریں) خانہ کعبہ کی بناء کرتے ہوئے تو من البیت متعلق ہے بسو فاع کے) اور اسماعیل (علیہ السلام) بھی (اسماعیل کا عطف ابراہیم پر ہے درآئیکہ یہ دعا کرتے جاتے تھے کہ) اے ہمارے پروردگار قبول فرمالیجئے ہم سے (ہماری تعمیر کو بلاشبہ آپ خوب سننے والے (بات کے) اور جاننے والے ہیں (کام کے) اے پروردگار ہم کو اپنا فریضہ اور زیادہ فرمانبردار (مطیع) بنا لیجئے اور (پیدا کر دیجئے) ہماری ذریت (اولاد) میں ایک ایسی امت (جماعت) جو آپ کی فرمانبرداری ہو (من ذریتنا میں من تعبیہ ہے۔ یہاں بھی لا ینال عہدی الظلمین۔ ارشاد خداوندی کی وجہ سے اس کا اضافہ کرنا پڑا ہے) اور سکھلا دیجئے (بتلا دیجئے) ہم کو اس احکام حج (عبادت یا حج کے احکام) اور ہمارے حال پر توجہ رکھیے درحقیقت آپ ہی توجہ فرمانے اور مہربانی فرمانے والے ہیں (دونوں حضرات نے توبہ کی درخواست باوجود معصوم ہونے کے محض تواضعاً اور اولاد کی تعلیم دینے کے لئے کی ہے) اے پروردگار مقرر فرما انہی اہل خاندان میں ایک پیغمبر جو انہی میں سے ہو (افراد خاندان میں سے۔ اللہ نے یہ دعا آنحضرت ﷺ کی صورت میں قبول فرمائی) جو ان کو آپ کی آیات (قرآن) پڑھ کر سنایا کریں اور ان کو کتاب (قرآن) کی اور احکام الہی (حکمت سے مراد احکام قرآن ہیں) کی تعلیم دیا کریں اور ان کو (شرک سے) پاک کر دیں بلاشبہ آپ طاقتور (غالب) اور کامل (الانتظام) ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... ہذا بلدا یہاں اس جگہ کے بلد یا بلد آمن ہونے کی دعا کی اور سورۃ ابراہیم کے الفاظ یہ ہیں ہذا البلد آمننا جس سے قبل از بلد ہونا معلوم ہوتا ہے ممکن ہے مقدر ذاتی مراد ہو۔ آمننا موضع امن مفسر علام نے ذی امن کہہ کر اشارہ کیا ہے کہ یہ اہل کی صفت ہے نہ کہ بلد کی اس لئے حرم کی طرف اس کی اسناد مجاز ہوگی لا یسفک اگر حرم میں رہتے ہوئے کسی نے قتل کیا یا زخمی کیا یا باہر سے زخمی کر کے آیا تو بالاتفاق قصاص اور سزا دی جائے گی لیکن اگر باہر سے قتل کر کے حرم میں داخل ہوا تو امام ابوحنیفہؒ کا یہ مذہب ہے کہ اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، بلکہ اس کو تنگ کر کے کسی طرح نکلنے پر مجبور کر دیں گے اور حیلہ سے جب باہر نکل جائے گا تو قصاص لے لیں گے۔ امام شافعیؒ کی نزدیک ہر صورت قصاص اور حدود جاری کی جائے گی۔ لطفائف مشہور یہ ہے کہ یہ بلاد شام و اردن یا فلسطین

کے قریب کی آبادی و شاداب بستی تھی حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا سے جبریل کے ذریعہ اس کو منتقل فرمادیا اور اس بستی نے بیت اللہ کا ساتھ طواف کر کے مکہ معظمہ سے تین منزل کے فاصلہ پر قیام کیا اسی لئے اس کو طائف کہتے ہیں واللہ اعلم۔ ومن کفر کے درمیان جلال محقق نے ”ارزق“ مقدر مانا ہے اگر یہ واحد شکم کا صیغہ ہے تو ارزق مقدر پر عطف ہو جائے گا تقدیر عبارت اس طرح تھی

”ارزق من امن وارزق من کفر“ اور بصیغہ امر ہو تو امن پر عطف تقلیدی ہو جائے گا ای قل یا ابراہیم ارزق من کفر الخ قلیلاً یہ طرف ہے بتقدیر المضاف ای زماناً قلیلاً و متاعاً قلیلاً۔ الجنہ اس میں استعارہ کیا گیا ہے، کافر کو بے اختیار کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، بقولان جلال محقق نے ربنا الخ جملہ دعائے انشائیہ کی صحت حالت کے لئے مقدر مانا ہے اور صیغہ مضارع دکابت حال ماضیہ کے لئے ہے۔ قاعدہ بمعنی اساس کیونکہ تعمیر بستی سے بلندی کی طرف اس کی وجہ سے اٹھ جاتی ہے اور یا ستون مراد ہے جس پر چھت رکھی جائے اور عمارت بلندی اختیار کرے۔ بناء نا یہ تعیل کے مفعول محذوف کی طرف اشارہ ہے۔ امۃ جماعہ پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے جیسے یہاں اور واحد پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے جیسے ”ان ابراہیم کان امۃ“ انا یہاں رویت قبلیہ مراد ہے۔ مناسک جمع منسک بالفتح و الکسر بمعنی معبد مراد اس سے شرائع ہیں بخذف المضاف یا تسمیہ الحال باسم محل، ذبح، حج عام عبادت کے معنی ہیں بمحمد کیونکہ حضرت ابراہیم و اسماعیل کی اولاد یعنی بنو اسماعیل میں بجز آپ کے کوئی اور نبی نہیں ہوا۔ حضرت اسحاق کی اولاد یعنی بنی اسرائیل میں تو بکثرت انبیاء ہوئے ہیں اس لئے اس کا مصداق صرف آپ کی ذات گرامی ہو سکتی ہے۔ يتسلوا یہ موضع نصب میں ہے رسول کی صفت اور یا منہم کی ضمیر سے حال ہے۔ حکمۃ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں۔ قنادو کی رائے یہ ہے کہ سنت مراد ہے۔ مجاہد فہم قرآن امام مالک تفقہ فی الدین سے اور بعض محققین اتقان علم و عمل سے تعبیر کرتے ہیں۔

رابطہ: آگے حدود حرم اور اس کے۔ کان کے لئے حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی دعاؤں کا ذکر ہے یہ بھی فضیلت کعبہ کی دلیل ہے۔

﴿تشریح﴾: دعاء ابراہیمی اور اس کا مصداق: ان دونوں بزرگ بانیوں کی چھ دعاؤں کا بناء بیت کے وقت تذکرہ کیا گیا ہے۔ جن میں ایک دعاء وادی غیر ذی زرع کے باطن اور آباد شہر ہونے کی بھی تھی جس میں مسلمان و کافر سب رہیں اور سب کو رزق ملے، چونکہ کافروں کا اطاعت سے خارج ہونا پہلے معلوم ہو چکا تھا اس لئے ادا حضرت ابراہیم نے دعائے رزق میں ان کو شامل نہیں فرمایا، اگلی دعاؤں میں بناء کعبہ اور بانی کے لئے اخلاص کی دعا اور سب سے آخر میں نبی کریم ﷺ اور آپ کی امت کے لئے خصوصیت سے دعاء فرمائی جس سے کعبہ کے ساتھ آپ کا اختصاص واضح ہے بناء کعبہ میں تابع کی حیثیت سے حضرت اسماعیل بھی شریک رہے خواہ کبھی تعمیر بھی کرتے ہوں یا صرف گارہ پتھر دیتے ہوں۔

ان دعاؤں کا مصداق ایسا ہی شخص ہو سکتا ہے جو دونوں کی اولاد ہونے کا شرف رکھتا ہو۔ بنی اسماعیل میں یہ شرف صرف رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہے، اس لئے آپ ہی اس کا مصداق ہو سکتے ہیں۔ چنانچہ حدیث میں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ میں اپنے والد ابراہیم کی دعاؤں کا ظہور ہوں۔

سچا بیٹا، باپ کی دولت کا امین ہوتا ہے: اور ”امۃ مسلمۃ“ کے لئے اولاد کی تخصیص، اسی طرح پیغمبر کے

لئے اسی خاندان سے ہونے کی تخصیص کی مصلحت یہ ہے کہ بہ نسبت دوسرے خاندانی شخص کے اپنے خاندانی شخص کے حالات اور اوصاف جمیلہ و جلیلہ سے کما حقہ خاندانی لوگ واقف ہوں گے۔ ان کو اس کے اتباع میں کسی طرح اجنبیت اور استکفاف محسوس نہیں ہو پائے گا اور پھر ایسے لوگوں کی دیکھا دیکھی دوسروں کو بھی طمانیت و اطمینان ہوگا اور وہ جلد اتباع و تصدیق کی طرف قدم بڑھا سکیں گے۔ اس طرح گویا اہل خاندان کو اپنے خاندانی شخص کی لاج رکھنے کا خیال بھی پیش نظر ہوگا اور وہ اس کی اتباع میں زیادہ سبائی اور دوسروں کی ہدایت کے لئے اصل ذریعہ ثابت ہو سکیں گے۔

الائمه من قریش:..... چنانچہ یہی ہوا کہ پورا جزیرۃ العرب، قریش اور آپ کے خاندان کے ایمان کا منتظر تھا جوں ہی انہوں نے ایمان قبول کیا اور مکہ معظمہ فتح ہوا لوگ جوق در جوق اور فوج در فوج اسلام میں داخل ہو گئے اور یہی مصلحت ہے قریش کے خلافت کے لئے خاص ہونے کی کہ ان کو جس قدر ہمدردی اور دل سوزی ہوگی دوسروں کو اس کا عشر عشر بھی نصیب نہیں ہو سکتا۔ حکمت سے مراد جلال محقق نے احکام قرآن کے لئے ہیں لیکن اس سے مراد خوش فہمی بھی ہو سکتی ہے۔ اور خوش فہمی کا سلیقہ یہ کہ تفقہ اور اجتہاد حاصل ہو کہ اصل سے فردوع کا حکم نکال سکیں۔ اور بات میں سے بات نکالنا اور ایک نظیر کو دوسری نظیر پر اصول صحیح کی رعایت کے ساتھ منطبق کرنا آجائے۔ چنانچہ اس امت میں آنحضرت ﷺ کے اتباع کی بدولت بہت سے اکابر و علماء کو یہ دولت نصیب ہوئی جن کی برکات سے عام مسلمان بلکہ عامۃ الناس منتفع ہو رہے ہیں۔ پیغمبر آخر الزماں ﷺ کے اس آیت میں چار اوصاف بیان فرمائے گئے ہیں۔ کتاب اللہ کی تلاوت کرنا جو پہلا اور ابتدائی درجہ ہے۔ کتاب اللہ کے معانی کی تعلیم دینا جو اس کے بعد دوسرا درجہ ہے، تیسرے حکمت کی تعلیم دینا اور اس علم و عمل کے مجموعہ کے بعد آخری درجہ تکمیل یعنی روحانی اور اخلاقی تزکیہ کرنا۔ یہ آپ کی کتاب زندگی کے چار اہم ورق ہیں۔ ومن یوت الحکمۃ فَقَدْ اُوْتِیَ خَیْرًا کَثِیْرًا

بقاء سلسلہ کی تمنا:..... ومن ذریئنا امامۃ مسلمۃ لک سے مشائخ کی اس تمنا کی اصل نکلتی ہے کہ جو اپنے سلسلہ کی بقاء کے لئے رکھتے ہیں۔

وَمَنْ اٰی لَا یَرْغُبُ عَنْ قِلَّةِ اِبْرَاهِمَ فَيَتْرُكُهَا اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ۚ جَهِلَ اَنَّهَا مَخْلُوْقَةٌ لِلّٰهِ یَجِبُ عَلَیْهَا عِبَادَتُهُ اَوْ اسْتَحْفَ بِهَا وَاَمْتَنَهَا وَلَقَدْ اصْطَفٰیْنٰهُ اٰخِرَ نَاۡءٍ فِی الدُّنْیَا بِالرِّسَالَةِ وَالْحَلَّةِ وَاِنَّهٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۱۳۰﴾ الَّذِیْنَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلٰی وَاذْكُرْ اِذْ قَالَ لَهٗ رَبُّہٗ اَسْلِمْ ۙ اِنْقِدِ لِلّٰهِ وَاَخْلِصْ لَهٗ دِیْنَكَ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ﴿۱۳۱﴾ وَوَضٰی وَفِی قِرْآءَةِ اَوْضٰی بِهَا ۙ بِاِلْمِہٖ اِبْرٰہِیْمُ بَنِیْہٖ وَیَعْقُوْبُ ۚ بَنِیْہٖ قَالَ یٰبَنِیَّ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ دِیْنَ الْاِسْلَامِ فَلَا تَسْمُوْنَنَّ الْاَ وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۳۲﴾ نَهٰی عَنْ تَرْكِ الْاِسْلَامِ وَاَسْرَ بِالثَّبَاتِ عَلَیْہِ اِلٰی مُصَادَقَةِ الْمَوْتِ وَلَمَّا قَالَ الْیٰہُوْدُ لِلنَّبِیِّ اَلَسْتَ تَعْلَمُ اَنَّ یَعْقُوْبَ یَوْمَ مَاتَ اَوْضٰی بِیْہٖ بِالْیٰہُوْدِیَّةِ نَزَلَ اَمْ كُنْتُمْ شٰہِدَآءَ حُضُوْرًا اِذْ حَضَرَ یَعْقُوْبَ الْمَوْتُ اِذْ بَدَّلَ مِنْ اِذْ قَبْلَہٗ قَالَ لِبَنِیْہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْۢ بَعْدِیْ ۚ بَعْدَ مَوْتِیْ قَالُوْا نَعْبُدُ الْہٰلَكَ وَاللّٰهَ

اَبَآئِكَ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ عَدُوْا اِسْمٰعِيْلَ مِنَ الْاَبَاءِ تَعْلِيْبٌ وَّلَا اِنَّ الْعَمَّ بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ اِلٰهَا وَاَحَدًا
 بَدَلٌ مِنَ الْهَيْكَلِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۳۳﴾ وَاَمَّ بِمَعْنٰى هَمْزَةُ الْاِنْكَارِ اَيُّ لَمْ تَحْضُرُوْهُ وَفَتْ مَوْتُهُ فَكَيْفَ
 تَنْسُبُوْنَ اِلَيْهِ مَا لَا يَلِيْقُ بِهِ تِلْكَ مُبْتَدَاٌ وَاِلِشَارَةٌ اِلَى اِبْرٰهِيْمَ وَيَعْقُوْبَ وَبَيْنَهُمَا وَاَنْتَ لِتَانِيْثِ خَبَرِهِ اُمَّةٌ قَدْ
 خَلَتْ سَفَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْعَمَلِ اَيُّ جَزَاؤُهُ اِسْتِيْنَاَفٌ وَلَكُمْ اَلْحِطَابُ لِلْيَهُودِ مَا كَسَبْتُمْ
 وَلَا تَسْئَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۱۳۴﴾ كَمَا لَا يُسْئَلُوْنَ عَنْ عَمَلِكُمْ وَالْحُمْلَةُ تَاكِدٌ لِّمَا قَبْلَهَا

ترجمہ:..... اور کون ہے؟ (یعنی کوئی نہیں ہے) جو ملت ابراہیمی سے روگردانی کرے (کہ اس کو چھوڑ بیٹھے) مگر وہی جو اپنی ذات
 ہی سے احمق ہوگا (جو اس بات سے جاہل ہو کہ وہ اللہ کی مخلوق ہے اور اس پر اللہ کی عبادت فرض ہے یا یہ مراد ہے کہ اس نے اپنے نفس کو
 ذلیل (حقیر کر رکھا ہے) حالانکہ ہم نے ان کو منتخب کر لیا ہے (چھانٹ لیا ہے) دنیا میں (رسالت اور خالص دوستی کے لئے) اور بلاشبہ وہ
 آخرت میں بڑے لائق لوگوں میں شمار کئے جائیں گے (جن کیلئے درجات عالیہ ہوں گے) اور (یاد کیجئے) جبکہ فرمایا ان سے ان کے
 پروردگار نے کہ تم فرمانبرداری اختیار کرو (اللہ کی اطاعت کرو، اور ان کیلئے دین کو خالص کرلو) عرض کیا میں تو رب العالمین کا فرمانبردار
 ہوں اور وصیت کر گئے (ایک قرأت میں اومنی ہے) اسی (ملت کی) ابراہیم علیہ السلام اپنے بیٹوں کو اور اسی طرح یعقوب علیہ السلام
 (اپنے بیٹوں کو فرمانے لگے کہ) اے میرے بیٹو! اللہ نے تمہارے لئے منتخب فرمایا ہے، اس دین (دین اسلام) کو اس لئے تم بجز اسلام
 کے اور کسی حالت پر جان مت دینا (اس میں ترک اسلام کی ممانعت اور اسلام پر مرتے دم تک ثابت رہنے کا حکم ہے۔ آنحضرت ﷺ
 سے یہود نے عرض کیا کہ کیا آپ کو یہ معلوم نہیں ہے کہ حضرت یعقوب نے وفات کے وقت اپنی اولاد کو یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت
 فرمائی تھی؟ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) کیا تم لوگ خود اس وقت موجود (حاضر) تھے۔ جب یعقوب علیہ السلام کا آخری وقت آیا
 جس وقت (یہ اذ پہلے اذ سے بدل ہے) انہوں نے اپنے بیٹوں سے دریافت کیا کہ تم لوگ میرے (مرنے کے) بعد کس چیز کی پرستش
 کرو گے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ہم اس ذات کی پرستش کریں گے جس کی آپ اور آپ کے بزرگ ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام پرستش
 فرماتے رہے ہیں (حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل کو باپ کہنا یا تعظیماً ہوگا اور یا چچا کے بمنزلہ باپ ہونے کی بناء پر) یعنی وہی معبود
 جو وحدہ لا شریک ہے (یہ لفظ الہات سے بدل ہے اور ہم اس کی فرمانبرداری پر قائم رہیں گے۔ ام کنتم میں لفظ ام بمعنی ہمزہ انکار ہے
 یعنی تم ان کی وفات کے وقت یقیناً موجود نہیں تھے پھر کیسے ان کی طرف غیر شایان شان باتیں منسوب کرتے ہو) یہ (تسلک مبتدا ہے
 اور اس سے حضرت ابراہیم و یعقوب اور ان کی اولاد کی طرف اشارہ ہے اور اس کو مؤنث لانا خبر کے مؤنث ہونے کی وجہ سے ہے) اور
 ایک جماعت تھی جو گزر چکی ہے (جا چکی ہے) ان کے کام ان کا کیا ہوا (عمل یعنی اس کی جزاء یہ جملہ مستأنف ہے) آئے گا، اور تمہارے
 کام (یہود کو خطاب ہے) تمہارا کیا ہوا آئے گا اور تم سے تو ان کے کئے ہوئے کی پوچھ بھی نہ ہوگی (جیسا کہ ان سے تمہارے کئے ہوئے
 کی پوچھ پرش نہ ہوگی۔ یہ جملہ ما قبل کی تاکید ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... من کے بعد لا سے اشارہ اس کے انکاری ہونے کی طرف اسی لئے اس کے بعد آیا ہے یہ موضع
 رفع مبتدا اور یرغب ہے جس میں عائد من کی طرف راجع ہے۔ سفہ یہ جو جبل کے معنی اور اس کی طرح متعدی ہے اور یا سفہ فی نفسہ
 تھا۔ جاء حذف کر کے نفل سے ملادیا اور یا سفہ کے اصل معنی خفتہ کے مراد لئے جائیں اصطفتناہ برگزیدہ اور خالص چیز کا انتخاب کرنا۔

وہی دوسرے کے سامنے اصلاحی کام پیش کرنا اصل معنی اس کے وصل کے ہیں بولتے ہیں۔ وصاہ اذا وصلہ او فصاہ اذا فصلہ۔ گویا موصی اپنے فعل کو موصی کے فعل سے ملاتا ہے۔ عام اس سے کہ وصیت موت کے وقت ہو یا بغیر موت کے قولاً ہو یا دلالتاً۔ اگرچہ مشہور یہی ہے کہ وصیت موت کے وقت قول کو کہتے ہیں۔

فلا تموتن بظاہر تو موت سے نہیں ہے جو غیر اختیاری ہے مگر درحقیقت مراد جیسا کہ مفسر علام نے کہا ترک اسلام سے نبی کرنا ہے جیسے کہا جائے لا تصل الا وانت خاشع اس میں ترک صلوٰۃ کا حکم نہیں بلکہ ترک خشوع سے منع کرنا ہے۔ گویا یہ اشارہ کرنا ہوتا ہے کہ اس حقیقت کے بغیر اس فعل کا وجود عدم برابر ہوتا ہے۔

اور امام رازیؒ نے یہ تو جیہ کی ہے کہ کسی آن بھی چونکہ موت سے اطمینان نہیں ہوتا بلکہ اس کا اندیشہ رہتا ہے اس لئے موت سے پہلے اسلام کی تاکید گویا ہر آن اس پر ثبات قدمی کی تلقین ہوگی۔

ام کنتم میں بیضاویؒ کی رائے یہ ہے کہ ام منقطعہ اور متصل دونوں طرح ہو سکتا ہے۔ جلال محقق نے اس کی تین وجہ میں سے ایک طرف اشارہ کیا ہے۔ (۱) یا صرف ہمزہ کے معنی ہوتا ہے (۲) یا صرف بل کے معنی میں (۳) اور یادوں کے معنی میں ہوتا ہے اور غالب تیسری صورت ہوتی ہے۔ والہ ابانث لفظ الہ کا اعادہ اس لئے کیا گیا ہے کہ ضمیر مجرور پر بلا اعادہ جار عطف لازم نہ آجائے۔ الہا واحدا۔ اول لفظ الہ کے تکرار سے جو عدم توحید کا شبہ ہو سکتا تھا اس کے ازالہ کے لئے یہ بدل لائے ہیں۔

ونسحن له مسلمون نعبد کے فاعل سے حال واقع ہے۔ یہ جملہ معطوف ہے نعبد پر یہ جملہ معترضہ مؤکدہ ہے۔ وانت جہاں ضمیر کے مرجع اور خبر میں اختلاف ہو تو خبر کی رعایت بہتر ہوتی ہے۔ لہا ما کسبت میں مفسر علام نے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے استیناف دوسری صورت صفت ہونے کی بھی ہو سکتی ہے یا ضمیر غلت سے حال ہو سکتا ہے۔ ما موصولہ یا موصوفہ ہے اور عائد محذوف ہے "ای لہا ما کسبتہ"

رابطہ:..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ محض حق کا اتباع اور اللہ کی اطاعت تھی۔ آگے ان کی نسل کے تمام اہل حق کا طریق بھی یہی رہا ہے جس کی جامع اور صحیح تعبیر اسلام کے ساتھ ہونی چاہئے۔ ان حضرات کے یہاں نسلی غرور، آبائی فخر، گروہ بندی کوئی چیز نہیں تھی۔ بلکہ سب کا مشرب سچائی کا اتباع تھا اب یہ اطاعت حق منحصر ہے آنحضرت ﷺ کے اتباع میں۔ لیکن قوم یہود جو خود کو اولاد یعقوب علیہ السلام بتلاتی ہے اور دین ابراہیم کا متبع اپنے آپ کو سمجھتی ہے بالکل اس راہ سے منحرف ہے بلکہ محض ضد بندی سے حضرت ابراہیم وغیرہ انبیائے سابقین کو بھی یہودی ثابت کرنے کی کوشش کرتی ہے حالانکہ یہودیت ان کے بہت بعد شروع ہوئی تھی۔

شان نزول:..... لباب القول میں ہے کہ عبد اللہ بن سلام نے اپنے دو بھتیجیوں سلمہ اور مہاجر کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا کہ تم خوب جانتے ہو کہ اللہ نے تو رات میں فرمایا ہے کہ بنی اسماعیل میں ایک نبی بھیجئے والا ہوں جن کا نام احمد ہوگا جو شخص آپ پر ایمان لائے گا وہ راہ ہدایت پر ہوگا۔ اور جو ایمان نہیں لائے گا وہ ملعون ہوگا۔ یہ سن کر سلمہ نے تو اسلام قبول کر لیا مگر مہاجر نے اسلام قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾:..... طاعت ابراہیمی:..... حضرت ابراہیمؑ کے جواب کا یہ منشاء نہیں ہے کہ میں پہلے فرمانبردار نہیں تھا اب اطاعت کے لئے حاضر ہوں کیونکہ نبی کے لئے کسی وقت بھی نافرمانی اور خلاف ورزی ممکن نہیں ہے۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ زمانہ کم سن اور بے شعوری میں وہ شریعت اور اس کی تفصیلات سے خالی الذہن بلکہ ایک درجہ میں بے خبر رہے ہوں جیسا کہ "ووجدك

ضالاً“ سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کو خلاف ورزی یا نافرمانی کہنا یا سمجھنا اسر غلط ہے کیونکہ مخالف کہتے ہیں حق واضح نہ ہونے کے بعد اس پر عمل درآمد نہ کرنے کو جب تک حق واضح نہیں ہوا خلاف ورزی کا کیا سوال؟ تاہم خالی الذہن ہونے کی حالت میں جب حق ان کے سامنے آیا انہوں نے فوراً اس کو قبول کر لیا۔ اسی کو اطاعت اور اسلام سے تعبیر کیا گیا ہے یا بقاء علی الطاعت کا اظہار کرنا ہے کہ بندہ پہلے کی طرح اب بھی نیاز مند ہے جو ارشاد ہو حاضر ہے۔ صیغہ امر جس طرح احداثِ فعل کے لئے آتا ہے بقاء فعل کے لئے بھی آتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام: یہودی تھے یا نصرانی یا مسلمان؟..... رہا حضرت ابراہیم و یعقوب کا یہودی ہونا یا دوسروں کو یہودیت اختیار کرنے کی ہمائش کرنا اس کی صحت کے دو (۲) ہی طریقے ہو سکتے تھے۔ یا نقل صحیح اور یا مشاہدہ۔ یہاں دونوں متفق ہیں بلکہ عقلی دلیل اس کے برخلاف یہ موجود ہے کہ یہودیت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور نصرانیت حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوتی ہے اور حضرت ابراہیم و یعقوب علیہم السلام وغیرہ بہت زمانہ پہلے گزر چکے ہیں۔ پھر ان کا یہودی یا نصرانی بننا کس طرح ممکن ہے۔ یہی منشاء ہے آیت ما کان ابراہیم یھود یا ولا نصرانی اور لسم تحاجون فی ابراہیم وما انزلت التورۃ والانجیل الا من بعدہ افلا تعقلون کا۔ مگر اگر ہوا متخرب اور گروہ بندی کا کہ زمان و مکان کی حدود و قیود کو توڑ کر بالکل ہی آنکھوں پر پٹی باندھ دی گئی ہے، البتہ اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ بالمعنی المذکور جب ان کا یہودی یا نصرانی بننا ممکن نہیں ہے تو پھر اسلام کا پیرو ہونا جس کی ابتداء یہودیت و نصرانیت سے بھی بہت بعد میں آنحضرت ﷺ کے وقت سے ہوئی کس طرح صحیح اور درست ہو سکتا ہے۔ لیکن اسلام سے مراد یہاں مخصوص طریقہ اور مجموعہ شریعت محمدی نہیں ہے بلکہ صرف اطاعتِ حق مراد ہے جو تمام اہل حق اور پیشوایان مذہب کا ہر زمانہ میں شیوہ اور وطیرہ رہا ہے۔ اور یہی وہ مشترک مشرب حق ہے جس کا سب نے اتباع کیا ہے۔ یہودیت یا نصرانیت کے معنی اسلام کی طرح تسلیم و انقیاد کے نہیں ہیں بلکہ وہ ایک مخصوص طریقہ اور مسلک کا نام ہے اس میں یہ توجیہ نہیں ہو سکتی تاہم پھر بھی اگر کوئی کھینچ تان کر تاویل کرنے لگے تو ہم کو مضرت نہیں اور اس کو مفید نہیں ہے۔

غور و نسلی اور آبائی فخر کی برائی:..... اہل کتاب میں نسلی غرور اور آبائی فخر کی وجہ سے جو سرگرائی پیدا ہو گئی تھی اور وہ گھن کی طرح قوم کا براہہ چاٹ رہی تھی۔ اگلی آیت تـلـک اـمـۃ مـیں اس آئینہ خود بینی اور شیشہ غرور کو چمکنا چور کر دیا گیا ہے کہ یہ بات ”پر دم سلطان بود تراچ“ کا مصداق ہے۔ یعنی قانون الہی یہ ہے کہ ہر فرد اور جماعت کو اس کا اپنا کمایا ہوا عمل کا رآد ہوتا ہے نہ تو ایک کی نیکی دوسرے کو بچا سکتی ہے اور نہ ایک کی بد عملی کے لئے دوسرا جواب دہ ہو سکتا ہے لیکن نادان انسان ہمیشہ ماضی کے افسانوں میں گم ہونے کی کوشش کرتا ہے۔ ماضی سے حال اور مستقبل کے لئے کوئی لائحہ عمل اور درس عمل تیار نہیں کرتا۔

اچھوں سے انتساب اور رفع تعارض:..... اچھوں سے انتساب ان نیک عمل لوگوں کے لئے مفید ہو سکتا ہے جن کے پاس ایمان کی دولت اور نیکیوں کی پونجی ہو تھوڑی بہت کمی اس انتساب سے پوری کر دی جایا کرتی ہے (۱) والذین امنوا واتبعتہم ذریتہم بایمان الحقنا بہم ذریتہم (۲) ان اکرمکم عند اللہ اتقکم اور حدیث المرء مع من احب اور حدیث شفاعت کا یہی مفہوم ہے لیکن جو لوگ عقائد قطعیہ میں مخالف اور عمل میں پورے نافرمان ہوں ان کے لئے محض فخر نسبی کیا کام آ سکتا ہے ”نہ اوڑھنے میں نہ بچھانے میں“ آیت لا انتساب بینہم یومئذ ولا یتساء لون اور حدیث یا فاطمۃ انقلدی نفسک من النار لا اغنی عنک من اللہ شینا کا یہی مفہوم ہے اس طرح مختلف نصوص میں تطبیق بھی ہو گئی اور اہل کتاب کا رسالت محمدی کے عقیدہ سے جس کے تمام انبیاء مصداق تھے انحراف بھی لازم آ گیا۔ پھر یہ انتساب ان کے لئے اب کس طرح کام کا اور اب محض بکیر پٹینے سے کیا فائدہ؟ ہاں دنیا میں نسب کے تفاوت

اور اختلاف کے فوائد و مصالح اپنی جگہ ہیں لیکن اس سے اپنے لئے بے جا فخر اور دوسروں کی تحقیر کا جواز کیسے نکل سکتا ہے۔

معرفت حق، موت اختیاری: آیت ومن یرغب سے مشائخ کے اس قول کی اصل نکلتی ہے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه اور آیت فلا تموتن الا وانتم مسلمون سے اشارہ ہے موت اختیاری کی طرف جس کے متعلق موتوا قبل ان تموتوا فرمایا گیا ہے۔ کیونکہ حکم کا تعلق کسی فعل اختیاری ہی سے ہونا چاہئے۔

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصْرًا تَهْتَدُوا ۖ أُولَٰئِكَ تَفْصِيلٌ وَقَائِلُ الْأَوَّلِ يَهُودُ الْمَدِينَةِ وَالثَّانِي نَصْرَى نَجْرَانٍ قُلْ لَهُمْ بَلِّ تَتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۖ حَالٌ مِنْ إِبْرَاهِيمَ مَا بَلَّا عَنْ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ الْقَيِّمِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُسْتَرِكِينَ ﴿۱۳۵﴾ قُولُوا حِطَابٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا مِنَ الْقُرْآنِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ مِنَ الصُّحُفِ الْعَشْرِ وَاسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ أَوْلَادِهِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنَ التَّوْرَةِ وَعِيسَىٰ مِنَ الْإِنْجِيلِ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ مِنَ الْكُتُبِ وَالآيَاتِ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ فَنُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۶﴾ فَإِنْ آمَنُوا أَيُّ الْيَهُودِ وَالنَّصْرَىٰ بِمِثْلِ مِثْلِ زَائِدَةٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا ۖ وَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ ۚ خِلَافٍ مَعَكُمْ فَسَيَكْفِيكَهُمْ اللَّهُ ۚ يَا مُحَمَّدُ شِقَاقُهُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْغَلِيمُ ﴿۱۳۷﴾ بِأَحْوَالِهِمْ قَدْ كَفَاهُ اللَّهُ أَيَّاهُمْ بِقَتْلِ قَرِيطَةَ وَتَفْنِي النَّصِيرَ وَضَرْبِ الْجَزْيَةِ عَلَيْهِمْ صِبْغَةَ اللَّهِ مُصَدِّرٌ مُؤَكَّدٌ لِّأَمْنًا وَنَصْبُهُ بِفِعْلِ مُقَدَّرٍ أَيْ صَبَغْنَا اللَّهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِينُهُ الَّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِ لَظْهُورِ أَثَرِهِ عَلَىٰ صَاحِبِهِ كَالصَّبْغِ فِي الثُّوبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً تَمَيِّزٌ وَنَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ ﴿۱۳۸﴾

ترجمہ: اور کہتے ہیں یہ لوگ تم یہودی ہو جاؤ یا نصرانی ہدایت یافتہ ہو جاؤ گے (ہودا اور نصری میں تفصیل کے لئے ہے۔ اول جملہ کے قائل یہود مدینہ اور دوسرے کے قائل نصاریٰ بنجران) آپ ان سے کہہ دیجئے بلکہ (ہم تو اتباع کرتے ہیں) ملت ابراہیمی کا جس میں کبھی کا نام نہیں ہے (حنیفاً حال ہے ابراہیم سے یعنی تمام ادیان سے کٹ کر دین حق کی طرف مائل ہوئے ہیں) اور ابراہیم (علیہ السلام) مشرک نہیں تھے۔ کہہ دیجئے (مسلمانوں کو خطاب ہے) کہ ہم ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور (قرآن) پر جو ہمارے پاس بھیجا گیا ہے اور (دس کتابوں) پر جو حضرت ابراہیم و اسماعیل و یعقوب اور ان کی اولاد (اولاد یعقوب) پر نازل کی گئی ہے اور وہ (تورات) جو حضرت موسیٰ کو دی گئی اور (انجیل) جو حضرت عیسیٰ کو دی گئی اور جو کچھ (کتابیں اور آیات) انبیاء علیہم السلام کو پروردگار کی طرف سے دی گئی ہیں۔ درآئیکہ ہم ان میں سے کسی ایک میں بھی تفریق نہیں کرتے (کہ بعض کو مانیں اور بعض کا انکار کریں، یہود و نصاریٰ کی طرح) اور ہم تو اللہ کے فرمانبردار ہیں۔ سو اگر (یہود و نصاریٰ بھی) ایمان لے آئیں اسی طرح (لفظ مثل زائد ہے) جس طرح تم ایمان لائے ہو تب تو وہ بھی راہ حق پر لگ جائیں گے اور اگر وہ روگردانی کرنے لگیں (ایمان سے) تو وہ لوگ ہمیشہ سے برسرِ عداوت (تمہاری مخالفت پر) ہیں ہی۔ غرض آپ کی طرف سے اللہ مٹ لیں گے (اے محمد دربارہ مخالفت) اور اللہ سنتے ہیں (ان کے اقوال) اور جانتے ہیں (ان کے احوال کو چنانچہ اللہ ان سے اس طرح نبٹے کہ بنی قریظہ کو قتل کیا گیا، اور بنی نضیر کو جلا وطن کیا گیا اور ان پر جزیہ "نیکس"

مقرر کیا گیا) ہم ایمان لائے اس حال میں کہ اللہ نے ہم کو رنگ دیا ہے (یہ مصدر ہے آمنا کی تاکید کے لئے اور منصوب ہے فعل مقدر "صبغنا اللہ" سے مراد دین فطری ہے کہ جس پر لوگوں کو پیدا کیا گیا ہے کیونکہ اس کا اثر دیندار پر اس طرح پڑتا ہے کہ جیسے کپڑے پر رنگ) اور دوسرا کون ہے (کوئی نہیں ہے) جس کے رنگ دینے کی حالت اللہ کے رنگ سے بہتر ہو (صبغة تمیز ہے) اور ہم اس کی بندگی اختیار کئے ہوئے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:.....نتیجہ۔ یہ ملہ کا عامل محذوف ہے اور جملہ مقولہ قول محل نصب میں ہے۔ حنیفا جہن مضاف الیہ کے قائم مقام ہو سکے وہاں مضاف الیہ سے بھی حال بنایا جاسکتا ہے۔ جیسے حنیفا ابراہیم سے حال ہے اور ملہ سے بھی حال ہو سکتا ہے یا مثلاً رايت وجه هند يستلزم رویتها من الصحف العشر اگر یہ حضرت ابراہیم کے ساتھ ہے تو دوسروں کی طرف ان کے تابع ہونے کی وجہ سے ان کی نسبت صحیح ہوگی جیسے نزول قرآن کی نسبت ہماری طرف ہے الاسباط جمع سبط جس وراثت کی کثیر شاخیں ہوں مراد اولاد۔ صاحب کشف نے اس کے معنی پوتے کے بیان کئے ہیں۔ ما اوتی۔ ما انزل کی بجائے تجدید کے لئے اس طرح روش کلام میں تبدیل کر دی گئی ہے مثل زائدة چونکہ مسلمان جس خدا اور قرآن پر ایمان لائے ہیں ان کا کوئی مثل نہیں ہے اس لئے لفظ مثل کو جلال مفسر زائد فرما رہے ہیں۔ چنانچہ ابن مسعود کی قرأت بما ائتمم بہ اس کی مؤید ہے۔ ما موصولہ ہے یا مصدر یہ اور بازائد تاکید کے لئے ہے۔ مشافا خلاف چونکہ ہر ایک ایک شق پر ہوتا ہے اس لئے وجہ مناسبت ظاہر ہے۔ موٹی اور عیسیٰ کی تخصیص کی کیونکہ نزاع ان ہی میں ہو رہا تھا۔

صبغة بروزن فعلہ صبح سے جیسے جس سے حبہ بمعنی رنگ مراد دین اللہ ہے۔ نصاریٰ میں دین میں داخل ہونے کے لئے عموماً یہ ایک رسم ادا کی جاتی تھی یعنی زرد رنگ میں اصطباغ کرتے تھے تفاولاً مسلمانوں کی طرف سے اس کا جواب دیا گیا ہے کہ اللہ کا رنگ زیادہ پختہ اور بہتر ہے۔ بعض نے اس کو منصوب علی الاغراء کہا ہے اور بعض کے نزدیک بدل ہے ضمیر قولوا سے یا اتبعوا سے صبغة اللہ میں استعارہ اصل یہ تصریح ہے وجہ شبہ جامع تاثیر و ظہور ہے جس کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے۔

رابط:.....اول آیت میں یہودیت و نصرانیت کی طرف بلانے والوں کا جواب ارشاد ہوتا ہے۔ دوسری آیت قولوا میں ملت ابراہیمی کا خلاصہ اور دین حق کا انحصار، اور تیسری آیت لان امنوا میں اس انحصار پر تفریع اور مخالفین کے قبول حق نہ کرنے پر آنحضرت ﷺ کی تسلی ہے۔ چوتھی آیت صبغة اللہ میں اسلام کا مزید شرف ظاہر کرنے کے لئے دین ابراہیم سے بڑھ کر اللہ کی طرف اضافت فرمائی جا رہی ہے جس سے توحید کا جو اصل دین ہے مزید اہتمام مقصود ہے کہ دین کی حقیقی اضافت اللہ کی طرف ہے البتہ نبی کی طرف اضافت بواسطہ تعلق تبلیغ کے ہے۔

شان نزول:.....ابن ابی حاتم نے بطریق سعید یا عکرمہ حضرت ابن عباسؓ سے لباب العقول میں روایت تخریج کی ہے کہ ابن صوریانے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا ما الہندی الا ما نحن علیہ فاتبعنا یا محمد تهتدوا۔ نصاریٰ نے بھی اس قسم کے جملے کہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:.....ملت ابراہیمی کا قبیح کون ہے؟.....مشرکین عرب باوجود افعال شرکیہ کے محض ختنہ اور حج کی چند رسوم ادا کر لینے سے خود کو ملت ابراہیم کا قبیح سمجھتے تھے۔ اسی طرح یہود و نصاریٰ باوجود قسالت الیہود عزیز بن ابن اللہ وقالت النصری المسیح ابن اللہ عقائد شرکیہ کی آمیزش کے ملت ابراہیمی کا دعویٰ اقرار دیتے تھے اس لئے ایک ہی جملہ

”وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ“ سے سب کا پردہ چاک کر دیا گیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہودیت و نصرانیت کی منسوختی کے علاوہ تم لوگ شرک کی گندگی سے بھی آلودہ ہو اور ملتِ ابراہیمی ان تمام آلودگیوں سے مبرا اور منزہ ہے۔ وہ تو سب سے کٹ کر صرف حق سے جڑا ہوا ہے جس کو اسلام کے مرادف کہنا چاہئے۔ اسی لحاظ سے آنحضرت ﷺ کو ملتِ ابراہیمی کا تبع کہا گیا۔ بلکہ تمام انبیائے سابقین کے اتباع کا مشورہ ”فَبِهَذَا هُمْ أَفْتَدَهُ“ سے آپ کو دیا گیا ہے حالانکہ آپ مستقل نبی اور صاحبِ شریعت ہیں۔ حاصل یہ کہ تمام اہل حق کا مشن چونکہ ایک یعنی صرف اتباعِ حق رہا ہے اس لئے کہیں اس کو ملتِ ابراہیمی سے تعبیر کیا گیا ہے اور کہیں اسلام سے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:..... رہا یہ شبہ کہ ملتِ ابراہیمی اور اسلام جب ایک مشترک مذہب ہے تو اس کو موسوی یا عیسوی ملت بھی کہنا چاہئے۔ پھر اس لقب کی تخصیص کیوں کی گئی ہے؟ جواب یہ ہے کہ اول تو ابراہیم علیہ السلام چونکہ سب کے سلمہ بزرگ تھے، ان خاص تعبیروں میں دوسروں کو ناگواری ہوتی، دوسرے شریعتِ اسلامیہ اور ملتِ ابراہیمی میں اصول و فروع جس درجہ مشترک متفق علیہ ہیں یہ اتحاد دوسری ملتوں میں نہیں پایا جاتا ہے بلکہ ان کی فروع میں تو کافی اختلاف پایا جاتا ہے۔ پس ایسا دین جس کی بنیاد سب کی تصدیق اور سب سے عقیدت و محبت پر ہو اسی کو قبول کرنا چاہئے۔ یہودیت و نصرانیت علاوہ منسوخ ہونے کے ان کی بنیاد چونکہ تفریق و تکذیب پر ہے اس لئے وہ ناقابلِ قبول ہیں۔

قَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَقَبْلُنَا أَقْدَمُ وَلَمْ يَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدٌ نَبِيًّا لَكُنَّا مِنَّا فَتَزَلْ قُلْ لَهُمْ أَتَحَاجُّونَنَا تُحَاصِمُونَنَا فِي اللَّهِ أَنْ أَصْطَفَى نَبِيًّا مِنَ الْعَرَبِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ فَلَهُ أَنْ يُصْطَفَى مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَنَا أَعْمَالُنَا نُحَازِي بِهَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ تَحَازُونَ بِهَا فَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ فِي أَعْمَالِنَا مَا نَسْتَحِقُّ بِهِ الْإِكْرَامَ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿۱۳۹﴾ السِّدِّينَ وَالْعَمَلَ دُونَكُمْ فَنَحْنُ أَوْلَى بِالْإِصْطِفَاءِ وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَالْحُمْلُ الثَّلَاثُ أَحْوَالٌ أَمْ بَلْ تَقُولُونَ بِالْبَيِّنَاتِ وَالنَّاسِ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصْرَى قُلْ لَهُمْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ أَيْ اللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ بَرَّأ مِنْهُمَا إِبْرَاهِيمُ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا الْمَذْكُورُونَ مَعَهُ تَبَعَ لَهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ أَخْفَى مِنَ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَهُ كَائِنَةً مِنَ اللَّهِ أَيْ لَا أَحَدًا ظَلَمَ مِنْهُ هُمْ الْيَهُودُ كَتَمُوا شَهَادَةَ اللَّهِ فِي التَّوْرَةِ لِإِبْرَاهِيمَ بِالْحَقِيقَةِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۴۰﴾ تَهْدِيذٌ لَهُمْ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۴۱﴾ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ۔

ترجمہ:..... (یہود مسلمانوں سے کہنے لگے کہ ہم اول اہل کتاب ہیں، ہمارا قبلہ بھی قدیم ہے، ادھر عرب میں آج تک کوئی نبی نہیں آیا۔ محمد اگر نبی ہو تو ان کے بنی اسرائیل میں پیدا ہونا چاہئے تھا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں) فرمادیتے آپ (ان سے) کہ کیا تم ہم سے حجت کئے جاتے ہو (مخاصمہ کرتے ہو) حق تعالیٰ کے معاملہ میں (کہ نبی عربی کا اس نے انتخاب کر دیا ہے) حالانکہ وہ ہمارا تمہارا پروردگار ہے (اس لئے اس کو حق ہے کہ جس کو چاہے انتخاب کر لے) ہم کو ہمارا کیا ہوا نفع دے گا (یعنی اس کا بدلہ ملے گا) اور تمہارے لئے تمہارا کیا ہوا کارآمد ہوگا (اس کا بدلہ تم کو ملے گا۔ اس لئے ہمارے بعض اعمال ممکن ہے ہمارے استحقاقِ اکرام کا

باعث ہوں) اور ہم نے صرف اللہ کی خوشنودی کے لئے اپنے کو خالص کر رکھا ہے (ہمارا دین و عمل اس کے لئے خالص ہے نہ کہ تمہارا اس لئے اس انتخاب کے ہم ہی مستحق ہیں۔ ہمزہ انکار کے لئے ہے اور تمہوں جملہ حالیہ ہیں) کیا (ام) (معنی بلی) اب بھی کہے جاتے ہو (یقولون) تا اور یا کے ساتھ ہے) کہ ابراہیمؑ و اسماعیلؑ و اسحاقؑ و یعقوبؑ اور اولاد یعقوبؑ یہودی یا نصرانی تھے۔ فرما دیجئے آپ (ان سے) تم زیادہ واقف ہو یا اللہ (یعنی اللہ تعالیٰ زیادہ باخبر ہیں درآئیں کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی یہودیت و نصرانیت سے یہ کبہ کفرنی فرمادی ہے ماسکین ابراہیمؑ یہود یا ولا نصرانیا اور مذکورہ دوسرے پیغمبر اس قول میں حضرت ابراہیمؑ کے تابع سمجھے جائیں گے) اور ایسے شخص سے زیادہ ظالم کون ہوگا جو اخفاء کرے (لوگوں سے چھپائے) ایسی شہادت کو جو مخائب اللہ اس کے پاس (پہنچی) ہو (یعنی اس سے زیادہ ظالم کوئی نہیں ہے۔ اس کا مصداق یہود و نصاریٰ ہیں جنہوں نے اللہ کی شہادت کو دوبارہ حنفیت ابراہیمؑ تو رات میں چھپایا ہے) حالانکہ اللہ تعالیٰ تمہاری کثوت سے بے خبر نہیں ہیں (ان کے لئے یہ دھمکی ہے) یہ ایک جماعت تھی جو گزشتہ ان کا کیا ہوا ان کے کام آئے گا اور تمہارا کیا ہوا تمہارے کام آئے گا۔ اور تم سے ان کے کئے ہوئے کی پوچھ بھی نہ ہوگی (پہلے بھی اس جیسی آیت گزر چکی ہے۔)

تحقیق و ترکیب:..... فی اللہ ای فی دین اللہ ہمزہ اس میں انکار کے لئے ہے۔ دو نکمہ یعنی آیت میں عبارت مضمر ہے ام یعنی ام متصلہ بمعنی ہمزہ بھی ہو سکتا ہے اور ام منقطعہ بمعنی بل بھی ہو سکتا ہے ہمزہ اضرب کے لئے ہوگا اور ایک تو بیخ و دوسری تو بیخ کی طرف انتقال کے لئے ہے چنانچہ ابن عامرؒ ہمزہ کسی شخص کی قرأت یقولون اس کی مؤید ہے اس صورت میں صرف منقطعہ کے لئے ہوگا۔ اور بعض نے متصل کو بھی جائز کہا ہے جیسے اتقوم یسازیدام یقوم عمرو۔ میں متصل صحیح ہے۔ ام اللہ مبتداء محذوف الخبر ہے ای اعلم۔ یہاں ام متصل ہے اور استفہام انکاری ہے جس کا جواب مفسر جلال نے ای اللہ اعلم سے نکالا ہے من اللہ اس میں براءۃ من اللہ کی طرح من ابتداء یہ ہے۔ کنکم بمعنی انفی ہے یعنی متعدی ہے دو مفعول کی طرف اول محذوف ای اخفی الناس شہادۃ۔ شہادۃ اس کی صفت اول عندہ ہے اور صفت ثانیہ کی تقدیر کائنات سے مفسر محقق نے نکالی ہے۔ مجاہدؒ حسنؒ ربیع کے نزدیک یہ کتمان شہادت دوبارہ حنفیت ابراہیمؑ تھی اور قتادہ و ابن زید کے نزدیک آنحضرت ﷺ کی نعت و نبوت کی شہادت کا اخفاء مراد ہے۔ تسلسل اس آیت کو اول آیت کی تاکید پر محمول کر لیا جائے یا اول آیت سے مراد انبیائے کرام کی جماعت ہے اور اس آیت میں یہود و نصاریٰ کے دوسرے بزرگ اسلام مراد ہوں۔

ربط:..... اہل کتاب کے دعویٰ اختصاص حق کا ابطال پہلی آیت میں کیا جا چکا ہے تاہم پھر بھی وہ اپنے اس دعویٰ سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں ان آیات میں دوسرے طرز پر جواب کی تعلیم ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بڑائی کا پندار اور خوابوں کی دنیا:..... اظہار اخلاص سے مقصود یہاں مسلمانوں کا دعویٰ کمال نہیں ہے بلکہ سلسلہ مناظرہ محض اپنے طریق حق کا اظہار کرنا ہے اسی طرح چونکہ اہل کتاب نسلی غرور اور پندار میں مبتلا تھے جو ساری خرابیوں کی جڑ تھی۔ اس لئے قرآن کریم نے اس پر ضرب کاری لگانی ضروری سمجھی۔ اور ابتدائی طور پر اول کلام میں بھی یہی جواب دیا گیا ہے اور اب پھر آخری جواب کی حیثیت سے اس کو تکلمتہ میں دہرایا جا رہا ہے کہ پرانی لکیر تک پیٹتے رہو گے۔ وہ کاروانِ عمل جا چکا ہے۔ اب تم اپنی فکر کرو۔ تم ان کے اعمال کے ذمہ دار تو کیا ہوتے اس بارے میں تم سے انکا تذکرہ تک نہیں کیا جائے گا۔ تم اس جوابہ خیال میں ہو۔ ذرا خوابوں کے محل سے نکل کر میدانِ عمل میں اترو۔

پارہ نمبر ﴿۲﴾

سَيِّقُولُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۱۸۲	شہداء کو مردود نہ سمجھو	۱۶۹	پارہ سيقول
۱۸۲	برزخی زندگی کا فرق	۱۶۹	ترجمہ
۱۸۲	انبیاء کی برزخی زندگی کے آثار	۱۷۰	تحقیق و ترکیب
۱۸۲	کیا اولیاء شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں	۱۷۱	رابطہ و شان نزول
۱۸۳	شہداء کی قسمیں اور احکام	۱۷۱	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حکمانہ جواب
۱۸۳	آزمائش الہی بھی مجاہدہ اعطاری ہے	۱۷۲	صراط مستقیم اور گمراہی
۱۸۳	ترجمہ	۱۷۲	امت محمدیہ کی شہادت پر تین شعبے
۱۸۳	تحقیق و ترکیب	۱۷۲	اعتدال امت محمدیہ
۱۸۵	رابطہ و شان نزول	۱۷۲	تحویل قبلہ ایک دفعہ ہوئی یا دو دفعہ
۱۸۵	﴿تشریح﴾	۱۷۳	ترجمہ
۱۸۵	ترجمہ	۱۷۳	تحقیق و ترکیب
۱۸۶	تحقیق و ترکیب	۱۷۵	رابطہ و شان نزول
۱۸۶	رابطہ	۱۷۵	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کے حکیمانہ جوابات (۱)
۱۸۶	شان نزول	۱۷۶	آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے
۱۸۶	﴿تشریح﴾	۱۷۶	آفتاب آمد و دلیل آفتاب
۱۸۶	علم العالمہ کا اظہار اور علم الکاشفہ کا تاخر مومنوں سے اخفاء ضروری ہے	۱۷۷	ترجمہ
۱۸۷	ترجمہ	۱۷۸	تحقیق و ترکیب
۱۸۸	تحقیق و ترکیب	۱۷۸	رابطہ و شان نزول
۱۸۹	رابطہ و شان نزول	۱۷۸	﴿تشریح﴾ تحویل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲)
۱۸۹	﴿تشریح﴾ وجود باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	حکیمانہ جواب (۳)
۱۸۹	توحید باری کی دلیل عقلی	۱۷۹	عالمگیر نبی کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے
۱۹۰	اسلامی اصول عقلی میں فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے	۱۷۹	بنائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے
۱۹۰	آسمانوں کے وجود کا سائنسی انکار	۱۷۹	قبلہ عشاق
۱۹۰	اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت	۱۸۰	سیر سلوک کی انتہا نہیں ہے
۱۹۱	ترجمہ	۱۸۰	شرف صحبت
۱۹۲	تحقیق و ترکیب	۱۸۰	ذکر کا حقیقی ثمرہ
۱۹۲	رابطہ و شان نزول	۱۸۰	ترجمہ
۱۹۲	﴿تشریح﴾ خاص جانوروں کی حرمت و حلت	۱۸۱	تحقیق و ترکیب
۱۹۲	تقلید کفار اور تقلید فقہی کا فرق	۱۸۱	رابطہ و شان نزول
۱۹۳	اعتدال، اتباع مشائخ اور اکات روحانیہ	۱۸۲	﴿تشریح﴾ صبر کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۰۴	قصاص و دیت کی تفصیل	۱۹۳	ترجمہ
۲۰۴	انسانی مساوات	۱۹۴	تحقیق و ترکیب
۲۰۵	ترجمہ	۱۹۴	رابطہ و شان نزول
۲۰۵	تحقیق و ترکیب	۱۹۴	﴿تشریح﴾ حلال و طیب کس کو کہتے ہیں
۲۰۶	رابطہ و شان نزول	۱۹۵	تمام چیزیں اصل میں حلال ہیں
۲۰۶	﴿تشریح﴾ ترکہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک	۱۹۵	ذبح اضطراری
۲۰۷	وصیت ایک مقدس امانت ہے	۱۹۵	غیر کے نامزد جانوروں کی حرمت
۲۰۷	ترجمہ	۱۹۶	آیت ماندہ سے تائید
۲۰۸	تحقیق و ترکیب	۱۹۶	تفسیر احمدی کا جواب
۲۰۹	رابطہ و شان نزول	۱۹۶	اضطراری حالت اور شرعی رخصت
۲۰۹	﴿تشریح﴾ روزہ کی اہمیت و عظمت	۱۹۶	لذا بذباعت شکر ہوں تو نعمت ہیں
۲۰۹	ایک شبہ اور اس کا جواب	۱۹۷	ترجمہ
۲۰۹	روزہ کے ضروری احکام	۱۹۷	تحقیق و ترکیب
۲۱۰	ترجمہ	۱۹۸	رابطہ و شان نزول
۲۱۱	تحقیق و ترکیب	۱۹۸	﴿تشریح﴾
۲۱۲	رابطہ و شان نزول	۱۹۸	تاریخی شہادت یہ ہے کہ فتنہ فساد کی جڑ ہمیشہ علماء سوء رہیں گے
۲۱۲	﴿تشریح﴾ روزہ کی شروعات میں تدریج	۱۹۹	ترجمہ
۲۱۲	روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص	۱۹۹	تحقیق و ترکیب
۲۱۳	قرآن اور رمضان	۲۰۰	رابطہ و شان نزول
۲۱۳	رمضان اور قبولیت دعاء	۲۰۰	﴿تشریح﴾ اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی
۲۱۳	سبب ادا اور سبب قضاء	۲۰۰	پکی خدا پرستی
۲۱۳	بیماری یا سفر اور روزہ	۲۰۰	چھاپو اب پر
۲۱۳	دعاء کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ	۲۰۱	عورتیں رسول اور نبی نہیں ہوتیں
۲۱۳	قبولیت دعاء کے بارہ میں شبہ	۲۰۱	اصل اعتبار معنی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ
۲۱۳	جوابات		کی ہونی چاہئے
۲۱۵	بعض دعاؤں کی نامقبولیت کیا بعض احکام کے رد کا باعث ہو سکتی ہے؟	۲۰۱	ترجمہ
۲۱۵	ترجمہ	۲۰۲	تحقیق و ترکیب
۲۱۶	تحقیق و ترکیب	۲۰۲	رابطہ و شان نزول
۲۱۷	رابطہ	۲۰۳	﴿تشریح﴾ نفس انسانی کا احترام
		۲۰۴	گناہ کبیرہ سے انسان نایمان سے خارج ہوتا ہے اور نہ کافر

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۳۰	احصاء کی شرح اور اس کے احکام	۲۱۸	شان نزول
۲۳۱	حج کی تین قسمیں اور احکام	۲۱۸	﴿تشریح﴾ روزہ کی پابندیوں میں اعتدال
۲۳۲	ترجمہ	۲۱۸	روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کو خالی رکھنا
۲۳۳	تحقیق و ترکیب	۲۱۸	آیت کے نکات
۲۳۵	ربط و شان نزول	۲۱۹	آیت اعتکاف سے مسائل کا استخراج
۲۳۵	﴿تشریح﴾ ایام حج	۲۱۹	مال حرام
۲۳۵	احترام حج	۲۲۰	ترجمہ
۲۳۵	حقیقی سرو سامان حج	۲۲۰	تحقیق و ترکیب
۲۳۵	کامل اور جامع زندگی	۲۲۰	ربط و شان نزول
۲۳۶	ازالہ غلط فہمی	۲۳۱	﴿تشریح﴾ شمسی حساب کے مقابلہ میں قمری حساب اسلامی ہے
۲۳۶	دنیا مطلوب نہیں ہے	۲۳۱	شمسی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے
۲۳۶	افعال حج	۲۳۱	بعض احکام میں شمسی حساب جائز ہی نہیں
۲۳۶	جمع بین الصلوٰتین	۲۳۲	دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے
۲۳۶	قریش کا غور نسل	۲۳۲	آیت کے نکات
۲۳۶	خرید و فروخت اور حج	۲۳۲	فضولیات کی بجائے ضروریات میں لگنا چاہئے
۲۳۷	وظائف مردانہ اور مشاغل منی	۲۳۳	ترجمہ
۲۳۷	عوام اور خواص کا فرق	۲۳۳	تحقیق و ترکیب
۲۳۸	ترجمہ	۲۳۵	ربط و شان نزول
۲۳۸	تحقیق و ترکیب	۲۳۵	﴿تشریح﴾ مدافعت جنگ
۲۳۸	ربط	۲۳۵	سبب جنگ
۲۳۹	شان نزول	۲۳۶	حرمت قتال
۲۳۹	﴿تشریح﴾ باطل پرست اور اہل حق کا فرق	۲۳۶	مسائل ضروری
۲۳۹	تکبر اور فناء نفس	۲۳۶	کفار عرب کا امتیاز اور خصوصیت
۲۳۹	ترجمہ	۲۳۶	حفاظت جان
۲۴۰	تحقیق و ترکیب	۲۳۶	معنی کو صورت پر ترجیح
۲۴۰	ربط و شان نزول	۲۳۷	ترجمہ
۲۴۰	﴿تشریح﴾ خلاصہ دین	۲۳۸	تحقیق و ترکیب
۲۴۱	بدعت کے خطرناک نقصانات	۲۳۰	﴿تشریح﴾ عمرہ سنت اور حج فرض ہے
۲۴۱	بدعتی، اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرتا ہے	۲۳۰	امام شافعی کی دلیل وجوب
۲۴۱	مقام تسلیم و رضا	۲۳۰	حنفیہ کی دلیل عدم وجوب

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۵۸	اسلامی معتدل احکام	۲۴۱	دریائے خون
۲۵۹	شیعی - معاشرت	۲۴۲	ترجمہ
۲۵۹	لواطت کی برائی اور اس کے احکام	۲۴۳	تحقیق و ترکیب
۲۵۹	بعض شبہات کا ازالہ	۲۴۵	ربط
۲۶۰	ترجمہ	۲۴۵	﴿تشریح﴾ رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے
۲۶۰	تحقیق و ترکیب	۲۴۵	انبیاء کرام علیہم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں
۲۶۱	ربط	۲۴۶	بارگاہ قدس کی رسائی
۲۶۲	شان نزول	۲۴۷	ترجمہ
۲۶۲	﴿تشریح﴾ قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد	۲۴۸	تحقیق و ترکیب
۲۶۲	قسم کی قسمیں اور احکام	۲۴۹	ربط و شان نزول
۲۶۲	تین قسم کی قسم	۲۴۹	﴿تشریح﴾ خیرات کے اول مستحقین غریب اقرباء ہیں
۲۶۲	دلائل طرفین	۲۴۹	فلسفہ جہاد
۲۶۲	ایمان کی اصلاح	۲۵۰	مرتد کی سزا
۲۶۳	ایمان کی قسمیں مع احکام	۲۵۰	مرتد کا فرسے زیادہ مجرم ہے
۲۶۳	ترجمہ	۲۵۱	ترجمہ
۲۶۳	تحقیق و ترکیب	۲۵۱	تحقیق و ترکیب
۲۶۳	ربط و شان نزول	۲۵۳	ربط و شان نزول
۲۶۵	﴿تشریح﴾ نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت	۲۵۳	﴿تشریح﴾ ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار
۲۶۵	احکام حیض	۲۵۴	شراب اور بے کی خرابی
۲۶۵	عورت اور مرد کے خاص حقوق	۲۵۴	مالی اخراجات کا کلی معیار
۲۶۶	ترجمہ	۲۵۵	مسلم اور غیر مسلم الاوارث اور یتیم بچے
۲۶۷	تحقیق و ترکیب	۲۵۵	ترجمہ
۲۶۸	ربط و شان نزول	۲۵۵	تحقیق و ترکیب
۲۶۹	﴿تشریح﴾ طلاق رجعی خلع طلاق مغلطہ کا بیان	۲۵۵	ربط و شان نزول
۲۶۹	طلاق کی تین صورتیں	۲۵۶	﴿تشریح﴾ کافرہ اور کتابیہ عورتوں سے شادی
۲۷۰	بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک	۲۵۶	نکاح سے پہلے نو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق
۲۷۰	طلاق کی تدریج میں شرعی مصلحت	۲۵۷	ترجمہ
۲۷۰	خلع یا مال کے بدلہ طلاق	۲۵۷	تحقیق و ترکیب
۲۷۰	خلع کے احکام	۲۵۸	ربط و شان نزول
۲۷۰	امام شافعی کا اختلاف در بارہ خلع	۲۵۸	﴿تشریح﴾ بحالت حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے راہ روی

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۲۸۳	تحقیق و ترکیب	۲۷۱	احکام حلالہ اور حدیث عید
۲۸۳	ربط	۲۷۱	دین کے ساتھ استخفاف و استہزاء کا انجام
۲۸۳	﴿تشریح﴾ بیوہ کی عدت	۲۷۱	ہزل اور خطا کا فرق
۲۸۳	مطلقہ کے احکام	۲۷۱	نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت
۲۸۴	ترجمہ	۲۷۲	تقاضائے دورانہی
۲۸۵	تحقیق و ترکیب	۲۷۲	ازدواجی زندگی کی روح
۲۸۵	﴿تشریح﴾ میدان جنگ اور وہابی شہر سے بھاگنا حرام ہے	۲۷۲	برائی کا ذریعہ بھی برا ہے اور مباح تشدد نہیں کرنا چاہئے
۲۸۶	مسئلہ تاج	۲۷۳	ترجمہ
۲۸۶	نہجریوں کی تاویل	۲۷۳	تحقیق و ترکیب
۲۸۶	قرضہ جنگ	۲۷۴	ربط
۲۸۸	ترجمہ	۲۷۴	﴿تشریح﴾ احکام پرورش
۲۸۹	تحقیق و ترکیب	۲۷۴	پرورش کے اصول
۲۹۱	ربط	۲۷۴	اناک کی اجرت
۲۹۱	﴿تشریح﴾ واقعہ کاپس منظر	۲۷۴	بچہ کی پرورش کا ذمہ دار
۲۹۲	تاہوت	۲۷۵	دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل
۲۹۲	حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے	۲۷۵	ترجمہ
۲۹۳	پاندیوں کے اعتراضات	۲۷۶	تحقیق و ترکیب
۲۹۳	واقعہ کے مفید نتائج	۲۷۶	ربط
۲۹۴	قرآنی بادشاہتیں	۲۷۷	﴿تشریح﴾ عدت و فوات ابتدائے اسلام میں
		۲۷۷	دربارہ عدت صحابہ کا اختلاف
		۲۷۷	عدت کی حکمت و مصلحت
		۲۷۷	عدت و فوات و طلاق کے احکام
		۲۷۷	مدت عدت کا حساب
		۲۷۸	ترجمہ
		۲۷۹	تحقیق و ترکیب
		۲۸۱	ربط و شان نزول
		۲۸۱	﴿تشریح﴾ مطلقہ عدت کی چار صورتیں
		۲۸۱	جوڑہ دینے کے احکام
		۲۸۱	معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات
		۲۸۲	ترجمہ

پارہ سَقُولُ

سَقُولُ السَّفَهَاءِ الْجَهَّالِ مِنَ النَّاسِ آيِ الْيَهُودِ وَالْمُشْرِكِينَ مَا وَلَّهُمْ آيُ شَيْءٍ صَرَفَ النَّبِيَّ وَالْمُؤْمِنِينَ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا عَلَى اسْتِقْبَالِهَا فِي الصَّلَاةِ وَهِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَالْإِتْيَانُ بِالسَّيْنِ الدَّلَالَةِ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ مِنَ الْأَخْبَارِ بِالْغَيْبِ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۖ آيِ الْجِهَاتِ كُلُّهَا فَيَأْمُرُ بِالتَّوَجُّهِ إِلَى آيِ جِهَةٍ شَاءَ لَا إِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٣٢﴾ دِينَ الْإِسْلَامِ آيِ وَمِنْهُمْ أَنْتُمْ دَلَّ عَلَى هَذَا وَكَذَلِكَ كَمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْهِ جَعَلْنَاكُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ أُمَّةً وَسَطًا خِيَارًا عَدُولًا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّ رُسُلَهُمْ بَلَّغَتْهُمْ وَيَكُونَ الرُّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۗ أَنَّهُ بَلَّغَكُمْ وَمَا جَعَلْنَا صِرَاطَ الْقَبْلَةِ لَكَ إِلَّا الْآلَ الْجِهَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا أَوَّلًا وَهِيَ الْكَعْبَةُ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَيْهَا فَلَمَّا هَاجَرَ أَمَرَ بِاسْتِقْبَالِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ تَأْلُفًا لِلْيَهُودِ فَصَلَّى إِلَيْهِ سِتَّةَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا ثُمَّ حَوَّلَ إِلَّا لِنَعْلَمَ عِلْمَ ظَهْوَرٍ مَنْ يَتَّبِعِ الرُّسُولَ فَيُصَدِّقْهُ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۖ آيِ يَرْجِعْ إِلَى الْكُفْرِ شَكَا فِي الدِّينِ وَظَنَّ أَنَّ النَّبِيَّ فِي حَيْرَةٍ مِنْ أَمْرِهِ وَقَدْ ارْتَدَّ لِذَلِكَ جَمَاعَةٌ وَإِنْ مُحَقَّقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحَذُّوفٌ آيِ وَإِنَّمَا كَانَتْ آيِ التَّوَلِّيَةِ إِلَيْهَا لِكِبَرَةِ شَاقَّةٍ عَلَى النَّاسِ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ۖ آيِ صَلَاتُكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ بَلْ يُثَبِّتُكُمْ عَلَيْهِ لِأَنَّ سَبَبَ نَزْوِلِهَا السُّوَالُ عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ التَّحْوِيلِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ لَرَّءٌ وَفٍ رَحِيمٌ ﴿١٣٣﴾ فِي عَدَمِ إِضَاعَةِ أَعْمَالِهِمْ وَالرَّاقَةَ شِدَّةِ الرَّحْمَةِ وَقُدَمِ الْإِبْلَغِ لِلْفَاصِلَةِ -

ترجمہ:..... اب تو بے وقوف (جاہل) لوگ (یہود و مشرکین) ضرور کہیں گے کہ کس چیز نے ان کو پھیر دیا۔ (آنحضرت ﷺ اور مسلمانوں کو کس چیز نے تبدیل کر دیا) اس قبلہ سے جس کی طرف پہلے متوجہ ہوا کرتے تھے (نماز میں اس کا استقبال کیا کرتے تھے) مراد بیت المقدس ہے اور سین استقبالیہ کا لانا اخبار غیب کی طرف اشارہ ہے) آپ فرمادیتے ہیں مشرق و مغرب سب اللہ کے ہیں (ساری سمیتیں اس کی

ہیں، جس طرف چاہے حکم دے سکتا ہے اس پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے؟ (خدا جس کو (جس کی ہدایت) چاہیں سیدھی راہ (دین اسلام) بتا سکتے ہیں (چنانچہ اے مسلمانو! تم بھی انہی میں ہو جیسا کہ اگلا جملہ "کذلک" اس پر دلالت کرتا ہے) اور ہم نے ایسی ہی (جس طرح تم کو ہدایت دی ہے) تم کو بنادیا ہے (اے امت محمد) نہایت اعتدالی جماعت (بہترین عادل) تاکہ تم لوگوں کے مقابلہ میں (قیامت میں) گواہ بن سکو (کہ انبیاء نے اپنی امتوں کو تبلیغ فرمادی تھی) اور تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ گواہ ہو سکیں (کہ آنحضرت ﷺ نے تم کو تبلیغ کر دی ہے) اور ہم نے نہیں بنایا تھا (نہیں کیا تھا) قبلہ (آپ کے لئے اس وقت سمت) اس جانب کو جس پر آپ (اس سے پہلے) تھے (یعنی کعبہ کہ آنحضرت ﷺ اس کی سمت نماز پڑھا کرتے تھے لیکن جب آپ نے ہجرت فرمائی تو یہودی تالیف قلب کے لئے آپ کو بیت المقدس کے استقبال کا حکم دیا گیا تھا۔ چنانچہ سولہ یا سترہ ماہ آپ نے اس طرف رخ کر کے نمازیں پڑھیں پھر تبدیل ہو گئے) مگر محض اس مصلحت سے کہ ہم کو (ظاہر طور پر بھی) معلوم ہو جائے کہ کون رسول کی اتباع (تقدیق) کرتا ہے اور کون پیچھے ہٹ جاتا ہے (یعنی دین میں شک کرتے ہوئے اور یہ یگانہ کر کے آنحضرت ﷺ دربارہ قبلہ ہجرت میں ہیں مرتد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایک جماعت اس بنیاد پر مرتد بھی ہو گئی) اور یقیناً (ان خفیفہ سے اور اس کا اسم محمد حذف ہے یعنی وانہا ہے) تھا (تحویل قبلہ) بڑا دشوار امر (شاق لوگوں پر)۔ بجز ان لوگوں کے کہ خدا نے (ان کو) ہدایت فرمائی اور اللہ تعالیٰ ایسے نہیں ہیں کہ تمہارے ایمان ضائع کر دیں (یعنی بیت المقدس کی سمت پڑھی ہوئی نمازیں بلکہ تم کو ان پر ثواب عنایت فرمائے گا۔ اس آیت کا سبب نزول تحویل قبلہ سے پہلے وفات شدہ لوگوں کی نمازوں کی بابت دریافت کرنا تھا) واقعی اللہ تعالیٰ لوگوں (مسلمانوں) پر بہت ہی شفیق مہربان ہیں (کہ ان کے اعمال ضائع نہیں ہونے دیئے، ہرافۃ کے معنی شدت رحمت کے ہیں اور باوجودیکہ اس لفظ میں رحیم سے زیادہ مبالغہ ہے صرف رعایت فاصلہ کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔ یعنی قیاس کا متقاضی اگرچہ یہ تھا کہ ترقی من الادنی الی الاعلیٰ کے لحاظ سے رحیم پہلے اور ارافۃ بعد میں ہوتا۔)

تحقیق و ترکیب:..... سیقول یہ آیت دوسری آیت "قد نرئی" سے نزولاً و تلاوۃ دونوں طرح مقدم ہے یا صرف تلاوۃ مقدم ہے اور نزولاً موخر ہے۔ دونوں قول ہیں۔ اول صورت میں صیغہ مستقبل اپنی اصل پر ہوگا اور مقصود پیش گوئی ہوگی تاکہ جواب کے لئے آپ اور مسلمان تیار ہو جائیں اور اعتراض زیادہ ناگوار نہ رہے اور دوسری صورت میں مضارع (معنی) میں ماضی ہوگا۔

من الناس حال ہونے کی وجہ سے موضع نصب ہوگا اور یقول عامل ہوگا۔ ماؤلہم جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ ما استفہامیہ ہے اور ولہم خبر ہے اس کی اصل ولی ہے دوسری چیز کا پہلی چیز کے فوز البعد حاصل ہونا۔

وسطاً درمیانی درجہ بہتر ہوتا ہے جو کچھ آفات ہوتی ہیں وہ زیادہ تر اطراف اور کناروں تک محدود رہتی ہیں۔ اس لئے وسطاً بمعنی اختیار ہے یا بمعنی عدول ہے کیونکہ وسطانی اور مرکزی چیز سب کناروں سے مساوی البعد ہوتی ہے کسی سے قریب کسی سے بعید نہیں ہوتی۔

الجهة حذف موصوف کی طرف اشارہ ہے جو جعل کا مفعول ثانی ہے اور مفعول اول القبلة ہے اول اوہی الکعبۃ یہ رائے ابن جریر کی ہے جو ابن عباس سے نقل کی ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ القبلة التی کنت علیہا سے مراد بیت المقدس ہو۔ بہر حال اول صورت میں قبلہ سے مراد ناخ قبلیہ ہوگا اور دوسری صورت میں منسوخ قبلیہ ہوگا۔ البتہ پہلی صورت میں چونکہ دو مرتبہ نسخ ماننا پڑتا ہے اس لئے علامہ ابن حجر نے دوسری صورت کو اختیار کیا ہے۔

علم ظہور یعنی حق تعالیٰ کافی نفسہ علم تو قدیم ہے لیکن اس کا ظہور حادث ہو سکتا ہے جو یہاں مراد ہے یا یوں کہا جائے کہ اس علم کا متعلق بھی یعنی بعض کا ایمان لانا اور بعض کا کفر اختیار کر لینا۔ یہی الحقیقت حادث ہے مومن یسقط اس میں من فصل کے لئے ہے جیسے واللہ یعلم المفسد من المصلح ہے چونکہ انسان کا حقیقۃ انقلاب علی عقبیہ ناممکن ہے اس لئے جلال محقق نے يرجع الی الکفر

سے معنی مجاز کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ وان کانت، ان مخففہ اور ان نافیہ میں استعمالی فرق یہ ہوتا ہے کہ اول کی خبر پر لایم تاکید آتا ہے اور دوسرے کے بعد لا آتا ہے۔ کانت کی ضمیر قبلہ کی طرف ہے۔ یا وما جعلنا القبلة سے جو ردة اور تحولیہ اور جعلہ بھی جاتی ہے اس کی طرف راجع ہے۔ ایمانکم کی تفسیر صلواتکم کے ساتھ کرنے کی وجہ بتلانے کے لئے جلال متحقق نے سبب نزول کا حوالہ دیا ہے۔

دوف و حیم دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں لیکن اول میں دوف ضرر کے معنی ہیں اور دوسرے میں دوف ضرر اور افضال کے عام معنی ہیں اور دوف ضرر اہم ہوا کرتا ہے اس لئے قرآن کریم میں دوف کو حیم سے پہلے لایا گیا ہے اور جلال مفسر نے دوسرا نکتہ لیسفاصلہ بیان کیا ہے کہ اگرچہ اول بہ نسبت دوسرے کے مبلغ ہے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ترقی من الادنی الی الاعلیٰ ہونی چاہئے جیسا کہا جائے فلاں عالم نحسیر لیکن آیت سابق کا فاصلہ میم ہے اسی کی رعایت سے یہاں حیم کو مؤخر لایا گیا ہے اور فاصلہ کہتے ہیں آیت کے آخری حرف کو جیسے شعر کے لئے قافیہ ہوتا ہے۔

رابطہ:..... نسخ قبلہ کی تمہید جو آیت مانتسخ سے شروع ہو چکی تھی اور آیت ”واذ ابتلی“ میں اس کے بعض اجزاء پر روشنی ڈالی گئی تھی یہاں سے مستقلاً اس مصالح پر کلام کیا جا رہا ہے۔ سب سے پہلے حاکمانہ جواب اور اس کی تمہید میں ان کے جاہلانہ اعتراض کی تصریح ہے اس کے بعد بطور جملہ معترضہ امت محمدیہ کے مدح و منقبت ہے اور پھر سلسلہ کلام تحویل قبلہ کی حکمت کی طرف منتقل ہو گیا ہے۔

شان نزول:..... امام بخاریؒ نے آیت سیقول کے ذیل میں برآء رضی اللہ عنہ کی روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے اور سولہ سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے رہے لیکن اصلی دلی رغبت آپ کی اپنے آبائی قبلہ بیت اللہ کی طرف رہی تو حق تعالیٰ نے آیت قد نری تقلب نازل فرمائی اور ابو اسحق اور عبید بن حمید اور ابو حاتم کی روایت میں آیت سیقول السفہاء کا مزید اضافہ بھی ہے۔

اور آیت کذلک جعلناکم کے شان نزول میں امام احمد وغیرہ نے ابو سعید سے ترجیح کرتے ہوئے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت میں بعض انبیاء علیہم السلام اس حال میں آئیں گے کہ کسی کے ساتھ ایک دو یا اس سے زیادہ متبعین ہوں گے وہ اپنی قوم سے تبلیغ کی تصدیق چاہیں گے لیکن قوم جب انکار کرے گی تو آنحضرت ﷺ اور امت محمدیہ کو اپنی گواہی میں پیش کریں گے چنانچہ یہ امت انبیاء کے موافق گواہی دے گی۔ اصحاب امت سے دریافت کیا جائے گا کہ تم کو کیونکر معلوم ہوا۔ عرض کریں گے کہ رسول اللہ ﷺ کے ذریعہ ان واقعات کی اطلاع ہم کو ہوئی ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ سے مدعا علیہ کے انسداد حرج کے لئے گواہوں کے معتبر ہونے کے متعلق سوال ہوگا آپ ان کی تعدیل و توثیق فرمائیں گے اور معتبر ہونے کی شہادت دیں گے اس پر احکم الحاکمین کے اجلاس سے فیصلہ کر دیا جائے گا۔

وما کان اللہ لیضیع کے شان نزول کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ جی بن الاخطب اور اس کے رفقاء یہود نے مسلمانوں کو مغالطہ میں مبتلا کرنے کی کوشش کرتے ہوئے کہا کہ بیت المقدس کا استقبال و حال سے خالی نہیں ہے اگر ہدایت تھا تو اب تم گمراہی کی طرف ہو گئے ہو اور اگر غلط تھا تو پہلے کیوں گمراہ رہے۔ نیز جن مسلمانوں کا انتقال تحویل قبلہ سے پہلے ہو گیا ان کی تمام نمازیں ضائع اور برباد ہوئیں۔ یہ سن کر کچھ مسلمانوں کو بے چینی ہوئی اور آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾:..... تحویل قبلہ کا حاکمانہ جواب:..... حاصل حاکمانہ جواب کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مشرق و مغرب

اور تمام سمتوں کے مالک ہیں وہ جس سمت چاہیں قبلہ تجویز کر سکتے ہیں کسی کو کیا حق اعتراض ہے اور وہ جس کو راہ ہدایت دکھلاتے ہیں وہ بے چون و چرا اس کے حکم کو قبول کر لیتا ہے خواہ مخواہ کی علتیں ڈھونڈنا نہیں پھرا کرتا اور فی الحقیقت سلامتی اور امن و اطمینان بھی اسی طریقہ میں ہے جس کو ”صراطِ مستقیم“ کہا گیا ہے۔

صراطِ مستقیم: آجکل جو نوخیز طبائع احکام کی علتیں ڈھونڈا کرتی ہیں اور ہر حکم کی فلاحی معلوم کرنے کا جوش طبائع میں موجزن رہتا ہے جن میں سے بعض کی غرض تو احکام شرعیہ کی توہین یا تکذیب اور اس پر اعتراض کرنا ہوتا ہے اور بعض اس حیلہ بہانہ سے عمل کرنے سے جان چرانا چاہتے ہیں اور بعض کی غرض تو بڑی اور بد نیتی نہیں ہوتی لیکن کچھ دقیق اور کافی نہ ہونے کی وجہ سے اکثر نتیجہ بد اعتقادی اور بد دینی ہوتا ہے۔ یہ سب اس طریق ہدایت چھوڑنے کا دراصل نتیجہ ہے۔

امت محمدیہ کی شہادت پر تین شبہات: کذلک جعلناکم کے سلسلہ میں جو روایت پیش کی گئی ہے بظاہر اس پر تین شبہے وارد ہو سکتے ہیں وہ اور ان کے جوابات نقل کئے جاتے ہیں۔ اول یہ کہ انبیاء علیہم السلام چونکہ مقدمہ میں فریق کی حیثیت سے ہوں گے اس لئے باوجود افضل اور زیادہ معتبر ہونے کے امت محمدیہ کی شہادت ان کے حق میں معتبر ہوگی اگرچہ امت ان سے کم درجہ اور کم رتبہ ہوتی ہے۔ دوسرے یہ کہ امت محمدیہ کی شہادت کو یہ کہہ کر رد نہیں کیا جاسکتا کہ جب انبیاء کی بات نہیں مانی گئی تو تمہاری شہادت کیسے مانی جائے گی کیونکہ اجمالی جرح کا حق گواہوں کے متعلق مدعا علیہ کو حاصل نہیں ہوتا اور یہ دونوں باتیں عدالتی معاملات سے بآسانی سمجھ میں آسکتی ہیں۔

تیسرے یہ کہ امت محمدیہ بہت زمانہ بعد میں آنے کی وجہ سے اگرچہ ان واقعات کا معائنہ کئے ہوئے نہیں ہوگی لیکن شہادت کا مدار اصل صحت و یقین پر ہوتا ہے۔ بغیر مشاہدہ کسی اور ذریعہ سے بھی اگر یقین ہو جائے جیسے فوجداری مقدمات میں ڈاکٹری معائنہ جو بلا مشاہدہ کے محض فنی مہارت کے ذریعہ ہوتا ہے۔ جس میں ضربات شدیدہ خفیفہ کو بیان کیا جاتا ہے اور یہ رپورٹ سرکاری طور پر معتبر ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہاں بھی وحی کی قطعیت سے یقین کا حاصل ہونا مشاہدہ حسی سے بے نیاز بنا رہا ہے۔ اس لئے اس کے نامعتبر ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ باقی آنحضرت ﷺ کی جانب سے اللہ تعالیٰ کی تعذیل و توثیق صرف اسناد جرح مدعا علیہ کی وجہ سے ہوگی۔

اعتدالِ امتِ محمدیہ: امت کا معتدل ہونا بایں معنی ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرح ان میں افراط و تفریط نہیں پائی جاتی۔ علیٰ ہذا ان کو احکام بھی معتدل دیئے گئے ہیں۔ افراط و تفریط سے خالی ہیں۔ نہ زیادہ سخت نہ زیادہ نرم۔ اسی طرح یہاں تحویل قبلہ کے موقعہ پر بھی وہ اعتدال پسند رہے ہیں نہ ایسے عامی اور معمولی سمجھ کے کہ اگر حکم کی مصلحت و حکمت سمجھائی جائے تب بھی نہ سمجھ سکیں اور نہ ایسے فلسفی کسا گرلم نہ تلافی جائے تو ایک قدم بھی آگے نہ بڑھیں۔ پس یہ ہر طرح معتدل ہیں۔ اس لئے بڑھے اچھے ہیں۔ بہر حال بیت المقدس کا قبلہ ہونا تو عرب پر گراں تھا اور اس کا منسوخ ہونا یہود کو گراں گزرا اور ان کے پروپیگنڈے سے متاثر ہو کر بعض سادہ لوح مرتد بھی ہو گئے۔

تحویل قبلہ ایک دفعہ ہوئی یا دو دفعہ: اور بعض اہل تفسیر کی رائے ہے کہ مکہ معظمہ میں رہتے ہوئے بھی آپ ﷺ بیت المقدس کا استقبال فرماتے تھے لیکن اس طرح کہ بیت اللہ کو درمیان میں لیتے تھے تا کہ دونوں کا استقبال ہو جائے۔ البتہ ظاہری طور پر لوگوں کو پتہ نہیں چل سکا۔ جب مدینہ تشریف لانا ہوا تو سمتیں مختلف ہونے کی وجہ سے دونوں کا اجتماع نہ ہو سکا۔ اور سولہ سترہ مہینے صرف

بیت المقدس کا استقبال فرماتے تھے۔ مگر دلی منشاء کے مطابق بیت اللہ کے استقبال کے خواہش مند رہے اور چونکہ حقیقت پہلے ہی سے سب باتیں حق تعالیٰ کو معلوم ہوتی ہیں اور بالا جمال اس کا عقیدہ اہل حق رکھتے بھی ہیں لیکن اس واقعہ کے ظہور سے پہلے لوگوں کو علم خداوندی کا حال بالتفصیل معلوم نہیں ہوتا۔ اس لئے علم کے ظہور کی قید کا اضافہ جلال محقق نے فرمادیا ہے کہ اس کے بعد لوگوں پر اس چیز کے علم خداوندی میں ہونے کا حال ظاہر ہو جاتا ہے۔

قَدْ لِلتَّحْقِيقِ نَرَى تَقَلُّبَ تَصَرُّفٍ وَجْهَكَ فِي جِهَةِ السَّمَاءِ السَّمَاءِ مُتَطَلِّعًا إِلَى الْوَحْيِ وَمُتَشَوِّفًا لِلْأَمْرِ بِاسْتِقْبَالِ الْكَعْبَةِ وَكَانَ يَوْذُ ذَلِكَ لِأَنَّهَا قِبْلَةُ إِبْرَاهِيمَ وَلَآئِنَّهُ أَذْغَى إِلَى إِسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَنُؤَلِّفَنَّكَ نُحُولَكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا تَحِبُّهَا قَوْلَ وَجْهَكَ اسْتَقْبِلْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَ نَحْوِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ أَى الْكَعْبَةِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ خِطَابٌ لِلْأُمَّةِ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ شَطْرَهُ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَى اتَّوَلَّى إِلَى الْكَعْبَةِ الْحَقُّ الثَّابِتُ مِنْ رَبِّهِمْ ۖ لِمَا فِى كُتُبِهِمْ مِنْ نَعْبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَنَّهُ يَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿۱۴۳﴾ بِالنَّاءِ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مِنْ امْتِنَالِ أَمْرِهِ وَبِالنَّاءِ أَى الْيَهُودُ مِنْ انْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ وَلَئِنْ لَمْ قَسَمِ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ عَلَى صِدْقِكَ فِى أَمْرِ الْقِبْلَةِ مَا تَبِعُوا أَى لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ ۖ عِنَادًا وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ۖ قَطَعَ لَطْمَعِهِ فِى إِسْلَامِهِمْ وَطَمَعِهِمْ فِى عَوْدِ إِلَيْهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ۖ أَى الْيَهُودُ قِبْلَةَ النَّصَارَى وَبِالنَّعْكِسِ وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ أَلَّتْ يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ الْوَحْيِ إِنَّكَ إِذَا إِنَّ اتَّبَعْتَهُمْ قَرَضًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۴۴﴾ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ أَى مُحَمَّدًا كَمَا لَمْ يَعْرِفُوا آبَاءَهُمْ ۖ بِنَعْبَتِهِ فِى كِتَابِهِمْ قَالَ ابْنُ سَلَامٍ لَقَدْ عَرَفْتُهُ حِينَ رَأَيْتُهُ كَمَا أَعْرِفُ ابْنِي وَمَعْرِفَتِي لِمُحَمَّدٍ أَشَدُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ نَعْتَهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۱۴۵﴾ هَذَا الَّذِى أَنْتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ كَانُوا مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿۱۴۶﴾ الشَّاكِينَ فِيهِ أَى مِنْ هَذَا النَّوعِ فَهُوَ أَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرُ

ترجمہ: یقیناً (قد تحقیق کے لئے) ہم دیکھ رہے ہیں بار بار اٹھانا (گھمنا) آپ کے چہرہ کا آسمان کی طرف۔ انتظار وحی اور استقبال کعبہ کے حکم کے شوق میں اور آپ کو یہ اس لئے مرغوب تھا کہ یہ آپ کا آبائی قبلہ تھا اور عرب کے اسلام لانے میں مؤثر ہوتا اس لئے ہم آپ کو متوجہ کر دیں گے (تحويل کا حکم دے دیں گے) اس قبلہ کی طرف جس کے لئے آپ کی مرضی ہے (آپ پسند کرتے ہیں) اب سے اپنا رخ (نماز میں استقبال) مسجد حرام (کعبہ) کی طرف کیا کیجئے۔ اور تم لوگ (خطاب امت کو ہو) جہاں کہیں بھی ہو کرو کر لیا کرو اپنے چہروں کو (نماز میں) مسجد حرام کی جانب اور یہ اہل کتاب بھی یقیناً جانتے ہیں کہ یہ (تحويل قبلہ کا حکم) بالکل ٹھیک

(ثابت) ہے۔ ان کے پروردگار کی جانب سے (ان کی کتابوں میں آنحضرت ﷺ کے اوصاف کے سلسلہ میں یہ لکھا ہوا ہے کہ آپ تھوہل قبلہ کریں گے) اور اللہ تعالیٰ ان کی کاروائیوں سے کچھ بے خبر نہیں ہیں (يعلمون تاکہ کے ساتھ ہے یعنی مومنین کا اعتقاد امر مراد ہے اور یا کے ساتھ ہے تو یہود کا انکار قبلہ مراد ہے) اور اگر (اس میں لام قسمیہ ہے) آپ اہل کتاب کے سامنے تمام دلائل پیش کر دیں گے (قبلہ کے سلسلہ میں اپنی صداقت پر) جب بھی یہ قبول نہیں کریں گے (تقلید نہیں کریں گے) آپ کے قبلہ کو (عناد کی وجہ سے) اور آپ بھی ان کے قبلہ کی تقلید نہیں کر سکتے (اس میں ان کے اسلام سے آپ کو ناامید کرتا ہے اور ان کی امید کو آپ کے رجوع سے منقطع کرنا ہے) اور ان میں آپس میں بھی بغض ایک دوسرے کے قبلہ کا اتباع نہیں کرتے (یعنی یہود قبلہ نصاریٰ کا اور نصاریٰ قبلہ یہود کا) اور آپ اگر ان کے نفسانی خیالات کی پیروی کرنے لگے (جس کی طرف یہ آپ کو بلارہے ہیں) آپ کے پاس علم (وحی) آجانے کے بعد تو آپ یقیناً اس وقت (کہ بالفرض آپ ان کا اتباع کر بیٹھیں) ظالموں میں شمار ہونے لگیں گے۔ جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ (رسول اللہ ﷺ کو) ایسا پہچانتے ہیں جس طرح اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں (آپ کی تعریف سے جو ان کی کتابوں میں لکھی ہوئی ہے۔ عبد اللہ بن سلام کا بیان ہے کہ میں نے آپ کو دیکھتے ہی پہچان لیا تھا جس طرح اپنے بیٹے کی شناخت کر لیتا ہوں بلکہ آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹے کی شناخت سے بھی بڑھ کر ہے بخاری کی یہ روایت ہے) اور بعض ان میں سے ایسے ہیں کہ کتمان حق کرتے ہیں (دراہہ آپ کی نعت کے) باوجود یکہ وہ خوب جانتے ہیں (کہ آپ جس طریقہ پر ہیں وہ حق منجانب اللہ (ثابت) ہے۔ سو ہرگز آپ شک و شبہ میں پڑنے والوں سے مت ہو جائیے (اس میں شبہ کرنے والوں سے نہ ہو جائیے۔ یعنی آپ اس قسم میں شمار ہی نہ ہو جائیے اس لئے یہ طریقہ لفظ لا نتمتہ سے زیادہ بلند ہے۔)

تحقیق و ترکیب:..... قد یہاں تقلیل کے لئے ماننا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایک دفعہ نگاہ اٹھانے والے کو مقلب البحر نہیں کہا جاتا۔ البتہ قد تحقیق لینا صحیح ہے۔ تولیۃ جب کہ خود متعدی بہ و مفعول ہو تو فلنو لینک کے معنی یا فلنملنک کے ہوں گے۔ یا فلنملنک تلی جھٹھا کے ہوں گے اور اگر متعدی بیک مفعول ہو تو اس کے معنی صرف عن الشئ یا صرف الی الشئ کے ہوں گے اول حق تعالیٰ نے وعدہ فرمایا پھر اگلے جملہ میں ول سے حکم صادر فرمادیا۔ اس میں دوہری الذت و سرور مقصود ہے۔

شطر بمعنی نصف و جزو شے اور جہت کے معنی میں آتا ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے الطهور شطر الایمان۔ الکعبۃ کعب اور چوکور چیز کو کہتے ہیں۔ چونکہ یہ مکان چوکور ہے اس لئے تسمیۃ الحاط باسم الحیط کے طور پر اس کو کعبہ کہنے لگے۔ علامہ زکشریؒ کی رائے یہ ہے کہ کعبہ کی بجائے ”مسجد الحرام“ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ قریب رہنے والوں کے لئے تو عین کعبہ کا استقبال ضروری ہے۔ لیکن دور والوں کے لئے یہ توسع کیا گیا ہے کہ اگر بجائے عین کعبہ مسجد حرام کا استقبال کر لیا جائے جس کو جہت کعبہ کا استقبال کہتے ہیں اور وہ پہلے سے زیادہ وسیع ہے تب بھی جائز ہے۔ جس کی شناخت کی آسان صورت یہ ہے کہ مصلیٰ کی نگاہ سے اگر خط مستقیم فرض کیا جائے اور اس پر دوسرا خط مستقیم کعبہ پر سے مرو کر تا ہوا کھینچا جائے تو زوایہ قائمہ بن جائے تو یہ علامت ہوگی درستی جہت کی۔ یہی مذہب ہے امام ابوحنیفہؒ، امام احمدؒ کا اور شوافع نے بھی اس کو ترجیح دی ہے اور شرح السنہ میں لکھا ہے کہ مسجد حرام کی مراد میں اختلاف ہے۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل مسجد حرام کے لئے بیت اللہ کا مصداق اور اہل حرم کے لئے مسجد حرام اور بیرونی لوگوں کے لئے پورا حرم مسجد حرام ہے۔ اور بعض کی رائے میں مسجد حرام سے مراد صرف کعبہ ہے اور بعض کے نزدیک سب کے لئے پوری مسجد حرام اور بعض کے نزدیک پورا حرم ہے۔ کعبہ اور قبلہ سے مراد فقہاء کے نزدیک اتنے حصے کی فضا اور جو آسمان سے لے کر زمین تک ہے صرف تعمیر اور

دیواروں کا مجموعہ مراد نہیں ہے۔

قطع لطمعہم پہلی دونوں جملوں پر ان دونوں وجود کو لطف و نشر مرتب کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ ولسن ایتیت کا عطف وان الذین پر ہے اور وصال اللہ الخ جملہ معترضہ ہے۔ الظالمین اس میں اتباع حق پر برا بیچنے کرنا ہے اور اتباع ہوئی کرنے والے اور ترک دلیل کرنے والے کے لئے سخت و جھمکی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ بظاہر خطاب آپ ﷺ کو ہے مگر سنانا امت کو ہے۔

کما یعرفون کا ف محل نصب میں ہے مقصد مدح و ف کی نعمت ہونے کی وجہ سے یا بنا پر ضمیر سے حال ہونے کے یہ سہو یہ کاندہب ہے پہلی صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی معرفۃ کائنۃ مثل معرفۃ ابناء ہم اور دوسری صورت میں اس طرح ہوگی یعرفونہ المعرفۃ مماثلۃ لمعرفۃہم ابناء ہم اور کما میں ماضی ہے۔ اسی معرفۃ ابناء ہم علامہ آؤق کی رائے یہ ہے کہ یہاں معرفۃ عقلیہ کو معرفت حسیہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور جامع عدم اشتباہ ہے۔ یعرفونہ کی ضمیر آنحضرت ﷺ کی طرف جلال محقق نے راجع کی ہے اگرچہ مرجع کا ذکر صراحتاً پہلے نہیں تھا لیکن فوائد کلام سے سمجھ میں آ سکتا ہے۔
الحق من ربک جملہ مستاتفہ ہے الحق مبتدأ اور من ربک خبر ہے۔

رابطہ: حاکمانہ جواب کے بعد یہاں سے تین حکیمانہ جوابات کا سلسلہ شروع ہو رہا ہے۔ اول آیت میں پہلی حکمت کا بیان ہے۔ دوسری آیت ولسن ایتیت الخ میں اہل کتاب کا عناد قبلہ کو نہ ماننا اور تیسری آیت میں اسی طرح عناد آنحضرت ﷺ کو نہ ماننا بیان کیا جا رہا ہے۔ حالانکہ دونوں باتیں دل سے حق جانتے ہیں۔

شان نزول: انسانی کی روایت میں ابوسعید بن المعلی سے یہ ہے کہ ایک دفع صبح کے وقت فرماتے ہیں کہ ہمارا گھر مسجد نبوی پر ہوا تو ہم نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر تشریف فرما ہیں۔ ہم نے خیال کیا کہ خبر کوئی نئی بات پیش آئی ہے۔ چنانچہ آپ نے آیت قد سری ثقلب وجہک الخ تلاوت فرمائی۔ میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آنحضرت ﷺ کے منبر سے اترنے سے پہلے ہمیں دو گانا ادا کر لینا چاہئے۔ تاکہ سب سے اول تحویل قبلہ کی تعمیل کرنے والے ہم ہوں۔ چنانچہ ہم نے دو گانا ادا کیا اور آپ نے اتر کر لوگوں کو ظہر پڑھائی۔ اس باب میں تحویل قبلہ کی جو روایت مشہور ہے کہ آپ نماز ہی کی حالت میں گھوم گئے، تو روح المعانی میں اس کو غیر صحیح لکھا ہے۔ بہر حال نصف رجب کو پیر کے دن ہجرت سے چھ ماہ بعد تحویل قبلہ کا حکم ہوا اور آیات نازل ہوئیں۔ بقول صاحب التقان ابن عباسؓ کے قول پر یہ آیت پہلی آیت فایسما تولوا کے لئے ناخ ہوگی اور دوسرے حضرات کے نزدیک ایسا نہیں ہے بلکہ دونوں آیات معمول بہا ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

﴿تشریح﴾: تحویل قبلہ کے حکیمانہ جوابات: (۱) تحویل قبلہ کی پہلی مصلحت کا حاصل یہ ہے کہ آپ کی خوشنودی مزاج چونکہ ہم کو ملحوظ ہے اس لئے اس کی رعایت بھی ہم نے کی ہے۔ اس سے آپ کی شان مرادیت کا پتہ چلتا ہے کہ محبوب رب العالمین ہیں۔ باقی خود آپ کی اس خوشی کی وجہ یہ ہوگی کہ چونکہ مجملہ علامات نبوت کے ایک علامت آپ کے لئے تحویل قبلہ کا ہونا تھا۔ اس لئے طبعاً اس سے رغبت و محبت آپ ﷺ میں پیدا کر دی گئی تھی۔ آگے ولسن ایتیت الخ میں یہ بتانا ہے کہ اہل کتاب کا تحویل قبلہ پر اعتراض کرنا محض تعصب اور گروہ بندی کا نتیجہ ہے۔ اگر ان میں حق پرستی ہوتی تو خود وہ قبلہ کے بارہ میں اس طرح کیوں دست و مریاں ہوتے کہ یہودی مسلمانوں کا قبلہ نہیں مانتے اور عیسائی یہودیوں کے قبلہ کے منکر ہیں۔ اس طرح دونوں کا قبلہ ایک بیت المقدس ہوتے ہوئے بھی گویا ایک نہیں ہے۔ ایک کی سمت مشرق ہے اور دوسری کی سمت مغرب ہے۔ جب صورت حال یہ ہوتی ہے

لوگوں کے اتفاق و اختلاف سے قطع نظر کر لینی چاہئے جنہوں نے حق سے بالکل ایک قلم کنارہ کشی کر لی ہو۔

آنحضرت ﷺ کی شناخت بیٹوں سے بھی زیادہ ہے:..... الذین اتینہم الخ کے سلسلہ میں مفسر نے جو شان نزول بیان کیا ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ بیوی میں تو خیانت کا احتمال بھی ہے جس سے بیٹا ہونے میں شبہ ہو سکتا ہے لیکن آپ ﷺ کی نبوت میں تو اتنا بھی شبہ نہیں ہے۔ اس میں ایک اعتبار سے اہل علم کو اور ایک لحاظ سے غیر اہل علم کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ مشبہ بہ یعنی بیٹا ہونا جب یقینی نہیں ہے تو مشبہ یعنی رسول اللہ کی معرفت کیسے یقینی ہو سکتی ہے؟ کیونکہ مشبہ مشبہ بہ کے مقابلہ میں کمزور ہوا کرتا ہے تو یہاں مشبہ کا یقینی ہونا بہت ہی سست ہو گیا۔ جواب یہ ہے کہ یہاں بیٹے کا بیٹا ہونا ملحوظ نہیں ہے بلکہ بیٹے کی صورت ملحوظ ہے یعنی بیٹے کی صورت دیکھ کر اس کے شناخت کرنے میں کوئی تاثر نہیں ہوگا۔ ہزاروں کے مجمع میں بھی کھڑا ہو صورت دیکھتے ہی شناخت کر لیا جائے گا اور چونکہ بیٹوں سے ربط ضبط بہ نسبت بیٹیوں کے زیادہ ہوتا ہے جو معرفت میں ذیل ہے اس لئے بنات کو ذکر نہیں کیا گیا بلکہ اپنی ذات سے بھی زیادہ بیٹوں کی معرفت ہوتی ہے کیونکہ نفس ہیولانی کے مرتبہ میں انسان پر ایسا وقت آتا ہے کہ اس کو اپنی خبر نہیں ہوتی۔ بخلاف بیٹوں کے وہاں اس کی نوبت نہیں آتی اس لئے معرفت نفس کو بھی مشبہ بہ نہیں بنایا گیا۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب:..... الحق من ربك کا حاصل یہ ہے کہ کسی بات کا حق ہونا ہی حقانیت کی سب سے بڑی دلیل ہے کیونکہ حق کی معنی قائم و ثابت رہنے کے ہیں اور جو بات خود قائم و ثابت رہنے والی ہو اس کے لئے قیام ثبات سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہو سکتی ہے۔

اور فلا تکونن میں خطاب آپ کو ہے مگر سنانا دوسروں کو ہے یا یوں کہا جائے کہ بعض دفعہ کلام میں مخاطب کی خصوصیت پیش نظر نہیں ہوتی بلکہ مقام کی اہمیت اور خصوصیت جتلانا ہوتا ہے۔ یہاں بھی شک و شبہ کافی نفع قابل اعتبار ہونا ظاہر کیا گیا ہے۔ یا پھر وہی قانون کی خوبی کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی نظر میں عام و خاص سب برابر ہیں۔ یعنی جب ہم آپ تک کو یہ بات کہہ رہے ہیں تو دوسرے کس قطار میں ہیں۔ اس میں مبالغہ پیدا ہو گیا ہے۔

وَلِكُلِّ مِنَ الْأُمَمِ وَجْهَةٌ قَبْلَةٌ هُوَ مُوَلِّيُهَا وَجْهَهُ فِي صَلَاتِهِ وَفِي قِرَاءَةِ مُوَلَّاها فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ط
بَادِرُوا إِلَى الطَّاعَاتِ وَقُبُولِهَا أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا ط يَجْمَعُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَجَازِيَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۵۸﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ لَسْفِرُ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ط وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۵۹﴾ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ تَقَدَّمَ مَثَلُهُ وَكَرَّرَهُ لِيَهَيِّئَ تَسَاوِي حُكْمِ السَّفَرِ وَغَيْرِهِ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ط وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ كَرَّرَهُ لَلتَّأَكِيدُ لِلسَّلَايِكُونِ لِلنَّاسِ الْيَهُودِ أَوِ الْمُشْرِكِينَ عَلَيْكُمْ حِجَّةٌ أَى مُجَادَلَةٌ فِي التَّوَلَّى إِلَى غَيْرِهَا أَى لِيَتَنَفَّى مُجَادَلَتُهُمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ يَحْجِدُ دِينَنَا وَيَتَّبِعْ قِبَلَتَنَا وَقَوْلِ الْمُشْرِكِينَ يَدْعِي مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ وَيُخَالِفُ قِبَلَتَهُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ

بِالْعُسَادِ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا نَحْوَلُ إِلَيْهَا إِلَّا مَيْلًا إِلَى دِينِ آبَائِهِمُ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٌ وَالْمَعْنَى لَا يَكُونُ لِأَحَدٍ عَلَيْكُمْ كَلَامٌ إِلَّا كَلَامٌ هَؤُلَاءِ فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَافُوا جِدَالَهُمْ فِي التَّوَلَّى إِلَيْهَا وَاحْشَوْنِي بِامْتِنَالِ أَمْرِي وَلَا تَيْمُ عَطْفٌ عَلَى لِفَلَا يَكُونُ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ بِالْهُدَايَةِ إِلَى مَعَالِمِ دِينِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۵۱﴾ إِلَى الْحَقِّ كَمَا أَرْسَلْنَا مُتَعَلِّقٌ بِأَتَمِّ أَيْ اِتِّمَامًا كَاتِمًا بِأَرْسَالِنَا فَيُكْمَرُ رَسُولًا مِنْكُمْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا الْقُرْآنَ وَيُزَكِّيْكُمْ يُطَهِّرُكُمْ مِنَ الشِّرْكِ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۱۵۲﴾ فَادْكُرُونِي بِالصَّلَاةِ وَالنَّسِيحِ وَنَحْوِهِ أَذْكُرْكُمْ قِيلَ مَعْنَاهُ أَجَارِيْكُمْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ اللَّهِ مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَالٍ ذَكَرْتُهُ فِي مَالٍ خَيْرٌ مِنْ مَلِكٍ وَاشْكُرُوا لِي نِعْمَتِي بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوا ﴿۱۵۳﴾ بِالْمَعْصِيَةِ

ع ۲

ترجمہ:..... اور ہر ایک کے لئے (امتوں میں سے) ایک ایک جانب (قبلہ) رہا ہے جس کی طرف وہ پھیرتا رہا ہے (اپنا رخ نماز میں اور ایک قرأت میں مولا ہا ہے) اس لئے اے مسلمانو! تم بھی نیک کاموں میں بھاگ دوڑ کرو (نیک کام کرنے اور ان کے قبول کرنے میں تگاپو سے کام لو) تم خواہ کہیں بھی ہو گے اللہ سب کو اکٹھا کر لیں گے (قیامت میں جزائے اعمال کے لئے سب کو جمع کر لیں گے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر کام پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں جہاں کہیں بھی آپ (سفر میں) تشریف لے جائیں تو اپنا رخ مسجد حرام کی طرف رکھا کیجئے اور یہ بالکل صحیح ہے۔ مخائبہ اللہ اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے اعمال سے قطعاً بے خبر نہیں ہیں لا یعلمون کی قرأت تا اور یا کے ساتھ ہے۔ اس جیسی آیت پہلے گزر چکی ہے اور سفر و حضر کا حکم برابر کرنے کے لئے دوبارہ اس حکم کو بیان کیا گیا ہے) اور جہاں کہیں بھی باہر تشریف لے جائیں تو اپنا رخ مسجد حرام کی جانب کر لیا کیجئے اور تم لوگ جہاں بھی ہوں اپنا رخ مسجد حرام کی طرف کر لیا کرو (مکرر حکم تاکید کے لئے لائے ہیں) تاکہ لوگوں (یہود یا مشرکین) کو تمہارے لئے خلاف جہت کا موقع نہ رہے (دوسری طرف تمہارا رخ پھرنے پر زور نہ دیں، یعنی اب وہ تمہارے خلاف یہ جہت بازی ہی نہ کر سکیں، کہ یہود کہنے لگیں کہ آپ ہمارے قبلہ کا اتباع کرتے ہیں مگر دین کی مخالفت کرتے ہیں یا مشرکین کو کہنے کا موقع ملے کہ ایک طرف ملت ابراہیمی کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہو اور دوسری طرف ان کے قبلہ کا خلاف بھی کرتے ہو) البتہ جو لوگ ان میں بالکل ہی بے انصاف ہیں، ظلم پسند ہیں وہ تو اب بھی کہیں گے آپ محض اپنے آبائی دین کی طرف جانا چاہتے ہیں۔)..... اندیشہ نہ کیجئے (کہ آپ تحویل کے سلسلہ میں ان کی کٹ چٹکی کا فکر کرنے لگیں) اور مجھ ہی سے (میرے حکم کی اطاعت کر کے) ڈرتے رہو۔ اور ایک منشاء یہ ہے کہ تکمیل کرواں (لنلا یكون پر اس کا عطف ہو رہا ہے) اپنی نعمت کی تم پر (جو دوبارہ ہدایت احکام دین کے ہے) اور اس کے لئے (راجحی کی طرف) تم ہدایت یافتہ ہو جاؤ جس طرح بھیجا ہم نے (یہ متعلق ہے اتم کے تقدیر عبارت اس طرح ہے اتم اتماساً کاتمامہا بار سالنا) تم لوگوں پر ایک رسول (محمد ﷺ) ہیں جو تم ہی میں سے ہیں اور تلاوت کرتے رہتے ہیں تم پر ہماری آیات (قرآن) اور تمہارا تزکیہ (شرک سے پاک صاف) کرتے رہتے ہیں اور تم کو تعلیم دیتے رہتے ہیں کتاب (قرآن) کی اور فہم کی باتوں کی (اس کے احکام کی) اور تم کو ایسی باتیں سکھلاتے رہتے ہیں جن کی تم کو خبر نہیں تھی۔ ان نعمتوں پر مجھ کو یاد کرو (نماز و تسبیح وغیرہ سے) میں تم کو یاد رکھوں گا اور جس نے میرا ذکر اپنی مجلسوں میں کیا میں اس سے بہترین مجلس میں اس کا تذکرہ کروں گا) اور میری (نعمت کی) شکر گزاری (بشکل

اطاعت) کرو اور میری ناشکری (بشکل نافرمانی) نہ کرنا۔“

تحقیق و ترکیب:..... لکل وجہ یہ گویا قبل کے دعویٰ کا نتیجہ اور تفصیل ہے کہ قبلہ کے سلسلہ میں خود ان میں آپس کا اختلاف ہے۔ وجہ مصدر بمعنی توجہ یا اسم مکان ہے۔ اس لئے واؤ کا ثابت رہنا قیاسی ہوگا۔ اور جب کہ بروزن عِدۃ اور رِقۃ مصدر ہو تو واؤ خلاف قیاس ہوگا۔ اصل پر دلالت کرنے کے لئے جلال محقق نے قبلہ سے تفسیر کر کے اس کے مکان ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ فاستبقوا مفسر علامؒ نے اس کے منصوبہ بزرع الحافض ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بات بکم یعنی قیامت کے روز حق و باطل اور حق و مبطل کے درمیان فیصلہ کرنے کے لئے اللہ تم سب کو جمع کریں گے یا یہ معنی ہیں کہ تم مختلف سمتوں سے بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھو گے لیکن حق تعالیٰ شمال، جنوب، مشرق، مغرب سب طرف کی نمازوں کو ایک ہی رخ پر تصور فرمائیں گے۔

من حیث میں من ابتدائیہ ہے کیونکہ کہ اصل فعل مشی میں امتداد ہوتا ہے۔ ومن حیث خروجت ای من ای بلد خروجت لیسفر۔ للناس میں الف لام سے یہود و نصاریٰ کی طرف اشارہ ہے۔ حجة کے بعد جادلہ سے تفسیر کرنا اس طرف مشیر ہے کہ یہ واقعی حجتہ نہیں تھی بلکہ حجتہ کی طرف اس کی کثرت حجتی کو استعمال کریں گے۔ میلہ یعنی محض طبعی محبت سے اپنے شہر کی طرف رخ کرنا چاہتے ہیں اگر حق کا اتباع مقصود ہوتا تو قبلہ انبیاء (بیت المقدس) کا اتباع کرتے۔ عطف علی لئلا یكون یا اس کا معطوف علیہ محذوف ہو۔ ای و امرتکم اتمام النعمة علیکم یا لعلہ مقدرہ پر عطف ہوگا۔ ای اخشونی لحفظکم عنہم ولا تم پہلی صورت میں چونکہ محذوف ماننا نہیں پڑتا۔

کما ارسلنا کاف ما قبل سے متعلق ہے۔ ای ولا تم نعمتی علیکم فی الآخرة بالثواب کما اتممتها علیکم فی الدنيا یا متعلق بالبعد بھی ہو سکتا ہے۔ ای کما ذکرتمکم بارسال الرسول فاذکرونی بالطاعة اس صورت میں تہتدون پر وقف کیا جائے گا۔ پہلی صورت میں وقف نہیں ہوگا حکمتہ یہ ذکر خاص بعد العام ہے۔

ربط:..... آیت وَلِکُلِّ الْخِیْلِ تَحْوِیلٌ کی دوسری حکمت کا اور آیت وَمَنْ حِیْثُ خَرَجْتَ الْخِیْلِ تَحْوِیلٌ جواب ارشاد ہے اور آیت کما ارسلنا میں دعائے ابراہیمی کا ظہور پزیر ہونا بیان کیا گیا ہے۔ پھر ان تمام نعمتوں پر اظہار تشکر کا حکم دیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... لباب القول میں ابن جریر نے تخریج کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جب تحویل قبلہ فرمایا تو مشرکین مکہ کہنے لگے کہ محمد ﷺ دین کے باب میں متحیر معلوم ہوتے ہیں۔ ہمارے قبلہ کی طرف ان کا متوجہ ہونا یہ دلیل ہے۔ اس بات کی وہ ہم کو اپنے زیادہ صحیح راستہ پر سمجھنے لگے ہیں۔ اس لئے امید رکھنی چاہئے کہ وہ ہمارے دین کو بھی اختیار کر لیں گے۔ اس پر آیت لئلا یكون للناس الْخِیْلُ نازل ہوئی تو اس روایت پر ظالمین سے مراد یہ لوگ ہوں گے اور جلال محقق نے مشرکین اور اہل کتاب دونوں کے اقوال پیش کئے ہیں یعنی دونوں ظالم کا مصداق ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... تحویل قبلہ کا حکیمانہ جواب (۲):..... دوسری حکمت کا حاصل یہ ہے کہ جس طرح ہر قوم کا ایک مذہب ہی قبلہ رہا ہے۔ مسلمان ایک عظیم الشان قوم کی حیثیت سے بھی اگر صاحب قبلہ ہوں تو وجہ شکایت کیا رہ جاتی ہے اور کوئی اس قدر اہم اور غیر معمولی بات نہیں ہے کہ جس کی وجہ سے ہم دن اور ہمہ وقت تم سب اسی دھندہ میں گھرے ہو۔ مسلمانوں کو چاہئے کہ جو حقیقی کارِ خیر ہوں ان کے انصرام و اہتمام میں لگ جائیں کہ تمہیں بڑے بڑے کام کرنے ہیں۔

حکیمانہ جواب (۳):..... تیسری حکمت مشتمل ہے کئی پہلوؤں پر مثلاً (۱) اس میں مخالفین کی وجہ قطع کرنی ہے اور پچھلے کتابوں کی پیش گوئی کو دوبارہ تحویل قبلہ پورا کرنا ہے۔ (۲) اتمام نعمت۔ (۳) تکمیل ہدایت چونکہ قبلہ کا معاملہ نہایت اہمیت اختیار کر چکا تھا اور اس میں مخالفین نے بڑی دلچسپی کا ثبوت دیا تھا اور علاوہ ازیں اس کے بعض جزئی احکام خاصہ میں گنجائش شبہ بھی تھی اس لئے جواب میں طول بیانی سے کام لیا گیا ہے اور حاکمانہ اور حکیمانہ جواب دیا۔ پھر حکیمانہ جواب میں بھی مصلحت در مصلحت کا اظہار ہوا۔ پھر تحویل قبلہ میں بحالت حضر جہت جنوب کی مقصودیت کا شبہ مدینہ طیبہ میں رہ کر ہو سکتا تھا اور سفر کا موقع زیادہ شبہ کا تھا کہ ممکن ہے منزل کا حکم اور ہوراء کا حکم دوسرا۔ یا یہ کہ حکم آپ کے ساتھ خاص ہے یا سب کے لئے عام اسی طرح چونکہ اسلام میں یہ پہلا فتح تھا جو مسلمانوں کے لئے ایک نئی چیز تھی اور مخالفین کے لئے فتنہ پردازی کا بہانہ، ان چند در چند وجوہ سے کئی کئی پہلوؤں سے اس پر روشنی ڈالی گئی اور حکم کو مکرر بیان کیا گیا۔

عالمگیر نبی کا قبلہ مرکزی اور بین الاقوامی ہے:..... حضرت ابراہیم کا اقوام عالم کی امامت سے سرفراز ہونا۔ ام القرئ مکہ معظمہ میں عبادت گاہ کعبہ کی تعمیر کرنا اسے مقدس وقت میں امت مسلمہ کے ظہور کی الہامی دعا کرنا خود اپنے اور اپنی اولاد کے لئے ایک مذہب حق اسلام کا انتخاب کر کے اس کی وصیت کرنا وقت موعود پر پیغمبر اسلام کا ظہور اور ان کی تعلیم و تربیت سے ایک بہترین امت کا رونما ہو جانا اور سارے عالم کی ہدایت و تعلیم اس کے سپرد ہونا اور اس کی روحانی ہدایت کے لئے ایک مرکز کا ہونا جو قدرتی طور پر عبادت گاہ کعبہ ہی ہو سکتا تھا۔ کیونکہ یورپ، ایشیاء، افریقہ کا مرکزی حصہ یہی ام القرئ ہے۔ جس کو کہ ”ناف ارض“ کہا گیا ہے۔ چنانچہ تحویل قبلہ سے اس کی مرکزیت کا اعلان کر دیا گیا اور پیروان حق کو بتلادیا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم کے عمل حق نے جو نبی بویا تھا وہ بار آور ہو گیا ہے۔ اب وہ بہترین امت تم ہو اور عالمگیر نبی آنحضرت ﷺ ہیں جن کو بین الاقوامی مشن کی رو سے ایک مرکزی قبلہ دیا گیا ہے اور آنحضرت ﷺ ان ہی جملہ اوصاف کے حامل ہیں جن خصوصیات کا خاکہ ان کے جد امجد نے کھینچا تھا۔

بنائے ابراہیمی کا حقدار ابن ابراہیم ہی ہو سکتا ہے:..... کعبہ اگر بنائے ابراہیمی ہے تو یہ نبی ابن ابراہیم ہیں۔ اس بناء کے قبول ہونے اور اس ابن کے رسول ہونے کا جو خواب انہوں نے دیکھا تھا آج دنیا اس کی تعبیر اپنی آنکھوں سے دیکھ رہی ہے۔ اس لئے امام عالم کے صاحبزادہ کو امام القبلین بنایا جا رہا ہے۔ اس لئے پیروان قرآن کو دعوت عمل دی جا رہی ہے کہ ان نعمتوں کا شکر بجالاتے ہوئے سرگرم عمل ہو جاؤ اور جو طالب حق ہو اس کی اصلاح کرو۔ لیکن قرآن سے جب معترض کا معاند ہونا ظاہر ہو جائے تو اس کو جواب دینا اور اس کے درپے ہونا حاصل ہے۔ بنائے کعبہ کے لئے کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا
دَعَانُمُ أَغْرُوا طُولُ

قبلہ عشاق:..... آیت و لکھل و جہۃ سے بعض عارفین نے لوگوں کے احوال و افعال میں متفاوت ہونے کی حکمت و مصلحت مستنبط کی ہے۔ حدیث کمال میسر لما خلق لہ بھی اس کی مؤید ہے۔ یہ سب طرق ہیں جن سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو آباد رکھنا چاہتے ہیں ان کے شہون و مراتب مختلف اور مراتب اسماء متفاوت ہیں۔ ان میں سے جو سب سے احسن ہو اس کا اہتمام کرنا چاہئے اور بعض نے اس کی تاویل میں کہا ہے کہ ہر شخص کا قبلہ جدا ہے۔ مقررین کا قبلہ عرش اعظم ہے اور روحانین کا کرسی اور ملائکہ کا بیت المعمور اور انبیائے سابقین کا بیت المقدس اور آنحضرت ﷺ کا جسمانی قبلہ بیت اللہ اور روحانی قبلہ ذات حق ہے۔

سیر سلوک کی انتہاء نہیں ہے:..... لعلکم تہتدون میں ہدایت یافتہ لوگوں کو خطاب کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ ترقی کی کوئی انتہاء نہیں ہوتی سیر الی اللہ کے بعد سیر فی اللہ ہے۔

شرفِ صحبت:..... و یعلمکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم کتاب و حکمت کے بعد ایک باب اور بھی ہے جو صالحین کی صحبت سے حاصل ہوتا ہے۔

ذکرِ کرا حقیقی ثمرہ:..... فاذکرونی اذکرکم ذکر اللہ کا اصلی اور حقیقی ثمرہ یہی ہے کہ حق تعالیٰ ملنقت اور متوجہ ہوں۔ سالک اور ذاکر اگر اس کو پیش نظر رکھے تو تشویش سے محفوظ رہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا عَلَى الْآجِرَةِ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْبَلَاءِ وَالصَّلَاةِ حَصَّهَا بِالذِّكْرِ لِتَكْرِرَهَا وَعَظَمَهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۱۵۳﴾ بِالْعَوْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ هُمْ أَمْواتٌ بَلْ هُمْ أَحْيَاءُ أَرَوَاهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ خُضِرَ تَسْرُحُ فِي الْجَنَّةِ خَيْثُ شَاءَتْ حَدِيثُ يَذَلُّكَ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۱۵۴﴾ تَعْلَمُونَ مَا هُمْ فِيهِ وَلَنْبَلُونَكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ لِلْعَذَابِ وَالْجُوعِ الْقَحْطِ وَنَقْصِ مِّنَ الْأَمْوَالِ بِالْهَلَاكِ وَالْأَنْفُسِ بِالْقَتْلِ وَالْأَمْراضِ وَالْمَوْتِ وَالشَّمْرِاتِ بِالْحَوَاجِ أَيْ لَنْخَبِرَنَّكُمْ فَتَنْظُرَ أَنْتُمْ بِرُؤُوسِكُمْ لَا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿۱۵۵﴾ عَلَى الْبَلَاءِ بِالْحَنَّةِ هُمُ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۱۵۶﴾ فِي الْآجِرَةِ فَيَجَازِينَا فِي الْحَدِيثِ مَنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ أَجْرَهُ اللَّهُ فِيهَا وَأَخْلَفَ عَلَيْهِ خَيْرًا وَفِيهِ أَنْ مِصْبَاحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَفِئَ فَاسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ إِنَّهَا هَذَا مِصْبَاحٌ فَقَالَ كُلُّ مَا سَاءَ الْمُؤْمِنُ فَهُوَ مُصِيبَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاتِلِهِ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ نِّعْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿۱۵۷﴾ إِلَى الصَّوَابِ

ترجمہ:..... اے ایمان والو! سہارا پکڑو (آخرت کے لئے طاعت اور مصیبتوں پر) صبر کر کے اور نماز کے ذریعہ سے (نماز کی تخصیص اس کے بار بار ہونے اور عظمت کی وجہ سے ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہیں (مدہ کے لحاظ سے) اور جو لوگ اللہ کی راہ میں جان دیتے ہیں ان کی نسبت یہ بھی نہ کہو کہ (وہ) مردے ہیں، بلکہ (وہ) زندہ ہیں (ان کی ارواح سبز پرندوں کے پیروں میں ہوتی ہیں جنت میں جہاں چاہیں پھرتی ہیں اسی مضمون کی حدیث ہے) لیکن تم اور اک نہیں کر سکتے (نہیں جانتے کہ وہ کس حال میں ہیں) اور ہم تمہارا امتحان ضرور کریں گے (دشمن کے) کسی قدر خوف سے اور فقر و فاقہ (قیاساً) اور کچھ مالی (نقصاً) اور جانی (اساف، مرض طبعی کی صورت میں) اور پھلوں کی کمی سے (بذرِ بید آفات، یعنی ضرورت تمہاری آزمائش کریں گے اور پھر دیکھیں گے کہ صبر کرتے ہو یا نہیں) اور بشارت سنا دیجئے آپ صبر کرنے والوں کو (مصائب پر جنت کی) جن کی حالت یہ ہے کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم تو اللہ ہی کی ملک میں (یعنی اسی کے ملک اور بندے ہیں جو چاہے وہ ہمارے ساتھ کریں) اور ہم سب

اللہ ہی کے پاس جانے والے ہیں (آخرت میں وہی ہم کو بدلہ دے گا۔ حدیث میں آتا ہے کہ مصیبت کے وقت جو اللہ کہے گا اللہ اس کو اجر عنایت فرمائیں گے اور اس مصیبت سے بہتر خلف تجویز کریں گے۔ نیز حدیث میں ہے کہ آپ کا چراغ ایک مرتبہ گل ہو گیا آپ نے اللہ پڑھا۔ حضرت عائشہؓ نے عرض کیا صرف چراغ ہی تو ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو چیز مسلمان کے لئے تکلیف دہ ہو وہ مصیبت میں شمار ہے۔ ابوداؤد طیالسی نے اپنی مراسیل میں اس کو روایت کیا ہے) ان لوگوں پر خاص خاص رحمتیں (مغفرت) بھی ان کے پروردگار کی طرف سے اور رحمت عامہ (نعمت) ہوگی اور یہی لوگ ہیں جن کی رسائی ہوگئی ہے (راہ صواب کی طرف۔)

تحقیق و ترکیب:..... عون مراد معیت ہے۔ جس کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک معیت عامہ یعنی عملی اور قدرتی معیت اور دوسری معیت خاصہ یعنی عون و نصرت کی ہے۔ جو مقلی، صابر، محسن لوگوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے اموات اور احياء دونوں میں مبتداء محذوف ہے۔ ای ہم اموات و احياء. الشعور الاحساس مشاعر الانسان بمعنی حواس، شعر بال، شعار و ہلباس جو بدن سے متصل ہو۔

حواصل جمع حوصلہ کی پوپٹ مرغ یا تشریف ارواح کے ساتھ کاروائی کی جائے گی۔ جیسے کپڑوں کو صندوق میں رکھا جاتا ہے اور ممکن ہے ارواح کی جب تکمیل ہو جاتی ہے تو ان کا تمثیل اس صورت میں کر دیا جاتا ہے جیسے فرشتہ کا تمثیل بشکل انسانی۔ جلال محقق کی رائے کے مطابق حیات اخروی ایک مخصوص حیات جسمانی اور روحانی ہے۔ جس کو دنیوی زندگی پر قیاس نہیں کیا جاسکتا اور قاضی بیضاویؒ کی رائے یہ ہے کہ بقاء روحانی مراد ہے۔ لیکن شہداء کی تخصیص مزید قرب و کرامت کی وجہ سے ہے۔ جو ائمه جمع جائے پھل پر جو آفت وغیرہ پیش آئے۔

الذین مبتداء محذوف ہے مدخامرفوع ہے اور یہی صورت بہتر ہے اس میں وجوہ اعراب چار ہیں (۱) صابرین کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہو (۲) منصوب علی المدح ہو (۳) مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو جملہ مستانفہ بن جائے۔ (۴) مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہو او لئک خبر ہے اذا اصابتهم. قالوا جواب ہے اذا اور اذاع جواب کے صلہ ہے الذین کا۔
مراسیل یہ سنن ابوداؤد کی دوسری تصنیف کا نام ہے جس میں مرسل و منقطع روایات ہیں و حمد قرآن کریم میں اس کا استعمال بقول اتقان چودہ معنی پر آیا ہے۔ یہاں مراد نعمت ہے۔

رابط:..... جہاں تک تحویل قبلہ کے اعتراض کا مذہب اسلام پر اثر پڑ سکتا تھا اس کا ازالہ تو ماقبل جوابات سے ہو گیا اور جہاں تک مسلمانوں کے دلوں کا مجروح اور زخمی ہونا ہے۔ بالخصوص اس پر اصرار بے جا سے جو رنج و صدمہ ہوا ہے اس کے ازالہ کی تدابیر صبر نماز بتلائی جا رہی ہیں۔ اسی طرح قتال مع الکفار اور معرکہ جہاد پر جو تحویل قبلہ سے زیادہ بڑی مہم ہے اس میں صبر اور صابرین کی مدح فضیلت اور معمولی آزمائشوں میں ثبات و استقلال کی فضیلت بیان کی ہے۔

شان نزول:..... ابن منذر نے حضرت ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ شہداء بدر کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئیں ہیں۔ آٹھ انصار اور چھ مہاجر تھے جن کے بارے میں مشرکین و منافقین کہنے لگے کہ دیکھو یہ بے چارے کس طرح محمد کے کہنے میں آ کر دنیا کی زندگی اور لذات سے محروم رہ گئے۔

﴿تشریح﴾:..... صبر کی طرح نماز سے بھی مصیبت کا اثر دور ہو جاتا ہے:..... صبر سے رخ کا ہلکا اور جزع فزع اور بے صبری سے مصیبت کا دو چند ہو جانا تو مشاہدہ ہے۔ البتہ نماز اور وہ بھی حضور قلب اور خلوص دل کے ساتھ ہو تو اس کا تخفیف حزن میں مؤثر ہو نایا تو ادویہ کی طرح بالبالکافیہ اس طرح مفید ہو کہ تخفیف حزن کا مدار اصلی چونکہ قلب کو غم کے علاوہ دوسری کسی چیز کی طرف متوجہ اور مشغول کر دینے پر ہے۔ اس لئے نماز میں خشوع و خضوع کے ساتھ انہماک اور یکسوئی و توجہ سے یقیناً اس کا دل و دماغ پہلے گا اور اس تدبیر کے بار بار کرنے سے غم انگیز واقعہ کی یاد دماغ سے غائب ہونی شروع ہو جائے گی اور رخ و دالم کا فور ہو جائے گا۔ جس فرد یا جماعت میں یہ دو قوتیں صبر و نماز کی پیدا ہو جائیں گی وہ کبھی ناکام نہیں ہو سکتیں۔

شہداء کو مردہ نہ سمجھو:..... شہید کی نسبت مردہ کا لفظ استعمال کرنا صحیح اور جائز ہے مگر اس کی موت دوسرے عام مردوں کی طرح نہیں سمجھنی چاہئے کیونکہ راہ حق میں موت موت نہیں ہوتی وہ تو سراسر زندگی اور جاویدگی ہے۔ دوسرے مرنے کے بعد برزخی زندگی اگرچہ سب کو حاصل ہوگی مسلمان ہو یا کافر چنانچہ اسی زندگی سے وہاں کی جزا اور سزا کا احساس ہوگا۔

برزخی زندگی کا فرق:..... لیکن شہید اور غیر شہید کے آثار زندگی میں اسی طرح فرق ہوتا ہے جس طرح دنیاوی زندگی میں مختلف اعضاء کے درمیان آثار زندگی میں نمایاں فرق محسوس ہوتا ہے کہ ایڑی میں جان بھتی کمزور ہوتی ہے کہ کسی تکلیف کا احساس بھی زیادہ نہیں ہوتا اور ہاتھ کی انگلی میں ایڑی سے زیادہ روح ہوتی ہے تو تکلیف کا احساس بھی زیادہ ہوتا ہے اور دل و دماغ اعضاء رئیسہ میں روح کا سریان اس شدت سے ہوتا ہے کہ ان کو منبع روح کہنا چاہئے۔ چنانچہ زندگی کے اثرات بھی ان میں اس درجہ نمایاں ہوتے ہیں کہ ان کی تکلیف سے زندگی ہی خطرہ میں پڑ جاتی ہے۔ بس یہی حال برزخی زندگی کے اثرات کے تفاوت کا ہے کہ علامہ مومنین کی برزخی زندگی چونکہ زیادہ قوی نہیں ہوتی اس لئے اس کے اثرات بھی کمزور اور عالم برزخ تک محدود رہتے ہیں۔ عالم ناسوت میں وہ محسوس نہیں ہوتے، اس لئے یہاں کے اعتبار سے اس کو مردہ ہی سمجھا جاتا ہے، لیکن شہید کی برزخی زندگی قوی ہوتی ہے اور اس درجہ قوی کہ عالم محسوس تک اس کے اثرات محسوس ہوتے ہیں کہ نبض حدیث اس کا گوشت پوست زمین سے متاثر نہیں ہوتا اور زندوں کی طرح صحیح و سالم رہتا ہے۔ اسی لئے اس کو زندہ سمجھا گیا ہے اور مردہ سمجھنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ یعنی وہ عام مردوں کی طرح مردہ نہیں ہوتے۔

انبیاء کی برزخی زندگی کے آثار:..... انبیاء علیہم السلام کی برزخی حیات مبارکہ چونکہ سب سے زیادہ قوی ہوتی ہے حتیٰ کہ نہ صرف یہ کہ ان کے اجسام مبارکہ اسی طرح تروتازہ اور سلامت و محفوظ رہتے ہیں۔ جس طرح دنیاوی زندگی میں تھے بلکہ شہداء سے زیادہ ان کی حیات اور اس کے اثرات کا منصوص درجہ یہ ہوتا ہے کہ ان کے مال میں میراث جاری نہیں ہو سکتی اور ان کی ازواج مطہرات سے کسی دوسرے کو نکاح کی اجازت نہیں ہوتی۔ گویا کہ وہ زندہ ہی رہتے ہیں غرض کہ سب سے اعلیٰ درجہ کی برزخی زندگی انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جس کے اثرات سب سے زیادہ قوی ہوتے ہیں اور اس سے کم درجہ شہداء کی حیات کا ہے پھر علامہ مومنین کی۔

کیا اولیا شہداء کی فضیلت میں شریک نہیں؟:..... البتہ آیت میں شہداء کی تخصیص پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ بعض احادیث کی رو سے اولیاء صالحین بھی شہداء کی اس فضیلت میں شریک معلوم ہوتے ہیں کہ ان کو بھی عام مردوں کی طرح نہیں سمجھنا چاہئے۔ پھر آیت میں شہداء کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ اس کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ مجاہدہ نفس سے مرنے والے کشتہ محبت اور

قتل تاز اولیاء اللہ کو بھی معنا شہید سمجھا جائے اور ان کو بھی آثار شہداء میں شریک سمجھا جائے دوسری توجیہ یہ ہے کہ آیت میں شہداء کی تخصیص حقیقی نہیں ہے کہ دوسرے اس فضیلت میں شریک ہی نہیں ہو سکیں۔ ورنہ انبیاء کی فضیلت بھی باعث اشکال ہو جائے گی۔ بلکہ تخصیص اضافی مراد ہے، یعنی عامہ مومنین کے لحاظ سے شہداء کی تخصیص کی گئی ہے جو ان سے نیچے درجہ کے ہوں۔ لیکن جو ان کے برابر یا ان سے عالی تر ہوں ان کے اعتبار سے تخصیص نہیں ہے۔

شہداء کی قسمیں اور احکام:..... احکام کے لحاظ سے شہداء کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) اول دین و دنیا دونوں لحاظ سے شہید ہو یعنی بے غسل و کفن صرف نماز جنازہ پڑھ کر حنفیہ کے نزدیک دفن کر دیا جائے اور شوافع کے نزدیک نماز جنازہ کی بھی حاجت نہیں کہ وہ خود ہی مغفور اور پاک صاف ہیں جیسے مخلص مجاہد۔ (۲) صرف آخرت کے لحاظ سے شہید ہو اور احکام دنیا اس پر شہید کے جاری نہ کیے جائیں دریا میں ڈوب مرنے والا، دستوں کے مریض اور تپ دق میں ہلاک ہونے والا، بچہ کی ولادت کے سلسلہ میں بحالت نفاس مرنے والی عورت اخروی شہید کہلائیں گے۔ لیکن مذکورہ دنیاوی احکام ان پر جاری نہیں کئے جائیں گے۔ (۳) صرف احکام دنیا کے لحاظ سے شہید سمجھا جائے لیکن درحقیقت اخروی لحاظ سے شہید نہ ہو اور اس مخصوص درجہ اور ثواب کا مستحق نہ ہو جو شہداء کے لئے ہوتا ہے جیسے غیر مخلص مجاہد۔ (۴) دونوں لحاظ سے شہید کے احکام اس مقتول پر جاری نہ کئے جائیں جیسے حکومت اسلامیہ کے خلاف بغاوت میں قتل ہونے والے یا ڈاکہ زنی میں مارے جانے والے کہ ان مقتولوں پر نہ صرف یہ کہ شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے بلکہ عام مسلمانوں جیسے احکام بھی ان پر جاری نہیں ہوں گے۔ یعنی دوسروں کو عبرت دلانے کے لئے نہ ان کو کفن دیا جائے گا نہ نماز جنازہ پڑھی جائے گی اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہیں کیا جائے گا۔ چنانچہ اگر کسی شہید کی نعش خاک خوردہ اور خراب ہو گئی ہو تو سمجھا جائے گا کہ ممکن ہے کہ اس کی خلوص نیت میں فرق آ گیا ہو جس پر مدار ہے اصلی شہادت کا جس کے یہ آثار ہوتے ہیں۔

آزمائش الہی بھی مجاہدہ اضطرابی ہے:..... آزمائش سے مراد یہاں بھی وہی ہے جس کا ذکر واذابتلسی ابراہیم میں کیا جا چکا ہے اور پہلے سے اطلاع دینے میں یہ فائدہ ہے کہ میرا آسان ہو جائے اور دفعۃً مصیبت پڑنے سے جو ناقابل برداشت صورت ہوتی ہے اس میں سہولت ہو جائے اور نفس صبر چونکہ تمام مصیبتوں میں مشترک ہے اس لئے اس کا صلہ بھی رحمت عامہ ہوگی۔ رہا خصوصیت ہر صابر کی وہ بلحاظ مقدار صبر کے ہوگی۔ آیت و لنبیونکم سے معلوم ہوا کہ مجاہدہ اضطرابیہ بھی انسان کے لئے نافع ہوتا ہے اور قالوا ان الله الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال تمام مصائب کا علاج ہے۔ حتیٰ کہ رفع القیاس کے لئے بھی مؤثر ہے۔

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جَبَلَانِ بِمَكَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ أَغْلَامٌ دِينُهُ جَمْعُ شَعِيرَةٍ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتِ أَوْ اعْتَمَرَ أَوْ تَلَسَّ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ وَأَصْلُهُمَا الْقَصْدُ وَالزِّيَارَةُ فَلَا جُنَاحَ إِيَّاهُ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ فِيهِ إِذْ غَامَ النَّاءُ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ بِهِمَا بِأَنْ يَسْغِي بَيْنَهُمَا سَبْعًا نَزَلَتْ لِمَا كَرِهَ الْمُسْلِمُونَ ذَلِكَ لِأَنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا بِهَا يَطُوفُونَ بِهِمَا وَعَلَيْهِمَا صَنَمَانِ يَمَسُّحُونَهُمَا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ السَّعْيَ غَيْرُ فَرَضٍ لِمَا فَادَهُ رَفَعُ الْإِثْمِ مِنَ التَّخْيِيرِ وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ رُكْنٌ وَبَيَّنَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجُوبَهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَالَ ابْنُ دُرَّةٍ وَابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِهِ يَعْنِي الصَّفَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَمَنْ تَطَوَّعَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالتَّحْتَانِيَّةِ

وَتَشْدِيدُ الطَّاءِ مَجْزُومًا وَفِيهِ اِذْعَامُ الشَّاءِ فِيْهَا خَيْرٌ اَلَا اَيُّ بَخِيْرٍ اَيُّ فَعَلٍ مَّا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ مِنْ طَوَافٍ وَغَيْرِهِ
فَاِنَّ اللّٰهَ شَاكِرٌ لِّعَمَلِهِ بِالْاِثَابَةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِمُ ﴿۱۵۸﴾ ۛ

ترجمہ: بلاشبہ صفا اور مردہ (مکہ میں دو پہاڑوں کا نام ہے) منجملہ خدائی یادگاروں کے ہیں (علامات دین سے ہی شعائر جمع شیعہ کی ہے) جو شخص بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے (یعنی حج و عمرہ سے متلبس ہوا، حج کے اصلی معنی قصد کے اور عمرہ کے معنی زیارت آتے ہیں) اس پر کوئی مضائقہ (گناہ) نہیں ہے طواف کرنے میں (لفظ بطوف میں تاء اصلی کو طاء کرایا اور طاء کو طاء میں ادغام کر دیا ہے) ان دونوں پہاڑوں کا (سات دفعہ ان کے درمیان سعی کرے۔ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی کہ مسلمان اس سعی کو مکروہ سمجھ رہے تھے۔ کیونکہ زمانہ جاہلیت میں لوگ ان پہاڑوں کا طواف ایسی حالت میں کرتے تھے کہ ان پر دو ہتھ رکھے ہوئے تھے کہ لوگ ان کو چھوتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ سعی فرض نہیں ہے کیونکہ رفع گناہ سے اختیار سمجھ میں آ رہا ہے۔ امام شافعیؒ وغیرہ اس کی رکنیت کے قائل ہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اس کے وجوب کے بارہ میں ارشاد فرمایا کہ "اللہ تعالیٰ نے تم پر سعی کو فرض کیا ہے" رواہ البیہقی وغیرہ اور فرمایا کہ جہاں سے خدا نے شروع کیا تم بھی وہیں سے شروع کرو یعنی صفا سے رواہ مسلم) اور جو شخص خوش دلی سے کرتا ہے (ایک قرأت میں یا نے تختہ نما اور طاک تشدید کے ساتھ مجروح پڑ گیا ہے دراصل اس میں تا کا طاء میں ادغام ہوا ہے) کسی خیر کو (خیر معنی میں بخیر کے ہے یعنی غیر واجب طواف وغیرہ کرے) تو اللہ تعالیٰ قدر دانی کرنے والے ہیں (اس کے عمل پر ثواب دے کر) خوب جاننے والے ہیں (اس کو۔)

تحقیق و ترکیب: صفا پہاڑ کی وجہ تسمیہ کے سلسلہ میں کہا جاتا ہے کہ آدم صفی اللہ اس پر قیام پذیر ہوئے اور مسرورہ کی وجہ تسمیہ امراۃ آدم و اولیہا السلام کا قیام پذیر ہونا بتلایا جاتا ہے۔ اعلام دینہ جلال محققؒ نے لفظ دینہ نکال کر اشارہ کر دیا کہ عبارت: تقدیر المضاف ہے۔ ای شعائر دین اللہ، شعائر جمع شیعہ علامت حج و عبادت کے معنی ہیں۔ علیہ یہ لاکہ خبر ہے اور ترکیبی لحاظ سے اس میں چند وجوہ ہیں۔ منجملہ ان کے یہ ہے کہ لاجناح کی خبر محذوف ہو ای لاجناح فی الحج اور علیہ خبر مقدم اس کا مبتداء مؤخر ان بطوف ہے۔ بتاویل مصدر مرفوع بنا بر مبتداء کے اور بعض نے ان بطوف سے پہلے لامقدر مانا ہے ای ان لا بطوف بہما، ضمان، اساف، و ناکلہ یہ بت تھے جن کے متعلق مشہور یہ تھا کہ کسی زمانہ میں دونوں مرد و عورت تھے۔ جنہوں نے مسجد حرام میں زنا کا ارتکاب کیا تھا اللہ نے سزا ان کو صغ کر دیا تھا۔ لوگوں نے عبرت کے لئے ان کو ان دونوں پہاڑوں پر رکھ چھوڑا تھا کہ تھوڑے دنوں کے بعد بے قوتی سے ان کا طواف ہونے لگا۔ دولت اسلام سے جب اللہ نے مشرف فرمایا تو مسلمانوں کو ان کے طواف میں تردد پیدا ہوا لیکن کہا گیا کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ طواف شعائر دین میں سے ہے اور گویا حضرت ابراہیمؑ کے افعال کی تقلید ہے۔ لفظ لاجناح اور ومن تطوع دونوں سے اس سعی کا غیر واجب ہونا معلوم ہوا۔ جیسا کہ امام احمد کی ایک روایت ہے یعنی امام احمد کی رائے اس کے سنہ ہونے کی ہے اور دوسری روایت امام مالک اور امام شافعی کا مذہب ان کا رکن اور فرض ہونے کا ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک واجب ہے کہ جبر، دم کے ساتھ کیا جائے گا اور مستدل یہی حدیث ہے۔ خبر واحد ہونے کی وجہ سے اس سے رکنیت ثابت نہیں ہوتی۔

بخیر اشارہ ہے کہ منصوب بنزع الخافض ہے۔ ابن عباسؓ کی قرأت اس کی مؤید ہے یا فعل متضمن معنی اتی خود متعدی بنفسہ ہے۔ شاکر اصل معنی انعام کے ہیں۔ حق تعالیٰ کے لئے یہ معنی چونکہ ممکن نہیں ہے۔ اس لئے مفسر علام نے بالاثابة سے مجاز کی طرف اشارہ کیا ہے۔ یہ جواب شرط کے قائم مقام علت ہے اور اس میں اشارہ ہے ایفاء و وعدہ الہی کی طرف۔

رابطہ:..... چونکہ بنائے ابراہیمی اور دعائے ابراہیمی کا تذکرہ ہو چکا ہے جس میں مناسک حج کی طرف بھی اشارہ تھا۔ اس لئے یہاں اس مناسبت سے سنی کا بیان ہو رہا ہے۔ دوسری قریبی مناسبت یہ ہے کہ آیت وَلَسْبَلُونَكُمْ الْخَمْرَ میں جان و مال کے انفاق کا ذکر تھا۔ حج و عمرہ میں بدنی اور مالی مجاہدہ کا بیان ہے۔

شان نزول:..... لباب القول میں امام بخاری سے دو روایتوں کی تخریج اسی مضمون کی بیان کی ہے۔ جس کا تذکرہ جلال محقق نے بیان کیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... سنی کی سنت، وجوب، فرضیت کی تفصیل مذاہب کا بیان گزر چکا ہے البتہ ابتداء بالصفا تو امام شافعی کے نزدیک واجب ہے۔ واؤ سے استدلال کرتے ہوئے۔ چنانچہ حدیث میں بھی فرمایا گیا ہے ”نحن نبداء بما بدء الله تعالى“ تو آیت وحدیث سے واؤ کی ترتیب سمجھی گئی ہے۔ لیکن حنفیہ بھی وجوب کے قائل ہیں۔ البتہ واؤ سے استدلال کی بجائے آنحضرت ﷺ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ دوسری آیت ان یطوف بہما میں بلا واؤ کے حکم ہے۔ رہا حدیث کا مفہوم تو تقدیم ذکر کی سے اہتمام کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔

وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ النَّاسَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ كَايَةِ الرَّجْمِ وَنَعَبَ مُحَمَّدٍ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّهَ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۖ التَّوْرَةِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يُعَذِّبُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ ﴿۱۵۹﴾ ۝ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ شَيْءٍ بِالذُّعَاءِ عَلَيْهِمْ بِاللَّعْنَةِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا عَمَلُهُمْ وَبَيَّنُّوا مَا كَتَمُوا ۖ فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ۚ أَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿۱۶۰﴾ ۝ بِالْمُؤْمِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ۖ حَالٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿۱۶۱﴾ ۝ أَيُّ هُمْ مَسْتَحِقُّوْا ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قِلَّةٌ عَامٌ وَقِيلَ الْمُؤْمِنُونَ خُلِدِينَ فِيهَا ۚ أَيِ اللَّعْنَةِ أَوْ النَّارِ الْمَذْلُولِ بِهَا عَلَيْهَا لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ طَرَفَةً عَيْنٍ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿۱۶۲﴾ ۝ يُمَهَّلُونَ لِنُوبَةٍ أَوْ مَعْدَرَةٍ

ترجمہ:..... (اور یہود کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی) جو لوگ چھپاتے ہیں (لوگوں سے) ان مضامین کو جن کو ہم نے نازل کیا ہے جو واضح دلائل اور ہدایت بخش ہیں (جیسے آیت رجم اور آنحضرت ﷺ کی لعنت) اس کے بعد کہ ہم ان کو عام لوگوں پر واضح کر چکے ہیں۔ کتاب (تورات) میں ایسے لوگوں پر اللہ تعالیٰ بھی لعنت فرماتے ہیں (اپنی رحمت سے ان کو دور فرما دیتے ہیں) اور لعنت کرنے والے بھی ان پر لعنت بھیجتے ہیں (فرشتے، مؤمنین یا ہر چیز کی پھٹکار ان پر ہوتی ہے) البتہ جو لوگ توبہ کر لیں (اس سے باز آ جائیں) اور اصلاح کر لیں (اپنے اعمال کی) اور ظاہر کر دیں (چھپائی ہوئی باتوں کو) ایسے لوگوں پر متوجہ ہو جاتا ہوں (ان کی توبہ قبول کر لیتا ہوں) اور ہماری تو عادت ہے توبہ قبول کر لینا اور مہربانی فرمانا (مسلمانوں پر) البتہ جو لوگ اسلام نہ لاویں اور اسی حالت کفر پر مر جاویں (کفار) (حال ہے) ایسے لوگوں پر اللہ کی اور فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت پھٹکار (یعنی یہ دین و دنیا میں لعنت کے مستحق ہیں۔ الناس سے مراد

یہ عام انسان ہیں خاص مومن) وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں گرفتار رہیں گے (یعنی لعنت میں یا نارِ جہنم میں کہ لعنت کا مدلول ہے) ان سے عذاب ہلکا نہ ہونے پائے گا (ایک پل بھر بھی) اور نہ ان کو مہلت دی جائے گی (توبہ یا معذرت کی)

تحقیق و ترکیب: یکتُمون کے مفعول ثانی کے حذف کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ کتم اور کتمان کے معنی ضروری چیز کو ظاہر کرنا باوجود داعیہ کے۔ کبھی توبہ بصورت اخفاء ہوتا ہے اور کبھی ایک چیز کو اپنی جگہ سے ہٹا کر اس کی جگہ دوسری چیز کو رکھنے سے ہوتا ہے۔ الا الذین استثناء متصل ہے۔ ہم مستحقو یہ تقدیر عبارت شبہ تکرار کو دفع کرنے کے لئے مانی ہے یعنی پہلی لعنت سے مراد بالفصل اور اس لعنت سے استحقاق لعنت ہے اور بعض نے اول سے مراد دوام تجد لعنت اور ثانی سے مراد دوام ثبوتی لیا ہے اور بعض نے اول سے مراد زندگی کی لعنت اور ثانی سے مراد بحالت موت لعنت لی ہے۔ غرضیکہ ان سب صورتوں میں تکرار کا شبہ نہیں رہتا۔ الناس مفسر جلال نے دو قول نقل کئے ہیں۔ رہا کافر تو وہ مثل انعام بدل ہم اضل سبیلا ہیں۔ اس لئے دائرہ انسانیت سے خارج اور ناقابل شمار ہیں۔

رابط: تحویل قبلہ کے ذیل میں لیکن یکتُمون الحق سے صاحب قبلہ کے سلسلہ میں کتمان حق کا بیان ہوا تھا۔ یہاں ان پر وعید کا بیان ہے۔

شانِ نزول: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ معاذ بن جبل، سعد بن معاذ، خارجہ بن زید نے چند علمائے یہود سے تورات کے بعض مضامین کے متعلق دریافت کیا، لیکن انہوں نے چھپایا، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: کتمان حق سے توبہ کرنے اور اصلاح کا معتبر طریقہ یہ ہے کہ ان کو اسلام قبول کر لینا چاہئے۔ کیونکہ اسلام نہ لانے پر عوام پر یہ حق مخفی رہے گا اور وہ یہی سمجھیں گے کہ اگر آپؐ اور اسلام حق ہوتے تو یہ اہل علم یہود کیوں اس سے دور رہتے، اور مہلت نہ دیئے جانے کی وجہ یہ ہے کہ مہلت اس وقت دی جایا کرتی ہے کہ مقدمہ میں کچھ گنجائش ہو ورنہ پہلی ہی پیشی پر حکم سزا ہو جایا کرتی ہے۔ علم المعاملہ کا اظہار اور علم المکاشفہ کا نامحرموں سے اخفاء ضروری ہے: اس آیت سے محقق عارفین نے علم المعاملہ کے کتمان اور اخفاء کی ممانعت اور علم المکاشفہ کو نامحرموں سے چھپانے کا حکم دیا ہے۔

وَنَزَّلْنَا مَا قَالُوا صِفْ لَنَا رَبُّكَ وَالْهَكْمُ اِی الْمُسْتَحِقِّ لِلْعِبَادَةِ مِنْكُمْ اِلَهٌ وَّاحِدٌ ۚ لَا نَظِيرَ لَهُ فِیْ ذَاتِهِ وَلَا فِیْ صِفَاتِهِ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ ۚ هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۶۳﴾ وَطَلَبُوا اٰیَةً عَلٰی ذٰلِكَ فَنَزَّلَ اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِیْہَا مِنْ الْعَجَائِبِ وَاِخْتِلَافِ الْیَلِ وَالنَّهَارِ بِالْزَہَابِ وَالْمَجِیِّ وَالزَّیَادَةِ وَالْتَّقْصَانِ وَالْفُلْکِ السُّفُنِ الَّتِیْ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ وَلَا تَرُسُّ مُؤَمَّرَةً بِمَا یَنْفَعُ النَّاسَ مِنَ التَّجَارَاتِ وَالْحَمْلِ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ مَّطَرٍ فَاَحْیَا بِہِ الْاَرْضَ بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِہَا یُسِّسُہَا وَبَتْ فَرْقٌ وَتَشْرِیْہِ فِیْہَا مِنْ کُلِّ ذَاۓِبَةٍ ۚ لَآنَہُمْ یَنْمُوْنَ بِالْخَصْبِ الْکَاثِرِ عَنْہُ وَتَضْرِیْفُ الرِّیْحُ تَقْلِیْبُہَا جُنُوبًا وَشِمَالًا حَارَّةً وَبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْغَیْمِ الْمُسَخَّرِ الْمُدَّلِّلِ بِاَمْرِ اللّٰهِ یَسِیْرُ اِلٰی حَیْثُ شَاءَ اللّٰهُ یَبِیْنُ

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِإِعْلَافٍ لَا يَتَذَكَّرُ عَلَىٰ وَحْدَانِيَّتِهِ تَعَالَىٰ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۱۶۳﴾ يَتَذَكَّرُونَ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَىٰ غَيْرِهِ اُنْدَادًا اَصْنَامًا يُحِبُّونَهُمْ بِالتَّعْظِيمِ وَالْخُضُوعِ كَحُبِّ اللَّهِ اَىٰ كَحُبِّهِمْ لَهُ وَالَّذِينَ اٰمَنُوا اَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ۖ مِنْ حُبِّهِمْ لِاَنْدَادٍ لِاَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ بِحَالٍ مَا وَالْكُفَّارُ يَعْدِلُونَ فِي الشَّدَةِ اِلَى اللَّهِ وَلَوْ يَرَىٰ تَبَصُّرًا مُحَمَّدٌ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا بِاتِّخَاذِ الْاَنْدَادِ اِذَا يَرَوْنَ بِالْبَنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يُصْنَرُونَ الْعَذَابِ لَا تَرَأَيْتُ اَمْرًا عَظِيْمًا وَاِذْ بِمَعْنَى اِذَا اَنَّ اَى لَا اِلَّهَ اِلَّا الْقُوَّةُ الْقُدْرَةُ وَالْعَلِيَّةُ لِلَّهِ جَمِيْعًا ۚ حَالٌ وَّ اَنَّ اللَّهَ شَدِيْدُ الْعَذَابِ ﴿۱۶۵﴾ وَفِي قِرَاءَةٍ يَرَى بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلِ فِيهِ قِيلَ ضَمِيْرُ السَّمْعِ وَقِيلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ وَاَنَّ وَمَا بَعْدَهَا سَدَّتْ مَسَدَ الْمَفْعُولِيْنَ وَجَوَابُ لَوْ مَحذُوفٌ وَالْمَعْنَى لَوْ عَلِمُوا فِي الدُّنْيَا شِدَّةَ عَذَابِ اللَّهِ وَاَنَّ الْقُدْرَةَ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَقَتَ مُعَايِنَتِهِمْ لَهُ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ لَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَنْدَادًا اِذَا بَدَلٌ مِنْ اِذْ قَبْلَهُ تَبَرَّا الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا اَى الرُّؤْسَاءُ مِنَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا اَى اَنْكَرُوا اِضْلَالَهُمْ وَ قَدَرَا وَا الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ عَظْفٌ عَلَى تَبَرَّا بِهِمْ عَنْهُمْ الْاَسْبَابُ ﴿۱۶۶﴾ الْوَصْلُ الَّذِي كَانَ فِي بَيْنِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْاَرْحَامِ وَالْمَوَدَّةِ وَقَالَ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوا لَوْ اَنَّ لَنَا كَرَّةً رَّجِعْنَا اِلَى الدُّنْيَا فَتَنْتَبِرًا مِنْهُمْ اَى الْمَتَّبِعِيْنَ كَمَا تَبَرَّوْا مِنَّا ۖ اَلْيَوْمَ وَلَوْ اِلْتَمَيْنَا وَفَتَنَّا بِرَأْيِهِ كَذَلِكَ كَمَا اَرَاهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ وَتَبَرَّى بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يُرِيهِمُ اللَّهُ اَعْمَالَهُمْ السَّيِّئَةَ حَسَرَاتٍ حَالٌ نَدَامَاتٍ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا هُمْ بِخَرَجِيْنَ مِنَ النَّارِ ﴿۱۶۷﴾ بَعْدَ دُخُولِهَا ۔

ترجمہ

ترجمہ: (اور یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ مشرکین نے عرض کیا کہ آپ اپنے رب کی توصیف بیان کیجئے) اور جو تم سب کے معبود بننے کا مستحق ہے (یعنی جس کو تم سب کی عبادت کا استحقاق حاصل ہے) ایک ہی معبود ہے (ذات و صفات میں اس کا کوئی نظیر نہیں ہیں) اس کے سوا کوئی دوسرا عبادت کے لائق نہیں ہے وہی رحمن و رحیم ہے (مشرکین نے اس پر نشان طلب کیا تو اس پر آیت نازل ہوئی) بلاشبہ آسمان و زمین کے بنانے (اور اس میں جو کچھ عجائبات ہیں) اور رات دن کے اختلاف (دن رات کی آمد و رفت اور کی بیشی) اور جہازوں میں جو سمندر میں چلتے پھرتے ہیں (اور باوجود ثقل کے غرق نہیں ہوتے) لوگوں کے سامان نفع لے کر (سامان تجارت و بار برداری) اور خدا نے آسمان سے جو پانی (بارش) برسایا پھر اس سے زمین کو تر و تازہ کیا (گھاس پھوس سے) اس کے خشک ہونے کے بعد اور پھیلا دیئے (مترق و منتشر کر دیئے) اور ہر قسم کے جانور (کیونکہ جانور اسی ہنری سے پلتے ہیں جس کی پیداوار پانی سے ہوتی ہے) اور ہواؤں کے بدلنے چلنے میں (گرم و سرد ہواؤں کا شمالاً جنوباً پلٹنا) اور ابر (بادل) میں جو زمین و آسمان کے درمیان (بغیر علاقہ کے) معلق رہتا ہے (اللہ کے تابع فرمان رہتا ہے۔ جہاں چاہے چلا دیتا ہے) ان میں دلائل ہیں (جو ان کی وحدانیت پر دلالت کرنے والے ہیں) ان لوگوں کے لئے جو ٹھنڈ (مدر) ہیں اور بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ کے علاوہ (غیر اللہ کو) اوروں کو بھی شریک ٹھہراتے ہیں (اعنام کو) ان سے ایسی محبت کرتے ہیں (تغظیم و پستی کے لحاظ سے) جیسے اللہ سے (ان کی) محبت رکھنا ضروری ہونا

چاہئے اور مسلمانوں کو صرف اللہ سے انتہائی محبت ہے (بتوں کے ساتھ ان کی محبت سے بھی زیادہ ہے کیونکہ مسلمان تو کسی حال میں بھی اللہ سے نہیں پھرتے اور کفار سختی میں بتوں کو چھوڑ کر اللہ کی طرف آ جاتے ہیں) اور کیا خوب ہوتا اگر آپ دیکھتے (اسے محمدؐ) ان لوگوں کو جو (شرک و بت پرستی سے) عظم کرنے والے ہیں جبکہ دیکھتے ہیں (یسرون کی قرأت معروف اور بھول دونوں طرح ہے.....) عذاب کو (تو آپ ملاحظہ فرمائیں گے ایک ہولناک معاملہ کو اور اذ بمعنی اذہا ہے) اس لئے کہ (ان بمعنی لان) قوت (قدرت و غلبہ) اللہ تعالیٰ ہی کی ہے تمام کی تمام (جمیعا حال ہے) اور اللہ تعالیٰ کا عذاب نہایت سخت ہے (اور ایک قرأت میں یسری یا ئے تختائے کے ساتھ ہے اور فاعل کے متعلق بعض کی رائے ہے کہ ضمیر خطاب ہے اور بعض نے خود الذین ظلموا کو کہا ہے اس صورت میں یسری بمعنی یعلم ہوگا اور لفظ ان اور اس کا مابعد مفعولین کے قائم مقام ہو جائے گا اور لو کا جواب محذوف ہوگا اور معنی آیت اس طرح ہوں گے کہ دنیا میں اگر یہ لوگ اللہ کے عذاب کی شدت اور عذاب کے معائنہ کی وقت یعنی قیامت میں تمہا اس کی قدرت کو سمجھ جائیں تو بجز اس کے ماسوی کسی کو اس کا شریک معبود نہ بنائیں) جبکہ صاف بچ نکلنے کی کوشش کریں گے وہ لوگ جن کے کہنے پر دوسرے چلتے تھے (خواص ان لوگوں سے جو ان کا کہا مانتے تھے (یعنی ان کے گمراہ کرنے کا انکار کر دیں گے) اور سب مشاہدہ کر لیں گے عذاب کا اور قطع ہو جائیں گے) (اس کا عطف تیسرا یہ ہے) باہم ان میں جو تعلقات تھے (صلہ رحمی اور دوستی کے جو علاقہ دنیا میں ان کے مابین تھے) اور کہہ رہے ہوں گے عوام کہ کسی طرح ہم سب کو بس ذرا ایک دفعہ جانا مل جائے (دنیا میں واپس ہو جائے) تو ہم بھی ان سے (خواص سے) صاف الگ ہو جائیں گے جس طرح یہ ہم سے صاف الگ ہو بیٹھے (اس وقت اور لو تمنا یہ ہے اور فہمنا اس کا جواب ہے) یونہی (جس طرح ان کو شدت عذاب اور ایک دوسرے کی طوطہ چسپی ہم نے دکھلا دی ہے) دکھلائیں گے اللہ تعالیٰ ان کے اعمال (بد) کو خالی ارمان کے (یہ حال ہے بمعنی ندامت) ان کو اور وہ کبھی دوزخ سے نہیں نکل سکیں گے (داخلہ کے بعد)۔

تحقیق و ترکیب:..... و نزل یہ شان نزول باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ قالو اشکرین مکہ ۳۶۰ بتوں کے پرستار تھے۔

سورۃ اخلاص اور یہ آیت ان کی رد میں نازل ہوئی۔ اسی المستحق صیغہ جمع میں جو تعدد والہ کا وہم ہوتا ہے۔ اس کے لحاظ سے وحدت کی توجیہ یہ ہے۔ اللہ واحد لفظ اللہ خبر ہے اور واحد اس کی صفت اور الا هو مستثنیٰ موضع رفع میں لا الہ سے بدل واقع ہو رہا ہے اور الرحمن بدل ہے جو سے یا مبتداء محذوف کی خبر ہے جس کی تقدیر جلال محقق نے کی ہے۔

السموات جمع کا صیغہ اس کے تعدد کی طرف مشیر ہے۔ دوسری آیت میں تصریح ہے ”خلق سبع سموات“ بخلاف زمین کے دو دیکھنے میں بظاہر ایک معلوم ہوتی ہے۔ اگرچہ ومن الارض مثلہن سے اس کا تعدد معلوم ہوتا ہے۔ بما ینفع ماموصول یا مصدر یہ ہے۔ اور بما لامابستہ کے لئے ہے۔ وبت جلال محقق نے لفظ احیاء پر اس کے معطوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور عائد محذوف ہے۔ اسی کجہم اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک معنی یہ کہ یحبون الاصنام کما یحبون اللہ جس کا حاصل شرک فی الحب ہے اور دوسرے معنی یہ کہ یحبون الاصنام کحب المؤمنین اللہ۔ ولو نہی جلال مفسر نے تبصر سے تفسیر کر کے عام و نافع کی قرأت بالباء کی طرف اشارہ کر دیا۔ اذ یسرون دراصل اذ ماضی پر داخل ہوتا ہے اور اذ مضارع پر۔ یہاں مضارع پر داخل کر کے اشارہ اس طرف ہے کہ حق تعالیٰ کا فعل مستقبل ایسا ہی متعین اور محقق ہے۔ جیسا کہ ہماری ماضی لوایت یہ جواب لو ہے۔ اس میں آنحضرت ﷺ کو خطاب خاص ہے اور باہر مخاطب کو خطاب عام ہے۔ ان کو لان کے معنی میں لے کر اس طرف اشارہ کرتا ہے یہ لوایت جواب محذوف کی دلیل ہے اور یعقوب کی قرأت میں ان بکسر ہے جملہ متانفہ یا با مضارع قول۔

جمیعا حال ہے متعلق بار مجرور کی ضمیر سے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ ان القوة کائنۃ اللہ جمیعا لما اتحدوا پہلی قرأت

ترکی کی صورت میں لڑائی جواب کو ان القوہ الخ پہلے مقدار مانا گیا ہے اور دوسری قرأت میں یوں کی صورت ان القوہ کو پہلے اور لما اتخذوا جواب کو مؤخر مقدار مانا ہے۔ کیونکہ اول صورت میں جواب کی علت ہے۔ اس لئے جواب مقدم اور علت مؤخر ہونی چاہئے اور دوسری صورت میں ان القوہ معمول یوں ہی ہے گویا اس کا متمم ہے اس کی تکمیل کے بعد جواب لایا گیا ہے۔

اذ تبوء یہ اذ پہلے اذ یرون سے بدل ہو کر ظرف ہوگا۔ وراؤ میں قد کی تقدیر اشارۃً حالیۃ کے لئے ہے۔ الذین سے حال ہے اور ضمیر جمع۔ تابع اور متبوع دونوں کی طرف راجع ہے اور حال میں عامل لفظ تبوء ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے تبوء افاقی حال رویتہم۔ بہم اس میں با معنی عن ہے۔ اور سمیت کے لئے بھی ہو سکتی ہے۔ ای انقطعت بسبب کفرہم اسباب النجاة اور بالما بستہ کے لئے بھی ہو سکتی ہے ای انقطعت الاسباب موصولۃ بہم اور باعتبار یہ کے لئے بھی ہو سکتی ہے۔ ای قطعت بہم الاسباب کرة، مصدر بمعنی رجعة اور فتنبرء جواب لو ہے۔ تقدیر اس طرح لیت لنا کرة فتنبرء منہم۔ کما میں ما مصدریہ اور کذا لک قائم مقام مفعول مطلق کے ہے۔ یرہم سے اور کذا لک کا مشار الیہ ارادۃ ہے۔ حسرات اگر رویت بصریہ ہے تو یہ اس سے حال ہے اور رویت قلبیہ ہے تو یہ اس کا مفعول ثالث ہے بمعنی ندامت شدیدہ اور کمد جس کے معنی قلبی تکلیف کے ہیں۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں رسالت سے متعلق کسمان حق کا بیان تھا۔ دین میں دوسری بنیادی اور مرکزی مسئلے ہیں۔ رسالت اور توحید اس لئے آئندہ آیات میں توحید پر روشنی ڈالی جا رہی ہے۔ اس کا اثبات بالذلیل، مشرکین کی مذمت اور ان پر عقوبت کا بیان ہے۔

شان نزول:..... آیت والہنکم الخ اور ان فی خلق السموات کے ذیل میں شان نزول کی طرف مفسر غلام نے اشارہ کیا ہے۔ اور لباب النقول میں ہے کہ سعید بن منصور نے اپنی سنن میں اور فریابی نے اپنی تفسیر میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں تخریج کی ہے کہ جب والہنکم الخ نازل ہوئی تو مشرکین کو بڑا تعجب ہوا کہ سارے زمین و آسمان میں صرف ایک رب کیسے ہو سکتا ہے اور اس پر دلیل کا مطالبہ کیا یہ آیات اس مطالبہ کا جواب ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... وجود باری کی دلیل عقلی:..... حاصل استدلال یہ ہوگا کہ آیت میں جن چیزوں کو ذکر کیا گیا ہے وہ تمام ممکن الوجود ہیں۔ بعض کا ممکن ہونا تو بدلیہ مشاہدہ سے معلوم ہے کہ پہلے موجود نہیں تھا بعد میں موجود ہوئیں یا ان میں تغیر اور رد و بدل ہوتا رہتا ہے اور بعض کا ممکن ہونا مرکب ہونے کی وجہ سے یا آپس میں ایک دوسرے کی طرف محتاج ہونے کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے غرضیکہ یہ سب چیزیں ممکن ہیں اور ممکن اپنے وجود میں محتاج ہوتا ہے کسی مرجع کا۔ اب اگر اس کا مرجع بھی ممکن ہے تو اس مرجع کے لئے بھی دوسرے مرجع کی ضرورت ہوگی۔ وہلسم جسراً اس طرح تسلسل لازم آئے گا۔ اس لئے بچنے کے لئے کسی واجب پر سلسلہ کو ختم کرنا پڑے گا اور اسی واجب کو شرعی زبان میں اللہ کہا جاتا ہے۔ دوسرے لوگ خواہ اللہ کا نام علت اول یا علت العلل رکھیں یا کچھ اور کہیں یہ دلیل تو وجود باری کی ہوئی۔

توحید باری کی دلیل عقلی:..... اب رہی اس کے ایک ہونے کی دلیل تو کہا جائے گا کہ اگر واجب الوجود ایک کے بجائے دو مانے جائیں تو ان میں سے کوئی ایک عاجز ہوگا یا دونوں کا قادر ہونا ضروری ہے۔ عاجز ہونا تو وجوب کے منافی ہے، اس لئے پہلی صورت میں تو محال ہے اب قادر ہونے کی دوسری صورت میں ان میں سے کوئی ایک مثلاً بارش برسانا چاہتا ہے تو کیا دوسرا خدا اس کے خلاف یعنی بارش نہ برسانے کا ارادہ کر سکتا ہے یا نہیں اگر نہیں کر سکتا تو دوسرے خدا کا عاجز ہونا لازم آیا جو اس کی خدائی کے منافی ہے

اور اگر کر سکتا ہے تو اس پر اس کی مراد کا ترتیب ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری نہیں تو مراد کا تخلف قادر مطلق کے ارادہ سے لازم آیا جو محال ہے اور اگر ضروری ہے تو دو مختلف مرادوں کا اجتماع لازم آیا یعنی بارش کا برسنا اور نہ برسنا اور یہ اجتماع ضدین ہونے کی وجہ سے محال ہے اور مستلزم محال خود محال ہوا کرتا ہے اس لئے تعدد واجب محال ہوا اور تو حید باری واجب اور ثابت ہو گئی۔

اسلامی اصول عقلی ہیں فروع کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے:..... اسلام کے دونوں اصول تو حید و رسالت عقلی ہیں آیت ان فی ذلک لآیت لقوم یعقلون اس طرح مشیر بھی ہے۔ البتہ احکام فروغی کا عقلی ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ ان کے لئے تو کسی عقلی دلیل کے خلاف نہ ہونا ہی کافی ہے اس لئے ہر ہر جزئی کا اثبات عقلی دلیل سے بالکل غیر ضروری ہے۔

آسمانوں کے وجود کا سائنسی انکار:..... آسمان کا وجود ثابت ہے اگر کوئی دعویٰ نفی کرے تو کہا جائے گا کہ ہاتھ بڑھانے ان کہتے صدیقین البتہ یہ ممکن ہے کہ طلوع و غروب کے نظام میں آسمانوں کو دخل نہ ہو لیکن اس سے وجود کی نفی لازم نہیں آتی۔

اللہ کی محبت کے ساتھ دوسروں کی محبت:..... یحبونہم کحب اللہ الخ گویا شرک فی المحبت بھی ایک طرح کا شرک ہے۔ والذین امنوا اشد حبا للہ میں غیر اللہ کی مطلق محبت کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔ بشرطیکہ اللہ کی محبت کے مقابلہ میں غالب نہ ہو اور غور کے لئے مصیبت کے وقت کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ ایسے وقت جب اللہ کی طرف رجوع ہو جاتے ہو اور کسی قدر طبیعت ٹھکانے اور راہ راست پر آنے لگتی ہے اگر صحیح نظر سے کام لو تو ہمیشہ کے لئے راہ حق کھل سکتی ہے اور تو حید پر ثبات نصیب ہو سکتا ہے۔ آخرت میں عذاب کی شدت کئی طرح ہوگی اول تو جہنم کا عذاب فی نفسہ شدید ہونا، دوسرے جن لوگوں کے سہارے کی آس تھی ان کا جواب ملنا، تیسرے انتقام سے عاجز ہونا اور محض گھٹ کر رہ جانا اور پھر ان سب پر حسرت کا روحانی عذاب مصیبت بالائے مصیبت سے کم نہیں۔

وما ہم بخارجین۔ دراصل ما انا قلت کے باب سے مفید حصہ ہے جس سے گنہگار مومنین کا جہنم سے خارج ہو کر نجات پانا معلوم ہوتا ہے۔ خلافاً للمعتزلة آیت یرہم اللہ اعمالہم حسرات سے کفار کا مکلف باعمال فرعیہ ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن حنفیہ کی طرف سے تو یہ وجہ ہو سکتی ہے کہ مراد اعمال سے خاص اعمال شرکیہ و کفریہ ہیں۔

وَنَزَلَ فَيَمْنُ حَرَّمَ السَّوَابِ وَنَحْوَهَا يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالاً حَالٌ طَيِّبٌ صِفَةٌ مُؤَكَّدَةٌ أَوْ مُسْتَلْذَذٌ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ طُرُقِ الشَّيْطَانِ ۖ أَيُ تَزِينُهُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴿۱۶۸﴾ بَيْنَ الْعَدَاوَةِ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ الْإِثْمِ وَالْفَحْشَاءِ الْقَبِيحِ شَرْعاً وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۱۶۹﴾ مِنْ تَحْرِيمِ مَا لَمْ يُحَرِّمْ وَغَيْرِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَيُ الْكُفَّارِ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ التَّوْحِيدِ وَتَحْلِيلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا وَحَدَّثَنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَتَحْرِيمِ السَّوَابِ وَالْبَحَائِرِ قَالَ تَعَالَى أَتَتَّبِعُونَهُمْ أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿۱۷۰﴾ إِلَى الْحَقِّ وَالْهَمَزَةُ لِلْإِنْكَارِ وَمِثْلُ صِفَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَنْ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى كَمِثْلِ الذِّدِّ يَنْقُصُ يَصُوتُ بِمَا

لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً ۚ أَيُّ صَوْتًا لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ أَيُّ هُمْ فِي سَمَاعِ الْمَوْعِظَةِ وَعَدَمِ تَذِيرِهَا كَالْبَهَائِمِ
تَسْمَعُ صَوْتٌ رَاعِيَهَا وَلَا تَفْهَمُهُ هُمْ صُمٌّ بِكُمْ غُمِّي فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿۱۷۱﴾ الْمَوْعِظَةُ

ترجمہ: (جو لوگ سائبہ وغیرہ جانوروں کو حرام سمجھتے تھے ان کے متعلق آیت نازل ہوئی) اے لوگو! کھاؤ ان چیزوں میں سے جو زمین میں موجود ہیں۔ حلال (یہ لفظ حال ہے) پاک چیزیں (طیباً صفت مؤکدہ ہے یا محض لذت کے لئے ہے) اور شیطان کے قدم بقدم مت چلو (خطوات بمعنی طرق اور شیطان سے مراد اس کی تزئین کے طریقے ہیں) فی الواقع شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے (ظاہر العدوات ہے) وہ ان ہی باتوں کی تعلیم کرتا ہے جو بری (گناہ کی) اور گندگی (شرعاً بری) ہیں اور یہ کہ اللہ کے ذمے وہ باتیں لگاؤ جس کی تم سب نہیں رکھتے (حلال و حرام کرنا وغیرہ) اور جب کوئی ان سے (کفار سے) کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکم بھیجا ہے اس پر چلو (یعنی تو حید اور پاکیزہ چیزوں کو حلال کرنا) تو کہتے ہیں (نہیں) بلکہ ہم تو اس طریقہ پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا۔ (الفیسا بمعنی وجدنا یعنی بت پرستی اور سائبہ اور بحیرہ جانوروں کو حرام کرنا۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں) کیا (یہ ان کا اتباع کرتے ہیں) اگرچہ ان کے باپ دادا کچھ سمجھ نہ رکھتے ہوں (دین کے معاملہ کی) اور نہ ہدایت یافتہ ہوں (حق کی طرف۔ اس میں ہمزہ استفہام انکاری ہے) اور کیفیت (حالت) کافروں کی (اور جو لوگ ان کو ہدایت کی طرف بلا تے ہیں) اس کیفیت کی مانند ہے کہ ایک شخص چلا رہا ہے (آواز دے رہا ہے) اس (جانور) کے پیچھے جو بجز پکارنے اور بلانے سے کوئی بات نہیں سنتا (یعنی ایسی آواز جس کے معنی سمجھ میں نہ آئیں۔ یعنی یہ کافر وعظ سننے اور نہ سمجھنے میں چوپاؤں کی طرح ہیں کہ چرواہے کی صرف آواز سنتے رہتے ہیں مگر سمجھتے کچھ نہیں یہ کفار) بالکل بہرے، گونگے، اندھے ہیں چنانچہ بالکل نہیں سمجھتے (فصحیح کو۔)

تحقیق و ترکیب: المسوائب جمع مسابغة کی۔ وہ اونٹنی جو زمانہ جاہلیت میں بت کے نامزد کردی جاتی تھی۔ اس کے دودھ اور گوشت کے استعمال کو حرام سمجھتے تھے۔ بحائو جمع بحيرة جس کا صرف دودھ بتوں کے نام پر نامزد اور ممنوع کر دیا جائے۔ بحر کے معنی کان شق کرنے کے ہیں۔ وجہ تسمیہ یہی ہے کہ ایسے جانور کو بطور علامت کان شق کر دیا کرتے تھے۔ بنو ثقیف، بنو عامر، خزاعہ، بنو مدینہ قبیلوں کے لوگ ایسا کرتے تھے۔ اس قسم کے جانوروں کی تحقیق و تفصیل سورۃ مائدہ میں آئے گی۔

ایہا الناس سے اہل مکہ کو خطاب کرنا سورۃ کے مدنی ہونے کے منافی نہیں ہے یا اہل مکہ اس لفظ سے مراد ہونا کلی قاعدہ نہ سمجھا جائے۔ بلکہ اکثری قاعدہ ہو۔ حلال حال ہے یا مفعول بہ ہے اور مما فی الارض حال ہو جائے گا۔ حلالاً سے نکرہ ہونے کی وجہ سے مقدم کر لیا گیا ہو۔ طیباً اگر شرعی پاکیزگی مراد ہو تو حلال کی صفت مؤکدہ ہے تو صبیح کرنی مقصود ہے اور اگر لوگوں کا مرغوب ہونا مراد لیا جائے تو صفت مفیدہ یا حال ہو جائے گی۔ تزیینہ یعنی عبارت بتقدیر المضاف ہے۔ اسی طریق تزیینہ اور تزئین سے مراد وسوسہ شیطانی ہیں۔ بسن ابان لازم سے مشتق ہے۔ متعدی میں یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ خطوات جمع خطوة قدم اور مابین القدمین فاصلہ دونوں معنی آتے ہیں۔ پھر مطلقاً اقتداء کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔

السوء والفحشاء اول منکر عقلی اور دوسرا منکر شرعی۔ اسی اختلاف و صفین کی وجہ سے عطف کیا گیا ہے اور امر سے مراد یہاں تزئین شیطانی ہے اولو کان ہمزہ کے بعد یتبعون کی تقدیر فعل سے اشارہ ہے۔ لو کھان کے مفعول سے حال ہونے کی طرف۔ ای یتبعونہم فی حال فرضہم غیر عاقلین ولا مہتدین ہمزہ انکاری رد اور تعجب کے لئے ہے۔

اولو میں واؤ وصلیہ ہے۔ مثل چونکہ الذی ینسحق کے ساتھ کفار کی تمثیل درست نہیں۔ اس لئے جلال مفسر نے تقدیر معطوف علی

المشبه کی ہے اور مشبہ یا مشبہ بہ کی تقدیر کی جانب مضاف بھی کر سکتے ہیں۔ اسی مثل داعی الذین کفروا کمثل الذین ینعق یا مثل الکفۃ کمثل بہائم الذی ینعق اور داعی الی الہدی سے مراد آنحضرت ﷺ ہیں۔ مفسر علام نے مشبہ فیہ کے محذوف ہونے کی طرف الی الہدی سے اشارہ کیا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ ومثل من بدعوا الذین کفروا الی الہدی کمثل الذین ینعق گویا اس تشبیہ میں داعی یعنی داعی الی الہدی سے مراد آنحضرت ﷺ ہیں اور یہ کفار مثل بہائم اور غنم کے ہوئے۔

رابطہ:..... گذشتہ آیات میں مشرکین کے عقیدہ شریک کا ابطال کیا تھا۔ ان آیات میں ان کے بعض اعمال شریک کی تردید کرنی ہے۔

شان نزول:..... بقول علامہ آلوسی، ابن جریر وابن عباس کی رائے کے مطابق یہ آیت ان مشرکین کے بارے میں ہے جو بحیرہ، سائبہ، واصلہ، حام وغیرہ خاص قسم کے جانوروں کو اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے۔ یعنی تحریم حلال جو شارع کا حق ہے اس کے مرتکب تھے اس پر آیت ایہا الناس الخ نازل ہوئی۔

قاضی بیضاوی کی رائے ہے کہ آیت واذا قیل الخ باب میں نازل ہوئی جن کو آپ نے قرآن کریم وغیرہ آسمانی کتابوں کی طرف دعوت عمل دی تھی تو انہوں نے تقلید آباء کا عذر کیا اور لباب النقول میں ابن ابی حاتم نے سعید یا عکرمہ کے طریق پر حضرت ابن عباس سے تخریج کی ہے کہ آپ نے یہود کو اسلام کی طرف دعوت پیش کی تو رافع بن حرمہ اور مالک بن عوف نے کہا بل نتبع ما وجدنا علیہ آباءنا کیونکہ وہ ہم سے زیادہ بہتر اور واقف کار تھے۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔ پہلی روایت نظم قرآنی کے زیادہ قریب اور دوسری روایت روایت زیادہ قوی ہے اور ممکن ہے آیت دونوں فریق کو شامل ہو کیونکہ الفاظ عام ہیں اور مرض بھی عام ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خاص جانوروں کی حرمت وحلت:..... اس آیت میں مذکورہ جانوروں کو خاص طریقہ پر حرام کرنے کی ممانعت ہے یعنی ایسا طریقہ اختیار کرنا جس سے حرمت ہو جائے یا اس تحریم کی وجہ سے بتوں کی تعظیم ہوتی ہو اور پھر اس عمل کو باعث برکت و تقرب سمجھتے ہوں اور اس سے نفع اٹھانے کو بے ادبی سمجھتے ہوں۔ اسی طرح تحریم کو داعی اور ناقابل رفع سمجھتے ہوں حالانکہ یہ سب باتیں غلط اور ممنوع اور بے اصل ہیں۔ اس لئے نہ چھہیں ایسا فعل کرنا چاہئے کہ کسی جانور کو غیر اللہ بابت کے نامزد کرو بلکہ اس کو اپنے حال پر رکھ کر کھاؤ پیو اور اس کو حرام نہ سمجھو بلکہ حلال اور مشروع سمجھتے رہو اور اگر لاعلمی یا جہالت سے ایسی غلطی ہو جائے تو ایمان و توبہ سے اس کی اصلاح کر لو یعنی یہ سمجھو کہ یہ جانور ہمارے لئے حرام نہیں رہا، بلکہ حلال ہو گیا ہے۔ ساڈ، بکرے، مرغے کا کسی بت یا پیر فقیر غیر اللہ کے نامزد کرنے کی حرمت کا بیان آگے آتا ہے۔

تقلید کفار اور تقلید فتنی کا فرق:..... بعض لوگ نادانیت سے آیت واذا قیل الخ کو تقلید کی مذمت اور عدم تقلید کی تائید میں پیش کرتے ہیں حالانکہ اگر غور کیا جائے تو اس سے تو اور تقلید مجتہدین کی تائید اور تقویت نکل رہی ہے کیونکہ تقلید دو طرح کی ہوتی ہے۔ ایک تقلید صحیح کہ جس شخص کی تقلید کی جائے اس کا قول مستند ہو دلیل شرعی کی طرف۔ وہ دلیل شرعی خواہ نص یعنی کتاب اللہ یا حدیث ہو۔ جس کو یہاں لفظ ہدایت سے تعبیر کیا گیا ہے اور یا قیاسی شرعی ہو جس میں علم حکم قرآن و حدیث مستنبط ہوئی ہے کہ جس کو یہاں عقل سے تعبیر فرمایا گیا ہے پس ایسا شخص شرعاً قابل اتباع اور لائق تقلید ہوتا ہے جب تک اس کے قول کا دلیل صحیح اور صریح سے معارض ہونا معوم نہ ہو جائے آیت میں اس کی نفی نہیں ہے۔ دوسری صورت تقلید غیر صحیح کی ہوتی ہے جو اس کے برخلاف ہو۔ یعنی جو شخص یا طریقہ ان دونوں باتوں سے عاری ہو کہ نہ اس کی بات کی سند قرآن و حدیث ہو اور نہ قیاس کی تائید اس کو حاصل ہو پھر تقلید بھی ایسی بات میں نہ ہو کہ

جس کے متعلق شرع خاموش ہو بلکہ شریعت میں اس کے برخلاف دلیل موجود ہوتے ہوئے بھی اس کی تقلید کی جائے یہ تقلید جامد اور کورانہ تقلید کہلائے گی جو شیوہ کفار تھی جس کی تقلید اس آیت میں کی گئی ہے اس کو تقلید فقہی سے قطعاً ماس نہیں ہے۔

اعتدال، اتباع مشائخ اور اکات روحانیہ:..... کُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فِي غُلُوِّ الْجَاهِدَةِ سے بچنے اور اعتدال پر رہنے کی تعلیم اور آیت اولو کان میں دلالت ہے بلاترہ اتباع مشائخ کی۔ آیت صُمُّ بَكْمٌ میں مدرکات روحانی کا اثبات ہو رہا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا أُحِلَّ لَكُمْ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿۱۷۳﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ أَوْي أَكَلَهَا إِذَا انْكَالَمَ فِيهِ وَكَذًا مَا بَعْدَهَا وَهِيَ مَالَم تَذَكَّ شَرْعًا وَالْحَقُّ بِهَا بِالسُّنَّةِ مَا يُبَيِّنُ مِنْ حَيٍّ وَخُصَّ مِنْهَا السَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالْدَّمُ أَيُّ الْمَسْفُوحِ كَمَا فِي الْأَنْعَامِ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ خُصَّ اللَّحْمُ لِأَنَّهُ مُعْظَمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبَعٌ لَهُ وَمَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ أَيُّ ذُبِحَ عَلَىٰ اسْمِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَالْإِهْلَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرَفَعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِإِلَهَتِهِمْ فَمَنْ اضْطُرَّ إِلَى الْحَاثَةِ الضَّرُورَةُ إِلَى أَكْلِ شَيْءٍ مِمَّا ذُكِرَ فَآكَلَهُ غَيْرَ بَاغٍ خَارِجٍ عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عِبَادٍ مُتَعَدِّ عَلَيْهِمْ بِقَطْعِ الطَّرِيقِ فَلَا ائْتَمَّ عَلَيْهِ فِي أَكْلِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۷۴﴾ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِي ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِيُّ وَالْعَادِي وَيُلْحَقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ بِسَفَرِهِ كَالْأَبْقِ وَالْمَكَّاسِ فَلَا يَحِلُّ لَهُمْ أَكْلُ شَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ مَالَم يَتَوَبَّوْا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ ۔

ترجمہ:..... اے اہل ایمان! کھاؤ ان چیزوں میں سے جو حلال (پاک) چیزیں ہم نے تم کو مرحمت فرمائی ہیں اور اللہ میاں کا شکر ادا کرو (ان کو تہارے لئے حلال فرما دیا ہے) اگر تم خاص ان کی ساتھ غلامی کا تعلق رکھتے ہو۔ اللہ تعالیٰ نے تو تم پر صرف حرام فرمایا ہے مردار کو (یعنی اس کا کھانا حرام فرمایا ہے کیونکہ گفتگو کھانے ہی میں ہو رہی ہے۔ علیٰ هذا بعد والے الفاظ میتہ، شرعاً غیر مذکور جانور کہتے ہیں اور جس زندہ جانور کا کچھ حصہ الگ کاٹ لیا جائے۔ حدیث کی رو سے وہ کنا ہوا حصہ بھی میتہ کے حکم میں ہے اور حکم میتہ سے مجھلی اور نڈی کو خاص کر لیا گیا ہے) اور خون (جو بہتا ہوا ہو جیسا کہ سورۃ الانعام میں ہے) اور خنزیر کا گوشت (خنزیر میں گوشت کی تخصیص اس لئے ہے کہ بڑا مقصد اس میں گوشت کا ہی ہوتا ہے۔ دوسری سب چیزیں اس کے تابع ہوتی ہیں) اور جو جانور غیر اللہ کے نامزد ہوں (یعنی غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے جائیں)۔ اہلال کہتے ہیں آواز بلند کرنے کو۔ یہ لوگ ذبح کے وقت بلند آواز سے ان کا نام جپا کرتے تھے) پھر بھی جو شخص بے تاب ہو جائے (یعنی ضرورت مجبور کرے ان چیزوں کو کھانے کے لئے اور وہ کھالے) بشرطیکہ نہ باغی ہو (مسلمانوں کے خلاف بغاوت پھیلانے والا) اور نہ ظالم ہو (لوٹ مار سے ان پر تعدی کرنے والا) تو ایسے شخص پر کوئی گناہ نہیں ہے (اس کے کھانے میں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (اپنے دوستوں کی) مغفرت فرمانے والے (اور فرمانبرداروں) پر رحم فرمانے والے ہیں (کہ ان کو ایسے وقت وسعت دیدی ہے اور باغی اور ظالم اس حکم سے خارج ہو گئے ہیں اور ہر وہ شخص جس کا مقصد غیر معصیت اور نافرمانی ہو جیسے بھاگا ہوا غلام یا زبردستی نکس وصول کرنے والا وہ بھی اس حکم میں ان دونوں کو ساتھ شریک ہیں۔ چنانچہ ان کیلئے مذکور چیزوں کا کھانا جائز

نہیں ہے تا وقتیکہ تو بہ نہ کر لیں۔ امام شافعی کا مذہب یہی ہے)

تحقیق و ترکیب: یا ایہا الذین امنوا میں خطاب اہل مدینہ کو ہوگا اور یا ایہا الناس سے خطاب اہل مکہ کو ہوگا اللہ کی تغلیبی عادت کی وجہ سے۔ انما حرم یہ حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے۔ ان کے عقیدہ تحریم سائبہ، بحیرہ، و صیلہ، حام کی نفی کرنا ہے کہ یہ مذکورہ چیزیں حرام نہیں ہیں بلکہ ہم جن کو بتا رہے ہیں وہ حرام ہیں اکلہا چونکہ حلت یا حرمت کا تعلق اعیان اور ذوات سے نہیں ہوتا۔ اس لئے جلال محقق کو اکل مقدور ماننا پڑا۔ بالسنة ابن ماجہ اور حاکم نے ابن عمر سے مرویاً تخریج کی ہے اُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ السَّمَكِ وَالْجُرَادُ وَذِمَّانِ الْبَطْنِخَالِ یہ حدیث مشہور ہے جس سے زیادتی علی الکتاب جائز ہے۔ بخلاف دوسری روایت ذکوة الحنین ذکوة امہ کے وہ خبر واحد ہے وما اهل به لغير الله یعنی ما ذبح یہ مجاہد، ضحاک، قتادہ کا قول ہے اور رافع بن انس اور ابن زید عام معنی مراد لیتے ہیں۔ یعنی ما ذکر علیہ اسم غیر اللہ اور یہی معنی الفاظ کے زیادہ اوفق ہیں الاھلال آواز بلند کرنا بلال بمعنی چاند بھی اس لئے ہے کہ اس کے نکلنے پر آوازیں بلند کی جاتی ہیں اس کے دیکھنے دکھانے کے لئے۔

استھل المولود پیدائش کے وقت بچہ کا آواز کرنا۔ تسمیۃ الشیء باسم صاحبہ ہے۔ فاکلہ اشارہ ہے کہ جملہ اضطرکا معطوف محذوف ہے۔ غیر باغ اس کی جو تفسیر جلال بن مفسر نے کی ہے سعید بن منصور نے مجاہد سے اس آیت کی تفسیر اسی طرح تخریج کی ہے۔ امام احمد کا قول بھی اس بارہ میں وہی ہے جو امام شافعی کا مذہب ہے۔ لیکن امام اعظم اور جمہور کی رائے میں ان احکام کی رخصت کی تخصیص کسی کے ساتھ نہیں ہے اور وہ ان دونوں لفظوں کی تفسیر اور طرح کرتے ہیں۔ اگر یہ منحصہ کسی کا دائمی ہو تو نہ صرف یہ کہ اس کو ان چیزوں کے ہی کھانے کی رخصت ہے۔ بلکہ پیٹ بھر کر کھانے کی بھی جمہور کے نزدیک اجازت ہے۔ البتہ اگر منحصہ دائمی نہ ہو تو امام مالک کے نزدیک پیٹ بھرائی اور توشہ رکھنا دونوں جائز ہیں اور دوسرے حضرات کے اس بارہ میں وقول ہیں۔ نیز میتہ اور ما اھل بہ لغیر اللہ کو ایسی صورت میں خنزیر کے گوشت سے مقدم سمجھا جائے گا یعنی اگر دونوں کسی کے پاس ہوں تو کھانے کی اجازت نہیں اول کو آخر پر ترجیح دی جائے گی۔

رابط: پہلی آیات میں حلال چیزوں کے متعلق کفار کی غلطی کا اظہار تھا اور ان کی اصلاح مقصود تھی۔ ان آیات میں مسلمانوں کو اس باب میں ان کی پیروی کرنے سے روکا جا رہا ہے اور ان پر انعام کا اظہار اور اس پر پھر شکر کا مطالبہ ان سے کیا جا رہا ہے۔

شان نزول: شان نزول تقریباً وہی ہے جو گذشتہ آیات میں نذر چکا ہے۔

﴿تشریح﴾: حلال و طیب کس کو کہتے ہیں؟ طیبات سے مراد یہاں مطلقاً حلال چیزیں ہیں اور بعض نے اس کی تفسیر خاص بحیرہ، سانبد، وغیرہ جانوروں سے کی ہے معنی یہ مذکورہ چیزیں حرام نہیں ہیں جن کو تم نے حرام نہ رکھا ہے۔ بلکہ میتہ وغیرہ چیزیں حرام ہیں اور بعض نے طیبات سے مراد صرف اونٹ کا گوشت لیا ہے۔ یعنی عبد اللہ بن سلام وغیرہ بعض اصحاب جو اس سے پرہیز کرتے ہیں یہ صحیح نہیں ہے جیسا کہ یہود کا بحیرہ وغیرہ جانوروں سے پرہیز کرنا صحیح نہیں تھا اور بعض نے حلال کے معنی یہ لئے ہیں کہ مفتی جس کو جائز قرار دے دیں اور طیب وہ جس کی شہادت دل دیدے۔ جیسا کہ ارشاد نبوی ہے دُعِ مَسَايِرَ نِيكَ الٰہی مَا لَا يَرِيْبُ اور بعض نے حلال و طیب کا مصداق ایسی چیز کو کہا ہے جو دنیا میں بلا مشقت حاصل ہو جائے اور آخرت میں موجب عذاب نہ ہو۔ اس آیت میں چونکہ رزق حلال کھانے کا حکم اس سے معلوم ہوا کہ حلال اور حرام دونوں رزق ہوتے ہیں اول مامور دوسرا ممنوع خلافاً للمعتزلہ۔

تمام چیزیں اصل میں حلال ہیں:..... اس مضمون کی آیات تین عنوان کے ساتھ مذکور ہیں (۱) یَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا الْخَ (۲) یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا الْخَ (۳) یَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ الْخَ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر چیز میں حلت اصل ہے جب تک کوئی دلیل حرمت نہ ہو اور چونکہ اس آیت میں بعض محرمات کو بیان کیا گیا ہے اور بعض محرمات اور دوسری آیت اور کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ اس لئے کہا جائے گا کہ آیت میں حصر اضافی ہے حصر حقیقی نہیں ہے میرے مراد وہ جانور جس کا ذبح ضروری ہو اور بغیر ذبح کے وہ ہلاک ہو جائے یا زندہ جانور کا کوئی حصہ کاٹ لیا جائے یا جس جانور کا ذبح ضرور نہ ہو خواہ وہ مذی یا مچھلی ہو کہ بہر صورت حلال ہے۔

ذبح اضطراری:..... یا ہرن وغیرہ وحشی جانور ہو کہ جس کا ذبح اختیاری نہ ہو تو ذبح اضطراری کافی ہوگا یعنی دور ہی سے بسم اللہ کہہ کر تیر یا کوئی دوسرا تیر ہتھیار مار دیا جائے جس سے جانور زخمی ہو جائے تو اس ذبح اضطراری سے بھی جانور حلال ہو جائے گا۔ البتہ بدوق کی گولی سے محض جانور حلال نہیں ہوگا تا وقتیکہ باقاعدہ اس کو ذبح نہ کیا جائے اور میرے کھانا حرام ہوگا البتہ اس کے چمڑے کو دباغت کے بعد استعمال کرنا جائز ہے بخلاف امام مالک کے۔ اسی طرح اس کے بال، ہڈی، پٹھے، کھروں سے فائدہ حاصل کرنا جائز ہے۔ حرمت کی اضافت یہاں اعیان کی طرف مجازی ہے۔ امام شافعی اس میں اختلاف فرماتے ہیں۔ دم سے مراد ہونے والا خون ہے۔ اور دم مسفوہا دوسرے موقع پر ارشاد ہے۔ البتہ حدیث احلت الخ کی وجہ سے دوفر دمیتہ کے اور دوفر خون کے جو نہ ہونے والا ہو مستثنیٰ ہیں۔ خنزیر پورا نجس العین ہے اس لئے اس کے تمام اجزاء گوشت، پوست، ہڈی، بال، کھال سب حرام اور نجس ہیں مگر باوجود اس کے گوشت کی تخصیص احترازی نہیں ہے بلکہ معظم منافع کی وجہ سے ان کی تخصیص کی گئی ہے البتہ اس کے بالوں سے موزوں اور جوتوں کے سینے کی اجازت فقہاء نے بضرورت دی ہے۔

ما اھل بہ لغیر اللہ جو جانور غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کر دیا جائے یا بکرا، مرغ، بچھڑا، سانڈ کسی شہید، پیر، فقیر کے مزار پر یا دیوی دیوتا کے نامزد کر دیا جائے تاکہ یہ بزرگ خوش ہو کر مراد پوری کر دیں۔ حاجت برآری کر دیں جیسا کہ جاہل نذر و نیاز میں ایسی باتیں کرتے ہیں۔ تو ایسے جانور اگرچہ اللہ کا نام لے کر ذبح بھی کئے جائیں تب حرام ہی رہتے ہیں اور یہ بھی ما اھل میں سمجھے جائیں گے البتہ اس طرح نامزد کرنے کے بعد اگر کسی نے بعد میں توبہ کر لی تو وہ جانور پھر حلال ہو جاتے ہیں۔

غیر اللہ کے نامزد جانوروں کی حرمت:..... بعض لوگ سانڈ وغیرہ کو ما اھل میں داخل نہیں سمجھتے بلکہ بچھلی آیت کَلُوا مِمَّا فِی الْاَرْضِ حَلَالًا میں داخل کرتے ہیں اور اس کے استعمال کی اجازت دیتے ہیں یا آیت سابقہ کے شان نزول پر خیال کر کے جب سانڈ کی تحریم کی ممانعت کئی گئی ہے تو معلوم ہوا کہ وہ حلال ہونا چاہئے۔ دوسرے یہ کہ جلال محقق اور دوسرے تمام مفسرین نے ما اھل کی تفسیر خاص ما ذبیح کے ساتھ کی ہے جس سے معلوم ہوا کہ صرف مذبح علی اسم غیر اللہ جانور مراد ہے ما ذبح علی اسم غیر اللہ جانور اس ذیل میں نہیں آتا۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہیں۔ کیونکہ اول آیت میں تحریم کا مطلب یہ تھا کہ ایسا فعل کرنا مثلاً سانڈ وغیرہ چھوڑنا جس سے حرمت پیدا ہو جائے صحیح نہیں ہے کیونکہ اول آیت میں تحریم کا مطلب یہ تھا کہ ایسا فعل کر لیا تو خود وہ سانڈ حرام ہو جائے گا۔ نیز کفار کی تحریم تعظیماً تھی جس کی ممانعت کی گئی تھی اور یہ حرمت نجاست ہے۔ نیز کفار اس حرمت کو دائمی سمجھتے تھے اور یہ تحریم توبہ سے اٹھ جاتی ہے یعنی توبہ سے پہلے سانڈ وغیرہ حرام تھا اور بعد توبہ حلال ہو جاتا ہے۔ یہ تو پہلی بات کا جواب ہوا اور دوسرے استدلال کا جواب یہ ہے کہ ما اھل کے دوفر ہیں ایک مذبح علی اسم غیر اللہ کہ جاہلیت میں اس کا زیادہ رواج تھا۔ عام مفسرین نے اسی لئے اس کو

ذکر کر دیا۔ دوسرا فرد مذکور التسمیہ ہے مطلق اہلال دونوں فردوں کو شامل ہے۔ بلکہ لغت مذکور التسمیہ کے حق میں زیادہ صریح ہے۔

آیت مائدہ سے تائید:..... نیز سورۃ مائدہ کی آیت ما اهل کے بعد ما ذبح علی النصب کی تصریح خود بتا رہی ہے کہ ما اهل سے مراد ما ذبح نہیں ہے ورنہ تکرار ہو جائے گا بلکہ ایک فرد ما ذبح کو علیحدہ بیان کر دیا گیا ہے۔ اب رہ گیا دوسرا فرد مذکور التسمیہ ما اهل سے مراد صرف یہی فرد ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ مفسرین کے ایک فرد ذکر کرنے سے حصر لازم نہیں آتا بلکہ زیادہ سے زیادہ ایک فرد کی تخصیص اور دوسرے فرد سے سکوت لازم آتا ہے لیکن مندرجہ بالا وجوہ و دلائل سے یہ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں چہ جائیکہ ذکر عدم کو مستلزم ہو۔

تفسیر احمدی کا جواب:..... تفسیرات احمدی کے عبارت اس لئے مفید احتجاج نہیں ہے کہ خود ان کے منہیہ کی تصریح سے مطابق صرف ایصال ثواب کی غرض سے وہ اس کی اجازت دیتے ہیں۔ لیکن بغیر ایصال ثواب کے وہ بھی حلال نہیں سمجھتے۔ اب دیکھنا عوام کے فعل کو ہے اس سے بآسانی اس اگر ٹکرا فیصلہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ عوام کا حال یہ ہے کہ اگر کوئی اس جانور کو ان سے دو گنی قیمت پر لینا چاہے کہ اس جانور کی بجائے دو گنی رقم کا ایصال ثواب کر دیا جائے تو غالباً وہ اس تبادلہ کو باعث ناراضگی بلکہ باعث تباہی سمجھتے ہوئے اس پر آمادہ نہ ہوں گے۔ اس سے فسادیت و عقیدہ معلوم ہو گیا۔ اس لئے بقول ملا جیون بھی یہ جانور، حدود و جواز سے خارج ہی رہے۔ چنانچہ روغتار وغیرہ کتب فقہ میں تصریح ہے کہ اگر کسی حاکم کے آنے پر بطور بھینٹ کوئی جانور ذبح کیا جائے اگرچہ اس پر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا گیا ہو تب بھی وہ ما اهل میں داخل ہو کر حرام ہو جائے گا۔

اضطراری حالت اور شرعی رخصت:..... یہ بیان تو محرمات اختیار کا تھا۔ اب رہی اضطراری حالت کہ انسان ہلاکت کے قریب پہنچ جائے جس کی حد بعض کے نزدیک تین روز ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ حلال کھانا پانی نہ ملنے سے اگر ہلاکت متیقن ہو جائے تو بالاتحاد ان حرام چیزوں کے برتنے کی اجازت و رخصت ہو جائے گی۔ غیر باغ و لا عادی تفسیر میں اختلاف رائے نقل کیا جا چکا ہے۔ البتہ اس بارہ میں بھی اختلاف ہے کہ رخصت کی چار قسموں میں سے یہ کس قسم میں داخل ہے۔ امام شافعی کا قول اور امام ابو یوسف کی روایت یہ ہے کہ حالت اکراہ کی طرح اس میں بھی رخصت حقیقیہ ہے۔ یعنی حرمت باقی رہتے ہوئے کھانے کی اجازت دی گئی ہے۔ چنانچہ اگر کوئی صبر کر لے اور جان ویدے تو گنہگار نہیں ہوگا بلکہ مائت شہید کا مصداق ہوگا اور ان اللہ غفور رحیم بھی اسی طرف مشیر ہے۔ کیونکہ مغفرت حرمت پر دلالت کرتی ہے اور اکثر علمائے حنفیہ اس کو رخصت مجازیہ کی دوسری قسم میں داخل کرتے ہیں یعنی رخصت کے بعد اس میں حرمت بالکل نہیں رہتی۔ حتیٰ کہ اگر کوئی اس رخصت سے فائدہ اٹھائے بغیر جان ویدے تو مائت انما کا مصداق ہوگا۔ جیسا کہ آیت وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم سے یہ سمجھ میں آتا ہے۔ رہا ان اللہ غفور رحیم تو ممکن ہے کہ اپنے اجتہاد سے اضطرار تجویز کرنے میں اس سے غلطی ہو گئی ہو یا کھانے کی مقدار میں جو بقدر ضرورت اور سد رمق ہونی چاہئے غلطی ہو گئی ہو یا کھانے میں التذاذ ہو گیا ہو۔ ان وجوہ سے مغفرت کو اطمینان دلا یا گیا اور تسلی دی گئی ہے کہ گھبرانے کی بات نہیں ہے۔ فی التمد یہ کوتاہیاں ہم معاف کر دیں گے۔

لذا مذ باعث شکر ہوں تو نعمت ہیں:..... آیت کلوا من طیبات الخ سے معلوم ہے کہ مستلذات اور لذات اگر حق تعالیٰ کی محبت اور شکرگزاری کے باعث ہو جائیں تو یقیناً مستحسن ہو جائیں گی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمُسْتَمِيلَ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ
 الْيَهُودُ وَيَسْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ مِنَ الدُّنْيَا يَأْخُذُونَ بِهِ نَفْسَهُمْ فَلَا يُظْهِرُونَ خَوْفَ قُوَّتِهِ عَلَيْهِمْ
 أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لِأَنَّهَا مَالُهُمْ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَضًا عَلَيْهِمْ
 وَلَا يُزَكِّيهِمْ يَطْهَرُهُمْ مِنْ دَنَسِ الذُّنُوبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۷۶﴾ مُؤَلِّمٌ هُوَ النَّارُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ
 اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ أَخَذُوا بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ ۖ الْمُعَذِّبَةُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَمْ
 يَكْتُمُوا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿۱۷۷﴾ أَيْ مَا أَشَدَّ صَبْرَهُمْ وَهُوَ تَعَجُّبٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ إِتْكَابِهِمْ
 مُوجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرِ مُبَالَاةٍ وَإِلَّا فَأَيُّ صَبْرٍ لَهُمْ ذَلِكَ الَّذِي ذُكِرَ مِنْ أَتْكَابِهِمُ النَّارَ وَمَا بَعْدَهُ بِأَنَّ سَبَبَ أَنَّ
 اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۖ مُتَعَلِّقٌ بِنَزْلِ فَاسْتَلَفُوا فِيهِ حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ بِكُتْمِهِ وَإِنَّ
 الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ بِذَلِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَقِيلَ الْمُسْتَمِيلُ فِي الْقُرْآنِ حَيْثُ قَالَ بَعْضُهُمْ شَعْرَ
 وَبَعْضُهُمْ سَخِرَ وَبَعْضُهُمْ كَبَاهَنَ لِفِي شِقَاقٍ ۖ خِلَافٍ بَعِيدٍ ﴿۱۷۶﴾ عَنِ الْحَقِّ -

۲۱
ع ۵

ترجمہ:..... اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی بھیجی ہوئی کتاب کا انفاء کرتے ہیں (جو مشتمل ہے آنحضرت ﷺ کے
 اوصاف جمیل پر مراد ان سے یہود ہیں) اور اس کے معاوضہ میں کچھ نفع حاصل کر لیتے ہیں (اس کے بدلہ میں کچھ دنیا کا مالیتے ہیں اپنے عوام
 سے اور ان منافع کے فوت ہو جانے کے اندیشہ سے ان کو ظاہر نہیں کرتے) یہ لوگ اور کچھ نہیں اپنے پیٹ میں آگ بھڑ رہے ہیں کیونکہ اس
 برائی کا انجام جہنم کی آگ ہے) اور اللہ میاں نہ تو ان سے قیامت میں کلام فرمائیں گے (ناراضگی کی وجہ سے) اور نہ ان کو پاک (صاف
 کریں گے گناہوں کے میل پیکل سے) اور ان کو سزائے دردناک ہوگی (الیم بمعنی مولم بصیغہ فاعل ومفعول - مراد نار جہنم) یہ لوگ وہ
 ہیں جنہوں نے ہدایت چھوڑ کر گمراہی مول لے لی ہے (دنیا میں ہدایت کے بدلہ گمراہی خرید لی ہے) اور مغفرت چھوڑ کر عذاب لے لیا ہے
 (مراد وہ مغفرت ہے جو کتمان نہ کرنے کی صورت میں ان کو آخرت میں ملتی) سو کیسے باہمت ہیں جہنم کی آگ کے لئے (بڑے ہی صبر
 والے معلوم ہوتے ہیں۔ دراصل مسلمانوں کو بے فکری سے ان کے موجبات نار کے ارتکاب سے تعجب دلانا مقصود ہے ورنہ ان کو صبر کہاں
 ہے؟) یہ (آگ کا کھانا وغیرہ جو کچھ ذکر کیا گیا ہے) اس وجہ سے ہے کہ (بان ای بسبب ان) کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب کو ٹھیک ٹھیک بھیجا تھا
 (بالحق) کا تعلق نزل کے ساتھ ہے چنانچہ اس حق میں یہود نے اختلاف کیا۔ بعض حصہ کو مانا اور بعض کو چھپا کر رو کر دیا) اور جو لوگ کتاب
 میں بے راہ روی اختیار کرتے ہیں (اس بارہ میں مراد ان سے یہود ہیں اور بعض کے نزدیک مشرکین کہ قرآن کو بعض نے شعر کہا، بعض نے
 سحر کہا، بعض نے کہانت قرار دیا) وہ ظاہر ہے کہ ایسے بڑے شقاق میں ہیں جو بہت دور ہے (حق سے)۔

تحقیق و ترکیب:..... الا الساریا تو فی الحال کھانا مراد ہے جیسا کہ یا کلون مضارع کی حالت پر دلالت کرتی ہے مراد
 شوتیں ہیں جو نار جہنم کا سبب ہوں گی۔ یا استعارۃً ایسا کہا ہے اور یا آخرت میں کھانا مراد ہے یعنی لا یا کلون فی الاخرۃ الا النار۔ شیخ
 اکبر اس قسم کی آیات سے آخرت کی سزا و جزاء کے عین اعمال ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔

غضباً جلال محقق نے استعارہ عن الغضب کی طرف اشارہ کیا ہے کیونکہ حکام ناراضگی کے وقت کلام سے اغراض کیا کرتے ہیں۔ ولہم عذاب یہ اخروی حالت کا بیان ہے اور اولئک الذین اشتروا سے دنیاوی حالت کا بیان ہے۔ فما اصبرہم تعجب کے لئے دو صیغے وضع کئے گئے ہیں۔ ما افعل اور افعل بہ اس میں ملتا مرفوعہ ہے۔ بنا بر ابتداء کے اور شراہر ذاناب کی طرح اس میں تخصیص تعلیم کے لئے کر لی گئی ہے یا ما استفہامیہ ہے اور مابعد اس کی خبر یا صلہ ہے اور خبر محذوف ہے۔ ای شیء عظیم۔

تعجب للمؤمنین مفسر علام نے یہ توجیہ اس لئے کر دی ہے کہ تعجب کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف باعث اشکال نہ ہو۔ الکتب۔ اول سے مراد تورات اور دوسری سے مراد قرآن کریم ہے۔ اختلفوا ای تختلفوا عن طریق سلوک الحق فیہا۔

رابطہ: پہلی آیت میں محرمات حسیہ کا بیان تھا۔ ان آیات میں محرمات معنویہ کا بیان ہے یعنی یہود کا اخفاء حق اور رشوت ستانی کرنا مقصود مسلمانوں کو ان سے بچنے کی تعلیم دینا ہے۔

شان نزول: لباب القول میں ثعلبی نے بطریق کلی ابوصالح ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ یہ آیت ان علمائے یہود کے باب میں نازل ہوئی ہے جو اپنے عوام سے رشوتیں وصول کرتے تھے اور یہ امید لگائے ہوئے تھے کہ آنحضرت ﷺ ان میں مبعوث ہوں گے۔ لیکن جب آپؐ قوم عرب میں مبعوث ہوئے تو اپنے بدایا اور نذرانوں کی انہیں فکر دامن گیر ہوئی اور نکلے آنحضرت ﷺ کے اوصاف مذکورہ فی التورۃ میں تبدیلی کرنے، اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: تاریخی شہادت یہ ہے کہ فتنہ و فساد کی جڑ ہمیشہ علماء سورہے ہیں: بار بار قرآن مجید میں علمائے یہود کی ان برائیوں کو ذکر کر کے مسلمانوں کو تنبیہ کرنی ہے کہ تمہارے علماء میں یہ خرابیاں نہیں ہونی چاہئیں ورنہ یہ علماء سوء عوام کو لے ڈوبیں گے۔ کیونکہ تمام اصلاح و فساد کی جڑ یہ خواص ہوتے ہیں۔ علمائے کتاب نے حلال و حرام کے بارہ میں طرح طرح کی پابندیاں عائد کر دی تھیں۔ کتاب اللہ کے علم و عمل کو ترک کر کے دنیاوی طمع سے احکام الہی میں تحریف کر کے حق کو شکی اور حق فروشی کرتے تھے۔ عوام اپنے پیشواؤں کی بے سمجھ اندھی تقلید کرتے فی الحقیقت اختلافات ہمیشہ جہالت اور ظن و تخمین سے پیدا ہوتے ہیں۔ جہاں علم الہی کی حقیقی روشنی سامنے آ جائے وہاں اختلافات کے تمام بادل چھٹ جایا کرتے ہیں۔ لیکن جو لوگ کتاب الہی کے نزول کے بعد بھی انہی گروہ بندیوں اور تفرقہ پروری میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور الگ الگ پارٹی بندیاں کر کے اپنی وحدت پارہ پارہ کر بیٹھتے ہیں تو وہ ”شقاقی بعید“ میں گم ہو جاتے ہیں یعنی ایسے گہرے اور دور دراز غاروں میں کھو جاتے ہیں جن سے انہیں کبھی نکلنا نصیب نہیں ہوتا۔ بلکہ جس قدر ہاتھ پاؤں مارتے ہیں اور زیادہ حقیقت سے دور ہوتے جاتے ہیں۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي الصَّلَاةِ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلَ رَدَا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَيْثُ رَعَمُوا ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْبِرَّ وَقُرَى الْبَارِّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ آيِ الْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ مَحَبَّةٍ لَهُ ذَوِي الْقُرْبَى الْقَرَابَةَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ الْمُسَافِرِ وَالسَّائِلِينَ الطَّالِبِينَ وَفِي فَلِ الرِّقَابِ الْمُكَاتِبِينَ وَالْأَسْرَى وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَمَا قَبْلَهُ فِي التَّطَوُّعِ وَالْمُؤَفَّقُونَ بَعْدَهُمْ إِذَا عَاهَدُوا اللَّهَ أَوْ النَّاسَ وَالصَّابِرِينَ

نَصَبَ عَلَى الْمَدْحِ فِي الْبَاسَاءِ شِدَّةَ الْفَقْرِ وَالضَّرَاءِ الْمَرَضِ وَحِينَ الْبَاسِ ط وَفَتْ شِدَّةَ الْقِتَالِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ الَّذِينَ صَدَقُوا ط فِي إِيْمَانِهِمْ أَوْ إِدْعَاءِ الْبِرِّ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۷۷﴾ اللَّهُ -

ترجمہ:..... پیچھے سارا اسی میں نہیں ہے کہ تم اپنا منہ (نماز میں) مشرقی سمت کر لو یا مغربی سمت (یہود و نصاریٰ کا اعتقاد یہی تھا۔ اس کے خلاف یہ آیت نازل ہوئی) لیکن کمال یہ ہے (یعنی کمال والا ایک قرأت میں بر کی بجائے بار پڑھایا گیا ہے) کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر یقین رکھے اور قیامت کے دن پر اور فرشتوں پر اور تمام کتابوں (کتاب بمعنی کتب) پر اور پیغمبروں پر اور مال دیتا ہو اللہ تعالیٰ کی محبت میں (علیٰ بمعنی مع) رشتہ داروں کو (قربانی بمعنی قرابت) اور یتیموں اور محتاجوں، مسافروں، سوال کرنے والوں کو اور گردان (چھڑانے) میں (مکاتب اور قیدی کی) اور نماز کی پابندی رکھتا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہو (زکوٰۃ فرضی مراد ہے اور اس سے پہلے نقلی صدقات تھے) اور جو اپنے عہدوں کو پورا کرنے والے ہوں، جب کہ کوئی عہدہ کر لیں (اللہ سے یا لوگوں سے) اور مستقل مزاج رہنے والے ہوں (الصبرین منصوب علی المدح ہے) تنگدستی (شدت فقر اور بیماری (مرض) میں اور معرکہ جہاد میں (قتال فی سبیل اللہ کی شدت کے وقت) یہ لوگ (جو مذکورہ اوصاف کے مالک ہیں) سچے ہیں (ایمان میں یا دعویٰ میں) اور یہی متقی ہیں (اللہ سے ڈرنے والے)۔

تحقیق و ترکیب:..... البر پسندیدہ فعل۔ الکتاب میں مفسر نے الف لام کے جنسی ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ علی جبہ موضع حال میں ہے قبل المشرق و المغرب ان دوستوں کی تخصیص مقصود نہیں ہے بلکہ تعمیم سمت مراد ہے۔ اور البر میں الف لام جنسی مفید قصر ہے یعنی دین کا تمام کمال کچھ اسی اشتغال بالقبلہ میں منحصر نہیں ہے اس سے بھی بڑے بڑے کام کرنے ہیں۔ ولكن البر میں مفسر نے مضامین محذوف مانا ہے۔ ای ذوالبر یا یوں کہا جائے ولكن البر بر من امن الخ لہ کی ضمیر مال کی طرف راجع ہے یا اللہ کی طرف یا ایفاء کی طرف راجع ہے۔

ذوی القربی عام اس سے کہ قرابت میں مودت ہو یا قرابت میں رحم۔ یتامی بے باپ نابالغ بچہ کو کہتے ہیں اور لغت میں انسان کے بے باپ بچہ کو اور جانوروں میں بے ماں بچہ کو کہتے ہیں۔ مساکین جس کے پاس کچھ نہ ہو مسالین مانگنے والا محتاج ہوں یا نہ ہوں۔ ابن السبیل بمعنی ملازم السبیل مہمان یا مسافر کو کہتے ہیں۔ اتسی الزکوٰۃ اس سے پہلے اتسی المال میں صدقات نقلی کا بیان ان کے اہتمام شان کے لئے مقدم کیا گیا ہے۔ الصبرین تقدیر عبارت اس طرح بھی امدح و اخص الصابرين یہ جملہ کا عطف جملہ پر ہو جائے گا اور ایسا کرنا مزید اختصاص کے باعث ہوا کرتا ہے جس طرح صفات منقطعہ میں نصب علی المدح ہوتا ہے۔ معطوف میں بھی نصب علی المدح ہوتا ہے اور اس مقدر کا حذف واجب ہوتا ہے۔ الباساء اور فقر مال میں ہوتا ہے ضراء اور مرض نفس میں ہوا کرتا ہے۔ والموفون سابقہ طرز کے مطابق اوفی نہیں کہا۔ وجوب استقرار وفا کی طرف اشارہ کرنے کے لئے۔

حسین الباس یہ ترقی من الادنی الی الاعلیٰ ہے۔ کیونکہ صبر علی الفقر سے بڑھ کر صبر علی المرض ہوتا ہے اور صبر علی المرض سے بڑھ کر صبر علی القتال ہوتا ہے۔ اسی لئے باساء اور ضراء کے ساتھ فی ظرف استعمال کیا۔ یعنی جب تک ان دونوں کا اشتغال اور احاطہ ظرفیت کی طرح نہ ہو قابل مدح نہیں۔ تھوڑی بہت تکلیف تو ہر ایک کو ہر وقت ہوتی رہتی ہے البتہ جنگ کی ہونا کیوں پر صبر تھوڑی دیر بھی کافی ہے۔ اس لئے لفظ حسین استعمال کیا کیونکہ یہ حالت دائمی نہیں ہوتی۔

رابطہ:..... سورۃ البقرہ کے نصف اول یعنی سوا پارہ اول میں زیادہ تر روئے سخن منکرین اور مخالفین کی جانب تھی۔ کہیں کہیں مسلمانوں کو بھی خطاب کیا گیا ہے۔ لیکن آئندہ بقیہ نصف سورۃ میں مقصود زیادہ تر مسلمانوں کو اصول و فروع کی تعلیم دینا ہے۔ گونہ گونہ کہیں خطاب کافروں کو بھی ہو جائے۔ چنانچہ اس آیت میں تمام ابواب برکات کا ایک جامع اور اجمالی عنوان قائم کر دیا گیا ہے اور پھر آخر سورت تک ان ہی عنوانات کی تفصیلات آتی رہیں گی اور طرز عنوان میں یہ لطافت اور خوبی رکھی ہے کہ گذشتہ مسئلہ تحویل قبلہ پر بھی ہلکی سی تعریض ہو گئی۔

شان نزول:..... لباب العقول میں قنادی سے روایت ہے کہ یہود کا قبلہ مغرب بیت المقدس تھا اور نصاریٰ کا قبلہ مشرق بیت المقدس (اور وہ اسی کو خالص بر اور قابل فخر سمجھتے تھے) اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ امام زاہد یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت غزوہ خندق کے موقع پر نازل ہوئی جبکہ مسلمانوں پر یہاں تک جنگ دستی ہوئی کہ مدینہ میں قحط اور سخت گرمی تھی، حتیٰ کہ بعض حضرات کو ایک ایک ہفتہ کچھ کھانا نصیب نہ ہوا۔ باب المدینہ پر لوگ نکل پڑے۔

﴿تشریح﴾:..... اسلام سے پہلے عالمگیر مذہبی گمراہی:..... خاص طور پر ان دوستوں کا ذکر اس لئے کیا ہے کہ تحویل قبلہ کے وقت یہود و نصاریٰ کی تمام تر بحث صرف اسی میں رہ گئی تھی۔ بلکہ نزول قرآن کے وقت دنیا کی عالمگیر مذہبی گمراہی یہی تھی کہ لوگ سمجھتے تھے کہ دین سے مقصود محض شریعت کے ظواہر و رسوم ہیں اور انہی کے کرنے نہ کرنے پر انسان کی نجات و سعادت کا دار و مدار ہے۔ اس لئے قرآن اعلان کر رہا ہے کہ اصل دین خدا پرستی اور نیک کرداری ہے۔ شریعت کے ظاہری رسوم و اعمال بھی اس لئے ہیں کہ یہ مقصود مکمل طریقہ پر حاصل ہو۔ اس لئے جہاں تک دین کا تعلق ہے ساری طلب مقاصد کی ہونی چاہئے نہ کہ وسائل کی۔ مثلاً کمال نماز سے استقبال قبلہ اس کے شرائط و توابع میں سے ہے۔ نمازی کی وجہ سے اس میں بھی حسن و خوبی آگئی ہے، اسی طرح اگر نماز مشروع نہ ہوتی تو کسی خاص سمت منہ کرنے کی فضیلت بھی نہ ہوتی۔ پس یہ کس درجہ حیرت انگیز بات ہوگی کہ نماز کی تو خبر نہیں لیکن سارا زور تمام تر قوت ایک ذیلی اور فروعی مسئلہ پر خرچ کی جا رہی ہے۔

سچی خدا پرستی:..... سچی خدا پرستی نیک عملی کی زندگی سے حاصل ہوتی ہے۔ اصل شے دل کی پاکی، عمل کی نیکی ہے۔ باقی دوسری ظاہری چیزیں اسی مقصد کے تابع ہیں۔ چنانچہ شریعت میں کل احکام کا حاصل تین باتیں ہیں۔ عقائد، اعمال، اخلاق، باقی تمام جزئیات ان ہی کلیات اور ابواب کے تحت آ جاتے ہیں۔ اس آیت میں ان تینوں اصول کی بڑی بڑی شاخیں ذکر کر دی گئی ہیں۔ اس لئے یہ آیت بھی مجملہ ”جوامع الکلم“ ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے: مَنْ عَمِلَ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ۔

چھ ابواب بر:..... اس آیت میں چھ ابواب بر بیان کئے گئے ہیں اول ایمان ہے جس کے پانچ معنی ہیں۔ (۱) ایمان باللہ (۲) ایمان بالیوم الآخر (۳) ایمان بالملائکہ (۴) ایمان بالکتاب (چار کتابیں مشہور اور سو صحیفے بایں تفصیل کے پچاس حضرت شیت گو، تیس (۳۰) حضرت ادریس کو، دس (۱۰) حضرت آدم کو، اور حضرت ابراہیم کو، یا کل بیس حضرت ابراہیم کو) (۵) ایمان بالانبیاء (جن کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار یا دو لاکھ چوبیس ہزار یا کم و بیش ہے۔ اسی طرح رسولوں کی تعداد کم و بیش تین سو تیرہ ہے، لیکن اہل کتاب نے ایمان کی ان تمام دفعات کا کھل کر خلاف کیا ہے اور سب باتوں کی دھجیاں بکھیر دی ہیں۔ حالانکہ اصل فکر ان اہم اور بنیادی باتوں کی ہونی چاہئے تھی۔

عورتیں رسول اور نبی نہیں ہوتیں:..... باقی رسولوں کی بجائے نبی کا لفظ ذکر کرنے میں تعظیم کی طرف اشارہ ہے یعنی سب پر ایمان لانا خواہ رسول بھی یا صرف نبی اور جمع مذکر سالم کے صیغہ سے استعمال کرنا اس پر مشیر ہو سکتا ہے کہ نبوت مردوں کے ساتھ خاص ہے۔ بعض نے حضرت حوا اور سارہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کی والدہ ان چار عورتوں کو نبی مانا ہے۔ یہ آیت ان پر رد ہے چنانچہ وما ارسلنا من قبلک الا رجالا النخ سے اس مسئلہ پر صاف روشنی پڑتی ہے۔

اصل اعتبار معافی کا ہے نہ کہ صورت کا اور بالذات محبت اللہ کی ہونی چاہئے:..... آیت لیس البر النخ کے لطائف میں سے یہ ہے کہ صورت کا اعتبار بدون معنی کے نہیں ہوا کرتا ہے و اتسی المال علی حبه میں ضمیر کا مرجع اگر مال ہو تو مال کی مطلق محبت کا جواز نکلتا ہے اور مرجع اگر اللہ ہو تو طریق عشاق کی طرف اشارہ ہے کہ مقصود بالذات ان کے نزدیک صرف اللہ کی محبت ہوتی ہے دوسری چیزوں کی محبت اصل نہیں ہوتی صرف عارضی ہوتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ الْمُمَاتِلَةُ فِي الْقَتْلَى ۖ وَصَفًا وَفِعْلًا الْحَرُّ يُقْتَلُ بِالْحَرِّ ۖ وَلَا يُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۖ وَبَيْنَتِ السُّنَّةُ أَنَّ الدَّكَرَ يُقْتَلُ بِهَا وَآثَهُ تُعْتَبَرُ الْمُمَاتِلَةُ فِي الدِّينِ فَلَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ وَلَوْ عَبْدًا بِكَافِرٍ وَلَوْ حُرًّا فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنَ الْقَاتِلِينَ مِنْ دَمِ أَخِيهِ الْمَقْتُولِ شَيْءٌ بِأَنْ تَرِكَ الْقِصَاصَ مِنْهُ وَتَنْكِحُ شَيْءً يُفِيدُ سُقُوطَ الْقِصَاصِ بِالْعَفْوِ عَنْ بَعْضِهِ وَمِنْ بَعْضِ الْوَرْتَةِ وَفِي ذِكْرِ أَخِيهِ تَعَطَّفَ دَاعٍ إِلَى الْعَفْوِ وَإِذَا بَانَ الْقَاتِلُ لَا يَقْطَعُ أُخُوَّةَ الْإِيمَانِ وَمَنْ مُبْتَدَأَ شَرْطِيَّةً أَوْ مَوْصُولَةً وَالْخَبَرُ فَاتَّبَاعُ أَى فَعَلَى الْعَافِي اتِّبَاعُ الْقَاتِلِ بِالْمَعْرُوفِ بِأَنْ يُطَالِبَ بِالِدِّيَّةِ بِلا عُنفٍ وَتَرْتِيبُ الْإِتْبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ يُفِيدُ أَنَّ الْوَاجِبَ أَحَدُهُمَا وَهُوَ أَحَدُ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِصَاصُ وَالِدِّيَّةُ بَدَلٌ عَنْهُ فَلَوْ عَفَا وَلَمْ يُسَمِّهَا فَلَا شَيْءَ وَرَجَحَ وَ عَلَى الْقَاتِلِ أَدَاءٌ لِلِدِّيَّةِ إِلَيْهِ إِلَى الْعَافِي وَهُوَ الْوَارِثُ بِإِحْسَانٍ ۖ بِلا مَطْلٍ وَلَا بَحْسٍ ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ جَوَارِ الْقِصَاصِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ عَلَى الدِّيَّةِ تَخْفِيفٌ تَسْهِيلٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةٌ ۖ بِكُمْ حَيْثُ وَسَّعَ فِي ذَلِكَ وَلَمْ يَحْتَمِ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى الْيَهُودِ الْقِصَاصَ وَعَلَى النَّصَارَى الدِّيَّةَ فَمَنْ اعْتَدَى ظَلَمَ الْقَاتِلَ بِأَنْ قَتَلَهُ بَعْدَ ذَلِكَ أَى الْعَفْوِ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۷۸﴾ مُؤَلَّمٌ فِي الْآخِرَةِ بِالنَّارِ أَوِ الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوَةٌ أَى بَقَاءٌ عَظِيمٌ يَا وَلِي الْأَلْبَابِ ذِي الْعُقُولِ لِأَنَّ الْقَاتِلَ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يُقْتَلُ ارْتَدَّ فَاحْصِي نَفْسَهُ وَمَنْ أَرَادَ قَتْلَهُ فَشَرِّعَ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۷۹﴾ الْقَتْلُ مَخَافَةُ الْقَوْدِ

ترجمہ:..... اے اہل ایمان! مقرر (فرض) کیا جاتا ہے تم پر قصاص (برابر کا قانون) مقتولین کے بارہ میں (برابری وصف کے لحاظ سے بھی ہوا ورنہ بھی) آزاد آدمی (قتل کیا جائے) آزاد آدمی کے بدلہ (اور غلام کے بدلہ قتل نہ کیا جائے) اور غلام غلام کے بدلہ

میں اور عورت عورت کے بدلہ میں (اور حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کے بدلہ قتل کیا جائے اور یہ کہ دینی مماثلت اور ہم مذہب ہونا بھی شرط ہے۔ چنانچہ مسلمان اگر چہ غلام ہی کیوں نہ ہو کافر کے عوض قتل نہ کیا جائے۔ چاہے کافر آزاد ہی کیوں نہ ہو) ہاں جس کو (قاتلین میں سے) کچھ معافی ہو جائے اس کے بھائی (مقتول کے خون سے) کچھ (اس طرح کہ قصاص سے بچ جائے اور لفظ شہسی کی تنگی سے یہ فائدہ ہوا کہ بعض قصاص اور بعض حصہ دار وارث کی معافی سے بھی قصاص بالکلیہ ساقط ہو جائے گا اور لفظ اخیہ میں معافی پر ابھارنا ہے اور اس پر تنبیہ ہے کہ ارتکاب قتل اخوت ایمانی کا منقطع نہیں کر دیتا اور من مبتدا شرطیہ ہے یا موصول اور اس کی خبر لفظ فاسباع ہے) تو مطالبہ ہے (یعنی معافی دینے والے کو قاتل سے مطالبہ کا حق ہے) (مقتول طریقہ پر) (اس طرح کے بغیر زبردستی کئے دیت کا مطالبہ کرے اور معافی پر اتباع کو مرتب کرنے سے یہ فائدہ ہوا کہ امام شافعی کے ایک قول پر ان دونوں باتوں میں سے ایک کا وجوب ہے اور دوسرا قول ان کا یہ ہے کہ قصاص واجب ہے اور دیت اس کا بدل ہے۔ چنانچہ اگر وارث نے قصاص معاف کر دیا اور دیت کی تعیین نہ کی تو قاتل پر کچھ نہیں آئے گا اور یہی دوسرا قول رائج ہے) اور (قاتل مدعا علیہ پر) ادا کرنا (دیت کا) ہے۔ اس (معاف کرنے والے مدعی وارث) کے لئے خوبی کے ساتھ (بغیر مال منول اور کمی کے) یہ (مذکور حکم جواز قصاص اور بدل موت کا) آسانی (سہولت) ہے تمہارے پروردگار کی جانب سے (تم پر) اور ترجم ہے (تمہارے ساتھ کہ اس میں تم کو توجہ دیا اور کسی ایک جانب کو واجب قرار نہیں دیا۔ جیسا کہ یہود پر قصاص اور نصاریٰ پر دیت لازم کر دی تھی) پھر جو شخص تعدی کرے (قاتل کو ظنا قتل کر دے) (بعد اس (معافی) کے تو اس کو بڑا دردناک عذاب ہوگا (آخرت میں تکلیف دہ شکل جہنم یا دنیا میں بے صورت قتل) اور تمہارے لئے قصاص میں بڑا پچاؤ (بقاء عظیم) ہے۔ اے فہیم لوگو! (دانشمندو! کیونکہ قاتل کو جب اپنے قتل ہونے کا قانون معلوم رہے گا تو وہ ارتکاب قتل سے بچے گا۔ اس لئے گویا اس نے خود کو بھی بچا لیا اور اپنے مقتول کو بھی زندہ رہنے دیا۔ یہ قانون تمہارے لئے مشروع کر کے) ہم امید کرتے ہیں کہ تم لوگ پرہیز رکھو گے (قتل سے خطرہ قصاص کے ہوتے ہوئے)۔

تحقیق و ترکیب:..... سب اصل معنی لکھنے کے ہیں۔ لیکن بقرہ علی الزام اور فرض کے معنی ہو جاتے ہیں۔ قصاص ماخوذ ہے قص الاثر سے۔ گویا قاتل ایسا راستہ اختیار کرتا ہے کہ دوسرے اس کا اتباع کرتے ہیں اور اس کے نقش قدم پر چلتے ہیں۔ قصہ کو بھی قصہ اسی لئے کہتے ہیں کہ حکایت محکم عنہ کے تابع اور پیچھے ہوتی ہے اور چونکہ قصاص مماثلہ کو متضمن ہے اس لئے فی کے تعدیہ سے استعمال ہوا۔ یا فی سببہ ہو۔ القتل جمع قتل بمعنی مقتول اور قتل بمعنی مفعول بکثرت آتا ہے۔

وصفا و فعلا مماثلت اور وصفی کہ دونوں میں اوصاف کے لحاظ سے کوئی کمی بیشی نہ ہو۔ جیسے آزاد غلام میں اوصاف کا فرق ہے اور مماثلت فعلی دونوں کے فعل میں برابری ہو۔ ایک نے تلوار سے قتل کیا تو دوسرا بھی تلوار ہی سے قتل کیا جائے ایک نے غرق کیا تو دوسرا بھی غرق کرے۔ یہ رائے امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کی ہے۔ امام اعظم کی رائے اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ قصاص صرف تلوار کے ذریعہ لیا جائے گا۔ بینت السنۃ چنانچہ صحیحین میں روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک یہودی کو ایک عورت کے قصاص میں قتل فرمایا۔ فلا یقتل مسلم۔ یہ شوافع کی رائے ہے متدل یہ حدیث ہے لایقتل مؤمن بکافر الخ اور حنفیہ کے نزدیک کافر ذمی کے بدلے مسلمان کو قصاصاً قتل کیا جائے گا۔ البتہ کافر حربی یا متاسن کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے قتل مسلماً بذمہ۔

امام شافعی کی پیش کردہ روایت کافر حربی پر محمول ہے۔ سیاق فی حدیث ولا ذو عہد فی عہدہ اس پر دلالت کرتا ہے کیونکہ عطف تغایر پر دلالت کیا کرتا ہے۔ ذمہ اخیہ بتقدیر حذف المضاف ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ مفسر جلال نے اخ کا مصداق مقتول کو قرار دیا

ہے، بتقدیر المضاف لیکن علامہ زحشری صاحب کشف کی رائے میں اس سے مراد والی دم یعنی وارث مقتول ہے۔

تروک القصاص عقی بمعنی ترک لیا ہے اور شئی مفعول بہ ہے چنانچہ بولتے ہیں عَفُوْتُ الشَّيْءِ إِذَا تَرَكَتَهُ، خَشِيَ يَطُولُ، لیکن علامہ زحشری کی رائے اس کے خلاف ہے۔ وہ عقی کی بجائے اعفاه کہتے ہیں۔ اس لئے شئی مفعول مطلق ہوگا کیونکہ عفا لازم ہے پس اس کے معنی ہیں فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ جِهَةِ أَخِيهِ شَيْءٌ مِنَ الْعَفْوِ چونکہ عفا لازم ہے اگر جانی یا جانیّت کی طرف متعدی ہوتا ہے تو واسطہ عن چنانچہ کہا جائے گا عَفُوْتُ لِفُلَانٍ عَمَّا جَنَى جِيسَا کہ غفرت له ذنبه، کہا جاتا ہے۔ فاتباع ای فلیکن اتباع۔

عنف بمعنی زبردستی۔ و ترتیب الاتباع یعنی بعض قصاص یا بعض وراثہ کی معافی پر قصاص کی بجائے اتباع دیت کی اجازت کا ملنا بتلارہا ہے۔ قتل عمد میں صرف قصاص متعین نہیں تھا بلکہ قصاص اور دیت دونوں میں سے ایک واجب ہے ورنہ مطلق معافی کافی نہ ہوتی بلکہ قاتل کی رضامندی بھی ضروری ہونی چاہئے تھی۔ یہ امام شافعی کا قول مرجوح ہے۔ دوسرا قول رائج یہ ہے کہ قصاص علی العین واجب ہے اور دیت ابتدا و واجب نہیں بلکہ قصاص کا بدلہ ہے۔ اصل کے ساقط ہونے کے بعد اس کا نمبر آئے گا۔ نصوص صریح بھی اسی پر وال ہیں۔

الدیۃ یعنی نصاریٰ پر صرف دیت تھی اور بعض کی رائے یہ ہے کہ دیت اور معافی دونوں کا اختیار تھا بہر حال قصاص بالاتفاق ان پر نہیں تھا۔

بالقتل حدیث ابوداؤد میں ارشاد ہے۔ لَا اَعَا فِیْ اَحَدٍ اَقْتُلَ بَعْدَ اخْذِ الدِّیَةِ. وَلَکُمْ فِی الْقَصَاصِ. اس آیت میں اس قدر محاسن ہیں کہ اہل بلاغت سر دھنتے ہیں۔ جلال محقق نے جو اس کی تشریح فرمائی ہے صاحب خازن کی رائے یہ ہے کہ قصاص ہی کے ساتھ یہ نوع حیات مخصوص نہیں ہے بلکہ تمام جروح میں بھی یعنی یہ تقریر جاری ہوگی کیونکہ جرح کو جب اپنی پاداش اور انجام معلوم ہوگا تو یقیناً وہ جرح ہونے سے باز رہے گا اور مجروح بھی محفوظ ہو جائے گا۔ عبارت قرآنی فی القصاص حیات بہ نسبت اہل عرب کی عبارت القتل النفسی للقتل کے وجہ بھی ہے اور بلا تکرار ابلاغ بھی اور مشتمل برضدین ہے جس سے کلام کا لطف اور صلاوت بڑھ گئی ہے لفظ حیاۃ میں تین تنکیر تعظیم کے لئے ہے۔

رابطہ:..... ”ابواب بر“ جن کا اجمالی تذکرہ آیت سابقہ میں آچکا ہے اس کی تفصیلی جزئیات کا بیان شروع ہو رہا ہے۔ یہ پہلی جزئی ہے۔

شان نزول:..... سعید بن جبیر سے ”معالم“ میں روایت ہے کہ اوس و خزرج دو قبیلوں میں چشمک رہتی تھی اور ایک خاندان دوسرے خاندان پر فضیلت و برتری رکھتا تھا۔ چنانچہ برتر خاندان کا اگر غلام بھی قتل ہو جاتا تو اس کے بدلہ میں آزاد مرد قتل کر دیا جاتا۔ عورت قتل ہو جاتی تو اس کے عوض مرد قتل کر دیا جاتا اور آزاد مرد قتل ہو جاتا تو اس کے بدلہ میں دوسرے آزاد مرد کے بدلہ چار مرد قتل کئے جاتے۔ غرض اس طرح اپنی برتری کا اظہار کیا جاتا۔ اسلامی مساوات قائم کرنے کے لئے اس آیت میں مماثلت کا حکم دیا گیا ہے۔ اور امام زاہد نے ان دو خاندانوں کا واقعہ بنو نضیر اور بنو قریظہ سے متعلق کیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... نفس انسانی کا احترام:..... اس آیت میں قصاص اور اس کے معافی دونوں کے احکام کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں تک اول مسئلہ کا تعلق ہے تو قصاص مخصوص ہے صرف قتل عمد کے ساتھ جس میں کسی تیز یا دھار دار چیز سے جان بوجھ کر اس طرح مارنا ہوتا ہے کہ اس سے گوشت پوست کٹ کر خون بہہ سکے ایسے قتل میں خفیہ کے نزدیک اصل مساوات ملحوظ رہے گی۔ یعنی مرد کے بدلے مرد یا عورت کے بدلے عورت یا مرد آزاد ہو یا غلام چاہے جانی قصاص ہو یا عضوی اسی طرح مسلمان کا قتل ہو یا

ذمی کا فر کا۔ چنانچہ یہ آیت اور اس کا شان نزول بھی اس پر دلالت کر رہا ہے نیز آیت مائدہ "ان النفس بالنفس" اور حدیث المسلمون تتکافوا ذماتہم اسی کی مؤید ہیں۔ برخلاف امام شافعی اور امام مالک کے وہ اس آیت کے الفاظ پر ظاہری نظر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ غلام کے بدلہ آزاد کو قتل کیے جانے پر حدیث لا یقتل حروب بعد (رواہ الدارقطنی) پیش کرتے ہیں اور کا فر بومسلم کے بارہ میں حدیث لا یقتل مومن بکافر پیش کرتے ہیں۔ البتہ مفسر غلام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے بدلہ میں مرد کو قتل کرنے میں حدیث مذکور فی التفسیر کی مجبوری شوافع حنفیہ کے ساتھ ہیں۔ حالانکہ العبد بالعبد کی طرح آیت میں الانثی بالانثی فرمایا گیا ہے۔ جن کا تقاضا یہ تھا کہ شوافع نے جس طرح اول جملہ میں مفہیم کا لحاظ کیا ہے دوسرے جملہ میں بھی مفہوم کا اعتبار کیا ہوتا اور غلام کے بدلہ میں آزاد کی طرح عورت کے بدلہ میں مرد کے قتل نہ کرنے کو بھی فرماتے۔ چونکہ کفار ذمی مسلمانوں کی طرح حدود و قصاص کے مکلف ہیں اس لئے حنفیہ کے نزدیک ان میں بھی برابری رہے گی۔ جیسا کہ حدیث قتل مسلماً بذمی سے معلوم ہوتا ہے اور شوافع نے جس حدیث کا حوالہ دیا ہے وہ کافر حربی کے باب میں ہے جس میں حنفیہ بھی ان کے ساتھ ہیں۔

گناہ کبیرہ سے انسان نہ ایمان سے خارج ہونا ہے اور نہ کافر: آیت میں یا ایہا الذین امنوا سے خطاب قاتلین کو کیا گیا ہے حالانکہ قتل کا ارتکاب گناہ کبیرہ ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ معتزلہ کا یہ خیال غلط ہے کہ مرتکب کبیرہ و ازارۃ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے یا خوارج کا یہ کہنا کہ ایسا شخص کافر ہو جاتا ہے۔ نیز یہ معلوم ہوتا ہے کہ قصاص قتل عمد میں متعین ہے۔ شوافع کا اول تخییر بین العفو والدیت جو جلال محقق نے ذکر کیا ہے وہ صحیح نہیں ہے جیسا کہ خود جلال اس کو قول مرجوح قرار دے رہے ہیں۔

قصاص و دیت کی تفصیل: دوسرا مسئلہ قصاص کی معافی یا دیت کی تعیین کا ہے۔ معافی کی دو صورتیں ہیں۔ یا تمام قصاص تمام ورثاء کی طرف سے معاف کر دیا جائے تب تو قاتل بالکل بری الذمی ہو جائے گا اور اگر ناقص معافی ہو جائے تو قصاص سے بچ گیا۔ لیکن اسی نسبت سے دیت آ جائے گی۔ خون بہا جانوروں کی صورت میں ادا کیا جائے سو (۱۰۰) اونٹ ہوتے ہیں اور نقدی ہو تو ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم ایک درہم سوا چار آنہ سے کچھ زائد ہوتا ہے اور اگر بجائے اس شرعی مقررہ خون بہا کے دوسرے کسی قسم کے مال پر قاتل اور ورثاء مقتول میں باہمی مصالحت ہو جائے جو علاوہ اونٹ، اشرفی، روپیہ کے دوسری کوئی جنس، غلہ، کپڑا، گھوڑا، مکان، دوکان، جائیداد، سائیکل وغیرہ ہو تب بھی قصاص ساقط ہو جائے گا اور یہ طے کردہ مال یا اس مال کی قیمت ادا کرنی پڑے گی خواہ وہ مقرر خون بہا سے زیادہ قیمت کی ہو یا کم کی سب جائز ہے۔ البتہ اگر بدلہ صلح وہی تین چیزیں ہوں تو مقدار میں سابقہ عدد کی پابندی کرنی ہوگی، نیز قتل عمد میں دیت یا مال صلح کی ادائیگی صرف قاتل کے ذمہ ہوگی دوسروں کو شریک نہیں کیا جائے گا البتہ مقتول کے تمام وارثوں پر شرعی سہاموں کے لحاظ سے قصاص، و دیت، بدلہ صلح کی تقسیم ہوگی۔

انسانی مساوات: اس آیت میں انسداد جرائم کی رعایت، پھر اس میں بھی حد درجہ اعتدال اور انسانی مساوات کی انتہاء کردی ہے۔ اسلام نے اس بارہ میں شریف و رذیل، اربح، بخی، غلام، آزاد، مرد، عورت، مسلم، غیر مسلم اور ذمی کے وہ سارے امتیازات ختم کر دیئے ہیں جن کی وجہ سے انسانی حقوق پامال ہو رہے تھے۔ انسانیت کے ناطے سب برابر ہیں۔ ہاں اگر ورثاء، مقتول خون بہا لینے پر بخوشی رضامند ہوں تو قاتل کی جان بخشی ہو سکتی ہے۔

آیت ولکم فی القصاص الخ میں عرفاء کے لئے "بتاورفتا" کا اشارہ ملتا ہے۔

کُتِبَ فِرْضٌ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ أَيْ أَسْبَابُهُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا مَالًا أَوْ وِصِيَّةً مَرْفُوعَةً بِكُتِبَ وَمُتَعَلَّقٌ بِإِذَا إِنْ كَانَتْ طَرَفِيَّةً وَدَالٌّ عَلَى جَوَابِهَا إِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً وَجَوَابٌ إِنْ مَحْدُوفٌ أَيْ قَلْبُوصٍ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۖ بِالْعَدْلِ بَأَنْ لَا يُزِيدَ عَلَى الثَّنِيثِ وَلَا يُفْضَلَ الْغَنَى حَقًّا مُضَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْحُمْلَةِ قَبْلَهُ عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿۱۸۰﴾ اللَّهُ وَهَذَا مَبْنُوحٌ بِأَيَّةِ الْمِيرَاثِ وَبِحَدِيثِ لَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فَمَنْ بَدَّلَهُ أَيْ الْإِصْصَاءَ مِنْ شَاهِدٍ وَوَصِيٍّ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ عِلْمُهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ أَيْ الْإِصْصَاءِ الْمُبْدَلِ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ۖ فِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمَرِ إِنْ اللَّهُ سَمِعَ لِقَوْلِ الْمُوصِي عَلَيْهِمُ ﴿۱۸۱﴾ بِفَعْلِ الْوَصِيِّ فَمَحَازٌ عَلَيْهِ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ مُحَفَفًا وَمُثَقَّلًا جَنَفًا مَيْلًا عَنِ الْحَقِّ خَطَأً أَوْ إِثْمًا بَأَنْ تَعَمَّدَ ذَلِكَ بِالزِّيَادَةِ عَلَى الثَّلَاثِ أَوْ تَخْصِيصٍ غَنِيٍّ مَثَلًا فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ بَيْنَ الْمُوصِي وَالْمَوْصِي لَهُ بِالْأَمْرِ بِالْعَدْلِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۖ

ترجمہ:..... مقرر (فرض) کیا جاتا ہے تم پر کہ جب کسی کو موت (اسباب موت) آئے۔ بشرطیکہ کچھ مال بھی ترکہ میں چھوڑا ہو۔ وصیت کرنا (وصیۃ مرفوعہ ہے لفظ کتب سے اور متعلق ہے اذا کا۔ یعنی مال ہے بشرطیکہ طرفیہ ہو اور اذا شرطیہ ہو تو یہ دال بر جواب ہے اور ان کا جواب محذوف ہوگا یعنی قلیوص) والدین اور عزیز و اقارب کے لئے معقول طریقہ پر (انصاف) کے ساتھ کہ نہ تہائی مال سے وصیت بڑھتے پائے اور نہ مالدار کو ترجیح دی جائے (ضروری ہے) (حقاً مصدر ہے ماقبل کے مضمون جملہ کے لئے مؤکد ہے خدا کا) خوف رکھنے والوں پر (یہ آیت منسوخ ہے دوسری آیت میراث یوصیکم اللہ سے اور حدیث لا وصیۃ لوارث سے جس کو امام ترمذی نے نقل کیا ہے) پھر جو شخص تبدیل کر دے گا اس (وصیت) کو (خوادہ گواہ ہو یا نبیجر) اس کے سن لینے (معلوم کر لینے) کے بعد تو اس (تبدیل شدہ وصیت) کا گناہ تبدیل کرنے والوں ہی کو ہوگا (اس جملہ میں اسم ظاہر بجائے ضمیر کے استعمال کیا گیا ہے یعنی علیہم کی بجائے علی الذین الخ فرمایا ہے) یقیناً اللہ تعالیٰ (وصیت کنندہ کا قول) سن رہے ہیں (نبیجر کے افعال سے) (باخبر ہیں) (ان کو یکے کے مطابق بدلہ ملے گا) ہاں جس شخص کو وصیت کرنے والے کی طرف سے اندیشہ ہو (لفظ موص محفف اور مشدد دونوں طرح پڑھا گیا ہے) کسی بے عنوانی کا (حق سے خطا کی طرف میاں ان کا) یا کسی جرم کے ارتکاب کی تحقیق معلوم ہوئی ہو (کہ جان کر ثلث مال سے زائد وصیت کی ہو یا مالدار کی تخصیص ہو۔ مثلاً) پھر یہ شخص ان میں باہم مصالحت کرادے (یعنی وصیت کنندہ اور جس کے لئے وصیت کی گئی دونوں کو انصاف کا مشورہ دے) تو اس پر کوئی گناہ نہیں رہا (اس بارہ میں) واقعی اللہ تو معاف فرمادینے والے ہیں اور رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... اسی سبب سے یعنی عبارت بتقدیر المضاف ہے۔ خیر اس میں اشارہ ہے کہ مال وصیت حلال طیب ہونا چاہئے کیونکہ خبیث مال کی وصیت گناہ ہوگی اور واجب الرد۔ بعض کی رائے ہے کہ خیر سے مراد مال قلیل ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں اکثر اس معنی میں استعمال ہوا ہے مثلاً (۱) وما تنفقوا من خیر اور (۲) وما انفقتم من خیر (۳) وانه لحب الخیر لشدید۔ لیکن بعض کا خیال ہے کہ مال کثیر مراد ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہ کی روایت ہے کہ حضرت علیؑ کے ایک غلام کے پاس سات سو درہم تھے۔ اس نے وصیت کا ارادہ کیا تو آپ نے اس کو منع فرمادیا کہ یہ مال کثیر نہیں ہے جس کا حکم آیت میں ہے۔ اسی طرح ایک صحابی کے پاس

تین ہزار روپے تھے، اور عیال بھی کثیر تھی انہوں نے وصیت کرنی چاہی ہوگی تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ مال کثیر نہیں ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مال کی کثرت و قلت اضافی ہے حالات اور اشخاص کی وجہ سے مختلف ہو سکتی ہے۔

الوصیۃ چونکہ مصدر ہے اور فعل و فاعل میں مفعول کا فاصلہ بھی ہو گیا ہے۔ اس لئے تائید کے باوجود فعل کو مذکر لانا جائز ہے اس سے پہلے اذا کے متعلق جلال محقق نے دو صورتیں ذکر فرمائی ہیں (۱) اذا ظرفیہ یعنی متضمن معنی شرط کو نہ ہو۔ ای کتب علیکم ان یوضی احدکم وقت حضور الموت (۲) اذا شرطیہ یعنی ظرفیت متضمن معنی شرط ہو۔ اس صورت میں دو شرط جمع ہوں گی اور دونوں کا جواب محذوف ہوگا جس پر لفظ وصیت دال ہوگا دونوں کا جواب فلیوص محذوف ہے۔ غرض کہ مفسر علام نے تین باتیں بتلائی چاہی ہیں۔ ایک لفظ وصیۃ کا کتب سے مرفوع ہونا اور دوسرے اذا کا اس میں عمل کرنا بشرطیکہ ظرفیہ ہو اور اگر شرطیہ ہو تو اس کے جواب پر دلالت کرتا دوسرے جواب ان پر دلالت کرنا۔ کتب اور اس کے فاعل وصیۃ میں دو جملہ شرطیہ معترضہ ہیں۔ حقا ما قبل کا مضمون جملہ ”کتب علیکم“ ہے جس میں سوائے حقیقت کے دوسرا احتمال نہیں ہے اس لئے مفعول مطلق مؤکد لفقہ ہو گیا۔ هذا منسوخ یعنی صرف حکم منسوخ ہے تلاوت منسوخ نہیں ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے جو روایت پیش کی ہے یا دارمی نے حسن و کرمہ و قنادہ سے جو روایت کی ہے وہ اس کی مؤید ہیں۔ حدیث لا وصیۃ لوارث کے بارہ میں بروایت ابوداؤد، ابوامامہ غرماتے ہیں کہ یہ الفاظ میں نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں آپ ﷺ کی زبان مبارک سے سنے ہیں۔ اور لباب میں دارقطنی کی روایت امام شافعی سے یہ ہے کہ وہ اس متن کو متواتر مانتے ہیں اور صاحب کشف کی رائے بھی یہی ہے کہ یہ روایت متواتر کی فوت میں ہے۔ جنفا مطلقا میلان۔ لیکن یہاں غلطی سے میلان مراد ہے۔ بقرینہ مقابل۔ کیونکہ اثم بالقصد گناہ کو کہتے ہیں۔ خوف وہ انقباضی حالت جو متوقع شرکی وجہ سے پیدا ہو جاتی ہے اور وہ کبھی معلوم الوقوع بھی ہوتا ہے۔

او تخصیص غنی ریا کاری اور نام و نمود کی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں والدین جیسے اقارب کو لوگ فراموش کر دیتے تھے اور اغنیاء اجانب کے بارہ میں وصیت کر جاتے تھے۔ اسی قسم کی دوسری بے اعتدالیاں بھی کرتے تھے۔ اس لئے مفسر محقق نے مثلاً کہا ہے۔

رابطہ..... پہلی آیت میں جان سے متعلق احکام کا ذکر تھا۔ اس آیت میں مال سے متعلق احکام کا بیان ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں ریا اور نام و نمود کے لئے اپنے اموال کی وصیت اجانب اور اغنیاء کے لئے کر کے اقرباء اور والدین کو محروم کر جایا کرتے تھے اس آیت وصیت میں اس کی اصلاح کی گئی ہے۔

تشریح:..... تر کہ میں رشتہ داروں کے ساتھ سلوک:..... حاصل اس مالی انتظام کا یہ ہوا کہ مرنے والا اپنے تہائی مال سے اپنے رشتہ داروں کے متعلق جتنا جس کو مناسب سمجھے وصیت کر جائے ان کو بالکل محروم کر کے غیر مستحقین کو مال انادینا سخت ناانصافی ہے، ایک تو ان کے مرنے والے عزیز کا صدمہ بھرنی الجملہ اس کی مکافات تھوڑے بہت مال سے ہو جاتی، اس سے بھی محروم نہ ہونے گئے۔ مصیبت بالائے مصیبت اور مفت خوروں کو بیٹھے بٹھائے مفت کی دولت ہاتھ آ جائے یہ کہاں کا انصاف ہے۔ چنانچہ ابتدائے اسلام میں اس حکم پر عملدرآمد رہا لیکن آیت میراث نے ورثاء کا مکمل انتظام کر دیا اور ان کے حقوق اور حصے متعین کر دیئے۔ اب اس وصیت کی حاجت نہیں رہی۔ بس جہاں تک اولاد کے علاوہ دوسرے اعزہ کے حصص کا مقرر نہ ہونا آیت سے معلوم ہوتا ہے اب وہ آیت میراث سے منسوخ ہو گیا ہے۔ اور جہاں تک ایسے ورثاء کے لئے وصیت کے حکم کا تعلق ہے وہ بھی اب حدیث لا وصیۃ لوارث اور اجتماع کی وجہ سے وجوباً اور جوازاً باطل منسوخ ہو گیا ہے۔ وارث کے لئے علاوہ میراث کے مزید مال کی وصیت کرنا بالکل بطل ہے۔ البتہ ثلث

سے زیادہ کی وصیت بغیر رضا مندی بالغ و رتاء کے اب بھی ناجائز ہے اس لئے یہ جزو منسوخ نہیں ہے۔

وصیت ایک مقدس امانت ہے:..... بہر حال مرنے والے میں اپنے پس ماندوں کے لئے خیر اندیشی اور خیر۔گلی کا جذبہ کارفرما ہونا چاہئے۔ انسان جو کچھ چھوڑ جاتا ہے وہ اگرچہ دوسروں کے قبضہ میں چلا جاتا ہے تاہم مرنے والے کو اس کے ٹھیک ٹھیک خرچ ہونے کی اور اپنے عزیزوں، قریبوں کو فائدہ پہنچانے کی فکر اس کے فرائض زندگی میں سے ہے۔ اس ذمہ داری سے وہ سبکدوش نہیں ہو سکتا۔ نیز اس مرنے والے کی وصیت ایک مقدس امانت ہے جو لوگ اس کے امین ہوں بے کم و کاست اس کی تعمیل کرنا ان کا فریضہ ہے۔ جن کے سپرد اس وصیت کی تعمیل کی گئی ہے وہ اگر خیانت مجرمانہ کرنے لگیں تو وہ خود اس کے لئے جوابدہ ہوں گے۔ وصیت کرنے والے یا مستفید ہونے والے بری الذمہ ہیں۔

ان ترک خیرا کی تعبیر سے معلوم ہوا کہ مالدار ہونا شرط ادائیگی حقوق کمال تقویٰ کے منافی نہیں ہے ورنہ اس کو خیر کیوں کہا جاتا البتہ حقوق اگر ادا نہ ہوں تو پھر شرعی شر ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأَمَمِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ ۱۸۳ الْمَعَاصِي فَإِنَّهُ يَكْسِبُ الشُّهُوَةَ الَّتِي هِيَ مَبْدُؤُهَا أَيَّامًا نُصِبَ بِالصِّيَامِ أَوْ يَصُومُوا مُقَدَّرٍ مَعْدُودَاتٍ ۖ أَى فَلَانِلْ أَى مَوْقِنَاتٍ بَعْدَ مَعْلُومٍ وَهِيَ رَمَضَانُ كَمَا سَيَأْتِي وَقَلَّهٗ تَسْهِيلاً عَلَى الْمُكَلَّفِينَ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ جَمِيعُ شُهُودِهِ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ مُسَافِرًا سَفَرَ الْقَصْرِ وَاجْتَهَدَهُ الصَّوْمُ فِي الْحَالِ فَافْطَرَّ فَعِدَّةٌ فَعَلَيْهِ عَدَدُ مَا أَفْطَرَ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۖ يَصُومُهَا بَدَنَهُ وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ لِكَبْرٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يُرْجَى بَرْؤُهُ فِدْيَةٌ هِيَ طَعَامُ مِسْكِينٍ ۖ أَى قَدَرٌ مَا يَأْكُلُهُ فِي يَوْمٍ وَهُوَ مُدْمِنٌ غَالِبٌ قُوَّةِ الْبَلَدِ لِكُلِّ يَوْمٍ وَفِي قِرَاءَةِ بِإِضَافَةِ فِدْيَةٍ وَهِيَ ثَلَاثِينَ وَقِيلَ لِأَعْيُنٍ مُقَدَّرَةٍ كَانُوا مُخَيَّرِينَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ بَيْنَ الصَّوْمِ وَالْفِدْيَةِ ثُمَّ نُسَخَ بِتَعْيِينِ الصَّوْمِ بِقَوْلِهِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَّا الْحَامِلُ وَالْمُرْضِعُ إِذَا أَفْطَرْنَا خَوْفًا عَلَى الْوَلَدِ فَإِنَّهَا بَاقِيَةٌ بِإِلْخَافٍ فِي حَقِّهِمَا فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا بِالزِّيَادَةِ عَلَى الْقَدَرِ الْمَذْكُورِ فِي الْفِدْيَةِ فَهُوَ أَى التَّطَوُّعُ خَيْرٌ لَهُ ۖ وَأَنْ تَصُومُوا مُبْتَدَأُ خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ الْإِفْطَارِ وَالْفِدْيَةِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ ۱۸۴ أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ فَاغْلُظُوا

ترجمہ:..... اے اہل ایمان! مقرر (فرض کیا گیا ہے تم پر روزہ۔ جس طرح تم پر فرض کیا تھا تم سے پہلے (لوگوں) پر اس امید پر کہ پرہیزگار بن جاؤ گے (گناہوں سے۔ کیونکہ روزہ شہوت کو توڑ دیتا جو گناہوں کی جڑ ہے) چند روزہ (ایسا منصوب ہے لفظ صیام یا صوموا مقدرت اور معدودات بمعنی قلیل یعنی رمضان کے نفل کے چند روزہ مراد ہیں۔ جیسا کہ اگلی آیت میں آ رہا ہے اور دونوں صورتوں میں روزہ اس کے لئے نقصان دہ ہو تو اس کو افطار کر لینا چاہئے) تو اتنی ہی تعداد (جس قدر روزہ افطار کئے ہیں اتنے ہی اس پر واجب ہیں) دوسرے دنوں میں (اس کے بدلے روزے رکھے) اور جو لوگ روزہ کی طاقت (نہ) رکھتے ہوں (بڑھاپے یا کسی بیماری

کی وجہ سے جس کے اچھے ہونے کی توقع نہ ہو) ان کے ذمہ فدیہ ہے کہ (دو) ایک غریب آدمی کا کھانا ہے (جس قدر ایک روز میں ایک آدمی کھا سکتا ہو جس کی مقدار روزانہ کے لئے ایک مدغلہ تجویز کی گئی ہے۔ جو غلہ رواجی ہو اور ایک قرأت میں لفظ فدیہ اضافت بیانہ کے ساتھ آیا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ ”یطبقونہ“ سے پہلے مقدر نہ کیا جائے۔ ابتداء اسلام میں لوگوں کو روزہ اور فدیہ کے درمیان تھا۔ اس کے بعد یہ منسوخ ہو کر آیت ”فمن شهد منکم الشهر فليصمه“ کے ذریعہ روزہ کی تعیین ہو گئی۔ حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ اس حکم نسخ سے حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت مستثنیٰ ہے اگر یہ دونوں قسم کی عورتیں بچہ کے خیال سے روزہ افطار کر لیں تو یہ حکم فدیہ ان کے لئے اب بھی باقی اور غیر منسوخ ہے) جو شخص خوشی سے خیر خیرات کرے (فدیہ کی مقدار مقررہ سے زائد خرچ کر ڈالے) تو یہ (نظمی خیرات) کے لئے اور بھی بہتر ہے اور تمہارا روزہ رکھنا (یہ مصدر ہے جس کی خبر آگے ہے) زیادہ بہتر ہے (بہ نسبت افطار و فدیہ کے) اگر تم کچھ واقفیت رکھتے ہو (کہ یہ تمہارے لئے بہتر ہے تو اس کی قیبل کر لو۔)

تحقیق و ترکیب: صوم و صیام دونوں مصادر ہیں من الامم مراد یا بعینہ تشبیہ ہے جیسا کہ ابن عمرؓ سے مروی عار وایت ہے کہ چھپلی امتوں پر بھی رمضان کے روزے فرض تھے اور یا نفس صوم میں شرکت مقصود ہے۔ وقت، مقدار، کیفیت، سب میں اشتراک بیان کرنا نہیں ہے جیسے فاذا کروا لله کذا کر کم اباء کم یا ان مثل عیسیٰ عند الله کمثل ادم وغیرہ تشبیہات ہیں چنانچہ حضرت آدمؑ پر ایام ہیض کے اور قوم موسیٰؑ پر صرف عاشورہ کا روزہ فرض تھا اور مقصود اس طرز تعبیر سے ”مرگ انہو ہشنے دارڈ“ کے قبیل سے روزہ کی صعوبت کو کم کرنا اور تسلی دینا ہے جیسا کہ ایک ماہ کے روزوں کو ”تقلیل“ کا عنوان دینا تسہیل کی خاطر ہے آسانی عنوان سے بڑی سے بڑی مشکل آسان ہو جاتی ہے۔ ایامنا روح المعانی میں صیام کے ذریعہ ایامنا کے منصوب ہونے کا تخطیہ کیا ہے کیونکہ عامل و معمول میں اجنبی کا فاصلہ ہو گیا ہے۔ البتہ صوم و مقدر کے ذریعہ سے صحیح ہے۔

فی الحالین بحالت سفر بحر حقیقی پر مدار نہیں ہے۔ بلکہ بحالت سفر مطلقاً رخصت افطار ہے۔ نفس کو قائم مقام مشقت کے مان لیا گیا ہے۔ چاہے حقیقتہً تکلیف ہو یا نہ ہو اس لئے جلال محقق کی رائے سے حنفیہ کو اتفاق نہیں ہے۔ الایہ کہ بحر تقدیری مراد لیا جائے۔ وعلی الذین اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول تو یہ کہ اجتہاد اسلام میں مقیم تندرستوں کے لئے بھی یہ رخصت تخییر تھی کہ چاہے وہ روزہ رکھ لیں یا فدیہ دے دیں۔ اس صورت میں یطبقونہ تو اپنی حالت پر رہے گا کسی توجیہ کی ضرورت نہیں۔ علامہ زحشری کی رائے یہی ہے البتہ اب یہ حکم آیت فمن شهد منکم الشهر فليصمه کے ذریعہ منسوخ ہو گیا ہے۔ امام بخاریؒ نے ابن عمرؓ اور سلمہ ابن اکوع سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور جمہور کا قول یہی ہے۔ دوسرا قول اس کو منسوخ نہ ماننے کا ہے۔ اس صورت میں دو تو جہیں ہو سکتی ہیں (۱) لا کی تقدیر جیسے دوسری آیت میں بین الله لکم ان تصلوا میں لا کی تقدیر ضروری ہے۔ چنانچہ امام حفصؒ کی قرأت بھی یطبقونہ ہے (۲) یا پھر یطبقون باب افعال سے ہے اور اس میں ہمزہ سلب کے لئے ہے۔ اطلاق فلان جبکہ اس کی طاقت زائل ہو جائے چنانچہ شمس الائمہ سے یہ توجیہ منقول ہے۔ ان دونوں صورتوں میں یہ حکم شیخ فانی کے لئے یا بقول امام شافعیؒ حاملہ اور مرضہ محتملہ الضرر کے لئے مخصوص ہوگا اور منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہے۔ او علی سفر اس کی بجائے فی سفر نہیں کہا اس میں اشارہ ہے کہ اگر کسی نے درمیان دن کے سفر شروع کیا تو اس کو رخصت افطار نہیں ہے البتہ جس نے صبح سے پہلے سفر شروع کر دیا اس کے لئے اجازت ہے فعداس میں ایک شرط اور دو مضاف مذوف ہیں۔ تقدیر عبارت اس طرح تھی فعليه صوم عدة ايام المرض والسفر من ايام اخر ان افطر۔

فمن شهد منکم اس خطاب سے مراد عاقل، بالغ، تندرست، ہیں ورنہ بچہ، مجنون، پر باوجود شہود رمضان کے اور مقیم ہونے کے روزہ

فرض نہیں ہے۔

رابطہ..... ابواب بر میں سے تیسرا حکم روزہ سے متعلق ہے۔ تقریباً پورے رکوع میں دو رنگ اسی کے متعلقات اور احکامات کا بیان ہے۔

شان نزول:..... سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت ”وعلی السدین یطیقونہ“ نازل ہوئی تو ہم لوگوں کو اختیار تھا چاہے روزہ رکھ لیں اور چاہے فدیہ دے کر افطار کر لیں۔ لیکن جب اس کے بعد والی آیت ”فمن شہد منکم الشهر فلیصمه“ نازل ہوئی تو پھر یہ اختیار منسوخ ہو کر روزہ متعین ہو گیا۔

﴿تشریح﴾:..... روزہ کی اہمیت و عظمت:..... روزہ روحانی، اخلاقی، اقتصادی، معاشرتی، سیاسی، طبی ہر لحاظ سے ایک بہترین عبادت ہے اور زمانہ قدیم سے مختلف شکلوں اور نوعیتوں کے ساتھ خدا کے حکم سے انسانوں میں مروج رہا ہے۔ اسلام جو ایک جامع اور مکمل مذہب ہے اس عظیم الشان عبادت سے کیسے خالی رہ جاتا۔ روزہ کا مقصد محض فاقہ کرنا اور اپنے جسم کو تکلیف و مشقت میں ڈالے رکھنا نہیں ہے بلکہ نفس انسانی کی تہذیب و اصلاح، پرہیزگاری اور تقویٰ و طہارت، نفس کی خواہشوں کو قابو میں رکھنے کی مشق کا بہم پہنچانا ہے۔ جس کی طرف لعلکم تتقون میں اشارہ ہے یعنی کھانے پینے، صحبت سے بہ نیت روزہ، دن بھر کتنا روزہ کی صورت ہے لیکن حقیقت درود کچھ اور ہے۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:..... تاہم لعلکم تتقون سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ تقویٰ اگر کسی اور ذریعہ سے حاصل کر لیا جائے تو پھر روزہ کی کیا ضرورت ہے؟ یا کسی روزہ سے اگر یہ مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو پھر روزہ سے کیا فائدہ۔ سوا دل تو یہ روزہ کی علت نہیں ہے کہ اس کے بغیر روزہ ساقط ہو جائے بلکہ روزہ ایک مصلحت اور حکمت ہے پھر حکمت کچھ اس ایک مصلحت میں منحصر نہیں ہے بلکہ ہزاروں مصالح علم الہی میں محفوظ ہوں گی۔ وہ بغیر روزہ کے کس طرح حاصل ہو سکیں گی۔ تیسرے تقویٰ خاص جس کا تعلق صرف روزہ کے ساتھ ہو وہ روزہ کے بغیر کس طرح حاصل ہو سکتا ہے۔ اس کی صورت مخصوصہ کا فیضان تو روزہ کے بیوی پر ہی ہوگا غرض کہ ہر عبادت کی روح جس طرح اسی مخصوص جسم عبادت میں سرایت کئے ہوئے ہوتی ہے یہی حال روزہ کا ہے۔ اگر روزہ کی حکمت روزہ کے بغیر حاصل ہو سکتی تو پھر کسی عبادت کی بھی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ اس لئے فی الحقیقت یہ عبادت سے بچنے کا ایک شیطانی بہانہ اور کید نفس ہے۔

روزہ کے ضروری احکام:..... روزہ کے تفصیلی احکام تو کافی ہیں، ان کے لئے کتب فقہ کی مراجعت ضروری ہے۔ البتہ آیت میں بیمار اور مسافر کے لئے رخصت و قضا کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی طرح فدیہ کا بیان ہوا ہے۔ اس لئے چند باتیں مناسب مقام ملحوظ رہنی چاہئیں۔

۱۔ بیماری سے مراد ہر طرح کی بیماری نہیں ہے بلکہ صرف ایسی بیماری کہ جس میں روزہ بے حد تکلیف دہ ہو۔ یا بیماری کے بڑھنے اور دیر میں اچھا ہونے کا خطرہ ہو اور طبیب حاذق روزہ کو مضرت لگا دے ایسے وقت روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے۔ امام مالک کے نزدیک مطلق بیماری کافی ہے اور امام شافعی کے نزدیک مہلک بیماری ہونی چاہئے۔ اسی طرح سفر سے مراد عام سفر نہیں کہ تھوڑا ہوا یا زیادہ بلکہ کم از کم ۴۸ میل کے سفر کا ارادہ ہو۔ شریعی میل انگریزی میل سے ۱۸/۸ حصہ زائد ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک ۳۵ یا ۵۴ میل اور ۶۰ میل مسافت ہے ایسے مسافروں کے لئے آبادی سے باہر نکلنے سے لے کر منزل مقصود پر پہنچ کر کم از کم پندرہ روز قیام کرنے کی نیت تک روزہ چھوڑنے

کی اجازت ہے تاہم اگر روزہ رکھ سکتا ہو تو روزہ رکھنا ہی افضل ہے۔

۲۔۔۔ ایسے مریض اور مسافر اگر روزہ کی نیت کر چکے ہوں تو بلا ضرورت شدیدہ توڑنا جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر نیت ہی نہ کی ہو اور بیماری یا سفر شروع ہو گیا ہو تو روزہ کا ترک جائز ہے۔ اگر رمضان ختم ہونے سے پہلے ہی بیماری یا سفر ختم ہو جائے تو اول بقیہ رمضان کے روزے رکھے جائیں۔ پھر بعد رمضان چھوٹے ہوئے روزوں کی قضا کرنی چاہئے۔ خواہ ایک دم لگاتار یا ایک ایک دودو کر کے پورے کیے جائیں اور بعض کے نزدیک ابی بن کعب کی قرأت من ایام اخر متا بعات کی وجہ سے مسلسل قضاء کو لازم کہتے ہیں لیکن ہمارے نزدیک یہ غیر واحد ہے اس سے زیادتی علی الکتاب کی گنجائش نہیں ہے۔

۳۔۔۔ ابتدائے اسلام میں جو فدیہ کی عام اجازت تھی جس کا تذکرہ آیت کے ابتدائی حصہ میں ہے وہ اب منسوخ ہو چکا ہے۔ لیکن فدیہ کی خاص اجازت اب بھی ہے۔ بہت زیادہ بوڑھے یا ایسے بیمار کے لئے جس کے اچھے ہونے کی امید نہ رہی ہو جائز ہے کہ ہر روزہ کے بدلہ ایک غریب کو دو وقت کا کھانا کھلا دیں۔ یا غلہ دینا چاہیں تو اسی تولہ (فی سیر) کے حساب سے ایک روزہ کا بدلہ پونے دو سیر گیہوں دے دیے جائیں۔ یہ ایک مسکین کا غلہ ہے اگر اس کو کوئی جگہ تقسیم کیا گیا یا ایک ہی تاریخ میں ایک مسکین کو ایک سے زائد فدیہ دیا گیا تو دونوں صورتوں میں جائز نہیں ہوگا۔ نیز فدیہ ادا کرنے کے بعد بیمار اچھا ہو گیا اور اس میں روزہ کی طاقت آگئی تو فدیہ روزوں کے حق میں شمار نہیں ہوگا بلکہ روزوں کی قضا کرنی پڑے گی۔ البتہ فدیہ کا ثواب بدستور رہے گا اور کسی معذور میں فدیہ کی بھی سکت نہ ہو تو بجائے روزوں کے استغفار کرتا رہے اور غدر دور ہونے پر روزوں کا عزم رکھے۔

تِلْكَ الْآيَاتُ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ هُدًى خَالٍ هَادِيًا مِنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ آيَاتٍ وَأَصْحَابٍ مِّنَ الْهُدَى مِمَّا يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْأَحْكَامِ وَمِنَ الْفُرْقَانِ مِمَّا يَفْرِقُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَمَنْ شَهِدَ حَضَرَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۖ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۖ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ وَكَرَّرَهُ لِأَنَّهُ يُتَوَهَّمُ نَسْخُهُ بِتَعْمِيمٍ مِّنْ شَهِدَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ۖ وَلِذَا أَبَاحَ لَكُمْ الْفِطْرَ فِي الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ وَلِئِنْ كُنْتُمْ فِي عِدَّةٍ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ أَيْضًا لِلْأَمْرِ بِالصَّوْمِ غُصِفَ عَلَيْهِ وَلِتَكْمِلُوا بِالْخَفِيفِ وَالشَّدِيدِ الْعِدَّةَ أَيْ عِدَّةَ صَوْمِ رَمَضَانَ وَلِتَكْبِرُوا اللَّهَ عِنْدَ اكْمَالِهَا عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ أَرْشَدْتُكُمْ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۱۸۵﴾ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ وَسَالَ جَمَاعَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْرَبُ رَبَّنَا فَنُتَاجِيهِ أَمْ بَعِيدُ فَنُتَادِيهِ فَنَزَلَ وَإِذَا سَأَلْتَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ مِنْهُمْ يَعْلَمُونَ فَأَخْبِرْهُمْ بِذَلِكَ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَا ۖ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مَا سَأَلَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي دُعَائِي بِالطَّاعَةِ وَلْيُؤْمِنُوا بِيَدْعُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿۱۸۶﴾ يَهْتَدُونَ

ترجمہ:..... (یہ زمانہ) ماہ رمضان کا ہے کہ جس میں قرآن کریم نازل کیا گیا ہے (لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر لیلۃ القدر میں) جو ہدایت دینے والا ہے (لفظ ہدے حال ہے گراہی سے ہدایت بخشنے والا) لوگوں کو واضح الدلالة ہے (یعنی اس کی آیات واضح ہیں)

مجملہ ان کتابوں کے ہے جو ہدایت بخشے والی ہیں (یعنی ایسے احکام پر مشتمل ہے جو ہدایت الی الحق کرنے والے ہیں) اور فیصلہ کرنے والی ہیں (جو حق و باطل کے درمیان فیصلہ کن ہیں) چنانچہ جو شخص اس وقت موجود ہے اس کے لئے اس مہینہ میں روزہ رکھنا ضروری ہے۔ اور جو شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اس کو دوسرے دنوں میں شمار سے رکھنے چاہئیں (یہ آیت پہلے بھی گزر چکی ہے اور مکرر ہے اس لئے ذکر کیا گیا ہے تاکہ "من شہد" کی تعیم سے اس کی منسوخت کا شبہ نہ ہو جائے) اللہ تعالیٰ کو تمہارے ساتھ آسانی کرنا منظور ہے۔ اور تمہارے ساتھ دشواری منظور نہیں ہے (اسی لئے بیماری اور سفر میں تمہارے لئے افطار جائز کیا ہے اور چونکہ یہ مضمون حکم صوم کی معنا علت بھی ہے اس لئے اس پر اگلا جملہ عطف کر دیا ہے) اور تاکہ تم لوگ پورا کر لیا کرو (تکملوا تخفیف اور تشدید کے ساتھ پڑھا گیا ہے) گنتی کو (یعنی رمضان کے روزوں کی تعداد) اور اس لئے کہ تم اللہ کی بزرگی بیان کرو (اس کے پورا کرنے پر) کہ اس نے تم کو طریقہ بتا دیا ہے (تم کو اپنے معاملہ دین سکھائے) اور اس لئے کہ تم شکریہ ادا کرو (اللہ کا اس انعام پر ایک جماعت نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ ہمارے رب ہم سے قریب ہیں کہ صرف مناجات ہمارے لئے کافی ہو یا دور ہیں کہ پکارنے کی ضرورت پیش آئے۔ اس پر آیت نازل ہوئی) اور جب آپ سے میرے بندے میرے بارہ میں دریافت کریں تو میں قریب ہی ہوں (اپنے علم کے لحاظ سے ان سے آپ ان کو اس کی اطلاع فرما دیجئے) قبول کر لیا کرتا ہوں، دعا مانگنے والوں کی درخواست جبکہ وہ میرے حضور میں پیش کرتے ہیں (ان کی درخواست منظور کر لیتا ہوں) ان کو چاہئے کہ قبول کر لیا کریں (میرے احکام بجا آوری کے ساتھ) اور مجھ پر یقین رکھنا چاہئے (مجھ پر ہمیشہ ایمان رکھیں) امید یہ ہے کہ وہ لوگ فلاح (ہدایت) حاصل کر سکیں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... شہر رمضان سے پہلے تلک الایام مبتداء ہے اور الذی اس کی خبر ہے اور بقول ابن عباسؓ اور حسن اور ابو مسلم شہر رمضان سے مراد ایام معدودات ہیں۔ اولاً مطلقاً روزہ کی فرضیت کی اطلاع دی۔ پھر چند روزہ کہہ کر اس کو ہلکا کیا، اس کے بعد شہر رمضان فرما کر بات صاف کر دی۔ اس تدریج میں نفس کی گرانی کم ہو جائے گی۔ من اللوح اس آیت میں شہر رمضان میں نزول معلوم ہوا۔ انا انزلنہ فی لیلة القدر فی ایة فی لیلة مبارکة سے مخصوص ایک شب میں نزول معلوم ہوا۔ حالانکہ نبوت کے بعد سے وفات تک تقریباً ۲۳ سال سلسلہ وحی جاری رہا۔ تینوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ نزول اول لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر ہوا۔ خواہ پورے قرن کا یا سال بھر جس قدر اتارنا ہوتا یہ نزول تو شب قدر میں ہوا اور شب قدر رمضان میں ہے تو اس طرح نزول فی لیلة نزول فی رمضان ہوا۔ لیکن آنحضرت ﷺ کے پاس حسب واقع اور بقدر ضرورت ایک آیت دو آیت رکوع سورت کی صورت میں کل مدت نبوت سلسلہ جاری رہا۔ اول کو نزول یا انزال کہتے ہیں اور دوسری صورت کو تنزیل سے تعبیر کیا جاتا ہے اس طرح پوری تطبیق ہو گئی ہے۔ ہدی و بینات یہ دونوں حال ہیں۔ القرآن سے اور عامل انزال ہے اور من الہدی والفرقان صفت ہیں ہدی اور بینات کی۔ پس یہ محلاً منصوب ہے۔ ای ان کان القرآن ہدی و بینات ہو من جملة ہدی اللہ و بیناتہ فمن شہد منکم الشہر۔ اس میں الشہر مفعول بہ ہے اور فاء سببیہ تا تعقیبہ ہے تفصیل یہ نہیں ہے بظاہر اس حکم میں مریض و مسافر، مقیم، تندرست سب کے لئے تعیم تھی اس لئے آگے من کان مریضاً سے اس کی تخصیص کر دی اور یہ تکرار بھی اس تخصیص کے لئے نہیہ کا سابقہ حکم جو من شہد سے منسوخ ہو گیا ممکن ہے کہ مریض و مسافر بھی اس تعیم میں داخل ہوں۔ اس لئے اس کو مستثنیٰ کرنے کے لئے دوبارہ ذکر کرنا پڑا۔ یوید اللہ یہ دو حکموں کی علت ہے جن پر وہ من کان مریضاً دلالت کر رہا ہے۔ یعنی جواز افطار اور توسع فی القضاء جو فعدة من ایام اخر سے سمجھ میں آ رہے ہیں۔ مفسر جلال بھی ان دونوں کی طرف اشارہ کر رہے ہیں معتزلہ اس آیت سے بندہ کے ارادہ خداوندی کے خلاف کرنے کے جواز پر استدلال کرتے ہیں کیونکہ مریض و مسافر اگر روزہ رکھ کر مشقت برداشت کریں

تو اللہ کے ارادہ یسر کے خلاف ہوا لیکن جواب دیا جائے گا کہ اللہ کا ارادہ یسر افطار کا مباح کرنا ہے اور وہ اجازت سے حاصل ہو چکا ہے اس کا تخلف نہیں ہوا۔ فلا اشکال و لتکملوا یعنی روزہ کا حکم آسانی کے لئے ہے اور تکمیل مدت کے لئے ہے خواہ مدت رمضان ہو اگر مخاطب عام ہو یا مدت قضا کی تکمیل مراد ہو اگر مخاطب خاص یعنی مریض و مسافر ہوں و لتکبروا اللہ اکمال سے مراد اگر اول یعنی اکمال ادا ہو تو تکبیر سے مراد تکبیر عید الفطر ہوگی یعنی روزے پورے کرو۔ اور تکبیر عید یعنی دو گنا اور تکبیرات ادا کرو۔ اس صورت میں یہ فمن شہد کی علت ہوگی اور اکمال سے ثانی یعنی تکمیل قضا مراد ہو تو تکبیر سے مراد خدا کی شاہد ہوگی اور یہ تیسری علت ہوگی اور تکبیر کا تعدیہ علی کی ذریعہ ہضمین معنی حمد ہوگا۔ اسی لتکبروا اللہ حامدین علی ما ہدانا کم الیہ ایسے مواقع پر یہ عطف کا لطیف ترین پیرایہ ہے کیونکہ ماقبل کی علتیں ہونے کی وجہ سے منقضى ظاہر یہ تھا کہ واوترک کر دیا جاتا۔ لیکن اس میں بلا تکلف احکام سابقہ کی طرف مزید اہتمام شان ہے۔ قریب قرب سے مراد جسمانی یا مکانی قرب نہیں ہے کہ وہ محال ہے بلکہ علمی اور حفاظتی قرب مراد ہے اور صوفیا اقرب ذاتی بلا کیف کے قائل ہیں۔ شرح فقہ اکبر کی عبارت ہے فالتحقیق فی مقام التوفیق ان مختار ان الامام قرب الحق من الخلق وقرب الخلق وصف بلا کیف و ثبت بلا کشف۔ فاحیوہم یہ تقدیر عبارت خبر قریب کی تصحیح کے لئے ثانی ہے۔ اجیب استجاب و اجاب دونوں کے معنی قطع سوال کے ہیں مراد سے ہمکنار کر دینے کی وجہ سے جو بمعنی قطع سے ماخوذ فلیست جیوا لی ای فلیستملو او امری ایمان کو بعد میں اور اطاعت کو پہلے لانے میں اشارہ ہے کہ طاعت ہی مفتی الی نور الایمان کر دیتی ہے۔ یدبسموا جلال محقق نے ایک شبہ کے ازلہ کے لئے یہ توجیہ فرمائی ہے کہ استجاب اور ایمان ایک دوسرے سے بے نیاز کرتے ہیں اس لئے دونوں کے اجتماع کی ضرورت نہیں تھی۔ جواب یہ ہے کہ نفس ایمان مراد نہیں ہے بلکہ بقا اور دوام ایمان مقصود ہے یا تخصیص بعد اعمیم ہے ایمان کے شرف و فضل ظاہر کرنے کے لئے۔

رابط : پچھلی آیت میں ایام روزہ کا اجمالی بیان تھا اس آیت میں اس کا تفصیلی بیان ہے ان تمام احکام میں بندوں کی مصالح حق تعالیٰ کے پیش نظر ہیں جن سے حق تعالیٰ کا بندوں پر مہربان اور متوجہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے آیت و اذا مسالک سے قرب و اجابت کا بیان مناسب مقام ہوا۔

شان نزول : آیت و اذا مسالک کے شان نزول کی طرف خود جلال محقق نے اشارہ فرمادیا ہے کہ بعض اعراب نے آنحضرت ﷺ سے حاضر ہو کر استفتاء کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾ : روزہ کی مشروعیت میں تدریج : بالکل ابتداء اسلام میں صرف یوم عاشورہ (دسویں محرم) کا روزہ فرض ہوا تھا۔ اس کے بعد ایام بیض یعنی ہر ماہ کی ۱۳، ۱۴، ۱۵ تاریخ کے روزے فرض رہے۔ اس تدریج کے بعد یہ دونوں حکم منسوخ ہو کر رمضان کے روزے مقرر ہوئے لیکن روزہ اور فدیہ کے اختیار کے ساتھ۔ بعد میں اس آیت کے ذریعہ یہ تخییر بھی منسوخ ہوئی اور ہمیشہ کے لئے ۲۹، ۳۰ دن کے روزے ایک خاص مہینے کے مقرر ہو گئے۔ ریگزار عرب کا ذرہ ذرہ اس وقت تور کی طرح تپ رہا تھا جب کہ ایک با خدا انسان حرام کی کھو میں سر بزاں اور جمال خداوندی میں کھویا ہوا تھا کہ روزہ کی صورت میں اس کو پیغام محبت ملا۔ رمضان کی وجہ تسمیہ یہی ہے کہ رمض کے معنی شدت حرارت کے ہیں وہ زمانہ سخت ترین گرمی کا تھا۔

روزوں کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص : روزہ کے لئے ماہ رمضان کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ نہ صرف اس میں نزول قرآن ہوا ہے بلکہ تمام آسمانی کتابیں اس ماہ مبارک میں انسانی ہدایت کا سرچشمہ لے کر آئیں ہیں۔ امام احمد اور طبرانی کی

روایت ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا کہ ابراہیمی صحیفے رمضان کی پہلی شب میں اور تورات رمضان کی چھٹی شب میں اور انجیل تیرہویں شب میں اور قرآن کریم رمضان کی چوبیسویں شب میں نازل فرمائے گئے۔ لیکن اکثر کی رائے یہ ہے کہ شب قدر سے مراد ستائیسویں شب رمضان ہے جس میں قرآن نازل ہوا چنانچہ سورۃ قدر میں لفظ لیلۃ القدر تین دفعہ لایا گیا ہے اور اس مجموعہ کے لفظ نو حروف ہیں اس طرح مجموعہ ستائیس ہوتا ہے۔

قرآن اور رمضان:..... تو اس ماہ کا روزہ کے لئے مخصوص ہونا نزول قرآن کی یادگار ہے اسی لئے تراویح وغیرہ میں بکثرت کلام پاک کی تلاوت کی جاتی ہے اور آنحضرت ﷺ کی سیرت میں بھی یہی خصوصی اہتمام والترام ملتا ہے۔

رمضان اور قبولیت دعاء:..... اسی طرح دعاء التجاء تضرع و زاری کو بھی اس ماہ مبارک سے خصوصی ربط اور ایک گونہ علاقہ معلوم ہوتا ہے۔ روزہ جس کے بارے میں الصوم لی وانا اجزی بہ فرمایا گیا ہے اس سے یقیناً بندہ کا خدا سے انتہائی قرب معلوم ہوا چنانچہ یسنلو نلث عن الاہلہ اور یسنلو نلث عن الشهر الحرام قتال فیہ یسنلو نلث ما ذا ینفقون وغیرہ جس سے اور سوالات قرآن کریم میں صحابہؓ کے نقل کیے گئے ہیں سب میں آنحضرت ﷺ کو ”قتل“ کے ذریعہ واسطہ جواب بنایا گیا ہے۔ مگر جب خود حق تعالیٰ کے بارہ میں دریافت کیا گیا تو حق تعالیٰ بنفس نفس خود بلا واسطہ جواب عطا کر رہے ہیں یہاں فل انسی قریب نہیں فرمایا گیا اس سے بے حجابانہ قرب کا اندازہ ہو سکتا ہے۔ باقی جس طرح حق تعالیٰ کی ذات بے چون و چگون ہے اسی طرح اس کا قرب بھی بلا کیف اور ماورئی سمجھنا چاہئے متشابہ الفاظ کے حقائق کے درپے ہونا مناسب نہیں ہے۔

سبب ادا اور سبب قضاء:..... من شہد کے عموم اور من کما منکم مریضاً الخ کی تخصیص سے معلوم ہوتا ہے کہ شہود رمضان جو اداء روزہ کا سبب ہوتا ہے وہی سبب قضاء روزہ کا بھی ہوتا ہے۔ البتہ جیسا کہ امام فخر الاسلام بزدویؒ کی رائے ہے مسافر و مریض کی حق میں نفس وجوب باقی رہتے ہوئے وجوب اداء خربو گیا ہے ورنہ قضا کے لئے اگر سبب جدید کی ضرورت سب کے یا مریض و مسافر کے لئے ہوتی تو قضا کے لئے دوسرے رمضان کا شہود درکار ہوتا۔ تاہم علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ آیا نفس وجوب مطلق شہود شہر یعنی پورا ماہ رمضان دن و رات کا مجموعہ ہوتا ہے یا صرف دن سبب ہوتا ہے یا شہود بعض شہر سبب ہوتا ہے۔ شمس النائمہ اول صورت کے قائل ہیں دوسرے اکثر علماء روزہ کا علیحدہ سبب اس روز کو مانتے ہیں یعنی صبح کا جز و اول مقارن لئلا داء یارات کا اخیر جز و علی اختلاف الاقوال اور معیار پورا دن اور طرف پورا مہینہ ہو جائے گا۔

بیماری یا سفر اور روزہ:..... بعض حضرات مسافر و مریض کے لئے افطار کو فرض و واجب کہتے ہیں۔ برید اللہ بکمر البسر ان پر حجت ہوگی کیونکہ یہ وجوب یسر کے منافی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک بمقابلہ رخصت کے عزیمت پر عمل کرنا بہتر ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ رخصت اسقاط ہے جیسا کہ ثمر ممدیہ کی رخصت بحالت اضطراب ہو جاتی ہے۔ چنانچہ بحالت سفر روزہ کو پسندیدہ نہیں سمجھتے۔ آیت یرید اللہ کی وجہ سے نیز مدینہ طیبہ سے بجانب مکہ سفر کرنے والوں کے لئے آپ نے ارشاد فرمایا تھا اول لث العصاة اول لث العصاة لیکن حنفیہ نے سبب نصوص پر غور کر کے یہ فیصلہ کیا کہ عزیمت تو روزہ ہی ہے۔ وان تصوموا خیر لکم کی وجہ سے تاہم اس عزیمت میں رخصت کا پہلو بھی موجود ہے یعنی سب کے ساتھ روزہ رکھنے کی جو سہولت اس وقت ہوگی وہ بعد میں نہیں رہے گی۔ البتہ افطار میں بھی یسر ہے یعنی دفع مشقت۔ اس لئے یہ رخصت حقیقی کی قسم ثانی ہے۔ رہا روایت اول لث الع و غیرہ وہ سفر جہاد کے

بارہ میں ہے عام سفروں کو اس پر قیاس کرنا مناسب نہیں ہے۔ علیٰ ہذا حنفیہ کے نزدیک یہ شرعی رخصت ہر قسم کے سفر کے بارے میں ہے اچھا سفر ہو یا برا امام شافعی کے نزدیک سفر معصیت اس رخصت سے مستثنیٰ ہے۔ صرف سفر طاعت کے لئے یہ انعام خداوندی مخصوص ہے، لیکن ظاہر ہے کہ سفر کی اچھائی برائی مقاصد کے لحاظ سے ہو سکتی ہے اور مقاصد سے اول تو رخصت کو کوئی تعلق نہیں ہے نفس سفر سے تعلق ہے۔ دوسرے وہ مقاصد بھی کبھی اس سفر پر مرتب ہوتے ہیں اور کبھی اس سفر سے ان مقاصد کی ضد یعنی طاعت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس لئے باب رخصت میں سفروں کی تفریق و تخصیص کرنا کچھ مناسب نہیں ہے۔

دعاء کے سلسلے میں اہل سنت اور معتزلہ کا نظریہ:..... واذا ساللت سے قضاء حاجت اور رد بلا کے سلسلہ میں دعاؤں کا مؤثر ہونا معلوم ہوتا ہے جو عقیدہ ہے اہل سنت کا۔ لیکن معتزلہ اس کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ دعا تقدیر کے موافق ہوگی یا مخالف؟ اگر موافق ہے تو مقصد کو پورا ہونے میں دعا کا کیا دخل؟ جو کچھ ہوا تقدیر سے ہوا اور اگر مخالف ہے تو یہ بھی صحیح نہیں ہے ورنہ ”جف القلم بما ہو کائن“ ”ما یبدل القول لدی“ کے خلاف لازم آئے گا۔ اہل حق یہ کہتے ہیں کہ تقدیر کے دو درجے ہوتے ہیں۔ ایک تقدیر مبرم، دوسرے تقدیر معلق ہے۔ اول میں تغیر و تبدل ممکن نہیں ہوتا۔ حدیث و آیت مذکورہ اسی سے متعلق ہیں لیکن تقدیر معلق جو غیر ختم اور غیر حتمی ہوتی ہے اس میں دعا وغیرہ اسباب سے رد و بدل ہو سکتا ہے اور ایک دقیق اور غامض حقیقت ہے جس پر اہل حقیقت کے علاوہ اور کوئی مطلع نہیں ہو سکا۔

قبولیت دعا کے بارہ میں شبہ:..... آیت میں جو قبولیت دعا کا وعدہ اور فی الفور ایفاء کا وعدہ کیا گیا ہے۔ اسی طرح دعا کے باب میں مطلقاً وعدہ معلوم ہوتا ہے۔ بظاہر سب باتیں مخدوش ہیں کیونکہ مؤمنین کی بعض دعاؤں کا پورا نہ ہونا مشاہدہ سے اور کافروں کی دعا کا ناقبول ہونا آیت وما دعاء الکافرین الا فی ضلال سے معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح استجابت میں تاخیر بھی اکثر مشاہدہ میں آتی ہے۔ علماء نے اس کی متعدد وجہات فرمائی ہیں۔

جوابات:..... (۱) اجابت داعی سے مراد ممکن ہے جواب دعا یعنی بندہ جب خدا کو پکارتا ہے تو اللہ تعالیٰ فوراً جواب دیتے ہیں اس کی پکار بے کار نہیں جاتی۔ یہ تو جبہ عاشقانہ ہے چنانچہ یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کا جمال مبارک خواب میں دیکھا تو عرض کیا اے اللہ میں نے کتنی دفعہ دعا کی مگر آپ نے منظور نہیں فرمائی۔ جواب ملا کہ ہمیں تمہارا پکارنا اور پکارنے کی آواز ہی پسند ہے۔

(۲) قبولیت دعا کی کچھ شرائط اور کچھ مواقع ہوتے ہیں۔ شرائط مثلاً اکل حلال، صدق مقال وغیرہ اور موانع مثلاً قلب لای، عدم اخلاص نیت وغیرہ ان میں نقصان باعث حرمان ہوتا ہے اس لئے قبولیت دعا کا وعدہ مطلق نہیں ہوتا بلکہ مقید ہے۔

(۳) دعا دراصل اللہ کا فضل ہے اور فضل مشیت الہی پر موقوف ہوتا ہے ان الفضل یبدد اللہ یتوبہ من یشاء تو قبولیت دعا بھی مشیت الہی پر موقوف ہوتی ہے۔

(۴) اجابت دعا کے معنی خیر مقدر کرنے کے ہیں اگر علم الہی میں اس دعا کا پورا نہ کرنا ہی خیر ہو تو یہی قبولیت کی حقیقت ہوگی۔

(۵) قبولیت دعا کبھی یعنی اس بات کے پورا کرنے سے ہوتی ہے اور کبھی کسی مصیبت خاص کے دفعیہ سے ہوتی ہے اور کبھی اس سے بہتر کوئی خاص نعت دنیا ہی میں دے دی جاتی ہے اور کبھی آخرت میں رفق تکلیفات یا رنج درجات کی صورت میں ہوتی ہے۔ اس وقت تو بندہ کو اس کی قدر و قیمت نہیں ہوتی لیکن آخرت میں اس کی قدر و منزلت ہوگی اور یہ تمنا کرے گا کہ کاش دنیا میں میری کوئی دعا بھی پوری

نہ ہوئی ہوتی۔

(۶) اذا دعان میں لفظ اذا قضیہ مہملہ قضیہ جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے یعنی ایک دفعہ بھی اگر دعاء قبول ہوگئی تو آیت کا وعدہ صادق ہونے کے لئے کافی ہے۔

(۷) یہ وعدہ مناسب دعاؤں کے متعلق ہے۔ نامناسب دعاؤں کے بارہ میں وعدہ نہیں ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ ہر وہ چیز جو فی الواقع نامناسب ہو اس کا علم بھی دعاء کرنے والے کو ہو جائے۔

بعض دعاؤں کی نامقبولیت کیا بعض احکام کے رد کا باعث ہو سکتی ہے:..... اس سے یہ بخدا نہ شبہ بھی دفع ہو گیا کہ جس طرح حق تعالیٰ ہماری بعض درخواستیں نہیں مانتے ہمارے لئے بھی گنجائش ہے کہ ان کے بعض احکام نہ مانیں۔ کیونکہ ہماری بعض درخواستیں تو نامناسب ہوتی ہیں اور ان کے سارے احکام مناسب ہی ہوتے ہیں اس لئے دونوں برابر نہ ہوئے۔

أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفَثُ بِمَعْنَى الْإِفْضَاءِ إِلَى نِسَائِكُمْ بِالْجَمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لِمَا كَانَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَتَحْرِيمِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ بَعْدَ الْعِشَاءِ هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ كِنَايَةٌ عَنْ تَعَانِقِهِمَا أَوْ إِحْتِيَاجِ كُلِّ مَنَّهُمَا إِلَى صَاحِبِهِ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ تَخُونُونَ أَنْفُسَكُمْ بِالْجَمَاعِ لَيْلَةُ الصِّيَامِ وَقَعَ ذَلِكَ لِعُمَرِ وَغَيْرِهِ وَاعْتَدَرُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَابَ عَلَيْكُمْ قَبْلَ تَوْبَتِكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ ۖ قَالَتْنِ إِذَا حُلَّ لَكُمْ بِأَشْرُوهُنَّ جَامِعُوهُنَّ وَابْتَغُوا أَطْبُؤْا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۖ أَى أَبَاحَهُ مِنَ الْجَمَاعِ أَوْ قَدَرَهُ مِنَ الْوَلَدِ وَكُلُوا وَأَشْرَبُوا اللَّيْلَ كُلَّهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ يَظْهَرَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۖ أَى الصَّادِقِ بَيَانٍ لِلْخَيْطِ الْأَبْيَضِ وَبَيَانٍ الْأَسْوَدِ مُحذُوفٌ أَى مِنَ اللَّيْلِ شَبَّهَ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ مِنَ الْغَيْشِ بِخَيْطَيْنِ أَيْضَ وَأَسْوَدَ فِي الْإِمْتِدَادِ ثُمَّ أَتَمُّوا الصِّيَامَ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الْبَلِّ ۖ أَى إِلَى دُخُولِهِ بِغُرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ أَى نِسَاءَكُمْ وَأَنْتُمْ عَكِفُونَ مُقِيمُونَ بِنَيَْةِ الْإِعْتِكَافِ فِي الْمَسْجِدِ ۖ مُتَعَلِّقٌ بِعَكْفُونَ نَهَى لِمَنْ كَانَ يَخْرُجُ وَهُوَ مُعْتَكِفٌ فَيَجَامِعُ امْرَأَتَهُ وَيَعُوذُ تِلْكَ الْأَحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللَّهِ حَدَّهَا لِعِبَادِهِ لِيَقْفُوا عِنْدَهَا فَلَا تَقْرُبُوهَا ۖ أَبْلَغُ مِنْ لَا تَعْتَدُوهَا الْمُعْبَرُ بِهِ فِي آيَةِ أُخْرَى كَذَلِكَ كَمَا يَبَيِّنُ لَكُمْ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ إِلَيْهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۸۷﴾ مَحَارِمَهُ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ أَى لَا يَأْكُلْ بَعْضُكُمْ مَالَ بَعْضٍ بِالْبَاطِلِ الْحَرَامِ شَرْعًا كَالسَّرِقَةِ وَالْغَضَبِ وَلَا تَدْخُلُوا تُلْقُوا بِهَا أَى بِحُكْمِهَا أَوْ بِأَمْوَالٍ رِشْوَةٍ إِلَى الْحُكَّامِ لِتَأْكُلُوا بِالْحَاكِمِ قَرِيبًا طَائِفَةً مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ مُتَلَبِّسِينَ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸۸﴾ إِنَّكُمْ مُّبْطِلُونَ

ترجمہ:..... تمہارے لئے روزہ کی رات میں مشغول رہنا حلال کر دیا گیا ہے (رفث بمعنی افشاء۔ کتابیہ جماع سے ہے) تمہاری

بیویوں سے (جماع کے ساتھ ابتدائے اسلام میں محبت، کھانے پینے سے عشاء کے بعد جو ممانعت ہوئی تھی اس کو منسوخ کرتے ہوئے فرمایا جارہا ہے) کیونکہ وہ تمہارے لئے بمنزلہ اوڑھنے بچھانے کے ہیں اور تم ان کے لئے بمنزلہ اوڑھنے بچھانے کے ہو (یہ کنایہ ہے دونوں کے معاف یا ایک دوسرے کی طرف ضرورت مند ہونے سے) اللہ تعالیٰ کو اس کی خبر تھی کہ تم خیانت کے گناہ میں خود کو مبتلا کر رہے تھے (روزوں کی رات میں جماع کر کے۔ حضرت عمرؓ وغیرہ اس میں مبتلا ہو چکے تھے اور آنحضرت ﷺ سے معتذر ہوئے) خیر اللہ تعالیٰ نے تم پر عنایت فرمائی (تمہاری توبہ قبول فرمائی) اور تم سے گناہ دھو دیا۔ سواب (جبکہ تمہارے لئے حلال کر دیا ہے) ان سے طوماء (صحبت کرو) اور تلاش (طلب) کرو خدا نے جو تمہارے لئے تجویز کیا ہے (یعنی محبت جائز کی یا اس سے اولاد مقدس کی) اور کھاؤ پیو (پوری رات) حتیٰ کہ تمہارے لئے واضح (ظاہر) ہو جائے صبح کا سفید خط سیاہ خط سے (صبح سے مراد صبح صادق، من الفجر بیان ہے خیط الابيض کا اور خیط الاسود کا بیان محذوف ہے یعنی من الليل۔ نور و ظلمت جو نمایاں ہوتے ہیں۔ ان کو سفید و سیاہ دو دھاتوں سے درازی میں تشبیہ دی گئی ہے) پھر پورا کر لیا کرو روزہ (صبح سے) رات تک (یعنی غروب آفتاب کے بعد رات آنے تک) اور مباشرت نہ کیا کرو (اپنی بیویوں سے) جس زمانہ میں تم اعتکاف کرنے والے ہو (بنیت اعتکاف بیٹھ گئے ہو) مساجد میں (فسی المساجد متعلق ہے عاکفون کے۔ جو شخص بحالت اعتکاف بیوی سے محبت کرنے کے لئے نکلے اور پھر واپس مسجد میں آئے اس کے لئے ممانعت ہے، یہ (مذکورہ احکام) خدائی ضابطے ہیں (جو اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمائے ہیں تاکہ وہ اس کی حدود میں رہیں) سوان سے نکلنے کے نزدیک بھی نہ جاؤ (لفظ لا تقربوا بہ نسبت لا تعتدوا کے جو دوسری آیت میں آیا ہے زیادہ مبالغہ لئے ہوئے ہے) اسی طرح (جیسا کہ تمہارے لئے مذکورہ حکم بیان کیا گیا) اللہ تعالیٰ اپنے احکام لوگوں کے لئے بیان فرمایا کرتے ہیں، اس توقع پر کہ وہ پرہیز رکھیں گے (محارم خداوندی سے) اور آپس میں ایک دوسرے کے مال نہ کھایا کرو (یعنی ایک دوسرے کا مال نہ کھایا کرو) ناحق (جو شرعاً حرام ہو جیسے چوری غصب) اور رجوع نہ کیا کرو (ذالاً نہ کرو) اس کے ذریعہ (یعنی مال طاقت سے یا رشوت مالی کے ذریعہ) حکام کے یہاں اس غرض سے کہ کھا جاؤ (زبردستی) لوگوں کے لئے مالوں کا ایک حصہ گناہ سے (آلودہ کر کے) درآ نہالیکہ تم جانتے بھی ہو (کہ تم ناحق پر ہو)۔

تحقیق و ترکیب:..... لیلة الصیام الرفث. لیلة الصیام منصوب ہے رفث مقدر کے ذریعہ جس پر مذکورہ رفث دال ہے در نہ رفث مذکور کو عامل بنانے سے مصدر کے معمول کا تقدم مصدر پر لازم آرہا ہے۔ رفث کے معنی بغیر کسی چیز کی حیلولت کے اتصال کے ہے۔ یعنی بدن سے ملنا۔ کنایہ جماع سے ہے اور معنی افشاء کی تفسیر کی وجہ سے الی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے اور کنایہ بیان کرنے میں اس کی صیغ کی طرف اشارہ ہے۔ اسی لئے اس کو خیانت سے تعبیر کیا ہے۔ بعد العشاء مراد اس سے نوم ہے۔ جیسا کہ بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔ لیکن بعد العشاء کے لفظ سے اس لئے تعبیر کر دیا کہ اس وقت نوم کے غلبہ کا وقت ہوتا ہے۔ چنانچہ ابوداؤد کی روایت ابن عباسؓ سے ہے۔ کانوا علی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلوا العشاء حرم علیہم الطعام والشراب والنساء. هن لباس لکم. زن وشوئی کے تعلقات کو لباس کے ساتھ تشبیہ دینے میں تین وجوہ جامعہ پیش نظر ہیں۔ ایک تو دونوں کا معاف اور اشتمال جو بمنزلہ لحاف کے ابرہ اور استر کے ہوتا ہے۔ دوسرے ہر ایک دوسرے کے عیوب کے لئے ساتر ہوتا ہے اور گناہوں سے مانع تیسرے ایک دوسرے کے بغیر صبر نہیں کر سکتا اور جدا بیگی برداشت نہیں کر سکتا۔ حدیث میں ارشاد ہے۔ لا خیر فی النساء ولا صبر عنہن یغلبن کریمًا ویغلبهن لنیم فاحب ان اکون کریمًا مغلوبًا ولا احب ان اکون لنیمًا غالبًا. اور هن کی تقدیم میں مردوں کی بہ نسبت عورتوں کے احوج ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ وقع ذلک لعمرؓ چنانچہ ایک روز

عشاء کے بعد مکان پر تشریف لائے تو بیوی کو اچھی حالت میں پایا اور ہمستر ہو گئے۔ صبح حاضر خدمت ہو کر نادمانہ عرض کیا۔ یا رسول اللہ انسی اعتذر الی اللہ الیک مما وقع منی۔ حضرت عمرؓ کی تائید میں دوسرے لوگوں کی آوازیں بھی آئیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ فلا تَن آس کے اصل معنی حال کے ہیں لیکن کبھی مجازاً ماضی قریب اور مستقبل قریب کے لئے بھی آتا ہے جیسا کہ یہاں ہے۔

باشروہن۔ مباشرہ الصاق البشرہ بالبشرہ کنایہ ہے جماع سے۔ کتب سے مراد جماع مباح ہے یا اولاد مقدر۔ اس میں اشارہ ہے کہ مقصد جماع افزائش نسل ہونی چاہئے نہ کہ شہوت رانی، کسل و اشراب و حرقہ بن قیس یا صرمد بن انس غنوی ایک غریب کا شکار صحابی تھے۔ دن بھر روزہ سے رہے، شام کو مکان پر آئے تو کھانا تیار نہیں تھا۔ تھکے ماندہ سو گئے۔ آنکھ کھلی تو کھانا تیار تھا۔ لیکن ممانعت کی وجہ سے نہ کھا سکے اور اگلے روز بھی روزہ پر روزہ رکھ لیا۔ لیکن آدھا دن نہیں گزرا تھا کہ بے ہوش ہو گئے۔ ہوش میں آنے کے بعد آنحضرت ﷺ کو اطلاع دی گئی تو یہ آیت نازل ہوئی۔

خیط الابيض یہ استعارہ نہیں ہے بلکہ تشبیہ و تمثیل ہے کیونکہ دونوں طرفین تشبیہ مذکور ہیں۔ صبح صادق جو افق میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے اور اسی کے ساتھ ظلمۃ لیل کا اتصال ایک خط وہی کے ذریعہ ہوتا ہے۔ ان دونوں خطوط وہی کو خطوط محسوس سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور خط صبح خط لیل پر دلالت کرتا ہے اس لئے اول پر اکتفاء کر لیا۔ اس تقریر کے بعد یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ صبح صادق تو مستطیل ہوتی ہے۔ خط کے ساتھ کیسے اس کو تشبیہ دی گئی ہے کہا جائے گا کہ شروع اور ابتدائی صبح مراد ہے اور وہ خط کی طرح ہوتی ہے بعد میں پھیلتی چلی جاتی ہے۔ اسی طرح یہ شبہ بھی نہیں رہتا کہ رات کی تاریکیاں تو بہت ہوتی ہیں پھر کیسے ایک خط سے تشبیہ ہو گئی؟ کہا جائے گا کہ سپیدہ صبح سے متصل جو ظلمت ہے بشکل خط وہی وہ مراد ہے۔ یعنی واقع میں تو وہ ایک ہی خط جو نور و ظلمت دونوں کا ملتہا اور دونوں کے درمیان مشترک ہے جیسا کہ اہل ریاضی جانتے ہیں لیکن محسوس دونوں ہوتے ہیں۔ ایک خط نور، دوسرا خط تاریکی۔

غیش بقیر رات یا آخر شب کی تاریکی من الفجر۔ من جمع فیہ ہے کیونکہ وہ وقت بعض فجر ہوتا ہے۔ لفظ من الفجر نازل ہونے سے عدی بن حاتم اپنے پیر میں سفید اور سیاہ ڈورا باندھ کر اس کو دیکھتے رہتے۔ جب نمایاں معلوم ہونے لگتے تو روزہ شروع کر دیتے۔ آنحضرت ﷺ کو جب معلوم ہوا تو فرمایا کہ انک لعریض القضاء وانما ذلک بیاض النهار و سواد اللیل۔ اس کے بعد لفظ من الفجر بیان نازل ہوا۔ اسی پر فقہاء میں بحث شروع ہو گئی کہ ضرورت کے موقع پر تاخیر بیان جائز ہے یا نہیں۔ ابوعلی و ابو ہاشم وغیرہ اکثر فقہاء اور متکلمین تاخیر بیان کو جائز نہیں سمجھتے ہیں۔

فلا تقر بواہا۔ کنایہ ہے نہی عن الباطل سے اور لا تعتدوا اس معنی میں مرتب ہے والکنایۃ ابلغ من التصریح۔ حدود اللہ سے مراد احکام ہیں یا محارم دین۔ پس جو شخص سرحد کے قریب بھی نہیں جائے گا اس سے باہر نکل جانے کا کیا خطرہ ہو سکتا ہے۔ لایسا کل بعضکم یعنی یہاں جمع کا مقابلہ جمع کے ساتھ نہیں ہے۔ جیسے دیکھو ا دو ابہم میں ہے۔ یعنی ہر ایک کو اپنا مال کھانے کی ممانعت نہیں ہے۔ بلکہ ایک دوسرے کا مال ناحق کھانا منع ہے۔

لا تدلوا۔ اولاد کی کنوئیں میں ڈالنا، پھر مطلق القاء اور توسل کے لئے یہ لفظ مستعار لیا اور با اولاء کے صلہ میں ہے یعنی اس مال کو توسل فی الحکام کا ذریعہ مت بناؤ کہ حکومت کے زور سے رشوتیں دو۔ جلال محقق نے ٹیپھا کے بعد مضاف محذوف نکال دیا اور اولاء کا ترجمہ القاء بمعنی السراع کیا۔ یعنی حق کو دبانے اور باطل کو ابھارنے کے لئے احکام کو رشوتیں دے دے کر ان کی حکومت کی تائید حاصل نہ کرو متلبسین سے اشارہ اس طرح ہے کہ من اموال الناس ناکلو کا فاعل ہے۔

رابطہ:..... ان تین آیات میں مزید تین احکام ابواب بر کے اور بیان کیے جا رہے ہیں۔ آیت احبل الخ میں چوتھا حکم حلب

مفطرات سے رمضان کی راتوں میں اور آیت ولا تباشروہن میں پانچواں حکم دوبارہ اعتکاف ہے اور اس کے بعد تعمیل حکم کی تاکید ہے۔ پھر آیت ولا تاكلوا میں حرام مال سے اجتناب اور پرہیز کی تعلیم ہے۔

شان نزول: جماع اور کھانے پینے کے سلسلہ میں دو (۲) روایتیں جن کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے مفصلاً گزر چکی ہیں۔ البتہ مباشرۃ فی الاعتکاف کے بارہ میں لباب النقول کی روایت حضرت قتادہؓ سے یہ ہے کہ بعض لوگ بحالت اعتکاف مسجد سے باہر نکلتے اور مباشرت سے فارغ ہو کر پھر آ جاتے اس پر ممانعت کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: روزہ کی پابندیوں میں اعتدال: یہود کے یہاں چونکہ روزہ کی شرائط اور پابندیاں نہایت سخت اور تکلیف دہ تھیں ابتدائے اسلام میں مسلمان بھی ان کے پابند رہے۔ جن کا ابھی تذکرہ ہوا۔ لیکن بعض لوگ ان کو نبھانہ سکے اور اپنے فعل کمزوری سمجھ کر چھپانے بھی لگے۔ اس کو خیانت سے تعبیر کیا ہے۔ چنانچہ ان آیات کی روشنی میں یہ بتلایا گیا ہے کہ روزہ سے مقصود جسمانی خواہشات کا بالکل ترک کرنا نہیں ہے بلکہ مقصد اصلی ضبط و اعتدال ہے۔ اس لئے ان باتوں کی پابندی صرف دن کے حصہ میں محدود دینی چاہئے۔ رات کو کوئی روک ٹوک نہیں ہے۔ بالخصوص زن و شوقی کے معاملات کوئی ناپاکی نہیں ہے جن کا اس عبادتی مہینہ میں کرنا بالکل جرم ہو۔ وہ مرد و عورت کا ایک فطری تعلق ہے وہ اپنے حواج میں ایک دوسرے سے ہم رشتہ اور وابستہ ہیں۔ اس لئے فطری علاقہ عبارت الہی کے منافی کیوں ہو۔ البتہ حد اعتدال سے تجاوز یہ منشاء عبادت کے منافی ہے۔ اس لئے حد بندی کر دی گئی ہے۔ نیز تمہارے عمل میں کوئی کھوٹ نہیں ہونا چاہئے۔ ہاں جس کو تم کھوٹ سمجھ رہے ہو اور واقع میں وہ کھوٹ نہیں ہے تو چوری چھپے اس کے کرنے سے واقع میں تو برائی نہیں ہوئی۔ البتہ تمہارے دل کی پاکیزگی میں دھبہ لگ گیا ہے۔

روزہ کی نورانیت اور حرام کمائی سے پیٹ کا خالی رکھنا: آگے ولا تاكلوا میں یہ حقیقت واضح کرنی ہے کہ بدنی عبادت و ریاضت اس وقت تک زیادہ سودمند نہیں ہو سکتی جب تک مال حرام سے خود کو نہیں روکے اور بندوں کے حقوق سے لاپرواہی نہیں چھوڑے۔ نیکی صرف اس میں نہیں ہے کہ چند روز کے لئے جائز غذا ترک کر دو بلکہ نیکی کی راہ کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ ہمیشہ کے لئے ناجائز غذا ترک کر دو۔ اذا كان ملبسہ حرام و مطعمہ و مشربہ حرام فاین يستجاب الدعاء اکل حلال کی ضرورت کا اس طرح تعلق ماقبل کے مسئلہ دعاء سے بھی ہو سکتا ہے۔

آیت کے نکات: علم اللہ الخ میں اشارہ ہے معافی کی طرف اور تسلی ہے اور وابتغوا ما کتب میں اشارہ ہے کہ مقصد (۱) یا افزائش نسل ہونی چاہئے تاکہ تکثیر امت ہو۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے تزوجوا نسا کھواوا لوالد و اتناسلوا فانی اباهی بکثرة امتی ولو کان سقطاً اور یا (۲) مباشرۃ مباح کی طرف اشارہ کرنا ہے۔ حالت حیض میں ہم بستری یا لواطت ممنوع ہے اور یا (۳) جائز عورتوں پر اکتفا کرنے اور ناجائز سے پرہیز کرنے کی تلقین کرنی ہے یا (۴) آزاد بیویوں کے سلسلہ میں عزل کی ممانعت کرنی ہے کیونکہ ان ہی کے باب میں نازل ہوئی ہے۔ حتی یعیس میں حتی بمعنی الی غایۃ کے لئے ہے اور غایۃ مغیا میں داخل نہیں ہے کیونکہ حتی جب افعال پر داخل ہوتا ہے تو اس میں اصل یہی ہے اور الی اللیل میں بھی غایۃ مغیا کے تحت میں داخل نہیں ہے اور مباشرۃ کا صبح تک جائز ہونا بتلاتا ہے کہ جنبہ روزہ کے منافی نہیں ہے۔ نیز غسل میں تاخیر کرنا جائز ہے اور اتصاموا الی اللیل اس طرف مشیر ہے کہ صوم وصال جائز نہیں ہے۔ نیز روزہ کی نیت دن میں بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ نصف دن سے کم گزرا ہو۔ نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ کفارہ جس طرح مباشرت سے واجب ہوتا ہے اسی طرح کھانے پینے سے بھی کفارہ واجب ہو جائے گا۔ کیونکہ مفطرات ہونے میں سب برابر

ہیں۔ بخلاف امام شافعیؒ وہ حدیث اعرابی کی وجہ سے کفارہ کو جماع ہی کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ اس طرح گویا روزہ کی پوری تحدید اس آیت سے ہو رہی ہے یعنی الامساك من الاكل والشرب والجماع نهاراً بالنية۔

آیت اعتکاف سے مسائل کا استخراج:..... لیکن رمضان کی راتوں میں مباشرت کا جو کچھ توسع دیا گیا تھا آگے متکلفین کو اس سے بھی مستثنیٰ کر لیا گیا ہے۔ اعتکاف کے متعلق آیت سے چند باتیں مستفاد ہوئیں۔

(۱) اعتکاف مردوں کے لئے مسجد کے علاوہ جائز نہیں ہے۔ بعض نے مسجد الحرام، مسجد نبوی، مسجد بیت المقدس کی تخصیص کی ہے اور بعض جامع مسجد کی تخصیص کرتے ہیں۔ لیکن علماء ہر ایسی مسجد جس میں نماز باجماعت کا انتظام ہوا اعتکاف کے لئے کافی سمجھتے ہیں البتہ عورتوں کے لئے مسجد البیت کافی ہے۔

(۲) مباشرۃ غیر صحیحہ بوسہ، لمس، بشبوہ اگرچہ بحالت اعتکاف بلا انزال ناجائز ہیں لیکن مبطل اعتکاف نہیں ہیں اور انزال ہو جائے تو اعتکاف باطل ہے۔

(۳) متکلف کے لئے مسجد میں کھانا، پینا، سونا، خرید و فروخت بغیر موجودگی سامان جائز ہے۔

(۴) اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے خواہ رمضان ہو یا غیر رمضان۔

(۵) بحالت اعتکاف مسجد سے نکلنا جائز نہیں ہے۔ البتہ ضروریات شرعی نماز جمعہ یا ضروریات طبعی پیشاب، پاخانہ، غسل وغیرہ کے لئے نکلنا جائز ہے مگر بلا ضرورت راستہ میں نہ ٹھہرے۔

مال حرام:..... آیت ولاتساكلوا سے معلوم ہوا کہ جو اموال نامشروع طریق پر حاصل ہوں جیسے شراب یا زنا کے ذریعہ یا جو اموال باطلہ ہوں جیسے چوری، غصب، بھاء، عقد فاسدہ، رشوت وغیرہ سب حرام ہیں۔ اگر کسی کو ان کا باطل ہونا بطور خود معلوم ہو پھر خواہ ظاہر کے لحاظ سے اپنا حق ثابت ہی ہوتا ہو تب بھی ایسے اموال کا استعمال برا ہوگا۔ جیسا کہ عبدان حضری نے امرء القیس کنڈی پر ایک قطعہ زمین کا دعویٰ کیا مگر ان کے پاس مدعی ہونے کے باوجود بینہ نہیں تھا۔ اس لئے آنحضرت ﷺ نے حسب قاعدہ مدعا علیہ امراء القیس سے حلف لینا چاہا تو انہوں نے حلف اٹھانے کا ارادہ بھی کر لیا لیکن آپ نے آیت ان الذین یشترون الخ حلاوت فرمائی جس سے ڈر کر نہ صرف یہ کہ انہوں نے قسم کو چھوڑ دیا بلکہ زمین سے بھی دستبردار ہو گئے یا ایک روایت کے مطابق انہوں نے قسم کھالی، بہر صورت اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قضاء قاضی صرف ظاہر انافذ ہوتی ہے باطنا نہیں ہوتی۔ جیسا کہ امام ابو یوسفؒ و محمدؒ اور امام شافعیؒ کی رائے ہے البتہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہر طرح قضاء قاضی نافذ ہوتی ہے ظاہر و باطنا۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ عَنِ الْاَهْلِ ط جَمْعُ هَالِلٍ لَمْ يَبْدُوْا ذَقِيْقَةً ثُمَّ تَزِيْدُ حَتَّى تَمْتَلِيْ نُورًا ثُمَّ تَعُوْذُ كَمَا بَدَتْ وَلَا تَكُوْنُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِيَ مَوَاقِيْتُ جَمْعُ مِيْقَاتٍ لِلنَّاسِ يَعْلَمُوْنَ بِهَا اَوْقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ وَعِدَّةَ نِسَائِهِمْ وَصِيَامِهِمْ وَانْفَاطِرِهِمْ وَالْحَجَّ ط عَطَفَ عَلَى النَّاسِ اَيُّ يَعْلَمُ بِهَا وَقْتَهُ فَلَوْ اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ لَمْ يُعْرِفْ ذَلِكَ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَاتُوا الْبُيُوْتَ مِنْ ظُهُوْرِهَا فِي الْاَحْرَامِ بِاَنْ تَنْقُبُوْا فِيْهَا نَقَبًا تَدْخُلُوْنَ مِنْهُ وَتَخْرُجُوْنَ وَتَتْرَكُوْا الْبَابَ وَكَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ذَلِكَ وَيَزْعَمُوْنَ بِرًا

وَلَكِنَّ الْبِرَّ أَىٰ ذَا الْبِرِّ مَنِ اتَّقَىٰ ۖ إِنَّ اللَّهَ بَشِيرٌ لِّمُخْلِفِيهِ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ۚ فِي الْأَحْرَامِ كَثِيرٌ
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۸۹﴾ تَفْزُزُونَ ۔

ترجمہ:..... بعض لوگ آپ سے تحقیقات کرتے ہیں (اے محمد) چاند کی بابت (بلکہ جمع ہلال کی ہے کہ ابتداء میں کس طرح باریک ہوتا ہے۔ پھر بڑھتے بڑھتے مکمل بدر ہو جاتا ہے۔ پھر اپنی سابقہ حالت پر لوٹ آتا ہے اور آفتاب کی طرح ایک حال پر نہیں رہتا) آپ فرما دیجئے (ان سے) کہ وہ چاند آلہ شناخت اوقات ہے (مواقیات جمع میقات بمعنی وقت) (لوگوں کے لئے) (اس کے ذریعہ لوگوں کی کھیتی کے اور کاروبار کے اوقات عورتوں کی عدت، روزوں اور افطار کے اوقات معلوم ہو سکتے ہیں) اور حج کے لئے (اس کا عطف الناس پر ہے یعنی اس کے ذریعہ اوقات صحیح بھی معلوم ہوتے ہیں۔ اگر یہ ایک حال پر رہتا تو بآسانی یہ باتیں معلوم نہ ہو سکتیں) اور اس میں کوئی بہتری نہیں ہے کہ گھروں میں ان کی پشت کی جانب سے آیا کرو (بحالت احرام خیمہ میں نقب لگا کر آ جاؤ اور اس کے اصلی دروازہ کو چھوڑ دو اور پھر اس کو ہنر اور کمال سمجھو) ہاں البتہ نیکی (نیکی والا) وہ ہے جو اللہ سے ڈرے (مخالفت سے بچتے ہوئے) اور داخل ہوا کرو مکان میں ان کے دروازوں سے (بحالت احرام بھی غیر احرام کی طرح) اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ امید ہے کہ تم فلاح یاب (کامیاب) ہو جاؤ گے۔

تحقیق و ترکیب:..... اہلہ۔ ہلال کے معنی آواز بلند کرنے کے آتے ہیں۔ ہلال دیکھتے کے وقت بھی عادیہ عام طور پر آواز سے بتلایا جاتا ہے اور جمع لانا اس نکتہ کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ روزانہ چونکہ کچھ نہ کچھ اختلاف ہوتا ہی رہتا ہے۔ اس لئے گویا روزانہ نیا چاند نکلتا ہے یا ہر مہینہ کا چاند نیا ہوتا ہے۔ مواقیات میقات کہتے ہیں کسی کام کے لئے مقررہ وقت کو اور زمان کہتے ہیں وقت منقسم یعنی ماضی حال مستقبل کو اور مدت کہتے ہیں فلک کی امتداد حرکت کو جو مبتداء سے منجما تک ہوتی ہے۔ میقات اسم آلہ ہے۔ یعنی آلہ شناخت اوقات، مقیاس۔ للناس والجميع عطف مغایرت کو چاہتا ہے۔ اس لئے تعین دو قسم کی ہوگی "مواقیات للناس" میں تو لوگوں کی اختیار کردہ مدت مراد ہے اور الصحیح میں منجانب اللہ کی تعین و تحدید ہو چکی ہے۔ حج میں چونکہ تحدید وقت کی ضرورت اور اقتضایا زیادہ نمایاں ہے اس لئے عبادات میں اس کی تخصیص ذکر کی گئی ہے اور روزوں کے متصل چونکہ وقت صبح شروع ہو جاتا ہے۔ اس لئے بھی مناسب مقام ہے۔ لیس البیرو پہلے سوال کی طرح صحابہؓ نے یہ سوال بھی کیا تھا اھل من البر اتیان البیوت من ظہورھا اس لئے جواب دیا گیا ہے۔ البر مرفوع ہے کیونکہ باء کے مابعد کو خبر بنایا جائے گا جیسا کہ قاعدہ ہے کہ بالیس کے اسم پر نہیں بلکہ خبر پر داخل ہوا کرتی ہے۔

ربط:..... اس آیت میں ابواب بر میں سے ساتواں اور آٹھواں حکم بیان کیا گیا ہے۔ ساتواں حکم اختلاف چاند کی علت یا حکمت کی تحقیق کے سلسلہ میں ایک سوال کا جواب ہے اور آٹھواں حکم حج کی ایک خاص رسم سے متعلق سوال کا اصلاحی جواب ہے۔

شان نزول:..... لباب النقول میں ابن ابی حاتم نے ابو العالیہ سے تخریج کی ہے کہ صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے خلقت ہلال کا سوال کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ سوال کا منشاء حکمت اختلاف ہلال دریافت کرنا تھا۔ چنانچہ جواب اسی سوال کے مطابق نازل ہوا۔ اس لئے علامہ سکا کی کا یہ کہنا کہ سوال عن الحکمت ہونا چاہئے تھا اور جواب کو اسلوب حکم پر محمول کرنا اب اس تکلف کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ البتہ محاذ بن جبلؒ کی جو روایت اس بارہ میں بیان کی جاتی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا ما بال الھلال یبدو دقیقاً جیسا کہ جلال محقق نے اشارہ کیا ہے علامہ آلوسی نے روح المعانی میں اس کی سند کو ضعیف بتلایا ہے۔ تاہم

اس کو بھی سوال عن الحکمۃ پر محمول کیا جاسکتا ہے۔

بخاری کی روایت برائے سے ہے کہ زمانہ جاہلیت کی رسم یہ تھی کہ حالت احرام میں خیمہ کے عام دروازہ سے آنا جانا برا سمجھتے تھے اور ایسے شخص کو فاجر سمجھتے تھے بلکہ لباس کی تبدیلی کی طرح اس آمد و رفت کے طریق میں بھی تبدیلی کرتے تھے۔ یہ آیت اس کی اصلاح کے لئے نازل ہوئی۔ تفسیر احمدی میں مزید اضافہ یہ ہے کہ یہ حکم تمام اعراب کے لئے عام تھا۔ بجز قبیلہ حمس کے جو قریش بنی خزاعہ، بنی عامر، بنی ثقیف پر مشتمل تھا۔ یہ لوگ اس قانون سے مستثنیٰ سمجھے جاتے تھے۔ چنانچہ ایک دفعہ آنحضرت ﷺ اور حضرت رفاعہ انصاریؓ دونوں مکان کے دروازوں سے نکلے تو رفاعہؓ لوگوں نے فاجر کہنا شروع کیا۔ آپ نے بھی رفاعہؓ سے فرمایا کہ تم دروازہ سے کیوں برآمد ہوئے۔ حالانکہ تم حمس میں سے نہیں ہو۔ میں چونکہ حمسی ہوں اس لئے قانون مجھے حق ہے۔ لیکن حضرت رفاعہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (میں بھی حمسی ہوں۔ کیونکہ آپ ﷺ کا اور میرا دین ایک ہے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی، جس کا حاصل یہ ہے کہ اول تو یہ کوئی بڑائی یا بھلائی نہیں۔ دوسرے اس میں یہ تفریق اور تقسیم کیسی؟ جو مساوات اسلامی کے خلاف ہے۔

﴿تشریح﴾:..... شمسی حساب کے مقابلہ قمری حساب اسلامی ہے:..... حاصل یہ ہے کہ چاند کے طلوع و غروب اور کی بیشی سے مہینوں اور مہینوں سے متعلق اختیاری اور غیر اختیاری دینی اور دنیاوی معاملات اور احکام میں حساب لگایا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ لوگوں میں جو وہم پرستانہ خیالات رواج پذیر ہیں۔ ان کا تعلق کو اکب پرستی سے ہوا نجومی، عقائد و نظریات سے ان کی کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اسی طرح مقدس زیارت گاہوں سے متعلق لوگوں نے جو طرح طرح کی بے جا پابندیاں عائد کر لی ہیں اور مفروضہ اجر و ثواب کے لئے خود کو مشقتوں اور تکلیفوں میں ڈالتے ہیں یہ کوئی کمال و خوبی کی بات نہیں ہے بلکہ اصل نیکی اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنے میں ہے۔

شمسی حساب کی نسبت قمری حساب باعث سہولت ہے:..... دنیا کی تمام قوموں میں مذہبی یا غیر مذہبی طریقہ سے صرف دو ہی قسم کے حساب رائج رہے ہیں شمسی اور قمری۔ شمسی حساب میں وقت یہ ہے کہ آفتاب کے طلوع و غروب میں کوئی کمی بیشی نہیں ہوتی، مطالع و مغارب میں جو کچھ معمولی دقیق فرق ہوتا ہے وہ اس قدر غیر نمایاں اور خفی ہے کہ بجز ماہر اہل بیت و ریاضی ہر ایک کو معلوم نہیں ہو سکتا اور کسوف و انیم یا معین باہر جگہ نہیں اس لئے عوام کو عامۃً اس میں سہولت نہیں ہے۔ البتہ قمری حساب میں یہ سب سہولتیں ہیں۔ روزانہ کی بیشی، اختلاف مطالع، پھر ہر مہینہ اس ایک مقرر طریق پر نظام عمل متعین۔

بعض احکام میں شمسی حساب جائز نہیں ہے:..... اس لئے شریعت نے اسی عام اور سہل نظام کو اپنایا اور بالاصالہ احکام کا مدار اس پر رکھا ہے۔ چنانچہ حج، روزہ، زکوٰۃ، رمضان، عیدین، طلاق، وغیرہ جیسے احکام میں تو اس حساب کو لازم کر دیا ہے۔ نظام شمسی سے ان احکام کا تعین جائز ہی نہیں ہے۔ البتہ معاملات بیع و شری، رہن، عاریت، وغیرہ میں اگرچہ شمسی حساب کی اجازت ہے لیکن سہولت قمری حساب میں ہے۔ بہر حال چونکہ بہت سے احکام شرعیہ کا مدار قمری حساب پر ہے اس لئے اس کا منضبط و محفوظ رکھنا فرض علی الکفایہ ہے جو کہ عبادت ہے اور عبادت کی حفاظت کا ذریعہ بھی عبادت ہی میں شمار ہونا چاہئے۔ ویسے بھی مسلمانوں کی ملی اور قومی غیرت کے خلاف ہے کہ وہ اپنا مخصوص قومی شعار چھوڑ کر بلا ضرورت دوسروں کی کاسہ لیس کر لیں۔ سرکاری یا نیم سرکاری ضروریات تو خیر ایک مجبوری کا درجہ ہے اس میں بھی دونوں تاریخوں سے دونوں پہلوؤں کی رعایت ہو سکتی ہے لیکن روزمرہ کے عام کاروبار مکاتبت، مراسلت میں تو نری فیشن پرستی ہے۔

دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے گھر میں داخل ہونا بے عقلی ہے: جہاں تک یہ دوسرے اصلاحی اقدام کا تعلق ہے تو غور کرنے کی بات ہے کہ مکان کے مقررہ دروازوں سے آمد و رفت ایک جائز کام تھا جس کو انہوں نے ایک خاص وقت میں خاص لوگوں کے لئے گناہ سمجھ لیا۔ اسی طرح دروازہ چھوڑ کر کسی دوسرے طریق پر آنا جانا بھی فی نفسہ جائز تھا۔ جس کو انہوں نے اس وقت عبادت و فضیلت سمجھ لیا۔ گویا ان کا یہ طریقہ التزام مالا یلتزم ہوا اور تحریم حلال یا تحلیل حرام کے قبیل سے ہو گیا۔ کیونکہ ایک فعل مباح کو واجب یا حرام سمجھ رہے تھے اس لئے ضرورت اصلاح پیش آئی اس سے ایک بڑی اصل ہاتھ آگئی جس سے ہزاروں اعمال کا فیصلہ اور حکم سامنے آ گیا۔ جس میں عوام و خواص مبتلا ہیں کہ جو بات شرعاً مباح ہو یعنی اس کا کرنا نہ کرنا دونوں برابر ہوں ان کی کسی ایک جانب کو اپنی طرف سے مقرر کر کے عملاً یا اعتقاداً اطاعت و عبادت سمجھ لینا یا محصیت اور موجب ملامت و نفرت بنالینا یقیناً بُرا اور بدعت ہوگا۔

آیت کے نکات: باقی ان دونوں مذکورہ بالا باتوں میں باہمی مناسبت کیا ہے؟ تو کہا جائے کہ دونوں باتیں چونکہ حج سے ہی متعلق ہیں اس لئے ان کو ایک جا بیان کر دیا گیا ہے یا ایک تقدیر پر اختلاف ہلہ کی لم اور علت دریافت کرنا علوم نبوت اور فناء بندگی سے ایسے ہی بے جوڑ ہے جیسے مکان کا دروازہ چھوڑ کر غیر دروازہ سے داخل ہونا غیر معقول کام ہے یا برعکس سوال کرنے پر تنبیہ ہے اور اس کو اس تمثیل سے سمجھایا گیا ہے اور بعض حضرات نے ایٹان بیوت من الظہور کو ایٹان المرء فی الدبر سے اور ایٹان البیوت من الابواب کو ایٹان المرء فی الفرج سے کنایہ قرار دیا ہے۔ اس صورت میں روافض اور شیعہ پر رد ہو جائے گا۔ جو تاویل دوبارہ آیت فاقوا حرثکم انی شنتم وہ کرتے ہیں۔

فضولیات کی بجائے ضروریات میں لگنا چاہئے: قل ہی مواقیت سے معلوم ہوتا ہے کہ فضولیات سے احتراز کرنا چاہئے اور ضروریات میں لگے رہنا چاہئے نیز شیخ کو بعض نامناسب سوالات سے منع کر دینے کا یا "ماسال" کے خلاف جواب دینے کا حق ہے اور لیس البر الخ سے معلوم ہوا کہ اہل باطل کے ساتھ قبیہ اگرچہ رسوم و عادات ہی میں ہو برا ہے۔

وَلَمَّا صَدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ عَامَ الْحَدِيثِ وَصَالِحَ الْكُفَّارِ عَلَى أَنْ يَعُودَ الْعَامَ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَحْجَّزَ لِعُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَقْبَلَ قُرَيْشٌ وَيُقَاتِلُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتَالَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلَ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ لِأَعْلَىٰ دِينِهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِم بِالْإِتْدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۹۰﴾ الْمُتَحَاوِرِينَ مَا حَدَّ لَهُمْ وَهَذَا مَنَسُوحٌ بِأَيَّةِ بَرَاءَةٍ أَوْ بِقَوْلِهِ وَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَجَدْتُمُوهُمْ وَآخِرُ جُوهِهِمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوَكُمْ أَىٰ مِنْ مَكَّةَ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ عَامَ الْفَتْحِ وَالْفِتْنَةِ الشَّرِكَ مِنْهُمْ أَشَدُّ أَعْظَمَ مِنَ الْقَتْلِ لَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ الَّذِي اسْتَغْطَمُوهُ وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَىٰ فِي الْحَرَمِ حَتَّىٰ يَقَاتِلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوَكُمْ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِيهِ وَفِي قِرَاءَةِ بَلَا أَلْفٍ فِي الْأَفْعَالِ الثَّلَاثَةِ كَذَلِكَ الْقَتْلُ

وَالْإِخْرَاجُ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿۱۹۱﴾ فَإِنْ انْتَهَوْا عَنِ الْكُفْرِ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۹۲﴾ بِهِمْ وَقَتْلُهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ تُوحْدَ فِتْنَةٍ شِرْكٌ وَيَكُونَ الدِّينُ الْعِبَادَةُ لِلَّهِ ط وَحْدَهُ لَا يُعْبَدُ سِوَاهُ فَإِنْ انْتَهَوْا عَنِ الشِّرْكِ فَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ دَلٌّ عَلَى هَذَا فَلَا عُدْوَانَ إِعْتِدَاءَ بَقْتَلِ أَوْ غَيْرِهِ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۱۹۳﴾ وَمَنْ انْتَهَى فَلَيْسَ بِظَالِمٍ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيْهِ الشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُحَرَّمُ مُقَابِلَ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوكُمْ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِي مِثْلِهِ رَدٌّ لَا سِعْظَامَ الْمُسْلِمِينَ ذَلِكَ وَالْحُرْمَةُ جَمْعُ حُرْمَةٍ مَا يَجِبُ إِحْتِرَامُهُ قِصَاصٌ ط أَى يُقْتَصُّ بِمِثْلِهَا إِذَا انْتَهَكْتَ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ أَوْ الْإِحْرَامِ أَوْ الشَّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ص سُمِّيَ مُقَابِلَتُهُ اعْتِدَاءً لِشِبْهَيْهَا بِالْمُقَابِلِ بِهِ فِي الصُّورَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الْإِنْتِصَارِ وَتَرَكِ الْإِعْتِدَاءَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹۴﴾ بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ وَانْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ طَاعِيَهُ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ أَى أَنْفُسَكُمْ وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ إِلَى التَّهْلُكَةِ الْهَلَاكُ بِالْإِمْسَاكِ عَنِ النَّفَقَةِ فِي الْجِهَادِ أَوْ تَرْكِهِ لِأَنَّهُ يَقْوَى الْعَدُوَّ عَلَيْكُمْ وَاحْسِنُوا بِالنَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۹۵﴾ أَى يُشِيَّهُمْ -

ترجمہ:..... (جس وقت سروردو عالم ﷺ کو سال حدیبیہ میں بیت اللہ کی حاضری سے روک دیا گیا اور آپ سے مشرکین مکہ نے اس امر پر صلح کی کہ آپ سال آئندہ آئیے۔ آپ کے لئے مکہ تین روز تک خالی رکھا جائے گا۔ چنانچہ عمرہ القضاء کے لئے آپ نے تیاری کی تو صحابہ کرامؓ کو یہ اندیشہ ہوا کہ کہیں قریش بے وفائی نہ کر بیٹھیں اور قتال کی نوبت نہ آجائے۔ جس کے لئے مسلمان حرم شریف احرام کی حالت شہر حرم ان تین حرموں کی وجہ سے ہچکچاہے تھے تو آیت نازل ہوئی (اور تم بھی اللہ کی راہ میں) (یعنی اس کے اعلاء دین کے لئے) لڑو ان لوگوں (کفار) کے ساتھ جو تم سے لڑنے لگیں اور حد سے مت نکلو (ان پر اقدام جنگ کر کے) (بلاشبہ اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتے حد سے بڑھنے والوں کو) (جو اپنی مقررہ حد کو پھلانگ جائیں۔ یہ دفاعی جنگ کا حکم آیت براءۃ یا اگلی آیت سے منسوخ ہے) (مارو ان کو جہاں پاؤ) (قابو لے) اور ان کو نکال باہر کرو۔ جہاں سے انہوں نے تم کو نکل جانے پر مجبور کیا ہے (یعنی مکہ سے۔ چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر یہ منظر ان کے سامنے آیا) اور فتنہ (شرک) تو سخت (عظیم) تر ہے بہ نسبت (ان کے) قتل کے (حرم اور احرام کی حالت میں جس کو تم عظیم سمجھ رہے ہو) اور ان سے قتال مت کرو مسجد حرام کے قریب (یعنی حرم میں) جب تک وہ لوگ تم سے وہاں قتال میں پیش قدمی نہ کریں۔ ہاں اگر وہ خود ہی تم سے (وہاں) لڑنے کا سامان کرنے لگیں تو تم بھی ان کو (وہیں) مارو (اور ایک قرأت میں تینوں افعال میں بغیر الف پڑھا گیا ہے) ایسے ہی (قتل و اخراج) کی سزا ہے ایسے کافروں کی۔ پھر اگر باز آجائیں (کفر سے اور اسلام قبول کر لیں) تو اللہ تعالیٰ (ان کی) مغفرت فرمانے والے ہیں اور (ان پر) رحم فرمانے والے ہیں۔ ان سے اس حد تک لڑو کہ نہ رہے (نہ پایا جائے) فساد و عقیدہ (شرک) اور دین (عبادت) اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جائے (اس کے علاوہ کسی کی پوجا نہ کی جائے) اور اگر باز آجائیں یہ لوگ (شرک سے تو ان پر تعدی نہ کی جائے۔ اس جزائے محذوف پر اگلا جملہ دلالت کر رہا ہے) تو ان پر (قتال وغیرہ سے) تعدی نہیں ہے مگر ان ہی لوگوں کے مقابلہ میں جو ظلم کرنے والے ہیں (اور جو باز آجائے وہ ظالم نہیں رہا اس لئے اس پر لڑائی بھی نہیں ہے) حرمت

والے (محرم) مہینوں کی رعایت (مقابل ہے) محترم مہینوں کی رعایت کے (اگر وہ تم سے ان میں قتال کریں تو تم بھی اتنی ہی جنگ ان سے کر سکتے ہو یہ جواب ہے مسلمانوں کے اس جنگ کو ناگوار سمجھنے کا) یہ حرمتیں بھی (حرمت جمع حرمت کی ہے جس کا احترام ضروری ہو) اولہ کا بدلہ (یعنی اگر کوئی اس کو توڑے گا تو اس کا بدلہ ویسا ہی دیا جائے گا) پس جو کوئی تم پر زیادتی کرے (حرم یا احرام یا حرام مہینوں میں مارو ہاڑ کر کے) تو چاہئے کہ جس طرح کا معاملہ اس نے تمہارے ساتھ کیا ہے تم بھی اس کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کرو (اعتداء کے جواب اور بدلہ کو بھی اعتداء سے تعبیر کیا گیا ہے صوری مشاکلت کی وجہ سے) البتہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔ (ایک دوسرے کی امداد کرنے میں) اور یہ بات نہ بھولو کہ اللہ تعالیٰ پر ہیزگاروں کے ساتھی ہیں (مدد اور تائید کے لحاظ سے) اور مال خرچ کرو اللہ کی راہ میں (جہاد وغیرہ طاعت میں) اور نہ ڈال دو اپنے ہاتھوں (جانوں) کو (اس میں باء زائد ہے) ہلاکت میں (جہاد میں اخراجات روک کر یا ترک کر کے تباہی مول لو کیونکہ اس سے دشمن تم پر قوی ہو جائیں گے) اور (انفاق وغیرہ) اچھی طرح کیا کرو۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ پسند کرتے ہیں سنوار کر کام کرنے والوں کو (یعنی ان کو ثواب عطا فرمائیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... حدیبیہ مکہ معظمہ سے قریب ایک مقام ہے جس کو آجکل شمیہ کہتے ہیں۔ ۱ھ میں آپ ﷺ نے نیت عمرہ چودہ سو صحابہ کرام کی معیت میں بیت اللہ شریف حاضر ہونا چاہتے تھے۔ لیکن مشرکین نے اپنے لئے خطرہ محسوس کرتے ہوئے آپ کو روک دیا۔ جس کے نتیجے میں مشہور تاریخی صلح نامہ مرتب ہوا۔ جس کو مسلمانوں کی فتح عین کہا گیا۔ ۱ھ میں آپ معاہدہ کی دفعہ کے تحت تشریف لائے اور عمرہ مضاف کیا۔ وجہ تسمیہ عمرہ القضاء کی یہی ہے اور یا قضاء بمعنی صلح ہے چونکہ صلح کے مطابق یہ عمرہ ادا کیا گیا اس لئے عمرہ القضاء کہا گیا۔

شہر الحرام یہاں مراد ذیقعدہ ہے۔ اشہر حرم، شوال، ذیقعدہ، ذوالحجہ، رجب چار مہینے تھے جن میں قتل و قتل ممنوع تھا۔
 بایۃ البراءۃ یعنی فاذا انسلیخ الا شہر الحرم فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم۔ عام الفتح رمضان ۸ھ میں مکہ فتح ہوا ہے۔ جس میں بعض کفار قتل و جلاوطن ہوئے۔ فتنۃ شرک کو فتناس لئے کہا گیا ہے کہ اس سے فساد فی الدارین ہوتا ہے اور قتل سے زیادہ سخت اس لئے کہا گیا ہے کہ قتل میں تو صرف جانی نقصان ہوتا ہے اور شرک میں دین و دنیا دونوں کا نقصان ہے۔ فیہ آیت برأت حیث نفقتموہم میں ہر جگہ قتل کی اجازت سمجھ میں آتی ہے لیکن حد و حرم اس سے مستثنیٰ اور خاص تھے۔ وہاں قتل جائز نہیں تھا اب اس آیت سے مدافعت قتل کا جواز اور اقدامی قتل کا علی حالہ عدم جواز سمجھ میں آ رہا ہے (مدارک) اور قنادۃ کی رائے یہ ہے کہ کفار سے قتال حرم، غیر حرم، اقدنا، مدافعا ہر طرح ہر جگہ جائز ہے اور یہ آیت منسوخ ہے۔ آیت حیث وجدتموہم کے ذریعے۔

فی الافعال الثلاثة یعنی ولا تقتلواہم اور حتی یقتلواکم اور فان قتلواکم مراد ہیں انتھوا کا متعلق عن الکفر محذوف تھا۔ لئلا لام اختصاص کی طرف اشارہ کرنے کے لئے جلال محقق نے وحدۃ نکالا ہے اور چونکہ اس کے مقابل فتنۃ واقع ہے اس لئے اس کی تفسیر شرک کے ساتھ مناسب معلوم ہوئی۔ الشہر الحرم مسلمانوں کا اطمینان اور تسلی بخش ہونا مقصود ہے یا مشرکین کے اعتراضات کا دفعیہ کرنا ہے۔ عبارت کی تقدیر مضاف اور متعلق جار کے ساتھ ہے۔ ای حرمۃ الشہر الحرم مقابل بالشہر الحرم۔ قصاص بحذف المضاف ای ذات قصاص۔

سمی مقابلتہ ایک شبہ کا دفعیہ مفسر علام کرنا چاہتے ہیں کہ ظلم کی سزا کو ظلم کیسے کہا گیا۔ حالانکہ وہ تو عین عدل ہے، حاصل تو جیہ یہ ہے کہ مشاکلت صوری کا لحاظ کر کے یہ عنوان اور تعبیر اختیار کی ہے۔ ولا تلتفوا اس کا تعلق حکم قتال اور انفاق دونوں سے ہے۔ جان کو ہاتھ سے تعبیر کرنے میں تسمیۃ السکل باسم الجزء الہم کا لحاظ کیا ہے۔ جیسے دوسری آیت فبما کسبت ایدیکم میں ہے۔ ای

انفسکم چونکہ الفی متعدی بنفسہ ہوتا ہے۔ اس لئے بازائد ہوگی۔ چنانچہ فالقی موسیٰ عصاہ میں بغیر جر کے تعدیہ ہوا ہے یا پھر زائد نہ مانا جائے۔ بلکہ مفعول کو محفوظ مانا جائے۔ ای لا تلتقوا انفسکم بایدیکم۔

التھلکۃ بروزن تفعلاً مازنی کی رائے یہ ہے کہ کلام عرب میں بحر اس لفظ کے اس وزن پر دوسرے لفظ نہیں آتا ہے۔ لیکن ابوبلی نے تردید کرتے ہوئے سیبویہ سے تنصروہ اور تسترۃ نقل کیا ہے۔ ہلاک اصل میں انتہائی الفساد کے معنی میں آتے ہیں۔ اور اللقاء کے معنی کسی چیز کو ذال دینا۔ یہاں انتہاء کے معنی سے تفصیل کر کے الی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے اور ایک صورت یہ ہے کہ لا تلتقوا کے معنی لا تجعلوها اخذۃ بایدیکم لئے جائیں۔ اس وقت لفظ ایدی اپنے معنی پر ہے گا۔ اس جامع الکلم اور حکیمانہ جملہ کی ایک وجہ کی طرف تو جلال محقق نے لانسہ بقوی السخ سے اشارہ کیا ہے کہ کوئی کام بھی بغیر روپے پیسے کے نہیں ہو سکتا۔ اس لئے سامان جہاد بغیر روپے کے فراہم نہیں ہو سکتا اور جہاد بغیر سامان جہاد کے ممکن نہیں۔ اس لئے خرچ نہ کرنے میں اپنی تباہی اور دشمن کی طاقت مضمر ہے اور منشاء الہی اسراف فی الانفاق سے بچا کر اعتدال کی تعلیم دینا ہے کہ حد سے زیادہ خرچ کرنا بھی اپنی تباہی کو دعوت دینا ہے۔ لیکن امام بخاری نے حضرت حذیفہؓ سے جو روایت نقل کی ہے کہ نزلت فی النفقۃ فی سبیل اللہ اس سے اول معنی کی تائید ہوتی ہے۔ یحب چونکہ محبت میں میلان قلبی ہوتا ہے جو حق تعالیٰ کی جناب میں محال ہے۔ اس لئے حقیقی معنی مراد نہیں لئے جاسکتے۔ جلال مفسر نے اس کے لازمی اور مجازی معنی کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ ای لا یشبہم

رابطہ:..... اس آیت میں بھی ابواب بر میں سے نواں اور دسواں حکم بیان فرمایا جا رہا ہے یا کہا جائے کہ احکام حج سے متعلق ایک خاص وقتی حکم جہاد کی اجازت کا بیان کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... شان نزول کی طرف جلال محقق اشارہ کر چکے ہیں۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ یہ آیت صلح حدیبیہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی جس کی تفصیل گزر چکی ہے۔ اسی طرح آیت وانفقوا فی سبیل اللہ کے سلسلہ میں حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ یہ آیت نفقہ کے بارہ میں نازل ہوئی ہے اور ابو داؤد و ترمذی نے حضرت ابویوب انصاریؓ کی روایت پیش کی ہے کہ یہ آیت ہم لوگوں انصار کے بارہ میں نازل ہوئی۔ اللہ نے اسلام کو عزت و شوکت اور اس کے معاونین کو کثرت و نصرت عطا فرمائی تو بعض لوگوں نے مخفی طریقہ پر کہنا شروع کر دیا کہ بہت سا مال ہمارا برباد ہو گیا ہے اور اللہ نے اسلام کو عزت بخش دی ہے اس لئے ضائع شدہ مال کی اصلاح و اضافہ میں ہم کو لگ جانا چاہئے۔ اس پر حق تعالیٰ نے اس خیال کی تردید فرمائی ہے کہ بلا کثرت انفاق میں نہیں ہے بلکہ ترک انفاق و جہاد حقیقی تباہی ہے۔

﴿تشریح﴾..... مدافعانہ جنگ:..... مشرکین مکہ کے ظلم و تعدی سے جب مسلمانوں پر حج و زیارت کا دروازہ بند ہو گیا تو اس مقام کو ظالموں کے بنجوں سے نجات دلانے کے لئے جنگ ناگزیر ہو گئی تاہم دو اہم باتوں کا پیش نظر رکھنا ضروری سمجھا گیا۔ اول یہ کہ امن کی حالت ہو یا جنگ کی ہر حال میں مسلمانوں کو عدل و راستی کے علاوہ کوئی بات نہ کہنی اور نہ کرنی چاہئے۔ دوسرے یہ کہ جنگ اگرچہ کسی درجہ میں برائی ہے لیکن فتنہ اور شرارت کی جڑ اور بنیاد کا قائم رہنا اس سے بھی زیادہ سخت برائی ہے اس لئے ناگزیر ہے کہ فتنہ کے ازالہ کے لئے جنگ کی حالت کو گوارا کر لیا جائے۔ ایک بڑی برائی کو ختم کرنے کے لئے ایک ہلکی اور چھوٹی برائی اختیار کر لینا دانشمندی ہے اور انصاف کے خلاف نہیں ہے۔

سبب جنگ:..... کفار مکہ جبر و قہر سے لوگوں کو حق بات کہنے سے روکتے تھے اور حق کو حق نہ سمجھنے پر مجبور کرتے تھے۔ دین و

اعتقاد کی آزادی سب کر رکھی تھی۔ یہ برائی لڑائی کی برائی سے زیادہ ناگوار ہے۔ اس صورت حال کو ختم کرنے اور دین و اعتقاد کی آزادی بحال کرنے کے لئے جنگ کی اجازت دی گئی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دینی معاملہ میں جس کا تعلق صرف اللہ کے ساتھ ہے انسانی ظلم و تشدد کی مداخلت باقی نہ رہے۔

حرمت قتال:..... رہا حرمت کا معاملہ اس میں ایک فریق جنگ کی جو روش رہے گی وہی دوسرے فریق کو اختیار کرنی پڑے گی۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک فریق تو سب حرمتوں کو بلائے طاق رکھ کر حملہ کر دے اور دوسرا فریق حرمت کے خیال سے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہے۔ اسی طرح جو لوگ جنگی تیاری میں مال خرچ نہیں کرتے وہ اپنے ہاتھوں اپنی جان تباہی کے غاروں میں دھکیل رہے ہیں اور اپنے پاؤں پر کلہاڑا مار رہے ہیں کیونکہ جہاد سے بے پرواہی کا نتیجہ قومی زندگی کی تباہی ہے۔

مسائل ضروری:..... آیت اور مقام کے مناسب چند مسائل ضروری ہیں۔ (۱) جمہور ائمہ کے نزدیک اشہر حرم میں اب قتال جائز ہے اور جن آیات سے ممانعت معلوم ہو رہی ہے وہ منسوخ ہیں۔ تاہم افضل یہی ہے کہ ان دونوں میں ابتداء بالقتال نہ کرے علاوہ ان دونوں کے اگر کفار سے کوئی معاہدہ ”ناجنگی“ نہیں ہوا ہے تو اقدامی جنگ کی بھی اجازت ہے۔ یہاں معاہدہ کی وجہ سے اقدامی جنگ سے روکا گیا ہے۔ ہاں معاہدہ باقی رکھنا ہی خلاف مصلحت ہو تو معاہدہ کے ختم کر دینے کی اطلاع کر دی جائے یا ابتداء ان کی طرف سے نقض عہد ہو گیا ہو تو دونوں صورتوں میں اقدام کی اجازت ہے۔ چنانچہ کفار مکہ نے اول نقض عہد کیا جس کے نتیجہ میں مکہ فتح مکہ کی بشارت لے کر آیا۔

کفار عرب کا امتیاز اور خصوصیت:..... (۲) کفار عرب اگر اسلام قبول نہ کریں اور جزیرہ دینا چاہیں تو ان کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے بجز قتل کے یعنی عام کفار کے لئے تو تین راستے ہیں (۱) اسلام، (۲) جزیرہ اور (۳) قتل لیکن عرب جو مرکز ہدایت اور دارالاسلام ہے اس کے لئے صرف دو قانون ہیں۔ اسلام یا تلوار۔ بچ کی راہ نکال کر وہاں کفر کو گنجائش نہیں دینی ہے۔ بہر حال اگر وہ بزور رہنا چاہیں تو حرم کے علاوہ ان کو قتل کر دیا جائے گا۔ اور حد و حرم میں اولاً قتل نہیں کیا جائے گا دوسرے طریقوں سے تنگ کر کے وہاں سے ان کو باہر نکلنے پر مجبور کر دیا جائے گا۔ باہر نکلنے پر قتل کیا جائے اور کسی طرح باہر نہ نکلے تو پھر مجبوراً حد و حرم میں قتل کر دیا جائے گا۔ بعینہ یہی صورت اس وقت اختیار کی جائے گی جب کوئی قتل وغیرہ مجرم کر کے حرم میں پناہ گزیں ہو جائے، اس آیت سے نقض عہد نہ کرنے والے سے تعرض نہ کرنا جو سمجھ میں آتا ہے وہ منسوخ ہے یہ رعایت جزیرہ عرب کے دارالاسلام بننے سے پہلے کی ہے جواب باقی نہیں ہے۔

حفاظت جان:..... (۳) لا تُلْقُوا السَّخَّاءَ عَلَیْہِمْ یعنی پر محمول کیا ہے جتنی باتیں اختیاری تباہ کن ہیں سب ناجائز ہیں مثلاً اسراف فی الانفاق، ترک جہاد و انفاق، بغیر ہتھیاروں کے میدان جنگ میں گود جانا، غرق یا حرق کی صورت میں یا زہر خورانی سے اور چاقو و تلوار زنی سے خودکشی کر لینا، طاعون وغیرہ امراض جہاں پھیل رہے ہوں وہاں گھس جانا۔ یہ سب صورتیں اس میں داخل ہو جاتی ہیں جن میں اختیار کو دخل ہے البتہ بلا اختیار و قصد اگر کچھ ہو جائے تو وہ معاف ہے، کیونکہ فی الحقیقت جان اللہ کی ایک امانت ہے۔

معنی کو صورت پر ترجیح:..... بظاہر تو جہاد اور انفاق تہمکہ ہیں۔ فی الحقیقت ان کی تضاد تہمکہ ہیں اسی لئے یہاں گویا صورت پر معنی کو ترجیح دی گئی ہے۔

وَاتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۖ أَذُوهُمَا بِحَقِّهِمَا فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ مُبْعُثُمْ عَنْ إِمَامَيْهِمَا يَعْدُو أَوْ
فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيْسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ عَلَيْهِمْ وَهُوَ شَاةٌ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ أَى لَا تَحْلَلُوا حَتَّى يَبْلُغَ
الْهَدْيُ الْمَذْكُورُ مَحَلَّهُ ۖ حَيْثُ يَحِلُّ ذَبْحُهُ وَهُوَ مَكَانُ الْإِحْصَارِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَيَذْبَحُ فِيهِ بَنِيَّةَ التَّحْلِيلِ
وَيَفْرُقُ عَلَى مَسَاكِينِهِ وَيَخْلِقُ وَبِهِ يَحْصُلُ التَّحْلِيلُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ
كَقَمَلٍ وَضِدَاعٍ فَخَلَقَ فِي الْإِحْرَامِ فَفِدْيَةٌ عَلَيْهِ مِنْ صِيَامٍ لثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٌ لثَلَاثَةِ أَصْحَ مِنْ غَالِبِ قُوتِ
الْبَلَدِ عَلَى سِتَّةِ مَسَاكِينَ أَوْ نُسْلٍ ۚ أَى ذَبْحُ شَاةٍ وَأَوْ لِلتَّحْيِيرِ وَالْحَقُّ بِهِ مَنْ خَلَقَ بَغَيْرِ عَذْرِ لِأَنَّهُ أَوْلَى
بِالْكَفَّارَةِ وَكَذَا مَنْ اسْتَمْتَعَ بِغَيْرِ الْخَلْقِ كَالطَّيِّبِ وَاللُّبْسِ وَالذَّهْنِ لِعَذْرِ أَوْ غَيْرِهِ فَإِذَا آمَنْتُمْ ۚ الْعَدُوَّ بَانَ
ذَهَبَ أَوْ لَمْ يَكُنْ فَمَنْ تَمَتَّعَ اسْتَمْتَعَ بِالْعُمْرَةِ أَى بِسَبَبِ فَرَاغِهِ مِنْهَا وَالتَّحْلِيلُ عَنْهَا بِمَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ
إِلَى الْحَجِّ أَى الْإِحْرَامِ بِهِ أَنْ يَكُونَ أَحْرَمَ بِهَا فِي أَشْهُرِهِ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيْسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ ۚ عَلَيْهِ وَهُوَ شَاةٌ
بِذَبْحِهَا بَعْدَ الْإِحْرَامِ بِهِ وَالْأَفْضَلُ يَوْمَ النَّحْرِ ۖ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ الْهَدْيَ لِفَقْدِهِ أَوْ فَقْدَ ثَمَنِهِ فَصِيَامٌ أَى فَعَلِيهِ
صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ أَى فِي حَالِ إِحْرَامِهِ فَيَجِبُ جِئْنِيذٌ أَنْ يُحْرِمَ قَبْلَ السَّابِعِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ
وَالْأَفْضَلُ قَبْلَ السَّادِسِ لِكِرَاهَةِ صَوْمٍ يَوْمَ عَرَفَةَ لِلْحَاجِّ وَلَا يَحُورُ صَوْمُهَا أَيَّامَ التَّشْرِيقِ عَلَى أَصَحِّ قَوْلِي
الشَّافِعِيِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ ۖ إِلَى وَطَنِكُمْ مَكَّةَ أَوْ غَيْرَهَا وَقِيلَ إِذَا فَرَعْتُمْ مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ وَفِيهِ التَّفَاتُ
عَنِ الْغَيْبَةِ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ جُمْلَةٌ تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلَهَا ذَلِكَ الْحُكْمُ الْمَذْكُورُ مِنْ وَجُوبِ الْهَدْيِ أَوْ
الصِّيَامِ عَلَى مَنْ تَمَتَّعَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۖ بَانَ لَمْ يَكُونُوا عَلَى مَرَحِلَتَيْنِ
مِنْ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ كَانَ فَلَاذِمٌ عَلَيْهِ وَلَا صِيَامَ وَإِنْ تَمَتَّعَ وَفِي ذِكْرِ الْأَهْلِ أَشْعَارٌ بِاشْتِرَاطِ
الْإِسْتِطَانِ فَلَوْ أَقَامَ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلَمْ يَسْتَطِيعْ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُوَ أَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَنَا وَالثَّانِي
لَاوَالْأَهْلُ كِنَايَةٌ عَنِ النَّفْسِ وَالْحَقُّ بِالْمُتَمَتِّعِ فِيمَا ذَكَرَ بِالسَّنَةِ الْقَارِئُ وَهُوَ مَنْ يُحْرِمُ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مَعًا أَوْ
يُذْخِلُ الْحَجَّ عَلَيْهَا قَبْلَ الطَّوَافِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَيَنْهَيْكُمْ عَنْهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ ﴿۱۹۶﴾ لَمْ يَخَالَفَهُ ۔

ترجمہ: اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے لئے پورا پورا کر لیا کرو (حقوق کے ساتھ دونوں کو ادا کیا کرو) پھر اگر روک دیئے جاؤ
(دشمن کی وجہ سے ان کی ادا نگلی پوری نہ کر سکو) تو پھر جیسا کچھ میسر (آسان) ہو۔ ایک جانور کی قربانی (تم پر ہے یعنی بکری کی) اور اپنے
سروں کو مت منڈواؤ (یعنی حلال نہ ہو) تا وقتیکہ قربانی (مذکور) کا جانور اپنے ٹھکانے نہ پہنچ جائے (جہاں اس کو ذبح کیا جائے گا اور وہ

رکنے کی جگہ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک۔ چنانچہ حلال ہونے کی نیت سے وہیں اس کو ذبح کر کے مساکین پر خیرات کر دے اور سر منڈوا ڈالے حلال ہو جائے گا) ہاں اگر کوئی شخص تم میں سے بیمار ہو جائے یا اسے سر کی تکلیف کی وجہ سے کوئی مجبوری ہو (مثلاً جو کھیں پڑ جائیں یا دروسر ہو جائے اور سر منڈوا ڈالے) تو فدیہ ہے (اس پر) وہ روزے ہیں (تین روزے) یا صدقہ دے۔ (تین صاع غلہ جو وہاں کا اکثر رواجی ہو۔ چھ سکینوں پر تقسیم کر دے) یا جانور کی قربانی کرے (یعنی بکری کی قربانی کرے اور لفظ او اختیار کے لئے ہے اور اس میں وہ صورت بھی لاحق کر دی جائے گی۔ اگر کسی نے بلا عذر سر منڈا ڈالا تو بدرجہ اولیٰ اس کو کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ علیٰ ہذا کسی نے حلق کے علاوہ اگر خوشبو یا سلاہ یا تیل استعمال کر کے فائدہ حاصل کر لیا عذر ہو یا بلا عذر کے وہ بھی اس حکم میں داخل ہے) پھر اگر تم امن کی حالت میں ہو (دشمن چلا جائے یا نہ رہے) تو جو شخص نفع (فائدہ) اٹھائے عمرہ سے (یعنی عمرہ سے فراغت کے سبب اور ممنوعات احرام جائز ہو جانے سے) اس کو حج کے ساتھ ملا کر یعنی احرام حج کے ساتھ اس طرح ملا دے کہ عمرہ کا احرام یا حج میں باندھ دے) پھر تو جو کچھ قربانی میسر (آسان) ہو (اس پر لازم ہے یعنی احرام کے بعد ایک بکری ذبح کرے جس کے لئے افضل قربانی کا دن ہے) پھر جس شخص کو قربانی کا جانور میسر نہ ہو (جانور ملنے کی وجہ سے یا قیمت پاس نہیں ہے) تو روزے ہیں (یعنی اس پر) تین روزے روزے ہیں حج کے زمانہ میں (یعنی بحالت احرام تمتع اس لئے ساتویں ذی الحجہ سے پہلے احرام باندھنا اس پر لازم ہے اور بہتر چھٹی تاریخ سے پہلے ہے کیونکہ نویں تاریخ عرفہ کا روزہ حجاج کے لئے مکروہ ہے اور امام شافعیؒ کے صحابہ قولین پر ایام تشریق میں ان کے لئے روزے جائز نہیں ہیں) اور سات روزے جب کہ حج سے تمہارے لوٹنے کا وقت آجائے (اپنے وطن مکہ وغیرہ کی طرف اور بعض نے وجعتم کے معنی یہ لئے ہیں کہ جب تم افعالیہ حج سے فارغ ہو جاؤ بہر حال اس صیفہ میں غائب سے حاضری کی طرف التفات ہے) یہ کامل دس روزے ہونے (یہ جملہ اقبل کی تاکید کے لئے ہے) یہ (مذکورہ حکم تمتع پر قربانی یا روزوں کا) اس شخص کے لئے ہے جس کے اہل مسجد حرام کے پاس نہ رہتے ہوں (حرم سے ان کا فاصلہ دوسرے مرقوں (مدت سفر قصر) سے کم ہو امام شافعیؒ کے نزدیک اور اگر اتنی مسافت ہو تو اگر تمتع کر لیا ہو تب بھی اس پر قربانی یا روزہ واجب نہیں ہوگا۔ اور اہل کی شرط لگانے میں وطن بتا لینے کی طرف اشارہ ہے۔ چنانچہ اگر ایام حج سے پہلے کسی نے قیام کیا مگر وطن نہیں بتا لیا اور تمتع کی نیت کی تو اس پر قربانی وغیرہ واجب ہوگی۔ امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے اور دوسرے قول میں اس پر واجب نہیں ہے اور اہل کنایہ ہے اپنے نفس سے تمتع مذکورہ حکم میں بحکم سنت قارن بھی داخل ہے۔ یعنی جس نے حج و عمرہ دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھا ہو یا طواف عمرہ سے پہلے احرام حج باندھ لیا ہو) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (جو احکام تم کو دیئے گئے ہیں اور جن باتوں سے تم کو روکا ہے ان سب میں) اور اس سے غافل نہ رہو کہ اللہ تعالیٰ بلاشبہ سخت سزا دینے والے ہیں (خلاف کرنے والے کو)۔

تحقیق و ترکیب:..... بعدو یہ امام شافعیؒ کی رائے ہے کہ وہ احصار کو دشمن کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک احصار عام ہے بیماری ہے یا دشمن وغیرہ۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے من کبرا وعرج فقد حل فعليه الحج من قابل اور لغۃ بھی امن کا اطلاق بصری من المرض والعدو پر آتا ہے۔ تیسرے معنی استیمار میں ست طلب کا نہیں ہے لانتحللوا یعنی طلق کنایہ ہے حلال ہونے سے۔ امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ صرف سر منڈانے سے حلال ہو جاتا ہے قربانی سے نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک محصر پر حلق و قصر واجب ہی نہیں ہے وہ صرف ذبح ہی سے حلال ہو جاتا ہے۔ محلہ امام شافعیؒ کے نزدیک محلہ سے مراد محل احصار ہے عام اس سے کہ حل ہو یا حرم۔ لیکن امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرم مراد ہے اور مخفی یہ ہوں گے کہ بدی کا حرم میں پہنچنا جب تک معلوم نہ ہو جائے اس وقت تک حلال نہ ہو۔ امام شافعیؒ کا مستدل یہی واقعہ حدیبیہ ہے کہ آنحضرت ﷺ محصر تھے۔ آپ نے وہیں قربانی فرمائی اور حدیبیہ حرم سے باہر حل میں داخل ہے لیکن حنفیہ کہتے ہیں حدیبیہ کا بعض حصہ حرم میں داخل ہے۔ چنانچہ علامہ واقدی کہتے ہیں کہ مکہ سے نوسیل

کے فاصلہ پر حدیبیہ حرم کا حصہ ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کے حرم میں ذبح کرنے کی تصریح بھی زہری کی روایت میں ہے۔ بہر حال امام شافعی کے نزدیک مکان احصاری میں حلق قربانی کی جائے گی اور حنفیہ کے نزدیک حرم میں قربانی ضروری ہے جانور کسی کے ہاتھ بھیج کر تعین بھی کر لی جائے کہ فلاں وقت قربانی کر دینا اور اندازہ کر کے اسی وقت حلال ہو جائے فغدیہ، فدیہ اور فمما استیسر اور فصیام یہ سب مبتداء محذوف الخیر ہیں۔ اسی علیہ اور بلد سے مراد مکہ مکرمہ ہے۔ صدقۃ تین مارے گیہوں چھ مسکینوں پر بحساب نصف صاع فی مسکین دیا جائے اور جو یا کھجور چھ صاع بحساب ایک صاع ہر مسکین کو دیا جائے۔ بالعرۃ بایسیہ اور تمتع کا تعلق محذوف ہونے کی طرف جلال محقق نے اشارہ کیا ہے ”محظورات الاحرام“ اور باکوصل تمتع بھی کہا جاسکتا ہے یعنی جو شخص ایام حج میں حج کے نفع حاصل کرنے سے پہلے عمرہ سے نفع حاصل کرے یا تقدیر عبارت ایسے ہو فممن تمتع بالعمرة مقرونة مضمومة الى الحج۔

من الہدی۔ ادنیٰ درجہ بکری ہے، گائے اور اونٹ بھی جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک دم تمتع دم شکر ہوتا ہے اس کو تمتع خود بھی کھلا سکتا ہے اور قربانی کی طرح یوم النحر میں ذبح کر لے۔ لیکن یہ قربانی واجبہ کے قائم مقام نہیں ہو جائے گی۔ وہ علیحدہ کرنی پڑے گی۔ ماستیسر کی خبر علیہ محذوف ہے۔ فصیام اگر چہ (۶) ذی الحجہ سے روزہ شروع کر دیا جائے گا تو آٹھویں تاریخ کو روزہ کی کراہت سے امام شافعی کے نزدیک محفوظ رہ جائے گا۔ ابو داؤد کی روایت ہے نہی عن صوم یوم عرفہ لیکن حنفیہ کے نزدیک مطلقاً کراہت نہیں ہے۔ بلکہ صرف اس شخص کے لئے مکروہ ہے جس کو روزہ باعث دشواری اور تکلیف دہ ہو۔ اسی طرح ایام تشریق میں روزوں کی ممانعت حنفیہ اور شوافع کے نزدیک بالاتفاق ہے حدیث ممانعت کی وجہ سے۔ لیکن امام مالک، امام احمد کی رائے اور امام شافعی کا قول قدیم جواز کا ہے۔ دارقطنی کی روایت ابن عمرؓ سے پیش کرتے ہیں جس میں تمتع کے لئے اگر ہدی نہ ملتی ہو تو آپ نے ایام نثریق کے روزوں کی اجازت فرمائی ہے۔

اذا رجعتہم اس کی تفسیر علماء کی مابین اختلاف ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک افعال حج سے فراغت کے معنی ہیں چنانچہ مکہ ہی میں یا راستہ میں سات روزے پورے کر سکتا ہے۔ امام شافعی کا قول بھی یہی ہے اور بعض کے نزدیک رجوع سے مراد اہل اور وطن میں پہنچنا ہے۔ امام شافعی کا قول یہی ہے اور ابن عباس سے منقول ہے۔ پھر بعض نے وطن پہنچنے میں توسع کیا ہے کہ راستہ بھی اس میں داخل ہے۔ تلک عشرۃ چونکہ اوختیر اور اباحت کے لئے بھی آتا ہے جو یہاں درست نہیں ہے اس لئے اس احتمال کو منقطع کرنے کے لئے یہ جملہ لایا گیا حسابی لحاظ سے یہ نکتہ پیش نظر ہوگا مجموعی ٹوٹل بھی بیان کر دیا جائے تو اجمال و تفصیل کے دونوں پہلو مکمل ہو جاتے ہیں۔ بالخصوص جبکہ عرب کے امیوں کی جماعت حساب و کتاب کے معاملہ میں مبتدی ہو مائدہ اور الف سے آگے اعداد کے لئے الفاظ بھی وضع نہ ہوں۔ ذلک کا مشار الیہ جلال محقق نے اپنے مذہب کی رعایت سے حکم مذکور قرار دیا ہے۔ چنانچہ امام شافعی کے نزدیک آفاقی کی طرح مکی کے لئے بھی تمتع اور قرآن کی اجازت ہے لیکن یہ مکی تمتع حکمی ہوگا اس پر دم تمتع واجب نہیں کہتے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک یہ دونوں حق صرف آفاقی کے لئے ہیں مکی کے لئے صرف حج افراد ہے۔ کیونکہ عمرہ کی سہولتیں اس کو ہر وقت حاصل ہیں۔ باہر کے حجاج کے پاس ایک بہت مختصر اور محدود وقت ہوتا ہے ان کو محروم کرنا یا ان کی مشکلات میں اضافہ کرنا مناسب نہیں ہے اس کے باوجود اگر کسی مکی نے تمتع یا قرآن کیا تو اس کے دم جنایت دینا پڑے گا۔ اس لئے ذلک کا اشارہ تمتع کی طرف ہے اگر اس سے مراد بقول امام شافعی دم ہوتا تو بجائے ذلک کے من کہنا چاہئے تھا۔

حاضرۃ المسجد امام مالکؒ کے نزدیک صرف اہل مکہ حضار مسجد ہوں گے۔ امام طحاویؒ نے بھی اسی کو پسند کیا ہے اور طاؤس کی رائے ہے کہ صرف اہل حرم مراد ہیں اور امام اعظمؒ کے نزدیک مکی اور میقاتی لوگ حاضرین مسجد کہلائیں گے۔ جلال محقق نے جو مصر حلتان کی قید لگائی ہے یہ امام شافعیؒ کی رائے ہے۔ ان کے نزدیک مدت سفر سے کم مسافت پر مکہ سے جو لوگ رہتے ہیں وہ بھی حاضرین میں شمار

ہوں گے۔

ولاھل۔ منغر نے اھل کنا یہ نفس سے کیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ یہ اس محرم کے لئے ہے کہ اس کا نفس یعنی وہ خود محرم مسجد حرام کا باشندہ نہ ہو۔ اس لئے بہتر یہ ہے کہ اھل سے مراد بیوی بچے لئے جائیں۔

رابط:..... بچہ پیل آیت میں حرم احرام اشہر حرم میں جنگ چھڑ جائے تو اس گتھی کو سلجھایا تھا۔ اس آیت میں جنگ وغیرہ کی وجہ سے حج و عمرہ میں رکاوٹ پڑ جائے جس کو احصار کہتے ہیں تو کیا کرنا چاہئے؟ حج و عمرہ کا اتمام اور ان کا اجتماع جس کو تنسیخ و قرآن کہتے ہیں یہ تین مسئلے بیان کئے جا رہے ہیں گویا یہ گیارہواں حکم ہے۔

شان نزول:..... لباب النقول میں ہے صفوان بن امیہ سے تخریج کی ہے کہ ایک شخص زعفران لگائے ہوئے، جب پہننے ہوئے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عمرہ کے بارہ میں دریافت کیا تو اس پر آیت واتموا الحج والعمرة نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے عمرہ کی تعلیم دیتے ہوئے ارشاد فرمایا ثم ما كنت مانعا في حجاج فاصنع في عمرتك اور امام بخاری نے کعب ابن عجرہ سے نقل کیا ہے کہ کعب نے ففدية من صيام کے بارہ میں دریافت کیا اور ان کے سر میں اس قدر جوئیں تھیں کہ چہرہ پر چل رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں بکری میسر ہے؟ عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا کہ تین روزے رکھ لو یا چھ مسکینوں کو فی مسکین نصف صاع غلہ دے دو۔

﴿تشریح﴾:..... عمرہ سنت اور حج فرض ہے:..... حنفیہ کے نزدیک عمرہ سنت مؤکدہ ہے اور صاحب استطاعت پر حج فرض ہے۔ لیکن اگر باوجود فرض نہ ہونے کے حج یا عمرہ شروع کر دیا جائے تو پھر بالاتفاق فرض و واجب ہو جاتے ہیں۔ لیکن امام شافعی کے نزدیک حج و عمرہ، دونوں یکساں فرض ہیں۔

امام شافعی کی دلیل وجوب:..... اور استدلال میں اتموا امر کے صیغہ کو پیش کرتے ہیں جو وجوب کے لئے آتا ہے لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ آیت میں بعد الشروع اتمام کو بیان کیا جا رہا ہے اور اس کے ہم منکر نہیں جیسے نفل نماز کا اتمام شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے یہی حال عمرہ کا ہے لیکن ابتدا وجوب اس سے کہاں لازم آیا۔ دوسرے ممکن سے امر کا تعلق قید کمال و تمام سے ہو یعنی حج و عمرہ مکمل طور پر خالصاً بوجہ اللہ کیا کرو، جیسے ارشاد نبوی ہے بیعوا سواہ اس میں وجوب بیع نہیں ہے بلکہ بیع میں برابری کرنا واجب ہے۔

حنفیہ کی دلیل عدم وجوب:..... ابتدا عمرہ کے واجب نہ ہونے کی دلیل حنفیہ کے لئے وہ روایت ہے جو ترمذی میں ہے کہ ایک شخص نے خود آنحضرت ﷺ سے عمرہ کے متعلق دریافت کیا کہ یہ واجب ہے یا نہیں آپ نے فرمایا لا وان تعتمروا خیر لکم۔

احصار کی شرح اور اس کے احکام:..... اسی طرح حنفیہ کے نزدیک احصار عام ہے۔ خواہ دشمن کے خوف سے ہو یا راستہ کی بد امنی اور بیماری کی زیادتی سے ہو۔ ہر صورت میں حلال ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ کسی معتبر شخص سے کہہ دے کہ فلاں تاریخ کو فلاں وقت ایک جانور بکری یا گائے یا اونٹ میری طرف سے حرم میں ذبح کر دینا۔ اگر حج افراد کی نیت ہو تو ایک جانور اور تنسیخ اور قرآن ہو تو دو جانور اسی طرح ذبح کرانے کو کہہ دے۔ جب مقررہ وقت آجائے اور گمان غالب یہ ہو کہ اس نے قربانی کر دی ہوگی چاہے قربانی کے دنوں سے پہلے ہی کی تاریخ ہو تو مرد اپنا سر منڈا ڈالے یا قصر کرالے اور عورت ہو تو سر منڈانا حرام ہے۔ اس کو ایک ایک انگل بال کاٹ

لینا چاہئیں۔ احرام کی وجہ سے جتنی چیزیں حرام ہو گئیں تھیں اب سب حلال ہو جائیں گی۔ اس کے بعد رکاوٹ دور ہونے پر حج و عمرہ کی قضا کرنی پڑے گی۔ البتہ اس احصار کے علاوہ کسی دوسری مجبوری سے اس کو سرمنڈانا پڑے تو اس کو تین باتوں میں سے ایک بات کر لینی چاہئے۔ (۱) بکری ذبح کر کے خیرات کر دے (۲) تین روزے رکھے (۳) ۸۰ توفی سیر کے حساب سے ہر مسکین کو پونے دو سیر گیہوں یاد گئے جو بقدر صدقہ الفطر چھ مسکینوں کو دے دے۔ حنفیہ کے نزدیک ذبح صرف حرم میں ہوگی۔ البتہ روزہ اور صدقہ کے لئے کوئی جگہ معین نہیں ہے نیز ایک مسکین کو پونے دو سیر ہی دینا چاہئے۔ اگر دو حصے ایک فقیر کو دیئے تو وہ ایک ہی حصہ شمار ہوگا۔

حج کی تین قسمیں اور احکام: حج کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) حج افراد کہ ایام حج میں صرف حج کا احرام باندھا جائے، یہ آفاقی اور کی سب کے لئے جائز ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سب سے افضل یہی طریقہ ہے۔ (۲) حج تمتع حج اور عمرہ دو الگ الگ احراموں کے ساتھ ایک ہی زمانہ حج میں ادا کئے جائیں۔ بعض ائمہ کے نزدیک سب سے افضل قسم یہی ہے۔ (۳) حج قرآن زمانہ حج میں ایک ہی احرام کے ساتھ حج اور عمرہ دونوں کی نیت کی جائے۔ حنفیہ کے نزدیک سب سے افضل قسم یہی ہے۔ کیونکہ مشقت اور کام سب سے زیادہ اس میں ہے۔ تمتع اور قرآن دونوں حنفیہ کے نزدیک صرف آفاقی کے لئے ہیں جو میقات کی حدود سے باہر کارہنے والا ہو۔ حدود کے اندر رہنے والے کے لئے اجازت نہیں ہے۔ ذلک لمن لم یکن سے معلوم ہوا کہ جو لوگ شیخ کی خدمت میں پہلے سے حاضر رہتے ہوں ان کو چاہئے کہ دوسرے آنے والے واردین مسافرین کا جو شیخ کے پاس آئیں خیال اور رعایت رکھیں یعنی ان کو موقع دیں۔

الْحَجُّ وَقَتُهُ أَشْهُرُ مَعْلُومَةٌ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ لَيْلٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَقِيلَ كُلُّهُ فَمَنْ قَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ فِيهِنَّ الْحَجَّ بِالْأَحْرَامِ بِهِ فَلَارَفَتْ جَمَاعٌ فِيهِ وَلَا فُسُوقٌ مَعَاصِي وَلَا جِدَالٌ بَحْصَامٍ فِي الْحَجِّ ۖ وَفِي قِرَاءَةِ يَفْتَحُ الْأَوَّلِينَ وَالْمُرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ النَّهْيُ وَمَاتَفَعَلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَطَقِ فَيَحَازِيكُمْ بِهِ وَنَزَلَ فِي أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يَحْجُونَ بِلَا زَادٍ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ وَتَزَوَّدُوا مَا يَبْلُغُكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى مَا يَتَّقِي بِهِ سُؤَالَ النَّاسِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴿۱۹۷﴾ ذَوِي الْعُقُولِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا فَضْلًا رِزْقًا مِنْ رَبِّكُمْ ۖ بِالتَّجَارَةِ فِي الْحَجِّ نَزَلَ رَدَّ الْكِرَاهِيَةِ ذَلِكَ فَإِذَا أَقْضَيْتُمْ دَفْعْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ بَعْدَ الْوُقُوفِ بِهَا فَادْكُرُوا اللَّهَ بَعْدَ الْمَيْبِتِ بِمُزْدَلَفَةَ بِالتَّلْبِيَةِ وَالتَّهْلِيلِ وَالدُّعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ۖ هُوَ حَبَلٌ فِي آخِرِ الْمُزْدَلَفَةِ يَقَالُ لَهُ قُرْحٌ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ بِهِ يَذْكُرُ اللَّهَ وَيَدْعُوهُ حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَادْكُرُوهُ كَمَا هَدَّكُمْ ۖ لِمَعَالِمِ دِينِهِ وَمَنَاسِكَ حَجِّهِ وَالْكَافِ لِلتَّعْلِيلِ وَإِنْ مُحَقَّقَةٌ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ هَذَا لِمَنْ الضَّالِّينَ ﴿۱۹۸﴾ ثُمَّ أَقْبِضُوا يَا قَرِيشُ مِنْ حَيْثُ أَقَاضَ النَّاسُ أَى مِنْ عَرَفَةَ بَأَنْ تَقِفُوا بِهَا مَعَهُمْ وَكَانُوا يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلَفَةِ تَرْفَعًا عَنِ الْوُقُوفِ مَعَهُمْ وَتَمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِي الذِّكْرِ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ۖ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمٌ ﴿۱۹۹﴾ بِهِمْ فَإِذَا قَضَيْتُمْ أَدَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ عِبَادَاتٍ حَجَّكُمْ بِأَنْ رَمَيْتُمْ جَمْرَةَ

السَّعْيَةِ وَخَلَقْتُمْ وَطْفُتُمْ وَاسْتَقَرَّرْتُمْ بِمِثْنِي فَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالْتَّكْبِيرِ وَالشَّاءِ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَذْكُرُونَهُمْ عِنْدَ فِرَاحِ حَجِّكُمْ بِالْمَفَاجِرِ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا مَّنْ ذِكْرِكُمْ بِآبَائِهِمْ وَنَصَبَ أَشَدَّ عَلَى الْخَالِ مِنْ ذِكْرِ الْمَنْصُوبِ مَا ذُكِّرُوا إِذْ لَوْ تَأَخَّرَ عَنْهُ لَكَانَ صِفَةً لَهُ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا نَصَبْنَا فِي الدُّنْيَا فَيْتَاهُ فِيهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ﴿۲۰۱﴾ نَصِيبٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ نِعْمَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ هِيَ الْحَقُّ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿۲۰۲﴾ بَعْدَ دُخُولِهَا وَهَذَا بَيِّنٌ لِّمَا كَانَ عَلَيْهِ الْمُتَعَرِّكُونَ وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْقَصْدُ بِهِ الْحَقُّ عَلَى طَلَبِ خَيْرِ الدَّارَيْنِ كَمَا وَعَدَ بِالْثَوَابِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ ثَوَابٍ مِّمَّا كَسَبُوا أَجَلِ عَمِلُوا مِنَ الْحَقِّ وَالْدُّعَاءِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۲۰۳﴾ يُحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ فِي قَدَرٍ يَصِفُ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا لِحَدِيثِ بِذَلِكَ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالْتَّكْبِيرِ عِنْدَ رَمِي الْجَمْرَاتِ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ط أَيَّامِ التَّشْرِيقِ الثَّلَاثَةِ فَمَنْ تَعَجَّلَ أَيْ اسْتَعْجَلَ بِالْفَرِّ مِنْ مِثْنِي فِي يَوْمَيْنِ أَيْ فِي ثَانِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ بَعْدَ رَمِي جَمَارِهِ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ بِالتَّعَجُّلِ وَمَنْ تَأَخَّرَ بِهَا حَتَّى بَاتَ لَيْلَةَ الثَّلَاثِ وَرَمَى جَمَارَهُ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ بِذَلِكَ أَيْ هُمْ مُخَيَّرُونَ فِي ذَلِكَ وَنَفْسُ الْاِثْمِ لِمَنْ اتَّقَى ط اللَّهُ فِي حُجَّهِ لِأَنَّهُ الْحَاجُّ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿۲۰۴﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيَجَازِيكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ: حج (کا زمانہ) چند مقررہ مہینے ہیں (شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ کی دس راتیں اور بعض کے نزدیک پورا ذی الحجہ) چنانچہ جو شخص مقرر کر لے (اپنے اوپر) ان دنوں میں حج (احرام باندھ کر) پھر نہ کوئی فحش بات (جماع) ہے اور نہ کوئی حکم عدولی (نافرمانی) ہے اور نہ کسی طرح کا جھگڑا (تکرار) ہے۔ حج کے ساتھ (اور ایک قرأت میں رفت اور فسوق میں فتح پڑھا گیا ہے اور ان تینوں لفظوں سے مراد دراصل نہیں ہے) اور جو نیک کام (صدقہ وغیرہ) کرو گے اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں (اس لئے وہ تم کو اس کا بدلہ عنایت فرمائیں گے اور اہل یمن جو بلا سر و سامان حج کے لئے نکل پڑتے تھے اور لوگوں پر بارہنہ تھے۔ ان کے متعلق حکم نازل ہوا کہ) اور سر و سامان ضرور ساتھ لے جایا کرو (سفر میں جو کچھ حاصل ہوتا رہے) کیونکہ سب سے بڑی بات خرچ میں بچا رہنا ہے (لوگوں سے سوال وغیرہ کا پرہیز رکھنا ہے) اور مجھ سے ڈرتے رہو اسے دانستہ! (ذی عقل لوگو! اس میں) تمہارے لئے کوئی گناہ کی بات نہیں ہے کہ تلاش (طلب) کرو اپنے پروردگار کے فضل (رزق) کو (حج میں بذریعہ تجارت جو لوگ اس کو مکہ روہ سمجھتے تھے ان کے جواب میں یہ حکم نازل ہوا ہے) پس جب واپس ہونے (لوٹنے) لگو عرفات سے (وقوف عرفہ کے بعد) تو اللہ کا ذکر کیا کرو (مزدلفہ میں شب باقی کر کے تبلیہ اور لا الہ الا اللہ اور دعا کرتے رہا کرو) مشعر حرام کے پاس (یہ مزدلفہ کے آخر میں پہاڑ ہے جس کو قزح کہتے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے کہ: آنحضرت ﷺ نے اس پر قیام فرمایا اور اچھی خاصی صبح ہونے تک ذکر اللہ اور دعا میں مشغول رہے۔ رواہ مسلم) اور اللہ تعالیٰ کو اس طرح یاد کرو جس طرح تم کو بتلا رکھا ہے (احکام دین اور مسائل حج اور کاف کام میں تعلیلیہ ہے) اور فی الحقیقت (ان مخففہ

من المثلثۃ ہے ان تافہ نہیں ہے) اس (ہدایت سے پہلے) تم بھی تاواقف محض تھے پھر تمہارے لئے ضروری ہے (اے قریش!) کہ اس جگہ ہو کہ وہ ایسے آؤ جہاں اور لوگ جا کر واپس آتے ہیں (یعنی عرفہ سے۔ اس طرح کہ دوسرے لوگوں کے ساتھ وقوف بعرفہ کرو۔ قریشی دوسروں کے ساتھ وقوف کرنے سے خود کو بالا سمجھتے ہوئے مزدلفہ میں وقوف کیا کرتے تھے۔ نسیم یہاں ترتیب ذکر کی کے لئے ہے) اللہ تعالیٰ کے سامنے (اپنے گناہوں سے) توبہ کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ معاف کر دیں گے (مؤمنین کو) اور (ان پر) رحم فرمادیں گے۔ پھر جب تم پورے (ادا) کر لیا کرو اپنے اعمال (عبادات حج کو اور حمرہ عقبہ کی رمی اور حلق سے فارغ ہو جاؤ اور طواف کر کے منیٰ میں قیام پذیر ہو گئے ہو) تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا کرو (تکبیر و ثنا کی صورت میں) جس طرح تم اپنے آباؤ اجداد کا ذکر کیا کرتے ہو (چنانچہ حج سے فراغت کے بعد ان کے مفاخر بیان کیا کرتے تھے) بلکہ یہ ذکر اس سے بڑھ کر ہونا چاہئے (یعنی تمہارے اپنے آباؤ اجداد کے ذکر سے اور لفظ اشد منصوب ہے ذکر سے حال ہونے کی بناء پر جو اذکسروا کی وجہ سے منصوب ہے اور مقدم اس لئے ہے کہ اگر مؤخر کر دیا جاتا تو پھر لفظ اشد ذکر کی صفت بن جاتا) پھر بعض لوگ ایسے ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو دے دیجئے (ہمارا حصہ) دنیا میں (چنانچہ وہ ان کو دنیا میں دے دیا جاتا ہے اور ایسے شخص کے لئے آخرت میں کچھ حصہ (نصیب) نہیں ہوگا اور کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار ہم کو عنایت فرما دیجئے دنیا میں بہتری (نعمت) اور آخرت میں بھی بہتری (جنت) اور ہم کو بچا لیجئے عذاب دوزخ سے (اس میں داخل نہ کیجئے یہ بیان حال ہے مشرکین اور مؤمنین کا اور مقصد اس سے ترغیب دینا ہے خیر دارین کی طلب کی۔ چنانچہ اس پر ثواب کا وعدہ بھی فرمایا جا رہا ہے کہ) ایسے لوگوں کو بڑا حصہ (ثواب) ملے گا ان کے اعمال کی بدولت جو کام حج میں کئے اور دعائیں مانگیں (اور اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والے ہیں (تمام مخلوق کا حساب دنیا کے آدھے دن کے برابر وقت میں چکا ڈالیں گے۔ جیسا کہ حدیث میں ارشاد ہے) اور ذکر اللہ کرو (رمی حمرات کے وقت تکبیرات پڑھو) کئی روز تک (تین دن تشریق کے) پھر جو شخص جلدی کرنا چاہے (یعنی منیٰ سے جلد رخصت ہونا چاہے) دو روز میں (رمی جمار کے بعد ایام تشریق کے دوسرے روز) اس پر کچھ گناہ نہیں (جلدی کرنے کا) اور جو شخص ان دو دن میں تاخیر کرنا چاہے (حتیٰ کہ ایام تشریق کی تیسری شب بھی گزار دے اور رمی جمار کرے) تو اس پر بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے (اس تاخیر کی وجہ سے یعنی ہر طرح کا لوگوں کو اس میں اختیار ہے اور گناہ نہ ہوتا) اس شخص کے لئے جو ڈرتا رہے (اللہ سے حج میں کیونکہ فی الحقیقت حاجی وہی ہے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اس بات سے غافل نہ رہو کہ بلاشبہ تم سب کو اللہ ہی کے پاس جمع ہونا ہے آخرت میں اور وہ تم سب کو تمہارے کئے کی پاداش پر پہنچائے گا)

تحقیق و ترکیب: الحج بمقدیر المضاف ای وقت الحج . معلومات شوال، ذیقعدہ، توبالافتاح اشہر حج ہیں۔ ذی الحجہ میں تین قول ہیں ایک امام شافعیؒ کا جو مفسر جلالؒ نے ذکر کیا یعنی دس راتیں اور دسواں دن ذی الحجہ کا اس میں داخل نہیں ہے کیونکہ احرام کا آخری وقت اس رات تک ہے اس کے بعد نہیں ہے۔ اور شوال سے پہلے بھی احرام جائز نہیں ہے۔ دوسرا قول امام عظیمؒ کا ہے دس دن پورے ذی الحجہ کے ہیں یعنی دسویں تاریخ کا دن بھی اس میں داخل ہے۔ کیونکہ حج کے مناسک اور افعال دن میں بھی کئے جاتے ہیں۔ اسی طرح شوال سے پہلے احرام مع الکرہیتہ جائز ہے مگر افعال حج پہلے ادا نہیں کیئے جائیں گے۔ چنانچہ اگر کسی نے رمضان میں طواف قدم اور سعی بین الصفا والمروہ کر لی تو یہ کافی نہیں ہوگا۔ بلکہ سعی واجب کا استیناف کرنا پڑے گا۔ نیز وقت کی تحدید کا مطلب امام کے نزدیک یہ ہے کہ ان ایام سے پہلے افعال حج نہ کیئے جائیں۔ یہ مطلب نہیں کہ مؤخر بھی نہ کیئے جائیں۔ چنانچہ طواف زیارت دس تاریخ کے بعد آخر ماہ تک جائز ہے اور تیسرا قول امام مالکؒ کا مفسر نے نقل کیا ہے یعنی پورا ذی الحجہ چنانچہ طواف زیارت آخر ماہ تک کرنا جائز ہے۔

بالاحرام امام شافعیؒ کے نزدیک صحیح احرام کے لئے نیت ضروری ہے اور حنفیہ کے نزدیک تلبیہ یا سواق ہدی سے بھی احرام درست ہو جاتا ہے۔ وفی قراءۃ ابن کثیر اور ابو عمرو کی قرأت میں اولین کا رفع اور تیسرے کا فتح اور دونوں قراء کے علاوہ کے نزدیک سب کا فتح ہے اور نفی بمعنی نبی مبالغہ کے لئے ہے۔ فی الحج ضمیر کے بجائے اسم ظاہر لانے میں اشارہ اس کی اہمیت اور علت حکم کی طرف ہے کہ بیت اللہ کی زیارت اس بات کی تقاضی ہے کہ ان خرافات کو چھوڑا جائے۔

من حیو۔ ضرور سے ممانعت کے بعد خیر کی ترغیب دی گئی ہے اور اسی لئے علم کا تعلق خاص چیز کو فرمایا گیا ہے ورنہ خیر و شر دونوں کا علم خدا تعالیٰ کو ہے۔ ان تبغوا سے پہلے فی مقدر نکال کر ظرف کی طرف الجار اشارہ کر دیا ہے۔ اِنَّ اور اَنْ پر قیاس کرتے ہوئے اور اس کا تعلق لا جناح سے ہے۔ افصنتم جلال محقق نے افاضہ کے معنی دفع کے لئے ہیں۔ اصل عبارت افصنتم انفسکم تھی۔ مفعول کو ترک کر دیا گیا ہے۔ کما ہدایکم کاف تعلیمیہ۔ ماصدریہ ای اذکروہ لاجل ہدایتہ ایاکم یا ما کافہ ہے۔ ای اذکروہ ذکر ا حسنا کما ہدایکم ہدایۃ حسنۃ ثم ترتیب ذکر کی کے لئے ہے ترانی کے لئے نہیں ہے تاکہ یہ شبہ نہ ہو کہ دفع کا ذکر اللہ سے مقدم ہونا لازم آ گیا ہے حالانکہ ذکر اللہ مؤخر ہوتا ہے یا ترتیب ہی کے لئے ہے کہ دونوں افاضوں میں کتنا فرق ہے ایک صحیح اور دوسرا غلط۔

جمرة چھوٹا پتھر جمع جمار، جمرات، جمرہ اولیٰ، وسطیٰ، عقبیٰ۔ ان کنتم۔ ای انکم ان خففہ ہے۔ اسم محذوف ہے متروک العمل ہو گیا ہے اس کے مابعد لام لازم ہے۔ نصب اشد یعنی لفظ حال ہے ذکر ا سے اور اس کے باوجود اس سے مقدم ہے کیونکہ تاخیر کی صورت میں صفت کا شبہ ہو سکتا ہے اور عبارت اس طرح ہو جاتی۔ ذکر ا اشد تو اس صورت میں بلا فاصلہ لفظ ذکر کا تکرار ہو جاتا۔ یعنی فاذکروا اللہ کذکرکم ابناءکم اوذکر ا اشد۔ اس لئے ذکر کو مؤخر کر دیا تاکہ کچھ فاصلہ ہو جائے۔

حسن ای نعمت۔ مراد برکت و خیر جیسے صحت، بیوی عمدہ، کشادہ مکان، وغیرہ جو چیزیں دین و دنیا میں نافع ہوں۔ حدیث عائشہؓ ہے ”سلی العافیۃ فی الدارین“ فمن الناس الخ سے حق تعالیٰ لوگوں کی چار قسمیں بیان فرما رہے ہیں۔ دو قسمیں یہ ہیں اور دو قسمیں آگے آ رہی ہیں۔ فی قدر نصف النہار دوسری جگہ انہ کلمح البصر آیا ہے۔ مقصود اس سے انتہائی جلدی ہے۔ انسانی سائنس نے جب ایسی مشینری ایجاد کر دی ہے کہ بڑی بڑی کمپنیوں کے عظیم حسابات سیکنڈوں میں چیک کر لیتی ہے تو انسان ساز خدا کی قدرت کا کیا ٹھکانہ ہے۔

لحدیث بذلک ابن عباسؓ کی روایت ہے۔ انما الحساب لصخرة ليقيل الاولياء مع الحور والاعداء مع الشياطين مقربین۔ واذکروا اللہ۔ تکبیرات تشریق یا امت تشریق میں یعنی عرفہ کی نویں تاریخ کی صبح کو نماز کے بعد سے تیرہویں تاریخ کی عصر تک بقول صاحبین ہر نماز فرض کے بعد مرد، عورت، مقتدی، امام، منفرد پر واجب ہے۔ مردوں پر بلند آواز سے اور عورتوں پر آہستہ۔ نیز اگر امام بھول جائے تو مقتدی پڑھ کر یاد دلا دیں اور تینوں جمرات پر ہر مرتبہ رمی کے وقت تکبیر مستنون ہے۔ فی یومین۔ ای فی ثانی اثین بتقدیر المضاف۔ چنانچہ دونوں دن نفر نہیں کیا جائے گا۔ ومن تاخو یعنی دونوں دن کے بعد اگر تیسرے روز بھی ٹھہرے اور رمی کرے تب بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ رمی جمرات ثلاثہ کی مشہور وجہ یہ ہے کہ ان مواقع پر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو ذبح اسماعیل کے وقت شیطان نے بہکانا چاہا۔ اس پر انہوں نے کنکریوں کی بوچھاڑ کر کے دفع کیا۔ اب عشاق و فحاح کے لئے یہ سنت عاشقانہ رواج پذیر ہو گئی۔ ان ابراہیم کسان امة قاتل اللہ حنیفاً۔ ہم معیروں یہ مبتدا محذوف ہے۔ اس کی خبر لمن اتقى ہے یعنی گناہ نہ ہونے میں یہ دونوں صورتیں برابر ہیں اگرچہ تاخیر افضل ہے بمقابلہ تقدیم کے تو یہ فرق افضل مفضول کا ایسا ہی ہے جیسے مسافر کے لئے روزہ و افطار میں اختیار ہے تاہم روزہ افضل ہے لمن اتقى خبر ہے مبتدا محذوف ”ونفی الاثم“ کی اور لام اختصاصیہ ہے یا تعلیلیہ یا بیانہ ہے۔

رابط: یہ آیات بھی احکام حج کا تہہ اور تکملہ ہیں جس میں حج کے لئے سر و سامان کی تاکید اور وقوف و مزدلفہ و منی کے احکام اور حجاج کے اقسام کا بیان ہے۔

شانِ نزول: امام بخاریؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ اہل یمن حج کے لئے بغیر سر و سامان نکل کھڑے ہوتے تھے اور خود کو متوکلین علی اللہ کہتے تھے۔ اس پر آیت و نزو دو انازل ہوئی۔ کما بین المفسر العلام آیت لیس علیکم کے ذیل میں امام بخاریؒ نے ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ عکاظ اور بحدہ اور ذوالحجہ مکہ کے بازار تھے۔ جن میں زمانہ جاہلیت سے بازار لگتے تھے۔ بسلسلہ حج لوگوں نے کاروبار میں تامل کا اظہار کیا اور آنحضرت ﷺ سے استفسار کیا اس پر لیس علیکم جناح ان تبتغوا نازل ہوئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ قریش مزدلفہ میں قیام پذیر ہوتے تھے اور خود کو خمس کہلاتے تھے لیکن عام لوگ عرفات میں جا کر وقوف کرتے۔ اسلام نے آ کر ثم افیضوا سے مساوات کا حکم دیا۔

علی ہذا ابن جریرؒ نے مجاہدؒ سے نقل کیا ہے کہ جب لوگ مناسک حج سے فارغ ہو جاتے اور منی میں ٹھہرنا ہوتا تو مجالس مشاعرہ منعقد ہوتیں اور ان میں آباد اجداد کے کارناموں اور مفاخر کا تذکرہ ہوتا۔ اس پر آیت واذکروا اللہ کا نزول ہوا۔

علی ہذا ابن ابی حاتم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ اعراب وقوف کرتے اور یہ دعا پڑھتے اللھم اجعل لی عام غیث و عام خصب و عام ولاء و حسن جن میں آخرت کا دھیان تک نہ ہوتا۔ لیکن ان کی جگہ دوسرے مومنین آئے تو یہ دعا کی ربنا اتنا فی الدنیا الخ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾ ایام حج: جہاں تک افعال حج کا تعلق ہے ان میں تین باتیں ضروری ہیں۔ (۱) احرام (۲) وقوف عرفہ (۳) طواف زیارت۔ احرام کی ابتداء بلا کراہت شوال سے ہو سکتی ہے اور اس سے پہلے مکہ ہے۔ آخری فعل طواف زیارت جو دس ذی الحجہ کو ہوتا ہے اس لئے یہ آخری تاریخ ہوئی۔ بعض واجبات اور بھی بعد کی تاریخوں میں ادا کئے جاتے ہیں۔

احترام حج: جو بے حیائی حج سے پہلے جائز تھی جیسے بیوی سے بے حجابی سے پیش آنا جب حج میں اس کی ممانعت ہو گئی تو دیگر فواحش کا کیا عمل۔ اسی طرح خوشبو وغیرہ استعمال کرنا، سلعے ہوئے کپڑے پہننا، بال کٹانا، یہ باتیں حج سے پہلے بالکل جائز تھیں لیکن جب ان جائز چیزوں کو ناجائز کر دیا گیا تو جو باتیں پہلے ہی سے نافرمانی اور حکم عدولی کی سمجھی جاتی ہیں جیسے تمام معاصی اور گناہ۔ اس موقع پر بدرجہ اولیٰ ان کی ممانعت ہو گئی۔ علی ہذا رفقاء سفر سے لڑائی جھگڑا پہلے ہی براتھا، حج میں اس کی شدت اور برائی اور بھی بڑھ گئی۔

حقیقی سر و سامان حج: اعمال حق کے لئے سب سے بڑی تیاری یہ ہے کہ تم میں تقویٰ پیدا ہو، سر و سامان کے بغیر ایسے شخص کے لئے حج کو جانا درست نہیں ہے جس میں قوت برداشت نہ ہو اور توکل کی کمی سے اس کو بے مبری اور شکایت میں مبتلا ہو جانے کا اندیشہ ہو، بلکہ خدا پرستی اور دینداری، دنیوی فلاح و معیشت کے ساتھ حج ہو سکتی ہے دونوں میں منافات نہیں ہے۔

کامل اور جامع زندگی: اسلام ایک ایسی کامل زندگی پیدا کرنا چاہتا ہے جس میں دین و دنیا کی سعادتیں جمع ہوں۔ حج کی مقدس عبادت اس بات سے نہیں روکتی کہ کاروبار تجارت جو اللہ کا فضل ہے اس کو تلاش نہ کرو۔ دنیا کی عالمگیر تباہی یہ تھی کہ اعتدالی راہ سے ہٹ کر افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئی تھی۔ ایک طرف دنیا کا انہماک اس درجہ بڑھ گیا تھا کہ فکر آخرت سے لوگ یک قلم بے پرواہ ہو جاتے تھے۔ دوسری طرف آخرت کے استغراق میں اس قدر غرق اور مدہوش ہو جاتے کہ، آیات کی بوا آئے لگتی۔ لیکن اسلام کی راہ

حق زندگی کے دوسرے گوشوں کی طرح یہاں بھی وہی اعتدالی رہی ہے کہ صحیح اور جامع زندگی اس کی ہے جو کہتا ہے کہ خدایا دونوں جہان کی بھلائی چاہتا ہوں۔

ازالہ غلط فہمی:..... البتہ آیت میں دنیا طلبی کے لئے قطعاً گنجائش نہیں ہے اور جامعیت کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ دین کی طرح جس کو ہم دنیا کہتے اور سمجھتے ہیں وہ بھی اس درجہ مطلوب ہو جائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ دنیا دنیا باقی نہ رہے اس کو دین میں مدغم کر کے دین بنادیا جائے۔ اس کی حیثیت دنیا باقی نہ رہے بلکہ اس میں روح آخرت کی اور اس پر چھاپ دین کی ہو۔

دنیا مطلوب نہیں ہے:..... چنانچہ آیت میں اتنا کام مفعول دنیا نہیں ہے کہ اس کا مطلوب بالذات ہونا سمجھ میں آئے بلکہ مفعول اور مطلوب بالذات حسنہ ہے۔ دنیا تو محل حسنہ اور ظرف و مفعول فیہ ہے یعنی اصل بالذات مطلوب تو افعال حسنہ ہیں مگر صحت، مال، آبرو، جان، کھانا پینا یہ اگر نیکیوں کا ذریعہ ہیں تو مستحسن اور مطلوب بالغرض ہو جائے گی۔ ورنہ دنیا کی طلب میں اگر حلال اور حرام کی حدود و شکستہ نہ کی جائیں تو زیادہ سے زیادہ ان کو مباح کہا جاسکتا ہے اور مباح شرعی ہونے سے مطلوب شرعی ہونا لازم نہیں آتا۔

افعال حج:..... اب مختصر طور پر حج کا یکجائی بیان مناسب معلوم ہوتا ہے۔ جس میں آیات سے متعلقہ مسائل و احکام بھی شامل ہوں۔ یوم الترویہ یعنی آٹھویں تاریخ کو مکہ سے تین میل فاصلہ پر مٹی ہے وہاں جا کر ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور نویں تاریخ کی نماز فجر پانچ نمازیں منیٰ میں ٹھہر کر پڑھنی چاہئیں۔ اس کے بعد منیٰ سے مزدلفہ ہوتے ہوئے جو تین میل پڑتا ہے۔ عرفات پہنچ جانا چاہئے جو مکہ سے تقریباً نو میل اور منیٰ سے چھ میل اور مزدلفہ سے تین میل فاصلہ پر ہے۔ عرفات کا وقوف اصل فرض اور حج کا رکن اعظم ہے اسی پر مدار حج ہے۔

جمع بین الصلوٰتین:..... ظہر و عصر یہاں رہ کر پڑھی جائیں۔ اگر شرائط پائی جائیں تو ان کو جمع کیا جائے ورنہ الگ الگ منفرد ایجا جماعت سے پڑھ لی جائیں۔ قلیل مغرب یہاں سے مزدلفہ کے لئے واپسی ہوگی اور مغرب و عشاء مزدلفہ ہی میں پہنچ کر جمع کر کے پڑھی جائیں گی۔ اگر کسی نے عرفات یا راستہ میں مغرب پڑھ لی تو واجب الاعادہ ہوگی۔ یہ جمع بین الصلوٰتین مزدلفہ میں واجب ہے۔ مشعر الحرام۔ ایک پہاڑ ہے۔ وادی حمر کو چھوڑ کر سارا مزدلفہ موقف ہے جہاں چاہے ٹھہر جائے۔

قریش کا غرور نسلی:..... قریش غرور نسلی اور نسبی کی وجہ سے نیز تجارت اور کاروبار دنیا کے انہماک کی وجہ سے وہ حج کے لئے عرفات تک جانا بھی اپنے لئے پسند نہیں کرتے تھے بلکہ ”بھاگتوں کی اکاڑی اور مارتوں کی پچھاڑی“ کا مصداق یہیں رہ کر وقوف بعرفہ اور مزدلفہ کر لیتے تھے۔ دوسرے لوگ دور دراز کی مسافت طے کر کے آگے جاتے پھر واپس آتے اس آیت میں اس کی اصلاح فرمائی گئی ہے۔ باقی کما ھدکم اس لئے کہہ دیا گیا ہے کہ کوئی شخص جمع بین الصلوٰتین پر شبہات نہ کرنے لگے۔

خرید و فروخت اور حج:..... ربی تجارت اور کاروبار اس کو نہ مطلقاً منع کیا گیا ہے اور نہ مطلقاً اس کی ہمت افزائی کی گئی ہے۔ بلکہ دوسرے جائز کاموں کی طرح یہ بھی ایک مباح کام ہے البتہ منافی اخلاص ہونا نہ ہونا اس میں اصل دار و مدار نیست پر ہے اگر مقصود اصلی صرف حج ہے تو خواہ تجارت ہو یا نہ ہو۔ تجارت صرف ایک تابع کی حیثیت میں ہے تو نہ صرف یہ کہ اخلاص کے خلاف نہیں ہے بلکہ تجارت کے منافع سے اگر افعال حج میں اور ادائیگی مناسک میں اعانت ملتی ہو تو مزید ثواب کا استحقاق اور امید ہے اور اگر اصل منشاء کاروبار ہے حج صرف ایک ذیلی اور ضمنی درجہ رکھتا ہے تو یقیناً یہ صورت منافی اخلاص ہوگی اور دونوں اگر مساوی درجہ ہیں تو مباح اور منافی

اخلاص ہونے میں بھی برابر رہیں گے اور قلب کی کیفیت اور حقیقت حال کی اصل اطلاع اللہ تعالیٰ کو ہے جو عالم السرائر ہیں۔ زبان آوری اور سینہ زوری سے کام نہیں چلے گا۔

وَمَا كَفَّ مَزْدَلَفَہٗ اَوْ مَشَاغِلَ مَنًی:..... بہر حال دسویں تاریخ کی نماز فجر مزدلفہ میں ادا کر کے طلوع آفتاب کے قریب منیٰ کے لئے سفر کرے اور منیٰ میں پہنچ کر تین پتھر کچھ فاصلہ سے نصب ہیں ان میں رمی کی جائے گی۔ اس طرح دسویں تاریخ کو صرف حجرہ عقبیٰ کی رمی کی جائے گی۔ سات کنکریاں مارے اور ہر کنکر پر تکبیر کہنا مستحب ہے۔ اس سے فارغ ہو کر قربانی کرے اور بال کٹوائے، پہلے دن کی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن دوسرے تیسرے روز یعنی گیارہویں یا دسویں تاریخ کی رمی کا وقت بجائے صبح صادق کے زوال آفتاب سے شروع ہو جاتا ہے اور دونوں تینوں دن پتھروں کی رمی کی جائے گی اور ہر کنکری پر تکبیر مستحب ہے۔ اب تینوں پتھروں کی رمی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ جانا چاہے تو اختیار ہے اور اگر تیرہویں شب گزار دی تو پھر تیرہویں کی صبح کو تینوں حجروں کی رمی کرنا ضروری ہو جائے گا۔ البتہ آج کے دن اتنی رعایت ہے کہ پہلے روز کی طرح اس دن بھی رمی کا وقت صبح صادق سے شروع ہو جاتا ہے۔ آیت میں تاخیر و تعجل کا یہی مطلب ہے۔ حج کا دوسرا ضروری رکن طواف زیارت ہے وہ کر لیا جائے اس کے بعد کافر و مومن کی دعاؤں کا ذکر ہے کہ۔

فَلَمْ يَكُنْ لَكَ بَقْدَرٍ هَمَّتْ اَوْسَتْ

عوام و خواص کا فرق:..... آیت فلا رفٹ سے معلوم ہوا کہ عوام و خاص کے معاملات میں فرق ہوتا ہے اور حج کو بہ نسبت دوسری عبادات کے ایک خاص قربت حاصل ہے اور فان خیر الزاد سے معلوم ہوتا ہے کہ عفو کے لئے اسباب میں حکمت ہے اور چونکہ توشہ سبب ہے تقویٰ کا اور تقویٰ واجب ہے اور واجب کا مقدمہ بھی واجب ہوتا ہے اس لئے سر و سامان کرنا ہی ضروری ٹھہرا۔ لیس علیکم جناح سے معلوم ہوا کہ دنیا گردین کی معین بن جائے تو وہ بھی طاعت میں داخل ہے۔ و من تاخر فلا اثم علیہ سے معلوم ہوا کہ رخصت عزیمت کے مساوی ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَا يُعْجِبُكَ فِي الْآخِرَةِ لِيُخَالِفْتَهُ لِإِعْتِقَادِهِ وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَىٰ قَلْبِهِ ۚ أَنَّهُ مُؤَافِقٌ لِّقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي الْخَصَامُ ﴿۲۰۸﴾ شَدِيدُ الْخُصُومَةِ لَكَ وَلَا تَبَاعِدُكَ لِعَدَوَاتِهِ لَكَ وَهُوَ الْآخِنَسُ بْنُ شَرِيْقٍ كَانَ مُنَافِقًا خَلَوُ الْكَلَامِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْلِفُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ بِهِ وَمُحِبٌّ لَهُ فَيُذِنِي مَجْلِسَهُ فَأَكْذَبَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي ذَلِكَ وَمَرَّ بِزَرْعٍ وَحُمُرٍ لِبَعْضِ الْمُسْلِمِينَ فَأَحْرَقَهُ وَعَقَرَهَا لِيَلَّا كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ وَإِذَا تَوَلَّىٰ انصَرَفَ عَنْكَ سَعْيٌ مَشَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۚ مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿۲۰۹﴾ أَى لَا يُرْضَىٰ بِهِ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ فِي فِعْلِكَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ حَمَلَتْهُ الْأَنْفَةُ وَالْحَمِيَّةُ عَلَى الْعَمَلِ بِالْإِثْمِ الَّذِي أَمَرَ بِاتَّقَائِهِ فَحَسْبُهُ كَافِيهِ جَهَنَّمُ ۚ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿۲۱۰﴾ الْفِرَاشُ هِيَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ أَى يَبْدُلُهَا فِي طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ ابْتِغَاءَ طَلَبِ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۚ رِضَاهُ وَهُوَ صَهْبٌ لَمَّا أَذَاهُ الْمُشْرِكُونَ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَتَرَكَ لَهُمْ

مَالَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿۲۰۷﴾ حَيْثُ أَرْشَدَهُمْ لَمَفِئَةٍ رِضَاً

ترجمہ: اور بعض آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ آپ کو ان کی گفتگو مزیدار معلوم ہوگی، دنیاوی لحاظ سے (لیکن آخرت میں وہ تعجب خیز نہیں معلوم ہوگی بوجہ خلاف عقیدہ ہونے کے) اور وہ اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر بتلاتا ہے اپنے دلی اعتقاد پر (کہ وہ اس کے اقرار کے مطابق ہے) حالانکہ وہ سخت جھگڑا ہو (آپ سے دشمنی ہونے کے سبب آپ کے اور آپ کے خدام کے حق میں سخت لڑاکا ہے۔ یعنی اخس بن شریق جو کہ منافق ہونے کے ساتھ شیریں کلام بھی ہے اپنی چرب زبانی سے آنحضرت ﷺ کے سامنے قسمیں کھا بیٹھتا کہ وہ مؤمن اور آپ کا عاشق زار ہے۔ چنانچہ مجلس مبارک میں اس کو آگے جکڑ جاتی۔ حق تعالیٰ اس کی تکذیب فرما رہے ہیں۔ ایک روز کی بات کہ وہ مسلمانوں کے کھیت اور سواری کے جانوروں پر گزرا تو رات کے وقت کھیتی کو آگ لگا دی اور جانوروں کی کونچیں کاٹ ڈالیں۔ چنانچہ ارشاد ہے) جب واپس ہوتا ہے (آپ کی مجلس سے) دوڑ دھوپ کرتا (چلتا پھرتا) ہے تاکہ شہر میں فساد برپا کر دے اور مویشی تلف کر دے (یہ بھی اس کے فساد کا ایک حصہ ہے) اور اللہ تعالیٰ فساد کو پسند نہیں فرماتے (خوش نہیں ہوتے) اور جب اس سے کوئی کہتا ہے کہ خدا کا خوف کرو (اپنی حرکتوں کے بارہ میں) تو آمادہ کر دیتی ہے اس کو سخت (ابھار دیتی ہے بڑائی اور عار اس کو) گناہ (کی کاروائی پر جس سے اس کو بچنے کا حکم دیا گیا تھا) سوائے شخص کے لئے بس (کافی) ہے جہنم اور وہ بہت ہی بڑا ٹھکانہ (بستر ہے وہ) اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ اپنی جان تک صرف کر (بیچ) ڈالتے ہیں (یعنی اس کو اللہ کی اطاعت میں خرچ کر دیتے ہیں) تلاش (طلب) میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی (رضا) جوئی میں اس سے مراد حضرت صہیبؓ ہیں۔ مشرکین نے جب ان کو ستانا شروع کیا تو اپنا سارا مال ان کو دے دلا کر ہجرت فرمائے مدینہ طیبہ ہو گئے) اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے حال پر بڑے ہی مہربان ہیں (کہ ان کو اپنی رضا جوئی کو توفیق بخشی ہے)

تحقیق و ترکیب: فی الحیوة الدنیا اس کا تعلق قول کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے یعنی یہ تمام خوشامدانہ گفتگو دنیاوی غرض سے ہوتی ہے۔ لیکن جلال محققؒ نے یہ عجیب سے اس کا تعلق کیا ہے۔ الد الخصام محقق جلالؒ نے شدید المضومۃ کے ساتھ ترجمہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ تفصیل نہیں ہے بلکہ محنت کا صیغہ ہے جس کی اضافت مجازاً فاعل کی طرف ہو رہی ہے جیسے جد جددہ اور علامہ زحشری اضافۃ بمعنی فی کرتے ہیں۔ اس کے صفت مشبہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس کی جمع لداد اور مؤنث لداء آتا ہے الخصام المخاصمة۔ اخذتہ العزة کہا جاتا ہے اخذتہ بكذا اذا حملتہ علیہ والزمتہ ایاہ۔

اخس اس کا نام ایسی یا ورید اور لقب اخس ہے۔ خس کے معنی پیچھے ہٹنے کے ہیں۔ غزوہ بدر میں بنی زہرہ کے تین سو (۳۰۰) ساتھیوں سمیت یہ منافق آنحضرت ﷺ سے یہ کہہ کر الگ ہو گیا کہ ان محمد ابن اختکم فان یک کاذ باکفا کم وہ الناس وان یک صادقاً کتسم اسعد الناس یہ۔ سب نے کہا کہ پھر آپ کی کیا رائے ہے اس نے کہا میں تو پیچھے ہٹتا ہوں۔ یہ آیت اس کے متعلق نازل ہوئی یا عام منافقین کے بارہ میں۔

ویہلک الحرث اس کا عطف لیسفد پر ہے عطف خاص علی العام کے قبیل سے ہے من جملة الفساد ای هذا من جملة الفساد۔ الانفة والحمية۔ انف بمعنی کبر اور حمیت بمعنی ننگ و عار بالانتم بالمابستہ اور ایتان کے لئے ہے۔ جس کو علماء بدیع تمیم کہتے ہیں۔ بنس المهاد اس میں تمکیم و استہزاء ہے اور حمی مخصوص بالذات محذوف ہے۔

رابط: پچھلی آیت میں کافر اور مومن کی دعاؤں کا تذکرہ آچکا ہے ایک منافق اور مخلص کا تذکرہ ان دو آیات میں کیا جا رہا ہے اس طرح چار طرح کے لوگوں کا بیان پورا ہو گیا ہے۔

شانِ نزول: آیت ومن الناس من يعجبك كاشان نزول جلال محقق مفسر تفصیل سے ذکر فرما چکے ہیں۔ اور آیت ومن الناس من يشري كاشان نزول کی طرف بھی اشارہ کیا ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ سعید بن مسیبؒ کہتے ہیں کہ صہیبؓ نے جب ہجرت کا ارادہ کیا تو قریش ان کے پیچھے لگ گئے اور ان کو سواری سے اتار کر ان کی تلاشی لینی شروع کر دی۔ انہوں نے کہا اے قریش تمہیں میری تیر اندازی معلوم ہے کہ تم میں سے ایک بھی میرے قریب نہیں آ سکتا تھا اور میرے تلوار کے ہاتھ بھی معلوم ہیں۔ تاہم میرا اہل مال لے کر میرا راستہ چھوڑ سکتے ہو؟ سب نے کہا ہاں غرض کہ سارا مال حوالہ کر کے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو زبان نبوت سے کلمات بشارت نکلے کہ ”ربیع البیع ابا یحییٰ“ یعنی تجارت کامیاب رہی اور یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: باطل پرست اور اہل حق کا فرق: دنیا پرستی کا غرور انسان کو خدا پرستی اور راست بازی سے روک دیتا ہے اور طاقت حاصل ہونے پر نفس پرستی میں وہ سب کچھ کر گزرتا ہے جو ظلم پسند انسان کر سکتا ہے اس کے بالمقابل جو لوگ سچے خدا پرست اور اہل حق ہوتے ہیں ان کے پیش نظر نفس پرستی کی بجائے رضائے الہی ہوتی ہے۔ ایک دنیا پرست سب کچھ اپنے نفس پر قربان کر دیتا ہے۔ لیکن رضائے الہی کے طالب راہ مولیٰ میں خود اپنے نفس کو بھی قربان کر دیتے ہیں۔ دنیاوی طاقت کے متوالوں سے جب کہا جاتا ہے کہ اللہ سے ڈرو تو ان کا غرور گھمنڈ نہیں اور زیادہ ظلم و طغیان پر آمادہ کر دیتا ہے۔ لیکن شراب الہی سے سرشار اور بادۃ الست کے مست سب کچھ لٹا کر، مال و متاع کھو کر ایک کوپانے کی جستجو میں کامرانی حاصل کر لیتے ہیں۔ ”فلینا فس المتنافسون“

تکبر اور فنا فی نفس: واذا قيل له اتق الله من علموا ہوا کہ متکبرین کو وعظ و نصیحت غیر مفید ہوتا ہے اور ومن الناس من يشري اس میں مرتبہ فنا فی نفس کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ حاصل اس کا دوا علی نفس کا چھوڑنا ہے۔

وَنَزَلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا عَظَّمُوا السَّبْتَ وَكَرِهُوا الْإِبِلَ وَالْبَنَاهَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ بَفَتْحِ السِّبِينِ وَكَسْرِهَا الْإِسْلَامِ كَافَّةً مِنْ حَالٍ مِنَ السِّلْمِ أَيْ فِي جَمِيعِ شَرَائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتِ طُرُقِ الشَّيْطَانِ أَيْ تَزَيِّنِيهِ بِالتَّفْرِيقِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿۲۰۸﴾ بَيْنَ الْعَدَاوَةِ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِلْتُمْ عَنِ الدُّخُولِ فِي جَمِيعِهِ مَنْ بَعْدَ مَا جَاءَكُمْ الْبَيِّنَاتُ الْحُجُجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنْ اتِّقَامِهِ مِنْكُمْ حَكِيمٌ ﴿۲۰۹﴾ فِي صُنْعِهِ هَلْ مَا يَنْظُرُونَ يَنْظُرُ النَّارِ كَوْنُ الدُّخُولِ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ أَيْ أَمْرُهُ كَقَوْلِهِ أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ أَيْ عَذَابُهُ فِي ظُلُلٍ جَمْعُ ظُلَّةٍ مِنَ الْعَمَامِ السَّحَابِ وَالْمَلَائِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ أَمْرُ إِهْلَاكِهِمْ وَالْيَاسِيَةِ اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ﴿۲۱۰﴾ بِالْبَيِّنَاتِ ۚ

لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ فِي الْأَجَرَةِ فَيُجَازَى

ترجمہ: (عبداللہ بن سلامؓ اور ان کے رفقاء چونکہ اسلام لانے کے بعد بھی سیچ کے دن کا احترام اور اونٹ کے گوشت اور دودھ سے پرہیز کرتے تھے اس لئے یہ آیت نازل ہوئی) اے ایمان والو! اسلام میں داخل ہو جاؤ (مسلمین کے فتح اور کسرہ کے ساتھ) پوری طرح (یہ لفظ سلم سے حال ہے یعنی تمام احکام دین میں داخل ہو جاؤ) اور نہ چلو شیطان کے قدم بقدم (مراد اس کے دوسرے اندازی

دوبارہ تفریق دین ہے) بلاشبہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے (ظاہر العداوت) پھر اگر پھسل جاؤ (پورے اسلام میں داخل ہونے سے لغزش میں آ جاؤ) تمہارے پاس کھلی دلیلیں آنے کے بعد (دلائل واضحہ اس کے حق ہونے پر) سو یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (تمہارے سے انتقام لینے سے کوئی چیز ان کو باز نہیں رکھ سکتی) حکمت والے ہیں (اپنی کاریگری میں) نہیں انتظار کر رہے ہیں یہ لوگ (دخول فی الاسلام کو چھوڑنے والے منتظر نہیں ہیں) مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کے پاس آ جائیں (یعنی ان کا حکم آ جائے۔ چنانچہ دوسری آیت میں اویسی امر ربک ہے یعنی اللہ کا عذاب) سائبانوں میں (ظلل جمع ظلہ کی) بادل کے اور فرشتے بھی اور سارا قصہ ہی ختم ہو جائے (یعنی ان کی بربادی کا قضیہ پورا ہو جائے) اور یہ تمام مقدمات اللہ ہی کی طرف رجوع کئے جائیں گے۔ (ترجیع مجہول اور معروف ہے یعنی آخرت میں کہ اللہ ہی جزا دیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... فی السلم س، ل، م، میں صلح کے معنی رکھے ہوئے ہیں۔ بیع سلم استسلام، سلمی، سلمان، سلیمان۔ مسلمان، سلیم سب میں انقیاد و اطاعت کے معنی رکھے ہوئے ہیں۔ کافہ یہ لفظ حرب کی طرح مؤنث ہے اور سلم سے حال ہے۔ یا داخلوا کی ضمیر سے اور اس میں اشارہ ہے کہ یہ لفظ ذوی العقول کے ساتھ خاص نہیں ہے دراصل یہ صفت ہے کف یکف بمعنی منع جملہ کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے۔ کیونکہ وہ اپنے اجزاء کے لئے مانع ہوتا ہے تفریق سے تا تانیث ہے یا نقل عن الوصفیۃ الی العلمیۃ کی ہے جیسے عامۃ خاصۃ یا مبالغہ کے لئے۔ اسی تزیینہ، جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ کلام علی حذف المضاف ہے۔ طرق کی تفسیر نہیں ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے طرق تزیین الشیطان اور تزئین سے مراد شیطانی وساوس ہیں اور طرق سے مراد ان کے آثار جیسے دودھ گوشت کی حرمت۔ ہفتہ کے روز کا احترام، حل بمعنی نفی۔ اس لئے اس کے بعد الا آیا ہے اسی امرہ سے جلال محقق نے اشارہ کیا ہے کہ ایتان کی اسناد اللہ کی طرف مجازی ہے، مراد حکم خداوندی کا آنا ہے۔ دوسری آیت سے اس کی تصریح پیش کر دی۔ اسی طرح ایک اور موقع پر فرمایا گیا هل ينظرون الا ان ياتيهم الملائكة او ياتيهم امر ربك. والملائكة کا عطف اللہ پر ہے۔ فی ظلل یہ ایتان کا ظرف ہے۔ یعنی اللہ کا عذاب بادل کی شکل میں ہو گا دیکھنے والا باران رحمت سمجھے گا لیکن درحقیقت رحمت ہو۔ ظلل جمع ظلہ کی ہے جیسے قلل جمع قلہ کی جو چیز سایہ قلن ہو جیسے بادل وقضی الامر یعنی قضاء بمعنی اتمام ہے اور لام عہد کا ہے۔ ترجیع اگر متعدی ہے تو مصدر رجوع ہے ضرب کی طرح اور اگر لازمی ہے تو مصدر رجوع ہے بمعنی رد اور دونوں قرائتوں میں فی الاخرة متعلق ہے ترجیع سے۔ فی مجازی یعنی حق تعالیٰ کا مقصد یہ اطلاع دینا ہے کہ اعمال جزاء اور سزا دی جائے گی ورنہ سب چیزوں کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی ہیں۔

ربط:..... پچھلی آیت میں ایک مخلص کا ذکر تھا۔ لیکن بعض دفعہ اخلاص کی زیادتی اور اطاعت کے جذبہ سے اس میں غلو اور افراط ہو جاتا ہے جو بظاہر دیکھنے میں تو غایت اطاعت ہوتی ہے لیکن درحقیقت اور بنظر غائر حدود و سنت و شریات سے تجاوز ہوتا ہے جو بدعت کا حاصل ہے۔ آیت ذیل میں اس کی اصلاح فرمائی جا رہی ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر نے عکرمہ سے روایت کی ہے کہ عبد اللہ بن سلام، ثعلبہ، ابن یامین، اسد، اسید، سعید بن عمرو، قیس بن زید، جو اسلام میں داخل ہوئے تو آنحضرت ﷺ سے ان اشیاء مذکورہ کی حرمت و اجترام کی اجازت چاہی اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... خلاصہ دین:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ اسلام کی مکمل اطاعت فرض ہے اور کمال اسلام کے لئے جہاں اس کے تمام داخلی اجزاء و ارکان اور اسی طرح تمام شرائط کی پابندی ضروری ہے۔ وہیں بیرونی چیزوں سے احتیاط بھی حد درجہ ضروری ہے یعنی اسلام میں جس چیز کی رعایت نہ کی گئی ہو دین ہونے کی حیثیت سے اس کی رعایت نہ کی جائے۔ اگر شروع ہی سے

حفاظتِ اسلام کے سلسلہ میں اس درجہ احتیاط نہ کی جاتی تو کچھ دنوں میں اس تساہل کا نتیجہ یہ ہوتا کہ اسلام چوں چوں کا مرہبہ ہو کر رہ جاتا۔ یعنی اول اس کی صورتِ شخصیت، نوعیت، جنسیت، بدلتی، پھر بیوی بھی تبدیل ہو کر رہ جاتا۔ اس سے احداث فی الدین کی بُرائی واضح ہے جس کا حاصل بدعت ہے۔

بدعت کے خطرناک نقصانات:..... بدعات کو دین سمجھنا ایک شیطانی لغزش ہوگی اور ظاہری گناہوں کی نسبت اس کا ضرر و ورس اور زیادہ نقصان رساں ہوگا اور اس پر عذاب کا زیادہ گمان اور مظنہ ہوگا۔ اسی لئے اس آیت میں اور اس سے زیادہ صریح وعیدیں اور ملامت احادیث میں بیان کی گئی ہے اور علمائے حق نے ہمیشہ اس پر اظہارِ نفرت و برأت ضروری سمجھا اور حقیقت کے لحاظ سے بدعت نہایت خطرناک چیز ہے کیونکہ اس کا حاصل غیر دین کو دین بنانا ہوتا ہے اور چونکہ دین من اللہ ہوتا ہے تو گویا جو چیز واقع میں خدائی حکم نہیں ہے اس کو یہ اپنے اعتقاد میں خدائی حکم سمجھتا ہے۔

بدعتی اللہ پر بہتان اور نبی پر کذب بیانی کرنا ہے:..... یہ گویا خدا پر اس کی طرف سے ایک قسم کا بہتان ہوا اور صرف یہی نہیں بلکہ ایک درجہ میں نبی کی تنقیص بھی کرتا ہے اور اس پر الزام رکھتا ہے کہ نبی ہونے کے باوجود ایک ضروری چیز اس سے روہ گئی تھی جس کو گویا میں پورا کر رہا ہوں۔ تو ایک لحاظ سے اپنے لئے اس میں ادعاءِ نبوت بھی ہوا اور ساتھ ہی نبی کی شان میں تنقیص بھی ہوئی۔ اس سے بڑھ کر بدعت کی اور بُرائی کیا ہو سکتی ہے اور سب سے بدترین اثر بدعت کا یہ ہوتا ہے کہ ایسے شخص کو توبہ کی توفیق بہت ہی کم نصیب ہوتی ہے۔ کیونکہ جب وہ اس کام کو بُرا ہی نہیں سمجھتا بلکہ ثواب اور نیکی سمجھتا ہے تو پھر توبہ کیسی، الایہ کہ اللہ ہی توفیق دے دے اور اس کی آنکھ کھل جائے تو دوسری بات ہے اور تجربہ شاہد ہے کہ جس درجہ جو شخص بدعات میں گرفتار ہوتا ہے اتنا ہی وہ برکاتِ سنت اور انوارِ شریعت سے محروم رہتا ہے۔ کیا تصوف اور اسلام کے نادان دوست اس سے عبرت اور سبق حاصل کریں گے؟

مقام تسلیم و رضا:..... ادخلوا فی السلم کافۃ میں اشارہ ہے مقام تسلیم و رضا بالقضاء کی طرف۔

دریائے خون:..... الا ان یتاہم اللہ فی ظلل عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس کی روایتوں میں اللہ تعالیٰ کا بروز قیامت عرشِ اعظم سے بادل کے سائبانوں میں آنا اور فرشتوں کا گرد گردِ جمع ہو کر آنا بیان کیا گیا ہے۔ دراصل یہ تشابہ الفاظ میں سے ہے۔ جس طرح حق تعالیٰ کی ذات و صفات بے چون و چگون ہیں۔ اسی طرح اس کے آنے پر بالا جمال بلا تفصیل کیف ایمان لانا چاہئے بندے اور اس کے علم کی بساط ہی کیا ہے جو اس خون کے سمندر میں گھسنے کی کوشش کرے۔

سَلُّ يَا مُحَمَّدُ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَبَكُّيْنَا كَمَا أَتَيْنَهُمْ كَمَا اسْتَفْهَمْنَاهُ لِسَلِّ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي وَهِيَ ثَانِي مَفْعُولِي آتَيْنَاهَا وَمُمِيزُهَا مِنَ آيَةِ بَيِّنَةٍ طَاطَاهِرَةٍ كَفَلَقَ الْبَحْرَ وَانْزَالَ الْمَنَ وَالسَّلَوى قَبَلُوهَا كُفْرًا وَمَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ اِى مَا اَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنَ الْاَيَاتِ لِاَنَّهَا سَبَبُ الْهَدَايَةِ مِنْ مُبْعَدٍ مَا جَاءَتْهُ كُفْرًا فَاِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۲۱۱﴾ لَهُ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ مَكَّةَ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا بِالتَّمَوِيهِ فَاَحْبَوْهَا وَهُمْ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا لِيَفْقَرِهِمْ كَعَمَارٍ وَبِلَالٍ وَصَهْبٍ اِى يَسْتَهْزِؤْنَ بِهِمْ وَيَتَعَاوَنُ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالَّذِينَ يَتَّقُوا الشِّرْكَ وَهُمْ هٰؤُلَاءِ فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ط وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۲۱۲﴾ اِى رِزْقًا

وَأَسْعَافِي الْأَخِرَةَ أَوِ الدُّنْيَا بِأَنْ يَمْلِكَ الْمَسْخُورُ مِنْهُمْ أَمْوَالُ السَّاجِرِينَ وَرِقَابُهُمْ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً
وَاحِدَةً عَلَى الْإِيمَانِ فَاخْتَلَفُوا بِأَنْ أَمَنَ بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ إِلَيْهِمْ مُبَشِّرِينَ مَنْ أَمَنَ
بِالْحَقِّ وَمُنْذِرِينَ مَنْ كَفَرَ بِالنَّارِ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ بِالْحَقِّ مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلِ لِيُحْكَمَ بِهِ
بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الدِّينِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ آيِ الدِّينِ إِلَّا الَّذِينَ أَوْتَوْهُ الْكِتَابَ فَأَمَنَ
بَعْضٌ وَكَفَرَ بَعْضٌ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَاتِ الْحُجُجُ الظَّاهِرَةُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَمِنْ مُتَعَلِّقَةٍ بِاخْتَلَفَ
وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى بَعْضًا مِنَ الْكَافِرِينَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ بِإِزَادَتِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ ﴿۲۱۳﴾ طَرِيقِ الْحَقِّ وَنَزَلَ فِي جُحْدِ أَصَابِ الْمُسْلِمِينَ أَمْ بَلْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا نِمَ
يَأْكُمُ مَثَلُ شَيْءٍ مَا آتَى الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْيَمْحَنِ فَتَصَبَّرُوا كَمَا صَبَرُوا مَسْتُهُمْ
جُمْلَةً مُسْتَانِفَةً مَبِينَةً لِمَا قَبْلَهَا الْبَاسَاءُ شِدَّةُ الْفَقْرِ وَالْمُضَرَّاءُ الْمَرَضُ وَزُلْزَلُوا أَرْعَجُوا بِأَنْوَاعِ الْبَلَاءِ حَتَّى
يَقُولَ بِالنَّصَبِ وَالرَّفْعِ أَيْ قَالَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ اسْتَبْطَاءً لِلتَّصَبُّرِ لِنَتَاجِئِ الشَّدَةِ عَلَيْهِمْ مَتَى
يَأْتِي نَصْرُ اللَّهِ الَّذِي وَعَدْنَاهُ فَاجْبِئُوا مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿۲۱۴﴾ إِنِّيَانُهُ

ترجمہ: ذرا پوچھئے (اے محمدؐ) بنی اسرائیل سے (ڈانٹ کر) کہ ہم نے ان کو کتنی (کم) استنبامیہ ہے۔ سل کو مفعول ثانی
میں عمل دینے سے اس نے روک دیا ہے اور کم فعل انیس کا مفعول ثانی ہے اور اس کا میز ہے من ایتہ) شیخ دلیس دی ہیں (کھلی
جیسے سمندر کا پھٹنا، من و سلوئی کا نازل ہونا۔ لیکن انہوں نے ان کو کفر سے بدل دیا) اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نعمت کو بدلتا ہے (یعنی جن
آیات اور دلائل کا اس پر انعام کیا ہے۔ کیونکہ وہ نعمت ہی باعث ہدایت بنتی ہے) اس کے پاس پہنچنے کے بعد (کفر کر کے) تو یقینی
بات ہے کہ اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں (ایسے شخص کو) آراستہ پیراستہ معلوم ہوتی ہے کفار (اہل مکہ) کو دنیاوی زندگی (میع
سازی کی وجہ سے اس لئے اس سے محبت کرتے ہیں) اور یہ (اسی لئے) مسلمانوں سے تمسخر کرتے ہیں (مسلمانوں کی غربت کی وجہ
سے جیسے عمار ڈولال و صہیب یعنی ان پر بہتان کہتے ہیں اور مال کی وجہ سے ان پر رعب جاتے ہیں) حالانکہ جو لوگ نیچے ہیں (شرک
سے یہی مسلمان) ان کافروں سے بالارہیں گے قیامت میں اور روزی تو اللہ جس کو چاہتے ہیں بے اندازہ دیتے ہیں (۱۰) یٰۤاَیُّهَا دُنْیَا میں
کشادہ رزق اس طرح کہ مذاق اڑانے والوں کے مال اور گردنوں کا مالک تمسخر زدہ لوگوں کو بنادے) پہلے سب لوگ ایک ہی طریقہ
پر تھے (یعنی ایمان پر، یعنی کچھ لوگوں نے ایمان اور کچھ لوگوں نے کفر اختیار کر کے اختلاف قائم کر دیا) پھر اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو
(ان کے پاس) بھیجا جو خوشخبری سناتے تھے (ایمانداروں کو جنت کی) اور ڈراتے رہتے تھے (کافروں کو جہنم سے) اور ان کے ساتھ
اتاری کتابیں بھی (کتاب بمعنی کتب) صحیح طریقہ پر (بالحق متعلق ہے انزل کے) اس لئے تاکہ فیصلہ کر سکیں ان کے ذریعہ لوگوں
کے (دینی) اختلافات کا اور (دین کے باب میں) کسی نے اختلاف برپا نہیں کیا۔ بجز ان لوگوں کے جن کو (وہ کتابیں) دی گئی تھیں

(چنانچہ بعض لوگ ایمان لائے اور بعض نے کفر کیا) ان کے پاس کھلے دلائل پہنچنے کے بعد (تو حید پر روشن دلائل قائم ہونے کے بعد اور من متعلق ہے اختلاف سے اور یہ من اور اس کا مابعد۔ یعنی بغیا دراصل استثناء سے معنی مقدم تھا) محض (کافروں کی) یا ہی خدا ضدی کی وجہ سے پھر رہنمائی فرمادی اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی اس امر حق کے سبب جس میں لوگ اختلاف کیا کرتے تھے (من بیانہ ہے) بفضلہ تعالیٰ (مثبت الہی سے) اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں (ہدایت دینا) راہ راست (حق کا راستہ) دکھلا دیتے ہیں (مسلمانوں کو جب انتہائی مصیبتیں پہنچتی شروع ہوئیں تو یہ آیت نازل ہوئی) اچھا دوسری بات سنو کیا (ام بمعنی بل یعنی منقطعہ) تمہارا خیال یہ ہے کہ جنت میں جا داخل ہو گے حالانکہ ابھی تو تمہیں ان جیسی عجیب باتیں بھی پیش نہیں آئیں (جو آزمائشیں) تم سے پہلے لوگوں کو پیش آ چکی ہیں (مؤمنین پر مصائب پڑے لیکن انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو) واقع ہوئی ہے ان پر (یہ جملہ مستانفہ ماقبل کا بیان ہے) ایسی ایسی تنگی (انتہائی غربت) اور سختی (بیماری) اور ان کو یہاں تک جنبشیں ہوئیں (طرح طرح کی ہولناکیوں اور شدتوں سے دل دہل گئے) کہ چیخ اٹھے (یقول نصب اور رفع کے ساتھ ہے بمعنی قال) پیغمبر اور ان کے ہمراہی اہل ایمان (امداد الہی میں تاخیر اور مصیبت کی انتہائی شدت کی وجہ سے) کہ کب (آئے گی) اللہ تعالیٰ کی امداد (کہ جس کا ہم سے وعدہ کیا گیا تھا۔ چنانچہ منجانب اللہ ان کو جواب دیا گیا) ہاں بے شک اللہ کی نصرت تم سے نزدیک (آنے والی) ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... سل صیغہ امر تعلیل شدہ ہے۔ دراصل اسئل تھا۔ ہمزہ کا فتح سین کو دے کر ہمزہ حذف کر دیا۔ اول ہمزہ وصل کی ضرورت نہیں رہی اس کو بھی حذف کر دیا سل رو گیا۔ مراد اس سے آنحضرت ﷺ یا نخل من سمع ہے مقصد اس سوال سے تفریع ہے جیسا کہ مفسر علام نے بتکیتا کہا ہے اور اس میں آنحضرت ﷺ کے لئے بڑی تسلی ہے کہ اگر آپ پر ایمان نہیں لائے تو جانے تعجب نہیں ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کتنے معجزات دیئے گئے مگر پھر بھی یہ منکر ہی رہے معلقہ افعال قلوب کی ایک خصوصیت تعلیق یعنی صرف لفظاً ابطال عمل ہے حقیقہً عمل باطل نہیں ہوتا۔ سوال اگرچہ افعال قلوب میں داخل نہیں تاہم سبب عمل ہونے کی وجہ سے اس کو بھی فعل قلب شمار کر کے وہ مقولوں کو نصب دینا اور تعلیق عمل اس کی تاخیر مان لی ہے۔ اس لحاظ سے جملہ کم اتینہم محل نصب میں مفعول ثانی کے قاسم مقام ہے یا مفعول مطلق کی جگہ ہے۔ اسی سلہم عن السوال یا منصوب بنا بر حال کے ہے اسی سلہم قائلہ کم اتیناہم اور کم کا میز من ایۃ الخ ہے اگر کم اور اس کے میز کے درمیان فاصلہ ہو تو چاہے کم استفہامیہ ہو یا خبریہ۔ بہر صورت من کا داخل کرنا میز پر مستحسن ہے تاکہ مفعول اور میز میں امتیاز ہو سکے۔ علامہ رضی نے جو کم استفہامیہ کے ساتھ من کے زائد لانے سے انکار کیا ہے وہ بلا فاصلہ کی صورت میں ہے ورنہ فاصلہ کے وقت بھی جواز زیادتی کے قائل ہیں۔ فبدلوہا کفرا اس میں ضمیر ہا مفعول اول اور کفرا مفعول ثانی ہے اسی اخذ و ابدل الایمان کفرا۔

نعمۃ اللہ جلال محقق نے نعمت اللہ سے مراد دلائل اور آیات لی ہیں۔ کیونکہ آیت سبب ہدایت ہوتی ہے اور ہدایہ ہی سب سے بڑا انعام ہے۔ کفرا یہاں بھی بدلو کا مفعول اول نعمۃ اللہ ہے اور کفر مفعول ثانی مفسر علامہ نے مقدر مانا ہے۔

من بعد ماجاء تہ ظاہر ہے کہ اللہ کی نعمت جس سے مراد آیات اللہ ہیں ان میں تبدیلی ان کے آنے کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ پھر اس قید لگانے کا کیا فائدہ؟ سو منشاء اس قید کا ان کی گستاخی اور جرأت بے جا کا اظہار اور اشد عذاب کا استحقاق بیان کرنا ہے کہ اول تو اس تبدیلی کی وجہ سے بھی عذاب کے مستحق ہو چکے تھے لیکن سمجھ چکنے کے بعد جان بوجہ کہ اس جرم کا ارتکاب مزید استحقاق عذاب کا باعث ہے۔ لہذا محقق نے من یدل کی خبر بتانے کیلئے لہ مقدر مانا ہے اور بعض من یدل کو مبتدا ہونے کی وجہ سے محل رفع میں مانتے ہیں۔ اور عائد ضمیر یدل ہے یا محذوف ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہو کہ شدید العقاب لہ۔ زین اس کا قائل اور خالق حقیقی اللہ تعالیٰ ہے

اور مجاڑ امزین شیطان ہے کہ وسوسہ اندازی کرتا ہے۔

وہم هؤلاء تقدیر مبتداء کی طرف اشارہ ہے اور الذین جملہ حالیہ ہے مراد اس سے ضعفاء اور غباء مؤمنین ہیں۔ بغیر حساب قرآن کریم میں لفظ حساب تین معنی میں استعمال ہوا ہے۔ (۱) تعب کے معنی میں جیسے تدریج من تشاء بغیر حساب (۲) عدد کے معنی میں جیسے انما یوفی الصبرون اجورہم بغیر حساب (۳) مطالبہ کے معنی میں جیسے فامنین او امسک بغیر حساب۔

کسان الناس امۃ مراد اس سے حضرت آدم و نوح علیہما السلام کے درمیان کا زمانہ ہے جو دس قرن کا اور ہر قرن اسی (۸۰) سالہ تھا۔ اس میں سب لوگ ایمان پر متفق تھے بعد میں اختلافات شروع ہوئے اور شدید تر ہوتے چلے گئے تو ایمان قدیم اور کفر حادث رہا قاتیل وغیرہ کا کفر تو وہ بہت اقل قلیل تھا ایسے لوگوں کی تعداد برائے نام تھی اور بعض نے اس کا مقصد برعکس بیان کیا ہے کہ کسان الناس امۃ واحده کفاراً فبعث اللہ النبیین یعنی اول کفر متفق علیہ تھا بعد میں ایمان کی وجہ سے اختلاف ہو گیا۔ لیکن علامہ زحشریؒ نے پہلی صورت کو اوجہ قرار دیا ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت کسان الناس امۃ واحده فاختلَفوا فبعث اللہ النبیین۔ رواہ الحاکم اس کی مؤید ہے کہ بعثت انبیاء سے پہلے اختلاف کا ذکر ہے۔ دوسرے کفر پر سب کے اتفاق کا ثبوت کسی زمانہ میں بھی نہیں ہے۔ الكتاب الف لام جنس کا ہے یا مفرد جمع کے موقع میں ہے۔ بالحق مفسر نے انزل کے متعلق کر کے اس کو ظرف لفظ بتایا ہے اور کتاب سے حال بھی ہو سکتا ہے۔ من بعد ما جاء تھم جلال محقق اس کو ال الذین کی بجائے اختلاف سے متعلق کر رہے ہیں۔ اس پر اشکال ہو سکتا تھا کہ الا کا قائل اس کے مابعد میں کس طرح عمل کر سکتا ہے اس کو وہی وما بعد الخ سے رفع کر دیا۔ جس کا حاصل ہے کہ یہ الا کا مابعد نہیں ہے۔ بلکہ معنا استثناء پر مقدم ہے اس لئے اختلف کا معمول بننے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔ کمالین میں تقدیر عبارت اس طرح لکھی ہے۔ وما اختلف فیہ من بعد مجی البینت لاجل البغی احد من الکافرین۔ الا الذین اتوا الکتب۔ اب یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی الا سے دو چیزیں کیسے مشتق ہو سکتی ہیں اور اچھی صورت یہ ہے کہ اختلفوا کی ضمیر سے وما اختلف فیہ الخ کو بیان مان لیا جائے اور اختلاف سے مراد راستہ دعوت کا اختلاف ہے کہ بعض نے ایمان قبول کر لیا اور بعض کفر پر رہے بغیر منصوب ہے بنا بر مفعول نہ ہونے کے یا حال کے اور بینہم صفت ہے بغی کی یا حال ہے۔ باذنہ یہ حال ہے الذین امنوا سے ای ما ذنونا لہم اور ہڈی کا مفعول بھی ہو سکتا ہے۔ ای ہداهم بامرہ۔ و نزل بعض کی رائے ہے کہ غزوہ احزاب کے موقع پر جب کہ بارہ ہزار مشرکین نے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا تھا اور تین سو (۳۰۰) منافقین اندر رہ کر مسلمانوں میں سازشیں کر رہے تھے اور مسلمانوں اور کفار کے درمیان صرف ایک خندق حائل اور رکاوٹ تھی۔ مسلمان انتہاء درجہ سراسیمہ اور پریشان تھے ان آیات کا نزول ہوا اور بعض غزوہ احد کے موقع پر نزول مانتے ہیں اور بعض کے نزدیک مہاجرین جب اموال و جائیداد، مکہ کے مشرکین کے رحم و کرم پر چھوڑ آئے۔ اس وقت بطور تسلی آیات نازل ہوئیں۔ یا مکہ میں رہتے ہوئے مسلمانوں کو حوادث و مصائب کی چکی میں پیسا جا رہا تھا اس وقت ان آیات نے مرہم کا کام کیا۔ غالباً مفسر نے اسی لئے کسی جہت کی تعیین نہیں کی ام متقطع بمعنی مل ہے ولما واو حالیہ ہے اور لما بمعنی لم ہے۔ مثل بتقدیر المناف ہے۔ جلال محقق نے شبہ کا لفظ مقدر مانا ہے من المؤمنین بیان ہے الذین کا اور من الممن بیان ہے ما اتی الذین کا اور فتصبروا کا عطف لما کے مدخول پر ہے اس لئے بخذف النون مجزوم ہے اور جزیفی ہے۔ ای لم یاتکم مثل ما اتاہم ولم تصبروا چنانچہ ایک ایک شخص کو آروں سے چیرا گیا، لوہے کی ٹنگھیوں سے گوشت پوست ادھیڑا گیا اس قسم کے ہولناک اور ناقابل تصور مصائب پہلے لوگوں کو پیش آئے ان ہی سے عبرت دلانی مقصود ہے۔

مبینۃ لما قبلہا بمعنی الذین خلوا کا بیان ہے۔ حالانکہ یہ پہلے بیان کے خلاف ہے۔ کیونکہ مثل کے بعد ”ما اتی“ مقدر مانا تھا اسی صورت میں تو یہ ما اتی الذین کا بیان ہوا۔ فی الحقیقت نہ کہ مثل کا۔ کیونکہ مثل تو ما اصاب المؤمنین ہے اور آیت میں جو مذکور ہے

وہ "ما اصاب الذین خلوا" ہے حتیٰ یقول کا مابعد اگر حال ہوتا ہے تو مرفوع ہوتا ہے۔ جیسے مرض فلان حتی لا یرجونہ اور اگر مابعد مستقبل ہو تو منصوب ہوتا ہے جیسے سرت حتی ادخل البلد اور حتی کا مابعد اگر ماضی ہو تو قول مذکور کی طرف دیکھا جائے کہ وہ ناقبل کے لحاظ سے مستقبل ہے تو نصب ہونا چاہئے اور اس کی حکایت حال ماضیہ کی طرف نظر کی جائے تو رفع ہونا چاہئے۔ بہر حال یہاں حتی، الی کے معنی میں ہو اور ان مقدر ہو تو یقول منصوب ہو جائے گا ورنہ یقول ماضی کے معنی میں ہو گا تو مرفوع ہو گا اول صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ "الی ان قال الرسول" اور دوسری صورت میں تقدیر اس طرح ہوگی "وزلزلوا فقال الرسول" متنی نصر اللہ متنی منصوب علی الظرف ہے اور محل مرفوع ہے بنا بر خیر مقدم کے اور نصر مبتدا مؤخر ہے۔ لیکن جلال محقق نصر اللہ کو فعل محذوف کا قائل قرار دے رہے ہیں۔

رابطہ : دلائل واضح آ جانے کے بعد حق کی مخالفت کو باعث سزا بتلایا گیا تھا۔ آگے اس کے ثبوت میں بنی اسرائیل کی تاریخ پر نظر ڈالنے کا مشورہ ہے۔ دوسری آیت میں مخالفت حق کی علت یعنی حب دنیا کا بیان ہے۔ تیسری آیت میں بھی ساری خرابی کی جزو دنیا کی محبت کو قرار دیا گیا ہے، چوتھی آیت میں اہل حق کو تسلی دینا ہے کہ وہ اہل دنیا کی تکالیف سے نہ گھبرائیں۔

شان نزول : شان نزول کی تفصیلات کا بیان ابھی گزر چکا ہے۔ یعنی آیت ام حسبکم کو خواہ غزوۂ احزاب سے متعلق کیا جائے یا غزوۂ احد یا قبل الجھرۃ اور بعد الجھرۃ سے۔ جبکہ مسلمانوں کو مصائب سے دوچار ہونا پڑا۔ اس سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا۔

﴿تشریح﴾:..... آیات بینات سے مراد تورات کا عطا ہونا، کلام الہی سنانا، فرعونین سے نجات بخشنا، من و سلویٰ کا نازل فرمانا وغیرہ ہے کہ جن سے بجائے طاعت کے مزید سرکشی اور طغیانی ہوئی۔

رزق کی فراوانی دلیل مقبولیت نہیں ہے:..... کسی پر رزق کی فراوانی اس کے مقبول ہونے کی دلیل نہیں ہے اور نہ ہی کمال کی علامت ہے بلکہ اگر طاعت کی بجائے معاصی کے ساتھ یہ سب چیزیں جمع ہیں تو یہ سب 'ستدرج اور ڈھیل' ہوگی۔ غرض کہ روزی کا اصل بدلہ قسمت پر ہے قبولیت و کمال پر نہیں ہے کہ جو زیادہ مالدار ہو وہ بڑا با کمال بھی ہو اور جو انتہائی غریب ہو تو وہ بے کمال و مردود ہو۔ بلکہ معاملہ برعکس بھی ہو جاتا ہے۔

حضرت آدمؑ وغیرہ کے زمانہ میں توحید دین پر اتفاق ہونا اس لئے تھا کہ دنیا کی آبادی کم تھی۔ حضرت آدمؑ نے جو تعلیم اپنی اولاد کو دی وہ اس پر عمل پیرا رہے لیکن جب اولاد در اولاد کا سلسلہ بڑھا تو اختلاف مذاق و طبائع رنگ لایا۔ بعد مکافاتی ایک دوسرے کے درمیان حائل ہوا تو ایک عرصہ بعد عقائد و اعمال میں اختلاف کی بنیاد پڑ کر خلیج بڑھتی شروع ہو گئی۔

انبیائے کرام علیہم السلام تسلیم و رضا کے پیکر ہوتے ہیں:..... حضرات انبیاء کرامتی نصر اللہ کہنا کسی تردد و شک کی وجہ سے یا اختلاف رضا و تسلیم نہیں تھا بلکہ امداد الہی کا وعدہ جس کا کوئی خاص وقت مقرر نہیں تھا۔ ادھر شدید ضرورت نے انتظار کی شکل اختیار کر لی اور انتظار نے الحاح و زاری، عرض و معروض کی صورت حاصل کر لی اور ظاہر ہے کہ الحاح و زاری جس کا حاصل دعا ہے وہ تو عین مطلوب اور حاصل تسلیم و رضا ہے۔ البتہ یہ فرمانا کہ بلا مشقت جنت میں جانا نہیں ہوگا سو یہ اپنے اپنے درجہ کے لحاظ سے صحیح ہے۔ کیونکہ ادنیٰ درجہ مشقت کا یہ ہے کہ ایمان لانے میں نفس اور شیطان کی مخالفت جھیلنی پڑتی ہے۔ جو ہر مؤمن کے لئے ضروری ہے۔ آگے جتنی جتنی مشکلات اور مشقتیں بڑھیں گی اتنے ہی جنت کے بلند درجات میں داخلہ کا مسئلہ حل ہوتا چلا جائے گا۔ اس لئے شبہ بھی نہیں رہتا کہ بعض گنہگار جو محض فصل ربی سے داخل جنت ہوں گے ان کو کیا مشقت ہوگی؟ کہا جائے گا کہ کم از کم ایمان لانے میں یہی تو کچھ نہ کچھ

مشقت ہوتی ہے کہ نفس و شیطان کی مخالفت کرنی پڑتی ہے۔ غرض جیسی مشقت و بیابانی داخل۔

بارگاہِ قدوس کی رسائی: تاہم ترک لذات اور تحمل مجاہدات کے بغیر بارگاہِ قدس تک رسائی میسر نہیں ہے جیسے حدیث حفت الجنة بالمکارہ سے اس کی تائید ہو رہی ہے اور حتیٰ بقول الرسول سے معلوم ہوتا ہے کہ طبعی چیزیں کاملین میں بھی پائی جاتی ہیں اور یہ بات منافی کمال نہیں ہے۔

يَسْأَلُونَكَ يَا مُحَمَّدُ مَاذَا آيَ الَّذِي يُنْفِقُونَ^ط وَالسَّائِلُ عَنْهُ بْنُ الْجَمُوحِ وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالٍ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يُنْفِقُ وَعَلَى مَنْ يُنْفِقُ قُلْ لَهُمْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ بَيِّنًا لِمَا شَامِلٍ لِلْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ وَفِيهِ بَيِّنَاتٌ الْمُنفِقِ الَّذِي هُوَ أَحَدُ شَقَيِّ السُّؤَالِ وَأَجَابَ عَنِ الْمَصْرِفِ الَّذِي هُوَ الشَّقُّ الْآخَرُ بِقَوْلِهِ فَلَبِلُوا الدِّينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ^ط آيَ هُمْ أُولَى بِهِ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ انْفَاقٍ وَغَيْرِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ^{۱۱۵} فَمَجَازٌ عَلَيْهِ كُتِبَ فُرِضَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ لِلْكَفَّارِ وَهُوَ كُرْهٌ مَكْرُوهٌ لَكُمْ^ط طَبْعًا لِمُسَقَّتِهِ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ^ط لِمِثْلِ النَّفْسِ إِلَى الشَّهَوَاتِ الْمُوجِبَةِ لِهَلَاكِهَا وَنُفُورِهَا عَنِ التَّكْلِيفَاتِ الْمُوجِبَةِ لِسَعَادَتِهَا فَلَعَلَّ لَكُمْ فِي الْقِتَالِ وَإِنْ كَرِهْتُمُوهُ خَيْرًا لِأَنَّ فِيهِ أَمَّا الظُّفَرُ وَالْغَنِيمَةُ أَوْ الشَّهَادَةُ وَالْآخِرُ وَفِي تَرْكِهِ وَإِنْ أَحْسَبْتُمُوهُ شَرًّا لِأَنَّ فِيهِ الدُّلَّ وَالْفَقْرَ وَحَرَمَانَ الْآخِرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^{۱۱۶} ذَلِكَ قَبَادِرُهَا إِلَى مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ وَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ سَرَايَاهُ وَأَمَرَ عَلَيْهَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جَحْشٍ فَقَاتَلُوا الْمُشْرِكِينَ وَقَتَلُوا ابْنَ الْحَضَرَمِيِّ فِي آخِرِ يَوْمٍ مِنْ جُمَادَى الْآخِرَةِ وَالتَّبَسَّ عَلَيْهِمْ بِرَحَبٍ فَغَيَّرَهُمُ الْكُفَّارُ بِاسْتِحْلَالِهِ فَتَزَلَّ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الْمُحَرَّمِ قِتَالٍ فِيهِ^ط بَدَلٌ اِسْتِمَالٍ قُلْ لَهُمْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ عَظِيمٌ وَزُرًّا مُبْتَدَأٌ وَخَبْرٌ وَصَدٌّ مُبْتَدَأٌ مَنَعَ لِلنَّاسِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دِينِهِ وَكُفْرٌ بِهِ بِاللَّهِ وَصَدٌّ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ^ط آيَ مَكَّةَ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهَا مِنْهُ وَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَخَبْرُ الْمُبْتَدَأِ الْكَبِيرِ الْعَظِيمِ وَزُرًّا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْقِتَالِ فِيهِ وَالْفِتْنَةُ الشَّرُّ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ^ط لَكُمْ فِيهِ وَلَا يَزَالُونَ آيَ الْكُفَّارِ يُقَاتِلُونَكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ كَيْ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ إِنْ اسْتَطَاعُوا^ط وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ الصَّالِحَةُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^ط فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا وَلَا نَوَابَ عَلَيْهَا وَالتَّقْيِيدُ بِالْمَوْتِ عَلَيْهِ يُفِيدُ أَنَّهُ لَوَرَجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ لَمْ يَطْلُ عَمَلُهُ فَيُنَابَ عَلَيْهِ وَلَا يُعِيدُهُ كَالْحَجِّ مَثَلًا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ^ط

هُم فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۱۷﴾ وَلَمَّا طَنَّ السَّيْرَةُ أَنَّهُمْ أُن سَلِمُوا مِنَ الْإِثْمِ فَلَا يَحْصُلُ لَهُمْ أَجْرٌ نَزَلَ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فَارَقُوا أَوْطَانَهُمْ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ لِأَعْلَاءِ دِينِهِ ۚ أُولَٰئِكَ يُرْجَوْنَ رَحْمَتَ اللَّهِ ۖ تَوَابُهُ غَفُورٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمٌ ﴿۲۱۸﴾ بِهِمْ

ترجمہ: آپ سے لوگ دریافت کرتے ہیں (اے محمدؐ) کیا چیز ہے (وہ) کہ خرچ کیا کریں (دریافت کرنے والے عمر و ابن الجوح ایک مالدار بوڑھے شخص تھے جنہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا تھا کہ کیا خرچ کریں؟ اور کن لوگوں پر خرچ کریں؟) فرمادیتے ہیں آپ (ان سے) جو کچھ تمہیں مال خرچ کرنا ہے (من خیر بیان ہے ما کا جو شامل ہے تھوڑے اور بہت مال کو یہ ان کے ایک حصے سوال کا جواب تھا۔ یعنی مال مفتق رہا۔ دوسرے حصے سوال یعنی مصرف کا جواب وہ یہ ہے کہ) اس میں مال باپ کا حق ہے اور رشتہ داروں کا اور یتیموں اور محتاجوں اور مسافروں کا حق ہے (یعنی یہ اولیٰ ہیں) اور جو کچھ نیک کام بھی کرو گے (خواہ انفاق ہو یا اور کوئی) تو اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں (اس پر جزائے عمل مرتب ہوگی) فرض (مقرر) کیا جاتا ہے تم پر جہاد (کفار سے) اور وہ تم کو ناگوار (مکروہ) معلوم ہوتا ہے (طبعاً مشقت کی وجہ سے) اور ممکن ہے کہ تم کسی کام کو ناگوار سمجھو اور وہ تمہارے لئے بہتر ہو اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز کو تم مرغوب سمجھو اور وہ تمہارے حق میں بُری ثابت ہو) کیونکہ نفس کو شہوات مہلک سے رغبت اور تکالیف شرعیہ موجب سعادت سے نفرت ہوتی ہے، اس لئے ممکن ہے کہ جس جہاد کو تم ناگوار سمجھتے رہے ہو، تمہارے لئے اس میں بہترائی موجود ہو کیونکہ دو حال سے خالی نہیں ہے یا کامیابی اور مالی غنیمت اور پھر یا شہادت و اجر اور ترک جہاد اگرچہ وہ طبعاً مرغوب ہو لیکن اس میں رسوائی، تنگدستی، محرومی (اجر ہوتا ہے) اور اللہ تعالیٰ واقف ہیں (جو تمہارے لئے بہتر ہوتا ہے) اور تم (اس کو) نہیں مانتے ہو (اس لئے تعمیل حکم کی تعمیل کرو۔ آنحضرت ﷺ نے پہلا جہادی دستہ روانہ فرمایا اور اس کی کمان عبداللہ بن جحشؓ کو سپرد فرمائی۔ مشرکین سے معرکہ آرائی ہوئی اور ۳۰ جہادی الثانی کو ابنِ حصری قتل کر دیا۔ لیکن رجب کی پہلی تاریخ سے لوگوں کو التباس ہو گیا اور کفار نے مسلمانوں پر اس وجہ سے الزام لگایا کہ انہوں نے شہر حرام کی حرمت کو باقی نہیں رکھا یا مال کر دیا ہے اس پر آیت نازل ہوئی) آپ سے لوگ محترم مہینوں میں قتال کی بات دریافت کرتے ہیں (قتال فیہ شہر حرام سے بدلہ اشتهال واقع ہے) آپ فرمادیتے ہیں (ان سے) اس میں خاص قسم کی لڑائی جرمِ عظیم (گناہ شدید) ہے (مبتداء اور خبر سے مل کر یہ جملہ ہے) اور روک ٹوک کرنا ہے (مبتداء ہے لوگوں کے لئے بندش ہے) اللہ کی راہ (دین) سے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرنا ہے اور (رکاوٹ ڈالنا ہے) مسجد حرام (یعنی مکہ معظمہ) سے اور وہاں کے باشندوں کو نکال باہر کرنا ہے (مراد اس سے آنحضرت ﷺ اور مؤمنین ہیں۔ مبتداء کی خبر آگے ہے) یہ سب زیادہ (بڑے) جرم ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک (بہ نسبت ان مہینوں میں قتل و قتال کے) اور فتنہ پردازی (تمہارا شرک کرنا) زیادہ شدید و فتنہ ہے بہ نسبت (تمہارے خاص) قتل و قتال کے (اس وقت) اور ہمیشہ جاری رکھیں گے یہ (کفار) جنگ و جدال (تم سے اے مؤمنین) حتیٰ کہ (اس لئے کہ) تم کو تمہارے دین سے مرتد بنادیں (کفر کی جانب) اگر ان کو قابو ملے اور جو شخص اپنے دین سے مرتد ہو جائے اور وہ بحالت کفر مرجائے تو ایسے لوگوں کے عارت (باطل) ہو جاتے ہیں سارے اعمالِ صالحہ (دنیا و آخرت میں) چنانچہ ناقابلِ لحاظ ہو جاتے ہیں ان پر ثواب نہیں ملے گا اور حج وغیرہ لوٹنا نہیں پڑے گا۔ یہی مذہب امام شافعیؒ کا ہے) اور یہ لوگ جہنمی ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے (اسلامی لشکر کو یہ خیال ہوا کہ یہ مسلمان ہونے والے گناہ سے اگرچہ محفوظ رہیں گے لیکن ممکن ہے اجر سے بھی محروم رہیں۔ اس پر آیت نازل ہوئی) فی الحقیقت جو لوگ ایمان لائے ہیں اور جن لوگوں نے ہجرت کی (ترکِ وطن کیا) اور جہاد فی سبیل اللہ (دین اسلام کے

بلند کرنے کے لیے) کیا ایسے لوگوں کو اللہ کی رحمت (ثواب) کا امیدوار ہونا چاہئے اور اللہ تعالیٰ (مؤمنین کی) مغفرت فرمانے والے (اور ان پر) رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: ما ذابنفقون جلال مفسر نے ما موصولہ بمعنی الذی لیا۔ ہے اور عائد محذوف ہے۔ اس لئے یسنلونک کا عمل اس میں نہیں ہوا۔ ما مبتدأ خبر، جملہ محل نصب میں ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے یسنلونک ای شی الذی ینفقونہ آیت میں بسلسلہ سوال مصروف کا ذکر نہیں کیا گیا بوجہ اختصار کے جواب کی دونوں شقوں پر اعتناء کرتے ہوئے کیونکہ جواب سوال کے مطابق ہوا کرتا ہے پھر طرز جواب میں بھی اسلوب کی رعایت ملحوظ رکھی ہے۔ یعنی جس چیز کو مصراۃ دریافت کیا گیا اس کا جواب تو اجمالی دیا گیا یعنی ما انفقتم من خیر کہ کم خرچ کر دیا زیادہ اصل نظر مقدار پر نہیں ہے تو وہ حسب مقتدرت اور توفیق ہوتی ہے جو چیز قابل التفات اور لائق اعتناء ہونی چاہئے وہ مصارف صحیحہ ہیں جن کو سوال میں ترک کر دیا گیا اس لئے اس کی تفصیل کی گئی ہے و فیہ چونکہ بظاہر جواب سوال کے مطابق نہیں ہے کہ سوال میں صرف ایک چیز کا ذکر ہے اور جواب میں دو باتوں کا۔ اس لئے علماء نے اس کی دو توجیہیں کی ہیں۔ ایک توجیہ جلال محقق کر رہے ہیں دوسری توجیہ یہ ہے کہ سوال چونکہ غیر اہم تھا اس لئے جواب میں نظر انداز کر دیا گیا اور جس اہم سوال کو ترک کر دیا گیا اس کا جواب ذکر کیا گیا ہے۔

کمرہ مصدر ہے مبالغہ حمل کیا گیا ہے یا فعل بمعنی مفعول ہے جیسے خبز بمعنی مخبوز اور لفظ عسی کے ساتھ تعبیر کرنا اس لئے ہے کہ نفس جب مرتاض ہو جاتا ہے تو معاملہ برعکس ہو جاتا ہے۔

واللہ یعلم محقق مفسر نے یعلم کے مفعول محذوف کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ یہ متروک نہیں ہے بلکہ اختصاراً ا حذف لفظی ہے سراسر ایما جمع سریہ کی لشکر حصہ جس میں رسول اللہ ﷺ شریک نہ ہوں اور جس میں بہ نفس شریک رہے ہوں وہ غزوہ کہلاتا ہے۔ شرکائے سریہ کی تعداد پانچ سے لے کر تین سو یا چار سو تک بتائی جاتی ہے۔ ابن حنظلہ نام عمرو بن عبد اللہ بن عاصی حضرت عتہ کے رہنے والے تھے والتبس علامہ زخشری کی رائے ہے کہ غزوہ رجب میں واقعہ ہوا اور مسلمان اس کو جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ سمجھ رہے تھے۔ فعبرہم یعنی مشرکین مکہ نے مسلمانوں کو اس فعل پر عار دلائی حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ نے مال غنیمت تقسیم کرنے میں بھی وحی کا انتظار فرمایا۔ شہر حرام سے مراد یہاں رجب ہے۔ قتال فیہ اس سے بدل اشتمال واقع ہو رہا ہے۔ چونکہ ان میں کلیت و جزئیت کے علاوہ علاقہ ملاست ہے اس لئے بدل الکلی یا بدل البعض نہیں ہو سکتا۔ اور چونکہ بدل نکرہ موصوفہ ہے اس لئے معرفہ سے بدل بنانا صحیح ہے علاوہ ازیں وصف کا لانا تو بدل الکلی میں ضروری ہوا کرتا ہے۔ فیہ جار مجرور کا تعلق قتال کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور ظرف مستقر اس کی صفت بھی بن سکتی ہے۔ یہاں قتال سے مراد خاص قتال عمد ہے اسی کو کبیر فرمایا ہے۔ ورنہ قتل خطا جیسا کہ مسلمانوں سے غلطی ہو گئی وہ نادانستگی ہے وہ کبیر کیسے ہو سکتا ہے بہر حال حرمت قتال شہر حرام میں آیت برأت فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم سے منسوخ ہو گئی ہے۔ قتال موصوفہ۔ فیہ۔ صفت۔ مبتداء اور یہ کبیر اس کی خبر ہے۔

والمسجد الحرام جلال محقق نے لفظ صمد محذوف نکال کر اشارہ کر دیا کہ المسجد الحرام کا عطف عن سبیل اللہ پر ہے اور اس پر ذرا سا اشکال ہو سکتا تھا چونکہ صمد موصول کا متمم ہوتا ہے اس لئے عطف علی الموصول کو عطف علی الصلہ پر مقدم نہیں کر سکتے۔ چنانچہ یہاں و کفر بہ عطف کے لئے مانع ہے لیکن علامہ زخشری نے اس کا جواب دیا ہے کہ کفر باللہ اور صمد عن سبیل اللہ دونوں سے مراد ایک ہی ہے اس لئے ان دونوں کا اتحاد جواز عطف کے لئے کافی ہو گیا و کفر بہ درمیان میں فاصل ہی نہیں ہے یا کہا جائے کہ و کفر بہ دراصل عن المسجد الحرام سے مؤخر تھا اس کی اہمیت کے پیش نظر مقدم کر دیا گیا ہے۔ فرأ کی رائے یہ ہے کہ المسجد الحرام کا عطف بہ کی ضمیر پر ہو رہا

ہے ای و کفر بہ و المسجد الحرام اور نجا کوف، انخس، یوس، ابویعلیٰ ضمیر مجرور پر بلا اعادہ جار بھی عطف جائز سمجھتے ہیں۔

اکبر عند اللہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک عام قتال دوسرے قتل خاص۔ ابن حضری نے اول کے ساتھ قید عمد کی ہے۔ یعنی قتال عمد اگر چہ فی الحال بڑا ہے لیکن اللہ کی راہ اور مسجد حرام سے روکنے اور کفر باللہ ان تینوں برائیوں کے مقابلہ میں یقیناً کم درجہ ہے۔ لیکن یہاں تو عمد قتال نہیں ہوا بلکہ تاریخ کی غلطی سے ہوا اس لئے قطعاً قابل اعتراض نہیں ہے۔ دوسرا شخص واحد کا قتل بلاشبہ بڑا ہے لیکن کفر و شرک کی بڑائی جس میں تم لوگ آلودہ ہو اس سے یقیناً کم درجہ ہے۔ ان استطاعوا اس کی جزاء محمد و ف ہے ای فیر دو کم فی سبیل اللہ جلال مفسر نے اشارہ کر دیا کہ فی بمعنی لام تعلیل ہے اور سبیل بمعنی ذین ہے عبارت بخذف المضاف ہے۔

رابط: یہاں سے پھر سلسلہ احکام شروع کیا جا رہا ہے آیت یسئلونک ماذا ینفقون میں بارہواں حکم اتفاق و مصارف کا ہے۔ آیت کتب علیکم القتال میں تیرہواں حکم جہاد کا ہے۔ آیت یسئلونک عن الشهر الحرام میں چودہواں حکم و شہر حرام میں قتال کے بارہ میں ہے اس کے بعد آیت ولا یزولون میں دین حق کے ساتھ کفار کی مزاحمت کا بیان ہے اور آیت ومن یردد الخ میں ارتداد پر وعید اور ان الذین امنوا میں مخلصین کے انجام کا ذکر ہے۔

شان نزول: ابن جریر نے روایت پیش کی ہے کہ مسلمانوں نے آنحضرت ﷺ سے اپنے اموال کے مصارف دریافت کئے اور ابن حیان کی روایت ہے کہ ہے کہ عمرو بن الجموح نے آنحضرت ﷺ سے جنس اتفاق کے متعلق سوال کیا۔ اس پر آیت قل مسا انفقتم نازل ہوئی۔ ابن جریر نے جندب بن عبد اللہ کی روایت پیش کی ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ مسلمانوں کو معلوم نہیں ہو سکا کہ جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ تھی یا رجب کی پہلی۔ اور دوسری روایت ابن جریر کی یہ ہے کہ واقع میں قتال رجب میں ہوا لیکن مسلمان اس کو جمادی الثانیہ سمجھتے رہے۔ تیسری روایت روح المعانی میں زہری کی نقل ہے کہ اس واقعہ کے بعد مشرکین کا ایک وفد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور شہر حرام کے بارہ میں دریافت کیا اس پر آیت قل قتال الخ نازل ہوئی اور آیت ان الذین امنوا کا شان نزول خود مفسر بیان کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾: خیرات کے اول مستحقین غریب اقربا ہیں: اول آیت میں خیرات کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا گیا کہ کم سے کم خیرات سے بھی نہ چوک، اس میں بھی تمہارے لئے کچھ نہ کچھ خیر ہے اور مصارف کے سلسلہ میں اس غلطی کا ازالہ کیا گیا کہ خیرات کا مستحق غیروں کو سمجھتے تھے۔ عزیز و اقارب کی امداد کو خیرات نہیں سمجھتے تھے لیکن واضح کر دیا گیا کہ خیرات کے اولین مستحق عزیز و اقارب ہی ہیں بشرطیکہ محتاج ہوں اور زکوٰۃ و صدقات واجبہ اگر ہیں تو والدین مکلف نہیں ہیں اس جیسی آیت آئندہ قریب میں بھی آرہی ہے۔ یہاں سے چھ سوالات اور ان کے جوابات کا سلسلہ شروع ہو رہا ہے۔ آیت کتب الخ میں دفاعی جنگ کے کچھ احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔

فلسفہ جہاد: (۱) مثلاً جنگ کی حالت یقیناً طبعی طور پر خوشگوار نہیں ہو سکتی لیکن دنیا میں کتنی ہی ناگواریاں ہیں جن سے خوشگواریاں پیدا ہوتی ہیں اور کتنی ہی خوشگواریاں ہیں جن سے ناگواریاں پیدا ہوتی ہیں اسی طرح جنگ ایک برائی ہے لیکن اپنے سے بڑی بڑی بہت سی برائیوں کو مٹانے کا ذریعہ اگر بن جائے یا مدد اس پر آ کر ظہر جائے تو اس کے سوا چارہ کار کیا ہوگا؟

(۲) یہ جنگ شخصی یا جماعتی حیثیت سے ذاتی طور پر نہیں تھی بلکہ اصولی جنگ تھی۔ اہل حق و باطل میں سے کوئی بھی جب اپنے حق سے دستبردار ہونے کے لئے تیار نہیں ہے تو مجزاس کے کیا طریقہ کار رہ جاتا ہے کہ حق و باطل کی معرکہ آرائی اور آویزش ہو اور حق کو باطل سے

اس طرح نکرایا جائے کہ فیدمعد الباطل کا منظر سامنے آ جائے۔

(۳) اس شدید مجبوری میں بھی امن پسند اسلام نے پہل کرنا مناسب نہیں سمجھا۔ لیکن اگر کوئی خواہ مخواہ کر نکرا ہی جائے تو پھر بڑوں کی زندگی پر بہادری کی موت کو ترجیح دی گئی ہے۔ البتہ جہاں کہیں ضروری یا مصیحت سمجھا جائے تو دفاعی جنگ کی طرح اقدامی جنگ کی اجازت بھی دی گئی ہے اور اس پر بیضاوی، روح معانی کبیر نے اجماع نقل کیا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ اول تو مسلمانوں نے جنگ کرنے میں کوئی گناہ نہیں کیا اور بالفرض اگر کیا بھی تو تم کس منہ سے اعتنا کرتے ہو؟ ”ستر چو بے کھا کر بلی ج کو چلی۔“

مرتد کی سزا:..... مرتد کے جہاں اعمال کے سلسلہ میں اس آیت میں موت علی الکفر کی قید ہے۔ لیکن سورۃ ماندہ کی آیت ومن یکفر الخ میں مطلقاً ارتداد اور کفر کو احاطہ اعمال کہا گیا ہے جو خفیہ کا متدل ہے۔ اس لحاظ سے یہ آیت خفیہ کے لئے باعث اشکال ہوگی۔ لیکن کہا جائے گا کہ آیت ماندہ میں مطلق ارتداد پر مطلق جہاں کو مرتب کیا گیا ہے اور اس آیت میں ارتداد اور موت علی الکفر دو چیزوں پر دو سزائیں علی الترتیب مرتب فرمائی گئی ہیں۔ ایک جہاں دوسرے خلو و تار۔ اس لئے مطلق کو مقید کرنا بھی لازم آتا اور ایک جرم پر دو سزائیں بھی مرتب نہیں ہوتیں، مرتد کے لئے اعمال کی بربادی دنیاوی لحاظ سے یہ ہے کہ اس کی بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے اور اس کا کوئی مسلمان رشتہ دار مرے تو اس کو میراث نہیں ملے گی۔ بحالت اسلام نماز روزہ جو کچھ کیا سب بیکار ہو گیا۔ دوبارہ مسلمان ہونے کے بعد بشرط استطاعت حج فرض ہوگا اور نماز روزہ زکوٰۃ کا اعادہ ضروری ہوگا اور آخرت کے ثواب سے محروم ہو جائے گا۔ امام شافعی دونوں باتوں میں خلاف رائے رکھتے ہیں۔ اسی طرح مرتد کے جنازہ کی نماز نہیں پڑھی جائے گی، اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن ہونے سے محروم کر دیا جائے گا اور آخرت میں بالکلہ ثواب سے محروم کر دیا جائے گا۔

مرتد کافر سے زیادہ مجرم ہے:..... مرتد نے چونکہ کافر اصلی کی نسبت اسلام کی توہین زیادہ کی ہے اس لئے اس کا جرم اور حکم زیادہ سخت شمار کیا گیا ہے۔ چنانچہ کافر اصلی سے بجز عرب کے جزیہ قبول کیا جاسکتا ہے اور اگر وہ کوئی نیک کام کرے تو اس کا ثواب معلق کر دیا جاتا ہے۔ اگر اسلام لے آیا تو اجر و ثواب کا مستحق ہو جائے گا ورنہ کالعدم ہو جائے گا۔ حدیث نبوی اسلمت علی ما اسلفت اس کی مؤید ہے۔ لیکن مرتد سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ مرد قتل کر دیا جائے گا اور عورت مرتدہ کو حبس دوام کی سزا دی جائے گی اور آخرت میں بھی امتیازی سلوک کیا جائے گا۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْسِرِ ۖ الْقِمَارِ مَا حُكِمَ مِنْهُمَا قُلْ لَهُمْ فِيهِمَا آيٌ فِي تَعَابِيهِمَا إِنَّهُمْ كَبِيرُ عَظِيمٍ ۚ وَفِي قِرَاءَةٍ بِأَمْثَلِثَةٍ لِمَا يَخْضَلُ بِسَبِيهِمَا مِنَ الْمُخَاصَمَةِ وَالْمُشَاتَمَةِ وَقَوْلِ الْفَحْشِ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ۖ بِاللَّذَّةِ وَالْفَرْحِ فِي الْخُمْرِ وَإِصَابَةِ الْمَالِ بِالْكَدِّ فِي الْمَيْسِرِ وَإِثْمُهُمَا آيٌ مَا يَنْشَأُ عَنْهُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ أَكْبَرُ اعْظَمُ مِنْ نَفْعِهِمَا ۖ وَلَمَّا نَزَلَتْ شَرَّهَا قَوْمٌ وَامْتَنَعَ آخَرُونَ إِلَى أَنْ حَرَّمَتْهُمَا آيَةُ الْمَانِدَةِ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ۖ أَيُّ مَا قَدَرَهُ قُلْ أَنْفِقُوا الْعَقْوُ ۖ أَيُّ الْفَاضِلِ عَنِ الْحَاجَةِ وَلَا تُنْفِقُوا مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَتُضِيعُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرُّفْعِ بِتَقْدِيرِهِ ۚ كَذَلِكَ كَمَا تَبَيَّنَ لَكُمْ مَا ذُكِرَ بَيِّنُ اللَّهِ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ۚ فِي آيَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۖ فَتَاخَذُونَ بِالْأَصْلَحِ لَكُمْ فِيهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ

الْيَتَمَىٰ ۖ وَمَا يَلْقَوْنَهُ مِنَ الْخَرَجِ فِي شَأْنِهِمْ فَإِنْ أَكَلُوا مِنْهُ يَأْتُمُوا وَإِنْ عَزَلُوا مَالَهُمْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَصَنَعُوا لَهُمْ طَعَامًا وَحَدَهُمْ فَخَرَجَ قُلُوبُ أَصْلَاحِ لَهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ بِتَمَيُّمِهَا وَمُدَاخَلَتِكُمْ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ وَإِنْ تَخَالَفْتُمُوهُمْ أَيْ تَخِلَطُوا نَفَقَتَهُمْ بِنَفَقَتِكُمْ فَأَخْوَانُكُمْ ۖ أَيْ فَهُمْ إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمِنْ شَأْنِ الْآخِ أَنْ يُخَالِطَ أَحَاهُ أَيْ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لَأَمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَتِهِ مِنَ الْمَصْلَحِ ۖ لَهَا فَيَحَازِي كَلًّا مِنْهُمَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَا غَنَتَكُمْ ۖ لَصِيقٌ عَلَيْكُمْ بِتَحْرِيمِ الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ حَكِيمٌ ﴿۲۲۰﴾ فِي صُنْعِهِ

ترجمہ: لوگوں سے آپ شراب اور جوئے کی نسبت دریافت کرتے ہیں (میسر جواب ہے۔ یعنی ان دونوں کا حکم دریافت کرتے ہیں) آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ ان دونوں چیزوں (کے استعمال کرنے) میں بڑا گناہ ہے۔ (ایک قرأت میں بجائے کبیر کے کثیر ہے۔ شراب و جوا، لڑائی جھگڑے، گالم گلوچ، گندی کبواس کا باعث ہوتے ہیں) اور لوگوں کے لئے اس میں کچھ فائدہ بھی ہیں (شراب میں لذت و سرور اور جوئے میں بلاغت مالی منفعت ہے) اور ان دونوں کا گناہ (یعنی جو خرابیاں ان سے پیدا ہوتی ہیں) بڑھا ہوا ہے ان کے منافع سے (اس آیت کے نزول کے بعد ایک جماعت شراب خوری کرتی رہی اور دوسری جماعت اس سے باز رہی۔ حتیٰ کہ آیت ماندہ نے دونوں کی حرمت صاف ظاہر کر دی) اور کچھ لوگ آپ سے دریافت کرتے ہیں کتنا خرچ کیا کریں (یعنی مقدار خرچ کیا ہونی چاہئے) آپ فرما دیجئے کہ (خرچ کرو) جس قدر آسانی ہو (یعنی ضروریات سے جو زائد ہو۔ لیکن جس کی ضرورت ہو اس کو خرچ کر کے خود کو ہلاک نہ کرو اور ایک قرأت میں العفو رفع کے ساتھ ہے تقدیر ہو کے ساتھ) اسی طرح (جیسا کہ مذکورہ احکام تمہارے لئے بیان کئے ہیں) اللہ تعالیٰ صاف صاف احکام بیان فرماتے ہیں شاید کہ تم دنیا و آخرت کے معاملات میں غور کر سکو (اور اپنے لئے ان دونوں چیزوں میں مفید بات کو حاصل کر سکو) اور آپ سے لوگ یتیم بچوں کی بابت حکم دریافت کرتے ہیں (ان کے بارہ میں جو مشکلات پیش آتی ہیں کہ اگر ان کو اپنے ساتھ کھلائیں پلائیں تو گنہگار ہوتے ہیں اور ان کے مال کو اپنے مال سے علیحدہ کر کے ان کے لئے الگ کھانا بنائیں تو سخت حرج ہوتا ہے) آپ فرما دیجئے کہ ان کی مصلحت کی رعایت (ان کے مالی اضافہ کے لئے تمہارا دخل انداز ہونا) زیادہ بہتر ہے (بہ نسبت ترک مصلحت کے) اور اگر تم ان کو اپنے ساتھ خرچ میں شامل رکھو (یعنی ان کا خرچ اپنے میں ملا لو) تو (وہ) تمہارے (دینی) بھائی ہیں (اور بھائی اپنے بھائی کا مال ملا ہی لیا کرتا ہے اس لئے تمہارے لئے عی اس کی اجازت ہے) اور اللہ تعالیٰ جاننے ہیں مصلحت ضائع کرنے والے کو (اپنے مال میں ملا کر) اور مصلحت کی رعایت رکھنے والے کو (چنانچہ ہر ایک کو بدلہ دیں گے) اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتے تو تم کو تنگی میں ڈال سکتے تھے (مال ملانے کو حرام کر کے تنگ کر دیتے) کیونکہ اللہ تعالیٰ زبردست (غالب الحکم) ہیں اور حکمت والے ہیں (اپنے کام میں)

تحقیق و ترکیب: الخمر مخمرت میں چھپانے کے معنی ہیں۔ وجہ تسمیہ شراب کی ظاہر ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کے مفہوم میں عموم ہے اور خفیہ کے نزدیک جس شراب کو نجس العین کا درجہ دیا جاتا ہے اور اس کے پینے پر حد جاری ہوتی ہے وہ خاص قسم کی شراب ہے اس کے علاوہ دوسری منشیات کو حد نشہ تک استعمال کرنے کو حرام کہا جائے گا اور اس کے پینے پر حد جاری نہیں ہوگی۔ تعزیر سے یہاں تعین نہیں ہے۔ "امیسر مصدر رمسی ہے بمعنی یسر جیسے موعود اور مرجع قرار کو کہتے ہیں وجہ تسمیہ یا تو یسر ہے مال بآسانی حاصل ہو جاتا

ہے اور یا سارے یعنی جس آسانی سے مال حاصل ہوتا ہے اسی طرح سلب بھی ہو جاتا ہے۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ جاہلیت عرب میں دس تیر ہوتے تھے جن میں سے سات پر کچھ خاص نشانات اور علامات ہوتی تھیں اور تین تیر بلا نشان ہوتے تھے۔ نشان زدہ تیروں میں بھی مختلف اعتبارات تھے۔ چنانچہ مشترک داموں سے جانور کو خرید کر ذبح کرتے اور ان تیروں سے ہر شریک کے نام پر فال نکالی جاتی تھی کس کے نام پر ایک سے زائد حصہ آتا اور کوئی بالکل محروم ہو جاتا۔ اس طرح اس گوشت کو فقراء کا حصہ سمجھتے اور خود استعمال نہیں کرتے تھے اور اس پر اظہارِ مفاخرت کرتے اور جو اس طریقہ میں ان کا شریک نہ ہوتا اس کو برا سمجھتے اور اس کا نام بھی برم رکھتے۔ قمار کے اس حکم میں جو سر اور شطرنج بھی داخل ہے۔ لیکن امام شافعی شطرنج کو مباح فرماتے ہیں اس سے فقہی چیتان مشہور ہے۔ الشطرنج اباحی قتی ہو الشافعی

وفی قراءۃ یہ حمزہ اور کسائی کی قرأت ہے۔ بسببہما یعنی فی نفسہ اس وقت تک شراب حرام نہیں تھی اس لئے معصیت بھی نہیں تھی۔ بلکہ ان عوارض کے سبب اس سے بچنے کا مشورہ دیا گیا تھا۔ اسی لئے عام طور پر صحابہ اُس حکم کے اُند بالکلیہ دست کش نہیں ہو سکے۔ باللذۃ والفرح یعنی منافع سے مراد تہ اوی اور شفا کا فائدہ نہیں ہے۔ چنانچہ حدیث مسلم کے الفاظ ہیں لیست بد واء ولکنہ داء اور حدیث ابوداؤد کے الفاظ ہیں ان اللہ لم يجعل شفاء کم فیما حرم علیکم اسی لئے امام ابوحنیفہ کے نزدیک مطلقاً حرام چیزوں سے تہ اوی حرام ہے اور امام شافعی کا اصح قول بھی بطور تہ اوی شراب کی حرمت کا ہے۔ علامہ سبکی فرماتے ہیں کہ تحریم سے پہلے شراب میں منافع تھے لیکن اب سلب کر لئے گئے ہیں۔

ولما نزلت تحریم حرکی تہیب اس طرح پر ہے کہ اواو من ثمرات النخیل والاعناب الخ سوۃ غل کی آیت نازل ہوئی جس میں بذیل انعامات اس کو ذکر فرمایا گیا ہے۔ لیکن اس میں ناگواری کا کوئی کلمہ نہیں تھا اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی جس میں نفع و نقصان کے اگرچہ دونوں پہلو دکھائے گئے لیکن غالب نقصان کو دکھایا جس سے دیرک اصحاب چونک گئے۔ تاہم برائیاں فی حد ذاتہ نہیں بتلائی گئی بلکہ عارضی خرابیوں کی طرف اشارہ کیا گیا جس میں عام لوگوں کے لئے گنجائش کا پہلو رہا۔ اس کے بعد آیت نساء نازل ہوئی لا تقربوا الصلوۃ وانتم مسکری یعنی یہ حالت عبادت کی حالت کے منافی ہے۔ گویا اس سلسلہ کا ایک مؤثر قدم تھا جس سے کافی تنبیہ ہوئی کہ جو چیز مناجات اور تقرب کے منافی ہے ضرور اس میں کوئی خرابی ہے۔ تاہم نیم ممانعت تھی اور ضرورت تھی کہ فیصلہ کن اور آخری قدم اٹھادیا جائے۔ جس کی درخواست حضرت عمرؓ نے پیش کی چنانچہ آیت مائدہ انما الخمر والمیسر الخ نازل ہوئی جس میں کھل کر دس (۱۰) خرابیاں گنائی گئی ہیں اور ساتھ ہی ایک دم اس سے رک جانے کی اپیل کی۔ فہل انتم منتہون کہہ کر قرآن نے مستمرانہ نظر ڈالی تو اطاعت شعاروں کی صفوں میں انتہینا انتہینا کی آوازیں آئیں اور آنحضرت ﷺ نے اطمینان کا سانس لیا اور حقیقت اصلاح حال میں اس تدریج کو بڑا دخل ہے۔

انتم کبیر سے یہاں ذاتی اور داخلی گناہ مراد نہیں ہے بلکہ عارضی اور خارجی خرابیاں مراد ہیں اس لئے بعض صحابہؓ کے طرزِ عمل پر بھی شبہ نہیں رہتا اور تحریم کے لئے آیت مائدہ کی ضرورت بھی رہتی ہے۔ ماذا یففقون اس میں ماذا مرکب ہے اور ما اور ذ دونوں ملکر مفعول یفقون کا جو قرأت نصب پر لیکن قرأت رفع پر لفظ مابتداء۔ ذام موصول۔ یفقون صلیل خبر ہے "ما اقدروہ" سے مفسر علام اس آیت کے شبہ کمرار کو زور کرنا چاہتے ہیں۔ پہلی آیت میں جنس انفاق سے سوال تھا اور یہاں مقدار انفاق کا سوال ہے۔

العفو اس کی نفیض جہد آتی ہے نرم زمین کو بھی اسی لئے عفو کہتے ہیں۔ مراد وہ مال ہے جس کا خرچ سہل ہو باعث تکلیف نہ ہو۔ مال فاضل کو بھی کہتے ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انفقوا ما فضل من الہل لفظ غنوا ابو عمروؓ نے رفع کے ساتھ پڑھا ہے اور باقی قرآن نے نصب کے ساتھ پڑھا ہے۔ اول صورت ماذا کی ترکیب یہ ہوگی کہ ما مبتدأ اور ذا بمعنی الذی مع صلید یفقون کے

اس کی خبر ہے اور نصب والی صورت میں ماذا ایک اسم منصوب علی المفعولیت ہے ای انفقوا العفو۔ غرض کہ جواب کا اعراب سوال کے اعراب کے مطابق ہوگا۔

رابط :..... آیت اول میں پندرہواں حکم شراب اور جوئے سے متعلق ہے۔ آیت یسئلونک الخ میں سولہواں حکم مقدار انفاق کے بارے میں ایک سوال کا جواب ہے اور آیت یسئلونک عن الیخفی میں سترہواں حکم قیاموں کے مال سے متعلق ہے۔

شان نزول :..... امام احمدؒ نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو لوگ شراب پیتے تھے اور جوئے کا مال استعمال کرتے تھے۔ آپ ﷺ سے سوال کیا گیا تو آیت قل فیہا اثم کبیر نازل ہوئی تو لوگوں کا خیال ہوا کہ ان کی تحریم تو ہوئی نہیں صرف "اثم کبیر" کہا گیا اس لئے شراب پیتے رہے۔ حتیٰ کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے دعوت کی اور اس میں شراب کا دور چلا۔ نماز مغرب کا وقت آ گیا حضرت علیؓ کی امامت میں نماز ہوئی۔ سورہ کافرون پڑھی گئی اور لا اعبد الخ کی بجائے اعبدوا ما تعبدون پڑھا گیا تو تنبیہ اور افسوس ہوا آیت لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم مسکرون نازل ہوئی۔ اس کے بعد آیت مائدہ انما الخمر والمیسر الخ اور سخت تشدید فرمائی گئی۔ علیؓ ہذا ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ انفاق فی سبیل اللہ کا جب حکم ہوا تو صحابہؓ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور مقدار انفاق کی بابت دریافت کیا تو آیت قل العفو نازل ہوئی۔ نیز ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب آیت لا تقربوا مال الیتیم الا بالنی اور آیت ان الذین یاکلون الخ نازل ہوئیں تو جن لوگوں کی تربیت میں یتیم بچے تھے ان کا کھانا پینا الگ کر دیا گیا لیکن اس کی وجہ سے سخت قہمتیں پیش آئیں اور آپ ﷺ سے حل دریافت کیا گیا اس پر آیت قل اصلاح الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾ :..... ہر چیز کی اچھائی برائی کا معیار :..... بہت سے لوگوں کا خیال یہ ہوتا ہے کہ شراب سے لڑائی میں مدد ملتی ہے اور حصول مال کا ذریعہ جوئے کو سمجھتے ہیں۔ اس آیت میں ان دونوں غلطیوں کا ازالہ ایک اصولی حقیقت کے ذریعہ کر دیا گیا۔ یعنی یہ صحیح ہے کہ ان میں کچھ منافع بھی ہیں اور اضافی نفع نقصان سے دنیا کی کوئی چیز بھی خالی نہیں ہے۔ لیکن نفع نقصان کو تو لانا چاہئے اگر نقصان زیادہ ہے تو اس چیز کو چھوڑ دینا چاہئے۔ اگرچہ تھوڑا بہت کچھ فائدہ کا پہلو بھی اس میں ہو اور جس چیز میں نفع غالب ہو اس کو لے لینا چاہئے۔ گو اس میں کچھ ضرر بھی نکلتا ہو۔

شراب اور جوئے کی خرابی :..... مثلاً شراب سے عقل زائل ہو جاتی ہے جو تمام کمالات کا منبع ہے اور جوئے سے مال کی حرص و محبت بڑھ جاتی ہے جو جڑ ہے تمام خرابیوں کی۔ اگرچہ ان میں کچھ فوائد بھی ساتھ ساتھ لگے ہوئے ہیں تاہم غالب نقصان کا خیال کرتے ہوئے چھوڑ دینا چاہئے۔ مقصود اس مشورہ سے فی نفسہ ان کی برائی بیان کرنا نہیں ہے۔ بلکہ دوسری خرابیوں کا ذریعہ اور باعث بتلانا تھا۔ اسی لئے دانا حضرات نے تو یہ سمجھ لیا کہ ان میں نفع خالی اور غیر باقی ہے اور نقصان مالی اور دماغی اور متعدد ہے۔ اس لئے فوراً باز آ گئے اور بعض نے صریحی حرمت کا انتظار کیا اور جب وہ آ گئی تو انتھینا انتھینا پکارا اٹھے۔ اس طرح آپ ﷺ کی حسن تعلیم و تربیت سے ایک ایسی برائی سے جو عرب کی گٹھی میں پڑی ہوئی تھی اس عہدگی کے ساتھ نجات مل گئی کہ دنیا نے دیکھ لیا کہ مدینہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی اور وہ تمام برتن توڑے جا رہے ہیں جن میں شراب کشید کی جاتی یا رکھی اور پی جاتی تھی۔ شراب بندی کی حرمت اور مکمل بندش سبھ میں ہوئی ہے۔

مالی اخراجات کا کلی معیار:..... مالی اخراجات کے سلسلہ میں جو غفر فی الدنیا والاخرہ کی تعلیم دی ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ (۱) کسی معصیت میں مال خرچ کرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ (۲) طاعت میں خرچ کرنا ہے تو اگر وہ طاعت فرض واجب ہے جیسے زکوٰۃ وغیرہ تو خرچ کرنا بھی واجب ہے۔ (۳) اور طاعت اگر نفلی ہے جیسے خیرات تو اگر حقدار کا حق ضائع ہوتا ہو تو ایسا خرچ کرنا ناجائز ہے۔ (۴) اور حق اگر ضائع نہیں ہوتا لیکن خرچ کرنے کے بعد خود پریشان ہو جائے گا تب بھی ناجائز ہے۔ (۵) اگر نہ حق ضائع ہوتا ہے اور نہ خود بے صبری میں مبتلا ہوگا تو پھر خرچ کرنا جائز ہے۔ (۶) اگر وہ موقع نہ طاعت کا ہے اور نہ معصیت کا تو جیسی نیت ہوگی ویسا حکم ہوگا مثلاً فواکہ و لذائذ وغیرہ مباحات میں اگر نیت اعانت طاعت کی ہے تو ثواب اور نیت اعانت معصیت کی ہے تو گناہ۔ ورنہ مباح ہے۔ گذشتہ آیت کی طرح اس آیت میں بھی نفلی صدقات کا بیان ہے یعنی جو کچھ ہمت ہو خرچ کر لیا جائے۔ لیکن یہ بات پھر بھی باقی رہ گئی تھی کہ اگر کوئی سارا مال جوش طاعت میں خرچ کر ڈالے تو اس کا حکم کیا ہے یہاں اس کی تحقیق مقصود ہے اس لحاظ سے یہ حکم تکرار سے بھی محفوظ رہ گیا۔

مسلم اور غیر مسلم لا وارث و یتیم بچے:..... لا وارث بچوں اور یتیموں کی طرف سے جو کچھ لاپرواہی ہو رہی تھی وہ بھی انسانیت کی پیشانی پر ایک بدنما داغ تھا۔ اسلام نے ان کے متعلق جب سخت ترین وعیدیں سنائیں اور شدید عذاب کی دھمکیاں دی گئیں تو مسلمان ڈر گئے اور اس درجہ احتیاط کرنے لگے کہ کھانے پینے کا پورا انتظام الگ کرنا پڑا۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت بھی وقت طلب اور نہ چلنے والی تھی۔ اس لئے جامع حکم فرمایا گیا کہ مقصود اصلی تو ان کی اصلاح و درستگی اور خیر اندیشی ہے۔ جس طریقہ سے یہ حاصل ہوتی ہے اس کو اختیار کرو اور تم ان کو اپنا بھائی اور اپنے گھر میں شامل سمجھو۔ جو چیز مثلاً مرنے ٹھنسنے والی ہو اس میں یتیم کا خرچ اپنے ساتھ رکھو اور جو چیزیں خراب ہونے والی نہ ہوں ان کا حساب کتاب علیحدہ رکھو۔ بھائی کہنے میں ترجم اور شفقت کی طرف بھی اشارہ ہے۔ اس زمانہ میں اکثر یتیم بچے مسلمان ہی تھے۔ لیکن اگر غیر مسلم یتیم بچے بھی زیر پرورش ہوں تب بھی یہی حکم ہے۔ آیات و احادیث کے عموم الفاظ سے یہی سمجھا جاتا ہے۔ بلکہ اس کے ساتھ اتنی رعایت مزید اور کرنی ہوگی کہ اس کی مذہبی آزادی پر دست اندازی نہیں کی جائے گی یعنی بالغ ہونے کے بعد اپنی پرورش کا دباؤ ازال کر اور حق استعمال کر کے اسلام قبول کرنے کے لئے زبرد نا ناجائز نہیں ہوگا آزادانہ رائے قائم کرنے کا اس کو پورا پورا حق ہوگا۔ آیت قل العفو میں عدم ادخار کی طرف اشارہ نکلتا ہے۔

وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكَةُ أَيِ الْكَافِرَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ ۖ وَلَا مَآةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ ۚ لَا تَزَوَّجُوا لَهَا الْعَيْبُ عَلَىٰ مَن تَزَوَّجَ أَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ وَالتَّرْغِيبُ فِي نِكَاحِ حُرَّةٍ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ ۚ لِجَمَالِهَا وَمَالِهَا وَهَذَا مَخْصُوصٌ بِغَيْرِ الْكِتَابِيَّاتِ بِأَيَّةِ وَالْمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَلَا تَنْكِحُوا تَزَوَّجُوا الْمُشْرِكِينَ أَيِ الْكَافِرَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ حَتَّى يُؤْمِنُوا ۖ وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ لَمَالِهِ وَجَمَالِهِ أُولَٰئِكَ أَيْ أَهْلُ الْبَيْتِ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۖ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا فَلَا تَلِيقُ مَنَّا كَتَبَتْهُمُ وَاللَّهُ يَدْعُو عَلَى لِسَانِ رُسُلِهِ إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ أَيِ الْعَمَلِ الْمَوْجِبِ لَهَا ۖ لَهَا بِأَذْنِهِ ۖ بِأَرَادَتِهِ فَتَجِبُ إِجَابَتُهُ بِتَزْوِيجِ أَوْلِيَائِهِ وَيُبَيِّنُ إِلَيْهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۖ يَتَعَبَّرُونَ

ترجمہ:..... اور نکاح نہ کرو (شادی نہ کرو اے مسلمانو!) کافر عورتوں کے ساتھ جب تک وہ مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان عورت، لونڈی، بہتر ہے مشرک (آزاد) عورت سے (کیونکہ آیت کا سبب نزول مسلمان باندی کے نکاح کو عیب بتانا اور کافر آزاد عورت کے نکاح کی ترغیب ہے) اگرچہ وہ تم کو کھلی معلوم ہوتی ہو (مال و جمال کے لحاظ سے)۔ یہ قسم آیت والمحصنت من الذین اوتوا الکتاب کی وجہ سے مخصوص ہے غیر کتابی کافر عورتوں کے ساتھ (اور نکاح نہ کرو مشرک (کافر) مردوں کے ساتھ (مؤمن عورتوں کا) حتیٰ کہ وہ مرد مسلمان نہ ہو جائیں اور مسلمان غلام بہتر ہے کافر سے۔ اگرچہ وہ کافر تھو (مال و جمال کے اعتبار سے) یہ (کافر) دوزخ کی طرف تحریک کرتے ہیں (ایسا فعل کرا کر جو دخول جہنم کا باعث ہو۔ اس لئے ان سے نکاح مناسب نہیں ہے) اور اللہ تعالیٰ (پیغمبر کی زبانی) جنت اور مغفرت کی طرف تحریک کرتے ہیں (یعنی ایسے کام کی جس سے یہ دونوں چیزیں حاصل ہوتی ہوں) اپنے حکم (ارادہ) سے (لہذا اس کی تعمیل حکم ضروری ہے۔ مسلمانوں سے شادی کر کے) اور اللہ تعالیٰ لوگوں کو احکام بتلا دیتے ہیں۔ اس توقع پر کہ اس سے نصیحت (وعظ) حاصل کریں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... لانسک حوا مشہور قرأت فتح تاء کے ساتھ ہے نکاح نہ کرنا اور اعمش کی قرأت شاذ بضم التاء ہے انکاح متعدی ہے نکاح نہ کرنا۔ ولوا عجبکم واؤ حال ہے اور لو بمعنی ان ہے اور کان اور اس کا اسم اس کے بعد اکثر محذوف ہوتا ہے۔ ای وان کانت المشرکۃ تعجبکم فالمؤمنۃ خیر۔ زنجیری کے نزدیک یہ وادان اور لو پر داخل ہوتا ہے اور ان ولو تو محض فرض کے معنی میں آتے ہیں۔ ان میں شرطیت کے معنی باقی نہیں رہتے۔ اسی لئے جزاء کی ضرورت نہیں ہوتی اور بعض کے نزدیک مقدر پر عطف کے لئے یہ واؤ ہوتا ہے اور جواب شرط محذوف ہوتا ہے جس پر ماقبل کا جملہ دلالت کرتا ہے۔ ای ولو لم تعجبکم ولوا عجبکم اور بعض کے نزدیک یہ جملہ معترضہ ہے جو درمیان کلام واقع ہے۔ بہر حال لقیض شرط کی تقدیر پر حکم ہے۔ تاکہ تمام تقادیر پر بدرجہ اول حکم ثابت ہو جائے۔ و هذا یعنی لفظ مشرکات اہل کتاب کو بھی شامل تھا۔ جیسا کہ آیت وقسالت الیہود عزیز ابن اللہ وقالت النصارى المسيح بن اللہ سے دونوں کا مشرک ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن آیت والمحصنت الخ سے کتابیہ عورتوں کی تخصیص کر لی گئی۔ اب یہاں صرف غیر کتابیہ کافر عورتیں مراد ہوں گی اور اس کا برعکس اس لئے نہیں کہ سورۃ مائدہ کی آخری آیت سے اس کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ بتزویج اولیائہ اس کا تعلق لانسک حوا المشرکین ثانی حکم سے ہے اور اگر تزویج کی بجائے تزویج کہا جائے تو اول حکم لانسک حوا المشرکات سے اس کا تعلق ہو جائے گا۔

رابط:..... اس آیت میں ستر ہواں حکم نکاح کفار سے متعلق بیان کیا جا رہا ہے۔ ان سب احکام کو قرآنی ربط جنگی حکم سے بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی اتفاق، ضرر و میسر اور قیاموں کی نگہداشت، نکاح کافر یہ سب مسائل اسی ایک مسئلہ سے کھڑے ہو گئے جن کو حل کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... مقاتل سے روایت ہے کہ یہ آیت ابن ابی مرثد الغنوی کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔ جبکہ ان کو مدینہ طیبہ سے مکہ معظمہ ایک ضرورت کے لئے آنحضرت ﷺ نے بھیجا تو عناد مشرک جو نہایت حسین و جمیل تھی ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان سے درخواست نکاح کی، انہوں نے آنحضرت ﷺ سے اجازت چاہی تو لامۃ سومۃ حکم نازل ہوا۔

ابن عباس کی روایت یہ ہے کہ یہ آیت عبداللہ بن رواحہ کے بارہ میں نازل ہوئی۔ ان کی ایک نہایت بد شکل باندی تھی ایک دفعہ کسی بات پر اس کے طمانچہ مار دیا تو اس نے آنحضرت ﷺ سے شکایت کی جس کے نتیجے میں ابن رواحہ نے اس کو آزاد کر کے اس سے نکاح

کر لیا۔ لوگوں نے ایک بد شکل باندی سے شادی کرنے کی وجہ سے ان پر طعن و تشنیع کی تو یہ آیت نازل ہوئی۔ ممکن ہے دونوں واقعے سبب نزول ہوں۔ اسی طرح یہ بھی ممکن ہے کہ پہلا واقعہ دو آیات کا سبب نزول ہو اس آیت کا اور آیت نور کا بھی۔ اسی طرح دوسرے واقعہ میں لفظ اہمہ پر یہ شبہ کرنا بھی صحیح نہیں ہے کہ ابو مرثد کی باندی آزاد ہو گئی تھی۔ پھر اس کو باندی کہنا اور باندی کی توجیہ مطلق عورت کے ساتھ کرنا کیسے صحیح ہوگا؟ کہا جائے گا سابقہ حالت کے لحاظ سے اس کو باندی کہا گیا ہے یا چونکہ لوگ تحقیر اہندی سمجھتے ہیں۔ اس لئے لفظ اہمہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... کافرہ اور کتابیہ عورتوں سے شادی:..... اس آیت میں دو حکم فرمائے گئے ہیں۔ (۱) مسلمان مرد کا نکاح کافرہ عورت سے نہ کیا جائے۔ (۲) مسلمان عورت کا نکاح کافر سے نہ کیا جائے۔ اول حکم کی تفصیل یہ ہے کہ غیر کتابیہ سے تو اب بھی مسلمان کا نکاح جائز نہیں ہے۔ البتہ صحیح معنی میں اگر عورت کتابیہ ہو تو اس سے نکاح کا جواز مفسر علام نے آیت والمحصنت المبعوثہ سے ثابت کیا ہے۔ تاہم کتابیہ سے نکاح بہتر اور پسندیدہ نہیں ہوگا۔

دوسرے حکم کی تشریح یہ ہے کہ مسلمان عورت کا نکاح کسی کافر سے چاہے وہ کتابی ہو یا غیر کتابی جائز نہیں ہے۔ بلکہ پہلے سے بھی اگر نکاح ہوا ہے تو ایک کے کافر اور دوسرے کے مسلمان ہونے کی صورت میں نکاح باقی نہیں رہے گا۔ جس کی دو صورتیں ہیں (۱) مرد عورت دونوں مسلمان تھے۔ مگر بعد میں مرد کافر ہو گیا تو نکاح فوراً ٹوٹ جائے گا اور عورت عدت پوری کرے۔ کہ دوسرے سے نکاح کر سکتی ہے۔ (۲) مرد عورت دونوں کافر تھے۔ مگر پھر عورت مسلمان ہو گئی تو اگر یہ صورت دارالاسلام میں پیش آئے تو مرد سے دریافت کیا جائے گا اگر مرد اسلام قبول کر لے تو نکاح باقی رہے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا اور اگر دارالحرب میں یہ واقعہ ہو تو بغیر مرد سے دریافت کئے عدت گزار کر نکاح سے باہر ہو جائے گی اور نکاح سے نکلنے کے بعد بھی پھر عدت ہوگی۔ اکثر لوگ بے احتیاطی سے عدت گزارے بغیر ایسی عورت کا فوراً نکاح کر دیتے ہیں حالانکہ یہ نکاح درست نہیں ہوتا۔

نکاح سے پہلے نو تعلیم یافتہ نوجوانوں کے عقائد کی تحقیق:..... آجکل مادیت اور سائنس کے اثرات سے نہ صرف یہ کہ یہود و نصاریٰ اپنے مذاہب پر باقی نہیں رہے۔ بلکہ بہت سے مسلمان کھلوانے والے یورپ زدہ نوجوان بھی ملحدانہ خیالات اور کافرانہ نظریات کی نذر ہو گئے ہیں۔ ایسے میں بے تحقیق ولایت سے میسج بیاہ لانا کہ نہ وہ خدا کی قائل نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور انجیل کے کتاب الہی کو تسلیم کرنے والی۔ اسی طرح نیچریت زدہ طبقہ کے نوجوان کہ نہ اللہ و رسول پران کو عقیدہ اور نہ احکام شریعت و آخرت کے قائل۔ غرضیکہ دونوں صورتوں میں یہ نکاح درست نہیں ہے اور اگر نکاح کے بعد ایسے عقائد ہو جائیں تو نکاح ٹوٹ جائے گا۔ اس لئے ضروری ہے کہ اول ایک دوسرے کے عقائد کی طرف سے اطمینان کر لیا جائے تب نکاح کیا جائے گا اور نکاح کے بعد اگر خاوند کا بے دین ہونا ثابت ہو جائے تو عورتوں پران سے کنارہ کشی واجب اور سر پرستوں پر اس سلسلہ میں عورتوں کی امداد ضروری ہے۔

اس مقام پر سوال و جواب کی صورت میں ”کبریٰ بہ امر“ سے زیادہ ایک قیمتی تحقیق بیان القرآن میں قابل ملاحظہ ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ أَيْ الْحَيْضِ أَوْ مَكَانِهِ مَاذَا يُفْعَلُ بِالنِّسَاءِ فِيهِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ لَا مَجْلَئَ فَاغْتَرِلُوا النِّسَاءَ اتْرِكُوا وَطِيَهُنَّ فِي الْمَحِيضِ ۖ إِنِّي وَفِيهِ أَوْ مَكَانِهِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ بِالْجَمَاعِ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۖ يَسْكُونُ الطَّاءِ وَتَشْدِيدُهَا وَالْهَاءِ وَفِيهِ إِذْعَامُ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ أَيْ يُغْتَسِلْنَ بَعْدَ انْقِطَاعِهِ

فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ لِحِمَامٍ مِّنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۖ يَبْتَغِيهِ فِي الْحَيْضِ وَهُوَ الْقُبْلُ وَلَا تَعْدُوهُ إِلَىٰ غَيْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ يُحِبُّ وَيُكْرِمُ التَّوَّابِينَ مِنَ الذُّنُوبِ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿۲۲۲﴾ مِّنَ الْأَقْدَارِ نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ ۖ أَىٰ مَحِلٍّ زُرِعْتُمْ لِلْوَلَدِ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَىٰ مَحِلَّهُ ۚ وَهُوَ الْقُبْلُ أَنَّىٰ كَيْفَ شِئْتُمْ مِّنْ قِيَامٍ وَقُعُودٍ وَإِصْطِحَاجٍ وَاقْبَالٍ وَإِدْبَارٍ نَزَلَ رَدًّا لِّلْقَوْلِ الْيَهُودِ وَمَنْ أَنَّىٰ أَمْرَاتُهُ فِي قُبُلِهَا مِنْ جِهَةٍ ذُبِرَ هَا جَاءَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ وَقَدْ مَوَا لَا نَفْسَكُمْ ۖ أَلْعَمَلِ الصَّالِحِ كَالْتَّسْمِيَةِ عِنْدَ الْجَمَاعِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّثْلَقُونَ ۖ بِأَبْعَثَ فَيَحَازِبُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۲۳﴾ الَّذِينَ اتَّقَوْهُ بِالْحَنَّةِ

ترجمہ: اور لوگ آپ سے حیض کا حکم دریافت کرتے ہیں (محض بمعنی حیض۔ مصدر یا ظرف بمعنی حیض، عورتوں کے ساتھ ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے) آپ فرما دیجئے کہ وہ گندی چیز ہے (گندی سے یا گندی کی جگہ ہے) تو علیحدہ رہا کرو تم عورتوں سے (ان سے ہم بستری چھوڑ دو) بحالت حیض (یعنی وقت حیض اور یا ظرف بمعنی مکان حیض) اور ان کے نزدیک نہ جاؤ (با ارادہ جماع) جب تک وہ پاک صاف نہ ہو جائیں (بطہون سکون طاء اور تشدید طاء سے اور ہا کے ساتھ ہے۔ دراصل تا فتعل کو طاء سے بدل کر طائیں ادغام کر دیا ہے۔ یعنی جب تک حیض بند ہونے کے بعد وہ غسل نہ کر لیں) پھر وہ عورتیں جب اچھی طرح پاک ہو جائیں تو ان کے پاس آؤ جاؤ (ہم بستری کے لیے) جس موقعہ سے اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے (بحالت حیض بچے رہنے کا یعنی سامنے کی شرمگاہ دوسری طرف رخ نہ کرو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ محبت رکھتے ہیں۔ (ثواب دیں گے اور عزت افزائی کریں گے) تو بہ کرنے والوں سے (گناہوں کی) اور محبت کرتے ہیں پاک صاف رہنے والوں کے ساتھ (گندیوں سے) تمہاری بیویاں تمہارے لئے کھیت ہیں (یعنی اولاد کی پیدائش گاہ) اس لئے اپنے کھیت میں آؤ (یعنی محل حرث میں مراد سامنے کی شرمگاہ ہے) جس طرف سے (انسی بمعنی کیف ہے) تم چاہو (بحالت قیام بیٹھنے لیٹنے کے سامنے کی جانب ہو کر یا الٹی طرف ہو کر یہود کے اس خیال کی تردید کے لئے کہ جو شخص اپنی بیوی سے الٹی جانب سے ہم بستری کرے اس کے بچہ بھیگا پیدا ہوتا ہے۔ یہ آیت نازل ہوئی) اور آئندہ کے لئے بھی اپنے واسطے کچھ کرتے رہو (نیک کام مثلاً صحبت کے وقت بسم اللہ الخ پڑھنا) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کرنے نہ کرنے سے متعلق حکم میں) اور یہ یقین رکھو کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں پیش ہونے والے ہو روز قیامت کہ وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دیں گے) اور ان مسلمانوں کو بشارت سنا دیجئے (جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں جنت کی)

تحقیق و ترکیب: المحيض مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ جیسے مجھے اور مبینہ جدی معنی اور زمان و مکان کے معنی کی صلاحیت رکھتا ہو۔ حیض کے معنی سیلان خون کے ہیں۔ یہ مصدر ہے۔ چنانچہ وقت اور مکان کے لفظ سے جلال محقق نے اشارہ کر دیا ہے کہ اس صورت میں تقدیر مضاف کی ضرورت نہیں ہے۔ نہ سوال میں نہ جواب میں بلکہ حقیقہ مسئول عنہ اتیان النساء فی المحيض ہوگا۔ قدرا او مکانہ اول تفسیر مصدری معنی کی صورت میں ہے اور دوسری تفسیر ظرف مکان کی صورت میں ہے۔

فاعتزلوا ولا تقربوا۔ یہ دونوں لفظ کنایہ ہیں ترک جماع سے اور ذات کی طرف استاذبالغہ کے لئے ہے اور مطلقاً اعتزال اور عدم قربان کا حکم اس لئے نہیں دیا کہ لفظ اذی سے خود معلوم ہو رہا ہے کہ مطلق اعتزال نہیں ہے کیونکہ تمام بدن محل اذی نہیں ہے۔ حتی بطہون یہ امام شافعی کا متدل ہے کہ وہ بغیر غسل جماع جائز نہیں فرماتے۔ چنانچہ جزہ اور کسائی کی قرأت بالتشدید بصیفہ

مبالغہ بھی اس کی مؤید ہے کہ طہارت کا ملکہ کی ضرورت ہے اور فابھی اس پر دال ہے۔ لیکن امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ تخفیف اور تشدید کی دو قرأتیں حکم میں دو آیتوں کے ہیں۔ چنانچہ ہم نے صیغہ مبالغہ مادون العشرہ پر محمول کر لیا ہے اور تخفیف والی قرأت کو دس روز پورے ہونے پر محمول کر لیا ہے اور فاصلا صرف ارتباط کے لئے ہے بغیر معنی تاخیر کے۔ نیز ہم اس کو بھی تسلیم نہیں کرتے کہ طہارت صرف غسل ہی سے ہوتی ہے کبھی طہارت بالایام بھی ہوتی ہے۔ کیونکہ مقصود بندش حیض کا اطمینان ہے اور وہ بلاشبہ پورے دس (۱۰) روز میں ہو جاتا ہے اور بعض کا طہارت کے لفظ سے غسل سمجھنا بھی صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ روح المعانی میں ہے کہ طہارت کا اطلاق خلاف طمٹ پر کیا جاتا اور امرأۃ طاهر و نساء طواہر بولتے ہیں اور مراد منقطع الدم لیتے ہیں۔

محفل زرعکم یعنی بخذف المضاف ہے۔ علامہ مختصریؒ کی رائے پر اس کو مجازی استعارہ بالکنایہ کہا جاسکتا ہے انی یہ تین معنی میں استعمال ہوتا ہے بمعنی کیف جیسے انسی یحییٰ ہذہ اللہ اور بمعنی این جیسے انی لک ہذا اور بمعنی منیٰ آیت کی تفسیر تینوں طریقہ پر کی گئی ہے اول کی تخریج ابن جریرؒ نے ابن عباسؒ سے کی ہے اور دوسرے کی ربیع بن انسؒ اور تیسرے کی شحاک سے اور ابن عمر وغیرہ نے تخریج کی ہے کہ انی بمعنی حیث ہے۔ اس لئے فقہاء نے اس کو مشکل الفاظ میں شمار کیا ہے۔

احول پتلیوں کا پھر جانا جس کو بھینگا کہتے ہیں۔ الحرث زمین میں بیج ڈالنا۔ یہ ماہل مبتداء کی خبر ہے۔ بخذف المضاف ای مواضع الحرث یا مجازاً تشبیہ بلوغ کے طور پر محمول ہے۔ نساء کم حرث لکم یہ جملہ بیان ہے فاتوہن من حیث امرکم اللہ کا۔

رابط: اس آیت میں انیسواں (۱۹) حکم حائضہ عورت سے متعلق ہے۔

شان نزول: امام مسلم و ترمذیؒ نے حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ یہود اپنی عورتوں سے بزمانہ حیض بالکلیہ یکسوئی اختیار کر لیتے تھے۔ ان کے ساتھ کھانا پینا، جماعت سب ترک کر دیتے تھے۔ نصاریٰ کا حال روایات یہود کے برخلاف معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ سب کچھ علیٰ حالہ کرتے رہتے تھے۔ حالت حیض اور غیر حیض میں کوئی فرق نہیں کرتے تھے۔ گویا ایک قوم افراط اور دوسری تفریط میں مبتلا تھی۔ ثابت بن الدحدادؒ اور دوسرے صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے اس صورت حال کا ذکر کر کے حکم دریافت کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اصنعوا کل شیء الا النکاح ای الوطی۔

علیٰ ہذا حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ یہود کا خیال یہ تھا کہ اگر وطی من جانب الدبر کی جائے تو بچہ بھینگا پیدا ہوتا ہے اس پر آیت نساء کم حرث لکم نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: بحالت حیض یہود و نصاریٰ کی معاشرتی بے راہ روی: اسلامی حکم اس بارہ میں کس قدر جامعیت اور تمام پہلوؤں کی رعایت اور اعتدال لئے ہوئے ہے کہ نہ یہود و مجوس کی طرح عورت کو ناپاک ملنے جلنے اور چھونے کے ناقابل سمجھا گیا اور نہ عیسائیوں کی طرح گھلنے ملنے کو روا رکھا گیا۔ بلکہ اس حقیقت کا اعلان کر دیا کہ اس زمانہ میں زن و شوئی کے معاملات مضرا اور خلافات و طہارت کے خلاف ہوں گے۔ فطرت نے دونوں کے باہم ملنے اور وظیفہ زوجیت ادا کرنے کا جو دستور بھریا ہے اس کی پابندی ہونی چاہئے اس کے علاوہ حق تعالیٰ کسی دوسرے طریقہ کو پسند نہیں فرماتے۔ اس سلسلہ میں لوگوں نے جو طرح طرح کی توہم پرستیاں اور پابندیاں لگا رکھی ہیں ان کی کوئی حقیقت و اصلیت نہیں ہے۔ فطری طریقہ پر جس طرح چاہو یہ کاروائی کر سکتے ہو۔

اسلامی معتدل احکام: فقہاء نے جو احکام اس حالت کے مناسب آیت سے مستنبط کئے ہیں ان کا حاصل یہ ہے کہ حیض و نفاس کی حالت میں تیئین کے نزدیک ناف سے لے کر زانو تک عورت کے بدن کو ہاتھ لگانا بھی جائز نہیں ہے چہ جائیکہ ہم

بستر۔ امام محمدؒ کے نزدیک حضرت عائشہؓ کی روایت کے مطابق شعار دوم مستثنیٰ ہیں البتہ (۱) حیض کی اکثر مدت دس دن اگر گزر چکے ہوں تو بلا غسل بھی صحبت کی اجازت ہے اور دس (۱۰) دن سے کم میں بندش ہوئی تو اس کی دو (۲) صورتیں ہیں (۲) اگر عادت کے مطابق دن پورے ہو چکے ہیں مثلاً پانچ یا سات روز کی عادت تھی وہ پوری ہو گئی ہے تو بلا غسل بھی صحبت کی اجازت ہے۔ بشرطیکہ ایک نماز کا مکمل وقت گزر چکا ہو (۳) دس (۱۰) روز سے کم اور عادت سے بھی کم دن گزرے ہوں تو عادت کا وقت پورا ہوئے بغیر صحبت جائز نہیں ہے اور پہلی دو صورتوں میں غسل کے بعد بدرجہ اولیٰ صحبت جائز ہوگی۔ اگر غلبہ شہوت میں کسی سے یہ حرکت ہو گئی ہو تو اس کو خوب اچھی طرح توبہ کرنی چاہئے اور صدقہ بھی کچھ دے دیا جائے تو عمدہ ہے۔ پاخانہ کے مقام سے بیوی سے بھی ہمبستر ہونا قطعاً حرام ہے۔

شیعی معاشرت:..... فقہاء نے لفظ انسی کو الفاظ مشککہ میں شمار کیا ہے۔ اہلسنت نے سیاق و سباق پر نظر کرتے ہوئے اس کو کیف کے معنی میں لیا ہے۔ یعنی تعیم احوال کے لئے ہے۔ ماتی اور مقام میں تعیم نہیں کی ہے برخلاف روافض اور شیعہ کے وہ انی کو این کے معنی میں لے رہے ہیں اور تعیم مکان کا راہہ کرتے ہیں۔ حالانکہ حرث و طہارت اس کی اجازت نہیں دیتے۔ کیونکہ وہ موضع حرث نہیں ہے جو خلاف نظافت و طہارت ہے اور اجازت دی جا رہی ہے موضع حرث کی جس میں افزائش نسل کی طرف اشارہ ہے۔ بہر حال لواطت بیوی سے بھی حرام ہے۔ اسی لئے فقہاء نے کہا ہے کہ لواطت کرنے والے یا حیض میں صحبت کرنے والے کو اگر کوئی قتل کر دے تو یہ اتنے بڑے گناہ ہیں کہ قاتل پر قصاص وغیرہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ لیکن حرام لغیرہ ہونے کی وجہ سے فقہاء نے ایسے واطی کو محض کہا ہے اور زوج اول کے لئے اس کو محلل بھی مانا ہے حتیٰ کہ اس کو محض ہونے کی وجہ سے قابل رجہ بھی مانا جائے گا اور اس پر جھوٹی تہمت لگانے والے پر حد قذف بھی جاری کی جائے گی۔

لواطت کی برائی اور اس کے احکام:..... بعض علماء نے حرمت لواطت کو حرمت حیض پر قیاس کیا ہے کیونکہ دونوں میں مشترک علت "اذنی" ہے۔ ممکن ہے اس پر یہ اعتراض ہو کہ قیاس کی اس وقت اجازت ہوتی ہے جبکہ مقتبس میں نص موجود نہ ہو اور واطی کے باب میں دوسری آیت موجود ہے انسانوں الرجال شہوة من دون النساء لیکن کہا جائے گا کہ آیت میں صراحۃً جس لواطت کا ذکر ہے وہ لواطت من الرجال ہے۔ اور جس لواطت کو قیاس کیا جا رہا ہے وہ لواطت من النساء ہے۔ اسی لئے دونوں میں فرق ہے۔ لواطت من الرجال قطعاً حرام ہے۔ حنفیہ کے نزدیک واجب التحریر اور شوافع کے نزدیک حد زنا کا مستوجب ہوگا۔ اس کے حلال سمجھنے والے کو کافر کہا جائے گا اور یہی حالت لواطت من الاجنبیہ کا ہے۔ اسی طرح بیوی سے بحالت حیض صحبت کو حلال سمجھنے والا بھی کافر۔ کیونکہ حرمت نص قطعی سے ثابت ہے۔ البتہ بیوی سے لواطت کا یہ حکم نہیں ہے کہ اس کی حرمت ظنی ہے۔

بعض شبہات کا ازالہ:..... اور چونکہ حرث کا اطلاق مطلق استتار کے لحاظ سے نہیں کیا گیا ہے بلکہ صرف ایٹان کے لحاظ سے حرث کہا گیا ہے اس لئے الامناء فی الساق والفخذ پر شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ عرفاً وہ واطی نہیں کہلاتے اور چونکہ انی بمعنی این نہیں ہے۔ جو تعیم مکان کے لئے آتا ہے اور بلکہ کیف اور معنی کے معنی میں ہے۔ اس لئے بھی امناء مذکور پر شبہ کو کوئی تقویت نہیں ملتی۔ اس مقام پر ایک شبہ یہ گزر سکتا ہے کہ جس طرح علت اذنی کی وجہ سے واطی بحالت حیض ناجائز ہے۔ بحالت استحاضہ بھی اسی وجہ سے ناجائز ہونی چاہئے۔ لیکن کہا جائے گا کہ بعض دفعہ استحاضہ دائمی ہو جاتا ہے۔ اگر اس حالت میں بھی ناجائز کر دیا تو سخت حرج واقع ہو جاتا ہے اور شریعت میں حرج مدفوع ہے اس لئے استحاضہ میں اذنی کا لحاظ نہیں کیا گیا۔

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَيْ الْحَلْفِ بِهِ عُرْضَةً لَا يُمَانِكُمْ أَيْ نُصْبًا لَهَا بَأَن تُكْثِرُوا الْحَلْفَ بِهِ أَنْ لَا تَقْبِرُوا
وَتَقْتُلُوا وَتُضْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ ۖ فَتُكْرَهُ الْيَمِينُ عَلَى ذَلِكَ وَيُسْنُ فِيهِ الْحِنْثُ وَيُكْفَرُ بِخِلَافِهَا عَلَى فِعْلِ
الْبَرِّ وَنَحْوِهِ فَهِيَ طَاعَةُ الْمَعْنَى لَا تَمْتَنِعُوا مِنْ فِعْلِ مَا ذُكِرَ مِنَ الْبَرِّ وَنَحْوِهِ إِذَا حَلَقْتُمْ عَلَيْهِ بَلِ اتَّوَهُ وَكَفَرُوا
لِأَن سَبَبَ نَزُولِهَا الْإِمْتِنَاعُ مِنْ ذَلِكَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِقَوْلِكُمْ عَلَيْهِ ﴿۲۲۳﴾ بِأَحْوَالِكُمْ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ
بِاللَّغْوِ الْكَائِنِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَهُوَ مَا يَنْسَبُ إِلَيْهِ اللِّسَانُ مِنْ غَيْرِ قَصْدِ الْحَلْفِ نَحْوًا لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ
فَلَا إِلَهَ فِيهِ وَلَا كُفَّارَةٌ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ۖ أَيْ قَصَدَتْهُ مِنَ الْإِيمَانِ إِذَا حَنَنْتُمْ وَاللَّهُ
عَفُورٌ لِمَا كَانَ مِنَ اللَّغْوِ حَلِيمٌ ﴿۲۲۴﴾ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُسْتَحِقِّهَا لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ أَيْ
يَحْلِفُونَ أَنْ لَا يُجَامِعُوهُنَّ تَرْبُصٌ اِنْتَظَارٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءَ وَ رَجَعُوا فِيهَا أَوْ بَعْدَهَا عَنِ الْيَمِينِ
إِلَى الْوَطْئِ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ لَهُمْ مَا اتَّوَهُ مِنْ ضَرَرِ الْمَرْأَةِ بِالْحَلْفِ رَحِيمٌ ﴿۲۲۵﴾ بِهِمْ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ
أَيْ عَلَيْهِ بَأَن لَمْ يَقْبَلُوا فَلَْيُوقِعُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِقَوْلِهِمْ عَلَيْهِ ﴿۲۲۶﴾ بِعَزْمِهِمُ الْمَعْنَى لَيْسَ لَهُمْ بَعْدَ تَرْبُصٍ
مَا ذُكِرَ إِلَّا الْفَيْئَةُ أَوْ الطَّلَاقُ

ترجمہ: اور اللہ کے نام کو مت بناؤ (یعنی اللہ کی قسم کو) حجاب اپنی قسموں کے ذریعہ (یعنی قسموں کو) آڑ نہ بناؤ کہ اللہ کے نام کی
بکثرت قسمیں کھاؤ) کہ تم نیکی اور تقویٰ اور اصلاحی کام نہ کر سکو (ان باتوں پر قسمیں کھانا مکروہ ہے اور کھالی جائیں تو قسموں کو توڑ کر کفارہ
ادا کرو یا مسنون ہے اور ان کاموں کے خلاف نیک جانب کو اختیار کرے کہ یہ طاعت ہے۔ حاصل یہ ہے کہ ان قسموں کی وجہ سے ان
نیک کاموں میں رکاوٹ نہ ڈالو۔ بلکہ ان کو کر کے کفارہ ادا کر لیا کرو۔ اس آیت کا سبب نزول ان کاموں سے رکاوٹ ڈالنا تھا) اور اللہ
تعالیٰ (تمہارے اقوال) سب کچھ سنتے ہیں (اور تمہارے احوال) سب کچھ جانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تم پر دارو گیر نہیں فرمائیں گے۔ بیکار
باتوں پر جو تمہاری قسموں میں (ہونے والی) ہیں (یعنی لغو کہتے ہیں بلا ارادہ زبان پر قسموں کا جاری ہوتا۔ جیسے لا واللہ اور بلی واللہ ان
میں نہ گناہ ہوتا ہے اور نہ کفارہ لازم ہے) البتہ دارو گیر فرمائیں گے اس پر جس میں تمہارے دلوں نے ارادہ کیا ہے (یعنی ارادہ سے قسم
کھا کر توڑ دیں) اور اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والے ہیں (لغو یمن کی برائی کو) زبردبار ہیں (کہ مستحق کی سزا کو مؤخر رکھا ہے) (جو لوگ قسم
کھا بیٹھتے ہیں اپنی بیویوں کے پاس جانے سے (یعنی صحبت نہ کرنے پر حلف کر لیتے ہیں) ان کے لئے چار مہینے کی مہلت (انتظار ہے)
چنانچہ اگر یہ لوگ رجوع کر لیں (مدت کے اندر یا بعد حلف سے رجوع کر کے ارادہ واپس کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ مغفرت فرمانے والے
ہیں (جو کچھ انہوں نے قسم کھا کر بیوی کو نقصان پہنچایا ہے) ان پر رحم فرمانے والے ہیں اور اگر بالکل ہی چھوڑ دینے کا پختہ ارادہ کر لیا ہے
(یعنی رجوع نہیں کرنا چاہتے تو ان کو طلاق واقع کر دیں چاہئے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان کی بات) سننے والے (ان کے ارادوں سے)
واقف ہیں (حاصل یہ ہے کہ اس انتظار کے بعد ان کے لئے بجز رجوع یا طلاق کے کوئی چارہ نہیں ہے۔)

تحقیق و ترکیب: العرصة بروزن فعلا یعنی مفعول مثل قبضة وغرفة باب نصرا ضرب سے عرض الشی اذا جعله

معتبر ضا۔

ایمان جمع یمین بمعنی قسم لام تعلیل کا ہے۔ نصب یعنی مثل علم منصوب کے قابل اعتماد۔

بان تکشروا یہاں مفسر کو لفظ او استعمال کرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ یہ دوسری تفسیر کی طرف اشارہ ہے۔ ان تبروا مفسر جلال محقق نے لا مقدر مانا ہے اور دوسرے اکثر مفسرین لا مقدر نہیں مانتے اور لام کی تقدیر کرتے ہیں ای لان تبروا اور یہ لا تجعلوا فعل کا صلہ ہو جائے یا لفظ عوضۃ کا صلہ بن جائے ای لا تجعلوا اللہ حاجزاً لا جل حلقکم بہ عن البر والتقویٰ والصلاح۔

علی ذلک یعنی مذکورہ پر قسم کھانا جائز نہیں ہے۔ اس صورت میں عوضۃ سے مراد یا بایعض اور ایمان سے مراد امور مخلوفہ اور ان تبروا عطف بیان ہے۔ ویسن حدیث مسلم ہے۔ اذا حلفت علی یمین فرائت غیرہا خیر امنہا فکفر عن یمینک فات الذی ہو خیر۔

• وہو مایسبق یمین لغوی یہ تشریح مفسر نے اپنے شافعی مذہب کی رعایت سے کی ہے۔ امام اعظمؒ کے نزدیک یمین لغو کے معنی یہ ہیں کہ زمانہ ماضی پر کسی بات کو صحیح سمجھتے ہوئے قسم کھا لینا اور فی الواقع وہ خبر غلط ہو یا بلا ارادہ جھوٹی قسم زبان سے نکل گئی اور مختار میں زمانہ حال کا بھی اضافہ کیا ہے یعنی آئندہ بات پر بلا ارادہ قسم نکل گئی اور اس پر نہ گناہ ہے اور نہ کفارہ یعنی ساقط الاعتبار ہے۔

ای قصدتہ یمین غموس اور یمین منعقدہ دونوں ہی ہیں۔ ارادہ ہوتا ہے لیکن یمین منعقدہ میں شوافع اور احناف دونوں کے نزدیک کفارہ اور گناہ دونوں لازم ہوتے ہیں۔ البتہ یمین غموس میں شوافع کے نزدیک کفارہ ہے اور احناف کے نزدیک صرف گناہ ہے کفارہ نہیں ہے۔ یمین منعقدہ کی حقیقت یہ ہے کہ آئندہ کام پر قصد اقسم کھائے اور یمین غموس زمانہ ماضی پر جھوٹی قسم کھانا۔

یؤلون۔ ایلا لغتہ یمین کو کہتے ہیں اور شریعت میں چار مہینے یا اس سے زائد بیوی سے ترک صحبت پر قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ اور قسم بھی خدایا اس کے نام یا صفت کی معتبر ہوگی۔ لیکن غیر اللہ کی اگر قسم کھالی جائے۔ مثلاً بیت اللہ، کعبۃ اللہ، نبی اللہ، کی تو وہ معتبر نہیں ہیں اور موجب کفارہ نہیں بلکہ ایسی قسمیں مکروہ ہیں۔ امام شافعیؒ تو ایسی قسموں کے بارہ میں معصیت ہونے کا خطرہ ظاہر فرماتے ہیں اور رازیؒ تو کفر کا اندیشہ کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اگر عوام کا خیال پیش نظر نہ ہوتا کہ وہ معافی کی طرف ملتفت نہیں ہوتے تو میں اس کو شرک قرار دے دیتا کما فی الحدیث من حلف بغير الله فقد اشرك بالله۔

للقولہم یعنی قول طلاق کو اللہ تعالیٰ سننے والے ہیں۔ یہ تفسیر امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کی رائے کے موافق کی ہے ان حضرات کے نزدیک مدت ایلا گزرنے کے بعد یا طلاق دی جائے گی یا رجوع کیا جائے گا محض مدت گزرنا کافی نہیں ہوگا۔ سمع کا تعلق قول سے ہوتا ہے اور مدت مسموع نہیں ہوا کرتی۔

اور فان فاؤا کی فاء تعقیبیہ ہے یعنی رجوع مدت کی ہونا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک رجوع مدت کے اندر ہوتا ہے بعد میں سوال ہی باقی نہیں رہتا اور طلاق خود بخود ہو جائے گی واقع کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ رہا فاء تعقیبہ ذکر کی کیلئے ہے جو جملوں پر تفصیل بعد الاجمال کیلئے آتی ہے ای فان رجعوا فی المدۃ اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی قرأت میں فان فاء وافہن بھی اسی کی موید ہے اور سمع کا تعلق ایلا کے ساتھ ہے کہ یہ بقصد ضرر ایلا کیا گیا ہے یا نہیں۔

فاء وا امرتہ بولتے ہیں یعنی قسم کا کفارہ ادا کیا اور بیوی سے رجوع کیا عن اور الی کے ذریعہ تعدیہ ہوتا ہے یَفْضُوْا ظِلَالُہُ عَنِ الْیَمِیْنِ اور قَفِیْ اِلَیْ اَمْرُ اللہ ایسے ہی مفسر علام نے عزموا کے بعد علیہ کمال کر اشارہ کر دیا کہ عزم تعدی علی کے ساتھ ہے۔

رابطہ..... آیت لا تجعلوا میں نیکی سے رکنے کیلئے قسموں کا بیسوں (۲۰) حکم مذکور ہے۔ آیت لا یؤاخذکم میں جھوٹی قسموں کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ یہ ایک سو اسی (۲۱) حکم ہے۔ آیت للذین یؤلون میں بائیسوا حکم ایلا سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر کی روایت یہ ہے کہ آیت لا تجعلوا حضرت ابو بکرؓ اور حضرت مسطح کی شان میں نازل ہوئی۔ جبکہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے واقعہ اُفک کے سلسلہ میں حضرت عائشہؓ پر زبان درازی کرنے کی وجہ سے مسطح کے ساتھ نیک سلوک نہ کرنے کی قسم کھائی تھی اور روح المعانی میں اس آیت کو عبد اللہ بن رواحہؓ کے متعلق نازل ہونا ذکر کیا گیا ہے جبکہ انہوں نے اپنے بہنوئی نعمان بن بشیر کے بارہ میں قسم کھائی تھی کہ ان سے بات چیت نہیں کریں گے۔

﴿تشریح﴾:..... قسم کی اہمیت اور اس کا مقصد:..... قسم کا مقصد کسی کام سے مؤکد طریقہ پر روکنا ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے اللہ کے نام کو حجاب کا ذریعہ بنالیا جاتا ہے۔ کسی نیک کام سے روکنا تو ویسے بھی برا تھا چاہے جائیکہ اللہ کے نام کو برائی کا ذریعہ بنالیا جائے یہ تو نہایت درجہ قبیح ہوگی۔ حالانکہ اللہ کے نام سے تو اور زیادہ نیک کام کرنے چاہئیں تھے گویا اللہ تعالیٰ کے نام کو اُلٹا استعمال کیا گیا ہے۔

قسم کی قسمیں اور احکام:..... بے معنی اور لغو قسمیں جو گزری ہوئی بات پر بلا ارادہ یا بالارادہ جھوٹ کو سچ سمجھ کر کھائی جائیں یا آئندہ بات پر کہنا چاہتا تھا کہ کچھ اور زبان سے نکل گئی قسم تو وہ ساقط الاعتبار ہے یعنی ان پر نہ کچھ گناہ اور نہ کفارہ۔ اسی طرح اگر گزری ہوئی بات پر جھوٹی قسم جان بوجھ کر کھائی جائے تو اس پر مواخذہ یعنی گناہ اگرچہ ہے۔ کہ آیت میں ان دونوں جزوؤں کو فرمایا گیا ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک ایسی قسم پر کفارہ نہیں ہے۔ اس لحاظ سے اس ”بیمین غموس“ کو بیمین لغو بھی کہہ سکتے ہیں۔ البتہ قسم کی تیسری قسم بیمین منعقدہ ہے کہ زمانہ آئندہ سے لے کر کسی کام پر جھوٹی قسم کھا جائے یعنی اس کو پورا کرنے کا ارادہ نہ ہو۔ اس کا بیان آیت ماندہ میں آئے گا۔ بالاتفاق اس پر گناہ بھی ہے اور کفارہ بھی۔

تین قسم کی قسم:..... حاصل یہ کہ غموس تو ہمیشہ ماضی پر ہوتی ہے اور منعقدہ ہمیشہ آئندہ کام پر ہوتی ہے اور لغو کبھی ماضی پر ہوتی ہے اور کبھی مستقبل پر۔

دلائل طرفین:..... نیز لغو اور منعقدہ کے حکم میں سب کا اتفاق ہے۔ صرف لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ البتہ غموس کے حکم میں حنفیہ اور شوافع کا اختلاف ہے یعنی اس کے گناہ ہونے پر دونوں متفق ہیں۔ البتہ کفارہ کے بارہ میں حنفیہ اس کو لغو میں شمار کرتے ہیں اور گناہ میں منعقدہ کی ساتھ اور شوافع گناہ اور کفارہ دونوں میں اس کو منعقدہ ہی کے ساتھ شمار کرتے ہیں۔ انہوں نے وَلَٰكِنْ يُّؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ كُؤْيِمِينَ غَمُوسٍ اور منعقدہ دونوں پر معمول کیا ہے اور جو سزا آیت ماندہ میں گناہ اور کفارہ کی ہے وہ دونوں میں جاری کی ہے اور حنفیہ اس آیت بقرہ وَلَٰكِنْ يُّؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ كُؤْيِمِينَ غَمُوسٍ اور بیمین منعقدہ پر معمول کر کے مواخذہ کا حکم دیتے ہیں اور مواخذہ سے مراد عذابِ آخری ہے تو اس آیت سے دونوں میں گناہ کا ہونا معلوم ہوا۔ اب رہ گئی آیت ماندہ اس میں کفارہ کا بیان بیمین منعقدہ کے ساتھ مختص ہے اس لئے وہ اس کے ساتھ مخصوص رہے گا۔

ایلاء کی اصلاح:..... آیت ایلاء کے سبب نزول کے سلسلہ میں علماء نے یہ بیان کیا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کسی وجہ سے بیوی کی طرف اگر میلان نہیں ہوتا تھا اور اپنی غیرت کی وجہ سے اس کو چھوڑنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے۔ اسی طرح عورت معلقہ اور ادھر لٹکی رہتی تھی اور اس کی زندگی تنگ رہتی۔ ایلاء میں اس صورت حال کی اصلاح کی گئی ہے اور ہدایہ سے اس کے خلاف مضمون معلوم ہوتا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایلاء کو طلاقِ مغلل سمجھا جاتا تھا اسلام نے اس کی تاویل بیان کر دی۔

ایلاء کی قسمیں مع احکام: ایلاء کی چار قسمیں ہیں۔ (۱) چار مہینے سے کم مدت کی قسم کھائے۔ چاہے آدھا دن ہی کم ہو (۲) چار مہینے مدت کی قید لگا کر حلف کرے (۳) چار مہینے سے زیادہ مدت کی تعیین کر کے قسم کھا لی جائے (۴) بلا تعیین مدت قسم کھا لی جائے۔ اس صورت میں ایلاء شرعی نہیں ہوتا۔ اس صورت میں نہ بیوی ہاتھ سے جائے گی اور نہ کفارہ دینا پڑے گا۔ البتہ اگر قسم توڑے گا تو اس کا کفارہ دینا پڑے گا اور باقی تینوں صورت میں ایلاء ہو جائے گا۔ چنانچہ دو نقصان میں سے ایک نقصان ضرور ہوگا۔ اگر قسم پوری کر لی تو بیوی ہاتھ سے جائے گی اور بیوی کو بچانے کے لئے قسم کو توڑ دیا تو کفارہ دینا پڑے گا۔ بیوی کے علیحدہ ہو جانے کی صورت میں دونوں رضامند ہوں تو بغیر حلالہ دوبارہ نکاح کر سکتا ہے۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ أَی لَّیْتَنْظُرْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ عَنِ النِّكَاحِ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۖ تَمْصِي مِنْ جِنِّنِ الطَّلَاقِ جَمْعُ قُرءٍ بِفَتْحِ الْقَافِ وَهُوَ الطُّهْرُ أَوْ الْحَيْضُ قَوْلَانِ وَهَذَا فِي الْمَدْخُولِ بِهِنَّ أَمَّا غَيْرُهُنَّ فَلَا عِدَّةَ لَهُنَّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَمَالَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا وَفِي غَيْرِ الْاِيسَةِ وَالصَّغِيرَةِ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ كَمَا فِي سُورَةِ الطَّلَاقِ وَالْإِمَاءُ فَعِدَّتُهُنَّ قَرَانِ بِالسُّنَةِ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِنَ الْوَلَدِ وَالْحَيْضُ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَبُعُولَتُهُنَّ أَرْوَاجُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ أَی بِمَرَاغَبَتِهِنَّ وَلَوَائِبُنَّ فِي ذَلِكَ أَی فِي زَمَنِ التَّرَبُّصِ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا يَنْتَهُمَا لِإِضْرَارِ الْمَرْأَةِ وَهُوَ تَحْرِيطٌ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِحَوَازِ الرَّجْعَةِ وَهَذَا فِي الطَّلَاقِ الرَّجْعِيِّ وَاحَقُّ لَا تَفْصِيلُ فِيهِ إِذْ لَا حَقَّ لِعَیْرِهِمْ فِي نِكَاحِهِنَّ فِي الْعِدَّةِ وَلَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ مِثْلُ الَّذِي لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ الْحُقُوقِ بِالْمَعْرُوفِ ۖ شَرْعًا مِنْ حُسْنِ الْعِشْرَةِ وَتَرْكِ الضَّرَرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۖ فَضِيلَةٌ فِي الْحَقِّ مِنْ وَجُوبِ طَاعَتِهِنَّ لَهُمْ لِمَاسَاقُوتِهِ مِنَ الْمَنَهِرِ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ حَكِيمٌ ۝ ۲۲۸ ۖ فِيمَا ذَبَرَهُ لِيَخْلُقَهُ

ترجمہ: اور طلاق دی ہوئی عورتیں رہ کے رکھیں (یعنی انتظار کریں) اپنے آپ کو (نکاح سے) تین طہر تک (جو طلاق کے وقت سے شروع ہو قُرء جمع ہے قُرء کی قاف کی فتح کے ساتھ۔ مراد اس سے طہر ہے یا حیض دو قول ہیں۔ یہ حکم مدخولہ کے بارہ میں ہے اور غیر مدخولہ کی کوئی عدت نہیں ہے۔ آیت فمالکم علیہن من عدۃ تعتدونہا کی وجہ سے نزائے اور صغیرہ نہ ہوں کہ ان کی عدت تین تین مہینے ہے۔ نیز حاملہ نہ ہوں کہ ان کی عدت وضع حمل ہے۔ آیت طلاق فعدتھن ان یضعن حملھن کی وجہ سے نیز باندیاں نہ ہوں کہ حدیث کی رو سے ان کی عدت دو (۲) حیض ہیں) اور ان عورتوں کے لئے حلال نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کے رحم میں پیدا کیا اس کو پوشیدہ رکھیں (یعنی بچہ یا حیض) اگر وہ عورتیں اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہیں اور ان عورتوں کے شوہر (خاوند) ان کے پھر لوٹا لینے کا حق رکھتے ہیں (اگر عورتیں رضامند نہ ہوں تب بھی رجوع کر سکتے ہیں) اس عدت کے اندر (زمانہ انتظار میں) بشرطیکہ اصلاح کا ارادہ رکھتے ہوں (آپس میں نہ یہ کہ عورت کی ضرورت پہنچانے کی نیت سے لوٹانا ہو۔ یہ جملہ اصلاحی ترغیب

کے لئے ہے۔ جواز رجعت کی شرط نہیں ہے اور یہ حکم رجوع طلاق رجعی میں ہے اور احق میں تفصیل مقصود نہیں ہے کیونکہ زمانہ عدت میں خاوند کے علاوہ دوسروں کو رجوع کا حق ہے ہی نہیں (اور ان عورتوں کے حقوق بھی (شوہروں پر) مثل ان حقوق کے ہیں جو مردوں کے عورتوں پر ہیں۔ دستور (شرعی) کے مطابق (کہ خوش معاملگی ہونی چاہئے نقصان پہنچانے کی نیت نہ ہونی چاہئے وغیرہ) اور مردوں کا درجہ عورتوں کے مقابلہ میں کچھ بڑھا ہوا ہے (حق بزرگی کے لحاظ سے کہ عورتوں پر مردوں کی اطاعت مہر وغیرہ اخراجات کی وجہ سے واجب ہے) اور اللہ تعالیٰ زبردست ہے (اپنے ملک میں) اور حکیم بھی ہیں (مخلوق کی تدبیر میں)

تحقیق و ترکیب:..... بتر بصن مفسر علامہ نے اشارہ کر دیا ہے کہ خبر معنی میں امر کے ہے۔ مبالغہ امتثال حکم کیلئے یہ تعبیر اختیار کی گئی ہے۔

ثلاثة قروء ممیز یعنی قروء جمع کثرت ہے قلت کے موقع پر استعمال کر لیا گیا ہے چنانچہ جمع قلت و کثرت تو سوا ایک دوسرے کے مواقع پر استعمال ہوتی ہیں اور یا اقراء جمع قلت کی قلیل الاستعمال اور قروء کے کثیر الاستعمال ہونے کی وجہ سے اول کو ترک اور ثانی کو اختیار کیا گیا ہے۔ اور ثلاثة منصوب بر بناء مفعولیت ہے بتقدیر مضاف ای بتر بصن مضی ثلاثة قروء۔ یا منصوب بناء بر ظرفیت کے ہے۔ ای بتر بصن مدة ثلاثة قروء۔ یہ لفظ مشترک ہے۔ طہر اور حیض دونوں کے معنی آتے ہیں اول قول امام مالک و امام شافعی کا ہے اور ثانی قول امام احمد کا ہے۔ دلائل طرفین کے پاس ہیں۔

بالسنة ابوداؤد کی روایت ہے طلاق الامه نطليقتان وعدتها حیضتان چنانچہ حدیث مذکور لفظاً قرہ حیض کے معنی لینے میں حنفیہ کا متدل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے باندی کی عدت صراحة حیضتان فرمائی۔ معلوم ہوا کہ آزاد عورت مدخل کی عدت "ثلاثة قروء" سے مراد بھی تین حیض ہیں۔ گویا حدیث نے مشترک لفظ کے ایک معنی کی تعیین کی۔ مفسر جلال کیلئے لفظی روایت چونکہ مضمر تھی اس لئے شاید روایت بالمعنی کر دی ہے۔

من الولد او الحیض یعنی اگر حاملہ ہے تو حمل کو اور حائضہ ہے تو حیض کو ظاہر کر دے۔ وبعولتھن بعول جمع لعل اور تازاند ہے اور امثلہ سماعی ہیں۔ ضمیر مؤنث مطلقا رجعی کی طرف راجع ہے۔ قرینہ یہ ہے کہ الطلاق مسرتن آگے آ رہا ہے۔ گویا ضمیر مطلقہ کے بعض افراد کی طرف راجع ہے۔ ولوا بین کی ضمیر مطلق نساء کی طرف راجع ہے۔ یہاں ضمیر خاص اور مرجع عام ہے۔ احق یعنی اس میں تفصیل کا مفہوم نہیں ہے کہ ایک مفضل دوسرا مفضل علیہ ہے یعنی شوہر کو بھی حق ہو اور شوہر کے علاوہ بیوی وغیرہ کو بھی حق ہو اور زیادہ حق شوہر کا ہو۔ مطلقہ نہیں ہے بلکہ حق صرف شوہر کا ہے یہ لفظ الشتاء ابرد من الصیف کی طرح ہے۔ یعنی صرف برودت مراد ہے یہ مطلب نہیں ہے کہ گرمی بھی ٹھنڈی ہوتی ہے مگر موسم سرما موسم گرما کے مقابلہ میں زیادہ ٹھنڈا ہوتا ہے۔ مبالغہ صیغہ تفصیل سے بیان کر دیا ہے اور یا یہ معنی ہیں کہ انہم احق بالرجعة منہن۔

بالاباء وللرجال۔ رجل کے لفظ میں غلبہ کے معنی ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر کیا ہے اور بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لائے تاکہ اس کی مزیت و شرف معلوم ہو جائے۔

رابط:..... اس آیت میں تیسواں (۲۳) اور چوبیسواں (۲۴) حکم مطلقہ کی عدت کے بارہ میں ہے۔

شان نزول:..... اسماء بنت یزید بن اسکن انصاریہ کہتی ہیں آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں ان کو طلاق ہوئی اور مطلقہ کے لئے کوئی عدت نہیں تھی۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے مطلقہ کی عدت کیلئے والمطلقات بتر بصن نازل فرمائی۔

﴿تشریح﴾: نکاح اور طلاق میں مرد و عورت کی حیثیت:..... اس آیت میں طلاق کے احکام اور ازدواجی زندگی میں عورت کی حق تلفی جن باتوں سے ہو سکتی ہے ان کا انسداد مقصود ہے۔ مثلاً طلاق کو عدت کا ایک مناسب زمانہ مقرر کر کے نکاح کی اہمیت، نسبت کے تحفظ اور عورت کے نکاح ثانی کی سہولتوں کا انتظام کر دیا گیا اور یہ بات بھی واضح کی جا رہی ہے کہ طلاق کے بعد اگر شوہر رجوع کرنا چاہے تو وہی حقدار ہے کیونکہ شرعاً میل ملاپ مطلوب ہے نہ کہ افتراق۔ نیز یہ اصل عظیم بھی واضح کر دی گئی ہے کہ جیسے مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں اسی طرح عورتوں کے حقوق بھی مردوں پر ہیں۔ البتہ نوعیت حقوق میں فرق ہے کہ مرد کی بالادستی عورت پر ناقابل انکار حیثیت ہے گویا ساری خانگی زندگی کا نچوڑ ان دونوں میں بیان کر دیا گیا ہے۔ اگر مرد و عورت کی یہ حیثیتیں پیش نظر نہ رہیں کہ ایک گارڈ ہے اور دوسرا ڈرائیور، تو زندگی کی گاڑی بلا کشاکش کھینچ سکتی ہے۔

احکام حیض:..... (۱) آیت میں یہ عدت ایک خاص قسم کی مطلقہ کے لئے بیان کی جا رہی ہے۔ جس کی طرف جلال محقق نے پورے اشارات کر دیئے ہیں۔ حنفیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ بھی بہستری کے حکم میں ہے۔ یعنی جس عورت کو خلوت صحیحہ کے بعد طلاق ہوتی ہو اس کی عدت بھی وہی ہے جو مذکورہ مذکورہ کی ہے۔

(۲) جو عورت جو ان غیر حاملہ ہو مگر مرض احتباس کی وجہ سے اس کو حیض نہ آتا ہو تو اس کے احکام کتب فقہ میں موجود ہیں۔

(۳) شرعی باندی کو اگر پیرانہ سالی یا کم عمری کی وجہ سے حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے۔

(۴) عدت کے اندر کسی دوسرے مرد سے نکاح جائز نہیں ہے۔

(۵) مطلقہ پر اپنے حمل یا حیض کا اظہار ضروری ہے تاکہ عدت کے حساب میں گڑ بڑ نہ ہو۔

(۶) طلاق رجعی میں رجعت دونوں طریقے سے حنفیہ کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ زبان کے کہنے سے بھی کہ ”میں نے اپنی بیوی سے رجعت کی“ اور عمل سے بھی کہ بوس و کنار وغیرہ دواعی جماع یا صحبت کر لی جائے۔ رجعت کے بعد پہلا ہی نکاح قائم رہتا ہے۔ تجدید کی ضرورت نہیں۔

عورت و مرد کے خاص حقوق:..... عورت کے خاص حقوق مرد پر یہ ہیں کہ اپنی حیثیت اور وسعت کے مطابق اس کیلئے کھانے، کپڑے، رہنے کا بندوبست کرے۔ تنگ نہ کرے، مہر ادا کرے، اور عورت کے ذمہ مرد کے خاص حقوق یہ ہیں کہ وہ اس کی اطاعت و خدمت کرے، حکم عدولی، نافرمانی نہ کرے۔ تو جہاں تک نفس حقوق کے واجب ہونے کا تعلق ہے دونوں برابر ہیں۔ البتہ دونوں کی نوعیت کا فرق ان کی تفصیلات ہی سے واضح ہے۔

الطَّلَاقُ اَيُّ التَّطْلِيْقِ الَّذِي يُرَاجِعُ بَعْدَهُ مَرَّتَيْنِ ۖ اَيُّ اِثْنَتَيْنِ فَاِمْسَا لَكَ ۖ اَيُّ فَعَلَيْكُمْ اِمْسَا كُھُنَّ بَعْدَهُ بَانَ تَرَاجِعُوھُنَّ بِمَعْرُوْفٍ مِّنْ غَيْرِ ضَرَارٍ اَوْ تَسْرِیْحٍ ۚ اِرسَالُ لَھُنَّ بِاِحْسَانٍ ۚ وَلَا یَحِلُّ لَکُمْ اِیَّھَا الْاَزْوَاجُ اَنْ تَاْخُذُوْا مِمَّا اَتَتْھُمْ مِنْ الْمُهْرِ شَیْئًا اِذَا طَلَقْتُمُوھُنَّ اِلَّا اَنْ یَّخَافَا اَیُّ الزَّوْجَانِ اِلَّا یُقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ ۚ اٰی لَا یَاْتِیَا بِمَا خَذَہُ لَھُمَا مِنَ الْحُقُوْقِ وَفِیْ قِرَآءٍ یُّخَافَا بِالْبِئْسَ لِلْمَفْعُوْلِ فَاَنْ لَا یُقِیْمَا بَدْلَ اِشْتِمَالٍ مِّنَ الضَّمِیْرِ فِیْہِ وَقُرِیْ بِالْفَوْقَانِیَّۃِ فِی الْفِعْلَیْنِ ۚ فَاِنْ خِفْتُمْ اِلَّا یُقِیْمَا حُدُوْدَ اللّٰهِ ۚ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْھِمَا فِیْمَا افْتَدَتْ بِہٖ ۚ نَفْسَھَا مِنَ الْمَالِ لِیُطْلَقَھَا اٰی لَا حَرَجَ عَلٰی الزَّوْجِ فِیْ اَخْذِہٖ وَلَا الزَّوْجَۃُ فِیْ بَدْلِہِ تِلْکَ

الْأَحْكَامَ الْمَذْكُورَةَ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۲۹﴾
 فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ بَعْدَ الثَّنِيَّتَيْنِ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ تَزَوُّجَ زَوْجًا
 غَيْرَهُ ۖ وَيَطَّأَهَا كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ طَلَّقَهَا الزَّوْجُ الثَّانِي فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَيْ
 الزَّوْجَةِ وَالزَّوْجِ الْأَوَّلِ أَنْ يَتَرَاجَعَا إِلَى النِّكَاحِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۖ
 وَتِلْكَ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللَّهِ يَبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۲۳۰﴾ يَتَذَكَّرُونَ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ
 أَجَلُهُنَّ قَارِئِينَ انْقِضَاءَ عِدَّتِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِأَنْ تَرَاجَعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ سَرَخُوهُنَّ
 بِمَعْرُوفٍ ۖ أَمْسِكُوهُنَّ حَتَّىٰ تَنْقَضِيَ عِدَّتُهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِالرَّجْعَةِ ضَرَارًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَعْتَدُوا ۖ
 عَلَيْهِنَّ بِالْإِلْحَاءِ إِلَى الْإِفْتِدَاءِ أَوْ التَّطْلِيقِ وَتَطْوِيلِ الْحَبْسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۖ يَتَعَرِّضُهَا
 إِلَى عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا تَتَّخِذُوا آيَةَ اللَّهِ هُزُوعًا ۖ مَهْزُوعًا بِهَا بِمُخَالَفَتِهَا وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ
 عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ مَافِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ يَعِظُكُمْ بِهِ ۖ فَإِنْ
 تَشْكُرُوا بِالْعَمَلِ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۳۱﴾ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَإِذَا
 طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجَلُهُنَّ انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ خُطَابَ لِلْأَوْيَاءِ أَيْ لَا تَمْنَعُوهُنَّ مِنْ أَنْ
 يُنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ الْمُطَلِّقَاتُ لَهُنَّ لِأَنَّ سَبَبَ نَزُولِهَا أَنَّ أُخْتَ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ طَلَّقَهَا زَوْجَهَا فَأَرَادَ أَنْ
 يُرَاجِعَهَا فَمَنْعَهَا مَعْقِلٌ كَمَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ إِذَا تَرَاضُوا أَيْ الْأَزْوَاجُ وَالنِّسَاءُ بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ۖ شَرْعًا
 ذَلِكَ النَّهْيُ عَنِ امْتِصَالِ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يَوْمٌ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ لِأَنَّهُ الْمُتَنَفِّعُ بِهِ ذَلِكُمْ
 أَيْ تَرْكُ الْعَضْلِ أَرْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ لَكُمْ وَلَهُمْ لِمَا يَخْشَىٰ عَلَى الزَّوْجَيْنِ مِنَ الرِّيبَةِ بِسَبَبِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَهُمَا
 وَاللَّهُ يُعَلِّمُ مَافِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۳۲﴾ ذَلِكَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ ۖ

ترجمہ: طلاق (یعنی وہ طلاق کہ جس کے بعد رجعت کی گنجائش ہے) دو (۲) ہیں (دو (۲) عدد ہیں) پھر خواہ روک لینا ہے (یعنی پھر تم اس کے بعد رجعت کر کے روک لو) قاعدہ کے موافق (بغیر نقصان کے) اور یا چھوڑ دینا ہے خوش اسلوبی کے ساتھ (ان کو آزاد کر کے) اور تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں ہے (اے شوہرو!) کہ وصول کر لو اس مال سے جو تم نے ان کو دیا تھا (یعنی مہر) کچھ بھی (جب کہ تم نے ان کو طلاق دے دی ہے) الا یہ کہ دونوں (خاندو بیوی) کو یہ احتمال ہو کہ دونوں قائم نہیں رکھ سکیں گے اللہ تعالیٰ کی حدود کو (یعنی جن حقوق کی ان کے لئے ضابطہ بندی ہو چکی ہے وہ ان کو باقی نہیں رکھ سکیں گے اور ایک قرأت میں یہ صخافا مجہول صیغہ کے ساتھ ہے اس صورت میں الا یقیما یخافا کی تفسیر تثنیہ سے بدل الاشتمال ہو جائے گا اور ایک قرأت میں یہ دونوں لفظ تخافا اور تقیما پڑھے گئے ہیں) چنانچہ اگر تم لوگوں کو یہ اندیشہ ہو کہ تو بہرہ بیوی خدائی ضابطوں کو برقرار نہیں رکھ سکیں گے تو ان دونوں کو گناہ نہیں ہوگا کہ

عورت کچھ دے کر چھڑا لے (اپنی جان مال کے بدلہ میں طلاق دے کر یعنی شوہر پر اس کے قبول کرنے میں اور بیوی پر اس کے پیش کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے) یہ (مذکورہ احکام) اللہ کے حدود ہیں سوان کو نہ پھلانگنا۔ جو خدا کی ضابطوں سے باہر نکلنے کی کوشش کرے گا ایسے ہی لوگ اپنا نقصان کرنے والے ہوتے ہیں۔ پھر اگر طلاق دیدے (دو طلاق کے بعد شوہر) بیوی کو تو وہ بیوی حلال نہیں رہے گی۔ اس شوہر کے لئے بعد (تیسری طلاق کے) حتیٰ کہ نکاح (شادی) کر لے وہ عورت پہلے خاوند کے علاوہ دوسرے سے (اور وہ دوسرا شوہر اس عورت سے ہمبستر ہو جائے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے جس کو بخین نے روایت کیا ہے) پھر اگر طلاق دیدے (دوسرا شوہر بھی) تو ان دونوں پر اب کوئی حرج نہیں ہے (یعنی عورت اور شوہر اول پر) کہ بدستور پھر مل جائیں (عدت کے بعد دونوں نکاح کر لیں) بشرطیکہ دونوں کو ممان غالب ہو کہ وہ خدا کی ضابطوں کو برقرار رکھ سکیں گے اور یہ (مذکورہ احکام اللہ کے حدود ہیں ان کو بیان فرماتے ہیں۔ ایسے لوگوں کیلئے جو اصحاب دانش ہیں (غور کرتے ہیں) اور جب تم نے ان عورتوں کو طلاق دے دی پھر وہ اپنی عدت گزرنے کے بعد قریب ہو جائیں (یعنی ان کی عدت قریب ختم ہو) تو تم روک سکتے ہو (ان سے رجعت کر کے) قاعدہ کے مطابق (نقصان نہ پہنچا کر) یا ان کو رہائی دیدو قاعدہ کے مطابق (ان کو چھوڑ دو کہ ان کی عدت گزر جائے) اور ان کو روکنا نہیں چاہئے (رجعت کر کے) نقصان پہنچانے کی غرض سے (ضرر مفعول لہ ہے) اس ارادہ سے کہ ظلم کیا کرو گے (ان عورتوں پر۔ فدیہ پر مجبور کر کے یا طلاق دینے اور زیادہ روکنے پر مجبور کر کے) اور جو شخص ایسا کرے گا سو وہ اپنا ہی نقصان کرے گا (خود کو اللہ کے عذاب پر پیش کر کے) اور اللہ تعالیٰ کے احکام کو مذاق مت بناؤ (ان کی مخالفت کر کے کھلوانا نہ بناؤ) اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو جو تم پر (اسلام کی) ہیں ان کو یاد کرو اور اس کتاب کو جو تم پر نازل کی گئی (قرآن) اور حکمت کو (قرآنی احکام) درانحالیکہ اس کی نصیحت تم کو کی جاتی ہے (یہ شکر یہ تمہارے عمل کی صورت میں ہونا چاہئے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے ہیں (کوئی چیز اس سے مخفی نہیں ہے) اور جب تم طلاق دے دو اپنی بیویوں کو پھر وہ عورتیں اپنی عدت پوری کر چکیں (ان کی عدت ختم ہو جائے) تو تم ان کو مت روکو (یہ خطاب عورتوں کے اولیاء سے ہے یعنی اولیاء کو روکنے کا حق نہیں ہے) نکاح کرنے سے ان شوہروں کے ساتھ (جنہوں نے ان کو طلاق دی تھی۔ چنانچہ سبب نزول اس آیت کا یہ ہے کہ معقل بن یسار کی بہن کو ان کے شوہر نے طلاق دیدی تھی اس کے بعد شوہر نے رجعت کرنی چاہی تو معقل نے بہن کو روک دیا (رواہ الحاکم) جبکہ رضامندی ہو جائے (شوہروں اور بیویوں کی) باہمی حسب دستور (شرعی) اس (ممانعت کی رکاوٹ سے) نصیحت کی جاتی ہے۔ اس شخص کو جو تم میں سے ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے روز پر (کیونکہ دراصل نفع حاصل کرنے والے مؤمنین ہی ہوتے ہیں) یہ (رکاوٹ) دور کر دینا تمہارے لئے زیادہ صفائی اور زیادہ پاک کی بات ہے (تمہارے اور ان کیلئے سابقہ علاقہ کی وجہ سے ان میں شبہ کا اندیشہ ہو سکنے کے باعث) اور اللہ تعالیٰ واقف ہیں (اس حکم کی مصلحت سے) اور تم نہیں جانتے ہو (یہ مصلحت اس لئے تمہیں حکم کر دے)

تحقیق و ترکیب:..... فان خفتهم بظاہر جلال محقق کے طرز سے معلوم ہو رہا ہے کہ اس لفظ کا مخاطب وہ ازواج کو قرار دے رہے ہیں جیسا کہ اس سے پہلے بھی یہی مخاطب ہیں۔ لیکن علامہ زحمتی کی رائے یہ ہے کہ انہوں نے حکام کو مخاطب مانا ہے اور ماقبل میں ازواج کو اور یہ بھی جائز ہے۔

فان طلقها عام اس سے کہ اس تیسری طلاق سے پہلے دو طلاقیں ایک دم واقع کی ہوں یا علیحدہ علیحدہ مثلاً انت طالق ثلاثا کہا ہو یا انت طالق البتہ بہر صورت تین طلاقیں کے بعد حلال کی ضرورت پیش آئے گی یہ متفق علیہ ہے۔ بجز علامہ ابن تیمیہؒ کی کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا وہ طالق ثلاثا کو ایک ہی طلاق مانتے ہیں۔ جس کی وجہ سے ان ہی کے ہم مذہب علماء نے ان کی سخت تغلیظ اور تہلیل کی

ہے۔ البتہ امام اشہب ماکئی کی طرف اس مسئلہ کا انتساب صحیح نہیں ہے۔ تنکح انہ اور بعد اور جمہور فقہاء کے نزدیک حلالہ کے مخلص بننے کے لئے وطی شرط ہے۔ ابن المسیب اور ابن جبیر کا اختلاف کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ چنانچہ تمیہ یا عائشہ بنت عبد الرحمن بن عتیک القرظی جو امراۃ رفاۃ القرظی کہلاتی ہیں۔ ان کی روایت میں ہے کہ وہ اپنے چچا زاد بھائی رفاہ بن وہب بن عتیک القرظی سے منسوب ہوئیں اور ان کو وہاں سے طلاق مل گئی۔ پھر عبد الرحمن بن الزبیرؓ سے ان کی شادی ہوئی تو ان سے علیحدگی کی درخواست کرتے ہوئے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ انصامعہ مثل ہندیۃ الثواب۔ یہ کنایہ تھا ان کے عنین ہونے کی طرف۔ چنانچہ نچن کر آپ مہکرائے اور ان کے دوبارہ رفاہ سے ملنے کے ارادہ پر فرمایا کہ لا حتی یدنوق عسیلتک وندوقی عسیلتہ رواہ الشیخان یہ حدیث مشہور ہے اس لئے آیت پر زیادتی بالاتفاق جائز ہے۔ نیشاپوری فرماتے ہیں کہ تنکح کے معنی یہاں وطی کے ہیں اور نکاح لفظ زوجہ سے سمجھا آ رہا ہے اس لئے زیادتی علی الکتاب ماننے کی ضرورت بھی باقی نہیں رہتی۔ البتہ تنکح کی اسناد عورت کی طرف تمکین زوج کی طرف مشہر ہے۔

بلغن قاشی بیضاوی فرماتے ہیں کہ بلوغ کے معنی دخول شے اور دنو شے دونوں آتے ہیں یہی دوسرے معنی قریب ہونے کے آیت میں مراد ہیں۔ ورنہ عدت ختم ہونے کے بعد امساک کی کوئی صورت نہیں ہے۔ ضرار ا جس کی صورت یہ ہے کہ عدت جب ختم ہونے کے قریب آ جائے تو مراجمعت کر لی جائے تاکہ عدت طویل ہو کر عورت پریشان ہو جائے۔

لتعندوا لام کا تعلق ضرار کے ساتھ ہے کیونکہ مقصد ضرر کی تنقیہ ہے یعنی جو امساک بارادہ ضرر ہو وہ ممنوع ہے اور جو بارادہ اصلاح ہو وہ مطلوب ہے۔ ہمز و مفسر عام مصدر بمعنی مفعول لے رہے ہیں جو شخص کسی کام کا چنگل سے ارادہ نہ رکھتا ہو اس کو کہا جاتا ہے۔ انصامعہ ہا زی مقصد اس سے ہر کو روک کر اس کی ضد کا حکم ہوتا ہے۔

فبلغن یہاں مفسر جلال نے اشارہ کر دیا کہ لفظ بلوغ اپنے حقیقی معنی میں ہے۔ یعنی مدت کیلئے نہ کہ مجازی معنی کیونکہ انعقاد نکاح ختم مدت کے بعد بھی ہو سکتا ہے فلا تعصلوہن یہاں تمام مفسرین کے نزدیک مخاطب اولیاء ہیں۔ امام شافعی کی طرف نسبت تعصل سے استدلال کرتے ہیں کہ عورتوں کا نکاح اجازت اولیاء پر موقوف ہوتا پائے۔ لیکن حنفیہ کہتے ہیں کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ عضل شرعی ہو بلکہ حسی عضل ظنا بھی ہو سکتا ہے یا دھوکہ دہی کے طریقہ پر۔ اس لئے استدلال صحیح نہیں ہے۔ برخلاف اس کے تنکح کی اسناد عورت کی طرف اس کے استقلال پر دلالت کرتی ہے۔ یومہن اس تخصیص کا ایک نکتہ تو جلال مفسر نے بیان کیا ہے اور ممکن ہے کہ کفار کے مکلف بالفروع نہ ہونے کی طرف بھی اشارہ ہو۔

رابطہ:..... آیت الطلاق میں طلاق رجعی کا بیان پچیسویں (۲۵) حکم کی صورت میں اور آیت لایحل لکم میں چھبیسواں (۲۶) حکم دوبارہ خلع اور آیت فان طلقھا میں ستائیسواں (۲۷) حکم حلالہ کا ہے اس کے بعد واذا طلقتم الخ میں بطور تہنئہ اٹھائیسواں (۲۸) حکم۔ تلعب بالا حکام کی ممانعت کا بیان کیا جا رہا ہے۔ بعد ازاں واذا طلقتم الخ میں انیسویں (۲۹) حکم نکاح ثانی کی ممانعت نہ کرنے سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ شوہر اپنی بیویوں کو طلاق دیتے رہتے تھے اور عدت میں رجوع کر لیا کرتے تھے چاہے سو (۱۰۰) مرتبہ نے زیادہ طلاقوں کی نوبت آ جائے۔ جس سے حد درجہ عورتوں کی مشکلات بڑھی ہوئی تھیں چنانچہ ایک عورت نے آپ ﷺ سے آ کر شکایت کی اس پر الطلاق مرتن آیت نازل ہوئی۔

ابن جریرؒ نے روایت نقل کی ہے کہ حبیبہ اور ان کے خاوند ثابت بن قیس کے درمیان تعلقات خوشگوار نہیں تھے اور وہ ان سے علیحدہ ہونا چاہتی تھیں۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا کہ تم مہر کا باغ واپس کر سکتی ہو؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں اسی طرح آپ نے ان کے

شوہر سے بلا کر دریافت فرمایا اور اس پر یہ آیت ولا یحل لکم نازل ہوئی جس کا حاصل خلع ہے۔

اسی طرح آیت فان طلقھا الخ کے سلسلہ میں امرأۃ رفاہ کے واقعہ کی تفصیل گزر چکی ہے وہ اس کا سبب نزول ہے۔

ابن جریرؒ نے روایت بیان کی ہے کہ ثابت بن یسار انصاریؒ نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور جب عدت گزرنے میں دو تین روز رہ گئے تو انہوں نے بارادۃ اضرار رجوع کر لیا اس پر ولا تمسکوہن آیت نازل ہوئی۔

ابودرداءؓ سے روایت ہے کہ بعض اشخاص طلاق دیتے اور خرید و فروخت کرتے پھر کہہ دیتے کہ: م نے بطور مذاق ایسا کہہ دیا تھا۔ اس پر آیت ولا تتخذوا الخ نازل ہوئی۔ امام بخاریؒ وغیرہ نے معقل بن یسارؒ کی روایت پیش کی ہے کہ انہوں نے اپنی بہن کی شادی ایک شخص سے کی۔ انہوں نے ان کو طلاق دے دی اور عدت گزرنے تک رجوع نہیں کیا حتیٰ کہ پھر دوبارہ شادی کی طرف ایک دوسرے کا میلان ہوا تو معقل بن یسارؒ مانع ہوئے۔ اس پر آیت ولا تعضلوہن نازل ہوئی تو معقلؒ کہنے لگے سمعنا لربی و طاعتہ اور بہنوئی کو بلا کر کہاؤ و جحک و انکسر مک یہ روایت تو غرضل من الاولیاء کی ہے۔ اسی طرح غرضل من الزوج الاول اور من غیر الزوجین الاولین کی طرف سے بھی ہو سکتا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... طلاق رجعی، خلع، طلاق مغلظہ کا بیان:..... یہاں سے طلاق رجعی، طلاق مغلظہ، خلع کا بیان ہو رہا ہے۔ قرآن کریم میں احکام طلاق و عدت کی تفصیلات کافی ہیں۔ یہ بات تو ابھی معلوم ہو چکی ہے کہ طلاق کے سلسلہ میں کوئی حد بندی نہیں تھی۔ جس کی وجہ سے سخت الجھنیں پیش آرہی تھیں۔ اس لئے طلاق رجعی کی تجدید کر دی گئی کہ وہ دو تک ہو سکتی ہے یعنی ایک یا دو طلاق تک خاوند کو رجوع کا حق ہے کہ عدت کے اندر بلا نکاح کے رجوع کر سکتا ہے عدت کے بعد نکاح کی تجدید کرنی پڑے گی آیت کی یہ توجیہ تو حنفیہ اور شوافع کے نزدیک متفق علیہ ہے گویا تقدیر عبارت اس طرح ہے الطلاق الرجعی مرتان ای اثنتان۔

طلاق کی تین صورتیں:..... دوسری صورت صرف حنفیہ کے مذاق کے موافق ہے جس کو صاحب کشاف و مدارک اور فخر الاسلام نے اختیار کیا ہے کہ شرعی طلاق مراد ہے کہ وہ ایک دم نہیں دی جاتی، بلکہ مرۃ بعد مرۃ یعنی علیحدہ علیحدہ دی جاتی ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ الطلاق الشرعی مرۃ بعد مرۃ۔ مثل ثم ارجع البصر کرتین ای کمرۃ بعد کمرۃ کے ہے چنانچہ لفظ مرتان ارشاد فرمایا گیا لفظ اثنتان نہیں فرمایا ہے اور یہ صیغہ خبر ہے لیکن مقصود امر ہے اس توجیہ پر تفصیل یہ ہوگی کہ طلاق کی تین صورتیں ہیں (۱) احسن (۲) حسن (۳) بدعی۔ طلاق احسن یہ ہے کہ صرف ایک طلاق دی جائے اور ایسے طہر کی حالت میں صحبت نہ کی ہو۔ اس کے بعد عدت گزرنے دی جائے۔

طلاق حسن یہ ہے کہ تین طلاقیں دی جائیں۔ مگر علیحدہ علیحدہ تین طہروں میں یا تین مہینوں میں دی جائیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک یہ صورت بھی طلاق بدعی کی ہے اور حنفیہ کے نزدیک طلاق کی تیسری صورت طلاق بدعی یہ ہے کہ ایک دم ایک طہر میں دو یا تین طلاقیں دے دی جائیں یا ایک ہی کلمہ سے دے دی جائیں یا بحالت طہر و طی کے بعد طلاق دی جائے یا موطوءہ عورت کو بحالت حیض طلاق دی جائے۔ یہ سب صورتیں بجز طلاق فی الحيض کے شوافع کے نزدیک بھی طلاق بدعت کی ہیں اور بحالت حیض ان کے نزدیک طلاق جائز ہے۔ پھر طلاق رجعی کے لئے صریح لفظ کے ساتھ ہونا بھی شرط ہے۔ اگر عدت گزر گئی یا طلاق صریح الفاظ کی بجائے کنایات کے ساتھ دی گئی۔ دونوں صورتوں میں طلاق جائز ہو جائے گی۔ بلا تجدید نکاح کوئی صورت ملنے کی نہیں ہے اور تین طلاقیں کی عدت اگر پوری ہو جائے خواہ طلاقیں صریح الفاظ کے ساتھ ہوں یا کنایات کے ساتھ ہوں یا بلا مال۔ بہر صورت طلاق مغلظہ ہو جائے گی کہ بدوں حلالہ کے اول شوہر سے نکاح بھی درست نہیں ہو سکتا۔

بیوی سے خوش اسلوبی کا سلوک:..... اس آیت میں قاعدہ اور خوش اسلوبی سے مراد یہ ہے کہ اس کا طریقہ بھی شرع کے موافق ہو اور نیت درست ہو کہ رجعت کے بعد ادا کی گئی حقوق پیش نظر ہو۔ عورت کو تنگ کرنا مقصود نہ ہو، اور چھوڑنے میں خوش اسلوبی یہ ہے کہ دفع نزاع کا ارادہ نہ ہو نہ یہ کہ تذلیل و دل شکنی باعث ہو بلکہ نرمی و دلجوئی ملحوظ رہنی چاہئے۔

طلاق کی تدریج میں شرعی مصلحت:..... غرض کہ رشہ نکاح ایسی چیز نہیں ہے کہ جب چاہا بات کی بات میں تو ذکر رکھ دیا اس کے توڑنے کے لئے مختلف منزلوں سے گزرنے، اچھی طرح سوچنے سمجھنے اور کوئی دفعہ اصلاح حال کی مہلت ملنے اور آخر کار صورتحال سے بالکل مایوس ہونے کے بعد آخری قدم اٹھانے کی ضرورت ہے۔ اسی لئے ابغض المباحات عند اللہ الطلاق فرمایا گیا ہے۔

خلع یا مال کے بدلہ طلاق:..... مال کے بدلہ میں عورت کی رہائی کی دو (۲) صورتیں ہیں۔ (۱) خلع (۲) طلاق علی مال۔ خلع یہ کہ مرد سے عورت درخواست کرے کہ اتنے روپے کے بدلہ مجھ سے خلع کر لے۔ ایجاب و قبول ہوتے ہی قطعی طلاق بائن پڑ جائے گی۔ لفظ طلاق کہا ہو یا نہ کہا ہو اور وعدہ کے مطابق مال عورت کو دینا پڑے گا اور طلاق علی مال یہ کہ خلع کا لفظ استعمال نہ کیا جائے بلکہ مرد عورت سے کہے کہ اتنے روپے کے بدلے تجھ کو طلاق۔ عورت کے منظور کرتے ہی طلاق بائن پڑ جائے گی اور روپیہ عورت کے ذمہ واجب ہو جائے گا۔ نامنظور کرنے کی صورت میں نہ طلاق واجب ہوگی نہ مال واجب ہوگا۔

خلع کے احکام:..... (۱) اس سلسلہ میں اگر فی الواقع قصور وار عورت ہے اور پھر خود ہی خلع کی درخواست کر رہی ہے تو گنہگار ہوگی اور مرد کو مال لینے میں گناہ نہیں ہوگا بشرطیکہ مہر سے زیادہ نہ ہو ورنہ مکروہ ہوگا۔

(۲) لیکن اگر قصور وار مرد ہے تو عورت تو مال دینے میں گنہگار نہ ہوگی البتہ مرد کو مال لینا مطلقاً خواہ کم ہو یا زیادہ۔ مہر ہو یا مہر کے علاوہ باعث گناہ ہوگا۔

(۳) لیکن اگر صورت حال کچھ اس طرح کی ہے کہ قصور کسی ایک کا متعین نہیں ہو پاتا۔ مرد تو عورت کا قصور سمجھتا ہے اور عورت مرد کا قصور سمجھتی ہے یعنی ہر ایک دوسرے کو ظالم اور خود کو مظلوم تصور کیئے ہوئے ہے تو دونوں میں سے کوئی گنہگار نہیں ہوگا۔ مرد کو مال لینا اور عورت کو مال دینا دونوں درست ہیں البتہ مہر سے زیادہ مال لینا یہاں بھی مکروہ رہے گا۔ اور آیت میں الا ان یخافا الخ سے جو صورت حلال ہونے کے استثناء کے ساتھ بیان کی ہے اس سے بھی تیسری صورت مراد ہے ورنہ پہلی دو صورتوں میں تو ایک ایک گنہگار ہوا۔ نیز مقصود یہاں حلال ہونے سے حصر حقیقی نہیں ہے بلکہ حصر اضافی ہے یعنی مرد کے ظالم ہونے کی صورت میں مرد کیلئے مال حلال نہیں ہے۔ باقی عورت کے ظالم ہونے کی حالت میں جیسا کہ اول صورت یا مرد کے ظالم ہونے کی صورت میں جیسا کہ تیسری حالت۔ مرد کے لئے مال دونوں طرح حلال رہے گا نیز خلع اور طلاق علی مال دونوں کا حکم یہاں ایک ہی رہے گا، مال کے جائز اور ناجائز ہونے میں۔

امام شافعی کا اختلاف در بارہ خلع مع دلیل وجواب دلیل:..... آیت فان طلقھا الخ سے امام شافعی یہ سمجھے ہیں کہ خلع طلاق نہیں ہوتی بلکہ فسخ نکاح ہوتا ہے ورنہ فان طلقھا کو چوتھی طلاق ماننا پڑے گا۔ دو طلاقات مروتان میں گزر چکی ہیں اور تیسری طلاق خلع کو مانا جائے۔ پھر فاقعیہ کے بعد ان طلقھا میں چوتھی طلاق مانی ہوگی حالانکہ طلاقوں کا نصاب کل تین ہے۔ لیکن خفیہ خلع کو طلاق ہی مانتے ہیں جیسے کہ آیت سے ظاہر ہے اور یہی قول شافعیہ کا ہے۔ البتہ فان طلقھا کا تعلق الطلاق مروتان

کے ساتھ ہے اور یہ تیسری طلاق ہے۔ جس کے بعد طلاق مغلفہ ہو جائے گی اور درمیان میں خلع کی صورت بطور جملہ معترضہ ذکر کر گئی ہے۔ یعنی طلاق اگر مفت ہوگی تو اس کو طلاق رجعی سمجھا جائے گا۔ جس کا ذکر ان طلاق مرتن میں ہوا ہے اور اگر معاوضہ کی نوبت آ جائے تو اس کو خلع یا طلاق علی مال کہتے ہیں۔ درمیان میں اس کو بیان کر کے آگے پھر فان طلقھا سے تیسری طلاق کا ذکر ہو رہا ہے۔ چنانچہ سعید بن المسیبؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بھی خلع کو طلاق ہی قرار دیا ہے۔

ایک نکتہ نا درہ:..... فیما افدت میں فدیہ کا مادہ فداء مساوات کے معنی کے لئے موضوع ہے۔ معلوم ہوا کہ بدل خلع نفس کے مساوی ہونا چاہئے اور نفس کی قیمت کو شریعت نے مہر قرار دیا ہے حاصل یہ نکلا کہ بدل خلع مہر سے بڑھنا نہیں چاہئے۔

احکام حلالہ اور حدیث عسیلہ:..... حلالہ کا مطلب یہ ہے کہ مرد تین طلاقوں کے بعد اس عورت سے نکاح نہیں کر سکتا تا وقتیکہ یہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کر کے مہسٹری کے بعد طلاق حاصل نہ کر لے یا اس کے دوسرے شوہر کا انتقال ہو جائے اور دونوں صورتوں میں یہ عورت عدت طلاق یا وفات نہ گزار لے۔ یہ تین طلاقات رجعی ہوں یا بائن یا بعض رجعی اور بعض بائن پھر صریح لفظ سے ہوں یا کنایہ کے لفظ سے۔ کنایہ میں نیت کا اعتبار ہوتا ہے۔ اسی طرح یہ تین طلاقات بدعات ہوں یا ایک دم۔ ایک ہی کلمہ سے ہوں یا علیحدہ علیحدہ الفاظ کے ساتھ۔ ہر صورت میں حلالہ کی ضرورت ہے نکاح ثانی کے اول نکاح کی محلل بننے کے لئے صحبت کی شرط لگانا خفیہ کی طرف سے اگرچہ لفظ تسکح سے کچھ میں آ سکتا ہے تاہم حدیث رفاعہؓ سے جو مشہور ہے نیز ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے شوافع کے لئے گنجائش اعتراض نہیں ہے۔

دین کے ساتھ استخفاف و استہزاء کا انجام:..... آیت لاتتخذوا الخ میں حقیقتہ احکام الہیہ کے ساتھ استہزاء مراد نہیں ہے کہ اس سے انسان کافر ہو جاتا ہے۔ فساد عقیدہ کے ساتھ ہوتب تو ظاہر ہی ہے لیکن حمت عقیدہ کے ساتھ بھی اگر ہوتب بھی کفر ہے کیونکہ دین کی تحقیر جو بنیاد کفر ہے دونوں صورتوں میں حاصل ہے بلکہ احکام الہیہ پر لاپرواہی کے ساتھ عمل نہ کرنا مراد ہے مجاز اسی کو استہزاء فرما دیا گیا ہے اور بعض نے یہ تفسیر کی ہے کہ طلاق وغیرہ الفاظ اگر کسی نے براہ ہزل بھی کہہ دے۔ بچے تو اس مذاق سے بھی طلاق کے احکام واقعی ثابت ہو جائیں گے۔ ثلاث جلدھن جلد وھزلھن جلد الطلاق والعناق والنکاح پھر ان کو احکام واقعی نہ سمجھنا اور عورت سے بدستور برتاؤ رکھنا باعث گناہ ہوگا۔

ہزل اور خطا کا فرق:..... ہزل اور خطا میں یہ فرق ہے کہ ہزل میں لفظ کا تو ارادہ ہوتا ہے لیکن اس کے اثر اور معنی کا ارادہ نہیں ہوتا اور خطا میں لفظ ہی کا ارادہ نہیں ہوتا۔ کہنا چاہتا تھا کچھ مگر بے ساختہ نکل گیا طلاق کا لفظ۔ تو شریعت نے بعض احکام میں ہزل کا بھی اعتبار نہیں کیا ہے بلکہ ارادہ سے الفاظ نکل گئے تو ان ہی پر احکام جاری ہو جائیں گے۔ خواہ تاثر کی نیت ہو یا نہ ہو۔ البتہ طلاق خطا واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ الفاظ ارادہ نہیں نکلے۔

نکاح ثانی سے روکنے کی ممانعت:..... آیت فلالتعضلھن میں خطاب عام ہے خواہ شوہر ہی دوسری جگہ نکاح سے مانع آئے یا عورت کے بھائی بند۔ پہلے خاوند اور عورت کے درمیان آئے، آ، ہے، ہوا، بہ صورت رد لکنا مناسب نہیں ہے۔ لیکن عورت کی رضامندی حسب ضابطہ ہو۔ مثلاً مرد غیر کفو نہ ہو، مہر مثل سے کم نہ تجویز کیا گیا ہو، ورنہ ولی کو حق اعتراض ہوگا یعنی نکاح ہونے کے بعد بھی مسلمان حاکم سے رجوع کر سکتا ہے۔ اسی طرح شرعی گواہوں کے بغیر نہ ہو۔ تا بالغا اجازت ولی کے بغیر نکاح نہ کرے۔ ایسے شے سے

نکاح نہ کرے جس سے شرعاً ناجائز ہو۔ علیٰ ہذا اگر پہلے خاوند سے نکاح کرنا چاہتی ہے تو اگر تین طلاقیں نہ دی ہوں تو بغیر حلالہ ورنہ بعد از حلالہ نکاح درست ہوگا ورنہ سب صورتوں میں سب کو نکاح سے روکنے کا حق رہے گا عزیز ہو یا اضنی۔

آیت میں جو صحت نکاح کے لئے قبلین سے عدت گزارنے کی شرط لگائی ہے یا دوسرے شوہر کے لحاظ سے ہے یا اول شوہر کے لئے ہی اگر کہا جائے تو اس قصہ متعلقہ آیت میں اتفاق سے عدت ختم ہو چکی تھی گویا اول صورت میں قید احترازی ہوگی اور دوسری صورت میں قید واقعی ہے۔

تقاضائے دُور اندیشی:..... احکام الہیہ کی تعمیل اول تو عام طور پر باعثِ طہارتِ قلوب ہوتی ہے لیکن مرد کے میلان کے مصالحوہ کو دیکھ کر دُور اندیشی نکاح سے نہ روکنے ہی میں ہے ورنہ فتنہ و فساد کا باعث ہوگا۔ رہا بے قاعدہ نکاح سو وہ درحقیقت نکاح ہی نہیں ہوا اس لئے وہ روکنا اس میں داخل نہیں ہے۔

ازدواجی زندگی کی رُوح:..... غرضیکہ نکاح کی غرض یہ نہیں ہے کہ مرد و عورت کسی نہ کسی طرح ایک دوسرے کے گلے پڑ جائیں اور نہ عورت کو مرد کی خود غرضانہ کام جوئیوں کا آلہ بنانا ہے بلکہ مقصد اصل یہ ہے کہ دونوں کے ملاپ سے ایک کامل اور خوشحال ازدواجی زندگی پیدا ہو جائے اور یہ جب ہی ہو سکتی ہے کہ آپس میں محبت و سازگاری ہو، اللہ کی حدود کی پاسداری ہو، اگر کسی وجہ سے ایسا نہیں ہے تو نکاح کا حقیقی مقصد فوت ہو گیا اور ضروری ہو گیا کہ دونوں فریق کے لئے تبدیلی کا دروازہ کھول دیا جائے ورنہ انسانی آزادی کا گلہ گھونٹنا ہوگا۔ اس میں حق علیحدگی کے بغیر سچی ازدواجی زندگی کی تابندگی باقی نہیں رہتی، ازدواجی زندگی کا معاملہ نہایت نازک اور اہم ہے اور مرد کی خود غرضیوں اور نفس پرستیوں سے ہمیشہ عورتوں کی حق تلفی ہوئی ہے اس لئے خصوصیت۔ یہاں مسلمانوں کو نصیحت کی گئی ہے کہ اللہ نے انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم اور ہدایت و موعظت کے تمام پہلو سمجھا دیئے ہیں۔ اس لئے جماعتی شرف و ذمہ داری سے عہدہ برآ ہونا اور ازدواجی زندگی میں اخلاق و پرہیزگاری کا نمونہ بننا یہ ان کا اپنا فرض ہوگا۔

برائی کا ذریعہ بھی بُرا ہے اور مباح میں تشدد نہیں کرنا چاہئے:..... آیت لاتمسکوهن ضرازا سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیز مفہمی الی المذموم ہو وہ بھی مذموم ہوتی ہے اور یہ ایک بہت بڑی اصل ہے۔ اسی طرح آیت فلا تعصلوهن سے معلوم ہوا کہ امر مباح سے منع کرنے میں تشدد نہیں کرنا چاہئے بالخصوص جب کہ اس باب میں کوئی مفہدہ نہ ہو اور اخص خصوص جبکہ اس کے ترک میں کوئی مفہدہ ہو۔

وَالْوِلْدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْ لَا دَهْنَ حَوْلَيْنِ عَامَيْنِ كَامِلَيْنِ صِفَةً مُؤَكَّدَةً ذَلِكَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ ۖ وَلَا زِيَادَةَ عَلَيْهِ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ أَيْ الْآبِ رِزْقُهُنَّ إِطْعَامُ الْوِلْدَاتِ وَكِسْوَتُهُنَّ عَلَى الْإِرْضَاعِ إِذَا كُنَّ مُطْلَقَاتٍ بِالْمَعْرُوفِ بِقَدْرِ طَاقَتِهِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا طَاقَتُهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا بِسَبَبِهِ بِأَنْ تُكْرَهُ عَلَى إِرْضَاعِهِ إِذَا امْتَنَعَتْ وَلَا يُضَارُّ مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهِ ۖ أَيْ بِسَبَبِهِ بِأَنْ يُكَلِّفَ فَوْقَ طَاقَتِهِ وَإِضَافَةُ الْوَلَدِ إِلَى كُلِّ مِنْهُمَا فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلِاسْتِعْطَافِ وَعَلَى الْوَارِثِ أَيْ الْوَارِثِ الْآبِ وَهُوَ الصَّبِيُّ أَيْ عَلَى وَلِيِّهِ فِي مَالِهِ مِثْلُ ذَلِكَ ۚ الَّذِي عَلَى الْآبِ لِلْوِلَدَةِ مِنَ الرِّزْقِ وَالْكِسْوَةِ فَإِنْ

أَرَادَا أَى الْوَالِدَانِ فَصَالًا فَطَامًا لَهُ قَبْلَ الْحَوْلَيْنِ صَادِرًا عَنْ تَرَاضٍ اِتِّفَاقٍ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ بَيْنَهُمَا لِيُظْهَرَ مَصْلَحَةُ الصَّبِيِّ فِيهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي ذَلِكَ وَإِنْ أَرَدْتُمْ حِطَابَ لِلْبَاءِ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ مَرَضِعَ غَيْرِ الْوَالِدَاتِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِذَا سَلَّمْتُمْ إِلَيْهِنَّ مَا آتَيْتُمْ أَى أَرَدْتُمْ اِتِّبَاءَهُ لَهِنَّ مِنَ الْآجِرَةِ بِالْمَعْرُوفِ بِالْجَمِيلِ كَطِيبِ النَّفْسِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿۲۳۳﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ -

ترجمہ: اور مائیں دودھ پلائیں گی (ان کو دودھ پلانا چاہئے) اپنے بچوں کو دو سال پورے (کاملین صفت منکدہ ہے حولین کی) یہ مدت اس شخص کیلئے ہے جو شیر خوار کی مدت پوری کرنی چاہے۔ (اس سے زیادہ کی اجازت نہیں ہے) اور جس کا بچہ ہے (یعنی باپ) اس کے ذمہ ہے ان کا (دونوں کا) کھانا اور ان کا پکڑا دودھ پلانے کی وجہ سے بشرطیکہ مائیں مطلقہ ہوگئی ہوں) ضابطہ کے مطابق (باپ کی طاقت کے مطابق) کسی کو حکم نہیں دیا جاتا۔ مگر اس کی برداشت (طاقت) کے مطابق کسی ماں کو تکلیف نہیں دینی چاہئے اس کے بچہ کی وجہ سے (بچہ کے سبب دودھ پلانے پر مجبور کر کے جب کہ وہ نہیں پلانا چاہتی) اور نہ (نقصان پہنچانا چاہئے) باپ کو اس کے بچہ کی وجہ سے (بچہ کے سبب باپ کی طاقت سے زیادہ بار ڈال کر اور دونوں جگہ بچہ کی اضافت ماں کو طرف شفقت مائل کرنے کے لئے ہے) اور وارث کے ذمہ ہے (یعنی باپ کے وارث پر ہے۔ مراد بچہ ہے یعنی بچہ کے ولی پر اس کے مال میں ہے) مثل مذکورہ طریقہ کے (بچہ کی والدہ کا کھانا، پکڑا جو بچہ کے باپ کے ذمہ تھا) اگر دونوں (والدین) دودھ چھڑانا چاہیں (دو سال سے پہلے دودھ چھڑانا چاہیں اور یہ بات طے) رضامندی (اتفاق) باہمی اور دونوں کے مشورہ سے ہو جائے (کہ جس میں بچہ کی مصلحت کھلی ہوئی ہو) تو دونوں پر کسی قسم کا گناہ نہیں ہے (اس بارہ میں) اور اگر تم لوگ (باپ کو خطاب ہے) دودھ پلوانا چاہو اپنے بچوں کو والدہ کے علاوہ کسی دوسری اتا کا (تب بھی تم پر کوئی گناہ) (اس میں) نہیں ہے۔ بشرطیکہ حوالہ کر دو (ان دو دھیاریوں کے) جو کچھ ان کو دینا چاہتے ہو (یعنی جو کچھ اجرت ان کو دینی ٹھہری ہو) دستور کے مطابق (خوش اسلوبی مثلاً خوش دلی سے) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس سے بے خبر نہ رہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب دیکھتے رہتے ہیں (کوئی بات ان سے پوشیدہ نہیں رہتی ہے)

تحقیق و ترکیب: والوالدات مطلقہ ہوں یا غیر مطلقہ حدیث میں تعیم کی طرف اشارہ ہے۔ انہا احق بہا مالہم تتروج۔

لیس رضعن یعنی خبر بمعنی امر ہے۔ یہ امر بعض صورتوں میں مفید استنباب ہے اور بعض صورتوں میں منید و جب باپ کو استیجار پر قدرت ہو۔ ماں کے علاوہ اتا موجود ہو اور بچہ اس کا دودھ بھی قبول کر لے ان تین شرطوں کی موجودگی مفید استنباب ہے۔ ورنہ ماں باپ پر دودھ پلانا واجب ہوگا۔ کاملین یعنی حولین کا اطلاق تسامی بھی کیا جاسکتا ہے جیسے اقامت عند فلان حولین ولم يستكملها لیکن کاملین نے اس احتمال کی تردید کر کے تاکید کر دی۔ امام شافعیؒ و احمدؒ و امام ابو یوسفؒ و محمدؒ جمہور کے نزدیک مدت رضاعت دو سال اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ڈھائی سال ہے۔ المولود اس تعبیر میں اشارہ ہے کہ والدہ اولاد کو والد کیلئے جتنی ہے اور اولاد والد کیلئے ہوتی ہے۔ رزقہن مرضعہ اگر بیوی یا معتدہ ہو تو اجرت واجب نہیں ہے بلکہ امام صاحبؒ کے نزدیک بحیثیت دودھ کے اجرت جائز نہیں ہوگی البتہ بیوی ہونے کی جہت سے نان نفقہ ہوگا۔

وعلى الوارث اس کا عطف المولود پر ہے ای علی وارث الاب مراد اس سے بچہ ہے۔ یعنی باپ اگر مر جائے تو مرضعہ کی

اجرت باپ کے ولی یعنی بچہ پر ہوگی۔ جس تفصیل سے باپ پر تھی۔ حاصل یہ ہے کہ اگر بچہ کے پاس مال ہے تو مرضعہ کی اجرت اس میں سے ادا کی جائے۔ امام شافعی، امام مالک کا قول یہی ہے۔ ابن جریر نے اسی کو اختیار کیا ہے لیکن بچہ مالدار نہیں ہے تو پھر ماں پر ہے اور بعض نے وارث سے مراد والدین میں سے باقی لیا ہے۔ اور بعض نے بچہ کا وارث بلحاظ میراث رشتہ دار مرد و عورت کو قرار دیا ہے۔ خواہ بچہ ان کا وارث نہ ہوتا ہو لیکن بچہ کے مال کی میراث ان کو پہنچتی ہو اور حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد ولی رحم محرم قرابت دار ہیں۔ عبداللہ بن مسعود کی روایت بھی اس کی مؤید ہے اسی لئے حنفیہ کے نزدیک فقیر ولی رحم پر بھی بقدر حق میراث نفقہ بچہ کا واجب ہوگا۔

ان تسترضعوا بحذف المفعول الاول ای المراضع اولاد کم اور اولاد کم مفعول ثانی ہے۔ فعل جب متعدی بیک مفعول ہو۔ س، ت طلب یا نہ کا اس میں اضافہ کر دیا جائے تو متعدی بدو مفعول ہو جائے گا۔ ریشتر کی رائے یہی ہے اور جمہور حرف جر کے ذریعہ مفعول ثانی کی طرف متعدی مانتے ہیں۔ ای الاولاد کم۔

اذا سلمتم یہ صحت اجارہ کیلئے شرط نہیں ہے بلکہ اکملیت کا بیان ہے۔ پیشگی دینا باعث خوشنودی ہوتا ہے۔ اتیتیم۔ ای ضمنتم والنزمتہم مجازی معنی ہیں۔ بالمعروف سلمتم کے متعلق ہے۔

رابطہ:..... اس آیت میں تیسواں (۳۰) حکم رضاعت کے بیان پر مشتمل ہے۔

﴿تشریح﴾:..... احکام پرورش:..... والوالدات یرضعن سے معلوم ہوا کہ منکوحہ اور معتدہ پر بلا اجرت دودھ پلانا دینا واجب ہے بشرطیکہ کوئی حج عند نذر نہ ہو البتہ عدت گزرنے کے بعد اس آیت کے عموم کی وجہ سے بلا اجرت واجب ہونا چاہئے تھا۔ لیکن رزقین و کسوتھن کی وجہ سے اس وقت اجرت کا مطالبہ جائز ہو گیا۔

پرورش کے اصول:..... البتہ ماں اگر کسی مجبوری کی وجہ سے انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں کیا جائے گا۔ نیز ماں اگر دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے تو باپ کیلئے جائز نہیں ہے کہ ماں پر دوسری اقا کو ترجیح دے۔ اسی طرح اگر عدت کے بعد ماں دوسری اقا کے برابر اجرت مانگتی ہے تب بھی دوسری اقا کو ترجیح دینا جائز نہیں ہے اور یہ سب مسائل لاقتضار والدۃ بولدھا سے سمجھ میں آرہے ہیں۔ البتہ اگر بچہ دوسری عورت کا دودھ ہی نہیں لیتا اور کسی جانور کا دودھ بھی نہیں پیتا تب ماں کو مجبور کیا جائے گا۔ نیز بحالت منکوحہ یا معتدہ اگر عورت اجرت طلب کرتی ہے تو اس کے لئے جائز نہیں ہے بلکہ قضاء بھی دودھ پلانا۔ نے پر اس کو مجبور کیا جائے گا۔ ماں عدت کے بعد دوسری اقا (اگر ماں سے کم اجرت مانگتی ہے تو ماں کو مقدم نہیں سمجھا جائے گا اور ماں کا زیادہ اجرت کا مطالبہ جائز نہیں ہوگا۔ البتہ ماں کی درخواست پر دوسری اقا) کو اس کے پاس رکھا جائے گا اور یہ سب احکام لامولود لہ بولدہ سے ثابت ہو رہے ہیں۔ ماں کا دودھ اگر بچہ کو مضر ہو اور وہ ماں کی بجائے اقا سے پلوانا چاہے تو ان تسترضعوا میں اس کی اجازت ہے۔

اقا کی اجرت:..... کھانے کپڑے پر کسی کو نوکری رکھنا جائز ہے۔ لیکن اقا اس سے مستثنیٰ ہے۔ تاہم کھانے، کپڑے کی نوعیت، حیثیت تعداد، مقدار وغیرہ اچھی طرح کھول کر بیان کر دینی چاہئے۔ عدم یقین کی صورت میں اوسط درجہ کا وجوب ہوگا۔ اگر نقد معاملہ طے کیا ہے تو اس کی مقدار، مدت وغیرہ بھی صاف صاف بتا دی جائے تاکہ بعد میں جھگڑے کی نوبت نہ آجائے۔ جس کا اثر بچہ پر پڑنے لگے۔ بالمعروف میں یہ سب باتیں داخل ہیں۔

بچہ کی پرورش کے ذمہ دار:..... بچہ کی پرورش کا اصل بار تو باپ پر ہے۔ لیکن اس کی موت کے بعد اگر بچہ مالدار ہے تو

اس کے مال میں سے خرچ کر لیا جائے گا ورنہ اس کے ایسے قرابت داروں پر یہ ذمہ داری عائد ہوگی کہ جو جو ذمی رقم محرم ہوں۔ یعنی اس بچہ اور رشتہ دار کو مرد و عورت فرض کیا جائے تو ان میں نکاح جائز نہ ہو اور نیز اس بچہ کی میراث کے مستحق بھی ہوں ان میں ماں بھی داخل ہے۔ سب کو میراث کی نسبت سے حق امانت پہنچے گا۔

دودھ پلانے کی مدت اور اختلاف مع دلائل: امام ابوحنیفہ ڈھائی سال کی مدت پر آیت حملہ و فصالہ ثلثون شہراً سے استدلال فرماتے ہیں۔ حمل سے مراد عورت کا حاملہ ہونا نہیں بلکہ بچہ کا ہاتھوں میں لینا کھانا مراد ہے یعنی مدت رضاعت مراد ہے۔ رہا آیت حوالین کامالین فرمانا تو دودھ (۲) سال کی مدت تک کھلانے کی اور ڈھائی سال اتم مدت کہلانے کی اور بعض نے یہ توجیہ کی ہے کہ دو سال سے مدت بلا اجرت مراد ہے اکثر کافقوی اسی پر ہے کہ مدت رضاعت (۲) دو سال ہے لیکن اس کے بعد بھی کسی نے ڈھائی سال کے اندر اگر دودھ پلادیا تو احتیاط یہی ہے کہ حرمت رضاعت ثابت ہو جائے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ يَمْوُتُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ يُتْرَكُونَ أَرْوَاجًا يُتْرَبُّنَ أَيْ لِيَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ بَعْدَهُمْ عَنِ النِّكَاحِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا مِنَ اللَّيَالِي وَهَذَا فِي غَيْرِ الْحَوَامِلِ أَمَّا الْحَوَامِلُ فَبَعْدُتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بِنَايَةِ الطَّلَاقِ وَالْأَمَّةُ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ بِالسَّنَةِ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ انْقَضَتْ مُدَّةُ تَرَبُّصِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنَ التَّرَبُّصِ وَالتَّعْرِضِ لِلخُطْبَابِ بِالْمَعْرُوفِ شَرَعًا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۳۳﴾ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ لَوْحْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ الْمَتَوَفَّى عَنْهُنَّ أَرْوَاجُهُنَّ فِي الْعِدَّةِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ مَثَلًا إِنَّكَ لَحَمِيلَةٌ وَمَنْ يَجِدْ مِثْلَكَ وَرُبَّ رَاغِبٍ فِيكَ أَوْ اكْتَسَمَ أَضْمَرْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ قَصْدٍ نِكَاحَهُنَّ عَلِيمٌ اللَّهُ أَنْتُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ بِالْخِطْبَةِ وَلَا تَصْبِرُونَّ عَنْهُنَّ فَأَبَاحَ لَكُمْ التَّعْرِضَ وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَيْ نِكَاحًا إِلَّا لَكِنْ أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا أَيْ مَا عَرِفَ شَرَعًا مِنَ التَّعْرِضِ فَلَكُمْ ذَلِكَ وَلَا تَعْرِضُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ أَيْ عَلَى عَقْدِهِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَيْ الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعِدَّةِ أَجَلَهُ بِأَنْ يَنْتَهِيَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ وَغَيْرِهِ فَاحْذَرُوهُ أَنْ يُعَاقِبَكُمْ إِذَا عَزَمْتُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لِمَنْ يَحْذَرُهُ خَلِيمٌ ﴿۲۳۴﴾ بِتَاخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُسْتَحَقِّهَا۔

ترجمہ: اور جو لوگ وفات پاتے ہیں (مر جاتے ہیں) تم سے اور چھوڑ جاتے ہیں اپنی بیویوں کو تو وہ انتظار کریں گی (یعنی ان کو رکنا چاہئے) خود کو (شوہروں کے بعد نکاح کرنے سے) چار مہینے دس دن تک (مع راتوں کے) یہ عدت غیر حاملہ کی ہے لیکن حاملہ کی وضع حمل ہوگی۔ آیت واولات الاحمال الخ کی وجہ سے اور باندی کی مدت اس سے نصف ہوگی۔ یہ سنت سے ثابت ہے) پھر جب اپنی میعاد ختم کر لیں (ان کے انتظار کی مدت ختم ہو جائے) تو تم کو کبھی کبچہ گناہ نہ ہوگا (مراد عورت کے ورثہ میں) ایسی بات میں کہ وہ عورتیں اپنی ذات کے لئے کچھ کاروائی کر لیں (آرائش یا شادی کی بات چیت) قاعدہ کے مطابق (شرعی طریقہ) اور اللہ تعالیٰ

تمہارے کاموں سے باخبر ہیں (ظاہر و باطن کے جاننے والے ہیں) اور تم پر کوئی گناہ نہیں ہے اگر کوئی بات اشارۃً (کنایہ) کہو ان عورتوں سے پیغام نکاح کے بارہ میں (جن کے شوہروں کا انتقال ہو چکا ہے۔ دراصل ایک یہ اشارہ عدت کے اندر رہی ہو مثلاً) کوئی شخص کہنے لگے (۱) انک جملہ تو بڑی خوبصورت ہے (۲) من یجد مطلق تجھ جیسی عورت کس کو دستیاب ہو سکتی ہے۔ (۳) و رب راغب فیک تیرے خواہاں بہت ہیں (یا پوشیدہ) چھپا ہوا ارادہ رکھو) اپنے دل میں (ان کے نکاح کے بارہ میں) اللہ تعالیٰ اس سے بے خبر نہیں ہیں کہ تم ان عورتوں کا ذکر مذکور کرو گے (پیغام کے ذریعہ اور تم صبر نہیں کر سکو گے اس لئے تم کو تعریض کی اجازت دے دی) لیکن ان سے نکاح کا وعدہ بھی نہ کرو (سرا سے مراد نکاح ہے) الا یہ کہ کوئی بات قاعدہ کے موافق ہو (یعنی تعریض وغیرہ کی جو شرعی اجازت دی گئی ہے وہ تم کو بھی حاصل ہے) اور تم نکاح کی وابستگی کا ارادہ بھی نہ کرو (یعنی عقد نکاح ہو جانے کا) یہاں تک کہ عدت مقررہ (مفروضہ عدت) اپنے اختتام کو پہنچ جائے یعنی ختم ہو جائے اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ کو تمہاری دلی باتوں (عزم وغیرہ) کا پتہ ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (کہ تمہارے عزم پر وہ تم کو سزا دے دیں) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (اپنے ڈرنے والے کی) مغفرت فرمانے والے ہیں۔ بردبار ہیں (کہ باوجود استحقاق کے تاخیر عذاب فرما دیتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: یتوفون مجہول لفظ کی تفسیر مجہول ہی صیغہ تقبض اور اوھم کے ساتھ ہوتی تو زیادہ اچھا ہوتا۔

الذین یتوفون مبتداء اور یتوبصن خبر ہے اور عائد محذوف ہے ای لھم۔

منکم محل نصب میں ہے ضمیر مرفوع یتوفون سے حال ہونے کی بناء پر اور عامل محذوف ہے ای حال کو نہم منکم اور من تبعیضہ اور جنسہ دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔ اربعۃ اشھر و عشر۔ جلال محقق نے من الیالی سے عدت کی تانیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لیکن روح المعانی کی رائے ہے کہ تذکیر و تانیث کا قاعدہ معدود کے ذکر کے وقت ہوتا ہے اور اگر معدود محذوف ہو تو مطلقاً دونوں طریقے جائز ہیں۔ والامۃ علی النصف یعنی دو مہینے یا پانچ روز اور یہی حکم نابالغ زوج کی بیوی اور نابالغہ بیوی کا ہوگا۔ اس سے ان لوگوں کو قیاسی گھوڑے دوڑانے کا موقعہ نہیں رہا۔ جو چار مہینے دس دن عدت کی عقلی مصلحت حمل کی طرف سے مطمئن ہونا بتلاتے ہیں کہ اتنی مدت میں حمل کا اظہار یقینی ہو جاتا ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ مصلحت مطرد نہیں ہے کیونکہ زوج الصغیر یا زوجہ صغیرہ میں استقرار ہی کا احتمال نہیں ہے۔ اس لئے اللہ کے احکام میں لم اور مصالح کا انتظار نہیں کرنا چاہئے۔

عرضتم تعریض اہل بیان کے نزدیک یہ کہلاتی ہے کہ لفظ تحقیق یا مجازی یا کنائی کے ذکر سے فی الجملہ ایک چیز مقصود ہو لیکن اس کی دلالت غیر مذکور چیز پر بھی ہو جائے۔ تعریض اور کنایہ میں عام خاص من وجہ کی نسبت ہوتی ہے۔ خطبہ بروزن بقعدہ وجلسۃ جو طلب اور استعطاف قولاً یا فعلاً طالب کی طرف سے پایا جائے یا ماخوذ ہے خطب بمعنی امر ذی شان سے یا خطاب سے ہے مرد و عورت کی طرف سے مذاکرہ نکاح پر اطلاق کیا جائے گا۔

ولکن لا تواعدوھن یہ عبارت محذوف سے استدراک ہے ای فاذا کروھن ولكن لا تواعدوھن۔

سرا۔ جہر کے مقابلہ میں آتا ہے مراد اس سے وٹی ہوتی ہے کیونکہ وہ سرا ہوتی ہے۔ پھر مراد عقد نکاح ہے گویا مجاز علی المجاز ہے۔ الا ای لا تواعدوھن سرا مواعدة الا مواعدة معروفة اور جلال محقق اس کو لکن کی معنی لے کر استثناء منقطع قرار دے رہے ہیں کیونکہ متشبی منہ تصریح ہے اور قول معروف تعریض ہے۔

العقدہ ما یعقد علیہ یعنی گرہ کو کہتے ہیں عقد النساء میں اضافت بیانیہ ہے الکتب ای ما کتب من العدة۔

رابط: ان دو آیات میں اکتیسواں (۳۱) حکم زوج کی عدت وفات کا اور تیسواں (۳۲) حکم عدت کی حالت میں پیغام نکاح

سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾:..... عدتِ وفات ابتدائے اسلام میں:..... اس آیت کے بعد آیت والذین يتوفون منکم ويذرون ازواجاً وصية الخ سے عدتِ وفاتِ زوج کا ایک سال ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن وہ حکم ابتدائے اسلام میں تھا۔ جو اس آیت سے منسوخ ہو گیا گویا یہ آیت اس آیت سے نزولاً مؤخر اور تلاوۃ مقدم ہے۔ لیکن اس سے عدت کا چار مہینے دس روز ہونا معلوم ہوتا ہے خواہ عورت حاملہ ہو یا غیر حاملہ۔ البتہ آیت طلاق واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن سے عدت وضع حمل معلوم ہوتی ہے۔ خواہ عدت طلاق ہو یا وفات۔ گویا مفہوماً ان دونوں آیات میں کچھ تعارض سا معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ حاملہ غیر متوفی عنہا زوجہا کی عدت بلاشبہ وضع حمل ہے۔ علیٰ ہذا متوفی عنہا غیر حاملہ چار مہینے دس دن ہونی چاہئے لیکن حاملہ متوفی عنہا کے باب میں بظاہر دونوں آیت معارض معلوم ہو رہی ہیں۔

دوبارہ عدت صحابہؓ کا اختلاف:..... چنانچہ عبداللہ بن مسعودؓ آیت طلاق کو آیت بئرہ سے مؤخر مانتے ہوئے عدت وضع حمل فرماتے ہیں اور کہتے ہیں من شاء باہلته ان سورة النساء بعد النبی فی سورة البقرہ حضرت عمر فاروقؓ کا ارشاد گرامی بھی اس کا مؤید ہے کہ خاوند کی نفی اگر تحت غسل ہی پر ابھی رکھی ہو کہ وضع حمل ہو جائے تو عدت پوری ہو جائے گی۔ اس لحاظ سے گویا یہ آیت آیت طلاق سے منسوخ ہے۔ حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ کی رائے اس خاص صورت میں یہ ہے کہ عدت ”الاعد الاجلین“ ہونی چاہئے۔ یعنی وضع حمل اگر چار مہینے دس دن سے زیادہ میں ہو تو اس کو در نہ چار مہینے دس دن کو عدت سمجھا جائے گا، نیز اس آیت کا مفہوم عموم اگرچہ اس بات کو چاہتا ہے کہ آزاد اور باندی میں فرق نہ کیا جائے۔ لیکن حدیث کی وجہ سے اس کے لئے عدت کی تنصیف کی جائے گی۔

عدت کی حکمت و مصلحت:..... وفات کی عدت چار مہینے دس دن مقرر کر کے ان مفاسد کی اصلاح کر دی گئی جو اس بارے میں افراط و تفریط کا موجب تھے۔ اگر عورت کو فوراً نکاح کرنے کی اجازت ہوتی تو اس میں نکاح کی بے وقعتی، مرحوم شوہر کے تذکار و محبت سے بے رخی، نسب میں اشتباہ ہو سکتا تھا۔ ایسے ہی زیادہ مدت تک عورت کو شوہر کا سوگ منانے پر مجبور کرنا بھی ظلم ہوتا۔

عدتِ وفات و طلاق کے احکام:..... جس کے خاوند کا انتقال ہو جائے یا جس کو طلاق باندہ ہو جائے عدت کے اندر خوشبو، سرمہ، تیل، مہندی، اور بلا ضرورت دوا لگانا، سنگار کرنا، رنگین کپڑے استعمال کرنا، عدتِ وفات میں نکاح ثانی کی گفتگو صریح کرنا، رات کو دوسرے کے مکان میں رہنا، اور معتدۃ البائتہ کو دن میں بھی بلا ضرورت شدیدہ گھر سے نکلنا درست نہیں ہے۔ امام شافعیؒ باندہ کے سوگ میں اختلاف کرتے ہیں اور مطلقہ رعبیہ کے لئے شوہر کو مائل کرنے کیلئے آرائش کی اجازت ہے۔

مدتِ عدت کا حساب:..... شوہر کا انتقال اگرچہ رات کو ہوا ہے تب تو چاند سے حساب لگایا جائے گا، مہینہ ۲۹ دن کا ہو یا ۳۰ دن کا ورنہ درمیان کی کسی تاریخ میں انتقال ہو تو پورے پورے تیس دن کا مہینہ لگا کر ایک سو تیس دن کے چار مہینے دس دن شمار کئے جائیں گے اور جس ساعت میں انتقال ہوا ہو ٹھیک اسی وقت جا کر عدت ختم ہوگی۔

آیتِ عدت اور خطبہ سے معلوم ہوا عدتِ وفات و طلاق باندہ کے دوران ایک فعل زبان کا اور ایک دل کا جائز ہے اور ایک فعل زبان کا اور ایک دل کا ناجائز ہے۔ لا جناح اور قولاً معروفاً میں اشارۃً زبان سے نکاح کا ذکر اور اکنتم فی انفسکم میں بعد العدت ارادۃً نکاح کا جواز معلوم ہوا۔ لا تو اعدوہن میں صراحۃً زبان سے تذکرہ اور لا تعزموا میں ارادۃً نکاح فی العدت کا ناجائز ہونا معلوم

یورہ ہے۔ لاجناح سے معلوم ہوا کہ مجاہدات میں طالب کے ضعف کی رعایت ضروری ہے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ وَفِي قِرَاءَةٍ تَمَاسُوهُنَّ أَيْ تَجَامِعُوهُنَّ أَوْ لَمْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً مَهْرًا أَوْ مَا مِصْدَرِيَّةٌ ظَرْفِيَّةٌ أَيْ لَا تَبْعَةٌ عَلَيْكُمْ فِي الطَّلَاقِ زَمَنَ عَدَمِ الْمَيْسِرِ وَالْفَرَضِ بَأْتُمْ وَلَا مَهْرَ فَطَلَقُوهُنَّ وَ مَتَّعُوهُنَّ أَيْ أَعْطَوْهُنَّ مَا يَتِمَّتَعْنَ بِهِ عَلَى الْمَوْسِعِ الْغَنِيِّ مِنْكُمْ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ الضَّيِّقِ الرِّزْقِ قَدْرُهُ يَفِيدُ أَنَّهُ لَا نَظَرَ إِلَى قَدْرِ الزَّوْجَةِ مَتَاعًا تَمَتُّعًا بِالْمَعْرُوفِ شَرَعًا صِفَةُ مَتَاعًا حَقًّا صِفَةُ ثَانِيَّةٍ أَوْ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۲۳۶﴾ الْمُطِيعِينَ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعُ لَكُمْ النِّصْفُ إِلَّا لَكُمْ أَنْ يَعْفُونَ أَيْ الزَّوْجَاتِ فَيَتْرُكْنَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ ۖ وَهُوَ الزَّوْجُ فَيَتْرُكُ لَهَا الْكُلَّ وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ الْوَلِيُّ إِذَا كَانَتْ مُحْجُورَةً فَلَا حَرَجَ فِي ذَلِكَ وَأَنْ تَعْفُوا مُبْتَدَأُ خَبَرَةٍ أَقْرَبَ لِلتَّقْوَى وَلَا تَسْأَلُوا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ ۖ أَيْ أَنْ يَفْضَلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْلَمُونَ بَصِيرٌ ﴿۲۳۷﴾ فَيَجَارِيكُمْ بِهِ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ بِأَدَائِهَا فِي أَوْقَاتِهَا وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ۖ هِيَ الْعَصْرُ كَمَا فِي الْحَدِيثِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ أَوْ الصُّبْحُ أَوْ الظُّهْرُ أَوْ غَيْرُهَا أَقْوَالٌ وَأَفْرَدَهَا بِالذِّكْرِ لِفَضْلِهَا وَقَوْمُوا لِلَّهِ فِي الصَّلَاةِ قِتِينَ ﴿۲۳۸﴾ قِيلَ مُطِيعِينَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ قُتُوبٍ فِي الْقُرْآنِ فَهُوَ طَاعَةٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ وَقِيلَ سَاكِتِينَ لِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ فَإِنْ خِفْتُمْ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبِيلٍ أَوْ سَبْعٍ فَرَجُلًا جَمْعُ رَاجِلٍ أَيْ مُشَاةٍ صَلُّوا أَوْ رُكْبَانًا جَمْعُ رَاكِبٍ أَيْ كَيْفَ امْكُنْ مُسْتَقْبَلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرَهَا وَيُؤْمِنُ بِالرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ فَإِذَا آمَنْتُمْ مِنَ الْخَوْفِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ أَيْ صَلُّوا كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿۲۳۹﴾ قِيلَ تَعْلِيمِهِ مِنْ فَرَائِضِهَا وَحُقُوقِهَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلٍ وَمَا مَوْصُولَةٌ أَوْ مَصْدَرِيَّةٌ

ترجمہ: تم پر کوئی مواخذہ نہیں ہے اگر بیویوں کو ایسی حالت میں طلاق دے دو کہ نہ ان کو تم نے ہاتھ لگایا ہے (اور ایک قرأت میں تماسوہن بمعنی تجماعوہن ہے) اور نہ ان کے لئے کچھ مہر مقرر کیا ہے (اور ما مصدر یہ ظر فیہ ہے۔ یعنی تم پر نہ پھونے اور کچھ نہ مقرر کرنے کے سلسلہ میں کوئی بارگاہ یا مہر کا نہیں رکھا جاتا طلاق دینے کی صورت میں۔ چنانچہ تم ان کو طلاق دے سکتے ہو) اور ان کو ایک جوڑا دے دو (جس سے وہ کچھ نہ کچھ فائدہ اٹھا سکیں) صاحب وسعت (تم میں سے مالدار) پر اس کی حیثیت کے موافق اور تنگ دست (غریب) کے ذمہ اس کی حیثیت کے مطابق (معلوم ہوا کہ اس میں بیوی کی حیثیت کا لحاظ نہیں ہے) جوڑا دینا (فائدہ پہنچانا) قاعدہ کے موافق و شرعاً بالمعروف و عفت ہے متاعاً کی (واجب ہے حق حقیقت ثانیہ یا مفعول مطلق تاکید کے لئے ہے) خوش معاملہ

لوگوں پر (جو فرما نہ رہے ہیں) اور اگر تم ان بیویوں کو طلاق دینے لگو ہاتھ لگانے سے پہلے اور ان کیلئے کچھ بہر بھی مقرر کر چکے ہو تو جس قدر مہر تم نے مقرر کیا ہے اس سے نصف (ان کو دینا ضروری ہے اور نصف تم واپس لے سکتے ہو) الا یہ کہ (لیکن اگر) وہ عورتیں معاف کر دیں (بیویاں کل مہر چھوڑ دیں) یا وہ شخص رعایت کر دے جس کے قبضہ میں معاملہ نکاح ہے (یعنی شوہر کو وہ پورا مہر بیوی کو دے دے یا بقول ابن عباسؓ مراد وہی ہے جبکہ عورت مجبورہ (باکرہ) ہو تب بھی کوئی حرج نہیں ہے) اور تمہارا معاف کر دینا (مبتداء ہے اس کی خبر آگے ہے) تقویٰ سے زیادہ قریب ہے اور آپس میں احسان کرنے سے غفلت مت کیا کرو (یعنی ایک دوسرے پر احسان کرو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں کو خوب دیکھتے ہیں (ان پر تم کو جزاء دیں گے) محافظت کیا کرو تمام نمازوں کی (پانچوں نمازیں اپنے اوقات میں ادا کرو) اور درمیانی نماز کی (مراد عصر ہے جیسا کہ شیخین کی روایت میں ہے یا صبح یا ظہر وغیرہ کی نمازیں مراد ہیں۔ علی اختلاف الاقوال اس کو علیحدہ ذکر کرنا) اس کی فضیلت کی وجہ سے ہے (اور کھڑے ہوا کرو) (نماز میں) اللہ کے سامنے عاجز بن کر (بعض کے نزدیک قانتین کے معنی فرمانبردار کے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ قرآن میں جہاں قنوت ہے وہ بمعنی طاعت ہے۔ امام احمد وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اور بعض نے اس کے معنی خاموش رہنے والے کے بیان کیے ہیں چنانچہ زید بن ارقم کی روایت ہے کہ ہم لوگ نماز میں باتیں کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں ہم کو خاموشی کی تعلیم دی گئی اور گفتگو کرنے سے منع کیا گیا رواہ الشیخان) پھر اگر تم کو اندیشہ ہو (دشمن یا سیلاب یا درندہ کا) تو تم کھڑے کھڑے (رجالاً جمع ہے راجل یعنی پیدل نماز پڑھو) یا سواری پر چڑھ چڑھ (دکبانا جمع راکب کی یعنی جس طرح بھی ممکن ہو، خواہ قبلہ کی طرف منہ ہو سکے یا نہ ہو سکے یا رکوع سجدہ کا صرف اشارہ ہی ممکن ہو) پڑھ لیا کرو۔ پھر جب تم کو اطمینان ہو جائے (خوف نہ رہے) تو اللہ تعالیٰ کا ذکر اس طرح کیا کرو (نماز پڑھو) جیسے تم کو سکھایا ہے جس کو تم جانتے نہیں تھے (نماز کے فرائض و حقوق کی تعلیم سے پہلے اور کاف بمعنی مشل ہے اور ماموصول یا مصدر یہ ہے)

تحقیق و ترکیب: اولم تفرحوا بجلال مفرّج نے او کے بعد لم مقدر مان کر اس طرف اشارہ کر دیا ہے کہ تم سوہن عطف کی وجہ سے یہ مجزوم ہے اور ما مصدر یہ ظریف ہے۔ ای فی ملة عدم المسيس۔ لم احد الامرین کی نفی کیلئے ہوگا یعنی نکرہ تحت النفی واقع ہونے کی وجہ سے مفید عموم ہوگا۔ اس صورت میں او کو معنی میں واؤ کے لینے کی ضرورت نہیں رہتی۔ ای مالم یکن منکم مسيس ولا فرض

فريضة بمعنی مفعول اور تا نقل من الوصفية الى العلميت کے طور پر ہے اور مصدر بھی ہو سکتا ہے۔ لا تبعه ای لاحق وقيل لا وزر۔ یعنی شوہر پر ایسی صورت میں طلاق دینے سے نہ مہر واجب ہوگا اور نہ کوئی بدعت وغیرہ کا گناہ۔ متعوهن امام شافعی کے نزدیک اس کا تخمینہ حاکم کی رائے پر ہوگا اور حنفیہ کے نزدیک جہاں تک فیص، دوپٹہ، چادر تین کپڑوں کا تعلق ہے وہ تو شرعاً متعین ہیں۔ اس میں کسی کی رائے کو دخل نہیں ہے۔ البتہ ان کی قیمت اور کیفیت کی تعیین میں بے شک شوہر کی استطاعت و مقدور کا غاظ کیا جائے گا۔ بعض ائمہ شوہر کی بجائے اس میں عورت کی حیثیت کا اعتبار کرتے ہیں جیسا کہ کرخی کی رائے ہے لیکن آیت اس کی مؤید نہیں ہے۔

متاعا کی تفسیر تمتعاً سے اشارہ ہے کہ اسم مصدر مصدر کے معنی میں اور اس کے قائم مقام ہے اور بالمعروف جار مجرول کر صفت ہے متاعا کی۔ حقاً کو اگر مفعول مطلق بنایا جائے تو عامل وجوباً محذوف ہوگا۔ ای حق ذلک حقاً۔ الا استثناء منقطع ہے کیونکہ نصف مہر کی معافی جنس استحقاق سے نہیں ہے۔

الذی بیدہ حضرت علیؓ، ابن عباسؓ، سعید بن المسیب ابن جبیرؓ نے اس کی تفسیر زوج کے ساتھ کی ہے۔ طبرانی کی روایت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی بیدہ عقدہ النکاح الزوج بھی اس کی مؤید ہے۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی رائے اور امام شافعیؒ کا قول

جدید بھی یہی ہے کیونکہ بقاء نکاح اور طلاق شوہر کے اختیار میں ہوتی ہے۔ لیکن ابن عباسؓ کی دوسری روایت میں یہ ہے کہ اس سے مراد ولی زوجہ ہے۔ امام مالک کا خیال اور امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے۔ اس صورت میں حاصل یہ ہر گاہ کہ اگر عورت ثیبہ ہے تب تو خود شوہر کو اپنا حصہ معاف کر سکتی ہے اور باکرہ ہے تو اس کے ولی کو حق معافی ہوگا۔

لا تنسوا الفضل لسان سے مراد حقیقی معنی نہیں ہیں کہ وہ غیر اختیاری امر ہے بلکہ مراد ترک احسان ہے الفضل بمعنی التفضیل والا احسان۔ فنصف۔ ای فلہن او فالواجب نصف ما فرضتم۔ الا ان یعفون۔ ای فلہن هذا المقدار بلا زیادة ولا نقصان فی: نسیع الاحوال الا الخ او یعفوا الذی اس کا نام معافی رکھنا یا مشاکلت صوری کی وجہ سے ہے اور یا اس لئے کہ اگر مہر مغل بیوی کو ادا کر دیا تو طلاق قبل الدخول کی صورت میں نصف کا حق استرداد باقی رہتا ہے اور جب استرداد نہ ہوا تو یہی معافی ہے۔ ان تعفوا میں خطاب خاوند بیوی دونوں کو ہے لیکن لفظوں میں تذکیر کی رعایت صرف اس کے شرف کی وجہ سے کی گئی ہے۔

حافظوا مفاعلت یہاں مجرد کے معنی میں ہے جیسے عاقبت اللص اور چونکہ مواظبت کے معنی کو متضمن ہے اس لئے علی کے ساتھ تعدیہ کیا گیا ہے اور علی حالہ اپنے باب سے قرار دیا جائے تو بندہ اور خدا یا بندہ اور نماز کے درمیان محافظت مراد ہوگی۔ الصلوۃ الوسطیٰ امام اعظمؒ اور اکابر صحابہؓ حضرت عمرؓ و ابی بن مسعودؓ و عائشہؓ و ام سلمہؓ و حفصہؓ کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد عصر نماز ہے کیونکہ مصحف حصہ میں صلوۃ الوسطیٰ کے بعد صلوۃ العصر کا لفظ موجود ہے۔ نیز غزوہ احزاب میں جب آنحضرت ﷺ کی نماز عصر فوت ہوئی تو یہ دعائیہ جملے ارشاد فرمائے شغلونا عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ملا اللہ بیوتہم ناراً۔ نیز حضرت سلیمان علیہ السلام کی نماز عصر بھی ایک دفعہ فوت ہو گئی تھی جس کے بارہ میں ارشاد نبویؐ ہے انہا الصلوۃ التي شغل عنها سليمان حتى تورات بالحجاب اور مقتضی قیاس بھی یہی ہے کہ اس کے ایک طرف دو نمازیں نہاری ہیں قصری، اور غیر قصری فجر اور ظہر اور اسی طرح دوسری طرف دو نمازیں لیلیٰ ہیں قصری اور غیر قصری یعنی مغرب و عشاء اور نماز عصر ان کے درمیان ہے اور وقت بھی یہ کاروباری مشغولیت اور ہنگامہ آرائی کا ہے اس لئے مزید اہتمام کی ضرورت پیش آئی ہے اور انس بن مالک، معاذ بن جبل، ابو امامہؓ کی رائے یہ ہے کہ مراد اس سے نماز فجر ہے۔ کیونکہ وہ دن رات کی دو دو نمازوں کے درمیان میں ہے یا دو قصری نمازوں کے درمیان میں ہے اور ابن عمرؓ، زید بن اسامہؓ کا قول یہ ہے کہ ظہر کی نماز مراد ہے کیونکہ وسط نہار میں ہے اور ابن عباسؓ کی ایک روایت اور قیصر بن زیدؓ کی روایت میں ہے کہ نماز مغرب مراد ہے کیونکہ وہ ایک جہری اور ایک سری نماز کے درمیان ہے یا رکعات کے لحاظ سے دو گانہ اور چہار گانہ نمازوں کے درمیان ہے اور بعض نے نماز عشاء مراد لی ہے کیونکہ وہ دو جہری نمازوں کے مابین ہے۔ جو رات کی دونوں سروں پر ہیں اور بعض نے لیلة القدر کی طرح اس کو غیر معین کہا ہے۔

وافردها یعنی عطف عام علی الخاص کا نکتہ جلال مفسر ذکر کر رہے ہیں کہ تخصیص ذکر کی کی وجہ شرف وقت ہے کہ ملائکہ النہار واللیل کے اجتماع اور ڈیوٹی بدلنے کا یہ وقت ہے۔

قوموا للہ یعنی للہ کا تعلق قوموا سے ہے جس سے مراد قیام صلوۃ ہے لفظ قانتین سے متعلق نہیں ہے ورنہ عبارت اس طرح ہونی چاہئے بھی قوموا فی صلوۃ اللہ قانتین کیونکہ عامل اصل میں معمول پر مقدم ہوتا ہے۔ قانتین ابن مسعودؓ اور زید بن ارقمؓ کا قول بھی یہی ہے کہ قنوت کے معنی سکوت کے ہیں۔ مگر جلالہ اور رکبانا یہ دونوں حال ہیں عامل ان میں صلوۃ امقدر ہے اسی لئے اس کو مفسر علام نے بھی مؤخر مانا ہے۔ نماز چونکہ معظم ذکر ہے اس لئے تفسیر مناسب ہے۔ باقی امام شافعیؒ کے نزدیک بحالت مشی اور مسابقت بھی نماز پڑھنی واجب ہوگی اور بخلاف امام اعظمؒ کے وہ اس حالت میں مؤخر کرنے کو فرماتے ہیں۔ چنانچہ غزوہ احزاب میں آنحضرت ﷺ نے بھی ترک فرمادی تھی۔ کما علمک تشبیہ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح بحالت امن رکوع سجدہ، استقبال قبلہ کی رعایت سے نماز پڑھتے

رہے اسی طرح پڑھو اسی لئے وضع لفظ ہر موضع المضمہ کیا ہے۔

رابطہ: آیت لا جناح میں طلاق قبل الدخول کی صورت میں مہر واجب اور غیر واجب کا تین تیسواں (۳۳) حکم مذکور ہے اور آیت حافظوا میں چوتھیاں (۳۴) حکم نماز کی محافظت کا ہے۔

شان نزول: ایک انصاری صحابیؓ نے ایک عورت سے نکاح تقویٰ کیا اس کے بعد طلاق قبل الدخول دے دی اس پر عورت نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں مرافعہ پیش کیا تب یہ آیت نازل ہوئی اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا **امعھا ولو بقلنسو تک**۔

﴿تشریح﴾: مطلقہ عورت کی چار صورتیں: مطلقہ کی دو صورتیں ہیں۔ موطوءہ اور غیر موطوءہ۔ حنفیہ کے نزدیک خلوت صحیحہ نکاح کے حکم میں ہے پھر ان کی بھی دو صورتیں ہیں۔ مہر کی تعیین ہو چکی تھی یا نہیں۔ اسی طرح چار صورتیں نکل آئیں۔ (۱) موطوءہ مسکى لہا مہر (۲) موطوءہ غیر مسکى لہا مہر (۳) غیر موطوءہ مسکى لہا مہر (۴) غیر موطوءہ غیر مسکى لہا مہر۔

پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ پورا مہر واجب ہوگا۔ دوسری صورت کا حکم یہ ہے مہر شل کو حکم بنا کر مہر ادا کیا جائے گا۔ تیسری صورت جو آیت میں دوسرے نمبر پر بیان کی جارہی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ نصف مہر کا ادا کرنا مرد پر واجب ہے۔ الا یہ کہ مرد رعایت کر کے پورا مہر عورت کو دیدے یا اس کے پاس ہی رہنے دے۔ اسی طرح عورت اپنے نصف حق کو بھی نہ لے لائے۔ موطوءہ کو واپس کر دے۔ ان چار صورتوں میں نصف مہر کا حکم وجوبی باقی نہیں رہے گا اور استثناء صحیح ہو سکے گا اور چوتھی صورت جس کو آیت میں اول بیان کیا گیا ہے اس کا حکم یہ ہے کہ مرد کو مہر کے نام سے کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ نکاح کی صحت اگرچہ تعیین مہر پر موقوف نہیں ہے۔ بلاؤ کر مہر بلکہ عدم مہر کی شرط لگا کر بھی نکاح صحیح ہو سکتا ہے۔ نیز مہر کا نفیس وجوب صرف عقد نکاح سے ہو جاتا ہے البتہ خلوت و صحبت سے مہر مؤکد ہوتا ہے لیکن اس چوتھی صورت میں جب نہ مہر کی تعیین ہوئی اور نہ خلوت و صحبت سے مہر مؤکد ہوا تو مہر کی تصنیف کیسے کیا جائے اور کیوں کی جائے؟

جوڑہ دینے کے احکام: البتہ اس مفت کی طلاق سے عورت کو استیاض ضرور ہوا ہے۔ اسی کی مکافات اس طرح کی جارہی ہے کہ ایک جوڑہ تین کپڑوں کا جس میں گرتہ، ایک سربند اور ایک سر سے پاؤں تک ستر کیلئے چادر ہو بطور قائم مقام مہر کی شوہر پر اس کی مقدور بھر واجب ہے۔ جس کی قیمت پانچ درہم سے کم اور ایسی عورت کے نصف مہر سے زیادہ نہ ہو۔ چنانچہ علی اور منافعا کا مصدر مؤکد ہونا اور لفظ حق اس وجوب پر دال ہیں۔ امام مالکؒ اس کے استحباب پر لفظ المحسنین سے استدلال کرتے ہیں لیکن اس کا ترجمہ خوش معاملگی کے ساتھ کرنے کے بعد استدلال کا موقع ہی نہیں رہتا۔ اس آخری صورت کے علاوہ پہلی تینوں صورتوں میں جوڑے کا وجوب نہیں ہے اور استحباب سے انکار بھی نہیں ہے کیونکہ سب صورتوں میں کچھ نہ کچھ عورت کا جبر و نقصان ہو گیا ہے صرف اس ایک صورت میں آنسو پونچھنے کی ضرورت تھی۔

کسی کے ساتھ حسن سلوک اور احسان کرنا یا اپنا حق معاف کر دینا بلاشبہ قابل استحسان ہے لیکن اگر کسی خاص عارض فقر و تنگدستی کی وجہ سے مثلاً رعایت نہ کرنے کو ترجیح ہو جائے تو اس میں فی نفسہ استحسان اور عارضی غیر استحسان میں کچھ تعارض اور منافات نہیں ہے دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

معاشرتی احکام کے ساتھ عبادات: طلاق و عدت کے احکام کے درمیان نزاکا ذکر اس معلومت سے ہے کہ مقصود اصلی توجہ الی اللہ ہے۔ معاشرت و معاملات میں لگ کر کہیں اس سے کسی درجہ غفلت نہ ہو جائے بلکہ خیر ان احکام میں بھی ایمان کی

جان جب ہی پڑے گی کہ خدائی احکام سمجھ کر ان کو کیا جائے نیز حقوق العباد کی ادائیگی باعث تقرب خداوندی ہے ورنہ بارگاہ الہی سے دوری اور توجہ الی الحق سے محرومی کا باعث ہوگا۔ اس سے نماز کی اہمیت کا اندازہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایسی شدید حالت میں بھی جبکہ جانوں کی آلودہ پانی پڑ رہی ہے نماز مؤخر نہیں کی گئی بلکہ کھڑے کھڑے اشاروں سے پڑھنے کا حکم ہے مجدد کا اشارہ رکوع کے مقابلہ میں پست یا جائے گا۔ البتہ اگر کھڑا رہنا بھی ممکن نہ ہو بلکہ چھنایا بھاننا ہو رہا ہو تو عمل کثیر کی وجہ سے حنفیہ کے نزدیک نماز مؤخر کر دی جائے گی۔ رجالات کی تفسیر حنفیہ نے کھڑے رہنے کے ساتھ کی ہے۔ امام شافعی اس حالت میں بھی مؤخر نہیں فرماتے بلکہ رجالات کے معنی پیدل چلنے اور اکیس کے معنی سوار ہو کر چلنے کے لیتے ہیں۔ لیکن رجالات مشترک معنوی ہے۔ ماشی اور واقف دونوں معنی کے لئے عمل کثیر کے مفید ہونے کی وجہ سے اور واقعۂ احترام سے استدلال کرتے ہوئے حنفیہ نے ثانی معنی کو ترجیح دے دی ہے۔

وان تعفوا میں علو ہمت اور ترک اسراف کی تعلیم ہے اور فرجالا اور رکباناً تعداد اور بیت اعمال کے لحاظ سے تخفیف کی اصل نکلتی ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ۖ فَلْيُوصُوا ۖ وَفِي قِرَاءَةِ بَالِرْفَعِ اٰی عَلَيْهِمْ لَا زَوْجَاهُمْ وَيُعْطُوهُنَّ مَتَاعًا ۚ مَا يَتَمَتَّعْنَ بِهِ مِنَ الثَّقَةِ وَالْكِسْوَةِ اِلَى تَمَامِ الْحَوْلِ مِنْ مَوْتِهِمْ اَلْوَا جِبُ عَلَيْهِنَّ تَرْبُصُهُ غَيْرَ اَخْرَاجٍ ۚ حَالٌ اٰی غَيْرِ مُخْرَجَاتٍ مِنْ مَسْكِنِهِنَّ فَاِنْ خَرَجْنَ بِاَنْفُسِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ يَا اُولَیِّاِئِہِ اَلْمَیِّتِ فِی مَا فَعَلْنَ فِیْ اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ ۖ شَرْعًا کَالْتَرِیْنِ وَتَرْکِ الْاِحْدَادِ وَقَطْعِ الثَّقَةِ عَنْہَا وَاللّٰہُ عَزِیْزٌ فِیْ مِلْکِہٖ حَکِیْمٌ ﴿۲۸۰﴾ فِیْ صُنْعِہٖ وَالْوَصِیۃُ الْمَذْکُورَةُ مَنَسُوخَةٌ بِاٰیَةِ الْمِیْرَاثِ وَتَرْبِصُ الْحَوْلِ بِاٰیَةِ اَرْبَعَةِ اَشْهُرٍ وَعَشْرٍ اَلْسَابِقَةِ الْمُتَاخِرَةِ فِی التَّوَزُّلِ وَالسُّکْنٰی ثَابِتَةً لِّہَا عِنْدَ الشَّافِعِیِّ وَلِلْمُطَلَّقِ مَتَاعٌ ۚ یُعْطِیْہٖ بِاَلْمَعْرُوفِ ۖ بِقَدْرِ الْاِمْکَانَ حَقًّا نَّصَبَ بِفَعْلِہٖ الْمُقَدَّرِ عَلٰی الْمُتَقِیْنِ ﴿۲۸۱﴾ اَللّٰہُ کَرَّارٌ نِّعَمُ الْمَمْسُوسَةِ اِیْضًا اِذِ الْاٰیَةِ السَّابِقَةِ نَبٰی غَیْرِہَا کَذٰلِکَ کَمَا یَبِیْنُ لَکُمْ مَا ذِکَّرَ یُبَیِّنُ اللّٰہُ لَکُمْ اٰیٰتِہٖ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ﴿۲۸۲﴾ تَذَبَّرُوْا ۚ

۲۸۱
ع
۱۵

ترجمہ: اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جاتے ہیں اور چھوڑ جاتے ہیں بیویوں کو (اس کے ذمہ لازم ہے کہ) وصیت کر جایا کریں (اور ایک قرأت میں لفظ وصیۃ رفع کے ساتھ ہے ای علیہم وصیۃ) اپنی بیویوں کے لئے (اور ان کو دے جایا کریں) سامان (نفقہ و لباس کہ جس سے وہ نفع اٹھا سکیں) ایک سال (تمام) کے لئے (ان کی وفات کے وقت سے عورتوں پر واجب ہے) اس طرح کہ ان کو گھر سے نہ نکالا جائے (غیر اخراج حال ہے یعنی اپنے مکانوں سے نکالی نہ جائیں) ہاں اگر (خود) نکل جائیں تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے (اے ورثائے میت) اس ضابطہ کے مطابق جس کو وہ اپنے لئے تجویز کریں (شرعاً مثلاً آرائش کرنا، سوگ نہ کرنا، نفقہ سے محروم ہو جانا) اور اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (اپنے ملک میں) حکمت والے ہیں (اپنی کاریگری میں) و وصیت مذکورہ آیت میراث کے ذریعہ منسوخ ہے اور سال بھر کی عیدت منسوخ ہے۔ اس سے پہلی آیت اربعۃ اشہر و عشر کے ذریعہ جو زوالاً منسوخ ہے اور اس کیلئے قیام گاہ بھی لازم ہے۔ امام شافعی کے نزدیک (اور تمام مطلق عورتوں کے لئے کچھ کچھ فائدہ پہنچانا) کہ جو اس کو دیا جائے گا) دستور کے

مطابق (بقدر امکان) مقرر ہوا ہے (حقاً منصوب ہے فعل مقدر کے ذریعہ) ان لوگوں پر جو (اللہ تعالیٰ سے) ڈرنے والے ہیں (اس کو) مکرر بیان کیا ہے تاکہ موطوءہ عورت بھی اس حکم میں داخل ہو جائے کیونکہ پچھلی آیت غیر موطوءہ کے باب میں تھی (اسی طرح) (جیسے کہ) تمہارے لئے پہلے احکام بیان کیے گئے ہیں (اللہ تعالیٰ تمہارے لئے بیان فرماتے ہیں اپنے احکام اس توقع کے ساتھ کہ تم سمجھو گے) (تذکرہ کر دے)

تحقیق و ترکیب: والذین یتوفون. ای یموتون. تسمیۃ الشیء باسم مایؤل الیہ کے طریقہ پر ہے کیونکہ وفات کے بعد وصیت ممکن نہیں ہے۔ وصیۃ کی تقدیر فلیو صوا وصیۃ ہے ای فلیجب علیہم ان یوصوا الزوجاتہم بثلاثۃ اشیاء النفقۃ والکسوة والسکنی دوسری قرأت رفع پر تقدیر علیہم الوصیۃ ہوگی۔ الحول کے بعد مفسر نے جو واجب کہا ہے یہ مجبور ہے حول کی صفت ہونے کی وجہ سے اور الی الحول صفت ہے متاع کی اور تر بھ سے مراد تر بھس الحول ہے۔ ای متاعاً منتہیاً الی الحول. خو جن یعنی رہنے نہ رہنے میں اور نفقہ لینے نہ لینے میں عورتوں کو اختیار ہے جیسا کہ امام شافعیؒ کی رائے ہے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سکنی لازم ہوگا موت اور طلاق دونوں کی عدت میں اختیاری امر نہیں ہے اور معنی آیت کے یہ ہوں گے کہ اگر سال بھر بعد نکلیں گے تو اب آرائش وغیرہ کی اجازت ہے۔ الاحداد احدت المروءۃ بولتے ہیں خاوند کی وفات کے بعد زیب وزینت چھوڑ دی ہے۔ حقاً علی المتقین پچھلی آیت میں جب علی المحسنین کا لفظ نازل ہوا تو ایک اعرابی نے بیوی کو طلاق کے بعد متاع نہیں دیا اور کہہ دیا کہ ان اردت احسنست وان اردت لم احسن اس پر حقاً علی المتقین نازل ہوا..... کسرہ یعنی آیت وللمطلقات الخ کا نزول مدخولہ کو داخل کرنے کے لئے ہوا ہے اس میں تین رائیں ہیں (۱) امام شافعیؒ کے نزدیک تمام صورتوں میں متاع واجب ہے بجز غیر مدخولہ مفروض لہا کے۔ (۲) امام مالکؒ کے نزدیک سب صورتوں میں مستحب ہے بجز اس صورت کے۔ (۳) امام ابوحنیفہؒ کی رائے اور امام احمدؒ کی ایک روایت یہ ہے مدخولہ مطلقاً اور غیر مدخولہ غیر مسک لہا مہر کے لئے واجب ہے اور صاحب مدارک نے اس متاع کو نفقہ عدت پر محمول کیا ہے اس لئے تکرار نہیں رہے گا۔

رابط: اس آیت والذین الخ میں پینتیسواں (۳۵) حکم بیوہ کیلئے وصیت سکونت سے متعلق ہے اور آیت وللمطلقات الخ میں حکم طلاق کا تتمہ بیان کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾: بیوہ کی عدت: اسلام سے پہلے عدت وفات ایک سال تھی۔ ابتداء اسلام میں بھی جب تک احکام میراث مقرر نہیں ہوئے تھے اور بیوی کا کوئی حصہ میراث طے نہیں تھا بلکہ سب کا مدار صرف مرنے والے کی وصیت پر تھا۔ عورت کے لئے اتنی رعایت رکھی گئی تھی کہ اگر وہ چاہے تو خاوند کے ترکہ کے مکان میں سال بھر تک رہ سکتی ہے اور اس مدت میں اسی ترکہ سے ان کے نفقہ کا انتظام کیا جاتا تھا۔ مرد کے لئے بھی اس قسم کی وصیت کر جانے کا حکم تھا اور چونکہ یہ حق عورت کا تھا اس لئے اس کے وصول کرنے نہ کرنے، مکان میں رہنے نہ رہنے کا اس کو اختیار تھا۔ ورنہ کے لئے مجبور کرنے کا حق نہیں تھا عدت کے اندر عورت کے لئے باہر نکلنا اور نکاح وغیرہ کرنا گناہ تھا۔ لیکن عدت کے بعد سب چیزوں کی اجازت تھی۔ لیکن جب آیت سابقہ اربعۃ اشھر وعشر انازل ہو گئی تو یہ لمبی عدت چھوٹی عدت سے تبدیل ہو گئی اور جب آیت میراث نازل ہو گئی جس میں گھر بار سب کا ترکہ عورت کو مل گیا تو اب نفقہ بھی منسوخ اور سکنی بھی منسوخ ہے۔ اپنے حصہ میں رہے اور اپنا مال خرچ کرے۔ غرض کہ اس آیت کے سب اجزاء منسوخ ہو گئے ہیں۔

مطلقہ کے احکام: پچھلی آیت کے ذیل میں مطلقہ کی چاروں اقسام اور ان کے احکام مذکور ہوئے ہیں ان کی تفصیل سے

معلوم ہو گیا ہوگا کہ ہر ایک کو کچھ نہ کچھ نفع ہوا۔ مثلاً مطلقہ غیر مدخولہ غیر مسمیٰ لہا مہر کے لئے ایک جوڑا غیر مدخولہ مسمیٰ لہا مہر کے لئے نصف مہر دیا جائے گا۔ اسی طرح مدخولہ کی دو قسمیں رہ گئی تھیں وہ اس آیت میں آگئیں یعنی مسمیٰ لہا مہر اس کے لئے پورا مہر اور غیر مسمیٰ لہا مہر اس کے لئے بعد الدخول مہر مثل۔ یہ ان کا نفع ہو گیا ایک صورت نفع کی یہ تھی۔ دوسری صورت یہ ہے کہ خاص جوڑا مراد لیا جائے تو ایک صورت میں واجب اور تین صورتوں میں مستحب۔ ہے اور تیسری صورت یہ ہے کہ متاع سے مراد نفقہ عدت لیا جائے تو جس طلاق میں عدت ہوگی۔ مثلاً رجعی بابت اس میں عدت گزرنے تک واجب رہے گا۔ غرض کہ آیت عموم الفاظ سے سب صورتوں کو شامل ہے اور قاعدہ سے مراد یہی تفصیل ہے وجوب و استحباب کا فرق دلائل سے ثابت ہوتا جائے گا۔ اس صورت میں حقا کو وجوب کے لئے نہ لیا جائے بلکہ ثابت کے معنی میں لیا جائے گا اور علی الزام کی بجائے صرف تاکد کے لئے ہوگا چاہے استحباب ہی ہو۔

الْم تَرِ اسْتَفْهَامٌ تَعْجِيبٌ وَتَشْوِيقٌ إِلَى اسْتِمَاعِ مَا بَعْدَهُ أَيْ لَمْ يَنْتَه عِلْمُكَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ أَرْبَعَةٌ أَوْ ثَمَانِيَةٌ أَوْ عَشْرَةٌ أَوْ ثَلَاثُونَ أَوْ أَرْبَعُونَ أَوْ سَبْعُونَ أَلْفًا حَذَرَ الْمَوْتِ مَفْعُولٌ لَهُ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَقَعَ الطَّاعُونَ بِيْلَادِهِمْ فَفَرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ قَامُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ ۖ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَكْثَرَ بِدُعَاءِ نَبِيِّهِمْ حَزَقِيلَ بِكُسْرِ الْمُهْمَلَةِ وَالْقَافِ وَسُكُونِ الزَّيِّ فَعَاشُوا ذَهْرًا عَلَيْهِمْ أَكْرُ الْمَوْتِ لَا يَلْبَسُونَ ثُوبًا إِلَّا عَادَ كَالْكَفَنِ وَاسْتَمَرَّتْ فِي سَبَاطِهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَمِنْهُ أَحْيَاءُ هَؤُلَاءِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ وَهُمْ الْكُفَّارُ لَا يَشْكُرُونَ ﴿۲۸۵﴾ وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْرِ خَيْرِ هَؤُلَاءِ تَشْجِيعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ وَلِذَا عُطِفَ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لَأَقْوَالِكُمْ عَلِيمٌ ﴿۲۸۶﴾ بِأَحْوَالِكُمْ فَيَحْزَنُكُمْ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ بِإِنْفَاقِ مَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا بَأَنَّ يُنْفِقَهُ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْ طِيبِ قَلْبٍ فَيُضْعِفُهُ وَفِي قِرَاءَةِ فَيُضْعِفُهُ بِالتَّشْدِيدِ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ كَمَا سَيَأْتِي وَاللَّهُ يَقْبِضُ يُمْسِكُ الرِّزْقَ عَمَّنْ يَشَاءُ ابْتِلَاءً وَيَبْصُطُ يُوَسِّعُ لِمَنْ يَشَاءُ امْتِحَانًا وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿۲۸۷﴾ فِي الْآخِرَةِ بِالْبُعْثِ فَيَحْزَنُكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ

ترجمہ: آپ کو تحقیق نہیں ہوا (استفہام تعجب کے لئے اور مابعد کے شوق دلانے کے لئے ہے یعنی آپ کا علم وہاں تک نہیں پہنچا) واقعہ ان لوگوں کا جو اپنے مکانوں سے نکل گئے تھے۔ حالانکہ وہ لوگ ہزاروں کی تعداد میں تھے (چار یا آٹھ یا دس یا تیس یا چالیس یا ستر ہزار افراد تھے) موت سے بچنے کے لئے (یہ مفعول لہ ہے مراد ان لوگوں سے بنی اسرائیل کی قوم ہے کہ ان کے شہروں میں ایک وبائی مرض پھیلا چنانچہ وہ لوگ وہاں سے بھاگ گئے) اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے حکم فرما دیا کہ مرجاؤ (چنانچہ وہ مر گئے) پھر ان کو زندہ کر دیا (آٹھ روز یا اس سے زیادہ مدت کے بعد حضرت حزقیل (حاور قاف کے کسرہ اور سکون ز کے ساتھ) علیہ السلام نبی کی دعا سے چنانچہ وہ ایک عرصہ ایسی حالت میں زندہ رہے کہ ان پر اثر موت تھا کہ جب کوئی کپڑا پہنتے تو کفن کی طرح ہو جاتا اور یہ اثر ان کی نسلوں میں باقی رہا) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑا افضل فرمانے والے ہیں لوگوں پر (مجملہ فضل کے ان لوگوں کا زندہ کرنا تھا) لیکن اکثر لوگ (یعنی کفار) شکر گزاری نہیں کرتے (مقصد ان لوگوں کے تذکرہ سے مسلمانوں کو جہاد پر دلیر کرنا ہے اسی لئے اس پر عطف ہے) اور اللہ تعالیٰ

کی راہ میں قتال کرو (اعلاء دین کی خاطر) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والے ہیں (تمہاری باتوں کو) اور خوب جاننے والے ہیں (تمہارے حالات کو اس لئے کہ تم کو بدلہ دیں گے) کون ہے؟ جو اللہ تعالیٰ کو قرض دے (اللہ کی راہ میں مال صرف کر کے) بہترین طور پر قرض (کہ اللہ کی راہ میں خوشدلی سے صرف کرے) پھر اللہ تعالیٰ اس کو بڑھا کر (اور ایک قرأت میں فیضعفہ تشدید کے ساتھ آیا ہے) بہت سے حصے کر دیں (دس گنا سے لے سو گنا سے بھی زائد جیسا کہ آئندہ آیت میں آ رہا ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کمی کرتے ہیں (جس سے چاہتے ہیں بطور آزمائش رزق روک لیتے ہیں) اور فراخی کر دیتے ہیں (بطور امتحان جس کے لئے چاہیں کشادگی فرما دیتے ہیں) اور تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے (آخرت میں تم کو تمہارے اعمال کی پاداش کے لئے کھڑا کیا جائے گا۔)

تحقیق و ترکیب: تعجب کہ یعنی تعجب دلانا، اس سے معلوم ہوا کہ مخاطب کو اس سے پہلے حصہ کا حال معلوم نہیں تھا اور بعض نے استفہام تقریر پر محمول کیا ہے۔ اس وقت مخاطب واقعہ سے باخبر ہوگا صرف تقریر کے لئے دہرایا گیا ہے۔ قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ تعجب اور تقریر ہی ان لوگوں کے لئے جو اہل کتاب میں سے ارباب تاریخ اس قصہ کو سنے ہوئے ہیں اور جو افراد نے سنے ہوئے نہیں ہیں کبھی ان کو بھی مخاطب بنالیا جاتا ہے۔ قوی روایت علمیہ سے ہے اور متضمن معنی انتہاء کو ہے۔ اسی لئے الٰہی کے ساتھ تعدیہ کر لیا گیا ہے۔ ثم احياهم مقدر پر معطوف ہے۔ ای فماتوا ثم احياهم غایت ظہور کی وجہ سے حذف کر دیا ہے۔

حز قیل ان کو ذوالکفل بھی کہا جاتا ہے کیونکہ ستر (۷۰) انبیاء کا انہوں نے تنقل کیا تھا۔ حضرت کالب کے بعد ان کو نبی بنایا گیا تھا جو جانشین حضرت موسیٰ علیہ السلام یوشع بن نون کے بعد ہوئے ہیں۔ ان لوگوں کی وفات کے بعد حضرت حز قیل رنجیدہ اور آبدیدہ ہوئے اور عرض کیا یا رب بقیث و حیذا حکم ہوا کہ ان کی زندگی تمہارے سپرد کی چنانچہ انہوں نے احيوا باذن اللہ کہا سب زندہ ہو گئے اور اثر موت سے مراد زردی ہے چنانچہ بعض قبائل یہود میں اب تک زرد رنگ چلے آ رہے ہیں۔

قرضا حسنا مفعول مطلق ہے ای اقراضا فیضعفہ الضعف المثل۔ ای جزاء ہ بتقدیر امضاف اضعاف ضمیر منصوب سے حال ہے یا مضاعفت کے متضمن معنی تصمیر ہونے کی وجہ سے مفعول الثانی ہے یضاعف بشكل مبالغہ، مبالغہ کے لئے لایا گیا ہے۔

کما سیاتی مراد آیت مثل الذین ینفقون الخ ہے۔ واللہ یقبض گویا یہ ماقبل کی دلیل ہے۔ یعنی انفاق کی وجہ سے مال کم نہیں ہوتا۔ قابض وباسط تو حق تعالیٰ ہیں وہ دونوں طریقوں سے بندوں کی آزمائش کرتا ہے۔ لیکن تنگی کی بہ نسبت فراخی کا امتحان زیادہ پرخطر ہوتا ہے۔

رابط: مختلف قسم کے پینتیس (۳۵) احکام ابوب بر بیان کیے گئے ہیں۔ جن میں نماز کی محافظت کا حکم دے کر عبادات کی طرف متوجہ کیا گیا تھا۔ عبادات چونکہ دو طرح کی عبادتیں اکمل و نفع و اتوی ہیں۔ ایک بذل نفس دوسرے بذل مال اور یہ دونوں فرد ہیں جہاد کی۔ اس لئے آیت ماندہ میں دور تک انہی کے ترغیبی مضامین آ رہے ہیں۔ اس سورت میں پہلے بھی جگہ جگہ ضمنا ان دونوں احکام کا تذکرہ آ چکا ہے اور اب الم اتو الی الذین الخ اور الم تو الی الملاء الخ میں ترغیب جہاد بالانفس اور من ذالذی الخ میں مالی جہاد کی ترغیب دی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾: میدان جنگ اور وبائی شہر سے بھاگنا حرام ہے: بعض حضرات نے اس قصہ کو فرار من الحرب پر محمول کیا ہے۔ اسی لئے جس طرح جہاد سے بھاگنا حرام ہے اسی طرح طاعون وغیرہ وبائی امراض کی جگہ سے بھاگنا بھی حرام ہے۔

مسئلہ تناخ: نیز یہاں مرکز دوبارہ زندہ ہونے سے تناخ کا شبہ نہ کیا جائے کیونکہ تناخ کے عقیدہ کا حاصل یہ ہے کہ دوسری زندگی میں پہلی زندگی کی سزایا جزاء کے طور پر دوسرا بدن دیا جاتا ہے۔ اور یہاں دوبارہ زندگی سزایا جزاء کے طور پر نہیں تھی بلکہ قدرت خداوندی کا اظہار تھا۔ اسی طرح جہاں جہاں کسی معذب قوم کا نسخ ہوا ہے اس پر بھی تناخ کا شبہ نہ کیا جائے کیونکہ تناخ میں دونوں زندگیوں کے درمیان موت کا حائل ہونا ضروری مانتے ہیں اور نسخ میں ایسا نہیں ہوتا۔ نیز اس دوبارہ زندہ ہونے کے واقعہ سے ان آیات پر بھی شبہ نہ کیا جائے جن میں قیامت سے پہلے مرکز دنیا میں دوبارہ آنے کی نفی کی گئی ہے کیونکہ مقصود ان آیات کا نفی عادت کی ہے اور یہاں اثبات بطور خرق عادت اور خلاف عادت ہو رہا ہے اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

نیچریوں کی تاویل: بعض نیچری مردہ ہونے سے مراد بزدلی اور زندہ ہونے سے مراد بہادری لیتے ہیں۔ یعنی بنی اسرائیل نے مداینوں سے شکست کھا کر بزدلی اختیار کی اور گویا بالکل ہی ختم ہو گئے۔ لیکن ایک زمانہ بعد جدعون نے لوگوں کو جنگ پر آمادہ کیا اور ہمت و شجاعت، بہادری اور دلیری سے پھر لوگوں کو زندہ کر دیا۔ لیکن ظاہر ہے کہ بلا ضرورت حقیقی معنی چھوڑ کر مجاز اختیار کرنا صحیح نہیں ہے اور اگر خرق عادت ہونے کی وجہ سے بھاگتا ہے تو کہاں کہاں تاویل کی جائے گی۔

قرضہ جنگ: قرضہ جنگ کو مجاز اقرص کہہ دیا گیا ہے ورنہ ساری چیزیں خدا ہی کی ملک ہیں۔ لیکن جس طرح قرض کی رقم اکثر حالات میں محفوظ سمجھی جاتی ہے اور داری نہیں جاتی بلکہ اس کی وصول یا بی بیقی سمجھی جاتی ہے۔ اسی طرح اتفاق فی سبیل اللہ کو سمجھو اور قرضہ جنگ جس طرح سو دوسو ذکر کے واپس کیا جاتا ہے اور تقاضا عفو میں رعایا کی وفاداری اور خلوص کو بھی پیش نظر رکھا جاتا ہے۔ حق تعالیٰ کے یہاں بھی اجر و ثواب کی تحدید نہیں ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد ہے کہ ایک خرما بھی اگر کوئی اللہ کی راہ میں صرف کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو احد پہاڑ کے برابر بڑھا دیں گے۔ ظاہر ہے کہ ایک خرما کا پہاڑ کے ساتھ کیا تناسب ہے۔ اسی طرح دوسری حدیث میں ہے کہ جب آیت مثل الذین یسفقون السخ نازل ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے امت کے لئے سات سو گنا سے بھی زیادہ اضافہ کی درخواست پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں اضعا فاکثیر کو غیر محدود رکھا گیا ہے علی قدر الخواص۔

واللہ یقبض ویبسط سے معلوم ہوا کہ چونکہ قبض و بسط دونوں کا مرجع اللہ کی ذات ہے اور دونوں موصل الی اللہ اور اس کے ظہور تجلیات کے آئینے ہیں اس لئے دونوں مجموعہ ہیں۔

﴿۲۳۶﴾ اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَا الْجَمَاعَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَآءِ یَلُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِ مُوسٰی اٰیَ اِلٰی قِصَّتِهِمْ وَخَبَرَہُمْ اِذْ قَالُوا لِنَبِیِّ لَہُمْ هُوَ شَمَوِیْلُ اُبْعَثْ یَقِمْ لَنَا مَلِکًا نُقَاتِلْ مَعَهُ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ ۖ تَنْتَضِمُ بِہِ کَلِمَتُنَا وَنَرْجِعُ اِلَیْہِ قَالَ النَّبِیُّ لَہُمْ هَلْ عَسِیْتُمْ بِالْفَتْحِ وَالْکُسْرِ اِنْ کُتِبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ اَلَا تُقَاتِلُوْا ۖ خَبِرُ عَنِی وَالْاِسْتِغْنَامُ لِتَقْرِئِ التَّوْقِعِ بِہَا قَالُوْا وَمَا لَنَا اَلَّا نُقَاتِلَ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِیَارِنَا وَابْنَانَا بِسَبِیْہِمْ وَقَتْلِہِمْ وَقَدْ فَعَلَ بِہُمْ ذٰلِکَ قَوْمٌ جَالُوْتُ اٰیَ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْہُ مَعَ وُجُوْدِ مُقْتَضِیْہِ قَالَ تَعَالٰی فَلَمَّا کُتِبَ عَلَیْہِمْ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْہُ وَحَبْنُوْا اِلَّا قَلِیْلًا مِّنْہُمْ ۖ وَہُمُ الَّذِیْنَ عَبَرُوْا النَّہْرَ مَعَ طَالُوْتُ کَمَا سَیَأْتِیْ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ بِالظَّالِمِیْنَ ﴿۲۳۷﴾ فَبَحَارَہُمْ وَسَالَ النَّبِیُّ رَبَّہُ اِرسَالَ مَلِکٍ فَاَجَابَہُ اِلٰی اِرسَالَ طَالُوْتُ وَقَالَ

لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا ۚ قَالُوا أَنَّىٰ كَيْفَ يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لَا آتَاءَ لَهُ لَيْسَ مِنْ سِبْطِ الْمَمْلُوكَةِ وَلَا النَّبُوءَ وَكَانَ ذَبَابًا أَوْ رَاعِيًا وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ ۚ يَنْتَظِرُونَ بِهَا عَلَىٰ إِقَامَةِ الْمُلْكِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ اخْتَارَهُ لِلْمُلْكِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سَعَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ۚ وَكَانَ أَعْلَمَ نَبِيٍّ إِسْرَائِيلَ يُؤْمِدُ وَاجْتَلَاهُمْ وَأَتَمَّهُمْ خَلْقًا وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَن يَشَاءُ ۚ إِنِّيَاءَ لَا عِثْرَاضَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ﴿۲۸۶﴾ بِمَنْ هُوَ أَهْلٌ لَهُ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا مِنْهُ آيَةً عَلَىٰ مَلِكِهِ إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ الصُّنْدُوقُ كَانَ فِيهِ صُورُ الْأَنْبِيَاءِ أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ آدَمَ وَاسْتَمَرَ إِلَيْهِمْ فَعَلَّبَهُمُ الْعَمَلِقَةُ عَلَيْهِ وَأَخَذُوهُ وَكَانُوا يُسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ وَيُقَدِّمُونَهُ فِي الْقِتَالِ وَيَسْكُنُونَ إِلَيْهِ كَمَا قَالَ تَعَالَىٰ فِيهِ سَكِينَةٌ لِّقُلُوبِكُمْ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ إِذْ تَرَكَاهُ وَهُوَ نَعْلًا مُّوسَىٰ وَعَصَاهُ وَعِمَامَةُ هَارُونَ وَفَقِيرٌ مِّنَ الْمَرْءِ الَّذِي كَانَ يُنْزَلُ عَلَيْهِمْ وَرِضَاضُ الْأَلْوَاحِ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ ۚ خَالَ مِنْ فَاعِلٍ يَأْتِيَكُمُ رَنٌّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ عَلَىٰ مَلِكِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿۲۸۷﴾ فَحَمَلَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ حَتَّىٰ وَضَعَتْهُ عِنْدَ طَالُوتَ فَأَقْرَرُوا بِمَلِكِهِ وَنَسَارَعُوا إِلَى الْجِهَادِ فَاخْتَارَ مِنْ شُبَّانِهِمْ سَبْعِينَ آلْفًا فَلَمَّا فَصَلَ خَرَجَ طَالُوتَ بِالْجُنُودِ ۚ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَكَانَ حَرًّا شَدِيدًا وَطَلَبُوا مِنْهُ الْمَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ مَخْبِرُكُمْ بِنَهَرٍ ۚ لِيُظْهَرَ الْمُطِيعُ مِنْكُمْ وَالْعَاصِي ۚ وَهُوَ بَيْنَ الْأُرْدُنِّ وَقَلَسْطِينِ ۚ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ أَيْ مِنْ مَائِهِ فَلَيْسَ مِنِّي ۚ أَيْ مِنْ أَتْبَاعِي ۚ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ يَذُقْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً ۚ بِالْفَتْحِ وَالضَّمِّ بِيَدِهِ فَانْكَفَىٰ بِهَا وَلَمْ يَرُدْ عَلَيْهَا فَإِنَّهُ مِنِّي ۚ فَشَرِبُوا مِنْهُ لَمَّا وَافَوْهُ بِكَثْرَةٍ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ۚ فَاقْتَصَرُوا عَلَى الْغُرْفَةِ ۚ رَوَىٰ أَنَّهَا كَفَتْهُمْ لِشَرِبِهِمْ وَدَوَابِهِمْ وَكَانُوا ثَلَاثِمِائَةً وَبِضْعَةَ عَشَرَ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ ۚ هُمُ الَّذِينَ اقْتَصَرُوا عَلَى الْغُرْفَةِ قَالُوا أَيْ الَّذِينَ شَرِبُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ۚ أَيْ بِقِتَالِهِمْ وَجَبْنَا وَلَمْ يُجَاوِزُوهُ قَالَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مُّلْكُوا اللَّهَ ۚ بِالْبَعْثِ وَهُمْ الَّذِينَ جَاوَزُوهُ كَمْ خَبَرِيَّةٌ بِمَعْنَى كَثِيرٌ مِّنْ فِئَةٍ جَمَاعَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً ۚ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ بِإِرَادَتِهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۲۸۸﴾ بِالنَّصْرِ وَالْعَوْنِ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ أَيْ ظَهَرُوا لِقِتَالِهِمْ وَتَصَافَوْا قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ أَوْسَبَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا بِتَقْوِيَةِ قُلُوبِنَا عَلَى الْجِهَادِ وَانْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ

﴿۲۵۰﴾ فَهَزَمُوهُمْ كَسْرُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ بَارَأَ تَبَهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ وَكَانَ فِي عَسْكَرِ طَالُوتَ جَالُوتَ وَآلِهَ
أَيُّ دَاوُدَ اللَّهُ الْمَلِكُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْحِكْمَةُ النُّبُوَّةُ بَعْدَ مَوْتِ شَمُوئِيلَ وَطَالُوتَ وَلَمْ يَجْتَمِعَا لِأَحَدٍ
قَبْلَهُ وَعَلِمَهُ مِمَّا يَشَاءُ ۖ كَصَنْعَةِ الدُّرُوعِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ مِّنَ
النَّاسِ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بِغَلَبَةِ الْمُشْرِكِينَ وَقَتْلِ الْمُسْلِمِينَ وَتَخَرُّبِ الْمَسَاجِدِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿۲۵۱﴾ مَدَفَعَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ تِلْكَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي اللَّهُ تَتْلُوهَا نَقْصُهَا
عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿۲۵۲﴾ التَّائِيدُ بَابٌ وَغَيْرَهَا رَدُّ لِقَوْلِ الْكُفَّارِ
لَهُ لَسْتُ مُرْسَلًا

ترجمہ:..... کیا تم کو تحقیق نہیں ہو، واقعہ قوم (جماعت) بنی اسرائیل کا موسیٰ علیہ السلام (کی وامت) کے بعد (یعنی ان کا قصہ
ان کی خیر تم تک نہیں پہنچی ہے) جب کہ انہوں نے اپنے ایک نبی (شموئیل) سے کہا کہ آپ بھیجے (مقرر کر دیجئے) ہمارے لئے ایک
بادشاہ کہ ہم (اس کے ساتھ مل کر) اللہ کی راہ میں قتال کریں (جو ہماری تنظیم کر سکے اور ہم اس کو مرجع سمجھیں) فرمایا (پیغمبر نے ان سے)
کیا یہ ممکن ہے (لفظ عسیتم فتح سین اور کسرین کے ساتھ پڑھا گیا ہے) اگر تم کو جہاد کا حکم دیا جائے کہ تم جہاد نہ کرو (الا تقاتلوا خبر
ہے عسی کی اور استفہام تقریر توقع کے لئے ہے) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہمارے لئے کیا سبب ہے کہ ہم اللہ کی راہ میں جہاد نہ کریں۔ حالانکہ
ہم اپنی بستیوں اور اپنی اولاد سے بھی جدا کر دیئے گئے ہیں (قتل یا قید کی وجہ سے جالوت نے ان کے ساتھ یہ کاروائی کی تھی یعنی جہاد سے
کوئی مانع موجود نہیں۔ بلکہ مقتضی موجود ہے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر جب ان کو جہاد کا حکم ہوا وہ سب پھر گئے (جہاد سے اور یزدلی
اختیار کر لی) باستثناء چند لوگوں کے (جنہوں نے جالوت کی معیت میں نہر کو پار کیا تھا جیسا کہ آگے آ رہا ہے) اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو
خوب جانتے ہیں (چنانچہ ان کو سزا دیں گے۔ نبی علیہ السلام نے بادشاہ مقرر کرنے کے سلسلہ میں اللہ سے درخواست کی جو طاقت کی
صورت میں منظور ہوئی) فرمایا پیغمبر نے ان لوگوں سے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر طاقت کو بادشاہ مقرر فرمایا ہے کہنے لگے کہ ان کو ہم پر حکمرانی کا
حق کہاں (کیسے) حاصل ہو سکتا ہے۔ حالانکہ یہ نسبت ان کے حکمرانی کے ہم زیادہ مستحق ہیں (کیونکہ اول تو وہ خاندان شاہی یا نبوت
کے گھرانہ سے نہیں ہیں بلکہ رنگ ریز یا چرواہے ہیں دوسرے) ان کو کچھ مالی وسعت بھی نہیں دی گئی ہے (جس کی اعانت سے مہمات
ملکی چلا سکیں) فرمایا (پیغمبر نے ان سے) کہ (اولاً تو) اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے مقابلہ میں منتخب فرمایا ہے (سلطنت کے لئے ان کو
نامزد کیا ہے) اور (دوسرے) ان کو زیادتی (وسعت) عطا فرمائی ہے علم و حیات میں (اور وہ اس دور میں تمام بنی اسرائیل سے اعلم اور
بخلقہ اجمل و اتم تھے) اور (تیسرے) اللہ تعالیٰ اپنا ملک جس کو چاہیں عطا فرمائیں (کس کو مجال اعتراض ہے) اور (چوتھے) اللہ تعالیٰ
وسعت دینے والے ہیں (اپنے فضل کو) چاہنے والے ہیں (کون سلطنت کے لائق ہے) اور فرمایا ان سے ان کے پیغمبر نے (جبکہ
لوگوں نے پیغمبر سے اس کی بادشاہت کی علامت معلوم کرنی چاہی) کہ ان کے بادشاہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ
صندوق آجائے گا (اس صندوق میں انبیاءِ نبیم السلام کی تصویریں تھیں جن کو خدا نے بھیجا تھا آدم کے پاس اور لوگوں کے پاس یہ صندوق
برابر رہا۔ حتیٰ کہ نبی مآلہ ان لوگوں پر غالب آ گئے اور انہوں نے یہ صندوق ان سے چھین لیا حالانکہ یہ لوگ اس صندوق کی برکت سے
دشمنوں پر فتوحات حاصل کرتے تھے۔ میدان جنگ میں اس کو آگے آگے رکھتے اور اس سے تسکین حاصل کرتے جیسا کہ حق تعالیٰ خود

ارشاد فرماتے ہیں کہ (جس میں تسکین (دلوں کی چین) ہے تمہارے پروردگار کی طرف سے اور کچھ بچی ہوئی چیزیں ہیں جن کو حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام چھوڑ گئے ہیں (یعنی ان دونوں بزرگوں کا متروکہ تبرک ہے یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مبارک اور عصا مبارک اور حضرت ہارون علیہ السلام کا عمامہ مبارک اور ایک تحصیل اس گوند کا جو اللہ تعالیٰ نے ان پر اتاری تھی اور تورات کی کچھ تختیاں تھیں) اس صندوق کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہوں گے (یہ حال ہے یا تمکیم کے فاعل سے) اس میں تمہارے لئے مکمل نشانی ہوگی (ان کی سلطنت پر) اگر تم یقین لانا والے ہو (چنانچہ فرشتوں نے اس صندوق کو آسمان وزمین کے درمیان اس طرح اٹھالیا کہ وہ دیکھ رہے تھے حتیٰ کہ طاوت کے سامنے لا رکھا۔ لوگوں نے ان کی حکومت تسلیم کر لی، اور جہاد کی تیاری شروع کر دی۔ ستر ہزار نوجوان بہادر منتخب کیئے) پھر جب طاوت فوجوں کو لے کر چلے (بیت المقدس سے سخت گڑی پڑی تھی ان سے لوگوں نے پانی طلب کیا) طاوت کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا امتحان کریں گے (آزمائیں گے) ایک نہر کے ذریعہ (تاکہ فرما نہ دار اور نافرمان نکل جائیں) اور وہ نہر اردن و فلسطین کے درمیان تھی (سو جو شخص اس سے پانی پیوے گا (یعنی اس پانی کو پیئے گا) وہ میرے ساتھیوں میں نہیں ہے (یعنی میرے ساتھیوں میں داخل نہیں ہے) اور جو اس کو زبان پر بھی نہ رکھے (نہ چکھے) وہ میرے ساتھیوں میں ہے۔ لیکن جو پیئے گا ایک چلو بھر (غرفۃ یفتح الغنیم والضم) اپنے ہاتھ سے (اور اسی پر اکتفاء کر لے اس سے زیادہ نہ بڑھے وہ بھی میرے ساتھ ہے) سوسب نے اس سے پینا شروع کر دیا (جب اس شہر پر پہنچا کثروں نے بجز چند آدمیوں کے ان میں سے (یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے صرف چلو پر اکتفاء کیا روایت ہے کہ یہی ایک چلو ان کے اور ان کے گھوڑوں کے لئے کافی ہو گیا اور وہ تین سو تیرہ (۳۱۳) تھے) سو جب طاوت اور ان کے منومن ساتھی نہر پار اتر گئے (جنہوں نے ایک چلو پر اکتفاء کیا تھا) کہنے لگے (جنہوں نے پایا تھا) آج تو ہم میں جالوت اور اس کے لشکر کے مقابلہ کی طاقت معلوم نہیں ہوتی (یعنی ان سے لڑنے کی اور بزدلی کا مظاہرہ کیا اور آگے نہیں بڑھ سکے) کہنے لگے وہ لوگ کہ جن کو خیال (یقین) تھا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک و رو پیش ہوں گے (قیامت کے روز اور ایسے لوگ وہ تھے جو نہر سے پار ہو گئے تھے) کہ اکثر (کم) خبر یہ ہے بمعنی کثیر (چھوٹی چھوٹی جماعتیں بڑی بڑی جماعتوں پر غالب آگئی ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم (ارادہ) سے اور اللہ تعالیٰ استقلال والوں کا ساتھ دیتے ہیں (اعانت و امداد فرما کر) اور جب جالوت اور اس کی فوجوں کے سامنے میدان میں آئے (جنگ کے لئے تیار ہو گئے اور صف بندی کر لی) تو کہنے لگے اے ہمارے پروردگار انڈیل دیجئے (برسا دیجئے) ہم پر صبر اور ہمارے قدم جمائے رکھیے (جہاد پر ہمارے دل مضبوط فرما کر) اور ہم کو اس کا فروم پر غالب کر دیجئے۔ چنانچہ طاوتیوں نے جالوتیوں کو شکست دے دی (ان کو توڑ کر رکھ دیا) اللہ تعالیٰ کے حکم سے (ارادہ) اور قتل کر دیا داؤد علیہ السلام نے (جو لشکر طاوت میں تھے) جالوت کو اور عطا فرما دیا ان کو (داؤد علیہ السلام کو) اللہ نے سلطنت (بنی اسرائیل کی) اور حکمت (نبوت شموئیل اور طاوت کی وفات کے بعد اور یہ دونوں باتیں اس سے پہلے کسی ایک شخص میں جمع نہیں ہوئی تھیں) اور بھی جو اللہ کو منظور ہو ان کو تعلیم فرمایا (مثلاً مخصوص زرہ سازی اور جانوروں کی بولی سمجھنا) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ تعالیٰ دفع فرماتے رہتے ہیں بعض لوگوں کو (یہ الناس سے بدل البعض ہے) بعض لوگوں کے ذریعہ سرزمین فساد سے لبریز ہو جاتی (مشرکین غالب آ جاتے، مسلمان قتل ہو جاتے، مساجد برباد ہو جاتیں) لیکن اللہ تعالیٰ بڑے فضل والے ہیں اہل جہان پر (چنانچہ بعض لوگوں کے ذریعہ بعض لوگوں کو دبا دیا) یہ (آیات) اللہ تعالیٰ کی آیتیں جو ہم پڑھ کر (بیان کر کے) آپ کو سنا تے ہیں (اے محمد) صحیح صحیح (سچ کے طریقہ پر) اور بلاشبہ آپ اللہ کے رسولوں میں سے ہیں (ان وغیرہ کی تاکید لاکر قول کفار "لست مرسلًا" کی تردید کرنی ہے)

تحقیق و ترکیب: الم نر اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے اس میں بھی خطاب عام ہے۔ الملاء جماعت جو مشورہ کے

لئے جمع ہو اور بعض کی رائے ہے کہ جماعت اشراف کو کہتے ہیں۔ جن کی جلالت سے قلوب لبریز اور ہیبت سے آنکھیں بھری ہوئی ہوں۔ یہ اسم جمع ہے اس کا واحد نہیں ہے جیسے قوم اور املاء بھی جمع آتی ہیں۔ شمول دوسرے نسخہ میں اول ہمزہ زائد ہے اور یہ لفظ مرکب ہے شمول یعنی اسمع اور ایل بمعنی اللہ یعنی اسمع یا اللہ دعائی ان کے اور حضرت یوشع کے درمیان کوئی اور نبی نہیں ہوئے اور بعض کی رائے ہے کہ حزقیل اور الیاس اور یسوع علیہم السلام کے بعد ہوئے ہیں۔ ہل عسیبم عسی اور اس کی خبر کے درمیان شرط فاعل ہوگئی ہے۔ اسی التوقع جنہم من القتال ان کتب علیکم بل کوفل متوقع پر داخل کر کے استفہام کیا گیا ہے۔ تقریر و تثبیت کے لئے تو اس جملہ میں توقع اور متوقع دونوں آگئے۔ وما لنا۔ ای کالداعی لنا الی ان لا نقاتل۔ یہ ما کی خبر ہے اس جیسے موقع پر مالنا نفعل یا لا نفعل ترکیب شائع ذائع ہے۔ جملہ حالیہ اور انخس کے نزدیک ان زائد ہے۔

وقد اخرجنا وادو حالہ ہے قوم جالوت مصر و فلسطین کے درمیان رہا کرتے تھے اور چار سو چار شہزادے ان کے گرفتار کر لئے گئے تھے اسی طرف اس جملہ میں اشارہ ہے۔ جالوت قوم عمالقہ کا بڑا سرکش بادشاہ تھا جو عملیق بن عاد کی اولاد سے تھا۔ عمالقہ بھی مصر و فلسطین کے درمیان ساحل بحر روم پر رہتے تھے۔ فلما کتب عبارت مذوف ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے فدا عا شمول ربہ بذلک فبعث لہم ملکا و کتب علیہم القتال۔ فلما کتب الخ اور اس طرز میں زیادہ مبالغہ ہو گیا کہ جب جہاد فرض ہونے کے باوجود انہوں نے رد گردانی کی تو فرض نہ ہونے کی صورت میں کس درجہ تساہل کرتے۔ قلیلا ان نواص کی تعداد ۳۱۳ تھی بدرتین کی تعداد کے موافق۔

وسئل النبی چنانچہ ان پیغمبر کو ایک لکڑی پیمائش کے لئے دی گئی جس سے وہ لوگوں کے قد پیمائش کرتے تھے جس طرح فوجی رگروٹوں کو بھرتی سے پہلے قد و قامت اور سینہ کی پیمائش کی جاتی ہے لیکن سوائے طالوت کے کوئی دوسرا نام پر پورا نہیں اترتا۔ ونحن احق کیونکہ خاندان شاہی تو یہود بن یعقوب کی اولاد میں تھا اور سلسلہ نبوت لاوی بن یعقوب کی نسل میں تھا اور طالوت ان دونوں سلسلوں سے الگ بنیامین بن یعقوب کی اولاد میں تھے جن میں نہ نبوت رہی نہ سلطنت، بلکہ گناہوں اور ادنی کاموں کے عادی تھے اور سلسلہ نبوت میں بھی صرف شمول رہ گئے تھے۔ جنہوں نے کبرئی میں تو رات حفظ کی اور بنی اسرائیل میں سب سے زیادہ اعلم ہوئے اللہ نے ان کو نبوت سے سرفراز فرما دیا اور چالیس سال بہترین حال کے ساتھ قوم میں رہے۔ سعة وسع بروزن کرم ہے۔ ساعۃ سعة اللہم وسع علینا سعة مصدر ہے اور واسع بمعنی موسع ہے۔ التابوت توب سے ہے بمعنی رجوع۔ بکس میں سے جو چیز نکالی جاتی ہے۔ بار بار اس میں پھر رکھی جاتی ہے، صندوق بضم الصاد بروزن فعلوت، شمشاد کی لکڑی کا بنا ہوا، سونے سے طع شدہ تھا، تین ہاتھ چوڑا، دس ہاتھ لمبا تھا، تو رات کا صندوق کہلاتا تھا اس میں تبرکات کی اصل نکلتی ہے مگر اس میں افراط و تفریط سے ہٹ کر اعتدال ملحوظ رہنا چاہئے۔

مما ترک من بانیہ ہے بقیہ اس لئے کہا کہ ان دونوں بزرگوں کا باقی ماندہ تبرک تھا۔ ال موسنی لفظ آل تقیم شان کے لئے بڑھا دیا جاتا ہے۔ جیسے اللہم صل علی ال محمد۔ تحملہ حقیقی معنی ہیں یا مجازی معنی مراد ہیں جیسے حمل زید متاعی الی مکہ، فلما فصل ای فصل نفسه مفعول کا حذف بکثرت ہوتا ہے اس لئے بمنزلہ لازم کے ہو گیا۔

قال ان اللہ طالوت نے پیغمبر کی جانب سے اطلاع دیتے ہوئے یہ کہا ہوگا۔ اردن و فلسطین دونوں بیت المقدس کے قریب بستیاں ہوں گی۔ لم یطعمہ اس سے مراد نفیس ذوق نہیں ہے بلکہ مایو دیہ الذوق مراد ہے۔ ماکول ہو یا مشروب۔ طعم المشروب بمعنی ذاق طعمہ کا استعمال بلا تکلف صحیح و درست ہے یعنی شربہ و اتخذه طعاما کے تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔

غرفة ابن عامر کوئی اس کو بالفتح اور ابو عمر و ابن کثیر و نافع بالضم پڑھتے ہیں اور بالفتح مصدر ہے اور بالضم بمعنی چٹو پانی۔ الا من

اعتراف کے بعد مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ فسمن مشرب منہ فلیس منی سے استثناء ہے یا خبر کی ضمیر سے استثناء ہے اور دوسرے جملہ کی تقدیم کا فائدہ یہ ہے کہ اس کو جملہ اولیٰ کا تتمہ بنانا ہے اور یہ کہ اس سے غرض تاکید ہے اور نہی عن الشرب کی من کل الوجہ کی تعمیم ہے۔ مؤخر کرنے میں یہ فوائد نہیں تھے۔

وجنودہ تقریباً ایک لاکھ یا اس سے زائد ہتھیار بند لشکر تھا اور جالوت کا حال یہ تھا کہ ایک میل لسا اس کا قدر اور تین سو رطل وزن کی خود اس کے سر پر تھی۔ یظنون آخرت کی ملاقات کا یقین اگرچہ ہر مؤمن کیلئے ضروری ہے لیکن یہاں تخصیص کی وجہ شاید یہ ہو کہ ان کو اپنی قریبی شہادت کا یقین ہو گیا ہو کہ اس کے بعد اللہ سے ملاقات ہوگی اور اس ملاقات کا ظن بھی جب موجب طاعت ہے تو یقین محکم اور عزم راسخ تو کیوں باعث اطاعت نہیں ہوگا۔ گویا اس میں مبالغہ ہے اور یا ظن کو یقین کے معنی میں لے لیا جائے۔

کم من فئة میں کم خبر یہ ہے لیکن استفہامی نہیں ہو سکتا۔ جیسا کہ قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کیونکہ بلا فصل استفہامیہ کی تمیز پر من داخل نہیں ہو سکتا اور فئۃ بروزن فئۃ یا فئۃ ہے فئات راسخہ بولتے ہیں اذ اشققتہ فاء بمعنی رجوع سے مشتق ہے۔

برزوا کھلی زمین کو براز کہتے ہیں اور بروز کہتے ہیں ایسی زمین میں آنے کو برزوا بمعنی ظہرا ہے۔ و قتل داؤد کہا جاتا ہے کہ طالوت کے لشکر میں ان کے علاوہ چھ نبی اور بھی تھے اور حضرت داؤد ساتویں نبی ہونے والے تھے۔ ابھی کمسن تھے اور بکریاں چراتے تھے کہ شویل پیغمبر کو بذریعہ وحی بتلادیا گیا کہ جالوت کو داؤد قتل کریں گے چنانچہ ان کے والد سے اجازت لے کر فوج میں بھرتی کر لیا گیا۔ راستہ میں تین پتھروں نے کلام کیا کہ ہمارے ذریعہ سے جالوت کو مارنا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا اور کامیاب ہوئے۔ طالوت نے اپنی بیٹی کے ساتھ ان کی شادی کر دی اور بالآخر یہ نبی اور بادشاہ دونوں کے تہاواراٹ ہوئے۔ لوہان کے ہاتھ میں موم کی طرح نرم کر دیا گیا و النسلہ الحديد فرمایا گیا ہے۔ بلا آلات اس سے زرہ بنا لیتے تھے اور یا آلات کے ذریعہ بناتے ہوں گے لیکن ایسے بہترین طریقہ سے بناتے تھے کہ جیسے کپڑا سوت سے بنایا جاتا ہے اور پردوں اور بہائم وغیرہ جانوروں کی بولیاں سمجھتے تھے وغیرہ وغیرہ۔

لولا دفع اللہ النح لولا آتا ہے انتاراع ثانی کے لئے اول کے وجود کی وجہ سے چنانچہ فساد زمین میں ممتنع ہو گیا۔ دفع بعض الناس بعضهم کی وجہ سے نکلوا یہاں یہ حال ہے آیات اللہ سے اور عامل معنی اشارہ ہے یا آیات بدل ہے تلک سے اور نکلوا اس کی خبر ہے۔

رابطہ: جہاد و قتال کی تائید کے لئے طالوت و جالوت کا واقعہ کسی قدر تفصیل کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾: واقعہ کا پس منظر: حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً گیارہ سو (۱۱۰۰) برس پہلے کی بات ہے کہ حضرت شمویل سے پہلے بنی اسرائیل میں کوئی بادشاہ نہیں ہوتا تھا بلکہ کاہن امام قاضی فصل مقدمات کیا کرتے تھے اور وقتاً فوقتاً جو انبیاء علیہم السلام ان میں آتے وہ شریعت موسوی اور تورات کے مطابق فتاویٰ دیا کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کے تین سو بہتر سال بعد عیدون اسرائیل سردار مر گیا تو بنی اسرائیل نے بت پرستی اور بے دینی اختیار کر لی۔ جس کے نتیجہ میں اہل فلسطین جو نہایت درجہ خالی، بت پرست اور بنی اسرائیل کے سخت دشمن تھے ان پر غالب آ گئے اور چالیس سال ان پر حکومت کرتے رہے یہاں تک کہ شمعون کے عہد میں نجات ملی اور بیس سال شمعون کی سلطنت رہی۔ تا آنکہ پھر اہل فلسطین غالب آ گئے اور بنی اسرائیل کا بہتر حال کر دیا۔ حضرت موسیٰ کے تقریباً چار سو بیالیس سال کے بعد کی بات ہے کہ بنی اسرائیل میں عیسیٰ نام کا ایک کاہن مشہور ہوا۔ اس کے عہد میں کوہستان میں ایقانہ ایک شخص سیلا میں قربانی اور سجدہ کرانے آتا تھا اس کی دو بیویاں فنیہ اور حنیہ نامی تھیں۔ حنیہ کے اولاد نہ ہوتی تھی جس سے وہ غمگین تھی اس نے خدا سے نذر اور دعا کی چنانچہ اس کے لطن سے ایک بچہ ہوا جو شمویل کہلایا۔ عبرانی زبان کا یہ لفظ ہے جس کے معنی ”عطاء اللہ“ یا ”اللہ دیا“ ہیں شمویل کا جب دودھ بڑھا تو ولدین کو شہر رامہ سے سیلا میں عیسیٰ کاہن کے پاس لائے جس کی اولاد تالوت تھی مگر انہوں نے

خدمت کر کے بنی اسرائیل میں شہرت و اعتبار حاصل کر لیا اور عہدہ نبوت سے سرفراز ہوئے۔

تایوت:..... بنی اسرائیل کے ہاتھ سے جو تابوت جاتا رہا تھا اور فلسطینی اس کو اپنے یہاں لے گئے تھے۔ بنی اسرائیل اور فلسطینیوں میں شدید اور خونریز جنگ ہوئی جس کے نتیجے میں تیس ہزار بنی اسرائیل مارے گئے تھے۔ اس واقعہ سے تقریباً تیس سال بعد شمویل نے بنی اسرائیل میں اصلاحی کوششیں کیں اور ان کو بمقام مصفاہ فلسطینیوں کے مقابلہ پر آمادہ کیا اور آخر کار عقرون سے جات تک تمام شہر بنی اسرائیل نے واپس لے لیا اور ان کی فتح ہوئی۔ پھر جب شمویل بوڑھے ہو گئے تو لوگوں نے رامہ میں جمع ہو کر عرض کیا کہ آپ تو بوڑھے ہو گئے ہیں اور آپ کے صاحبزادے بوایل اور ایہاہ تمہاری پیروی نہیں کرتے بلکہ نفع خوری اور رشوت ستانی کر کے غلط فیصلے کرتے ہیں آپ ہمارے لئے کوئی بادشاہ مقرر کر دیجئے جس کی کمان میں ہم رہیں اور لڑیں۔ چنانچہ ہر ہر فرقہ کے ہزاروں نمائندے جمع ہوئے لیکن قرعہ فال فرقہ بنیامین کے نام پر اور ان میں سے مطری خاندان میں قیس کے بیٹے ساول یعنی طاوت کا نام نکلا جو بنی اسرائیل میں سب سے بلند قدر اور خوبصورت و وجیہ اور شہر جعبہ کے رہنے والے تھے۔ تاہم بنی یلعال نے بنظر تحقیر مخالفت کرتے ہوئے یہ کہا کہ ”یہ کس طرح ہم کو دشمنوں سے بچا سکتا ہے“ شمویل علیہ السلام نے فرمایا کہ ان کی سلطنت کی علامت یہ ہے کہ یہ تابوت شہادت تمہارا واپس کرادیں گے۔ چنانچہ ساول کی بادشاہت تسلیم کر لی گئی اور فلسطینیوں سے جنگ جاری رہی اور فلسطینی دبتے چلے گئے اور وہ صندوق جو کہ کبھی نشان فتح تھا اب ان کے لئے نشان مصیبت بن گیا۔ جہاں اس کو رکھتے مصیبتوں اور بیماریوں اور سخت بلاؤں کا سامنا کرنا پڑتا۔ اس لئے عاجز آ کر سب نے رملاح کی اور اس صندوق شہادت کو ایک گاڑی پر رکھ کر اور ایک صندوقچہ میں کچھ سونے کی تصویریں رکھ کر بنی اسرائیل کے سرحدی شہر بیت شمس کی طرف ہٹا دیا۔ چنانچہ فرشتوں کی مدد سے وہ گاڑی پشتو نامی ایک شخص کے مکان پر بیت شمس میں پہنچ گئی لوگوں کو بڑی خوشی ہوئی اور قریہ یعارم کے لوگوں کو بلوایا وہ اس کو بخوشی اپنے یہاں لے گئے۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے کارنامے:..... اس عرصہ میں کئی موقعوں پر ساول یعنی طاوت نے حضرت شمویل کی نافرمانی کی جس پر وہ ناراض ہوئے۔ حق تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ بیت طم میں جاؤ اور یہی کے بیٹوں کو بلاؤ اور جن کو بتلاؤ ان کو منتخب کرلو۔ چنانچہ وہاں پہنچ کر ان کے سب بیٹوں میں چھوٹے بیٹے کو جو بکریاں چراتے تھے پسند کیا اور ان پر تیل ملا۔ یلڑ کا داؤد تھا، اس کو لے کر شمویل شہر رامہ آئے اور پھر فلسطینیوں سے صف آراء ہوئے اور فلسطینی بیہودا کے شہر شوکہ اور غریقہ کے درمیان خیمہ زن ہوئے۔ طاوت نے بھی بنی اسرائیل کے لشکر کو مرتب کیا۔ دریائے شوروک کے جنوبی جانب فلسطینی اور شمالی جانب بنی اسرائیل تھے۔ متواتر فتوحات سے بنی اسرائیل کے حوصلے بڑھتے رہے اور شوروک میں آ کر بنی اسرائیل کے عوام و خواص بچے بڑے سب نکل کھڑے ہوئے۔ جنگی اصول کے پیش نظر اس قسم کی بھیڑ بھڑک کا باعث بن جایا کرتی ہے۔ اس خیال سے طاوت نے دریا پر پہنچ کر گرمی اور سخت نشنگی کے وقت فوج کا انتخاب کرنا چاہا۔ ان سے پہلے مداینوں کے مقابلہ میں جدعون بھی اس قسم کا انتخاب کر چکا تھا۔ چنانچہ پُر جوش اور سچے مجاہدین امتحان میں بھی پورے اترے اور ان کو اپنی عددی قلت کی فکر نہیں ہوئی۔ دوسری قسم ان رنگروٹوں کی تھی؟ امتحان میں پورے اترے۔ لیکن ساتھ ہی قلت و کثرت میں نظر الجھی رہی۔ لیکن کچے لوگ ایک گھڑی پیاس کی تاب بھی نہ لا سکتے تھے ان کے قدم ریت میں کیسے جم سکتے غرض کہ جنگ کا بگل بجا۔ جالوت پیتل کی زرہ عظیم خود پہن کر آگے بڑھا اور اس زمانہ کے دستور کے مطابق اپنا مقابل طلب کیا اور دھڑ سے داؤد ہاتھ میں لٹھ لئے اور تین چکنے پتھر اور فلاخن لے کر سامنے آئے۔ جالوت نے کہا کیا میں کتا ہوں کہ لٹھ اور پتھر میرے لئے لایا ہے؟ داؤد نے کہا تو تمام ہتھیاروں سے مسلح ہو کر آیا ہے اور میں رب الافواج کے نام سے تیری طرف آیا ہوں۔ جالوت حملہ آور ہوا۔ داؤد علیہ السلام نے فوراً ایک پتھر فلاخن میں جما کر اور گھما کر ایسا مارا کہ وہ منہ کے بل زمین پر آ رہا اور اسی کی تلوار سے سر کاٹ لیا۔ پھر تو فلسطینیوں

میں عام بھگدڑ مچ گئی اور داؤد جالوت کا سر لے کر یروشلم میں آئے جس سے بنی اسرائیل میں ان کی دھوم مچ گئی اور طالوت نے اپنی چھوٹی بیٹی میکہ کی شادی داؤد سے کر دی۔ لیکن رشک و حسد کی آگ میں جلنے اور داؤد کی قتل کی سازش کرنے لگا آخر الامر طالوت اور اس کے بیٹے فلسطینیوں کی جنگ میں مارے گئے اور پوری سلطنت داؤد کے حصے میں آ گئی۔

واقعات کی یہ تلخیص کتاب شمویل سے ماخوذ ہے قرآن کریم میں بھی ان ہی واقعات کا اجمال ہے۔

پادریوں کے اعتراضات:..... لیکن عیسائی مؤرخ قرآن کریم کے بیانات پر دو اعتراض کیا کرتے ہیں۔ اول یہ کہ تابوت کی نہ طالوت کے بادشاہ بننے سے پہلے آچکا تھا۔ جیسا کہ کتاب الہی شمویل کے حوالہ سے گزرا۔

دوسرے یہ کہ کتاب شمویل میں لشکر کی آزمائش پانی کے ساتھ اور مقابلہ کے وقت دعا کرنا مذکور نہیں ہے پھر ان دونوں باتوں میں قرآن کریم کا بیان کس طرح تسلیم کر لیا جائے۔

پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ کتاب شمویل میں اس کے علاوہ دوسرے مواقع پر بھی تعارض موجود ہے۔ اسی لئے عیسائی مؤرخ خود بھی تسلیم کرتے ہیں کہ واقعہ کی ترتیب میں الٹ پھیر ہو گئی ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی تحقیق نہیں کہ کتاب شمویل کس کی تصنیف ہے۔ بعض خود شمویل کی تصنیف مانتے ہیں اور بعض ناتن پیغمبر کی اور بعض یرساہ کی مانتے ہیں۔ اس لئے ان حالات میں کتاب شمویل کی ترتیب قرآن کریم کی ترتیب کے مقابلہ میں زیادہ وزن نہیں رکھتی۔ ترجیح قرآن ہی کے بیان کو ہوگی۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ کتاب شمویل میں عدم ذکر سے کسی واقعہ کا معدوم ہونا لازم نہیں آتا۔ بہت سی باتیں بھی کتاب شمویل میں موجود نہیں ہیں حالانکہ دنیا میں ان کا وجود مسلم ہے تو کیا اس اصول سے ان کا بھی انکار کر دیا جائے گا۔ اس لئے بھی قرآن ہی کا بیان زیادہ صحیح ہے۔ (تفانی)

واقعہ کے مفید نتائج:..... قرآن کریم اس واقعہ سے مندرجہ ذیل کارآمد نتائج اخذ کرتا ہے۔

(۱) جس جماعت میں صبر و استقلال کی سچی روح نہیں ہوتی، اس میں بسا اوقات سعی و عمل کے پیہم و لو لے پیدا ہوتے ہیں لیکن جب آزمائش کا وقت آتا ہے تو راہ عمل میں ثابت قدم رہنے والے بہت کم نکلتے ہیں۔

(۲) حکومت و قیادت کی قدرتی صلاحیت جن میں ہوتی ہے وہی اس کی اہل ہوتے ہیں۔ اگرچہ مال و دولت، دنیوی حالت و جاہ سے تہی و امن ہوں۔

(۳) صلاحیت کیلئے اصلی جوہر علم و جسم کی قوت و قابلیت ہے۔ یعنی دماغی اور جسمانی صلاحیت نہ کہ مال و دولت، نسل و خاندان کا شرف۔

(۴) جس شخص کو بھی سردار بنایا جائے افراد جماعت کا فرض ہے کہ سچے دل سے اس کی اطاعت کریں۔ کسی جماعت میں اگر سب و طاعت نہیں ہے تو کبھی بھی جماعتی زندگی کی کشاکش کامیاب نہیں ہو سکتی۔

(۵) اس راہ میں اصلی چیز صبر و طاعت ہے جو لوگ ایک گھڑی کی پیاس ضبط نہیں کر سکتے وہ میدان جنگ کی مشکلات کیونکہ سہہ سکتے ہیں۔

(۶) کتنی ہی چھوٹی جماعتیں ہوتی ہیں جو بڑی جماعتوں پر غالب آ جاتی ہیں اور کتنی ہی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں جو چھوٹی جماعتوں سے شکست کھا جاتی ہیں۔ معلوم ہوا کہ فتح و شکست کا مدار اصلی افراد کی عددی قلت و کثرت پر نہیں بلکہ دلوں کی قوت پر ہے اور اللہ کی مدد انہی لوگوں کے ساتھ ہوتی ہے جو صابر اور ثابت قدم ہوتے ہیں۔

(۷) دعا میں صرف فتح مندی کی طلب نہیں کی گئی ہے بلکہ فتح مندی سے پہلے صبر و ثبات کی طلب کی گئی جس سے معلوم ہوا کہ سچی دعا وہ ہے جو سچی استعداد عمل کے ساتھ ہو، خدا کی نصرت ان ہی کے حصہ میں آتی ہے جو صبر و ثبات کی روح ہو جاتی ہے۔

(۸) اللہ کی حکمت بالغہ کا یہ بڑا ہی ایک کرشمہ اور فضل و احسان ہے کہ جب کبھی ایک گروہ ظلم و فساد میں چھوٹ جاتا ہے۔ محرکات دوسرے گروہ کو مدافعت کے لئے کھڑا کر دیتے ہیں اور ایک قوم کا ظلم دوسری قوم کی مقاومت سے رفع ہوتا رہتا ہے۔ لیکن اصل مقصود اہل حق کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ انجام کار ہو کر رہتا ہے۔

قرآنی بادشاہتیں:..... قرآن کریم جن بادشاہتوں کا ذکر کرتا ہے مثلاً یہی قصہ طالوت و جالوت، داستان یوسف، واقعہ ذوالقرنین، فرعون مصر کی لائف وغیرہ ان سب میں قدرِ مشرک کی کئی باتیں سامنے آ جاتی ہیں۔
(۱) قدیم طرزِ سلطنت شخصی رہا ہے جمہوری نہیں۔

(۲) بادشاہت نام بادشاہ کا ہوتا تھا۔ اسی کی ذات اور اقوال و احوال اصولِ سلطنت سمجھے جاتے تھے۔ گویا بادشاہ سے بادشاہت وابستہ ہوتی۔ بادشاہت سے بادشاہ وابستہ نہیں ہوتا تھا۔ اسی لئے بادشاہوں کے آئینہ سیرت میں ان کے آئین جہان بانی کا رنگ جھلک رہا ہے۔ بادشاہتوں کے جھروکوں سے بادشاہ نہیں جھانک رہے ہیں۔

(۳) سیاست و مذہب دو الگ الگ بنیادیں تھیں۔ قیصر کی حدود الگ تھیں اور کلیسا کی علیحدہ ایک زمانہ تک قدیم دستور کے مطابق طرزِ حکومت یہی رہا ہے۔

چونکہ قرآن کریم کے اعظم مقاصد میں سے رسالتِ محمدیہ ﷺ کا اثبات بھی ہے۔ چنانچہ اس موقع پر بھی بجز وحی کے اس قسم کے واقعات کی اطلاع کا کوئی معتبر ذریعہ آپ کے پاس نہیں تھا۔ یہ معجزہ صریح دلیل ہے آپ ﷺ کی نبوت کی اور صدق دعویٰ کی۔

الحمد للہ تفسیر پارہ سیقول السفہاء پوری ہو گئی

پارہ نمبر ﴿۳﴾

تِلْكَ الرُّسُلُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۱۹	عمدہ چیز کی بجائے ٹکی چیز کا صدقہ	۳۱۹	پارہ ثلث الرسل
۳۱۹	خیر خیرات اور شیطانی تخیلات	ترجمہ	
۳۲۰	علائیہ صدقہ بہتر ہے یا مخفی خیرات	تحقیق و ترکیب	
۳۲۱	ترجمہ	رابطہ	
۳۲۲	تحقیق و ترکیب	﴿تشریح﴾ انبیاء کی تفصیل جائز ہے، تنقیر جائز نہیں	
۳۲۲	رابطہ و شان نزول	قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی	
۳۲۲	خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے	ترجمہ	
۳۲۳	خادمان وین کی امداد	تحقیق و ترکیب	
۳۲۳	بھکاری قوم کیلئے ایک بد نما دارغ ہیں	رابطہ، فضائل و شان نزول	
۳۲۴	ترجمہ	﴿تشریح﴾ زبردستی دین سر تھو پائیں جاتا	
۳۲۵	تحقیق و ترکیب	اسلام تلوار کے زور سے نہیں پھیلا	
۳۲۶	رابطہ و شان نزول	مسلمانوں کو تعمیل احکام پر مجبور کیا جائے گا	
۳۲۷	سود، خدا کی ایک لعنت اور سود خوار قوم کا دشمن ہے	ترجمہ	
۳۲۷	سود سے مال گھٹتا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے	تحقیق و ترکیب	
۳۲۷	سود کا دائرہ	پہلا واقعہ	
۳۲۸	سود خوار کو خدا کی چیلنج	دوسرا واقعہ	
۳۲۸	ہمارے دیار کے مسلمانوں کے کنگال ہونے کی وجہ	تیسرا واقعہ	
۳۳۰	ترجمہ	اعتراف و جواب	
۳۳۱	تحقیق و ترکیب	ترجمہ	
۳۳۲	رابطہ	تحقیق و ترکیب	
۳۳۳	قرض اور بیع سلم کے احکام	رابطہ و شان نزول	
۳۳۴	ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر	خیرات کے درجات	
۳۳۴	دستاویز کے فائدے	خیرات کے لئے گھمن	
۳۳۴	رہن یا گروی رکھنا	ریا کاری کے صدقہ کی مثال	
۳۳۵	آیت مدینہ کی سات دفعات	معتزلہ پرورد	
۳۳۶	ترجمہ	ترجمہ	
۳۳۷	تحقیق و ترکیب	تحقیق و ترکیب	
۳۳۷	رابطہ	رابطہ	
۳۳۷	شان نزول	صدق دلائل صدقہ کی تمثیل	
۳۳۸	اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق	مراتب اخلاص	
۳۳۸	ماترید یہ کی رائے	ترجمہ	
۳۳۸	دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں	تحقیق و ترکیب	
۳۳۹	دعا سے پیرا یہ بیان	رابطہ و شان نزول	
۳۳۹	تکلیف مالا بطلاق عقلاً جائز ہے		

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۳۶۲	احکام موالیات	۳۳۰	تکلیف بالایطاق سے کیا مراد ہے
۳۶۲	مدارات کی تفصیلات	۳۳۱	سورۃ آل عمران
۳۶۲	مواسات کی اجازت	۳۳۲	ترجمہ
۳۶۲	شیعوں کا تعلق	۳۳۲	تحقیق و ترکیب
۳۶۳	قیامت میں تین طرح کے لوگ	۳۳۵	رابط و شان
۳۶۳	ترجمہ	۳۳۶	نزول عیسائیوں کی تثلیث کا رد
۳۶۵	تحقیق و ترکیب	۳۳۶	پادریوں کا استدلال
۳۶۶	رابط	۳۳۷	پہلی اور دہلی سمجھ کے لوگ
۳۶۶	﴿ترجمہ﴾	۳۳۷	محکم و متشابہ کی تحقیق
۳۶۶	چند شبہات کے جوابات	۳۳۷	مشتبہ المرادی دو صورتیں
۳۶۶	لطائف	۳۳۸	متشابہات کی حکمت
۳۶۷	قرعہ اندازی کا حکم	۳۳۸	مقطعات کے معانی
۳۶۸	ترجمہ	۳۳۹	ترجمہ
۳۶۸	تحقیق و ترکیب	۳۵۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۰	رابط	۳۵۰	رابط و شان نزول
۳۷۰	بے موسم پھل اور ناوقت اولاد	۳۵۱	آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام
۳۷۰	مشرب مجموعی	۳۵۱	ایک اشکال اور اس کا حل
۳۷۰	نکات	۳۵۲	ترجمہ
۳۷۱	تحقیقات	۳۵۳	تحقیق و ترکیب
۳۷۱	لطائف	۳۵۴	رابط و فضائل
۳۷۲	ترجمہ	۳۵۵	حُب و نیا اور زہد
۳۷۴	تحقیق و ترکیب	۳۵۵	نعمت کے تین درجے
۳۷۶	رابط	۳۵۶	دین حق کی شہادت
۳۷۶	حضرت مریم عیسیٰ کے واقعات	۳۵۶	مناظرہ کا اسلام طریقہ
۳۷۷	حضرت مریم کی پاکدامنی	۳۵۶	لطائف
۳۷۷	عداوت مسیح	۳۵۷	ترجمہ
۳۷۸	نکات	۳۵۸	تحقیق و ترکیب
۳۷۸	خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام	۳۵۹	شان نزول
۳۷۸	معجزہ کی عام حیثیت اور غرض	۳۳۹	غرو نسل اور بقول حق
۳۷۹	حضرت مسیح کے حواری	۳۳۹	عزت و ذلت
۳۷۹	ایک شبہ کا ازالہ	۳۶۰	ترجمہ
۳۷۹	پادریوں کے اعتراضات سے انجریوں کی سرعوبیت	۳۶۰	تحقیق و ترکیب
۳۷۹	لطائف	۳۶۱	رابط و شان نزول
۳۸۱	ترجمہ	۳۶۱	اسلام و کفر میں ملاپ ممکن نہیں

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
		۳۸۱	تحقیق و ترکیب
		۳۸۲	ربط و شان نزول
		۳۸۲	حضرت مسیح کو سولی یا قتل
		۳۸۳	اللہ تعالیٰ کے مانع وعدے
		۳۸۳	سولی اور قتل کی تحقیق
		۳۸۳	مکرمین حیات مسیح کا جواب (۱)
		۳۸۴	احادیث اور اجتماع سے حیات مسیح
		۳۸۴	جواب (۲)
		۳۸۴	نزاہت نسب اور دنیاوی غلبہ
		۳۸۵	الوہیت مسیح بے بنیاد ہے
		۳۸۵	دنیا میں ولادت کے چار طریقے
		۳۸۸	صداقت اسلام کی دلیل
		۳۸۸	مہابہ کی حقیقت
		۳۸۸	مہابہ کا انجام
		۳۸۹	شیعوں کا غلط استدلال
		۳۸۹	شرک جلی و خفی
		۳۸۹	اقام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید
		۳۹۲	حضرت ابراہیمؑ کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ
		۳۹۶	غلط پندار اور تنگ ذہنی
		۳۹۷	امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے
		۳۹۷	دو نادور نکلتے
		۳۹۷	بد عہدی
		۳۹۷	تحریف لفظی اور معنوی
		۳۹۸	قرآن وحدیث میں تحریف
		۴۰۰	علماء و مشائخ سوء کی خدائی
		۴۰۱	تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا
		۴۰۱	آنحضرت ﷺ کی انصافیت
		۴۰۱	اللہ کی طرف سے بندوں سے تین عہد
		۴۰۲	ربانی کس کو کہتے ہیں
		۴۰۵	سچائی کی راہ
		۴۰۵	اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل
		۴۰۵	قانون مکافات

تِلْكَ الرُّسُلُ

تِلْكَ مُبْتَدَأُ الرُّسُلِ صِفَةُ وَالْخَبَرُ فَضْلُنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ بِتَخْصِيصِهِ بِمَنْقَبَةٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِ مِنْهُمْ مَنْ نَبَّأَ
كَلَّمَ اللَّهُ كُمُوسَى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ أَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَجَتٍ عَلَى غَيْرِهِ بِعُمُومِ الدَّعْوَةِ
وَاخْتِمِ النَّبُوءَةِ وَتَفْصِيلِ أُمَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَالْمُعْجَزَاتِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْخَصَائِصِ الْعَدِيدَةِ وَآتَيْنَا عِيسَى
ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَتِ وَأَيَّدْنَاهُ قَوِيَّاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ جِبْرَاءِيلَ يَسِيرُ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ هُدَى
النَّاسِ جَمِيعًا مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ الرُّسُلِ أَى أُمَّتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيِّنَتِ
لَا خِتْلَانَهُمْ وَتَضَلُّلَ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا لِمَشِيئَةِ ذَلِكَ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بَنَتْ عَلَى إِيْمَانِهِ
وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ كَالنَّصَارَى بَعْدَ الْمَسِيحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا تَوَكَّدَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ
مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٣﴾ مِنْ تَوْفِيقٍ مَنْ شَاءَ وَخُذْلَانٍ مَنْ شَاءَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ زَكَاةً مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِدَاءٍ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ صَدَاقَةٍ تَنْفَعُ وَلَا شَفَاعَةً بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ وَفَى قِرَاءَةِ
بِرَفْعِ الشَّلَاةِ وَالْكَفَرُونَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِمْ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٥٤﴾ لَوْ ضَعِبَهُمْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِى غَيْرِ مَحَلِّهِ

ترجمہ:..... یہ (مبتداء ہے) حضرات مرسلین (صفت ہے اور خبر آگے ہے) کہ ہم نے ان میں بعض کو بعض پر فوقیت بخشی ہے
(ایسی خصوصی منقبت عطا کر کے جو دوسروں میں موجود نہیں ہے) بعض ان میں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ سے ہمکلام ہوئے (حضرت موسیٰ)
اور بعض کو ان میں سے سرفراز بنایا ہے (یعنی محمد ﷺ کو) بلند درجات کے ساتھ (بہ نسبت انبیائے سابقین کے۔ مثلاً عوم دعوت، ختم نبوت
دوسری امتوں کے مقابلہ میں امت محمدیہ کا فائق ہونا۔ کثیر معجزات اور خصائص کبریٰ) اور حضرت عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کو صاف اور کھلے
معجزات عطا کئے اور ہم نے ان کی تائید (تقویت) روح القدس (جبریل) کے ذریعہ کی (کہ جہاں جاتے وہ ان کے ساتھ رہتے) اور
اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا (سب لوگوں کو ہدایت بخشا) تو باہمی قتل و قاتل نہ کر سکتے ان کے (مرسلین کے) بعد (یعنی ان کی امتیں) اس کے
بعد کہ ان کے پاس دلائل پہنچ چکے تھے (ان کے آپس کے اختلاف اور ہر ایک دوسرے کی تعلیل کی وجہ سے) لیکن وہ لوگ باہم مختلف
ہو گئے (کیونکہ خدا کی مشیت اس سے وابستہ ہو چکی تھی) سو ان میں کوئی تو ایمان لے آیا (اپنے ایمان پر ثابت رہا) اور کوئی کافر رہا (جیسے
حضرت مسیح کے بعد عیسائی) اور اگر اللہ میاں چاہتے تو وہ لوگ آپس میں قتل و قاتل نہ کر سکتے (یہ باطل کی تاکید ہے) لیکن اللہ تعالیٰ جو

چاہتے ہیں کرتے ہیں (جس کو چاہتے ہیں تو توفیق بخشتے ہیں اور جس کو چاہتے ہیں رسوا کر دیتے ہیں) اے اہل ایمان! خرچ کرو اللہ کے لئے جو چیزوں میں سے جو ہم نے تم کو عطا کی ہیں (مراؤز کو دینا ہے) ایسا دن آنے سے پہلے کہ جس میں تو خرید و فروخت ہو سکی گی (مراؤز فدیہ) اور نہ دوستی ہوگی (نافع دوستی) اور نہ کوئی سفارش چل سکے گی (بلا اجازت یعنی بروز قیامت۔ اور ایک قرأت میں تنوین لفظ "بیع" و خلة، و شفاعة" کا رفع پڑھا گیا ہے) اور (اللہ یا ان کی طرف سے مقررہ فرائض کا) انکار کرنے والے ہی لوگ ظلم کیا کرتے ہیں (خدا کے احکام کو بے محل رکھنے کی وجہ سے)

تحقیق و ترکیب:..... تلک سے اشارہ ہے آدم علیہ السلام سے لیکر داؤد علیہ السلام تک جماعت رسل کی طرف۔ تلک مبتداء الرسل صفت اور فصلنا الخ خبر ہے من کلم اللہ اسی کلمہ اللہ صلہ سے عائد محذوف ہے اسی منهم من کلمہ اللہ بلا واسطہ۔ درجات ای بدرجات اوالی الدرجات اوفی درجات حرف جرحذف ہونے کے بعد فعل بنفہ عمل کر رہا ہے یا منصوب بنابر مصدر کے کہا جائے کیونکہ درجہ معنی میں رفعتہ کے ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تخصیص ذکر کی آیات عظیمہ اور معجزات کثیرہ کی وجہ سے کی گئی ہے کہ ہم الدعوتہ چنانچہ آپ ﷺ کا انسان اور جنات ثقلین کی طرف مبعوث ہونا آپ ﷺ کی خصوصیت ہے آپ ﷺ سے پہلے انبیاء کی دعوت خاص جماعتوں کے لئے ہوتی تھی۔ اسی طرح جوامع الکلم سے آپ ﷺ کو سرفراز فرمانا، مال قیمت کا حلال ہونا، ساری زمین کا مسجد اور مطہر بنادینا، قیامت میں شفاعت کمری کا ملنا یہ سب خصائص ہیں۔ چنانچہ علامہ ابو سعید مینا پوریؒ نے آپ کے خصائص کبر سے ساٹھ (۶۰) شمار کرائے ہیں۔ ولو شاء اللہ کے بعد مفسر نے مشیت کے حذف مفعول کی طرف اشارہ کیا ہے اگرچہ تقدیر عبارت بلا مفعول اس طرح بھی ہو سکتی ہے فلو شاء اللہ عدم اقتناہم ما اقتتلوا الخ

لا اختلافہم یہ متعلق ہے القتل کے ساتھ اور اقتتل کی تفسیر بھی مختلف کے ساتھ ہو سکتی ہے کیونکہ وہ سب قتل ہوتا ہے۔

ولو شاء اللہ ما اقتتلوا یعنی لو شاء اللہ ان لا یقتلوا لم یقتلوا اس میں معتزلہ پر بھی رد ہو گیا۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں لو شاء ان لا

یقتلوا فاقتلوا۔

انفقوا مفسر علام نے اتفاق واجب کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ ولا بیع جلال محقق نے اس کا ترجمہ فدیہ کے ساتھ کیا ہے کیونکہ اس میں بھی نفس کو ہلاکت سے خرید کر گویا بچانا ہوتا ہے۔

صدقة تنفع جلال مفسر نے نافع کی قید اس لئے لگائی کہ متقین کے لئے خلد نافع ہوگی الاخلاء یومئذ بعضهم لبعض عدو

الا المتقین سے دونوں باتیں صراحتہ معلوم ہو رہی ہیں۔

ولا شفاعة اس میں بھی بلا اذن کی قید اس لئے لگائی کہ انبیاء کی شفاعت کا اثبات حدیث سے ہو رہا ہے جیسے انیس ایک صحابی ہیں

انہوں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے قیامت میں شفاعت کا سوال کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا انا فاعل امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن قرار

دیا ہے۔ نیز دوسری آیت میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا الا من اذن له الرحمن اس لئے معتزلہ کے لئے آیت سے اجتماع کا موقع

نہیں رہا۔ والكفرون جلال نے تفسیر میں کفر کے حقیقی اور مجازی معنی لینے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

ربط:..... پچھلی آیت میں اجمالاً پیغمبروں کے فضائل و کمالات کی طرف اشارہ تھا ان آیات میں صراحتہ بعض کمالات اور

خوارق کا نام بنام اثبات کیا جا رہا ہے اور اسی کے ضمن میں ان کی امتوں کی ایک خاص حالت کا وجود پذیر ہونا اور پھر اس میں مصالح اور

حکمت کا ظہور پیش نظر ہونا مذکور ہے۔

﴿تشریح﴾:..... انبیاء کی تفصیل جائز ہے تحقیر جائز نہیں ہے:..... نبوت محمدیہ ثابت بالادلة ہونے کے باوجود بھی جب منکرین کے لئے قابل تسلیم نہیں تھی تو اس سے آنحضرت ﷺ کو رنج و غم ہو سکتا تھا اس لئے حق تعالیٰ آپ کی تسلی کے لئے ارشاد فرما رہے ہیں کہ آپ ﷺ سے پہلے بھی بلند درجہ انبیاء و مرسلین گذرے ہیں لیکن ایمان کا عام اور ہمہ گیر ہونا کسی کی امت میں بھی نہیں رہا۔ کسی نے موافقت کی اور کسی نے مخالفت اور اس میں بھی اللہ تعالیٰ کی چند در چند مصالح اور حکمتیں مضمر ہوتی ہیں جو ہر شخص پر متکشف نہیں ہوتیں۔ مگر خدا چاہتا تو طبیعت انسانی ایسی بنا دیتا کہ اس میں اختلاف و نزاع کا مادہ ہی باقی نہیں رہتا اور وہ ایک حالت معیشت پر مجبور کر دیا جاتا۔ لیکن اس کی حکمت بالغہ کا فیصلہ یہی ٹھہرا کہ انسان کو مجبور و مضطر نہ بنائے بلکہ ہر راہ میں چلنے کی اس کو قدرت دیدے۔ پس کتنے ہی ہیں جو راہ ہدایت اختیار کرتے ہیں اور کتنے ہیں جو گمراہی کو ترجیح دیتے ہیں۔ پس جب تمہارے لئے جنگ کی منزل پیش آگئی اور سنت الہیہ کا مقتضی بھی تھا کہ پیش آئے ظلم و فساد کی مداخلت کے لئے اس منزل سے گذرنا ناگزیر ہے اس لئے اس سے غفلت نہ کرو اور اس کے لئے بڑی تیاری یہ ہے کہ اپنا مال اس راہ میں خرچ کرو۔

قیامت میں ایمان کے بغیر کوئی چیز مفید نہیں ہوگی:..... ایسا وقت آنے سے پہلے کُنجات کے مدار اصل ایمان و عمل کے تدارک کا جب کوئی موقع نہیں رہے گا تدارک کے بعض طریقے تو خود نہ ہوں گے جیسے خرید و فروخت اور بعض عام نہیں ہوں گے جیسے دوستی اور بعض اختیاری نہیں ہوں گے جیسے شفاعت۔ پس اس سے نہ مطلق دوستی کی نفی ہوئی اور نہ مطلق شفاعت کی۔ اگلے ہی جملہ من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه میں اس کا اثبات ہو رہا ہے تاہم خلعت و شفاعت کے باوجود بھی آخری درجہ میں تو اعمال خیر کی ضرورت ہوگی۔ جس میں کم از کم ایمان ہی سہی۔ حاصل یہ کہ آخرت میں ان اعمال خیر کا موقع نہیں ہوگا کہ وہ دارالجزاء ہے۔ درالعمل تو دنیا ہے اور بعض نے ترک انفاق کی وعید پر اس کو محمول کیا ہے اور انفاق سے مراد زکوٰۃ ہے۔ تارک زکوٰۃ کو کافر کہنا زجر ہے۔

تلك الرسول فضلنا. اس سے معلوم ہوا کہ بعض اہل اللہ و بعض اہل اللہ پر محض رائے اور تخمین سے ترجیح نہیں دینی چاہئے البتہ منهم من کلم الخ کی طرح بعض واقعات ذکر کر دینے چاہئیں۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۚ الْقَيُّومُ الْمُبَالِغُ فِي الْقِيَامِ بِتَدْبِيرِ خَلْقِهِ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ نَعَّاسٌ وَلَا نَوْمٌ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَيْنًا ۚ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ لَهُ فِيهَا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ أَيْ الْخَلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ أَيْ أَمْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ۚ أَنْ يَعْلَمَهُمْ بِهِ مِنْهَا بِأَخْبَارِ الرُّسُلِ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ۚ قَلِيلَ أَحَاطَ بِعِلْمِهِهُمَا وَقِيلَ مُلْكُهُ وَقِيلَ الْكُرْسِيُّ بَعْنِيهِ مُشْتَمِلٌ عَلَيْهِمَا لِعَظَمَتِهِ بِحَدِيثِ مَا السَّمَوَاتِ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ الْأَكْثَرُ مِنْ سَبْعَةِ أَلْفَيْ ثَمَانٍ وَخَمْسِينَ أَلْفًا ۚ وَلَا يَئُودُهُ ثِقَلُهُ حِفْظُهُمَا ۚ أَيْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ فَوْقَ خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْعَظِيمِ ۚ وَالْكَبِيرُ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ عَلَى الدُّخُولِ فِيهِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ أَيْ ظَهَرَ بِالْآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَنَّ الْإِيمَانَ رُشْدٌ وَالْكُفْرَ غَيٌّ نَزَلَتْ فَيَمُنْ كَانَ لَهُ مِنَ الْإِنصَارِ أَوْلَادٌ إِنْ دَانَ يُكْرِهُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ يَكْفُرْ

بِالطَّاعُونَ الشَّيْطَانِ أَوْ الْأَصْنَامِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ
تَمَسَّكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ بِالْعَقْدِ الْمُحْكَمِ لَا انْفِصَامَ انْقِطَاعَ لَهَا ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ لِّمَا يُقَالُ عَلَيْهِمُ ﴿۲۵۶﴾
بِمَا يُفْعَلُ اللَّهُ وَلِيُّ النَّاصِرِ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى النُّورِ الْإِيمَانِ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاعُونَ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ ۗ ذِكْرُ الْإِخْرَاجِ إِمَّا فِي مُقَابَلَةِ
قَوْلِهِ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ أَوْ فِي كُلِّ مَنْ آمَنَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ بَعْثِهِ مِنَ الْيَهُودِ ثُمَّ كَفَرَ بِهِ
﴿۲۵۷﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۵۸﴾

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی لائق پرستش نہیں ہے (یعنی کوئی معبودِ حقیقی موجود نہیں ہے) وہ زندہ ہے (ہمیشہ باقی رہنے والا) تھامنے والا ہے (تدبیر سے اپنی مخلوق کو بہت سنبھالنے والا ہے یعنی) نہ اس کو ادٹکھ (نول) مغلوب کر سکتی ہے اور نہ نیند۔ اسی کی ملک میں آسمان وزمین کی سب چیزیں (مملوک و مخلوق بندے ہیں) ایسا کون شخص ہے (کوئی نہیں ہے) جو اس کے پاس بلا اس کی اجازت کے سفارش کر سکے (تاوقتیکہ اس کو اذن شفاعت نہ ہو) وہ جانتا ہے کہ تمام حالات موجودہ (مخلوق کے) اور آئندہ (یعنی دنیا و آخرت کے احوال) اور وہ موجودات اس کے معلومات میں سے کسی چیز کو اپنے احاطہ علمی میں نہیں لاسکتے (یعنی اس کی معلومات میں سے کسی چیز کو نہیں جان سکتے ہیں) مگر جس قدر وہ چاہے (کہ پیغمبروں کے اطلاع دینے سے وہ اس کی معلومات میں سے جان جائیں) اس کی کرسی نے تمام آسمان وزمین کو اپنے اندر لے رکھا ہے (بعض کہتے ہیں کہ علم الہی نے آسمان وزمین کا احاطہ کر رکھا ہے، اور بعض کہتے ہیں کہ اس کے ملک کی وسعت مراد ہے۔ اور بعض بعضہ کرسی کو کہتے ہیں کہ وہ اپنی عظمت کی وجہ سے زمین و آسمان پر مشتمل ہے۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ سات آسمان کرسی کے آگے ایسے ہیں جیسے سات درہم ڈھال میں ڈال دیئے جائیں) اور گراں نہیں گذرتی ہے (ناگوار نہیں ہوتی) ان دونوں (آسمان وزمین کی حفاظت اور وہ عالی شان (اپنی مخلوق پر قہراً غالب ہے) عظیم الشان (کبریا) ہے زبردستی نہیں ہے دین میں (داخل ہونے کی) ہدایت یقیناً مگر اسی سے ممتاز ہو چکی ہے (یعنی دلائل واضحہ سے یہ بات روشن ہو چکی ہے کہ ایمان ہدایت ہے اور کفر گمراہی ہے یہ آیت ان لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جبکہ ایک انصاری نے اپنی اولاد کو اسلام لانے پر مجبور کرنا چاہا) سو جو شخص شیطان سے پھر جائے (طاعوت سے مراد شیطان یا بت ہے اس کا اطلاق مفرد اور جمع دونوں پر آتا ہے) اور اللہ کو مان لے تو اس نے تھام لیا ہے (استمسک بمعنی تمسک ہے) بڑا مضبوط حلقہ (بڑی مضبوطی کے ساتھ) جس کو کسی طرح کی شلنگی (ٹوٹا) نہیں ہو سکتی اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والے ہیں (جو کچھ کہا جاتا ہے) اور خوب جاننے والے ہیں (جو کچھ کیا جاتا ہے) اللہ تعالیٰ ساتھی (مددگار) ہیں ان لوگوں کو جو ایمان لائے ان کو ظلمات (کفر) سے نکال کر یا بچا کر نور (ایمان) کی طرف لاتے ہیں اور جو کافر ہیں ان کے ساتھی شیاطین ہیں وہ ان کو نور سے نکال کر یا بچا کر تاریکیوں میں لا ڈالتے ہیں (یہاں نکالنے کا ذکر یا تو اخراج من الظلمات کے مقابلہ کی وجہ سے ہے اور یا وہ یہود مراد ہیں جو آپ کی بعثت سے پہلے آپ کو ماننے تھے لیکن تشریف لانے کے بعد کفر اختیار کر لیا) ایسے لوگ جنہی ہیں ہمیشہ اس میں رہیں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... اللہ لا الہ الا ہو یہ آیت انکری ہے جس کو افضل لآیات کہا گیا ہے کیونکہ جس درجہ مکمل توحید کا مضمون اس میں ہے دوسری آیات میں نہیں ہے۔ چنانچہ لفظی و قیوم میں اسم اعظم بھی ہے تقدیر آیت لا الہ موجود الا اللہ ہے یا لا

الذممکن الا اللہ ہے علی اختلاف الاقوال۔ انکی یعنی جس میں فناء کا شائبہ بھی نہیں ہے حیات ابدیہ کے ساتھ متصف ہے۔

القیوم من قام بالامرا اذا حفظه فعل لازم ہے۔ لا تاخذہ منۃ چونکہ وجود مقدم ہوتی ہے حالت نوم سے اس تقدم خارجی کی رعایت سے تقدم ذکر بھی کر دیا گیا۔ ورنہ مبالغہ کا مقتضی تو نوم کی تقدیم اور سنۃ کی تاخیر کا تھا۔ اس توجیہ کی ضرورت اس وقت ہے جبکہ اخذ کو عرض اور اغتراء کے معنی میں لیا جائے لیکن قہر و غلبہ کے معنی میں اگر لیا جائے جیسا کہ امام راغب کی رائے ہے چنانچہ اخذ عزیز مسقدر میں بھی یہی معنی ہیں تو پھر ترتیب بحسب الظاہر رہے گی۔ سنۃ کہتے ہیں سرگرائی کو جو مقدمہ ہوتا ہے نیند کا اور نعاں کہتے ہیں آنکھوں کی نیند کو اور نوم کہتے ہیں قلبی نیند کو۔ یہ جملہ گویا قیوم کی تاکید ہے کیونکہ اس حالت میں نظم عالم کا سنبھالنا ممکن ہی نہیں ہے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وحی ہوئی قل الھو لاء انسی امسک السموات والارض بقدرتی فلو اخذنی نوم اونعاس لزلنا علم، حیات، قومیت، تین ام الصفات بیان کی گئی ہیں۔ صفات میں ان کو مرکزی اور بنیادی درجہ حاصل ہے ان کے بغیر کوئی دوسری صفت کارگر نہیں ہو سکتی۔

ملکنا بہ نسبت کسرہ کے ضم مسم کے ساتھ پڑھنا زیادہ بہتر ہے ورنہ لفظ عبید کے ساتھ تکرار ہو جائے گا۔ من ذا الفظا استفہام اور معنی نفی کے ہیں چنانچہ اس کے بعد لا آ رہا ہے۔

لا یحیطون احاطہ علمی سے مراد احاطہ معلومات ہے کیونکہ علم الہی تو صفۃ ذاتیہ قائم بالذات ہے جو تجزی کو قبول نہیں کر سکتی۔ اس لئے علم بمعنی معلوم مصدر بمعنی مفعول کی قبیل سے ہے۔ علما سے معلوم ہوا کہ اللہ عالم مع علم ہے یعنی علم اس کی ذات سے وابستہ اور قائم ہے بخلاف معتزلہ کے کہ وہ اللہ کو عالم بلا علم مانتے ہیں اس میں ان پر رد ہو گیا۔

ما بین ایدیہم میں ضمیر جمع مافی السموات الخ کی طرف تغلیب مذکر کے ساتھ راجع ہوگی ما بین ایدیہم وما خلفہم ای ما قبلہم وما بعدہم او امور الدنیا والاخرۃ او ما یدر کونہ وما لا یدر کونہ۔

کرسیہ۔ مفسر نے اشارہ کر دیا کہ کرسی سے مجازی معنی علم اور ملک کے بھی لئے جاسکتے ہیں۔ وجہ مناسبت احاطہ ہوگا اور یا حقیقی معنی لئے جائیں۔

ولا یؤدہ الا ود والاید بمعنی قوت یا اعوجاج۔ بھاری چیز بھی نیچے کی طرف مائل رہتی ہے الطاغوت طغیان سے سے فعلوت عین لام کلمہ میں قلب مکانی ہو گیا اصلہ طغیوت ثم طغیوت ثم طاغوت یہ مصدر یا اسم جنس ہے مفرد جمع مذکر مؤنث ہر طرح مشتمل ہے۔

استمسک اس میں ست طلب کا نہیں ہے بلکہ استعجال بمعنی تفضل ہے۔ اور یا طلب الامساک من نفسہ کے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔ العروۃ الوثقی اس میں استعارہ تفریحیہ اصل یہ ہے۔ عروۃ پیالے یا ڈول کے پکڑنے کے حلقہ کو کہتے ہیں۔ یہ کلام تمثیلی بھی ہو سکتا ہے حق کو مضبوط پکڑنے کی ہیئت عقلیہ کو حلقہ کی ہیئت حسیہ پکڑنے سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور استمساک اور عدم الانفصال مناسبات مشبہ بہ کا اثبات ہے اس لئے استعارہ ترشیحیہ ہے۔

من الظلمت الی النور واقدی کی رائے ہے کہ قرآن کریم میں جہاں بھی ظلمت اور نور کا ذکر آیا ہے اس سے مراد کفر و اسلام ہوتا ہے۔ جز آیت انعام کے کہ وہاں ظلمت لیل اور نور نہار مراد ہے۔ ذکر الاخراج جلال محقق اس شبہ کا جواب دیتا چاہتے ہیں کہ کفار کو پہلے نور حاصل ہی نہیں تھا پھر اس سے ظلمت کی طرف اخراج کے کیا معنی؟ اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اول ما قبل کی مشاکلت صوری پر محمول کر لیا ہے اور مراد اصل نور سے روکنا ہے دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اخراج حقیقی مراد ہے۔ یعنی آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے معتقدانہ آپ ﷺ کے اوصاف سن کر ایمان لے آئے تھے لیکن بعثت کے بعد اس نور سے ظلمت کفر کی طرف خارج ہو گئے۔ نور کو مفرد اور ظلمہ کو جمع لانے میں یہ نکتہ ہے کہ حق ایک ہوتا ہے اور باطل متعدد یعنی تمام باطل چیزوں کی نفی حق ہے اور وہ ایک ہوتا ہے۔

ربط:..... گزشتہ آیت میں بلا اجازت شفاعت کی نفی کے ذیل میں حق تعالیٰ کی عظمت و قدرت پر بھی دلالت تھی اس آیت انکری میں بھی توحید ذاتی اور کمال صفاتی کے ذیل میں عظمت شان کی خوب تصریح و توضیح ہو گئی۔

فضائل:..... آیت الکرسی کے بارہ میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (۱) ان اعظم اية في القرآن اية الكرسي من قرء هابعت الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة (۲) قال عليه الصلوة والسلام ما قرئت هذه الآية في دار الا حقرتها الشيطان ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة اربعين ليلة يا على علمها ولدك واهلك وجيرانك فما نزلت اية اعظم منها (۳) قال عليه السلام من فراء اية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يوظب الا صديق او عابد ومن قرأ اذا اخذ مضجعه امنه الله على نفسه و جاره و جاره والا يات حواله وغيره وغيره

شان نزول:..... ابن جریرؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت نقل کی ہے کہ آیت لا اکراہ فی الدین ایک انصاری صحابی حصینؓ من بنی سالم بن عوف کے بارہ میں نازل ہوئی ہے ان کے دو بیٹے آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے عیسائی ہو گئے اور مدینہ طیبہ میں روغن زیتون کی تجارت کے لئے آئے تو ان کے والد جو مسلمان ہو چکے تھے انہوں نے ان کو بھی جبراً مسلمان کرنا چاہا۔ بات بڑھی اور آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچی، حصین انصاریؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا بعض حصہ نارہنم میں داخل ہو اور میں دیکھتا رہوں؟ اس پر آیت لا اکراہ الخ نازل ہوئی۔

تشریح:..... زبردستی دین سر تھوپا نہیں جاتا:..... جس طرح مضبوط رسی کے ٹوٹ کر گرنے کا خطرہ نہیں ہوتا۔ یوں کوئی رسی ہی کو چھوڑ دے تو اور بات ہے اسی طرح اسلام کو مضبوطی سے تھامنے والے کے لئے گرنے کا کوئی امکان نہیں ہے اور یوں خود کو کوئی اسلام ہی کو چھوڑ دے تو وہ دوسری بات ہے اور مقصود آیت کا اس اصل عظیم کا اعلان کرنا ہے کہ دین و اعتقاد کے معاملہ میں کسی طرح کا جبر و اکراہ جائز نہیں ہے کیونکہ دین کی راہ دل کے اعتقاد و یقین کی راہ ہے جو دعوت و موعظت سے تو پیدا ہو سکتی ہے نہ کہ جبر و اکراہ سے۔ احکام جہاد کے بعد ہی اس کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ واضح ہو جائے جنگ کی اجازت ظلم و تشدد کے اسناد کے لئے دی گئی ہے نہ کہ دین کی اشاعت کے لئے کیونکہ کفار و مشرکین بھی ظلم و جور کے ذریعہ اپنا اعتقاد زبردستی دوسروں کے سر تھوپنا چاہتے تھے۔ قرآن نے اسی زبردستی کے خلاف تلوار اٹھانے کا حکم دیا تھا پھر جس بات کے خلاف اس نے جنگ کا حکم دیا ہے وہ خود اسی کا مرتکب کیونکر ہو سکتا ہے۔ اسلام کی حقانیت کا وضوح اور ثبوت دلائل کی روشنی میں آفتاب سے زیادہ روشن ہو چکا ہے اس لئے اس کے قبول کرانے میں فی نفسہ اکراہ نہیں ہے بلکہ جس بات کا تعلق دل سے ہو اس میں اجبار ہو بھی نہیں سکتا۔

اسلام تلوار کے زور سے نہیں پھیلا:..... پس اگر حربی کا فریا عام مرتد پر اسلام قبول کرانے میں زبردستی کا حکم ہے تو وہ صورت دین پر اجبار ہوگا حقیقت دین پر اکراہ نہیں ہے کہ دل پر کسی کا بس نہیں ہے اور اس کے احوال کی اطلاع کا کوئی ذریعہ نہیں ہے غرض کہ خفاء دلیل کی وجہ سے ان کے حق میں کسی عارض کی وجہ سے اکراہ ہو اجونی نفس نفی اکراہ کے معارض نہیں ہے۔

(۲) اسی طرح نفس جہاد پر بھی شبہ نہیں نہ کیا جائے کہ اس کی مشروعیت عین اکراہ ہے پھر کیسے اس کی نفی کی جا رہی ہے؟ جواب یہ ہے کہ جہاد کے ساتھ جزیہ کی مشروعیت خود اس بات کی دلیل ہے کہ ہم نے اس کے لئے آزادی کا راستہ تنگ نہیں کیا اور اس کو قبول اسلام پر مجبور نہیں کیا بلکہ اس کو آزادی سے اس کا موقع دیا ہے کہ اگر وہ چاہے تو بغیر اسلام قبول کئے اپنی جان اور اپنا کفر محفوظ رکھ سکتا ہے۔ جہاد کی

نوبت اور تلوار اٹھانے کا واقعہ تو تیسرے نمبر پر آئے گا۔ اول آزادی سے اسلام کے سمجھنے کا موقع دیا جائے گا اس کے بعد اسلام کے غلبہ کو تسلیم کرانا ہوگا یہی حقیقت ہے جزیہ کی ان دونوں پیش کشوں کو ٹھکرانے کے بعد نتیجہ تلوار پیش کی جائے گی جس کا مذمورہ خود ہے۔ حاصل یہ کہ جہاد اسلام قبول کرانے کے لئے نہیں ہے بلکہ غلبہ اسلام کے لئے ہے خواہ وہ اسلام کو مان کر یا اس کی باجگوار رعایا بن کر زبردستی اگر دنیا سے کفر مٹانا ہو یا صرف اسلام کو زبردستی رائج کرنا ہو تو جزیہ کی دو میانی راہ نہ ہوتی بلکہ صرف اسلام یا تلوار ہوتی۔

مسلمانوں کو تعمیل احکام پر مجبور کیا جائے گا:..... اور اس نفی اکراہ سے نفی اکراہ بھی لازم آگئی بطریق ابلاغ کیونکہ نفی سے نفی بڑھی ہوئی ہوتی ہے۔ اسی لئے بعض حضرات نے لا اکراہ نفی کی تفسیر لا تکرہوا نفی کے صیغہ کے ساتھ کی ہے یعنی دین کے قبول کرانے میں زبردستی مست کرنا اس پر حدود و قصاص اور تعزیری و تادیبی کاروائیوں پر شبہ نہ کیا جائے کہ ان سزاؤں کے ذریعہ بھی زبردستی دین پر عمل کرانا ہوتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ دین کے زبردستی قبول کرانے کی ممانعت کی جارہی ہے اور جو شخص خوش دلی سے اسلام قبول کر چکا ہو اس پر احکام اور جزئیات قبول کرانے یا ان پر عمل درآمد کرنے میں اجبار کی ممانعت نہیں ہے یا یوں تعبیر کی جائے کہ اصولی دین میں زبردستی نہیں لیکن جب کوئی اصول تسلیم کر چکا تو احکام کی تعمیل میں اس کو آزادی نہیں رکھا جائے گا بلکہ جس پابندی کو با اختیار خود اس نے اپنے اوپر لا لیا ہو اس کی ادائیگی اور پابندی کا مطالبہ کرنا ہوگا اور وہ اجبار قبیح نہیں ہے بلکہ نہایت مستحسن اور انضباط نظم کی دلیل ہے۔ چنانچہ کوئی سرکاری ملازمت قبول کرنا اگرچہ ضروری نہیں ہے لیکن ملازم ہو جانے کے بعد ڈیوٹی کی بجائے آوری اور قوانین کی پابندی لازم ہوتی ہے ورنہ مستوجب سزا سمجھا جائے گا۔

سچائی ایک روشنی ہے اگر تاریکی چھائی ہوئی ہے تو صرف اس بات کی ضرورت ہے کہ روشنی موجود ہو جائے روشنی جس طرف بھی رخ کرے گی تاریکی خود بخود دوم دبا کر بھاگ جائے گی۔

بعض لوگ اول ہی سے مسلمان یا کافر ہوتے ہیں اور بعض ایک مذہب چھوڑ کر دوسرا مذہب اختیار کر لیتے ہیں آیت اللہ ولسی الذین الخ سب صورتوں کو شامل ہے۔ لا انفصام سے معلوم ہوا کہ نسبت مع اللہ حاصل ہونے کے بعد منقطع نہیں ہوتی اور اللہ ولسی الذین میں ولایت عامہ کا اثبات ہو رہا ہے۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ جَادَلْ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ أَيَّ حَمَلَةٍ بَطَّرَهُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ الْبَطْرِ وَهُوَ نَمْرُودٌ إِذْ بَدَّلَ مِنْ حَاجٍّ قَالِ إِبْرَاهِيمُ لَمَّا قَالَ لَهُ مِنْ رَبِّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ أَيَّ يَخْلُقِ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَجْسَادِ قَالَ هُوَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ ۖ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَدَعَىٰ بَرَجِلَيْنِ فَمَلَأَ أَحَدَهُمَا وَتَرَكَ الْآخَرَ فَلَمَّا رَأَاهُ غَيَّبًا قَالِ إِبْرَاهِيمُ مُنْتَقِلًا إِلَىٰ حُجَّةٍ أَوْضَحَ مِنْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا أَنْتَ مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ۖ تَحْيَرَّ وَدْهَشَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۲۵۸﴾ بِالْكَفْرِ إِلَىٰ مَحْجَةِ الْإِحْتِجَاجِ أَوْ رَأَيْتَ كَالَّذِي الْكَافِرَ زَائِدَةً مَرَّ عَلَىٰ قَرْيَةٍ حَسَىٰ بَيْتِ الْمَقْدِسِ رَآكَ عَلَىٰ جِمَارٍ وَمَعَهُ سَلَّةٌ تَبِينُ وَقَدْ حُ عَصِيرٌ وَهُوَ غَزِيرٌ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَاقِطَةٌ عَلَىٰ غُرُوشِهَا سَقُوفُهَا لَمَّا خَرَبَهَا بُحْتُ نَصَرَ قَالَ أَنَّىٰ كَيْفَ يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ اسْتَعْظَمَا لِمَقْدَرَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ فَأَمَاتَهُ اللَّهُ ۚ وَالْبَيْتُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ۖ أَحْيَاهُ لِزَيْرَةِ كَيْفِيَّةِ ذَٰلِكَ قَالَ تَعَالَىٰ لَهُ كَمْ لَبِثْتَ ۖ

مَكُنْتُ هُنَا قَالِ لَيْسَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ لِأَنَّهُ نَامَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَمَقْبُضٌ وَأُخْبِرَ عِنْدَ الْغُرُوبِ فَظَنَّ أَنَّهُ يَوْمُ النَّوْمِ قَالِ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ وَقِيلَ لِلَّسَّكَتِ مِنْ سَائِلٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِخَذْفِهَا فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ ۖ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ ۚ كَيْفَ هُوَ قَرَاهُ مَيْتًا وَعِظَامُهُ يَبُصُّ تَلَوُّهُ فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً عَلَى الْبُعْثِ لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ مِنْ حِمَارِكَ كَيْفَ نُنَشِّرُهَا نُخْبِئُهَا بِضَمِّ النُّونِ وَقُرِئَ بِفَتْحِهَا مِنْ أَنْشَرُ وَنَشَرْتُ لُعْنَانٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِضَمِّهَا وَانْزَارَى نُحَرِّكُهَا وَنَرَفَعُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا ۖ فَانْظُرْ إِلَيْهَا وَقَدْ تَرَكَبْتَ وَكُسِبَتْ لَحْمًا وَنُفِخَ فِيهِ الرُّوْحُ وَنَبِّهَ ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ بِالْمُشَاهَدَةِ قَالِ أَعْلَمُ عِلْمُ مُشَاهَدَةٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۵۹﴾ وَفِي قِرَاءَةٍ إِعْلَمُ أَمْرٌ مِنَ اللَّهِ لَهُ وَأَذْكُرُ إِذْ قَالِ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى ۖ قَالِ تَعَالَى لَهُ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ ۖ بِفَعْلٍ دَرَسَى عَلَى الْإِحْيَاءِ سَأَلَهُ مَعَ عِلْمِهِ بِإِيمَانِهِ بِذَلِكَ لِيُجِيبَ بِمَا قَالِ لَهُ فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ غَرَضَهُ قَالِ بَلَى امْنْتُ وَلَكِنْ سَأَلْتُكَ لِيُطْمَئِنُّ يَسْكُنَ قَلْبِي ۖ بِالْمَعَانِيَةِ الْمَضْمُونَةِ إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ قَالِ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ بِكُسْرِ الضَّادِ وَضَمِّهَا أَمْلَهُنَّ إِلَيْكَ وَقَطَّعَهُنَّ وَأَخْلَطَ لَحْمَهُنَّ وَرَيْسَهُنَّ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْ جِبَالِ أَرْضِكَ مَنَهُنَّ جُزْءًا ۖ ائْتُمُّ ادْعُهُنَّ إِلَيْكَ يَأْتِيَنَّكَ سَعِيًا سَرِيعًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ حَكِيمٌ ﴿۲۶۰﴾ فِي صُنْعِهِ فَآخِذْ طَاوُسًا وَنَسْرًا وَغُرَابًا وَدِكْكَ وَفَعْلَ بِهِنَّ مَا ذَكَرَ وَأَمْسِكْ رُؤُسَهُنَّ عِنْدَ وُدْعَاهُنَّ فَتَطَّيَّرِ الْآجِزَاءُ إِلَى بَعْضِهَا حَتَّى تَكَامِلَتْ ثُمَّ أَقْبَلْتَ إِلَى رُءُوسِهَا ۔

ترجمہ:..... کیا آپ کو اس شخص کے واقعہ کی تحقیق نہیں ہوئی جس نے مباحثہ (تکرار) کیا تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اپنے پروردگار کے بابت۔ اس لئے کہ اللہ نے اس کو سلطنت عطاء فرمائی تھی (یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر اترانے نے اس کو اس شئی پر آمادہ کر دیا تھا۔ مراد اس سے نمرود ہے) جبکہ (لفظ اذ بدل ہے حاج سے) ارشاد فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے (جواب میں اس شخص کے جس نے آپ سے دریافت کیا تھا کہ آپ جس رب کی طرف بلا رہے ہیں وہ کون ہے؟) میرا پروردگار ایسا ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے (یعنی اجسام میں زندگی پیدا کرتا ہے اور موت) کہنے لگا (وہ) کہ میں بھی جلاتا ہوں اور مارتا ہوں (قتل کر کے اور معافی دے کر۔ چنانچہ دو آدمی طلب کیے۔ ایک کو قتل کر دیا اور دوسرے کو چھوڑ دیا چونکہ حضرت ابراہیم نے سمجھ لیا کہ وہ غبی ہے) فرمایا ابراہیم علیہ السلام نے (ایک دلیل سے زیادہ واضح دلیل کی طرف منتقل ہوتے ہوئے) کہ اللہ تعالیٰ تو آفتاب مشرق سے نکالتے ہیں تو نکال کر دھکا دے مغرب سے اس پر مہبوت ہو کر گر گیا وہ کافر (متحیر اور ہکا بکا رہ گیا) اور اللہ تعالیٰ ایسے بے راہیوں کو راہ نہیں دکھلایا کرتے (جو کفر سے آلودہ ہوں طریق استدلال کی طرف) یا تم کو اس طرح کا قصہ (معلوم) ہے (کالذی میں کافی زائد ہے) جیسے ایک شیخ تھے ایک ہستی پر ان کا گذر ہوا (یعنی بیت المقدس پر اپنے ہمارے سوار ہو کر اس حال میں تشریف لائے کہ ان کی ہمراہ انجیروں کا تھیلہ، شیرہ انگور کا پیالہ تھا حضرت عزیز) درانحالیکہ وہ ہستی گری (پڑی ہوئی تھی) اپنی چھتوں پر (جبکہ بخت نصر نے اس کو برباد کر دیا تھا) کہنے لگے کیسے (کس طرح) زندہ

کریں گے اللہ تعالیٰ اس بستی کو مر جانے کے بعد (اللہ کی قدرت کا اظہار عظمت کرتے ہوئے) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان صاحب کو وفات دیدی (اور ان کو اسی حال میں ٹھہرائے رکھا) سو (۱۰۰ سال)۔ پھر ان کو زندہ کر دیا (حیات بخش دی تاکہ وہ اس کیفیت احیاء کا مشاہدہ کر سکیں حق تعالیٰ نے) ارشاد فرمایا (ان سے) کہ تم کتنی مدت اس حال میں رہے (یہاں کتنے ٹھہرے رہے) عرض کیا ایک روز رہا ہوں گا یا ایک دن سے بھی کم (کیونکہ صبح کے اول وقت ان پر یہ منامی کیفیت طاری ہوتی تھی اور غروب کے وقت زندہ ہو گئے اس سے یہ سمجھے کہ یہ وہی سونے کا دن ہے) ارشاد ہوا کہ نہیں بلکہ تم سو (۱۰۰ سال) رہے ہو زراپنے کھانے (انجیر) یعنی (شیرۃ النور) کو تو دیکھئے کہ ذرا بھی گلے سزے نہیں۔ (باوجود کافی مدت گزرنے کے اور بیتسنہ میں بعض کے نزدیک بااصلی ہے سناہت سے ماخوذ ہے اور بعض مسانیت سے ماخوذ مان کر بائے سکتے کہتے ہیں اور ایک قرأت حذف ہے) اور اپنے گدھے کو دیکھئے (کہ وہ کس حال میں ہے۔ چنانچہ انہوں نے اس کو مردہ پایا کہ اس کی ہڈیاں تک سفید ہو چکی تھیں جو صاف چمک رہی تھیں۔ یہ ہم نے اس لئے کیا تاکہ آپ سمجھ جائیں) اور تاکہ ہم آپ کو (دوبارہ زندہ ہونے کی) ایک نظیر بنادیں لوگوں کے لئے اور ہڈیوں کی طرف نظر کیجئے (اپنے گدھے) کہ ہم اس کو کس طرح پہنائے دیتے ہیں (زندہ کئے دیتے ہیں ضم نون کے ساتھ اور نیز فتح نون کے ساتھ یہ لفظ پڑھا گیا ہے انشور اور نشور دونوں لغت ہیں اور ایک قرأت میں ضم نون و زاء کے ساتھ ہے بمعنی نحر کھا و نو فعا) پھر ہم ان ہڈیوں پر گوشت چڑھائے دیتے ہیں (چنانچہ ان صاحب نے ہمار کی طرف نظر اٹھائی تو وہ جڑ چکا تھا اور گوشت کا خول پہن رہا تھا اور اس میں جان ڈالی جا رہی تھی اور وہ بولنے لگا) پھر جب یہ سب کیفیت ان صاحب کے مشاہدہ میں آ گئی (انہوں نے ملاحظہ کر لیا) تو بول اٹھے کہ میں (مشاہدہ کا علم) یقین رکھتا ہوں کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں (اور ایک قرأت میں اعلم ہے یعنی خدا نے ان کو یہ امر فرمایا) اور (یاد کیجئے اس واقعہ کو) جبکہ ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھ کو دکھا دیجئے کہ آپ مردوں کو کس کیفیت سے زندہ فرمائیں گے دریافت فرمایا (حق تعالیٰ نے ان سے) کہ کیا تم یقین نہیں رکھتے ہو (میرے زندہ کرنے کی قدرت پر حق تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے باوجود یکہ اس پر ان کے ایمان رکھنے کا علم تھا اس لئے دریافت فرمایا تاکہ جو کچھ جواب ابراہیم علیہ السلام دیں سامعین حضرت ابراہیم کی غرض سے واقف ہو جائیں) عرض کیا کیوں نہ (یقین کرتا) لیکن (میری درخواست) اس لئے ہے کہ اطمینان (سکون) ہو جائے میرے دل کو (استدلال کی تائید مشاہدہ سے ہو کر) ارشاد ہوا کہ اچھالے لو تم چار پرندے، پھر ان کو اپنے پاس ہلا لو (صوہن صا کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ یعنی اپنی طرف انکو ہلا لو اور ان کے ٹکڑے کر کے گوشت پوست آپس میں ملاو) پھر ہر ایک پہاڑ پر رکھ (اپنی بستی کے پہاڑوں میں سے) ان کے ایک ایک حصہ کو پھر ان سب کو (اپنی طرف) بلاؤ تو دوڑے چلے آئیں گے وہ تمہارے پاس (جلدی سے) اور خوب یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ زبردست ہیں (کہ کوئی چیز ان کو عاجز نہیں کر سکتی اور) اپنی عفت میں (حمت والے بھی ہیں) چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے ایک مور اور کرگس اور کوا اور مرغ لئے اور ان کے ساتھ مذکورہ کاروائی کر کے ان کے سر اپنے پاس رکھ لئے اور ان جانوروں کو آواز دی تو ان کے اجزاء آپس میں اڑاڑا کر بل گئے اور اپنے اپنے سروں سے آکر جڑ گئے)

تحقیق و ترکیب: الم تو مفسر نے اکیل میں لکھا ہے کہ یہ آیت علم مناظرہ کی اصل ہے ان اتناہ ای حاج لاجملہ شکوا لہ یہ برعکس نہند نام زنگی کا نور کے لحاظ سے ایسا ہے جیسے عربی محاورہ میں عادیبتی لانی احسن الیک یعنی چونکہ میں نے تم پر احسان کیا ہے اس لئے تم مجھ سے عداوت کر رہے ہو۔

نمروذ یہ نمروذ بن کنعان یا ابن کوش ہے جس نے دنیا میں سے اول تاج سر پر رکھا اور ظلم و جور کو پھیلایا۔ اور ساری زمین کی بادشاہت حاصل کر کے خدائی کا اعلان کیا۔ اس قسم کے جہاں گیر اور عالمگیر بادشاہ چار (۴) گنڈر چکے ہیں۔ حضرت سلیمان و ذوالقرنین خدا کے دو

فرمانبردار، اور نمرود و بخت نصر دو کافر فہست یہ ان افعال میں سے ہے کہ سورۃ مجہول اور معنا معروف ہوتے ہیں اسی لئے مفسر نے تفسیر کی ہے چنانچہ ”الذی کفر“ اس کا فاعل ہوگا نہ کہ نائب فاعل البتہ الغلیہ والمبہوت المغلوب اول دلیل حضرت ابراہیم نے ایسی پیش کی جس میں حقیقت و مجاز دونوں کا احتمال تھا چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یقینی معنی اور نمرود نے مجازی معنی مراد لیے، لیکن نمرود نے جب اس پر مجاز انقسل کرنا چاہا تو بقاعدہ جدل حضرت ابراہیم علیہ السلام ایسی دوسری دلیل کی طرف ہو گئے جس میں صرف حقیقی معنی تھے مجاز کا احتمال نہیں تھا۔ البتہ یہ احتمال تھا کہ وہ کہہ دیتا کہ مشرق سے آفتاب نکالنا میرا کام ہے اللہ اگر ہے تو اس سے مغرب سے نکلوا کر دکھلاؤ لیکن اس پر کچھ ایسی ہیئت چھائی اور اس کو ایسا سانپ سونگھ لیا کہ دیوار بولے تو وہ بولے۔

اورایت تقدیرایت میں اشارہ ہے کہ یہ الم تر سابق پر معطوف ہے عطف جملہ علی الجملہ اور چونکہ لم نے تری کو معنا ماضی بنا دیا ہے اس لئے تقدیرایت نکالی ہے اور الذی حاج پر اس لئے عطف نہیں کیا کہ کاف پر الی کا داخل کرنا ممتنع ہے اور کالذی میں کاف اسمیہ بمعنی مثل ہے سلتہ پھلوں کی ٹوکری یا تحصیلہ تین بمعنی انجیر عصیر بمعنی شیرہ انگور عزیز بن شریحنا پیغمبر ہیں یا رمیا ہیں جو خاندان ہارون سے ہیں یا خصر یا خزیر مراد ہیں۔

علی عرو و شہا یعنی اولاً چشتیں گریں پھر ان پر دیواریں گر گئیں۔ بخت نصر کا زمانہ حضرت عیسیٰ و یحییٰ علیہما السلام سے تقریباً چار سو (۴۰۰) سال پیشتر ہوا ہے یہ اسی وقت کا واقعہ ہے والبشہ موت چونکہ آنا فانا ہوتی ہے اس لئے تصحیح کی ضرورت پیش آئی کم لبثت کم ظرفیہ ہے تمیز محذوف ہے اور نائب بشت ہے ای کم یوم او وقتاً لم یستہ اس میں اگر با صلی ہے تو یہ سنہ سے ہے ہا کا اصلی ہونا اس کی تصغیر سنہ سے معلوم ہوتا ہے سناہت النخلہ بولتے ہیں اور اگر ہائے سکتہ ہے تو سنہ سے ماخوذ ہے جس کی اصل سنوۃ تھی۔ یہاں لازم معنی میں استعمال ہو رہا ہے کیونکہ تنہ اور تنسی بولتے ہیں یعنی سال گذر گئے اور اتنے زمانہ کے لئے تغیر لازم ہے۔

ولنسجعلک کا عطف درست کرنے کیلئے مفسر نے فعلنا ذلک لتعلم مقدر مانا ہے ننشز اس کے حقیقی معنی نحر کھا و نرفعہا کے بھی ہو سکتے ہیں اور مجاز انھیہا کے معنی ہو سکتے ہیں اور ابن کثیر و نافع و ابی عمرو یعقوب کی قرأت ننشز۔ بالراء انشز اللہ الموتی ای احیاء لیکن ثم نکسوها لحمًا الفاظ جہلی قرأت کے مؤید ہیں۔ کیونکہ احیاء اس کے بعد ہوتا ہے نہ کہ پہلے الایہ کہ احیاء کے بعد بعض اجزاء کو بعض کے ساتھ جمع کر لئے جائیں تو دونوں قرأتوں کا مفہوم ایک ہی ہو سکتا ہے۔ انشز و انشز دونوں کے معنی ارتفاع کے ہیں۔ انشز تہ فنشز ای رفعتہ فارفع و نشز ایضاً بمعنی واحد ای الاحیاء نفق گدھے کی آواز کو کہتے ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک غبی آواز بھی اس وقت سنی گئی کہ ایہا العظام البالیۃ المنفرقة ان اللہ یامرک ان ینضم بعضک الی بعض کما کان لحمًا و جلدًا چنانچہ ہمارا سی کے مطابق لباس زندگی سے آراستہ ہو گیا۔

قال اعلم یعنی پہلے علم الیقین کے درجہ میں اعتقاد تھا اور اب عین الیقین کا مرتبہ حاصل ہو گیا ہے عزیر جس وقت دوبارہ زندہ ہو کر اٹھے تو سر اور داڑھی کے بال اسی طرح سیاہ تھے اور چالیس سالہ عمر کی منزل میں تھے۔ غرضیکہ تلاش کرتے کرتے اپنے مکان پر پہنچے تو زمانہ چونکہ بدل گیا تھا اس لئے لوگوں نے ان کو پہچاننے سے انکار کر دیا۔ ایک بڑھیا کھوست جس نے عزیر کا زمانہ کچھ پایا تھا انہوں نے اس سے تصدیق چاہی تو چونکہ آنکھوں سے معذور تھی اس لئے مکان کے بارہ میں تو تصدیق کر دی مگر خود عزیر کو نہ پہچان سکی۔ اور کہنے لگی کہ عزیر متجرب الدعا تھے اگر تم واقعی وہی ہو تو میری آنکھوں کے لئے دعا کرو تا کہ میں دیکھ کر پہچان سکوں چنانچہ رات عزیر نے اس کے لئے دعا بھی کی اور دست شفاعت آنکھوں پر پھیرا جس سے وہ بینا ہو گئی اور دیکھ کر پہچان لیا۔

بلی کے بعد امنت کی تقدیر اس لئے کی ہے کہ لیکن لیطمئن قلبی کا اس پر ترتیب ہو سکے لیطمئن ای لازداد ایمان مانع ایمانی یہاں بھی درخواست کا منشا وہی عین الیقین حاصل کرنا ہے اب یہ حضرت ابراہیم کا حسن ادب اور فضل و مقبولیت عند اللہ ہے کہ فوراً

درخواست پوری کر دی گئی اور حضرت عزیرؑ کی درخواست پورا ہونے پر سو سال لگے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نام ذکر کیا گیا۔ حضرت عزیرؑ کا نام نہیں لیا گیا بلکہ خود انہی پر امتحان کیا گیا۔

اربعة من الطير ان جانوروں کی تخصیص اور اس کے نام کسی حدیث سے ثابت نہیں البتہ علماء نے ذکر کئے ہیں چار پرندوں کا عدد اس طرف مشیر ہے کہ انسان بھی عناصر اربعہ کا مجموعہ ہے اور اس کے یہ بساطت جو درحقیقت الگ مرکبات ہیں ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہیں اور زندگی سے تعبیر ہیں لیکن۔ مرنے کے بعد الگ الگ اپنے چیز میں پہنچ جائیں گے لیکن قیامت کے روز پھر حکم الہی سے دوڑ دوڑ کر آئیں گے۔ اسی کی نظیر کا مشاہدہ یہاں کرایا گیا ہے اور پرند کی تخصیص اس لئے ہے کہ انسان سے یہ زیادہ قریب ہیں اور خواص حیوانی کے جامع ہیں۔ اور ان جانوروں کی تعین میں یہ نکتہ ہے کہ مور میں عجب و خود بینی اور تکبر ہوتا ہے، کرگس میں کھانے پینے کی شہوت، مرغ میں جفتی کی رغبت اور صولت کوئے میں شدت حرص اور حسد نفس اور کبوتر ہے تو اس میں ترفع اور سرعت، الی البہوئی ہوتی ہے۔

انسان کو چاہئے کہ ترقی کے درجات اور حیات ابدی چاہے تو ان سب کو قربان کر دے۔

رابطہ:..... پچھلی آیت میں نور ایمان اور ظلمت کفر کا ذکر ہوا تھا اسی کی نظیر میں تین واقعے نقل کئے جا رہے ہیں جن میں ایک طرف حضرت ابراہیم و عزیر جیسے مؤمن ہیں دوسری طرف نمرود جیسا مردود ہے اور احکام جہاد سے بھی ان قصوں کو ایک گونہ مناسبت ہے۔ نیز لا اکفرہ فی الدین سے بھی یہ مناسبت ہے کہ دعوت کی تاثیر و فتح مندی دکھانے کے لئے حضرت ابراہیم کا واقعہ منظرہ کیا گیا ہے وہ ایک ایسے ملک میں جہاں ان کا کوئی ساتھی نہ تھا اور ایک سرکش بادشاہ کے سامنے تنہا دعوت حق کا حربہ لے کر کھڑے ہوئے اور فتح مند ہو گئے۔

﴿تشریح﴾:..... پہلا واقعہ:..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ آج سے تین ہزار سال پیشتر کا زمانہ ہے جبکہ یکہ و تنہا شہر بابل میں ان کی خدا پرستی اور نیکی و تقدس کی شہرت ہوئی تو نمرود جیسی بے پناہ طاقت کا سامنا ہوا۔ پہلے زبانی مقابلہ ہوا جس میں اللہ کے غلیل نے اس حقیقت کا اظہار بھی ضمناً کر دکھایا کہ دعوت حق تلقین و ہدایت کی راہ ہے جدل و خصومت کی راہ نہیں ہے اس لئے داعی حق کا شیوہ یہ نہیں ہونا چاہئے کہ وہ مخاطب کو دلیلوں کے الجھاؤں میں پھنسا دے یا بات کی پیچ کرے اور کسی خاص دلیل پر اڑ کر اس کا ناطقہ بند کر دے بلکہ اس کی اصل کوشش یہ ہونی چاہئے کہ کسی نہ کسی طرح سچائی کو مخاطب کے دل میں اتار دے۔ چنانچہ ایک دلیل سے کام نہ چلا تو انہوں نے فوراً دوسری دلیل پیش کر دی نتیجہ یہ نکلا کہ تیر نشانہ پر لگ گیا اور انکار دوسرے کا دم خم باقی نہیں رہا۔ اس زبانی شکست کے بعد دشمن نے اپنی طاقت و قوت کا مظاہرہ کیا یعنی ان کو ایک ہیبت ناک دہکتی ہوئی آگ میں جھونک دیا لیکن حق کے مقابلہ میں اس کی قوی و فعلی دونوں دلیلیں بیکار کر دی گئیں۔

دوسرا واقعہ:..... دوسرا واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ سو سال پیشتر ملک شام بمقام ایلیا میں پیش آیا۔ شاہ بابل بخت نصر نے یروشلیم کو جلا کر خاکستر کر دیا تھا اور بیت المقدس بالکل ویران اور تباہ کر دیا تھا اور یہودیوں کی قومیت پارہ پارہ کر دی تھی۔ ستر ہزار بنی اسرائیل کو گرفتار کر کے ستر سال قید و بند کی حکالیف میں رکھا تھا اس زمانہ میں ایک نبی حضرت عزیر علیہ السلام کا دل ہستی کی اس ویرانی کو دیکھ کر بھرا آیا اور نہایت حسرت آمیز لہجہ میں زبان سے نکلا کہ اس تباہی کے آباد کاری کی کیا صورت ہوگی؟ حق تعالیٰ نے اس کا جواب تو خود ان پر تجرہ کر کے دکھا دیا۔ جس میں طول زمانہ کا ایک اثر تو یہ ہوا کہ دیر تک رہنے والی چیز یعنی ان کی سواری میں درجہ تغیر ہوا کہ گوشت پوست نابود ہو کر سفید ہڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا اور دوسری طرف قدرت کی کرشمہ سازی یہ ہوئی کہ جلدی خراب ہونے اور سڑنے والی کھانے

پینے کی چیزوں میں "لحم یتنسہ" کہہ کر تغیر کی راہ روک دی گئی۔ تھرما فلکس کی ایجاد نے بہت حد تک اس بات کا سمجھنا ہمارے لئے آسان کر دیا ہے۔

اس تاثیر کی تصادق گتھی کو قدرت بے پایاں ہی حاصل کر سکتی تھی۔ غرض کہ اس عجوبہ قدرت کے مشاہدہ کے ساتھ شہر کی آباد کاری کا یہ انتظام ہوا کہ اس طویل مدت میں بخت نصر مر گیا۔ اور ایرانی بادشاہوں کا دور دورہ ہوا وقت کے تین بڑے شہنشاہوں سائرس، دارا، ارتخشست کے دل انبیائے بنی اسرائیل عزیز، یرمیا، دانیان کی دعوت سے مسخر ہو گئے اور اس طرح بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر و آباد کاری کا انتظام ہو گیا اور مردہ ہستی کی دوبارہ زندگی کا سامان ہو گیا۔ غرض کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے چھ سو سال پہلے کی یہ بات ہے جیسا کہ کتاب عزرا کتاب تخمیا سے بھی ثابت ہے۔

قال اعلم کانعرہ حق بے ساختہ جوان کی زبان سے نکلا یہ ان کی طبعی اور اضطراری کیفیت کا ترجمان ہے جیسے کسی عجیب و غریب کام کو دیکھ کر بے اختیار زبان سے سبحان اللہ یا اللہ اکبر نکل جائے تو اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ پہلے متکلم کا یہ اعتقاد نہیں تھا یا اس خیال کا منکر تھا بلکہ اس بے ساختگی میں ایک اضطراری کیفیت کا اظہار ہوتا ہے۔ رہا یہ شبہ کہ دوسرے لوگوں نے جب اس کیفیت کا مشاہدہ نہیں کیا بلکہ تنہائی کو مشاہدہ کرایا گیا تو لوگوں کے لئے یہ واقعہ کس طرح نمونہ قدرت بنے گا؟ جواب یہ ہے کہ قرآن خارجیہ سے لوگوں کو بطور علم ضروری کے ان کا صدق بیان معلوم ہو گیا ہوگا۔ جو اطمینان کے لئے کافی ہے جیسا کہ خود نبی کو اس قسم کے قرآن سے ایک زمانہ تک اپنا مردہ رہنا معلوم ہوا تھا۔

تیسرا واقعہ:..... تیسرا واقعہ باہل سے شام کی طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت کا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے احیاء موقی کی کیفیت کا مشاہدہ چاہا اور سوال میں عنوان ادب ملحوظ رکھا چنانچہ ان کو فوراً یہ تماشا دکھلادیا گیا۔ روح المعانی میں حضرت حسن کی روایت پیش کی گئی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے واقعی طور پر اس حکم کا امتثال کیا۔ ادعہن سے مراد حقیقہ پکارنا نہیں ہے جس کے لئے مخاطب کا ذی عقل ہونا ضروری ہو بلکہ تگونی دعوت کے قبیل سے ہے۔ نیز حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیطمین قلبی اور حضرت علیؑ کے اس کہنے کو لو کشف لی الغطاء ۱۰ از ددت یقیناً حضرت علیؑ کی افضلیت کا شہس کیا جائے۔ کیونکہ اولاً تو اس قول کا ثبوت ہی یقینی نہیں کہ جواب کی ضرورت پیش آنے دوسرے اگر یہ قول ثابت بھی ہو تو یہ ثابت نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایقان میں اس واقعہ سے اضافہ ہوا بلکہ ایک کیفیت خاص کا جماع ہو گیا۔ تیسرے اگر اضافہ کو بھی تسلیم کر لیا جائے تو مرتبہ نبوت کا یقین اور ہے اور مرتبہ ولایت کا یقین اور نبوت و ولایت میں کمیت و کیفیت کے لحاظ سے زمین و آسمان کا فرق ہے ولایت کے انتہائی اضافہ کا درجہ نبوت کے اصل یقین کے مرتبہ سے بھی بہت کم تر ہے۔ اس لئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اصل یقین بھی حضرت علیؑ کے انتہائی مراتب پر یقین سے بڑھا ہوا ہے۔ کیونکہ حضرت خلیل اس طمانیت صدیقیت کے نہ فائدہ تھے اور نہ طالب۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے حضرت شمس تبریز نے مولانا رومی کی رکاب تھام کر دریافت کیا کہ ایک طرف آنحضرت ﷺ کے دعائیہ کلمات "اللہم زدنی تحیراً فیک" ہیں اور دوسری طرف بازید بسطائی ساری عمر اس مقام حریرت میں متمکن رہے اس پر مولانا رومی نے اسی قسم کی جوابی تقریر کی تو خواجہ شیخ مارکر ایک نعرہ ہستی لگاتے ہوئے جنگل کو نکل گئے اور خود مولانا پر اس واقعہ کا یہ اثر ہوا کہ غلام شمس تبریز ہو گئے اور تمام علمی کروفر چھوڑ دیا۔

اعتراض و جواب:..... پہلے واقعہ پر پادری اعتراض کرتے ہیں کہ چونکہ تورات میں اس واقعہ کا تذکرہ نہیں ہے اس لئے قرآن کا بیان غلط ہے۔ حالانکہ تورات دس بارہ ورق کا ایک مختصر سا مجموعہ ہے اس کے عدم ذکر سے عدم وقوع کیسے لازم آ گیا؟ ہزاروں باتیں اس میں درج نہیں ہیں تو کیا سب کا انکار کیا جاسکتا ہے؟

اسی طرح تیسرے واقعہ کو بعض پادری اس لئے نہیں مانتے کہ دنیا میں مردے زندہ نہیں ہوا کرتے۔ حالانکہ یہ بات بائبل اور حضرت مسیح کے معجزانہ کارناموں کے اور کتاب حزقیل میں مندرجہ واقعات کا بالکل برخلاف ہے۔ بعض نیچری بھی اس کا انکار کرتے ہیں اور کیف تحی اللہ الموتی کو حقیقی معنی کی بجائے مجازی معنی پر محمول کرتے ہیں اور کالڈی کی توجیہ کما نہ مر علی قریۃ سے کرتے ہیں۔ یعنی خواب میں یہ واقعہ دیکھا غرضکہ دونوں واقعوں میں حقیقت کی بجائے مجاز پر حمل کرتے ہوئے جیسا کہ پہلے واقعہ حزقیل کو فرضی اور عام مفسرین کی رائے کو غلط کہہ چکے ہیں حالانکہ اسی طرح ہر جگہ اگر مجازی جاری کیا جائے تو الفاظ سے بالکل ہی امن اٹھ جائے اور ہر لفظ میں یہ امکان و احتمال باقی رہے جو بالکل خلاف عقل ہے پھر آخر کوئی ضرورت بھی ہے غرضکہ استحالة ان واقعات کا تسلیم نہیں اور خلاف عادت ہونا ناقابل تسلیم نہیں ہے۔ اذ قال ابراہیم سے معلوم ہوا کہ ضرورت دینی کے موقع پر مباحثہ تجرید و تفرید کے منافی نہیں ہے بالخصوص کامل کے لئے نیز مہمت باطل ہے۔

مَثَلُ صَفَةِ نَفَقَاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى طَاعَتِهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ ۖ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ تَتَصَاعَفُ بِسَبْعِ مِائَةٍ ضِعْفٍ ۚ وَاللَّهُ يُضَعِفُ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۖ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِمُ ﴿۲۶۱﴾ بِمَنْ يُسْتَحَقُّ الْمُضَاعَفَةُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنَّا عَلَى الْمُنْفِقِ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا قَدْ أَحْسَنْتَ إِلَيْهِ وَجَبَرْتَ خَالَهٖ وَلَا أَدَىٰ لَهُ يَذْكُرُ ذَلِكَ إِلَىٰ مَنْ لَا يَجِبُ وَقُوْفُهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابُ انْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۶۲﴾ فِي الْآخِرَةِ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدُّ عَلَى السَّائِلِ جَمِيلٌ وَمَغْفِرَةٌ لَهُ فِي الْحَاجَةِ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذَىٰ ۖ بِالْمَنْ وَتَعْيِيرٌ لَهُ بِالسُّؤَالِ وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ صَدَقَةِ الْعِبَادِ حَلِيمٌ ﴿۲۶۳﴾ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنِ الْمَانِ وَالْمُؤَذَىٰ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ أَىٰ أَجُورَهَا بِالْمَنْ وَالْأَذَىٰ ۖ إِنْطِلَافٌ كَالَّذِي أَىٰ كَابْطَالِ نَفَقَةِ الَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ مُرَائِيًا لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَهُوَ الْمُنَافِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرٍ أَمْلَسَ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاصَابَهُ وَابِلٌ مَطَرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا ۖ صَلْبًا أَمْلَسَ لِأَشْيَاءٍ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ اسْتِيْنَافَ لَبَّانٍ مَثَلِ الْمُنَافِقِ الْمُنْفِقِ رِبَاءٌ وَجَمْعُ الضَّمِيرِ بِاعْتِبَارِ مَعْنَى الَّذِي عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا ۖ عَمِلُوا أَى لَا يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُوجَدُ عَلَى الصَّفْوَانِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لِإِذْهَابِ الْمَطَرِ لَهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۲۶۴﴾

ترجمہ:..... حالت (خرچ کرنے کی کیفیت) ان لوگوں کو جو اپنے اموال کو اللہ کی راہ (طاعت) میں خرچ کرتے ہیں ایسی ہے جیسے ایک دانہ کی حالت جس سے سات بالیں اُگ آئیں ہر بال میں سو (۱۰۰) دانے ہوں (یہی حال ان لوگوں کے انفاق کا ہے سات سو گنا اجر بڑھ سکتا ہے) اور اللہ تعالیٰ بڑھا سکتے ہیں (اس سے بھی زائد) جس کے لئے چاہیں۔ اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے

ہیں (اپنے فضل میں) اور واقف ہیں (کو ان اضافہ کا مستحق ہے) جو لوگ اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد نہ تو احسان جتلاتے ہیں (جس سے یہ سلوک کیا مثلاً یہ کہہ کر میں نے یہ احسان کیا اور اس کی ٹوٹی پھوٹی حالت درست کی اور نہ اذیت پہنچاتے ہیں اس سلوک کا تذکرہ ایسے شخص کے سامنے کر کے جس کے سامنے مسائل اظہار پسند نہیں کرتا۔ اسی قسم کی اور کوئی صورت آزار ہو) ان کے لئے اجر (ان کے انفاق کا ثواب) ہے ان کے پروردگار کے پاس اور ان کو خطرہ نہیں ہوگا اور نہ وہ رنجیدہ ہوں گے (قیامت کے روز) مناسب بات (کلام شرعی اور مسائل کو موزوں جواب) کہہ دینا اور درگزر کر دینا (اس کے حد سے زیادہ بڑھے ہوئی اصرار پر) بہتر ہے ایسی خیرات سے جس کے پیچھے تکلیف رسائی لگی ہوئی ہو (احسان جتلا کر یا مانگنے پر پھونکار کر کے) اور اللہ تعالیٰ بے نیاز ہیں (بندوں کی خیرات سے) اور بردبار ہیں (کہ احسان جتلانے والے موزی کو ڈھیل دے رکھی ہے) اے اہل ایمان تم برباد مت کرو اپنی خیرات کو (یعنی اس کے ثواب کو) احسان جتلا کر یا آزار پہنچا کر (برباد کرنا) اس شخص کی طرح (یعنی جیسے ضائع ہو گیا خرچ کرنا اس کا جو اپنا مال خرچ کرتا ہے ریاکاری کے طور پر لوگوں کو دکھلانے کے لئے اور اللہ اور یوم آخرت پر یقین نہیں رکھتا (یعنی منافق ہے) چنانچہ اس شخص کی حالت ایسی ہے جیسے ایک چمکتا پتھر (صاف پتھر) جس پر کچھ مٹی آگئی ہو اور پھر موسلا دھار بارش اس پر پڑ جائے (جو نہایت زور کی ہو) کہ اس پتھر کو بالکل ہی صاف کر دے (ایسا صاف و پیکنا کہ پھر اس پر کوئی چیز بھی باقی نہ رہے) ایسے لوگوں کو ہاتھ نہ لگے گی (یہ جملہ متانفہ ہے ریاکار منافق متفق کی حالت کا اظہار ہے اور ضمیر جمع کا استعمال کرنا، الذی کی معنوی رعایت سے ہے) ذرا بھی اپنی کمائی (یعنی جس طرح پکنے پتھر پر بارش کی وجہ سے ذرا کسی چیز کا اثر باقی نہیں رہتا اسی طرح آخرت میں ان کے لئے ثواب کا کوئی نشان نہیں ملے گا) اور اللہ تعالیٰ کافروں کو راہ نہیں دکھلائیں گے

تحقیق و ترکیب..... مثل کے بعد مفسر صفت کا اضافہ اس کے معنی بیان کرنے کے لئے کر رہے ہیں اور نفقات کی تقدیر اس لئے ہے کہ الذین ینفقون کی تشبیہ حجت کے ساتھ صحیح ہو جائے کیونکہ منافقین جاندار اور حجت بے جان لیکن نفقات کو مشابہ بنانے میں کوئی اذکار نہیں ہے انبست انبات کی اسناد حق تعالیٰ کی طرف نہیں کی بلکہ ظاہری سبب ہونے کی وجہ سے حجت کی طرف اسناد کر دی گئی ہے اور یہ تمثیل فرضی ہے محض انفاق کے اضافہ کو سمجھانے کے لئے اس کا واقعی اور نفس الامری ہونا ضروری نہیں ہے اگر چھوٹے دانوں کے اناج میں بھی زمینوں کے لحاظ سے ایک ایک بال میں اتنی تعداد بھی ممکن ہے۔ سنبلات کی بجائے سنبال استعمال ایسا ہی ہے جیسے اقراء کی بجائے قروء کا استعمال ثم نفس انفاق اور من و اذی کے ترک میں فرق ظاہر کرنے کے لئے ہے یعنی صرف ترک من و اذی بھی انفاق سے بڑھا ہوا ہے۔

ما انفقوا ما صدقوا یہ ہے لہم اجر ہم چونکہ مبتدا مضمون معنی شرط کو نہیں ہے اس لئے فائز لائی گئی جیسا کہ آگے فلہم میں اسی لئے فاعل ہے۔ حلیم اس میں دھمکی اور عذاب آخرت کی وعید ہے فمثلہ فاعل کے ساتھ ربط کے لئے ہے اور یہ جملہ مبتدا خبر ہے۔ اس کی ضمیر منفق مرئی کی طرف لوٹے گی قریب ہونے کی وجہ سے یا منفق مان کی طرف راجع ہوگی۔ ثانی صورت میں گویا احسان رکھنے والے کو دو چیزوں سے تشبیہ دی جا رہی ہے ایک ریاکار منفق سے دوسرے چکنے پتھر سے۔ اور خطاب سے یہ غیبت کی طرف اور جمع سے مفرد کی طرف عدول ہوگا۔ کمثل میں کاف کل نصب میں ہے علی العال ای لا تبطلوا صدقتکم مماثلین الذی ینفق۔ صفوان حجر امل ضد خشونت لا یقدرون میں الذی کی معنوی رعایت ہوئی اور ینفق میں لفظ کی رعایت کی گئی ہے یا باعتبار جنس یا فریق کے مفرد لایا گیا لایہدی دنیاوی لحاظ سے اگر ہدایت مراد لی جائے تو مخصوص منافقین مراد ہوں گے یا یہ مراد ہے کہ جب تک وہ اپنے کفر و نفاق پر جمے رہیں ان کو ہدایت نصیب نہیں ہوگی اور آخرت کی رہنمائی مراد ہو تو کسی تاویل کی ضرورت نہیں رہتی۔

رابطہ:..... انفاق مالی کا ذکر ترغیب جہاد کے سلسلہ میں چل رہا تھا اسی کا اعادہ کیا جا رہا ہے کہ جو ذات احیاء موتی کے ان عظیم واقعات پر قادر ہو وہ انفاق کے اضعاف مضاعفہ کرنے پر کیوں قادر نہیں ہوگی اللہین یسفقون سے انفاق صحیح کی شرائط کا بیان ہے اور ان کو تمثیل کے ذریعے سمجھایا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے بارے میں آیت اللہین یسفقون نازل ہوئی جبکہ اول الذکر نے غزوہ تبوک میں ہزار اونٹ غلہ سے بھرے ہوئے اور ثانی الذکر نے ہزار دینار کی پیش کش کی۔

﴿تشریح﴾:..... خیرات کے درجات:..... دینی یا دنیاوی جماعتی یا شخصی کاموں میں روپیہ پیسہ کی جس درجہ قدم قدم پر ضرورت پڑتی ہے وہ بالکل ظاہر ہے مال کے عشق میں اور پیسے کی محبت میں اگر آدمی مرتا رہے تو وصیت، روزے، اکل حلال، حج، جہاد، نکاح، طلاق، یتیموں کی خبر گیری، عورت کے ساتھ حسن سلوک، رضاعت وغیرہ کے تمام احکام بر ما ہو جاتے ہیں۔ کما حقہ ان احکام پر جب ہی عمل ہو سکتا ہے جبکہ اللہ کی راہ میں پیسہ خرچ کرنا آسان ہو جائے کسی نیک کام میں پیسہ خرچ کرنے کی تین ہی نیتیں ہو سکتی ہیں (۱) ادنیٰ درجہ کے اخلاص کے ساتھ العسنة بعشر امثالہا کے لحاظ سے اس کو دس گنا ثواب عطا ہوگا۔ (۲) اوسط درجہ کے اخلاص نیت کے ساتھ اس آیت کی رو سے سات سو (۷۰۰) گنا اجر کا وعدہ ہے (۳) اعلیٰ درجہ کے اخلاص کے ساتھ واللہ یضاعف کی رو سے بے شمار اجر و ثواب کا مستحق ہے اخلاص کی کمی بیشی کے ساتھ مشقت کی کمی بیشی کا اثر بھی تناسب اجر پر پڑے گا۔

خیرات کے لئے گھن:..... علیٰ ہذا انفاق کو خراب کرنے والی چیزیں بھی تین ہیں۔ (۱) ریا کاری، (۲) دل آزاری، (۳) احسان سے زیر باری جہاں تک دکھاوے کی خیرات کا تعلق ہے وہ بالکل ہی اکارت چلی جاتی ہے کیونکہ جو شخص نیکی کو نیکی کے لئے نہیں بلکہ نام و نمود کے لئے کرتا ہے اور خدا کی جگہ انسانوں کی نگاہوں میں بڑائی چاہتا ہے وہ یقیناً خدا پر سچا یقین نہیں رکھتا۔ کسی کو احسان سے زیر بار کرنا چاہئے تو لایا ہو یا فعلاً اسی طرح آزار پہنچانا زبانی طعن و تشنیع سے ہو غلط برتاؤ سے بہر صورت بُرا ہے سائل اگر بدتمیز ہو کہ پلچڑ ہو کر رہ جائے تو اپنی استطاعت کے ہوتے ہوئے حاجت مند کو نہ دینا یقیناً برا ہے البتہ اگر خود موصول عہد بھی ناوار ہو تو سائل کے اصرار پر تلخ و ترش جواب کی بجائے شیریں کلامی، خندہ پیشانی، سے پیش آنا یقیناً بہتر اور موجب اجر ہے جس کو خیر فرمایا گیا ہے غرض کہ خوش کلامی کے ساتھ توند دینا بھی بہتر ہے، لیکن آزار رسانی کے ساتھ دینا بھی بدتر، حرام اور موجب گناہ ہے۔

ریا کاری کے صدقہ کی مثال:..... جو لوگ دکھاوے کے لئے دیتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے پہاڑ پر چٹان، جس پر مٹی کی معمولی سی تہہ جم گئی ہو اس جگہ جتنی بھی زیادہ بارش ہوگی اتنی ہی جلدی اور اتنی ہی زیادہ وہ جگہ صاف ہو کر رہ جائے گی کبھی بھی سرسبز نہیں ہو سکے گی۔ کیونکہ اس میں پانی سے فائدہ اٹھانے کی استعداد ہی نہیں ہے پانی جب برے گا دھل دھلا کر صاف ہو جائے گی۔

معزز نہ پر رُو:..... انصوص پر نظر کرنے سے یہ بات واضح ہے کہ جس طرح طاعات کے لئے کچھ شرائط صحت ہوتی ہیں جیسے نماز کے لئے طہارت وغیرہ شرائط یا تمام اعمال کی صحت و قبولیت کے لئے ایمان شرط ہے اسی طرح کچھ شرائط بقاء صحت کے لئے بھی ہوتی ہیں مثلاً یہی ایمان کہ صحت اعمال کی طرح بقاء اعمال کے لئے بھی شرط ہے۔ اگر ایمان لانے کے بعد کوئی شخص کافر ہو جائے تب بھی اس کے سارے اعمال حیط و ضبط اور بالکل معدوم ہو جائیں گے یا نماز کے شفعہ میں پہلی رکعت کی بقاء کے لئے دوسری شرط ہے۔ بالکل ٹھیک یہی حال انفاق مالی کا ہے کہ علاوہ ایمان کے اخلاص تو اس کی شرط صحت ہے اور احسان نہ جتلا نایا ایزارسانی کرنا دونوں شرائط بقاء

ہیں چنانچہ ریاکار اور منافق کے صدقہ کو شرط صحت مفقود ہونے کی وجہ سے باطل اور مان اور موذی کے صدقہ کو شرط بقائہ رہنے کے وجہ سے مبطل کہا گیا ہے اور چونکہ ریا کا بطلان من واذی کے بطلان سے زیادہ ظاہر و واضح ہے اس لئے اول کو مشبہ بہ اور موخر الذکر کو مشبہ بنایا گیا ہے البتہ مشبہ بہ کے ساتھ نفاق و ریا کی دو قیدیں جو لگائی گئیں وہ محض مشبہ بہ کی تقویت کے لئے ہیں تاکہ من واذی سے نصرت دلانے میں مبالغہ ہو جائے۔ ورنہ تنہا ایک ایک امر بھی موجب بطلان ہے۔

اس کے بعد معتزلہ کا یہ شبہ صحیح نہیں ہے کہ تمام سیئات کفر کی طرح حابط طاعات ہوتے ہیں کیونکہ کسی خاص سیدہ کا کسی خاص طاعت کے لئے شرط بقاء کے منافی ہونا اس کو مستلزم نہیں ہے کہ ہر سیدہ ہر حسنہ کے لئے موجب ضبط ہو جائے کیونکہ اول تو یہ باطل ہونا سیدہ ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شرط بقاء نہ پائے جانے کی وجہ سے ہے دوسرے معتزلہ کا دعویٰ بھی تمام سیئات کے متعلق عام ہے اس کی دلیل یہ خاص خاص اعمال نہیں بن سکتے۔

وَمَثَلُ تَفَقَّاتِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ أَىٰ تَحْقِيقًا لِّشَوَابٍ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجُوهُ إِلَّا نِكَارُهُمْ لَهُ وَمِنْ ابْتِدَائِيَّةٍ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بُسْتَانٍ بِرَبْوَةٍ بِضَمِّ الرَّاءِ وَفَتْحِهَا مَكَانٌ مَّرْتَفِعٌ مُّسْتَوٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَأَتَتْ أَغْطَتْ أَكْثَلَهَا بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِهَا ثَمَرُهَا ضِعْفَيْنِ ۖ مِثْلَىٰ مَا يُشْمِرُ غَيْرَهَا فَإِنْ لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ ۖ مَطَرٌ خَفِيفٌ يُصِيبُهَا وَيَكْفِيهَا لِإِزْفَاعِهَا الْمَعْنَى تَشْمُرُ وَتَرْكُوكُ كَثَرِ الْمَطَرِ أَمْ قَلَّ فَكَذَلِكَ تَفَقَّاتٌ مِّنْ ذِكْرِ تَرْكُوكِ عِنْدَ اللَّهِ كَثُرَتْ أَمْ قَلَّتْ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾ ۖ فَيَسْجَارِ لَكُمْ بِهِ أَيَوَّدُ أَيْحَبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ بُسْتَانٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۖ لَهُ فِيهَا ثَمَرٌ مِّنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۖ وَقَدْ أَصَابَهُ الْكِبَرُ فَضَعُفَ عَنْ الْكَسْبِ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ أَوْ لَادٌ صِغَارٌ لَا يَقْدِرُونَ عَلَيْهِ فَمَا أَصَابَهَا إِعْصَارٌ رَّيْحٌ شَدِيدَةٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ ۖ فَفَقَدَهَا أَحْوَجَ مَا كَانَ إِلَيْهَا وَبَقِيَ هُوَ وَأَوْلَادُهُ عَجَزَةٌ مُّتَحِيرِينَ لَا حِيلَةَ لَهُمْ وَهَذَا تَمْثِيلٌ لِلْفَقَةِ الْمُرَائِي وَالْأَمَانِ فِي ذَهَابِهَا وَعَدَمِ نَفْعِهَا أَحْوَجَ مَا يَكُونُ إِلَيْهَا فِي الْأَجَرَةِ وَالِاسْتِفْهَامِ بِمَعْنَى التَّنْفِي وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ لِيَرْجُلَ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بُعِثَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمَعَاصِي حَتَّىٰ أَغْرَقَ أَعْمَالَهُ كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ مَا ذَكَرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٦٦﴾ فَتَعْتَبِرُونَ ۚ

ترجمہ:..... اور حالت (خرج کرنے کی) ان لوگوں کے مال کی جو خرچ کرتے ہیں اللہ کی رضا جوئی (تلاش رضا) کیلئے اور اس غرض سے کہ اپنے نفسوں میں چٹختی پیدا کریں (یعنی اس پر ثواب محقق کرنے کے لئے بخلاف منافقین کے جن کو منکر ہونے کی وجہ سے امید فاباب نہیں ہے اور من ابتدائیہ ہے) مثل حالت ایک باغ کی ہے جو کسی ٹیلہ پر ہے (لفظ ربوۃ ضم راء اور فتح راء کے ساتھ ہے) اونچی اور سہل (جگہ) اس پر زور کی بارش پڑی ہو کہ وہ باغ لے آیا (اس نے دیدیا) ہو پھل (لفظ اکل ضم کاف اور سکون کاف کے ساتھ ہے) یعنی پھل (دو گنا) دوسرے باغ کے مقابلہ میں دو چند) اور اگر ایسی زور کی بارش نہ ہو تو ہلکی پھواری بھی اس کے لئے کافی ہو جائے (طل کے معنی ہلکی بارش کے ہیں جس کا ہونا پھل باغ کی بلندی کی وجہ سے کافی ہو جائے، حاصل یہ ہے کہ بارش کم ہو یا زیادہ باغ بہر

صورت پھل جاتا ہے یہی حال ان لوگوں کے نفقات کا ہے کم ہوں یا زیادہ عند اللہ موجب اضافہ حسنت ہیں) اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کو خوب دیکھتے ہیں (چنانچہ تم کو جزا ملے گی) بھلا پسند (مرغوب) ہے تم میں سے کسی کو یہ بات کہ اس کا باغ ہو کھجوروں اور انگوروں جس کے نیچے چلتی ہوں نہریں، اس شخص کے یہاں اس باغ میں بھی ہر قسم کے میوے ہوں در آنحالیکہ اس شخص کا بڑھاپا آ گیا ہو (کہ کمانے کے قابل نہ رہا ہو) اور اس کے اہل و عیال بھی ہوں جن میں قوت نہیں ہے (چھوٹے بال بچے جن میں کمانے کی صلاحیت نہیں ہے کہ اس باغ پر ایک گبولہ آ جائے (تیز دندلوں) کہ جس میں آگ ہو پھر وہ باغ بھسم ہو جائے (ایسی حالت میں ایسے باغ کا تباہ ہو جانا مالک کو کس قدر زیادہ محتاج بنادے گا وہ اس کی اولاد حیران و پریشان رہ جائے، ان کے لئے کوئی بھی سہارا نہ رہ جائے۔ یہ ایک تمثیل ہے۔ ریاکار اور احسان جتانے والے کے صدقہ کا آخرت میں باوجود ضروری ہونے کے بیکار اور ضائع ہو جانے کی اور استقامت نغمی کے معنی میں ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ یہ تمثیل ایسے شخص کے لئے جو طاعات، بجا لاتا ہو لیکن شیطان کے غالب سے معاصی میں غرق ہو جائے) اسی طرح (جیسا کہ بیان ہو چکا) تمہارے سمجھانے کیلئے اللہ تعالیٰ نظائر بیان فرماتے رہتے ہیں تاکہ تم سوچا کرو (اور عبرت حاصل کرو)

تحقیق و ترکیب: من انفسہم من ابتداء یعنی یہ عقیدہ خود ان کے نفوس میں ہو یا بمعنی لازم ہو۔ فانت مفعول اول محذوف ہے ای صاحبہا اور ضغین حال ہے اکل ماکول شے مراد میوے۔ ضغین ای ضغفاً بعد ضعف تنبیہ سے مقصود ہے تکثیر ہے یا دو چند یا چہار چند ہونا مراد ہے علی اختلاف الاقوال فطل مبتداء ہے خبر محذوف ہے جیسا کہ مفسر نے یصیہا و یکفیہا کہا ہے۔ ایود یہ دوسری تمثیل ہے مرائی اور مان کی مودت بمعنی محبت۔ لیکن مع تمنائے ملاقات کے۔ نخیل اسم جنس جمع ہے واحد نخلة ہے اعناب جمع عنبہ کی انگور کو کہتے ہیں اہل عرب کے نزدیک دونوں قسم کے باغ نہایت قیمتی ہوتے تھے چہ جائیکہ کسی کے یہاں دونوں مجموعی ہوں بلکہ میوؤں کی اور اقسام بھی ہوں تو اس کی ثروت و مالداری کا کیا ٹھکانہ۔

فیہا من کل الثمرات کے درمیان لفظ ثمر کا اس طرف اشارہ ہے کہ جار مجرور کا متعلق محذوف ہے اور وہ صفت ہے موصوف محذوف کی لہ متعلق ہے محذوف کے خبر ہے ثمر مقدر کی اور فیہا متعلق ہے محذوف کے اور ضمیر خبر سے حال ہے۔ وقد اصابہا مفسر علام نے تقدیر میں اشارہ کر دیا ہے کہ واؤ حالیہ ہے معنایٰ کیونکہ ان تکون کا ان مصدر یہ اگرچہ اصاب ماضی پر داخل ہو سکتا ہے ”عجبت من ان قام“ لیکن مضارع منصوب چونکہ استقبال کے ساتھ خاص ہو جاتا ہے ماضی کی صلاحیت قطعاً اس میں نہیں رہتی اس لئے اصاب کا عطف تکون پر درست نہ ہوتا۔ مفسر نے اس اشکال کو حل کرنے کے لئے اشارہ کیا کہ اصاب میں واو حالیہ ہے۔ تقدیر قد واو عاطفہ نہیں ہے ذریۃ ولد الرجل والنساء۔

رابط: آیت گذشتہ میں صدقات مقبولہ کی مثال فمشلہ کمثل الخ سے بیان کی تھی اب آیت ومنفل اللہین میں صدقات مقبولہ کی مثال بیان فرماتے ہیں۔ نیز آیت ایود میں صدقات کے انوار و برکات کی شرط کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾: صدق دلانہ صدقہ کی تمثیل: یعنی جو لوگ اخلاص کے ساتھ خیرات کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ایک بلند اور موزوں مقام پر باغ ہو کہ جب بارش ہو تو اس کی شادابی دگنی ہو جائے اور اگر زور سے پانی نہ برے تو ہلکی پھوار بھی اسے شاداب کر سکے گی۔ اگر دل میں اخلاص ہے تو تھوڑی خیرات بھی برکت و فلاح کا موجب ہو سکتی ہے جس طرح بارش کی چند ہلکی بوندیں بھی ایک باغ کو شاداب کر سکتی ہیں۔ عالم مادی اور عالم معنوی کے احکام و قوانین دونوں یکساں ہیں جو بود گے اور جس طرح

دو گے ایسے ہی اور اسی طرح کا پھل پاؤ گے۔

حاصل ”تَنبِتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ“ کا یہ ہے کہ جس کام میں ابتدا نفس کو دشواری پیش آتی ہے اس کو بار بار کرنے سے ایک طرح کی عادت ہو جاتی ہے۔ اور وہ دشواری ایک درجہ میں رفع ہو جاتی ہے یہاں تک یہ عادت پھر طبیعت میں ایک ملکہ راخہ پیدا کر لیتی ہے جس سے دوسرے اعمال میں بھی ایک طرح کی سہولت اور آمادگی پیدا ہو جاتی ہے اور صفت مزاحمت مغلوب ہو کر ترغیب غالب آ جاتی ہے جو حاصل ہے مجاہدہ کا پس آیت میں اسی کی ترغیب ہے کہ ہر نیک کام کرنے کے وقت نیت بھی دینی چاہئے کہ اس سے رضائے الہی حاصل ہو اور دوسری طاعت کے لئے مشقت رفع ہو کر شوق و عمل کا راستہ ہموار ہو جائے تاکہ ان سے بھی مرضیات الہیہ حاصل ہو سکیں ان دونوں غرضوں کی ایک ہی غرض نکلتی ہے یعنی رضائے الہی کہ کام شروع میں بھی وہی مقصود ہو اور شرہ اور نتیجہ کے درجہ میں بھی اسی پر نظر رہے حالانکہ اور مآل وہی مقصد پیش نظر رہے۔

مرا تلب اخلاص: اور دو طرح کی بارش فرض کرنے میں اشارہ ہے فرق مرا تلب اخلاص کی طرف۔ صدقات تین طرح کے ہیں ایک وہ جن میں شرائطِ صحت و بقاء دونوں پائی جائیں جیسا کہ کمثل حبة انبت اور کمثل جنة بربوة و مثالوں کے ذیل میں گزر چکا ہے۔ دوسرے وہ کہ جن میں شرائطِ صحت ایمان و اخلاص ہی نہ پائی جائیں انفراداً یا اجتماعاً کمثل صفوان میں اس کی تمثیل پیش کی گئی ہے۔ تیسری قسم صدقات کی وہ رہ گئی جس میں شرائطِ صحت تو ہوں مثلاً ایمان و اخلاص مگر شرائطِ بقاء نہ پائی جائیں یعنی من و اذی کا ترک آیت ابود احمد کم میں اسی کی تمثیل یعنی تم میں کون ہے جو یہ پسند کرے کہ اپنی ساری عمر ایک باغ لگانے میں صرف کرے اور سمجھے کہ اس کی یہ محنت اور اس کا شرہ بڑھاپے میں کام آئے گا لیکن جب بڑھاپا آئے تو دیکھے کہ سارا باغ ویران ہو کر رہ گیا ہے یہی حال اس انسان کا ہے جو ساری عمر دکھاوے کی نیکیاں کرتا رہے اور سمجھتا رہے کہ یہ نیکیاں عاقبت میں کام آئیں گی لیکن جب عاقبت کا دن آئے تو دیکھے اس کی ساری محنت رائیگاں گئی۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اس آیت کا مضمون انفاق وغیرہ انفاق تمام طاعات کے لئے عام ہے یعنی اعمال کی کچھ شرطیں انوار و برکات کے لحاظ سے بھی ہوتی ہے مثلاً ہر قسم کے معاصی اور سینات ہے پرہیز کرنا اگر کوئی شخص طاعات کے ساتھ برائیوں میں بھی منہمک و مشغول ہو جاتا تو اس سے دو طرح کے نقصان سامنے آتے ہیں۔ ایک تو خود اس طاعت کی جو طاعت و بشاشت قلب میں پیدا ہوئی تھی وہ زائل ہونے لگتی ہے اور نتیجہ یہ ہوا ہے کہ اس طاعت کے سب انوار و برکات سلب ہو جاتے ہیں۔ دوسرا نقصان یہ ہوتا ہے کہ دوسری طاعات کی توفیق بھی اس برائی کی شامت سے سلب کر لی جاتی ہے اور جو طاعات معمول بہا ہوتی ہیں ان میں کمی، سستی، ناغہ ہونے لگتی ہے اور آخرت میں جو ثمرات و فوائد ان پر مرتب ہوتے ہیں ان سے بالکل حرام ہو جاتا ہے پس اس آیت میں بھی معتزلہ کا اصطلاحی مشہورہ ”جبیط اعمال“ مراد نہیں ”تَنبِتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال سے مقصود جس طرح اجر و ثواب ہوتا ہے اصلاح نفس بھی مقصد ہو سکتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا زَكَاةً مِّنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ مِّنَ الْمَالِ وَمِنْ طَيِّبَاتِ مَا آخَرَجْنَا لَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ مِّنَ الْحُبُوبِ وَالنَّمَارِ وَلَا تَيْمَمُوا تَقْصِدُوا الْخَيْبَ الرَّدَىٰ مِنْهُ أَى مِنَ الْمَذْكُورِ تُنْفِقُونَ فِي الزَّكَاةِ حَالًا مِنْ ضَمِيرٍ تَيْمَمُوا وَلَسْتُمْ بِاخْذِيهِ أَى الْخَيْبَ لَوْ أُعْطِيتُمُوهُ فَبِ حُوقِكُمْ إِلَّا أَنْ نُنْعِمَ فِيهِ بِالْتَّسَاهُلِ وَعَصِ الْبَصِيرَ فَكَيْفَ تَوَدُّونَ مِنْهُ حَقَّ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ نَفَقَاتِكُمْ

حَمِيدٌ ﴿۲۷۷﴾ مُخْمُودٌ عَلَى كُلِّ خَالٍ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يُخَوِّفُكُم بِهِ إِنْ تَصَدَّقْتُمْ فَتَنْسَكُوا وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ۚ الْبُخْلُ وَمَنْعُ الزَّكَاةِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم عَلَى الْإِنْفَاقِ مَغْفِرَةً مِنْهُ لِدُنُوبِكُمْ وَقَفْلاً ۚ رِزْقًا خَلْقًا مِنْهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْهِمُ ﴿۲۷۸﴾ بِالْمُنْفِقِ يُوتَى الْحِكْمَةُ الْعِلْمُ النَّافِعُ الْمُؤَدَّى إِلَى الْعَمَلِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۚ لَمَصِيرِهِ إِلَى السَّعَادَةِ الْآيِدِيَّةِ وَمَا يَذَّكَّرُ فِيهِ أَذْغَامُ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ يَنْعَطُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿۲۷۹﴾ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَدَبْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ مِّنْ نَّذْرٍ فَوْقَيْتُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ ۚ فَيَحَازِيكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلظَّالِمِينَ بِمَنْعِ الزَّكَاةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوَضْعِ الْإِنْفَاقِ فِي غَيْرِ مَجْلِهِ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿۲۸۰﴾ مَا نَعِينُ لَهُمْ مِنْ عَذَابِهِ إِنْ تَبَدَّلُوا تُظَاهَرُوا الصَّدَقَاتِ أَيْ التَّوَاتُلِ فَيَعْمَاهِي ۚ أَيْ نَعِمَ شَيْءٌ أَبَدَاوَهَا وَإِنْ تُخَفُّوَهَا تُسِرُّوَهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۚ مِنْ إِبْدَائِهَا وَإِتَائِهَا الْاَغْنِيَاءَ أَمَّا صَدَقَةُ الْفَرَضِ فَالْأَفْضَلُ إِظْهَارُهَا لِيُقْتَدَى بِهِ وَلَيْلًا يَتَّهَمُ وَإِتَائُهَا الْفُقَرَاءَ مُتَعَيِّنٌ وَيُكْفَرُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالنُّوْنِ مَحْزُومًا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ فَهُوَ وَمَرْفُوعًا عَلَى الْإِسْتِيفَانِ عَنْكُمْ مِّنْ بَعْضِ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۲۸۱﴾ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَطَّاهِرِهِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

ترجمہ: اے اہل ایمان خرچ کرو (زکوٰۃ ادا کرو) اپنی کمائی (کے مال) میں سے بہترین چیز اور (عدہ چیز) اس میں سے جو کہ ہم نے تمہارے لئے زمین سے پیدا کیا ہے (دانے اور پھل) اور نیت مت لے جایا کرو (ارادہ نہ کیا کرو) عسکی (روی) چیز کی طرف کہ اس میں سے (مذکورہ روی میں سے) تم خرچ کرنے لگو (زکوٰۃ میں یہ حال ہے ضمیر تمہارا ہے) حالانکہ خود تم کبھی بھی اس کو لینے کے لئے آمادہ نہ ہو (روی چیز اگر تمہارے حصہ میں لگا دی جائے) ہاں مگر یہ کہ چشم پوشی کر جاؤ اس میں (سرسری طور پر نظر انداز کرتے ہوئے پھر اللہ کا حق کس طرح اس سے ادا کرتے ہو) اور یقین رکھو کہ اللہ تعالیٰ (تمہارے نفقات کے محتاج نہیں ہیں) ہر حال میں (تعریف کے لائق ہیں شیطان تم کو کھٹا جگی سے ڈراتا ہے) کہ اگر تم نے مال خیرات کر دیا تو تم خود محتاج ہو جاؤ گے اس لئے خرچ سے باز رہو (اور تم کو مشورہ دیتا ہے بری باتوں (بخل کرنے اور زکوٰۃ روکنے) کا اور اللہ تعالیٰ تم سے وعدہ کرتے ہیں (انفاق پر) اپنی جانب سے (تمہارے گناہ) معاف کرنے کا اور زیادہ عطا کرنے کا (ایسے رزق کا جو صرف شدہ مال کے قائل مقام ہو جائے گا) اور اللہ تعالیٰ (اپنے فضل میں) وسعت والے ہیں، خوب جاننے والے ہیں (مشفق کو) دین کا فہم (علم نافع جو عمل کے باعث بن جائے) جس کو چاہتے ہیں عطا کر دیتے ہیں اور جس کو دولت حکمت مل جائے اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی ہے (کہاں کہ انجام اس کا دائمی سعادت ہے) اور نصیحت وہی لوگ قبول کرتے ہیں (بذکر دراصل بتدکر تھا تا کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا۔ بمعنی یعطف) جو عقلمند (اصحاب دانش) ہیں اور تم لوگ جو کسی طرح کا خرچ کرتے ہو (زکوٰۃ یا صدقہ ادا کرتے ہو) یا کسی قسم کی نذر مانگتے ہو (اور اس کو پورا بھی کر دو) سو اللہ تعالیٰ کو یقیناً سب باتوں کی اطلاع ہے (چنانچہ اس کے مطابق تم کو جزا دیں گے) اور بے جا کام کرنے والوں کا (جو زکوٰۃ و نذر پورا کرنے سے روکتے ہیں یا معاصی میں بخل انفاق کرتے ہوں) کوئی حمایتی نہیں ہوگا (جو اللہ کے عذاب سے ان کو بچالے) اگر تم ظاہر کر کے (کھلم

کھلا) صدقات (نافلہ) دو تو بہت اچھی بات ہے (یعنی اس کا اظہار بہترین چیز ہے) اور اگر چھپا کر (پوشیدہ طور) ادا کر دے اور فقیروں کو دے دیا کرو تو یہ تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے (بہ نسبت اظہار کے اور مالدار لوگوں کو دینے کے البتہ فرض زکوٰۃ اس میں اظہار ہی افضل ہے۔ دو وجہ سے تاکہ دوسرے تقلید کر سکیں اور خود یہ متہم نہ رہے) اور مصارف زکوٰۃ میں فقراء متعین ہیں (بمقابلہ اغنیاء) اور اللہ تعالیٰ دور فرمائیں گے (یکفسر یا اور نون کے ساتھ جزم پڑھا گیا ہے فہو کے محل پر عطف کرتے ہوئے اور استیناف کے طور پر مرفوع ہے) تمہارے کچھ (بعض) گناہ بھی اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے کاموں کی خوب خبر رکھتے ہیں (ظاہر کی طرح باطن سے بھی باخبر ہیں ان سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب:..... ما اخرجنا بحذف المضاف ای من طبیات ما اخرجنا اور اخر جنا کی تخصیص اس لئے کی ہے کہ اس میں تفاوت زیادہ ہوتا ہے من الحبوب اشارہ اس طرف ہے کہ اموال تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے۔ تنفقون حال مقدرہ ہے ای مقدورین النفقۃ اس کا تعلق منہ سے بھی ہو سکتا ہے اور نبی سے بھی ان تغمضوا بحذف الجار ہے ای بان تغمضوا اور ابوالبقاء کے نزدیک یہ بھی جائز ہے کہ ان اور اس کا ماتحت منصوب علی الحال ہوں اور عامل لفظ اخذیہ ہو اور مستثنیٰ منہ بھی محذوف ہے ای فی وقت من الاوقات اغماض سے استعارہ کیا گیا ہے تغافل اور تساہل کی طرف یعدکم وعدہ کا اطلاق خیر و شر دونوں پر ہوتا ہے چنانچہ بولتے ہیں وعدہ خیراً و شرّاً لیکن اگر خیر و شر مفعول محذوف ہوں تو پھر وعدہ کا اطلاق خیر پر اور وعیدہ اور ایعاد کا اطلاق شر پر ہوتا ہے۔ فتمسکوا مفسر علامؒ اگر اس کو مجزوم نہ کرتے بلکہ ثبوت نون کے ساتھ رکھتے تو اس کا "یعدکم الفقر" کا مسبب بنتا اور زیادہ واضح ہوتا۔ الفحشاء قرآن کریم میں یہ لفظ جہاں بھی آیا ہے زنا کے معنی میں آیا ہے۔ مجزاس جگہ کے کہ یہاں بخل کے معنی میں ہے خلفامنہ یعنی منجانب اللہ شرمہ عطا ہوگا یا زکوٰۃ میں صرف شدہ مال کا جبر نقصان کر دیا جائے گا۔

من یوت الحکمۃ حکمت کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں سدی نے نبوت کے معنی لئے ہیں اور ابن عباسؓ معرفت قرآن کے وسیع معنی لیتے ہیں۔ قادی اور مجاہد حکمت کے معنی فہم قرآن کے لیتے ہیں مجاہد قول و عمل کی درستگی کے معنی لیتے ہیں۔ ابن زید فقہ فی الدین کے معنی لیتے ہیں، مالک بن انسؒ کی رائے ہے کہ دین کی معرفت و تفقہ اور اتباع مراد ہے۔ ابن قاسمؒ کی روایت ہے کہ تفکر فی امر اللہ، اتباع فقہ فی الدین طاعت اللہ کے معنی ہیں۔ جامع تفسیر اتقان علم و عمل کے ساتھ ہو سکتی ہے۔ جلال محققؒ نے علم نافع کے ساتھ حکمت کی تفسیر کر کے تمام علوم نافعہ حتیٰ کہ علم منطق کی تعلیم کی طرف اشارہ کر دیا ہے بشرطیکہ کتاب و سنت کی مہارت اور حسن عقیدت حاصل ہو اسی لئے عراقی نے منطق کو معیار العلوم شمار کیا ہے مفعول اول یؤت کامؤخر کیا گیا اور مفعول ثانی کو اہتمام کی وجہ سے مقدم لایا گیا ہے اور مبنی للمفعول بھی اس صیغہ کو اسی لئے استعمال کیا گیا ہے کہ مفعول مقصود ہے۔

فذرتم نذر کہتے ہیں ایسے فعل کا لازم کر لینا جس کی نظیر شروع میں موجود ہو۔ چنانچہ اگر تنہا سجدہ کرنے کی کسی نے نذر مانی ہو تو مجزوم سجدہ تلاوت کے امام صاحب اور صاحبینؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے اور ما انفقتم مبتداء ہے اور من اس کا بیان ہے فان اللہ الخ اس کی خبر ہے بمعنی یجازیکم علیہ فوفیتم اس میں اشارہ ہے عطف اور معطوف کے حذف کی طرف۔ کیونکہ نفس نذر پر مجازات مرتب نہیں ہوتی بلکہ ایفاء نذر پر مرتب ہوتی ہے یعلمہ کی تفسیر فیجازیکم سے کر کے جملہ تہدید یہ ہونے کی طرف اشارہ ہے اور ضمیر مفعول کا مفرد لانا اس لئے ہے کہ مرجع میں اتفاق و نذر کا عطف او کے ذریعہ سے ہو رہا ہے۔

صدقات اکثر مفسرین اس کو زکوٰۃ فرض پر اور وان تحفوها کو نفلی صدقات پر محمول کرتے ہیں۔ لیکن مفسر نلامؒ کے قول کی توجیہ بھی ممکن ہے فالافضل سے آیت کو صرف نفل پر محمول کرنے کا اعتدال کر رہے ہیں کیونکہ اگر عموم مراد ہو تو صدقہ فرض کی نسبت وان

تخفوها کہنا صحیح نہیں ہوگا۔ فنعما ہی۔ جی مخصوص بالمدح ہے بخذف المضاف تاکہ شرط و جزاء میں ارتباط عمدہ ہو جائے۔ فہو خیر لکم کی تذکیر بھی اس پر دلالت کرتی ہے ای اخفاء ہا صدقہ کے اظہار و اخفاء میں فقرائے کی تصریح اخفاء کے ساتھ تو کی لیکن ابداء کے ساتھ نہیں کی کیونکہ فقراء پر اغنیاء کی ترجیح کا حالت اخفاء میں زیادہ احتمال تھا۔ اسی طرح دوست اور ملاقاتیوں کی ترجیح بدون تفتیش حال زیادہ امکان تھا برخلاف ابداء کے وہاں لوگوں کی ملامت کے ذریعے خود ہی محتاط رہے گا۔

من سیناتکم۔ من تبغیضہ ہے کیونکہ توبہ تو تمام گناہوں کے لئے مکفر ہوتی ہے لیکن صدقہ تمام سینات کے لئے نہیں بلکہ بعض گناہوں کے لئے کفارہ ہو سکتا ہے بمعاملوں خبیر ای سر او جھوٹا نہ ہر سر اخلاص پر اور نہ ہر جہر یا پردالت کرتا ہے۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں آداب انفاق کا ذکر تھا کہ نیت انفاق درست اور صحیح رکھنی چاہئے اس آیت یا ایہا الذین الخ میں منجملہ آداب کے خود متفق کے بارہ میں اخلاص پیش نظر رکھنا چاہئے خراب و ردی چیز دینا آداب نفقہ و اخلاص کے منافی ہے۔ آیت الشیطن اغوائے شیطان سے بچانے کی تلقین و ہدایت کرتی ہے آیت وما انفقتم میں شر انفاق کی نگہداشت اور حفاظت کی تاکید کرتی ہے اس کے بعد آیت ان تبدوا الخ سے اس کا معیار بتلاتا ہے کہ خیرات میں اظہار بہتر ہے یا اخفاء افضل ہے۔

شان نزول:..... لباب النقول میں برائے سے روایت یہی کہ ہم لوگ انصار باغات رکھتے تھے اور معمولی ردی کھجوریں بعض لوگ بے رشتہ کے ساتھ لٹکا دیا کرتے تھے اس پر آیت یا ایہا الذین الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... عمدہ چیز کی بجائے نلکی چیز کا صدقہ:..... شان نزول پر نظر کرتے ہوئے طبقات کی تفسیر عمدہ کے ساتھ مناسب معلوم ہوتی ہے بعض علماء نے طبقات کی تفسیر حلال کے ساتھ کی ہے کیونکہ اصل عمدگی تو حلال ہی میں ہوتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس کہ پاس عمدہ چیز ہو اس کے ہوتے ہوئے اللہ کی راہ میں خراب اور نلکی چیزیں دینا بے کار اور ردی چیزوں کو خیرات کے نام سے محتاجوں کو دینا اور پھر یہ سمجھنا کہ تم نے ثواب کما لیا کہاں تک درست ہے؟ اگر تمہیں کوئی ایسی چیز دیدے تو کیا تم اسے پسند کرو گے؟ پھر اگر اپنے لئے نلکی چیز لینا پسند نہیں کرتے تو اپنے مقتان بھائیوں کے لئے کیوں پسند کرتے ہو؟ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ تمہارے ساتھ کیا جائے بالخصوص جب کہ مہدی لد حق تعالیٰ کی غنی اور بے نیاز ذات ہو کہ ہدیہ کی ظاہری، باطنی، اندرونی، بیرونی کمیت و کیفیت میں مہدی لد، کی حیثیت و عظمت پیش نظر رہنی چاہئے ہاں اگر کسی کو انجمنی اور بہترین چیز ہی میسر اور مہیا نہ ہو تو اس کے لئے حسب حیثیت بڑی چیز کی خیرات بھی جائز اور باعث ثواب ہے وہ اس ممانعت سے بری اور مستثنیٰ ہے۔

ما کسبتم سے مال تجارت میں زکوٰۃ کی فرضیت ما اخر جنا سے عشری زمین میں عشر کا وجوب علماء نے مستنبط کیا ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک عشر صرف مزارع پر ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک مالک اور مزارع دونوں پر ہے، دونوں کا مستنبط لفظ لکم ہے۔ ایک کے نزدیک ایک قسم اور دوسرے کے نزدیک دونوں کا مجموعہ، غرضیکہ یہ آیت انفاق واجب کے باب میں ہے۔ زکوٰۃ کی فرضیت ۳۰ھ میں ہوئی اور اسی سنہ میں شراب حرام ہوئی اور غزوہٴ احد ہوا۔

خیر خیرات اور شیطانی تخیلات:..... شیطان کے ذرنے سے مراد اور ازکار اوہام اور تخیلات فاسدہ میں مبتلا کرنا ہے کہ میں خرچ کروں گا تو ضروریات کہاں سے پوری ہوں گی گنجائش ہونے پر قبل از مرگ اس واویلا کا اعتبار نہیں اور ایسے اوہام کے جال میں غلط و بچھاں رہنا شیطانی وسوسہ سے ہے ہاں اگر گنجائش نہ ہو بلکہ اسباب محتاجی موجود ہوں تو شریعت خود ایسے شخص کو نقلی صدقات،

تطوعات، تبرعات سے روکتی ہے اور نہ ایسی صورت میں خرچ نہ کرنے کو بخل کہا جاسکتا ہے۔ اور دین کی فہم اس لئے سب سے بڑی دولت ہے کہ اسی سے عقائد کی درستگی ہوتی ہے اور اس سے اعمال کی اصلاح و توفیق ہوتی ہے اور یہی دونوں باتیں کنجیاں ہیں سعادت دارین کی۔ انسان میں ایسی سمجھ بوجھ کا پیدا ہونا کہ دنیا کے محض ظاہری اور نمائشی فائدوں میں پھنس کر نہ رہ جائے بلکہ حقیقی نفع نقصان کو سمجھ سکے اور اچھائی اور برائی کی راہوں کا شناسا ہو جائے یہ قرآنی حکمت ہے اور جسے حکمت مل گئی اس نے زندگی کی بہت بڑی برکت پائی۔

ما انفقتم کی عموم میں سب طرح کے خرچ آگئے خواہ ان میں تمام شرائط و بقا کی رعایت کی گئی ہو یا بعض شرائط کی رعایت ملحوظ ہو یا بالکل شرائط موجود نہ ہوں۔ علی ہذا اندر میں بھی اسی طرح کا عموم ہوگا۔ عبادات مالیہ کی نذر ہو یا دینیہ کی نذر ہو، نذر مطلق ہو یا کسی امر پر معلق ہو ادا کی گئی ہو یا نہ کی گئی ہو سب کو علم الہی میں داخل کر کے ترتیب و ترتیب مقصود ہے کہ جس قدر احکام کی رعایت رکھو گے مستحق اجر و ثواب ہو گے۔ ورنہ باعث ملامت و عتاب۔ ظالمین سے وہی لوگ مراد ہیں جو شرائط ضروریہ اور احکام کی مخالفت کرتے رہتے ہیں اور ان کو صریح و عید سنادی ہے۔

علائیہ صدقہ بہتر ہے یا مخفی خیرات:..... صدقات کے علائیہ یا مخفی طریقہ کی افضلیت کے باب میں علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض کی رائے یہ ہے کہ مزی اگر مشہور مالدار ہو تو ادائے زکوٰۃ علائیہ افضل ہے اور مالدار ہو مگر مشہور نہ ہو زکوٰۃ میں بھی اخفاء ہی بہتر ہے۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نفی صدقات میں علائیہ کے مقابلہ میں اخفاء ستر (۷۰) درجہ افضل ہے اور واجبات و فرائض میں بہ نسبت اخفاء کے اظہار پچیس (۲۵) گنا بڑھا ہوا ہے۔ لیکن راجح قول حسن بصری کا معلوم ہوتا ہے کہ نفی اور فرضی تمام صدقات میں سب پہلوؤں پر نظر کرتے ہوئے اخفاء ہی افضل ہے۔ دینے والے کی مصلحت اس میں ہے کہ وہ ریا سے محفوظ رہتا ہے اور لینے والے کی مصلحت کی رعایت یہ ہے کہ نہ اامت سے محفوظ رہتا ہے۔ دنیاوی مصلحت یہ ہے کہ عام لوگوں کو اس کے مال کے اندازہ اور تخمینہ کا موقع نہیں ملتا اور اس کا مال محفوظ رہتا ہے اور دینی مصلحت ظاہر ہے اور اخفاء کی فضیلت فی نفسہ ہے اس لئے کسی موقع پر فرح تہمت، یا امید تقلید وغیرہ مصالحت کی وجہ سے اگر اظہار کو ترجیح ہو جائے تو یہ عارضی فضیلت اصل فضیلت کے منافی نہیں ہوگی۔

اور گناہوں کا کفارہ بننا اخفاء صدقہ کے ساتھ خاص نہیں ہے۔ علائیہ صدقہ بھی مکفر سینات ہوتا ہے لیکن تخصیص ذکر یہ شاید اس نکتہ اور مصلحت کی وجہ سے ہو کہ علائیہ صدقہ سے تو کسی درجہ میں سرور نفس بھی حاصل ہو جاتا ہے اور اخفاء کی صورت میں تو کوئی ظاہری فائدہ چونکہ نظر نہیں آتا اس لئے منقبض ہوتا ہے مگر جب یہ فائدہ عظیم بتلادیا گیا ہے تو اپنی نظر اسی پر مرکوز رکھے گا۔

واللہ بما تعملون خبیر میں بھی اسی مضمون کی تاکید و ترغیب ہے کہ اللہ کو تمہارے اس عمل کی خبر ہے کسی دوسرے کو اطلاع نہ ہونے سے پھر انقباض کیوں ہو اور ایسی طاعات سے صرف صغیرہ گناہوں کا کفارہ ہوتا ہے۔ کبیرہ گناہوں کے لئے آداب و شرائط کے ساتھ توبہ کرنا یا اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم معافی کے لئے کافی ہو سکتا ہے اور حقوق العباد ہوں تو معافی یا ابراہ درکار ہوگا۔

انفقوا میں جس طرح بخل کا علاج عملی بتلایا گیا تھا الشیطن یعدکم میں علمی علاج بتلایا جا رہا ہے ان تبدوا الصدقات الخ سے معلوم ہوا کہ عمل کا اعلان و اخفاء، دونوں اختیاری اور مساوی ہیں اظہار یا اخفاء کا خواہ مخواہ تکلف و خود عمل خیر سے مانع اور حاجب نہ بنایا جائے۔ اصل یہ ہے کہ دل میں اخلاص ہونا چاہئے اور اپنی جانب سے دکھاوے اور نمائش کی کوشش نہیں کرنی چاہئے کیونکہ افضل اخفاء ہی ہے۔

وَلَمَّا مَنَّ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّصَدَّقِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لِيُسَلِّمُوا نَزَلَ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدًى مِّنَ النَّاسِ إِلَى الدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هِدَايَتَهُ إِلَى الدَّخُولِ فِيهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَّا لِفَلَانُفْسِكُمْ لَا تَنَوَّاهُ لَهَا وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَى ثَوَابِهِ لَا غَيْرَهُ مِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا خَيْرٌ بِمَعْنَى النَّهْيِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُّوفَّ إِلَيْكُمْ جَزَاؤُهُ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿۲۷۲﴾ تَنْقُصُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْحُمْلَتَانِ تَاكِيدٌ لِلْأُولَى لِلْفُقَرَاءِ خَيْرٌ مُّبْتَدَأٌ مَّحْذُوفٌ أَى الصَّدَقَاتِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى حَسَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَنَزَلَتْ فِي أَهْلِ الصُّفَّةِ وَهُمْ أَرْبَعِمِائَةٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَرْضَدُوا التَّعْلِيمَ الْقُرْآنَ وَالْحُرُوجَ مَعَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِلتَّجَارَةِ وَالْمَعَاشِ لَشُغْلِهِمْ عَنْهُ بِالْجِهَادِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ أَى لَتَعَفُّفِهِمْ عَنِ السُّؤَالِ وَتَرْكِهِ تَعْرِفُهُمْ يَا مُحَاطِبًا بِسِيمَتِهِمْ عَ عَلَامَتِهِمْ مِنَ التَّوَاضُعِ وَآثَرِ الْجُهْدِ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ شَيْئًا فَيُلْجِفُونَ الْحَافَاتِ أَى لَا سُؤَالَ لَهُمْ أَصْلًا فَلَا يَتَّقِعُ مِنْهُمْ الْخَافَ وَهُوَ الْإِلْحَاحُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿۲۷۳﴾ فَيَجَازِيكُمْ عَلَيْهِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ عِزٌّ جَزَاهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ عَ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۷۴﴾

ترجمہ: (آنحضرت ﷺ نے مشرکین پر صحابہ کو صدقہ کرنے سے جب اس غرض سے روکا کہ شاید اس طرح مسلمان ہو جائیں تو یہ آیت نازل ہوئی) آپ کے ذمہ نہیں ہے ہدایت پر لے آنا ان (لوگوں) کو (داخل اسلام کرنے کے لیے۔ آپ کے ذمہ صرف تبلیغ ہے) اور لیکن اللہ تعالیٰ جس کی (ہدایت) چاہیں ہدایت پر لے آتے ہیں اور تم جو کچھ خرچ کرتے ہو بہتر چیز (مال) وہ اپنے فائدہ کے لئے خرچ کرتے ہو (کیونکہ اس کا ثواب تم کو ہی ملے گا) اور تم کسی اور غرض سے خرچ نہیں کرتے، بجز طلب رضائے الہی کے (یعنی بجز ثواب کے اور کوئی دنیاوی غرض نہیں ہے لفظاً خبر اور معنا نہیں ہے) اور جو کچھ مال خرچ کر رہے ہو یہ سب پورا کا پورا (ثواب) تم کو مل جائے گا اور تمہارے لئے اس میں ذرا کی نہیں کی جائے گی کہ کچھ اس میں گھٹا دیا جائے۔ یہ دونوں جملے پہلے جملہ کی تاکید ہیں) اصل حق ان محتاجوں کا ہے (یہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی یعنی صدقات) جو گھر گئے ہوں اللہ کی راہ میں (یعنی پابند کر لیا ہو خود کو جہاد کا۔ یہ آیت اہل صفہ کے بارہ میں نازل ہوئی جو چار سو مہاجرین تھے جو تعلیم قرآن اور جہادی مہم کے لئے وقف رہتے تھے) ان میں یہ طاقت نہیں کہ چل پھر سکیں (سفر کر سکیں) کہیں ملک میں (تجارت و معیشت کے لئے جہادی مشغولیت کی وجہ سے) خیال کرتا ہے (ان کے حال سے) ناواقف ان کو تو گنما گنتے سے بچنے کی وجہ سے (یعنی ان کے سوال سے بچنے اور ترک کرنے کی وجہ سے) تم ان کی حالت جان سکتے ہو (اے مخاطب) ان کے چہرے دیکھ کر (انکساری، افریض کی علامت سے) لوگوں سے وہ سوال نہیں کرتے پھرتے (کسی چیز کا لپچڑھو کر) لپٹ کر (یعنی بالکل سوال ہی نہیں کرتے تو پیچھے پڑنے کی نوبت کہاں آئے کہ وہ لپٹتے پھریں) اور جو کچھ مال تم خرچ کرو گے (بالشبہ حق تعالیٰ کو خوب طرح اس کی اطلاع ہے) وہ اس پر بدلہ مرحمت فرمائیں گے (جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنا مال رات دن میں پوشیدہ اور علانیہ، سوان کو اس کا ثواب ملے گا پروردگار کے حضور میں ان کے لئے نہ تو کسی طرح ڈر ہوگا اور نہ غم۔

تحقیق و ترکیب:..... من خیر کافر پر صدقات نافذ خرچ کرنا جائز ہے۔ خیر بمعنی النہی مراد لا تسفقوا کے معنی میں ہے اس وقت اس کے معطوف و مانتفقوا میں بھی تاویل کرنی پڑے گی ورنہ عطف انشاء علی الاخبار لازم آ جائے گی ای انفقوا ماینبغ لانفسکم۔ والجملمان یعنی ومانتفقوا من خیر یوف الیکم اور وانتم لا تظلمون اور اول جملہ سے مراد ومانتفقوا من خیر فلا انفسکم ہے للفقراء یہ جواب ہے سوال محمد زوف کا ای قالوا لمن الصدقات گویا مصارف صدقہ بتائے گئے۔ الصفہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ مسجد کے چبوترہ کے مقابل شمالی جانب میں ایک چبوترہ تھا۔ علامہ صاویؒ کی رائے ہے کہ مسجد نبوی کے پیچھے ایک مقام ہے بہر حال مسجد کی توسیع اور ترمیم کی وجہ سے جہتیں بدلتی رہتی ہیں یہ حضرات چار سو سے کم و بیش ہوتے رہتے تھے۔

السرایا سر یہ کہتے ہیں وہ جہادی دستہ جو آپؐ روانہ فرمائیں مگر خود بنفس نفیس شریک نہ ہوں۔ من التعفف جار مجرور متعلق ہے بحسبہم سے اغنیاء سے متعلق نہیں ہے ورنہ بے معنی عبارت ہو جائے گی۔ چونکہ مفعول لہ کے نصب کی شرط یعنی اتحاد فاعل موجود نہیں ہے اس لئے حرف تعلیل سے مجرور کرنا ضروری ہے کیونکہ حسابان کا فاعل جاہل ہے اور تعفف کا فاعل فقراء ہے لا سوال لہم یعنی بظاہر نفی قید الحاف کی معلوم ہو رہی تھی جس سے سوال بغیر الحاف معلوم ہو رہا تھا حالانکہ بحسبہم الجاہل اغنیاء کے منافی ہے اس لئے جلال محققؒ نے مقید اور قید دونوں کی نفی کر دی جیسے لاحب یہتدی بمنارہ یعنی نہ منار ہے اور نہ ابتداء ہے۔ باللیل با معنی فہی ہے۔

سراو علانیۃ یہ مصدر ہیں ای انفاقا سراو علانیہ اور سراو کو مقدم کرنے میں اخفاء کی اولویت کو ظاہر کرنا ہے۔

رابطہ:..... آیت لیس علیک الخ میں یہ بتانا ہے کہ خیر خیرات میں کچھ مسلمانوں ہی کی تخصیص نہیں ہے کافر بھی اگر حاجت مند ہوں تو ان کے ساتھ سلوک کرنے میں بھی گریز نہ کرو بشرطیکہ وہ مسلمانوں کو ضرر پہنچانے پر آمادہ نہ رہتے ہوں۔ یہ تو ضرورت کا بیان تھا۔ لیکن اصل مستحقین خیر خیرات کے وہ لوگ ہیں جن میں خاص صفات ہوں جن کا بیان آیت للفقراء میں کیا جا رہا ہے حتی الامکان اپنی طرف سے ان احوال کی تفتیش کر کے دینا چاہئے اور ویسے بلا تفتیش کسی کا حاجت مند ہونا معلوم ہو جا۔ یہ تو یہ اس کے معارض بھی نہیں ہے اسی طرح آیت الذین ینفقون الخ میں زمانا اتفاق کی تعمیم کرنی ہے کہ جب اور جس حال میں بھی موقع مل جائے خرچ کرنے سے نہ چوکو۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ ہجرت مسلمانوں کے دوسروں پر صدقات خرچ کرنے کی ممانعت فرمایا کرتے تھے۔ اور ابن جریرؒ نے تخریج کی ہے کہ بعض انصار صحابہ غیر مسلموں کو صدقات اس لئے نہیں دیتے تھے کہ وہ اس طرز عمل سے شاید مسلمان ہو جائیں۔ ابن ابی شیبہؒ کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد تھا لا تصدقوا الا علی اہل دینکم اس پر آیت لیس علیکم ہداهم نازل ہوئی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تصدقوا علی اہل ادیان کلہا اسی طرح آیت کے متعلق بعض کی رائے ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے بارہ میں نازل ہوئی جبکہ انہوں نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں صرف کئے دس ہزار رات میں اور دس ہزار دن میں دس ہزار علانیہ اور دس ہزار خفیہ اور بعض کی رائے ہے کہ حضرت علیؓ کی شان میں نازل ہوئی۔ ان کے پاس صرف چار درہم تھے ایک دن میں، ایک رات میں، اسی طرح ایک خفیہ اور ایک علانیہ اللہ کی راہ میں لٹا دیئے، یا حضرت عثمان غنیؓ اور عبدالرحمن بن عوفؓ کے بارہ میں غزوہ عسمرہ کے موقع پر نازل ہوئی ہے بہر حال اعتبار خصوص واقعہ کا نہیں ہے بلکہ عموم الفاظ کے لحاظ سے جہاں جہاں یہ اوصاف ہوں گے وہی ان آیات کا مصداق ہوں گے۔

﴿تشریح﴾:..... خیرات میں کن کن باتوں پر نظر رکھنی چاہئے:..... یعنی جب کہ خیر خیرات کا اصلی اجر و ثواب، رضائے الہی ہے اور خیرات خدا پرستی کا قدرتی نتیجہ ہے اور وہ بہر صورت تمہیں حاصل بھی ہے پھر کسی پر احسان جتنا کسی سے تحسین و شکر کی توقع رکھنا یا اپنے صدقات کو صرف مسلمانوں ہی کے ساتھ خاص رکھنا ان زوائد پر کیوں نظر کی جائے رہا یہ ارشاد نبوی ﷺ

کہ تمہارا کھانا خاص متقی ہی کھایا کریں اس سے مراد طعام دعوت ہے اور اس آیت میں جس کا ذکر ہے وہ طعام حاجت ہے پس دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے البتہ کافر حربی کو کسی قسم کا صدقہ دینا یا ذمی کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے ہاں دوسرے صدقات نافلہ واجبہ کافر غیر حربی کو بھی مسلمانوں کی طرح دینا جائز ہیں۔

غرضکہ عارض حاجت کی وجہ سے غیر متقی بلکہ غیر مؤمن بھی مستحق ہو سکتا ہے مثلاً متقی سے زیادہ غیر متقی محتاج اور ضرورت مند ہوں یا یہ خیال ہو کہ متقیوں کی امداد تو دوسرے لوگ بھی کر دیں گے مگر ان غیر متقی یا غیر مؤمنین کو کوئی پوچھتا ہی نہیں ہے تو ایسی حالت میں ان کو بھی مستحق ہی سمجھا جائے گا تاہم اصلی شرف اور اصلی استحقاق متقیوں ہی کو حاصل ہے۔

خادمان دین کی امداد:..... خیر خیرات کا ایک ضروری مصرف ایسا بھی تھا جس کی ظاہر میں نگاہیں متوجہ نہیں ہو سکتی تھیں۔ یعنی جو لوگ دنیا کا کام دھندہ چھوڑ کر خدمت دین کے لئے وقف ہو جائیں نہ انہیں تجارت و زراعت کی قدرت ہو اور نہ کوئی دوسرا وسیلہ معاش رکھتے ہوں۔ دن رات دین و ملت کی خدمت میں منہمک و مشغول رہتے ہوں ان کی حالت حاجت مندوں کی مگر صورت بے نیازوں اور خود داروں کی ہو ایسے افراد کی خبر گیری جماعتی فرض ہے اس لئے خصوصیت سے اس پر توجہ دلائی گئی۔

فی زمانہ اس آیت کا بہترین مصداق اور صدقات کا سب سے اچھا مصرف وہ طلبہ اور علماء ہیں جو علوم دینیہ کی نشر و اشاعت اور مشاغل دینیہ میں مصروف ہوں، اہل زمانہ ان پر یہ اعتراض کہ وہ بالکل نکلے قوم پر بوجہ ہیں کمانے کے حق میں بیکار ہیں احصا و فسی سبیل اللہ میں اسی کا دفعیہ کیا جا رہا ہے یعنی ایک وقت میں چونکہ نفس پورے کمال کے ساتھ ایک ہی طرف متوجہ ہو سکتا ہے زائد باتوں کی طرف توجہ نہ گویا طلب الكل فوت الكل کا مصداق ہو جائے گا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک شخص دو کام نہیں کر سکتا اگر کر لے گا تو ایک میں یا دونوں میں نقصان ضرور واقع ہوگا۔ تو جو بات قابل اعتراض بھی گئی ہے درحقیقت وہی باعث کمال ہے اس کا ہونا قابل اعتراض نہیں ہے بلکہ نہ ہونا باعث اعتراض ہونا چاہئے تھا۔ جو لوگ دینی ذوق رکھتے ہیں اور جن کو علم کا چسکہ لگا ہوا ہے وہ قرآن کی اس بات کی سخت کا اندازہ کر سکتے ہیں کہ ایسے لوگ بالکل ہی گرفتہ ہو کر رہ جاتے ہیں۔

بھکاری، قوم کے لئے ایک بدنما داغ ہیں:..... عام طور پر لوگ خیر خیرات کا مستحق انہی لوگوں کو سمجھتے ہیں جن کا شیوہ بھیک مانگنا ہو، یا پیشہ وارانہ طور طریق اختیار کر کے اس فن میں چاق و چوبند ہوں لیکن ایک خود دار حاجت مند کو کوئی نہیں پوچھتا حالانکہ سب سے زیادہ مستحق ایسے ہی لوگ ہیں جس طرح دینے والوں کو چاہئے کہ وہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر دیں۔ اسی طرح لینے والوں کو بھی چاہئے کہ سوال کر کے اپنی خود داری اور عفت کو تاراج نہ کریں۔ ان کی شان یہ ہونی چاہئے کہ بے نیاز رہیں، اور لوگوں کا فرض یہ ہونا چاہئے کہ بے مانگے مدد کریں۔

خیر خیرات میں انشاء اسی وقت تک افضل اور بہتر ہے جب تک کوئی عارض نہ پیش آ جائے، ورنہ پھر علانیہ ہی خرچ کرنا افضل ہوگا مثلاً ایک شخص کا دم نکلا جا رہا ہے وہاں اس کا انتظار نہیں کیا جائے گا کہ کب سب لوگ نہیں تھکے ہو اور اس کے ساتھ ہمدردی اور سلوک کیا جائے بلکہ جس طرح بھی بن پڑے گا فوری امداد کی سبیل نکالی جائے گی۔

اور لاحقہ فکا مطلب یہ ہے کہ قیامت میں ان کو کوئی خطرہ کی بات پیش نہیں آئے گی یوں اگر کسی کو طبعی خوف و دہشت ہونے لگے تو اس کے منافی نہیں ہے لیس علیک ہذہم سے معلوم ہوا کہ ہدایت کے سلسلہ میں کسی کے زیادہ درپے نہیں ہونا چاہئے اور تدبیر میں زیادہ کوشش نہیں کرنا چاہئے۔ وما تنفقوا من خیر الخ سے معلوم ہوا کہ ارادۃ ثواب اخلاص بوجہ اللہ کی منافی نہیں ہے للذین احصروا سے معلوم ہوتا ہے کہ اشغال آخرت اور کسب معاش میں اگرچہ کچھ منافات نہیں تاہم فقیر مشتغل بال آخرۃ کے لئے اسباب معیشت کا چھوڑ دینا ہی اولیٰ ہے بحسبہم الجاہل سے معلوم ہوا کہ خواص کو عوام سے کچھ امتیازی شان نہیں رکھنی چاہئے۔

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا أَى يَأْخُذُوهُ وَهُوَ الزِّيَادَةُ فِي الْمَعَامَلَةِ بِالنَّقُودِ وَالْمَطْعُومَاتِ فِي الْقَدْرِ أَوْ الْآخِلِ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيَامًا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ يَصْرَعُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ۖ الْجُنُونُ بِهِمْ مُتَعَلِّقٌ يَبْقُومُونَ ۚ ذَٰلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِأَنَّهُمْ سَبَبَ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا ۖ فِي الْحَوَازِ وَهَذَا مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ مُبَالِغَةٌ فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ۖ فَمَنْ جَاءَهُ بَلَاغَةٌ مَوْعِظَةٌ وَعَظٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى عَنْ أَكْلِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ ۖ قَبْلَ النَّهْيِ أَى لَا يُسْتَرَدُّ مِنْهُ وَأَمْرُهُ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ إِلَى اللَّهِ ۖ وَمَنْ عَادَ إِلَى أَكْلِهِ مُشَبَّهًا لَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْحِلِّ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۵﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُنْقِصُهُ وَيُذْهِبُ بَرَكَتَهُ وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ۖ زِيَادَتُهَا وَيُضَاعِفُ ثَوَابَهَا ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ بِتَحْلِيلِ الرِّبَا ۖ أَثِيمٌ ﴿۲۶﴾ فَاجِرٌ بِأَكْلِهِ أَى يُعَاقِبُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۲۷﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُّوا أُمُورَهُمْ مَاقَبَلِ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۸﴾ صَادِقِينَ فِي إِيْمَانِكُمْ فَإِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمُؤْمِنِ امْتِنَالُ أَمْرِ اللَّهِ نَزَلَتْ لَمَّا طَالَبَ بَعْضُ الصَّخَابَةِ بَعْدَ النَّهْيِ بِرِبَا كَانَ لَهُ قَبْلُ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ فَأَذْنُوا إِعْلَمُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ لَكُمْ فِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَدَىٰ لَنَا بِحَرْبِهِ وَإِنْ تُبْتِمُ رَجَعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمْ رِءُوسُ أُمُورِ أَمْوَالِكُمْ ۖ لَا تَظْلِمُونَ زِيَادَةً وَلَا تَظْلَمُونَ ﴿۲۹﴾ بِنَقْصٍ وَإِنْ كَانَ وَقَعَ غَرِيمٌ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظَرَةٌ لَهُ أَى عَلَيْكُمْ تَأْخِيرُهُ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ ۖ بِفَتْحِ السَّيْنِ وَضَمِّهَا أَى وَقْتُ يُسْرِهِ وَأَنْ تَصَدَّقُوا بِالتَّشْدِيدِ عَلَىٰ إِذْغَامِ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَبِالتَّخْفِيفِ عَلَىٰ حَذْفِهَا أَى تَصَدَّقُوا عَلَى الْمُعْسِرِ بِالْإِبْرَاءِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَاَفْعَلُوهُ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَظْلَهُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ إِلَى الْبِنَاءِ لِلْمَعْمُولِ تَرُدُّونَ وَلِلْفَاعِلِ تَصِيرُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ۖ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ فِيهِ كُلُّ نَفْسٍ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۳۱﴾ بِنَقْصٍ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةٍ سَيِّئَةٍ

ترجمہ:..... جو لوگ سود کھاتے ہیں (یعنی لیتے ہیں اور سود وہ زیادتی ہے جو نقدی معاملات اور کھانے پینے کی چیزوں میں بشرطیکہ مقدار اور اجل ہو) وہ نہیں کھڑے ہو سکیں گے (اپنی قبروں سے) مگر جس طرح کھڑا ہوتا ہے ایسا شخص جس کو خطی (بد ہوش) بنادے شیطان لپٹ کر (جنوں ان کو لگ جاتے من المس کا تعلق بقوموں کے ساتھ ہے) یہ (جو کچھ ان پر سزا واقع ہوئی) اس سبب سے ہے (بسبب اس امر کے ہے) کہ کہا کرتے تھے کہ خرید و فروخت سود کی طرح ہے (جائز ہونے میں)۔ یہ عکس تشبیہ ہے بطور مبالغہ کے

چنانچہ حق تعالیٰ جواباً ارشاد فرماتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے جائز فرمایا ہے خرید و فروخت کو اور ناجائز کر دیا ہے سود کو پس جس شخص کے پاس بیچ بچل ہے (آچکی ہے) نصیحت (وعظ) پروردگار کی جانب سے اور وہ باز آجائے (اس کے استعمال سے) تو وہ اسی کا ہے جو کچھ پہلے گزر چکا ہے (ممانعت سے پہلے وہ واپس نہیں کرایا جائے گا) اور اس کا معاملہ (معافی کے بارہ میں) اللہ تعالیٰ کے حوالہ ہے لیکن جو باز نہ آیا (اس کے کھانے سے درآ نہالیہ وہ سود کو حلت میں بیچ ہی کے ساتھ تشبیہ دیتا رہا) تو یہ دوزخی گروہ میں سے ہے ہمیشہ عذاب میں رہنے والا۔ اللہ تعالیٰ سود کو مٹاتے رہتے ہیں (اس کو گھٹاتے رہتے ہیں اس کی برکت زائل کرتے رہتے ہیں) اور خیرات کو بڑھاتے رہتے ہیں (ترقی و اضافہ کرتے ہیں اور اس کے ثواب کو کئی گنا کر دیتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے کسی کفر کرنے والے کو (سود کو حلال سمجھنے والے) کسی گناہ کا کام کرنے والے کو (جو اس کو استعمال کر کے گنہگار ہو یعنی اس کو سزا دیں گے) جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کئے اور نماز کی پابندی کی اور زکوٰۃ دی بلاشبہ ان کے پروردگار کے حضور ان کا اجر ہے۔ نہ تو ان کے لئے کسی طرح کا ڈر ہو سکتا ہے نہ کسی طرح کی غمگینی۔ مسلمانو! خدا سے ڈرو اور چھوڑ دو (ترک کر دو) جس قدر سود و مقروضوں کے ذمہ باقی رہ گیا ہے اگر فی الحقیقت تم مؤمن ہو (اپنے ایمان میں سچے ہو کیونکہ مؤمن کی شان حکم الہی کی تعمیل ہے۔ سودی کاروبار کی ممانعت کے بعد جب بعض صحابہؓ نے اپنے پیچھے سودی معاملہ کا مطالبہ کیا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) پھر اگر تم تعمیل نہیں کرو گے (جو تم کو حکم دیا گیا ہے) تو اعلان سن لو (جان لو) اللہ و رسول سے جنگ کرنے کا (تمہارے ساتھ) اس حکم میں ان کے لئے سخت دھمکی ہے چنانچہ جب یہ حکم نازل ہوا تو عرض کرنے لگے کہ ہم میں اس جنگ کی طاقت نہیں ہے (اور اگر تم توبہ کرتے ہو) اس باغیانہ روش سے باز آ جاتے ہو) تو تمہارے لئے اپنے اصل مال کی اجازت ہے نہ تم کسی پر ظلم (زیادتی) کرنے پاؤ گے اور نہ تم پر کوئی ظلم (نقصان) کرنے پائے گا۔ اور اگر (مقروض واقع ہو) تنگدست تو اس کے لئے مہلت ہے (یعنی تم پر اس کو مہلت دینا لازم ہے) فراخی ہونے تک (میسرہ فتح سین اور ضم سین کے ساتھ یعنی گنجائش ہونے تک) اور یہ بات کہ اس کو معاف ہی کر دو (تصدقوا تشدید کے ساتھ ہے تاء اصلی کو صا د بنا یا اور صا د کو صا د میں ادغام کر دیا اور تخفیف کے ساتھ ہے تو حذف ہو گا یعنی ایسے تنگدست کو بطور خیرات قرض بخش دو) تمہارے لئے اور بھی زیادہ بہتر ہے اگر تم جانتے ہو (اس کے بہتر ہونے کو تو ضرور کر گزر۔ چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ اگر کوئی تنگدست کو مہلت دے یا بالکل ہی معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنے سایہ عاطفت و رحمت میں ایسے وقت جگہ دیں گے کہ جب بجز اس کے سایہ کے کہیں سایہ نہیں ہوگا (رواہ مسلم) اور اس وقت سے ڈرو کہ تم لوٹائے جاؤ گے (ترجعون اگر مجھول ہے تو تردون کے معنی میں ہے اور معروف ہے تو تصیرون کے معنی میں ہے) اس روز اللہ تعالیٰ کے حضور (مراد قیامت کا دن ہے) پھر پورا پورا بدلہ ملے گا (اس دن) ہر جان کو (بدلہ) اپنے کئے کا (جو کہ اچھا یا بُرا عمل کیا ہوگا) ان میں سے کسی کی بھی حق تلفی نہ ہوگی (نیکی گناہ کر یا بدی بڑھا کر)

تحقیق و ترکیب: یا سکلون کی تفسیر یا اخذون سے اس لئے کی ہے کہ سودی مال کھانا ہی ناجائز نہیں بلکہ ہر طرح کا

استعمال ممنوع ہے چونکہ عام طور پر کھانے پینے میں پیسہ زیادہ کام آتا ہے اس لئے یا سکلون سے تعبیر کیا ہے۔

المطعمات مذہب شافعی کی رعایت سے مفسر نے مطعمات کی قید لگائی ہے خواہ ملکیتی ہوں یا غیر ملکیتی جیسے میوے لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک ملکیتی ہونا شرط ہے۔ اگرچہ غیر مطعم ہو جیسے چونہ۔ تو پھلوں میں امام صاحبؒ کے نزدیک اور چونہ میں شافعی کے نزدیک ربوا نہیں کہلائے کافی القدر والاجل یہ بدلہ ہے فی المعاملۃ سے۔

یتخبطہ الشیطان الخبط القرب علی غیر استواء کخبط العشواء زمانہ جاہلیت میں عرب کا خیال تھا کہ شیطان انسان کو خبطی بنا کر مدہوش کرویتا ہے۔ اور یہ بھی خیال تھا کہ جنات انسان کو مس کر دیتے ہیں اس لئے اس کو جنون ہو جاتا ہے۔

فراغ ہوئی لکھتے ہیں کہ مس کے معنی جنون کے اور موس کے معنی مجنون کے ہیں۔ یہاں اسی کیفیت ربوئی اور مدوشی میں تشبیہ دی گئی ہے۔
من المس کا تعلق بقوموں کے ساتھ بھی ہو سکتا ہے اور کما يقوم کے ساتھ بھی۔ اور یتخططہ کے ساتھ بھی، اول صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی لا يقومون يوم القيامة من الجنون الا کما يقوم الرجل الذي یتخططہ الشیطن اور دوسری صورت میں اس طرح ہوگی لا يقومون يوم القيامة الا کما يقوم الرجل المصروع من الجنون تیسری صورت میں تقدیر اس طرح ہوگی الا کما يقوم الرجل الذي یتخططہ الشیطان من الجنون۔

من عکس التشبیہ یعنی دراصل ان کو کہنا یوں چاہئے تھا کہ انما الربوا حلال مثل البیع لیکن مبالغہٗ اصل کو فرغ اور فرغ کو اصل کر کے پیش کرتے تھے۔ موعظہ کی تفسیر وعظ کے ساتھ کر کے فعل جاء کی تذکیر کی توجیہ کر دی ہے دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ تائید غیر حقیقی ہے اس لئے فعل مذکر لانے میں کوئی حرج نہیں ہے ومن عاد مفسر علام نے حلال سمجھنے کی جو قید لگائی ہے اس سے معذرت کو احتجاج کا موقع نہیں رہا کہ سوخور کا خلود نار آیت سے معلوم ہو رہا ہے۔ حاصل توجیہ یہ ہے کہ سوخور نے حرام کو جب حلال سمجھ لیا تو اس کفریہ عقیدہ کے بعد اس کے خلود میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

یربی الصدقات چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ بندہ جب صدقہ کرتا ہے تو ان اللہ یربہا لہ کما یربی احدکم فلوہ حتی تسکون فی میزانه کا حید غرضیکہ بظاہر زکوٰۃ ادا کرنے سے مال گھٹتا ہے اور سود سے بڑھتا ہے۔ لیکن فی الحقیقت دین و دنیا دونوں میں معاملہ برعکس ہے۔

فما ذنوا مد اور قصر کے ساتھ دونوں قرأتیں سبع کی مشہور ہیں۔ اول صورت میں اعلان کے اور دوسری صورت میں یقین کرنے کے معنی ہیں۔ مفسر علام کی عبارت دونوں معانی کا احتمال رکھتی ہے بحرب میں توین تعظیم کی ہے فنظره قاء، جواب شرط ہے اور نظره مبتداء ہے جس کی خبر محذوف ہے ای فعلیکم نظره اور نظره کے معنی تاخیر کے ہیں اور ترکیب برعکس بھی ہو سکتی ہے ای فال حکم نظره ان کنتم تعملون کی جزائے محذوف مفسر نے فافعلوه نکالی ہے۔ و اتقوا ان تناس کی رائے ہے کہ قرآن کریم کی نزولاً یہ آخری آیت ہے۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے آنحضرت ﷺ کو یہ بتایا تھا کہ اس آیت و سورہ بقرہ کی دوسواں (۲۸۰) آیت کے بعد رکھنا۔ چنانچہ سورہ بقرہ کی کل آیات و سوسو چھیاسی (۲۸۶) ہیں اور اس آیت کے بعد پانچ آیات ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی وفات سے ایک ہفتہ یا صرف تین گھنٹے پہلے نازل ہوئی تھی۔ نوجوعون مجہول اگر ہے تو جمع سے ہے اور معروف ہے تو رجوع سے مشتق ہے۔ لازمی اور متعدی کا فرق رہے گا ہا کسبت ضمیر مفرد لانے میں نفس کی رعایت لفظی پیش نظر ہے اور وہم لا یظلمون جمع لانے میں معنوی رعایت ملحوظ ہے اور لفظی رعایت کو اصل ہونے کی وجہ سے مقدم کیا گیا ہے۔

رابطہ:..... دیر اور دور سے مالی احکام اور خیر خیرات کا سلسلہ چلا آ رہا ہے آیات آئندہ میں بھی کچھ مالی اصلاح سے متعلق احکام آ رہے ہیں مثلاً سودی کاروبار، مقروض کو مہلت دینا، معاملہ قرض کو کھول لینا، شہادت، کتاب، رہن سے متعلق احکام۔ گویا سلسلہ احکام کا چھتیسواں (۳۶) حکم ہے جس میں سود کی حرمت و مذمت میں آیت ان الذین میں مؤمنین کی تعریف کی ہے۔ آیت یا ایہا الذین الخ میں سود کا بقایا سابقہ وصول کرنے کی ممانعت ہے وان کان ذو عسرۃ میں مفلس مقروض کو مہلت دینے کا ستیسواں حکم ہے۔

شان نزول:..... ابن ابی حاتم نے تخریج کی ہے کہ بنی عمرو یعنی مسعود بن عمرو اور ربیعہ بن عمرو اور حبیب بن عمرو وغیرہ آپس میں بھائی برادر تھے بنو المغیرہ ان دونوں جماعتوں میں سے اول جماعت دائن اور دوسری جماعت مدیون تھی۔ اور بنو المغیرہ زمانہ جاہلیت میں سودی کاروبار پر قرض لیا کرتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے بنی ثقیف یعنی بنی عمرو سے مصالحت فرمائی تو انہوں نے بنی مغیرہ

سے اپنے سود کا مطالبہ کرنا چاہا جو ایک بڑی مقدار کی مالیت تھی۔ لیکن بنو مغیرہ نے یہ دیکھ کر دینے سے انکار کر دیا کہ جب اسلام میں اللہ اور رسول نے اس کو منع فرمادیا ہے تو ہم ہرگز نہیں دیں گے۔ چنانچہ معاذ بن جبل اور عتاب بن اسیدؓ نے آنحضرت ﷺ کو لکھا کہ بنو عمر اور بنو عمیر دونوں بنو مغیرہ سے اپنے سود کا مطالبہ کر رہے ہیں اس پر آیت یا ایہا الذین امنوا الخ نازل ہوئی۔ چنانچہ آپؐ نے معاذ بن جبلؓ کو لکھ بھیجا کہ یہ آیت ان پر پیش کر دو۔ اگر وہ جان جائیں تو اصل راس المال کے مطالبہ کا ان کو حق ہے لیکن اگر باز نہ آئیں تو فساد نہ کرو بحرب من اللہ ورسولہ سے ان کو خبردار کر دو۔ لیکن بنی ثقیف نے سنا تو کہنے لگے لایدی لنا بحر بہ۔

﴿تشریح﴾:..... سود خدا کی ایک لعنت اور سود خوار قوم کا دشمن ہے:..... اتفاق فی سبیل اللہ اور نیکی کی راہ میں خرچ کرنے کا مقصد کہ انسانوں میں باہمی محبت و ہمدردی، انس و انسانیت پیدا ہو پورا نہیں ہو سکتا تھا تا وقتیکہ سود خوار کی ذہیت جو اس کی پوری ضد ہے اس کو نہ روک دیا جاتا۔ خیرات کا منشاء یہ ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان کی حاجت روائی کرے، اس کی ضرورت کو اپنی ضرورت سمجھے۔ لیکن سود خوار اپنے بھائی کو حاجت مند دیکھتا ہے لیکن اس کی مدد کے جذبہ کی بجائے اس کی احتیاج اور بے بسی سے اپنا کام نکالنا چاہتا ہے اور اس کی غربت کو اپنی دولت مندی کا ذریعہ بنانا چاہتا ہے۔ خود غرضی کا یہ جذبہ اگر بے روک ٹوک بڑھتا رہے تو پھر اس میں انسانی ہمدردی کی کوئی خیریت نہیں باقی رہتی وہ ایک بے رحم اور بے پناہ درندہ بن کر رہ جاتا ہے۔ قرآن اس جنوں اور دیوانگی کی حالت کو مرگی کے مرض سے تشبیہ دے رہا ہے یعنی زر پستی کے جوش میں تمام انسانی احساسات فنا ہو جاتے ہیں اور پیسے کے پیچھے پاگل ہو کر رہ جاتا ہے۔ آخرت میں جو اس کو خاص یہ سزا دی جائے گی جرم اور سزائیں مناسب یہ ہے کہ اپنی عقلمندی کے زعم میں جو اس نے بے عقلی کی بات ”انما البیع مثل الربوا“ کہی تھی حالانکہ خود اس کا علم کے خلاف یہ عمل گویا ناشی ہے بے عقلی سے اس لئے سزا والی عقل کے ساتھ دی گئی ہے آیت سے تو اس جنونی حالت کا مرتب ہونا سود خوار کے قول و فعل کے مجموعہ پر ہوتا ہے لیکن حدیث سے صرف سود کے فعل پر اس سزا کا ترتیب معلوم ہوتا ہے الفاظ حدیث یہ ہیں فمن اکل الربوا یبعث یوم القیمۃ مجنوناً یتخبط ثم قرأ الایۃ •

سود سے مال گھٹتا ہے اور خیرات سے بڑھتا ہے:..... سود خواروں کے استدلال کا یہ جواب تو حق تعالیٰ نے حاکمانہ دیا ہے جو موقع محل کے نہایت مناسب ہے لیکن جہاں تک حکیمانہ اور مصلحانہ جواب کا تعلق ہے اس کی طرف یمحق اللہ الربوا ویبرئ الصلقت میں اشارہ ہے یعنی سود خوار کی طریقت و دولت کو سمیٹتا ہے سرمایہ داری کی راہوں کو کھولتا ہے لیکن اسلامی مزاج اس کے خلاف ہے وہ سود کر مٹا کر دولت کو پھیلانا چاہتا ہے۔ خیرات کے جذبہ کو ترقی دے کر چاہتا ہے کہ جماعت کا کوئی فقر محتاج و مفلس نہ رہے پائے، نیز سود کو اموال باطلہ میں داخل کر کے لامتناہی کلو اموالکم بینکم بالباطل سے ناسخ دوسرے کے مال کو ضائع اور برباد کرنے سے بچاتا ہے۔

در اصل مسئلہ دو ہیں۔ سود کا اور سود در سود کا۔ سود کے مسئلہ پر اس آیت میں روشنی ڈالی جا رہی ہے۔ اور سود در سود سے دوسری آیت یا ایہا الذین امنوا لاتاکلوا الربوا اضعافاً مضاعفۃ میں تعرض کیا گیا ہے آیت میں بیع کی حلت اور سود کی حرمت کا معلوم ہوتا تو ظاہر ہے لیکن دونوں میں مساوات کے ابطال اور تفرقہ کے اثبات میں یہ آیت نص ہے۔ تاہم آیت میں بہت زیادہ اجمال سے کام لیا گیا ہے حدیث الحنطۃ بالحنطۃ والشعیر بالشعیر والتمر بالتمر والملح بالملح والذهب بالذهب والفضۃ بالفضۃ مثلاً بمثل ید اید و الفضل ربوا۔ اس کی تفصیلات کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ حضرت عمر فاروقؓ کی جب تشفی نہ ہوئی اور انہوں نے اللہم بین لنا بیانا شافیا سے مستجاب درخواست پیش کی تو زبان نبوت پر یہ کلمات شافیہ جاری ہو گئے۔

سود کا دائرہ:..... چنانچہ علمائے ظاہر تو ربوا کا دائرہ صرف ان ہی چھ چیزوں تک محدود رکھتے ہیں لیکن علمائے مجتہدین نے علت

کے موتی نکالنے کی کوشش کی احناف نے ان اشیاء کے مقابلہ سے اتحاد جنس اور مماثلت سے ٹیل و موزون ہونا سمجھا چنانچہ حال کا ذکر اگرچہ حدیث میں نہیں ہے لیکن دونوں علتیں پائے جانے کی وجہ سے بیچ میں مساوات شرط ہوگی کی بیشی ربوا سمجھی جائے گی۔ یہی حال چونکہ اور نورہ کا ہوگا۔ امام شافعی نے مذکور فی الحدیث چار چیزوں سے علت طعم اور نقدین سے تمییز دو علتیں مستنبط کی ہیں۔ چونکہ اور نورہ میں چونکہ یہ دونوں علتیں نہیں پائی جاتیں اس لئے شوافع کے نزدیک حلال ہوگی قوت اور ذخیرہ نہ ہونے کی وجہ سے حاصل یہ کہ اس پر تو تمام مجتہدین کا اتفاق ہے کہ ان چھ چیزوں کے علاوہ بھی ربوا ہو سکتا ہے اور وہ ناجائز ہوگا اور اس میں کن اتفاق ہے کہ ماخذ علت یہی حدیث ہے لیکن معیار حرمت اور علت ممانعت نکالنے میں پھر باہم رائیں مختلف ہو گئیں اس لئے اصولیوں نے اس کو خصوص معلوم اور خصوص مجہول دونوں کی نظیر قرار دیا ہے۔

بداعتقادہ بد عمل لوگوں کے تذکرہ کے بعد نیک کرداروں کا بیان آیت ان الذین الخ میں کیا جا رہا ہے چنانچہ انما البیع الخ کو کفری قول کے مقابلہ میں ان الذین امنوا اور ان کے فسق و عمل کے مقابلہ میں عملوا الصلحت اور سودی روپیہ کمانے کے مقابلہ انوا الزکوۃ فرمایا گیا ہے جس سے کلام میں حسن و خوبی پیدا ہو گئی ہے۔

سود خور کو خدائی چیلنج: فاذنوا بحرب میں جو اعلان جہاد کیا جا رہا ہے سودی کاروبار اعتقاد حلت کے ساتھ ہے تب تو یہ کافر ہے اور کافر کے ساتھ حکم جہاد ظاہر ہے لیکن اگر سود بیاج کا نہ چھوڑنا صرف عملاً ہے اعتقاداً نہیں ہے تو حاکم اسلام جبراً اس کو روکے گا اگر باز آ گیا فہا ورنہ اگر مقابلہ سے پیش آتا ہے تو اس کا حکم باغی کا سمجھا جائے گا ایسے مقابلہ کی صورت میں تو فقہاء نے اذان و فتنہ جیسی سنت کے ترک پر بھی جہاد کی مشروعیت کا حکم دیا ہے۔

وان تبتم فلکم رؤس اموالکم کی تفصیلات بھی قریب قریب یہی ہیں کہ توبہ کی صورت میں اصل سرمایہ کی رقم بلا سود بیان کے دلا دی جائے گی لیکن اگر توبہ نہیں اور سود کو حلال سمجھتا ہے تو کافر اور مرتد ہو جائے گا۔ اگر از سر نو اسلام قبول کر لے تو فہا ورنہ اس کا تمام مال اس کی ملک سے خارج ہو گیا۔ یعنی جس قدر مال مرتد ہونے سے پہلے کمایا ہوا ہے وہ اس کے مسلمان ورثاء میں تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور تاد کے بعد کا مال بیت المال میں داخل کر لیا جائے گا۔ اور اگر توبہ نہ کرنا حلال نہ سمجھنے کی صورت میں ہے تو اگر بمقابلہ پیش نہیں آتا تو حاکم اسلام کی طرف سے جبراً اس کا کاروبار بند کر دیا جائے گا۔ اور مقابلہ کرتا ہے تو باغی ہے اور باغی کا حکم یہ ہے کہ جو قتل سے بچ جائے تو اس کا مال اس کی ملک سے تو زائل نہیں ہوگا لیکن اس کے قبضہ میں بھی نہیں رہنے دیا جائے گا بلکہ بطور امانت چھین کر بیت المال میں رکھ لیا جائے گا۔ توبہ کرنے اور باز آ جانے پر واپس کر دیا جائے گا۔

ہمارے دیار کے مسلمانوں کے کنگال ہونے کی وجہ: آیت وان كان ذو عسرة فيكم فمروا به بغير كراهة منكم اس رسم کی اصلاح کرنی ہے کہ سود خوار میعاد گذرنے پر مطالبہ کرتے تھے اگر مقروض مزید مہلت مانگتا تو مہلت کے بدلے مزید سود لیتے اور اس طرح غریب مقروض سود و سود کے چکر میں اس طرح پھنستا کہ اس بد نصیب کو عمر بھی اس جنجال سے ٹکنا نصیب نہ ہوتا جیسا کہ ہمارے دیار کے تباہ حال مسلمانوں کی تمام زمین، جائیداد، گھریا ہر مہاجنوں کے اسی چکر کی نذر ہوئی ہے لیکن اسلام نے مفلس بدیون کو مہلت دینا واجب قرار دیا ہے گنجائش ہونے پر پھر مطالبہ کرنے کی اجازت ہے ہاں اگر کسی کا مفلس ہونا ہی محل شبہ میں ہے متیقن نہیں ہے تو حاکم قرض خواہ کی درخواست پر مقروض کو اس وقت تک حوالا نہ کر سکتا ہے جب تک قرآن سے یقین کی حد تک یہ بات واضح نہ ہو جائے کہ اگر واقعی اس کے پاس مال ہوتا تو ضرور اگل دیتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ تَعَامَلْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ تَسْلِمَ وَفَرَضَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى مَعْلُومٍ فَاتَّكِبُوهُ^ط
 اسْتِشَافًا وَدَفْعًا لِلزَّيْعِ وَلِيَكْتُبُ كِتَابَ الدِّينِ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ^ص بِالْحَقِّ فِي كِتَابِهِ لَا يَزِيدُ فِي
 الْمَالِ وَالْأَجْلِ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَأْبَ يَمْتَنِعُ كَاتِبٌ مِنْ أَنْ يَكْتُبَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ أَيْ فَضَّلَهُ
 بِالْكِتَابَةِ فَلَا يَخْلُ بِهَا وَالْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِبَابٍ فَلْيَكْتُبْ تَاكِيدٌ وَلِيُمْلِلَ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ
 الدِّينُ لِأَنَّهُ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ فَيَقْرَأُ لِيَعْلَمَ مَا عَلَيْهِ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ رَبَّهُ فِي إِمْلَائِهِ وَلَا يَخْشَى يَنْقُصُ مِنْهُ أَيْ الْحَقِّ
 شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا مُبْذِرًا أَوْ ضَعِيفًا عَنْ إِمْلَاءٍ لِصَغُرِ أَوْ كِبَرِ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ
 يُمْلَأَ هُوَ لِيُخْرِسَ أَوْ جَهْلٍ بِاللُّغَةِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ مُتَوَلَّى أَمْرِهِ مِنَ الْوَالِدِ وَوَصِيِّ وَقِيمٍ وَمُتَرَجِّمٍ
 بِالْعَدْلِ^ط وَاسْتَشْهِدُوا أَشْهَدُوا عَلَى الدِّينِ شَهِيدَيْنِ شَاهِدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ^ك أَيْ بِالْغَى الْمُسْلِمِينَ
 الْأَخْرَارِ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا أَيْ الشَّاهِدَانِ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَأَمْرَأَتَيْنِ يَشْهَدُونَ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ
 لِدِينِهِ وَعَدْلِهِ وَتَعَدُّ النِّسَاءَ لِأَجْلِ أَنْ تَصِلَ تَنْسَى إِحْدَاهُمَا الشَّهَادَةَ لِنَقْصِ عَقْلِيَّهِ وَضَبْطِهَا فَتُذَكَّرُ
 بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ إِحْدَاهُمَا الذَّاكِرَةُ الْآخَرَى^ط النَّاسِيَةِ وَجُمْلَةُ الْأَذْكَارِ مَحَلُّ الْعِلَّةِ أَيْ لِنُدْبَرَانِ
 ضَلَّتْ وَدَخَلَتْ عَلَى الضَّلَالِ لِأَنَّهُ سَبَبُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ بِكُسْرٍ إِنْ شَرْطِيَّةٌ وَرَفْعٌ تُذَكَّرُ اسْتِيفَانِ جَوَابُهُ وَلَا يَأْبَ
 الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا زَائِدَةٌ دُعُوا إِلَى تَحْمِلِ الشَّهَادَةِ وَأَذَانُهَا وَلَا تَسْمَعُوا تَمَلُّوا مِنْ أَنْ تَكْتُبُوهُ أَيْ
 مَا شَهِدْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ لِكَثْرَةِ وَقُوعِ ذَلِكَ صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا إِلَى أَجَلِهِ^ط وَقَبْ
 حُلُولِهِ حَالٍ مِنَ الْهَاءِ فِي تَكْتُبُوهُ ذَلِكَ كُمْ أَيْ الْكِتْبُ أَقْسَطُ أَعْدَلُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ أَيْ أَعْوَدُ
 عَلَى إِقَامَتِهَا لِأَنَّهُ يُذَكَّرُهَا وَأَدْنَى أَقْرَبُ إِلَى الْأَتْرَتَابُوتِ تَشْكُو فِي قَدْرِ الْحَقِّ وَالْأَجْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
 تَقَعُ تِجَارَةٌ حَاضِرَةٌ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنَّصْبِ فَتَكُونُ نَاقِصَةً وَاسْمُهَا ضَمِيرُ التِّجَارَةِ تُدِيرُ وَنَهَا بَيْنَكُمْ أَيْ
 تَقْبِضُونَهَا وَلَا أَجَلَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي الْأَلَّا تَكْتُبُوهَا وَالْمُرَادُ بِهَا الْمُتَحَرِّفُ فِيهِ وَأَشْهَدُوا إِذَا
 تَبَايَعْتُمْ^ص عَلَيْهِ فَإِنَّهُ أَدْفَعُ لِلِاخْتِلَافِ وَهَذَا وَمَاقِيلُهُ أَمْرٌ نَذْبٌ وَلَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ
 وَمَنْ عَلَيْهِ بِتَحْرِيفٍ أَوْ امْتِنَاعٍ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ الْكِتَابَةِ أَوْ لَا يَبْصُرُهَا صَاحِبُ الْحَقِّ بِتَكْلِيفِهَا مَا لَا يَلِيقُ فِي
 الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ وَإِنْ تَفَعَّلُوا مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ فَإِنَّهُ فَسُوقٌ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ لِأَجْلِ بَعْثِكُمْ^ط وَاتَّقُوا اللَّهَ^ط
 فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ^ط مَصَالِحَ أُمُورِكُمْ حَالٍ مُقَدَّرَةٍ أَوْ مُسْتَأْنَفَةٍ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۸۲﴾
 وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ أَيْ مُسَافِرِينَ وَتَدَايَنْتُمْ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنِ وَفِي قِرَاءَةٍ فَرِهْنِ مَقْبُوضَةٌ^ط

تَسْتَوِيثُونَ بِهَا وَيَتَّبِعُ السُّنَّةَ حَوَازِ الرِّهْنِ فِي الْخَضِرِ وَوُجُودِ الْكَاتِبِ فَالتَّقْيِيدُ بِمَا ذُكِرَ لِأَنَّ التَّوَلُّقَ فِيهِ أَشَدُّ وَأَقَادَ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةٌ اِسْتِطْرَاطُ الْقَبْضِ فِي الرِّهْنِ وَالْاِكْتِفَاءُ بِهِ مِنَ الْمُرْتَهِنِ وَوَكِيلُهُ فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيْ الدَّائِنُ الْمَدِينُ عَلَى حَقِّهِ فَلَمْ يَرْتَهِنْ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَيْ الْمَدِينُ أَمَانَتَهُ دَيْنَهُ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ط فِي آيَاتِهِ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط إِذَا دُعِيتُمْ لِاقَامَتِهَا وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ ط خُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مُحِلُّ الشَّهَادَةِ وَلِأَنَّهُ إِذَا آثِمَ تَبِعَهُ غَيْرُهُ فَيُعَاقَبُ مُعَاقِبَةُ الْإِثْمِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٣﴾ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ .

۳۹

ترجمہ: اے اہل ایمان جب ادھار کا (معاملہ) کرنے لگو (مثلاً دین سلم یا مالی قرض) ایک مقررہ میعاد تک (جو معلوم و معین ہو) تو اس کو لکھ لیا کرو (حفاظت و رفع نزاع کی خاطر) اور لکھ دیا کرو (دستاویز) تمہارے آپس میں انصاف (حق) کے ساتھ (مال اور مدت کے لکھنے میں نہ زیادتی کرے نہ کمی) اور انکار (منع) نہ کرے کاتب (اس بات سے کہ) لکھے (جب کہ لکھنے کی اس سے فرمائش کی جائے) جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو سکھایا ہے (یعنی اس کو کاتب بنا کر فوقیت بخش اس لئے اس کو بخل نہیں کرنا چاہئے۔ اور کما کا کاف متعلق ہے یا ب سے) کاتب کو چاہئے کہ لکھ دیا کرے (یہ تاکید ہے) اور وہ شخص لکھا دیا کرے (کاتب کو) جس کے ذمہ حق واجب ہو (یعنی قرض کیونکہ شہادت اسی پر دلائی جا رہی ہے لہذا اسی کا اقرار معتبر ہوگا تاکہ اس پر حق واجب کا علم ہو سکے) اور اپنے پروردگار اللہ سے ڈرتا رہے اس تحریر (دستاویز میں) کمی نہ کرے (نہ گھٹائے) ذرہ برابر اس (حق) میں سے پھر جس شخص کے ذمہ حق واجب تھا وہ اگر خفیف العقل (فضول خرچ) ہو یا عاجز ہو (لکھنے سے کم سنی یا کبر سنی کی وجہ سے) یا لکھانے پر قدرت نہ رکھتا ہو وہ خود (گو سگے یا غیر زبان ہونے کی وجہ سے یا اس کے علاوہ کوئی عذر ہو) تو لکھوا دیا کرے اس کا کارکن (کارنہ خواہ اس کا والد ہو یا وصی یا منیجر اور ترجمان ہو) ٹھیک ٹھیک طریقہ پر اور گواہ بنالیا کرو (قرض پر گواہ کر لیا کرو) دو (۲) گواہ (شاید) مردوں میں سے (یعنی بالغ، مسلمان، آزاد ہونے چاہئیں) پھر اگر میسر نہ ہو سکیں (ایسے دو (۲) گواہ) مردوں میں سے تو ایک مرد اور دو (۲) عورتیں (گواہی دیں) ایسے گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو (ان کے دین و عدالت کی وجہ سے اور عورت کا متعدد ہونا اس مصلحت سے ہے کہ) اگر بچل جائے (بھول جائے) ان دونوں عورتوں میں سے کوئی ایک (گواہی کو عقل و ضبط کے کم ہونے کی وجہ سے) تو یاد دلایا کرے (تذکرہ تحفیف و تشدید کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے) ان میں سے ایک (یاد رکھنے والی) دوسری (فراموش کرنے والی) کو (اور جملہ "تذکرہ" بمنز لہ علت کے ہے یعنی اگر ایک بچل جائے تو دوسری یاد دلادے لیکن بنا دیا گیا ہے علت ان تفصل کو کیونکہ وہ دراصل سبب علت ہے۔ اور ایک قرأت میں ان مسورہ شرطیہ کے ساتھ اور تذکرے رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے استیناف ہو کر جواب شرط ہو جائے گا) اور گواہوں کو بھی چاہئے کہ انکار نہ کیا کریں جبکہ (اذا ما میں ما زائد ہے) ان کو با یا جایا کرے (گواہ بنے اور گواہی دینے کے لئے) اور تم اکتایا نہ کرو (اظہار ملال نہ کیا کرو) لکھنے سے (اس حق کے جس کے تم شاید بنے ہو بار بار ہونے کی وجہ سے) خواہ چھوٹا (ہو) یا بڑا (تھوڑا ہو یا زیادہ) میعاد تک کے لئے (مدت ختم ہونے تک۔ تکتبوسہ کی ضمیر سے یہ حال ہے) یہ (دستاویز) انصاف (عدل) کو زیادہ قائم رکھنے والی ہے اللہ کے نزدیک اور شہادت کو زیادہ صحیح رکھنے والی ہے (یعنی ادائے شہادت میں اس لکھا پڑھی سے مدلل جاتی ہے کیونکہ اس کو دیکھ کر واقعہ یاد آ جاتا ہے) اور زیادہ سزاوار (قریب الامکان) ہے کہ تم کسی شبہ میں نہ پڑو (مقدار حق یا مدت کے بارہ میں شک نہ گذرنے لگے) ہاں اگر ایسا ہو کہ کاروبار لین دین کا نقد انقدی ہو (ایک قرأت میں تجارۃ حاضرة منصوب ہے۔ اس صورت میں "تکون" ناقضہ ہو جائے گا اور اس کا اسم ضمیر ہوگی جس کا مرجع تجارت ہے) جسے تم آپس میں لیا دیا کرتے ہو (ہاتھوں ہاتھ کرتے ہو جس میں

مہلت کا کوئی سوال ہی نہیں) تو تم پر کوئی الزام نہیں ہے (اس بارہ میں) کہ لکھا پڑھی نہ کرو (مرا داس سے سامان تجارت ہے) اور گواہ کر لیا کرو سودا کرتے وقت (کیونکہ اس طرح اختلاف کی نوبت نہیں آتی۔ یہ اور اس سے پہلے احکام احتجاجی ہیں) اور کا تب اور گواہ کسی طرح کا نقصان نہ پہنچائیں (حقدار یا فریق مخالف کو گواہی یا کتابت میں، ترمیم، رد و بدل کر کے یا بالکل انکار کر کے یا یہ مطلب ہے کہ صاحب حق کا تب اور گواہ کو کسی طرح نقصان نہ پہنچائیں۔ کتابت یا گواہی میں نامناسب باتوں کا دباؤ ڈال کر) اور اگر تم نے ایسا کیا (جس بات سے تم کو روکا گیا ہے) تو اس میں تمہارے لئے گناہ کی بات ہوگی (اطاعت سے نکل جانا تمہارے ذمہ لگ جائے گا) اور اللہ تعالیٰ سے (امرو نہی کے احکام) میں ڈرتے رہو اور اللہ تعالیٰ تم کو سکھلاتے ہیں (تمہارے کاموں کے مصالح، یہ حال مقدر یا جملہ مستانفہ ہے) اور اللہ ہر چیز کے جاننے والے ہیں اور اگر تم کہیں سفر میں ہو (یعنی مسافر ہو جاؤ اور ادھار کا معاملہ کرنے لگو) اور کوئی کا تب نہ پاؤ تو گورور کھنے کی چیز (اور ایک قرأت میں "فسرھن" ہے) قبضہ میں دیدی جائے (جس سے قرض دینے والوں کو اطمینان ہو جائے اور سنت سے حالتِ حاضر اور کا تب کی موجودگی میں بھی رہن کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے یہ دونوں قیدی صرف اس لئے ہیں کہ اس حالت میں توثیق کی زیادہ کی حاجت پیش آتی ہے اور لفظ مقبوضہ کی شرط سے یہ فائدہ نکالا کہ رہن میں قبضہ کی شرط معلوم ہوئی۔ اور یہ کہ قبضہ تہن میں یا اس کے وکیل دونوں میں سے کسی ایک کا کافی ہوگا) اور اگر ایک دوسرے کا اعتبار کر لیا جائے (یعنی قرض دینے والا لینے والے پر اظہار اطمینان کرتا ہے اور گروہی نہیں رکھتا تو جس شخص کا اعتبار کر لیا گیا ہے (یعنی مدیون کا) اس کو چاہئے کہ دوسرے کا حق (دین) پورا پورا ادا کر دے اور اللہ تعالیٰ سے جو اس کا پروردگار ہے ڈرتا رہے (اس کی ادائیگی کے سلسلہ میں) اور دیکھو ایسا نہ کرو کہ شہادت چھپاؤ (جبکہ تم کو ادائے شہادت کے لئے بلایا جائے) جو کوئی گواہی چھپائے گا اس کا دل گنہگار ہوگا (دل کا ذکر خصوصیت سے اس لئے کیا گیا ہے کہ وہ اصل محل شہادت ہے۔ دوسرے یہ کہ جب وہ گنہگار ہو گیا تو دوسرے اعضاء اس کے تابع رہیں گے اور ان پر گنہگاروں جیسا عتاب ہوگا) اور اللہ تعالیٰ تمہارے کئے ہوئے کاموں کو خوب جانتے ہیں (کوئی چیز ان سے پوشیدہ نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب:..... بدین پورے رکوع کی یہ آیت قرآن کریم کی سب سے لمبی آیت ہے سلم کہتے ہیں بیع العاجل بالاجل کو مع شرائط و تفصیلہ۔ حنفیہ اور شوافع کے نزدیک دین اور قرض میں فرق یہ ہے کہ دین میں مدت کی تعیین ہوتی ہے اور قرض میں نہیں ہوتی۔ اس خاص اصطلاح کے لحاظ سے قرض آیت مداینہ میں داخل نہیں ہوتا لیکن امام مالکؒ کے نزدیک قرض میں بھی مدت کی تعیین ہو سکتی ہے ممکن ہے جلال مفسرؒ نے امام مالکؒ کے مذہب کے مطابق یہاں قرض کو داخل کر لیا ہو۔ عموم آیت پر نظر کرتے ہوئے اور حدیث بخاری پر نظر کرتے ہوئے جس میں حضرت ابن عمرؓ بن عطاء نے آنحضرت ﷺ کے یہاں ایک مہمان کا آنا اور آپ کا حلال رہ جب تک ایک یہودی کے یہاں سے ادھار آنا منگوانا بیان کیا ہے۔ لفظ بدین کی وجہ سے کہا جائے گا کہ تداینتم میں تجرید کر لی گئی ہے اور لفظ تداینتم پر اکتفاء نہیں کیا گیا بلکہ بدین بڑھایا گیا ہے محض اہتمام کے لئے کیونکہ مجازاً مطلق معاملہ کے معنی میں محتمل تھا۔

اللی رجل اس کا تعلق تداینتم کے ساتھ ہے فاکتبہ امر ارشادی ہے۔ امثال امر کی نیت سے ہو تو ثواب ہوگا ورنہ نہیں۔ بالعدل متعلق ہے ولیکتب کے کما علمہ اللہ متعلق ہے لایاب سے جیسے احسن کما احسن اللہ میں ہے۔ ولیملل۔ الاملال والا ملاء دونوں کے معنی کا تب کو مضمون لکھانے کے ہیں من علیہ الحق سے مراد بالغ ہے ولیہ من علیہ الحق اگر بچہ یا سفید ہے تو اس کا ولی باپ ہوگا بڑا ہے تو وصی ہوگا گونا گوا ہے تو قیم ہوگا جاہل ہے تو مترجم ہوگا اور کا تب اور ولی کے بارہ میں تو بالعدل فرما کر زیادۃ اور نقصان دونوں کی نفی کر دی ہے اور من علیہ الحق کے بارہ مفسر لایبخص کہہ کر نقصان کی نفی کی ہے کیونکہ یہاں زیادتی کا احتمال ہی نہیں ہے۔ رجسکم بلوغ کی اور حریت کی قید لفظ رجس سے مستفاد ہوئی ہے اور اسلام کی قید رجس کو کاف

خطاب کی طرف مضاف کرنے سے سمجھ میں آئی ہے۔ دراصل آزادی رجل کہلانے کا مستحق ہے۔ غلام تو بہائم کے حکم میں سمجھے گئے ہیں نیز خطابات شرع آزادی کو ہوتے ہیں غلاموں کی طرف عبارت متوجہ نہیں ہوتی۔ تاہم چونکہ مدائد وغیرہ معاملات کفار کے درمیان بھی پیش آتے ہیں اس لئے حنفیہ کے نزدیک کفار کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں معتبر سمجھی گئی ہے۔ خلافاً للجمہور۔

ممن ترضون مراد اس سے وصف عدالت ہے عورتوں میں چونکہ وصف عام طور پر کم ہوتا ہے اس لئے یہاں بالخصوص قید لگائی پڑی ورنہ ہر قسم کے گواہ کے لئے عدالت ضروری ہے تاہم حنفیہ کے نزدیک فاسق کی گواہی قبول نہیں کرنی چاہئے لیکن اگر قبول کر لی گئی تو جائز ہو جائے گی۔ شوافع کے نزدیک بالکلیہ جائز نہیں ہے استشهدوا شہیدین من رجالکم سے معلوم ہوا کہ عادل کو گواہ بنانا چاہئے اگر عادل نہ ہو تو گواہ ہونے سے خارج نہیں ہوگا اس لئے شاہد عام ہو عادل ہو یا بغیر عادل۔

ان تضل الام لتغلیل محذوف ہے اور ان تضل بھی محذوف کے متعلق ہے جس کی طرف مفسر نے اشارہ کیا ہے۔ ای وتعدد النساء الخ فی الحقیقت علة "تذکیر" ہے لیکن ضلال کو سبب اور اذکار کو مسبب ہونے کی وجہ سے ایک دوسرے کے قائم مقام کر لیا جیسے کہا جائے عدوت السلاح ان یجعی عدو فادفعه تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ارادة ان تذکر احدهما الاخر ای ان ضلت الشهادة اشارہ اس طرف ہے کہ تطل کا مفعول محذوف ہے "فندکر" فاعل ضمیر مستتر اور مفعول محذوف ہے ای لتذکر الذاکرة الاخری ان ضلت الاخری۔ ضلت ضمیر مستتر اخری کی طرف ہوگی جو مفعول محذوف ہے۔

استیناف یعنی اس صورت میں اداۃ شرط کا لفظ کوئی عمل نہیں ہوگا ورنہ ترکیب میں یہ فعل مبتدائے محذوف کی خبر ہوگی اور جملہ محلا مجزوم ہو کر جواب شرط ہوگا مبتدائے محذوف ضمیر شان یا قید ہوگی تقدیر عبارت اس طرح ہوگی القصۃ تذکر احداہما وہی المذکرة للاخری وہی الضالۃ۔ صغیراً او کبیراً محذوف کی خبر ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔

قلیلاً او کثیراً اس میں اشارہ ہے کہ کپڑوں میں بھی سلم جائز ہے۔ الی اجلہ ضمیر فاکتبہ سے حال ہے۔ ای فاکتبہ بصفۃ اجلہ یعنی مدت سلم کا ذکر کتابت میں ضرور ہونا چاہئے الی اجلہ کو فاکتبہ کے متعلق کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ کتابت مستمر الی الاجل نہیں ہوا کرتی۔

اقسط سیبویہ کی رائے یہ ہے کہ اقسط مزید سے اسم تفضیل ہے جیسے ان الله یحب المقسطین۔ قسط مجرد قسطوطا معنی ظلم سے نہیں ہے جیسے اما المقسطون فکانوا للجهنم الخ چنانچہ ابن حبان نے نقل کیا ہے کہ قسط ظلم وانصاف دونوں معنی میں آتا ہے اور اقسط صرف انصاف کے معنی میں آتا ہے اور قاسط بمعنی وقسط سے بھی اسم تفضیل ہو سکتا ہے جیسے لابن اور تامر الانتساب کے لئے ہیں یہی حال لفظ "اقوم" کا ہے اس کے معنی بھی اشد اقامۃ کے ہیں تجارت۔ عاصم کے نزدیک تکون کی خبر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اسم ضمیر ہے ای الا ان یکون التجارۃ حاضرة دوسرے قرأ رفع کے ساتھ پڑھتے ہیں اسم ہونے کی وجہ سے اور تدبیر و نہا اس کی خبر ہے یا کان تامر مان لیا جائے۔

واشہدوا یعنی ہاتھوں ہاتھ خرید و فروخت میں گواہ بنانا اور اسی طرح کے دوسرے ماقبل احکام استحبابی ہیں اور بعض کے نزدیک وجوبی حکم ہے۔ صاحب الحق اشارہ اس طرف ہے کہ لایضار بکسر الراء معروف ہے کاتب اور شہید اس کے فاعل اور صاحب الحق اور اس کا مابعد مفعول ہے۔

فسوق بکم ای لاحق بکم یعنی ظرف مستقر فسوق کی صفت ہے فاتقوا الله یہ تینوں جملوں میں لفظ الله استقلال کی وجہ سے مکرر لایا گیا ہے اول تقویٰ کی ترغیب کے لئے دوسرے میں شمار انعام کے لئے اور تیسرے میں تعلیم شان کے لئے و یعلمکم الله ضمیر فاتقوا سے حال ہے چونکہ مضارع مثبت مقترن بالواو ہے اس کا حال بنانا محتاج تاویل ہے اس لئے بہ نسبت جملہ حالیہ کے استیناف یہ بنانا زیادہ

ظاہر ہے مفسر کو صرف استیناف پر اکتفاء کرنا چاہئے تھا کیونکہ جملہ حالیہ بنانے میں ضمیر مانی پڑے گی اور واو سے خالی کرنا پڑے گا نیز واتقوا اللہ پر عطف بھی درست نہیں ہے ورنہ خبر کا عطف انشاء پر لازم آنے کا جو مختلف فیہ ہے یہاں علم سے مراد علم نافع ہے۔
 رہان جمع ہے رہن کی۔ رہن مصدر ہے بمعنی مرہون۔ امن۔ امنہ ای کنت فی امن منہ ضمیر رب الدین یا مدیون کی طرف راجع ہے۔

تستوثقون اشارہ ہے تقدیر خبر کی طرف اور تقدیر عبارت اس طرح بھی ہو سکتی ہے الذی يستوثق به یا فعلیکم یا فلیوخذوا یا فالمشروع رہان مقبوضہ۔

بینت السنۃ یعنی فی السفر کی قید سے جو تخصیص جو از رہن کا شبہ ہو سکتا تھا مفسر نے اس کے ازالہ کے لئے حدیث کا حوالہ دیا جس میں آنحضرت ﷺ نے بیس (۲۰) صاع گیہوں کے بدلہ میں ایک یہودی کے پاس اپنی زرہ گردی رکھی تھی وجہ تخصیص صرف شدت حاجت ہے کہ عام طور پر باقاعدہ سامان کتابت یا کتب و شاید دستیاب نہیں ہوتا اور دین ضائع ہونے کے احتمالات زیادہ ہوتے ہیں۔

امانتہ دین کو امانت اس لئے کہا کہ ترک ارتہان اس پر مبنی ہے محل الشہادۃ یعنی محل کتمان شہادت چونکہ کتمان شہادت فعل قلب ہے اس لئے فعل کی اسناد آلہ جارح کی طرف المفعول ہوئی ہے جیسے ابصرته یعنی یا سمعته یا ذنی عرفته بقلبی نیز قلب سلطان الاعضاء ہے تو اس میں فعل کتمان کی شدت اور قلب کے اصل ہونے کی طرف اشارہ ہے نیز یہ شبہ نہ ہو کہ گناہ صرف زبان کا ہو گا قلب بری رہے گا ان فی الجسد مضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ واذا فسدت فسد الجسد کلہ الا وہی القلب۔

رابطہ..... آیت یا ایہا الذین الخ سے از تیموس (۳۸) حکم دین کی تفصیلات پیش کی جارہی ہیں جو پانچ افراد پر مشتمل ہیں مثلاً اذا قتلتم میں دستاویز لکھنے کا مشورہ اور لایاب میں کاتب کے لئے انکار کرنے کی ممانعت اور ولیمحلل الخ میں دستاویز کا مقروض کی جانب سے ہونا آیت استشهدوا میں شاہد بنانے کا مشورہ اور لایاب الشہداء میں انکار شہادت کی ممانعت بیان کی گئی ہے پھر آیت ولا تسنموا میں جزا و ل کاتب اور و اشہدوا میں چوتھے جزو کا تہ اور ولا یضار میں دوسرے اور یا نچویں جزو کا تہ بیان کیا گیا ہے اسی طرح آیت وان کنتم الخ میں انالیسوس (۳۹) حکم رہن سے متعلق ہے اور آیت وتکتبوا الشہادۃ میں چالیسوس (۴۰) حکم اخفاء سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾..... قرض اور بیع سلم کے احکام:..... (۱) معاملۃ دین کا لکھانا، اور کاتب کے لئے لکھنے کا حکم اور انکار کی ممانعت یہ سب استحبائی احکام ہیں وجوبی نہیں۔ اسی لئے کاتب کے لئے لکھنے کی اجرت لینا جائز ہے۔ ”بیع سلم“ جو ایک طرح کا دین ہوتا ہے یہ ہے کہ مکان یا گیہوں خریدے اور روپیہ فی الحال نہ دے بلکہ سال چھ مہینے کا ادھار کرے یا اس کا برعکس روپیہ فی الحال دیدے اور غلہ کے لئے سال چھ مہینے کا وعدہ کرے۔ دونوں صورتیں صحیح منجملہ شرائط سلم کے صحیح طریقہ پر تعین میعاد بھی ہے۔ یعنی فلاں مہینہ میں یا اب سے چھ مہینے میں لین دین ہوگا۔ اس طرح کی مدت میں اشتباہ نہ رہے کہ جس سے نزاعی صورت قائم ہو جائے۔ مثلاً اگر یہ کہہ دیا کہ فصل کے موقع پر یہ حجاج کی آمد پر مطالبہ ادا کیا جائے گا تو یہ درست نہیں ہے غرض کہ سلم میں ایک طرف سے نقد اور دوسری طرف سے ادھار ہوتا ہے لیکن اگر لین دین ہاتھ در ہاتھ ہو مگر معاملہ بڑا ہونے کی وجہ سے مصلحت مقتضی ہو تب بھی بیع نامہ لکھوا لینا جائز ہے مثلاً کان، دکان، زمین، باغ وغیرہ میں اہم چیزوں کی بیع البتہ غیر اہم اور معمولی چیزوں میں بیع نامہ کی چنداں ضرورت نہیں پڑتی۔

(۲) سفیہؓ سے مراد خفیف العقل ہے خواہ بالکل ہی پاگل ہو یا کچھ خطی ہو اور ضعیفاً سے مراد نابالغ بچہ یا بوڑھا شخص ہے چنانچہ نابالغ، پاگل، خطی اور بدحواس بوڑھے کی خرید و فروخت اور اقرار و تشرعاً بالکل ناقابل اعتبار ہے۔ باپ، دادا، اور ان دونوں کے وصی، یا حاکم شرعی اس کے ولی ہیں ان کی اجازت کے بغیر ان کے تصرفات صحیح اور نافذ نہیں ہو سکتے۔ تاہم مطالبہ ولی سے ہوگا لیکن ادائیگی خود ان معذورین کے مال سے ہوگی اور ان ہی کو مدیون سمجھا جائے گا۔ بوڑھا شخص اگر بالکل ہی حواس گم ہے تو اس کا بھی یہی حکم ورنہ وہ خود یا اپنے وکیل سے معاملہ کرا سکتا ہے اور اگر صاحب معاملہ گونگا ہے، دوسرا فریق اس کے اشارات کو نہیں سمجھتا یا غیر زبان والا ہے تو کسی معتبر آدمی کو ترجمان بنایا جاسکتا ہے غرض کہ لفظ کارکن ان سب کو شامل ہے۔

ثبوت کا اصل مدار شہادت پر ہے نہ کہ دستاویز یا دستخط پر:..... ثبوت دعویٰ کا اصل مدار شہادت پر ہوتا ہے کہ نہ دستاویز پر۔ دستاویز تو صرف اس لئے ہوتی ہے کہ اس کو دیکھ کر واقعہ یاد آ جاتا ہے چنانچہ اگر واقعہ یاد نہ ہو تو صرف دستاویز سے اثبات دعویٰ نہیں ہوگا۔ وہ تو صرف ایک یادداشت ہے اس کو دیکھ کر اگر واقعہ یاد نہیں آیا تو گواہی دینا درست نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ مدار شہادت جب دستاویز پر نہیں ہے تو نہ دستاویز لکھنا ضروری ہے اور لکھی جائے تو اس پر گواہوں کے دستخط ضروری نہیں ہیں۔ صرف دستاویز سُن کر اگر واقعہ یاد ہو تو اس طرح گواہی دی جائے گی کہ فلاں شخص نے اپنا اقرار سنایا یا دوسرے نے سنایا اور فلاں نے اس کی صحت کا اقرار کیا اور واقعہ کا مشاہدہ کیا۔ تو اس طرح گواہی دی جائے گی کہ ہمارے سامنے یہ معاملہ ہوا۔ البتہ دستاویز پر دستخط کر دینا باعث سہولت و یادداشت ضرور ہے۔ کیونکہ دستخط دیکھ کر واقعہ یاد آنے میں سہولت ہوجاتی ہے۔ اور مصلحت و احتیاط کے مقتضی بھی یہی ہے کہ دستخط کرانے جائیں لیکن آجکل کے عدالتی دستور کے مطابق مدار شہادت نہ دستاویز ہوگا اور نہ دستخط پر گواہ مسلمان، بالغ، آزاد، عادل ہونے چاہئیں۔ مسلمان ہونا الذین امنوا سے اور عادل ہونا ممن ترضون سے مفہوم ہو رہا ہے۔

رہا یہ کہ صرف عدالت ظاہری کافی ہے یا مزید چھان بین کی ضرورت ہوگی یہ مختلف فیہ ہے اور اس قسم کے معاملات چونکہ عاقل ”بالغ“ آزاد لوگوں میں ہوا کرتے ہیں اس لئے یہ شرائط بھی اضافہ کی گئی ہیں گواہ بننے کے لئے اگر بلایا جائے تو گواہ بن جانا مستحب ہے لیکن اس کی ادائیگی بعض صورتوں میں فرض ہوگی۔

دستاویز کے فائدے:..... ذلکم اقص الخ سے کتابت کے تین فائدے بیان فرمائے ہیں (۱) ایک دوسرے کے حق کی حفاظت رہے گی، حق العباد ضائع نہیں ہوگا (۲) گواہوں کو سہولت اور آسانی (۳) ایک دوسرے کی طرف سے طبیعت صاف رہے گی۔ دل میں کدورت نہیں ہوگی اس سے بھی کتابت کا استحباب معلوم ہوتا ہے۔ اسی طرح گواہ بنانا مستحب ہے البتہ کا تب یا گواہ کو ضرر پہنچانا مثلاً عراض نويس اُجرت مانگتا ہو یا گواہ آمد و رفت کا خرچ مانگتا ہو اور ان کو مفت کام کرنے پر مجبور کرنا یہ حرام اور فسوق میں داخل ہے۔

لیس علیکم جناح میں دنیاوی نقصان کی نفی مقصود ہے۔ ورنہ گناہ تو کسی معاملہ کے نہ لکھنے میں بھی نہیں ہے۔ چنانچہ نقد انقدی بیع میں اختلاف و نزاع کا احتمال بھی کم ہوتا ہے اور بکثرت ایسے معاملات ہونے کی وجہ سے اور اکثر خفیف ہوتے ہیں دستاویز اور بیع نامہ کی کوئی خاص ضرورت نہیں سمجھی گئی ہاں کوئی معاملہ اہم اور بڑا ہو تو ادھار نہ ہونے کی صورت میں بھی بیع نامہ احوط ہے۔

رہن یا گروہی رکھنا:..... آیت رہن سے دو (۲) ضروری مسئلے جلال محقق نے مستنبط کئے ہیں (۱) جواز رہن فی السفر و الحضر (۲) صحت رہن کے لئے مرہن یا اس کے وکیل کا قبضہ شے مرہون پر شرط ہے کسی معاملہ کو بالکل بیان نہ کرنا جس طرح اخفاء شہادت ہے۔ غلط بیانی کرنا بھی اخفاء میں داخل ہے اور اس میں صرف زبان ہی کا گناہ نہیں ہوگا بلکہ اول ارادہ دل میں پیدا ہوتا ہے اس لئے دل

بھی گنہگار ہے۔ بدون شہادت اگر کسی کا حق ضائع ہونے لگے اور صاحب حق شہادت کے لئے درخواست بھی کرے تو پھر ادائے شہادت سے انکار بھی حرام ہے۔ اور چونکہ ادائے شہادت کتابت کی طرح مستحب نہیں ہے بلکہ واجب ہے اس لئے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے البتہ سفر کے ضروری مصارف صاحب معاملہ کے ذمہ ہیں۔ زائد رقم واپس کر دینی چاہیے، اتفاقی طور پر اگر کسی کو واقعہ کا علم ہو لیکن صاحب معاملہ کو اس کے علم کا علم نہیں ہے کہ وہ اس سے ادائے شہادت کی درخواست کرتا تو بدون شہادت اگر حق ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو شاید پر صورتحال ظاہر کر دینا واجب ہے۔ پھر بھی واقف ہونے کے بعد صاحب معاملہ اگر ادائے شہادت نہ کرے تو خواہ مخواہ از خود گواہی دیتے پھرنا اس پر واجب نہیں رہتا۔

آیت مداینہ کی سات دفعات: خلاصہ ان احکام کا مندرجہ ذیل دفعات ہیں۔ (۱) ہر طرح کے لین دین کے لئے لکھا پڑھی اور گواہی ہونی چاہئے (۲) اگر کوئی فریق نابالغ یا ناتجربہ ہو تو اس کا کارندہ کام سہرا انجام دے (۳) کاغذ کے لئے مناسب ہے کہ دیانتداری کے ساتھ اپنا فرض انجام دے (۴) گواہی دینے سے انکار نہیں کرنا چاہئے اور اس کا چھپانا حرام ہے (۵) اس کا بند و ست کرنا چاہئے کہ کاغذ یا گواہ کو اہل معاملہ یا اہل معاملہ کو کاغذ یا گواہ نقصان نہ پہنچائیں ورنہ نظام شہادت درہم برہم ہو جائے گی۔ (۶) گواہی کے لئے اگر دو مرد و دو عورتیں جو ایک مرد کے قائم مقام بھیجائیں شہادت کے لئے کافی ہیں۔ (۷) کوئی چیز گروہی رکھ کر قرض لینا یا دینا بھی جائز ہے لیکن مرہونہ چیز مالک کی رہے گی قرض دینے والے کے لئے اس کی واپسی سے انکار جائز نہیں ہے۔

فاکبہ سے معلوم ہوا کہ اصلاح معاشرت طریق باطن کے منافی نہیں ہے اور اثم قلبہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی مدار قلب پر ہے۔
 لِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۖ وَاِنْ تُبَدَّلُوْا مَا فِیْ اَنْفُسِكُمْ مِّنَ السُّوْءِ وَالْعَزْمُ عَلَیْهِ اَوْ تَخْفُوْهُ تُسْرُوْهُ یُحَاسِبُکُمْ یُجْزِکُمْ بِہِ اللّٰهُ ۖ یَوْمَ الْقِیَمَۃِ فِیَغْفِرُ لِمَنْ یَّشَآءُ الْمَغْفِرَۃَ لَہٗ وَیُعَذِّبُ مَنْ یَّشَآءُ ۚ تُعَذِّبُہٗ وَالْفِغْلَانِ بِالْحَزْمِ عَطْفًا عَلٰی جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ اِیْ فَہُوَ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ﴿۲۸۴﴾ وَمِنْہٗ مُحَاسِبَتُکُمْ وَجَزَآؤُکُمْ اَمِنْ صَدَقَ الرَّسُوْلُ مُحَمَّدٌ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْہِ مِنْ رَّبِّہٖ مِنَ الْقُرْاٰنِ وَالْمُؤْمِنُوْنَ ۖ عَطَفَ عَلَیْہِ کُلُّ تَسْوِیئَۃٍ عَوَضَ عَنِ الْمُضَافِ اِلَیْہِ اَمِنْ بِاللّٰهِ وَمَلَئِکَتِہٖ وَکُتُبِہٖ بِالْجَمْعِ وَالْاَفْرَادِ وَرُسُلِہٖ یَقُوْلُوْنَ لَا نُفَرِّقُ بَیْنَ اَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِہٖ ۖ فَتَنْوُمٌ بَعْضُ وَنَکْفُرٌ بَعْضٌ کَمَا فَعَلَ الْیَہُوْدُ وَالنَّصَارَیْ وَقَالُوْا سَمِعْنَا مَا اَمَرْتَنَا بِہٖ سَمَاعٌ قُبُوْلٌ وَّاَطَعْنَا نَسْأَلُکَ غُفْرَانَکَ رَبَّنَا وَاِلَیْکَ الْمَصِیْرُ ﴿۲۸۵﴾ الْمَرْجِعُ بِالْبَعْثِ وَلَمَّا نَزَلَتْ الْاٰیَۃُ الَّتِیْ قَبْلِہَا شَکَا الْمُؤْمِنُوْنَ مِنَ الْوَسْوَسَۃِ وَشَقَّ عَلَیْہِمُ الْمُحَاسَبَۃُ بِہَا فَتَزَلَ لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَہَا ۚ اِیْ مَا تَسْعَہُ قُدْرَۃٌ لَّہَا مَا کَسَبَتْ مِنَ الْخَیْرِ اِیْ ثَوَابُہٗ وَعَلَیْہَا مَا کَسَبَتْ ۖ مِنَ الشَّرِّ اِیْ وَرْزُہٗ وَلَا یُوْاْخِذُ اَحَدٌ بِذَنْبٍ اَحَدٍ وَلَا بِمَا لَمْ یُکْسِبْہُ مِمَّا وُسْوَسَتْ بِہٖ نَفْسُہٗ قُوْلُوْا رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بِالْعِقَابِ اِنْ نَّسِیْنَا اَوْ اَخْطَاْنَا ۚ تَرٰکُنَا الصَّوَابَ لَا عَنِّیْ عَمْدٌ کَمَا اَخَذَ بِہٖ مِنْ قَبْلُنَا وَقَدْ رَفَعَ اللّٰهُ ذٰلِکَ عَنْ ہٰذِہِ الْاُمَّۃِ کَمَا وَرَدَ فِی الْحَدِیْثِ فَسُوْاْہُ اِعْتِرَافٌ بِنِعْمَۃِ اللّٰهِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ

عَلَيْنَا اِصْرًا اَمْرًا يَنْقُلُ عَلَيْنَا حِمْلُهُ كَمَا حَمَلْتُهُ عَلَى الْبَدَنِ اَي بَنِي اِسْرَاءِيلَ مِنْ قَتْلِ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَاِخْرَاجِ رُبْعِ الْمَالِ فِي الزَّكَاةِ وَفَرْضِ مَوْضِعِ الشَّحَاسَةِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قُوَّةَ لَنَا بِهِ مِنَ التَّكْلِيفِ وَالْبَلَاءِ وَاَعْفُ عَنَّا اَمْحُ ذُنُوبَنَا وَاغْفِرْ لَنَا وَاَرْحَمْنَا فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ اَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدُنَا وَمُتَوَلَّى اُمُورِنَا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ بِاِقَامَةِ الْحُجَّةِ وَالْعَلْبَةِ فِي قَتَالِهِمْ فَاِنَّ مِنْ شَأْنِ الْمَوْلَى اَنْ يَنْصُرَ مَوَالِيَهُ عَلَى الْاَعْدَاءِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فَقَرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قِيلَ لَهُ عَقَبَ كُلِّ كَلِمَةٍ فَعَلْتُ

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ ہی کی ملک ہیں آسمان اور زمین کی سب چیزیں اور اگر تم ظاہر کرو گے (کھول دو گے) اپنی دلی باتیں (برائی یا برائی کا عزم) یا چھپاؤ گے (پوشیدہ رکھو گے) تو حساب لیں گے (دریافت کریں گے) تم سے اللہ تعالیٰ (قیامت کے روز) بخش دیں گے جس کے لئے چاہیں گے (اس کی مغفرت) اور سزا دیں گے جس کے لئے منظور ہوگا (سزا دینا، بیغفر اور بیعذاب دونوں فعل مجزوم ہیں جواب شرط پر عطف کرتے ہوئے اور مفعول بھی ہیں تقدیر ہو کے ساتھ) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے والے ہیں (جملہ ان کے تم سے محاسبہ کرنا اور بدلہ دینا ہے) اعتقاد (یعنی) رکھتے ہیں رسول (محمد ﷺ) اس پر بات کا آپ کے پروردگار کی جانب سے آپ پر نازل کیا گیا (قرآن مجید) اور دوسرے مؤمنین بھی (اس کا عطف رسول پر ہے) سب کے سب (لفظ کل پر توین مضاف الیہ کے بدلہ میں ہے) عقیدہ رکھتے ہیں اللہ پر، اس کے فرشتوں اور کتابوں (لفظ کتب جمع اور مفرد دونوں صیغوں کے ساتھ ہے) اور رسولوں پر (اور یہ کہتے ہیں کہ ہم اس کے پیغمبروں میں سے کسی میں تفریق نہیں کرتے) (کہ بعض پر ایمان لے آئیں اور بعض کا کفر کریں۔ جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے کیا) اور ان سب نے کہا کہ ہم نے سن لیا (آپ کا حکم بارادۂ اطاعت) اور خوشی سے مان لیا (ہم درخواست کرتے ہیں) آپ کی بخشش کی اے ہمارے پروردگار اور آپ ہی کی طرف لوٹنا ہے (قبروں سے اٹھنے کے بعد اس سے پہلی آیت ان تبدوا المنع جب نازل ہوئی تو صحابہؓ نے وسوسہ پر محاسبہ کے شاق ہونے کی شکایت کی جس پر اگلی آیت نازل ہوئی) اللہ تعالیٰ کسی شخص کو پابند نہیں بناتے مگر اسی حکم کا جو اس کی طاقت میں ہو (یعنی جس پر اس کو اختیار و قدرت ہو) اس کو ثواب بھی اسی کا ہوتا ہے جو اپنے ارادہ سے کر لے (نیک کام یعنی اس کا ثواب) اور اس پر عذاب بھی اسی کا ہوگا جو اپنے ارادہ سے کرے (کوئی بڑا کام یعنی اس کا گناہ نہ تو کوئی ایک دوسرے کے گناہ میں پکڑا جائے گا اور نہ کسی نہ کئے ہوئے ایسے کام پر جو حد و وسوسہ سے آگے نہ بڑھا ہو مواخذہ کیا جائے اس طرح کہا کرو) اے ہمارے پروردگار ہم سے دار و گیر (عذاب) نہ فرمائیے اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں (بلا ارادہ صحیح راہ اگر چھوڑ دیں جیسا کہ آپ نے ہم سے پہلوں پر مواخذہ فرمایا ہے اور جس کو اللہ نے اس امت کے لئے معاف کر دیا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے۔ تو اس کا سوال درحقیقت اللہ کی نعمت کا اعتراف کرنا ہے) اے ہمارے پروردگار اور نہ بھیجے ہم پر کوئی سخت علم (جس کا تحمل ہماری برداشت سے باہر ہو) جیسے ہم سے پہلے لوگوں پر آپ نے بھیجے تھے (یعنی بنی اسرائیل پر، تو ہم میں قتل نفس کرنا اور زکوٰۃ میں چوتھائی مال نکالنا، موقع نجاست کا کاٹ پھینکنا) اے ہمارے پروردگار اور ہم پر کوئی ایسا بار نہ ڈالئے جو ہماری طاقت (قوت) سے باہر ہو (تکالیف اور بلائیں) اور درگزر کیجئے ہم سے (ہمارے گناہ معاف فرما دیجئے) اور بخش دیجئے ہم کو اور رحم کر دیجئے ہم پر (رحمت مغفرت سے بڑھ کر ہے) آپ ہمارے کارساز ہیں (مالک اور کاموں کو سرانجام دینے والے) سو آپ ہم کو کافروں پر غالب فرما دیجئے (لسانی جہ اور ستانی غلبہ کے ساتھ۔ مولیٰ کی شان ہی یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی ان کے دشمنوں کے مقابلہ میں امداد کیا کرتا ہے۔ حدیث

میں ارشاد ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے تلاوت فرمائی تو ہر حکم پر اجازت کی بشارت سے آپ کو سر فراز فرمایا گیا) تحقیق و ترکیب:..... وان تبدوا وادوا استینافہ ہے، مقصد و ارادہ کے پانچ مراتب کو بعض نے اس طرح منظوم بیان کیا ہے۔

مراتب القصد خمس ہا جس ذکر و ا و خلطہ فحدیث النفس فاستمعنا

بلیہ ہم فعزم کلہا رفعت سوی الاخیر ففیہ الاخذ قد و قعا

والعزم علیہ آیت کے الفاظ کو اگر عموم پر محمول کیا جائے تب تو یہ عموم اگلی آیت لایکلف اللہ سے منسوخ ہے ورنہ اگر مواخذہ برائی اور صرف عزم برائی پر مراد ہو تو آیت کو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں ہوگی اور مابعد کی آیت اس کی توضیح کر دے گی۔

کل تنوین مضاف الیہ کے عوض میں ہے اسی کلہم اور ضمیر کا مرجع نبی اور مؤمنین ہیں۔ لا نفرق یہ محل نصب میں ہے بتقدیر القول ای قائلین۔ فنزل مشہور یہ ہے کہ اخبار میں نسخ نہیں ہوتا لیکن اخبار مستقبلہ اگر کسی حکم کو متضمن ہوں تو ان میں نسخ ہو سکتا ہے جیسا کہ بیضاویؒ کی رائے ہے اور یہی نسخ کو یہاں تخصیص کے معنی میں لیتے ہیں۔ گویا پچھلی آیت میں عموم تھا اس آیت سے معلوم ہوا کہ حدیث النفس وغیرہ جو غیر اختیاری ہیں ان پر مواخذہ نہیں ہے۔

لہا ما کسبت کسب کا استعمال خیر کے ساتھ اور اکتساب کا استعمال شر کے ساتھ ہے کیونکہ نفس کی رغبت زیادہ تر شر کی طرف ہوتی ہے اس لئے گویا شر میں زیادہ مساعی ہوتا ہے کلام یہاں بحذف المضاف ہے اول میں لفظ اور دوسرے میں لفظا تھا اب مقدر مانا جائے گا۔ لہا میں لام نفع کا ہے اور علیہا علی ضرر کے لئے ہے وسعہا یا وسع بمعنی طاقت سے یا سعة سے اخذ ہے ولا بمالم یکسب یعنی محض وسوسہ پر جب تک عملدرآمد نہ ہو قابل مواخذہ نہیں ہے۔

فسوالہ اعتراف مفسر ایک شبہ کا ازالہ کر رہے ہیں کہ حدیث کی رو سے خطا و نسیان پر مواخذہ نہیں ہے تو پھر اس کی دعا تحصیل حاصل ہے حاصل جواب یہ ہے کہ مقصود اس دعا سے اللہ تعالیٰ کی اس نعمت کا اعتراف و اظہار ہے من قبلنا نعلمہ دشوار احکام کے یہ بھی ہے کہ بنی اسرائیل پر پچاس نمازیں واجب تھیں نیز مسجد کے علاوہ دوسری جگہ نماز جائز نہیں تھی۔ صرف پانی سے طہارت حاصل ہو سکتی تھی، تیمم وغیرہ کی اجازت نہیں تھی رات کو سونے کے بعد روزوں کے ایام میں کھانے کی ممانعت اور بعض گناہوں کی پاداش میں بعض طیبات کا حرام کر دیا جانا، رات کے کئے ہوئے گناہ کا صبح دروازہ پر لکھا ہوا ملنا۔

فان من شان فا چونکہ سیت پر دلالت کرتا ہے اسی کی تصحیح کے لئے مفسر علام نے یہ تقریر کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ چونکہ آقا اس اور آقا غلاموں کی اعانت کیا کرتے ہیں اس لئے آپ بھی ہماری اعانت فرمائیے۔

رابط:..... پچھلی آیت میں کتمان شہادت کو قلب کا نفل شمار کرتے ہوئے اس کی ممانعت اور قلب کو گنہگار کہا گیا تھا۔ آیت لثہ مافی السموات الخ میں مسئلہ کی پوری تحقیق مقصود ہے کہ قلب کی کن برائیوں پر گناہ مرتب ہوگا اور کن پر مواخذہ نہیں ہوگا۔ یہ حکم من وجہ اکتالیسواں (۳۱) مستقل حکم بھی ہو سکتا ہے اور ماقبل کے حکم کے تتمہ بھی جیسا کہ معاملات بنی اسرائیل کے ذیل میں بھی آخری معاملہ ذو وہیمین گذرا ہے۔

شان نزول:..... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب آیت وان تبدوا الخ نازل ہوئی تو صحابہؓ پر نہایت شاق ہوا اور آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مؤذبانہ عرض کیا کہ جو اعمال ہمارے حد اختیار میں تھے جیسے نماز، روزہ، جہاد، صدقہ اس کا مکلف تو خیر ہم کو بنایا ہی گیا تھا لیکن یہ آیت ایسے افعال کا پابند بنانا چاہتی ہے جو ہماری طاقت سے بالا ہیں آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم پچھلے اہل کتاب کی طرح سے سمعنا و عصبنا کہنا چاہتے ہو؟ تمہیں تو سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر کہنا چاہئے۔ چنانچہ ان حضرات نے ان الفاظ کو ادا کرنا چاہا لیکن زبان لڑکھڑائی اور یارائی نہ کر سکی۔ تب آیت امن

الرسول الخ نازل ہوئی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جب تمہیل حکم کی تو اس پر آیت لایکلف اللہ الخ نازل ہو کر اس شان حکم کو منسوخ کر دیا۔

﴿تشریح﴾:..... اختیاری اور غیر اختیاری کاموں کا فرق:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ افعال اختیاریہ مثلاً غلط عقائد جو بڑے اخلاق، گناہ کا عزم ان پر تو عذاب اور مؤاخذہ ہوگا۔ لیکن غیر اختیاری اور اضطراری افعال جیسے وساوس و خطرات ان پر گناہ نہیں ہے۔

جس طرح زبان اور دوسرے اعضاء سے متعلق کام دو طرح کے ہوتے ہیں ایک اختیاری جیسے ارادہ سے بولنا مارنا وغیرہ، دوسرے غیر اختیاری جیسے بے اختیار زبان سے کچھ نکل جانا، یا عرش والے کے ہاتھ پاؤں کی بے اختیار حرکت ظاہر ہے کہ اول قسم کے کاموں پر مواخذہ ہے اور دوسری قسم معاف ہے۔

اسی طرح دل سے متعلق بھی دو طرح کے کام ہیں ایک اختیاری جیسے جان کر کفر یہ عقیدہ رکھنا، شراب و زنا کا ارادہ، دوسرے غیر اختیاری جیسے کسی معصیت یا کفر کا بُرا خیال، خطرہ، وسوسہ خود بخود آ جانا، دونوں قسموں کے احکام بھی وہی ہیں جو پہلی دو قسموں کے ہیں یعنی اول پر مؤاخذہ اور دوسرے پر مؤاخذہ نہیں ہے۔

ماترید یہ کی رائے:..... چنانچہ ابو منصور ماتریدی اور شمس الانامہ خلواقی اور جمہور کی رائے یہی ہے کہ عزم پر مؤاخذہ ہوگا ان

الذین یحبون ان تشیع الفاحشة اور حدیث عائشہ ماہم العبد بالمعصية من غیر عمل یعاقب علی ذالک بما یلحقه من الهم والحزن فی الدنيا اسی کی مؤید ہے البتہ حدیث ان اللہ عفا عن امتی ما حدثت به انفسهم ما لم تعمل او تنکلم اس کو خطرات پر محمول کیا گیا ہے اور جس طرح کفر کے علاوہ اعضاء سے متعلق تمام کاموں میں عذاب اور مغفرت دونوں کا امکان ہوتا ہے اسی طرح دلی ارادوں میں بھی عزم کفر کے علاوہ دیگر بڑے عزائم مغفرت و عتاب دونوں کا احتمال رکھتے ہیں۔ تاہم آیت میں چونکہ اختیاری اور غیر اختیاری کی قید اور یہ تقسیم صریح نہیں تھی اس لئے حضرات صحابہؓ ان الفاظ کا ظاہری عموم دیکھ کر گھبرا گئے اور آنحضرت ﷺ کی نظر بھی کمال شیعہ کی وجہ سے الفاظ کی ظاہری عموم تک ہی رہی اس لئے ادا آپ نے سمعنا و اطعنا الخ کی تعلیم پر زور دیا اور انتظارِ وحی میں خود آیت کی تفسیر نہیں فرمائی۔ چنانچہ آپ کے اور صحابہؓ کی انقیاد و اطاعت کو امن الرسول میں سراہا گیا ہے اور پھر بات کو لایکلف اللہ سے اچھی طرح صاف کر دیا گیا۔ اسی کو بعض حضرات نے نسخ سے تعبیر کر دیا ہے اور سلف کے یہاں نسخ کے مفہوم میں توسع تھا تو منہج مراد کو بھی نسخ کہہ دیا کرتے تھے۔

یحاسبکم بہ اللہ میں حساب و کتاب حشر و نشر کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اس میں منکرین حشر یرد ہے۔ اور امن الرسول میں اصل مقصد تو صحابہؓ کے ایمان کے مدح و توصیف ہے لیکن آنحضرت ﷺ کے ایمان کو محض تسلی اور اطمینان کی خاطر ملا دیا گیا ہے کہ جس طرح آپ ﷺ کا ایمان بلاشبہ مقبول ہے آپ ﷺ کے خدام کا ایمان بھی مقبول ہے اگرچہ دونوں میں کامل و اکمل ہونے کا فرق اپنی جگہ ہے۔ اس جملہ معترضہ کے بعد پھر اس مضمون سابق کی توضیح آیت لایکلف اللہ میں پوری طرح کی جا رہی ہے۔

دوسرے کے ذریعہ ثواب یا عذاب ہو سکتا ہے یا نہیں؟:..... لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت اور آیت نجم لیس للانسان الا ما سغی اور لا تزدوا زرة الخ میں جو ثواب و عذاب کا حصر کیا جا رہا ہے صرف اپنے ہی کئے کا ثواب و عذاب ہوگا اس سے مراد اول ثواب و عذاب کا حصر ہے۔ مطلقاً ثواب و عذاب کا حصر مقصود نہیں ہے کہ نہ دوسرے کے ذریعہ ثواب ہو سکے اور نہ عذاب کی گنجائش ہو۔ چنانچہ من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل علیہا و من سن سنة سيئة فعليه وزرها و وزر من عمل علیہا وغیرہ نصوص جن سے دوسرے کے ذریعہ ثواب و عذاب کا ہونا معلوم ہوتا ہے اسی طرح کوئی نیک کام کر کے

اس کا ثواب دوسرے کو بخش دینا اور اس کا ثواب مل جانا یہ سب باتیں اس آیت کے منافی نہیں ہیں اور یہ شبہ کرنا صحیح نہیں ہے کہ ان صورتوں میں دوسرے کے اکتساب سے ثواب و عذاب کیسے ہو گیا۔ حالانکہ اس آیت میں تو اس کی نفی کی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ بلا اکتساب دوسرے کی طرف سے ثواب ملنے میں اس آیت کو سامنے رکھ کر چار جواب ہوں گے اور بلا اکتساب عذاب ہونے میں دو تو جیہیں ہوں گی۔

بلا اکتساب ثواب ملنے کی چار تو جیہیں یہ ہیں (۱) آیت لھا ما کسبت اور لیس للانسان میں اولیٰ طور پر ثواب مراد ہے اور دوسروں کے ذریعہ سے ثواب مل جانا بالواسطہ اور تسبب کے درجہ میں ہوگا۔ اس لئے ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے کیونکہ ایک میں بلا واسطہ ثواب مراد ہے اور دوسرے میں بواسطہ، دونوں جمع ہو سکتے ہیں یہ مانعہ الجمع نہیں ہے۔

(۲) تسبب اور دوسروں کے لئے ذریعہ ثواب بن جانا درحقیقت یہ بھی اپنا ہی فعل اختیاری ہے اور اپنے فعل اختیاری پر ثواب کا ملنا اس آیت میں منصوص ہے اس لئے دوسروں کے لئے نیکی کا ذریعہ بن جانا اپنا ہی فعل ہے اور قابل ثواب ہے۔

(۳) دوسرے کی طرف سے ثواب کا بخش دیا جانا اگرچہ موجب لہ کے لئے غیر اختیاری فعل ہے لیکن ہوا۔ بلکہ ہبہ کے ثواب مل رہا ہے جو اس آیت کے منافی نہیں ہے کیونکہ آیت حصراً ابتدا ثواب کا ہے جو بالواسطہ ثواب کے منافی نہیں ہے۔

(۴) کہا جائے کہ اس آیت میں اصل مقصد صرف عذاب کی نفی ہے خود اپنے فعل کے ثواب یا دوسرے کے فعل کے ذریعہ ثواب کی نفی کرنا نہیں ہے اس لئے دوسرے کے ثواب بخش دینے سے ثواب کامل جانا اس آیت کے منافی نہیں ہے۔

اور بلا اکتساب کے لئے برائی کا ذریعہ بن جانا بھی درحقیقت اپنا ہی فعل اختیاری ہے اور فعل اختیاری پر عتاب ہوا کرتا ہے اس لئے یہ عذاب بھی باعث اشکال نہیں ہونا چاہیے۔

دعائیہ پیرایہ بیان:..... افعال قلوب غیر اختیار یہ کا ذکر تو کلیاً اور جزئاً دونوں طرح ان تبدوا ماضی انفسکم الخ اور لای کلف اللہ میں ہو چکا ہے اور افعال جوارح ظاہری کا ذکر بھی کلیہ قاعدہ کلیہ ہونے کی وجہ سے اس کے تحت ہو چکا ہے لیکن ضرورت تھی کی جزئاً بھی افعال ظاہرہ کا ذکر کیا جائے۔ اس لئے حق تعالیٰ مع مضامین مناسبہ کے دعائیہ پیرایہ میں ان کا ذکر فرماتے ہیں۔ جن چیزوں کا ہونا نہ ہونا دونوں قسموں اور جن کا کوئی صریح وعدہ بھی نہ ہوا ان کا دعائیہ پیرایہ میں آنا تو ظاہر ہے لیکن جن کا وقوع یقینی ہو اور وعدہ بھی صریح منقول ہو جیسے ”رفعت عن امتی السخطاء والنسیان“ سے خطا و نسیان پر مواخذہ نہ ہونا یقینی ہے پھر ان کا دعائیہ پیرایہ میں لانا زمانہ نبوت تک تو اس لحاظ سے ہوگا کہ اے اللہ جس طرح اب تک ہم کو اس کا مکلف نہیں بنایا آئندہ بھی مکلف نہ بنائیے اور اس حکم کو منسوخ نہ فرمائیے اور زمانہ نبوت کے بعد محض تذکیر ہوگی نعمت سابقہ کی کہ ہمارے فضل کو دیکھو کہ کس طرح ہم نے یہ دعاء سکھائی اور اس کو قبول کر کے سابقہ حکم باقی رکھا منسوخ نہیں کیا جیسا کہ مفسر علام اشارہ کر رہے ہیں۔

تکلیف مالا یطاق عقلاً جائز ہے:..... رہا یہ شبہ کرنا کہ اگر آنحضرت ﷺ کے زمانہ نبوت میں خطا و نسیان کا عدم مواخذہ منسوخ ہو جاتا تو وہ تکلیف مالا یطاق لازم آتی۔ اور وہ عقلاً جائز نہیں ہے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں لیکن جواب دیا جائے گا کہ عقلاً اس کا محال ہونا مسلم نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ کو قدرت ہے اور وہ مالک ہیں جس طرح چاہیں حکم دے سکتے ہیں البتہ شرعاً تکلیف مالا یطاق محال ہے جیسا کہ اشاعرہ کی رائے ہے اور وہ امتناع شرعی نسخ کے ذریعہ اٹھ جاتا۔ البتہ اسی طرح یہ شبہ کرنا کہ جب وہ کام ہو ہی نہیں سکتا پھر مکلف بنانے سے کیا فائدہ؟ یعنی تکلیف مالا یطاق قدرت کے تو منافی نہیں ہے البتہ حکمت کے منافی معلوم ہوتا ہے جواب یہ ہے کہ حکمت کچھ عمل ہی میں منحصر نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ دنیا میں جس طرح ان پر بعض آثار مرتب ہوئے ہیں مثلاً قتل خطا پر کفارہ نسیان کا کلام کا مفسد نماز ہونا۔ اسی طرح آخرت میں بھی بعض آثار مرتب ہوتے۔ مثلاً اللہ کا مالک اور بندہ کا مملوک ہونا ظاہر کرنے کے لئے اس پر

محاسبہ کیا جاتا اور پھر معذرت کے بعد معافی ہو جاتی۔ سو یہ عملی افادہ ایک بہت بڑی حکمت ہے اور عملی فائدہ یہ کہ مثلاً خطا و نسیان اسی طرح و سادس و خطرات کے جتنے مراتب معاف کئے گئے ہیں ممکن ہے بعض ان میں اختیاری ہوں اس لئے ان کے مکلف بنانے میں کوئی اشکال نہیں تھا۔ چنانچہ حدیث عن امتی کو قید سے پچھلی امتوں کا بعض مراتب میں مکلف ہونا خود مفہوم ہوتا ہے ورنہ تمام امتوں سے تکلیف مالا یطاق کی نفی تو صرف دو لفظ نفسا سے سمجھ میں آرہی ہے۔

تکلیف مالا یطاق سے کیا مراد ہے؟..... آیت میں زائد از طاقت جن کاموں کی نفی کی گئی ہے ان سے مراد یہ ہیں مثلاً اجتماع الضدین کی تکلیف دی جاتی یا کسی جاندار کو نہ بنانے یا ہوا میں اڑانے کا مکلف کیا جاتا یا بحالت بیماری نماز کے قیام اور وضو پر مجبور کیا جاتا وغیرہ وغیرہ۔

اسی طرح الا و سعه میں قدرت میسرہ مراد ہے جس کو مدار احکام بنایا گیا ہے قدرت مکنتہ مراد نہیں ہے ورنہ انسان ایک دن میں پانچ نمازوں سے زائد اور سال بھر میں ایک ماہ سے زائد روزوں کی طاقت اور قدرت رکھتا ہے لیکن باعث سہولت نہیں بلکہ وقت کا باعث ہوتی۔ حدیث میں آیا ہے کہ یہ سب دعائیں قبول ہو گئیں بعض کی قبولیت تو ظاہر ہے لیکن بعض کی قبولیت میں اتر شبہ ہو تو یہ خیال کر لینا چاہئے کہ کسی ظاہری یا باطنی مصلحت سے کسی وقت اگر عدم قبولیت ہی نافع ہو تو وہ عدم قبولیت بھی قبولیت ہی ہے کیونکہ خود قبولیت مقصود اصلی نہیں ہے۔ اصل مقصد تو مصلحت ہوتی ہے وہ جس صورت میں بھی ہو قبولیت یا عدم قبولیت کے لحاظ سے جن مضامین سے سورت شروع ہوئی تھی ان ہی مضامین پر سورت کا اختتام بھی ہو رہا ہے۔ کفار کے مقابلہ میں نصرت محاجہ اسانی، غلبہ سنانی و دونوں میں مطلوب ہے اور یہی حاصل ہے آئندہ سورۃ آل عمران کا (ملخصاً من البیان)

ان تبدوا مافی انفسکم میں افعال قلوب کے حکم کی تحقیق ہے لانفرق بین احبائنا کی طرح اولیاء میں بھی تفریق نہیں کرنی چاہئے کہ ایک پر اعتقاد رکھے اور دوسرے پر نہ رکھے۔ لایکلف اللہ میں دلالت ہے کہ مجاہدہ میں سالک کے حال کی رعایت ہونی چاہئے۔ امن الرسول میں باوجود آنحضرت ﷺ کے کامل الایمان بلکہ اکمل الایمان ہونے کے کمال مزید کی ترغیب دینے سے معلوم ہوا کہ ترقی کی کوئی انتہا نہیں ہے لایکلف اللہ سے معلوم ہوا کہ تجلیات کا درود بھی بقدر استعداد ہوتا ہے جس سے طالب تنگ دل نہ ہو جائے (مسائل السلوک)

قد تمت سورۃ البقرۃ بحمد اللہ۔ و تلیہا سورۃ آل عمران انشاء اللہ



سُورَةُ آلِ عَمْرٍ

سورۃ ال عمران مدنیۃ وہی مائتا ایت

ترجمہ:..... سورۃ آل عمران مدنیہ ہے، اس میں دو سو آیات ہیں

تحقیق و ترکیب:..... سورۃ ال عمران مبتدا ہے اور مدنیۃ تہراول ہے اور مائتا آیت دوسری خبر ہے یعنی ہجرت کے بعد یہ سورت نازل ہوئی ہے خواہ مدینہ کے علاوہ دوسری جگہ نازل ہوئی ہو۔ اور عمران کے مصداق میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے والد مراد ہیں اور بعض کے نزدیک حضرت مریم کے والد ہیں۔ چنانچہ اس سورت میں حضرت مریم و عیسیٰ کا ذکر اس بات کا قرینہ ہے۔ اول صورت میں آل عمران سے مراد حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام ہونگے اور دوسری صورت میں حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام مراد ہوں گے دونوں عمرانوں کے درمیان اٹھارہ سو سال کا فصل ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ:..... شروع کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑے مہربان اور نہایت رحم والے ہیں۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَلَّمَ بِمُرَادِهِ بِذَلِكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿۱﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابُ الْقُرْآنُ مُتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ فِي أَخْبَارِهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿۲﴾ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ تَنْزِيلِهِ هُدًى حَالٍ بِمَعْنَى هَادِيٍّ مِنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ مِمَّنْ تَبِعَهُمَا وَعَبَّرَ فِيهِمَا بِأَنْزَلَ وَفِي الْقُرْآنِ بِنَزَلَ الْمُفْتَضِلُ لِلتَّكْرِيرِ لِأَنَّهُمَا أَنْزَلَ دَفْعَةً وَاحِدَةً بِخِلَافِهِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَهُ بِمَعْنَى الْكِتَابِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ بَعْدَ ذِكْرِ الثَّلَاثَةِ لِيُعَمَّ مَا عَدَاَهَا إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ فَلَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ مِنْ أَنْجَارٍ وَغَيْرِهِ وَوَعْدِهِ ذُو انْتِقَامٍ ﴿۳﴾ عُقُوبَةُ شَدِيدَةٍ مِمَّنْ عَصَاهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَحَدٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كَائِنْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿۴﴾ يَعْلَمُهُ بِمَا يَقَعُ فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّ وَجْءٍ يَخَصُّهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ

الْحَسَنَ لَا يَتَحَاوَرُهُمَا هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ مَنْ ذُكُّورٌ وَأُنْثَىٰ وَبَيَاضٍ
 وَسَوَادٍ ۚ وَغَيْرَ ذَلِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مَلِكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۹۱﴾ ۚ فِي صُنْعِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ
 الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَاضِحَاتٌ الدَّلَالَةُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ أَصْلُهُ الْمُسْتَعْمَدُ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأُخَرُ
 مُتَشَبِهَاتٌ ۚ لَا يَفْهَمُهُمْ مَعَانِيهَا كَأَوَائِلِ السُّورِ وَجَعَلَهُ كُلَّهُ مُحْكَمًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى أَحْكَمْتَ آيَاتِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ
 لَيْسَ فِيهِ غَيْبٌ وَمُتَشَابِهًا فِي قَوْلِهِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا بِمَعْنَى أَنَّهُ يَشْبَهُ بَعْضُهُ بَعْضًا فِي الْحُسْنِ وَالصَّدَقِ فَأَمَّا
 الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ رِيعٌ مِيلٌ عَنِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ طَلَبِ الْفِتْنَةِ لِيُجَاهِلِيَهُمْ لِقُوعِهِمْ
 فِي الشُّبُهَاتِ وَاللَّبْسِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ تَأْتِيسِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الثَّبَاتِ
 الْمُتَمَكِّنُونَ فِي الْعِلْمِ مُتَدَاخِرَةً يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ لَا آيَ بِالْمُتَشَابِهِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا نَعْلَمُ مَعْنَاهُ كُلٌّ مِنَ
 الْمُحْكَمِ وَالْمُتَشَابِهِ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ بِإِذْغَامِ النَّاسِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ يَتَعَطَّى إِلَّا أَوَّلُو
 الْأَلْبَابِ ﴿۹۲﴾ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَيَقُولُونَ أَيْضًا إِذَا رَأَوْا مَنْ يَتَّبِعُهُ رَبَّنَا لَا تَزْغُ قُلُوبَنَا تُجْلِبُهَا عَنِ الْحَقِّ
 بِابْتِغَاءِ تَأْوِيلِهِ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِنَا كَمَا أَرَزَغَتْ قُلُوبُ أَوْلَئِكَ بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا أَرْشَدْنَا إِلَيْهِ وَهَبْ لَنَا مِنْ
 لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً تَنْبِيئًا إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿۹۳﴾ يَا رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تَجْمَعُهُمْ
 لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ شَكٌّ فِيهِ ۚ هُوَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ فَتُحَاجَرُ بِهِمْ بِأَعْمَالِهِمْ كَمَا وَعَدْتَ بِذَلِكَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ
 الْمِيعَادَ ﴿۹۴﴾ مُوَعَدَةٌ بِالْبُعْثِ فِيهِ النَّفَاتِ عَنِ الْجَنَابِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَالْغَرَضُ مِنَ
 الدُّعَاءِ بِذَلِكَ بَيَانُ أَنَّ هَمَّهُمْ أَمْرُ الْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ سَأَلُوا الثَّبَاتَ عَلَى الْهِدَايَةِ لِيَسْأَلُوا تَوَابَهَا رَوَى الشَّيْخَانِ
 عَنْ عَائِشَةَ ۚ قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ
 مُحْكَمَاتٌ إِلَىٰ أُخْرَاهَا وَقَالَ فَلَمَّا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ سَمَى اللَّهُ تَعَالَى
 فَاحْذَرُوهُمْ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا ثَلَاثَ خِلَالٍ وَذَكَرَ مِنْهَا أَنْ يُفْتَحَ لَهُمُ الْكِتَابُ فَيَأْخُذَهُ الْمُؤْمِنُ يَتَّبِعِي تَأْوِيلَهُ
 وَلَيْسَ يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أَوَّلُو
 الْأَلْبَابِ الْحَدِيثُ -

ترجمہ: الف۔ لام۔ میم (اس کے حقیقی مراد تو اللہ ہی کو معلوم ہے) اللہ تعالیٰ ایسے ہیں کہ ان کے سوا کوئی معبود بنانے کے
 لائق نہیں ہے اور وہ زندہ اور سب چیزوں کو سنبھالنے والے ہیں۔ انہوں نے آپ کے پاس (اے محمد) کتاب (قرآن) بھیجی ہے

در آنحالیکہ وہ لئے ہوئے ہے) واقعیت (صدقت اخبار) کو اس کیفیت سے کہ وہ تصدیق کرتا ہے ان کتابوں کی جو اس سے پہلے (کتابیں) نازل ہو چکی ہیں اور اللہ نے نازل فرمائیں تھیں تو رات و انجیل اس سے پہلے (یعنی نزول قرآن سے پہلے) ہدایت کے واسطے (ہدیٰ حال ہے یعنی ہادی ہیں گمراہی کے لئے) لوگوں کی (جو ان کا اتباع کر لے۔ تو رات و انجیل کو لفظ انزل سے اور قرآن کریم کو لفظ نزل سے تعبیر فرمایا ہے جو مقتضی تکرار ہے۔ وجہ یہ ہے کہ تو رات و انجیل دونوں کتابیں ایک دم نازل ہوئیں۔ بخلاف قرآن کے) اور اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے فیصلہ کن چیز کو (یعنی جو کتابیں حق و باطل کے درمیان فیصلہ کن ہیں۔ اور تینوں کتابوں کے بعد اس لفظ کا ذکر اس لئے کیا ہے تاکہ ان تینوں کے علاوہ بھی سب کو شامل ہو جائے) بلاشبہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات (قرآن وغیرہ) کے منکر ہیں ان کے لئے سزائیں سخت ہے اور اللہ تعالیٰ غالب ہیں (اپنے کام پر غلبہ والے ہیں ان کو وعدہ وعید کے پورا کرنے سے کوئی چیز روکنے والی نہیں ہے) اور بدلہ لینے والے ہیں (سخت سزا دینے والے ہیں نافرمانوں کو کسی کو ایسی سزا پر قدرت حاصل نہیں ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے خواہ زمین میں ہو یا آسمان میں (عالم میں جو کجی یا جزئی واقعہ ہوتا ہے اس کا علم حق تعالیٰ کو ہوتا ہے۔ زمین و آسمان کی تخصیص اس لئے کی کہ عالم حس ان سے آگے متجاوز نہیں ہے) وہ ایسی ذات ہے کہ تمہاری شکل و صورت بناتا ہے رحم مادر میں جس طرح چاہتا ہے (نریامادہ سفید یا سیاہ وغیرہ) کوئی لائق عبادت نہیں ہے بجز اس کے۔ وہ غالب ہیں (اپنے ملک میں) حکمت والے ہیں (اپنی کاریگری میں) وہ ایسے ہیں کہ نازل کی آپ پر ایسی کتاب کہ جس میں ایک حصہ ایسی آیات کا ہے جو اشتباہ مراد سے محفوظ ہے (واضح الدلالة) ہے اور یہی آیات مدار اصلی ہیں (احکام میں ان ہی پر اعتماد کیا جاسکتا ہے) اور دوسری آیات مشتبه المراد ہیں (کہ ان کے معانی مفہوم ہی نہیں ہوتے جیسے مقطعات قرآنیہ لیکن آیت احکمت الیہ میں پورے قرآن کو باین معنی محکم کہا گیا ہے کہ اس میں کہیں عیب نہیں ہے۔ اور دوسری آیت کتابا متشابہا میں کل قرآن کو متشابہ کہا گیا ہے یعنی حسن اور صدق میں سب آیات ایک جیسی ہیں) سو جن لوگوں کے دلوں میں کجی (حق سے اعراض) ہے۔ وہ تو اس کے اس حصہ کی طرف ہو لیتے ہیں جو مشتبه المراد ہے تلاش (جستجو) کرنے کے لئے شورش کی (شبہات والتباس کی بھنور کہ جس میں وہ مبتلا ہیں) اور اس (مشتبه المراد) کا مطلب ڈھونڈنے کی غرض سے حالانکہ اس کا مطلب بجز (تنہا) اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا اور جو لوگ پختہ کار (مضبوط جیسے ہوئے) ہیں علم میں (یہ مبتداء ہے اس کی خبر آگے ہے) وہ تو یوں کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین رکھتے ہیں (یعنی متشابہ کے مخائب اللہ ہونے پر اگرچہ ہم اس کے معنی نہیں جانتے) سب آیات (ظاہر المعنی اور خفی المعنی) ہمارے پروردگار کی جانب سے ہیں اور نصیحت کی بات قبول نہیں کرتے (یہ ذکر دراصل بتذکر تھا تا کو ذال کیا اور ذال کو ذال میں ادغام کر دیا بمعنی بضعط) بجز دانشمندوں کے جو اباب عقل ہیں وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ جب کسی کو اس کا اتباع کرتے دیکھتے ہیں کہ (خدا یا ہمارے دلوں کو کچھ نہ ہونے دیجئے) (ایسا کہ حق سے پھر جائے نامناسب تا وہ یلیں کر کے جیسا کہ ان یہود کے دل آپ نے پھیر دیئے ہیں) اس کے بعد کہ آپ ہم کو ہدایت کر چکے ہیں اس طریق کی طرف رہنمائی فرما چکے ہیں (اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرمادیجئے) ثابت قدمی (یقیناً اللہ تعالیٰ کا وعدہ کبھی خلاف نہیں ہوگا۔) دربارہ قیامت اس جملہ میں خطاب سے غیبی بت کی طرف التفات فرمایا گیا ہے یہ بھی مجملہ کلام الہی ہو اور خاص اس دعاء کی غرض یہ ہے کہ آخرت کا ان لوگوں کی غرض اصلی ہونا معلوم ہو جائے۔ اسی لئے ہدایت پر ثبات قدمی کی دعا مانگی ہے تاکہ اس کا ثواب حاصل کر سکیں۔ شیخین (بخاری و مسلم) نے حضرت عائشہؓ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت ھو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیت محکمات الی اخرھا تلاوت فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگوں کو دیکھو کہ وہ متشابہ آیات کے درپے ہو رہے ہیں تو سمجھ لو کہ یہ وہی لوگ ہیں جن کا ذکر حق تعالیٰ اس آیت میں فرما رہے ہیں اس لئے ان سے نیچے کی کوشش کرو۔ اور طبرانی نے کبیر میں ابو مالک اشعرؓ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو ارشاد فرماتے سنا ہے کہ ”میں اپنی امت پر بجز حقین باتوں کے کسی بات کا اندیشہ نہیں کرتا

ہوں منجملہ ان کے ایک بات آپؐ نے یہ فرمائی لوگوں کے سامنے قرآن کو کھولا جائے گا لیکن مسلمان اس کی تاویل کے درپے ہوں گے حالانکہ اس کی تاویل بجز اللہ کے کوئی نہیں جانتا اور راسخین فی العلم تو یہی کہتے ہیں کہ ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ تمام آیات ہمارے پروردگار کی طرف سے ہیں اور نصیحت کی بات اہل حق ہی قبول کیا کرتے ہیں۔ (المحدث)

تحقیق و ترکیب: بالحق سے پہلے متلبسا اس طرف مشیر ہے کہ بالحق موضع حال میں ہے اور باسبب یہ ہے۔ بین یدیدہ یہ لفظ اضداد میں سے ہے سامنے کے معنی ہیں۔ آگے اور پیچھے دونوں زمانوں میں مجاز اطلاق ہوتا ہے چنانچہ یہاں زمانہ ماضی کے اخبار مراد ہیں۔ انزل باب افعال اور تفعیل دونوں متعدی کرنے کے لئے مفید ہوتے ہیں۔ لیکن قرآن کے لئے تنزیل اور تورات وانجیل کے لئے انزال یا تو صرف تفعیل عبارت کے لئے ہے اور یا اس فرق کے لئے ہے کہ اول مفید تکرار ہوتا ہے اور دوسرا مفید نہیں ہوتا۔ الفرقان تعیم بعد التخصیص کے طریقہ پر زبور وغیرہ تمام کتابیں مراد ہیں۔ اور یا قرآن ہی کو خصوصی وصف کے ساتھ فرقان کہا گیا ہے لانسہ فارق بین الحق و الباطل۔ و بین الحلال و الحرام اور یا ان سے قوت عاقلہ لی جائے کہ اس سے بھی حق و باطل کے درمیان امتیاز ہوتا ہے گو یا قرآن قوت قاعلہ ہے اور عقل قوت قابلہ ہے۔ و ذوالنقصان تکبیر تعظیم کے لئے ہے۔

ان اللہ لایخفی یہ جواب ہے ان کے اس قول کا کہ عیسیٰ اللہ یعلم الامور حاصل جواب یہ ہے کہ الوہیت کے یہ لوازم حضرت عیسیٰؑ میں منکشف ہیں اور انتفاء لوازم مستلزم ہوتا ہے انتفاء ملزوم کو لہذا ان کی الوہیت غیر مسلم ہے۔

فی الارض۔ کائن محذوف کے متعلق ہے اور صفت ہے شئی کی محکمہ یعنی جس کی عبارت اجمال و اشتباہ سے محفوظ ہو۔ اب اس میں ظاہر، نص، مفسر، محکم اقسام اربعہ داخل ہو جائیں گی ام الكتاب جمع ہیں اور ام الكتاب مفرد ہے اشارہ اس طرف ہے کہ مجموعہ آیات بمنزلہ آیت واحدہ کے ہیں۔ اور جلال محقق اسی اشکال کی توجیہ لفظ اصل نکال کر کر رہے ہیں کہ ام کے معنی اصل کے ہیں اور اصل کا اطلاق مفرد اور متعدد دونوں پر ہوتا ہے۔ متشابہات مقصود قرآن کریم کا جب ہدایت و ارشاد ہے تو تمام قرآن ہی محکم ہونا چاہئے تھا کوئی حصہ بھی متشابہ نہ ہوتا لیکن قرآن کریم چونکہ اسلوب عرب پر نازل ہوا ہے اور عربی اسلوب میں مجاز، کنایہ، تلمیح وغیرہ کی تعبیریں بھی داخل ہیں اس لئے بعض حصہ کلام متشابہ بھی ہوا۔ مفسر علامہ نے تین آیات جمع کر کے جواشکال پیش کیا حاصل اس کا یہ ہے کہ ان تینوں آیات میں بظاہر تعارض ہے ایک آیت میں پورے قرآن کا محکم اور دوسری میں پورے قرآن کا متشابہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور اس آیت میں قرآن کا محکم اور متشابہ دونوں حصوں پر مشتمل ہونا ثابت ہوتا ہے۔ اس کی صحت اور تطبیق کا حاصل یہ ہے کہ ان تینوں آیات میں محکم اور متشابہ کے معانی علیحدہ علیحدہ ہیں اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

ابن عباسؓ کا ارشاد ہے کہ قرآن کی آیات چار طرح کی ہیں (۱) کوئی بھی ان سے ناواقف نہیں رہ سکتا جیسے قل هو اللہ احد (۲) اس کے معانی سمجھنے کے لئے لغات القرآن سے واقفیت کی ضرورت ہے جیسے ہسی عصای اتو کوا علیہا و اھش بها علی غنمی (۳) علمائے راسخین جن کے معانی جانتے ہوں (۴) اس کے معانی صرف اللہ کو معلوم ہیں۔

متشابہ آخری دو قسموں میں داخل ہے اور محکم اور متشابہ آیات کے لانے میں حکمت یہ ہے کہ محکم کے معانی اگرچہ مفہوم ہیں لیکن مماثلت لفظی سے لوگوں کا عجز ظاہر ہوتا ہے اور متشابہ لانے میں معنوی اور لفظی دونوں طرح کے عجز پیش نظر ہوتے ہیں۔

الا اللہ اکثر صحابہؓ اور قرآن مثلاً ابن عباسؓ، عائشہؓ، مالک بن انسؓ، حسنؓ، کسائیؓ، ابو حنیفہؓ رحمہم اللہ۔ اللہ پر وقف کرتے ہیں چنانچہ والراسخون کی قرأت و استینافیہ کے ساتھ بھی اسی کی تائید کرتی ہے۔ اور بعض حضرات مثلاً مجاہدؓ، ربیعؓ، ابن انسؓ، اکثر معلمین معتزلہ فی العلم پر وقف کرتے ہیں۔ چنانچہ مجاہدؓ و ضحاکؓ کی روایت ابن عباسؓ سے یہی ہے اور علامہؒ نے اس کو اصح کہا ہے علامہ ابن حاسبؒ

نے بھی اس کو مختار کہا ہے۔ لیکن امام الحرمینؒ اول تاویل کی طرف مائل تھے اور بعد میں اتباع سلف کرتے ہوئے قضاہ کے معانی سے ترک تعرض کر لیا۔ اور ابن اصلاح نے تو اس طریقہ کا اتباع کرتے ہوئے یہاں تک کہہ دیا کہ علی ذالک مضی صدر الامۃ و ساداتہا واختار ائمة الفقہاء والحديث. والراسخون اگر الا اللہ پر وقف کیا جائے تو یہ مبتداء ہے ورنہ یہ حال ہوگا۔ ای الراسخون یعلمون تاویلہ حال کو بہم قالین ذلک اور جملہ متانفہ بھی ہو سکتا ہے جو موضح حال ہو۔ بقول شارح جائی اما الذین فی قلوبہم زیغ کا معطوف اما ثانیہ مجذوف ہے۔ تقریر عبارت اس طرح ہے و اما الذین لیس فی قلوبہم زیغ فیبعون المحکمات۔

من عند ربنا صرف من ربنا نہیں کہا بلکہ آیات تشابہ پر ایمان لانا مزید تاکید کا مقضی تھا اس لئے لفظ عند بڑھا دیا۔ یاربنا جلال مفسر نے یہاں حرف ندا کا اضافہ اس لئے کر دیا کہ معنی دعاء واضح ہو جائیں برخلاف اول کے کہ وہاں پہلے ہی دعائیہ معنی ظاہر تھے امام رازیؒ کی رائے یہ ہے کہ یہ جملہ بھی راسخون فی العلم کی دعاء کا نتیجہ ہے۔ انک انت الوہاب سے قاضی بیضاویؒ نے مستحب کیا ہے کہ ہدایت و گمراہی دونوں منجانب اللہ ہوتی ہیں۔ اور یہ کہ اللہ کا انعام بندوں پر محض اس کا فضل ہے۔ اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ جیسا کہ معتزلہ کا خیال ہے۔ فیہ النقصات یعنی پہلے انک جامع میں خطاب کا صیغہ استعمال کیا تھا اور اب ان اللہ میں اسم صریح استعمال کر لیا جو حکم میں غائب کے ہوتا ہے۔ اور اتفات اسی کو کہتے ہیں کہ مقضی ظاہر کے خلاف عبارت لائی جائے خواہ پہلی تعبیر اس کے برخلاف ہو جیسا کہ جمہور اہل معانی کی رائے ہے یا یہ عام رکھا جائے کہ پہلے کوئی تعبیر ہوئی یا نہ ہوئی جیسا کہ سکا کی کی رائے ہے و یحتمل ان یکون یعنی لوگوں کی دعا انک جامع الناس کی تصدیق و تاکید کے لئے حق تعالیٰ یہ جملہ ارشاد فرما رہے ہیں اور والغرض سے مفسر علام نے یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ بظاہر تو یہ محض جملہ خبریہ ہے مگر مقصود دعاء ہے۔

رابط: پہلی سورۃ سورۃ بقرہ کو و انصرنا علی القوم الکافرین پر ختم کیا گیا تھا جس کا حاصل مجاہد لسانی و سنانی میں غلبہ نکلتا تھا۔ اس پوری سورت کا حاصل بھی یہی خلاصہ مضمون ہے لیکن اس مجاہد کی ضرورت نوبت محض اس لئے آئی کہ دین کے بنیادی مسئلہ توحید میں اختلاف تھا۔ اس لئے مضمون توحید ہی سے سورت کا آغاز کیا جا رہا ہے۔ اس کے بعد نزل علیک میں قرآن کی حقانیت کا اثبات ان الذین کفروا میں منکرین کے لئے وعید اور ان اللہ لا یخفی الخ میں توحید کا تہمہ اور هو الذی انزل الخ میں قرآن اور اس کے سننے والوں کی دو قسمیں پھر آگے دینا الخ سے حق پرستوں کی قوی اطاعت یعنی دعاء کا بیان ہے۔

شان نزول: ابن جریرؒ اور محمد بن اسحاقؒ وغیرہ محدثین نے روایت کی ہے اور یہ متعدد روایتیں انفرادی طور پر اگرچہ کچھ کم درجہ ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ نجران جو مدینہ سے چند منزل فاصلہ پر ایک جگہ ہے وہاں سے ساٹھ افراد پر مشتمل نصاریٰ کی ایک جماعت جن کالات پادری عبداسخ اور اس کا وزیر اسہم اور پوپ اعظم ابو حارثہ بن علقمہ تھے۔ اس پوپ کی شاہ روم کے یہاں بڑی عزت و توقیر تھی اور کلیسائے عرب کی سیادت بھی اسی کو حاصل تھی۔ غرض کہ یہ جماعت مدینہ طیبہ حاضری کے لئے نکلی کہ ابو حارثہ کے خچر نے ایک ٹھوک کھائی جس پر اس کے بھائی کزری زبان سے نکلا کہ ہم جہاں جا رہے ہیں وہ بدابکخت معلوم ہوتا ہے لیکن ابو حارثہ نے اس پر خفگی کا اظہار کیا اور کہنے لگا کہ جس شخص کے پاس ہم جا رہے ہیں واللہ وہ نبی ہے جس کی بشارت حضرت موسیٰ نے تو رات میں دی اور حضرت مسیحؑ بھی مصلوب ہونے کے وقت اس کی بشارت دے گئے۔ حضرت مسیحؑ اور یوحنا سے لے کر اب تک ان کا انتظار تھا۔

اس پر کزری کہنے لگا کہ پھر آپ اس کے دین کو کیوں نہیں قبول کر لیتے؟ حارثہ کہنے لگا کہ پھر بادشاہ کا تقرب اور عزت و دولت سب

خاک میں مل جائے۔

غرضکہ یہ سب مناظرہ کے لئے حاضر خدمت ہوئے اور چونکہ الوہیت مسیح اور انبیت مسیح اور تثلیث مسیح کے قائل تھے اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان تینوں عقائد کو باطل کرنے کے لئے اور حضرت مسیح کی بندگی ثابت کرنے کے لئے ارشاد فرمایا کہ (۱) اللہ اس کی بات سے پاک ہے کہ وہ نو مینے رحم مادر میں رہ کر خون پیپ سے پرورش پائے، اور پھر پیدائش کے بعد کھائے پیئے اور بقول عیسائی سولی پر لٹکایا جائے اور تڑپ تڑپ کر جان دیدے۔

(۲) باپ بیٹے میں مماثلت ہونی چاہئے حالانکہ کوئی چیز بھی خدا کے مماثل نہیں ہے۔ (۳) اور اگر اب بھی دل میں کچھ کھٹک ہو اور اطمینان نہ ہو تو میں مہبلہ کے لئے تیار ہوں۔ غرضکہ لا جواب ہو کر انہوں نے آپ سے مہلت مانگی اور کہنے لگے کہ بلاشبہ یہ شخص اللہ کا رسول ہے اس سے مہبلہ کا انجام ہمارے حق میں نہایت تباہ کن ہوگا اس لئے آپ سے ایک معتد بہ مقدار جزئیہ پر صلح ہوگئی اور اس کو منظور کر کے واپس ہو گئے۔ اسی سلسلہ میں آیات اللہ لا الہ الاہو الخ نازل ہوئیں۔

نیز اس وفد نے آپ پر یہ اعتراض بھی کیا کہ آپ عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ اور روح اللہ نہیں کہتے۔ آپ ﷺ نے فرمایا بے شک کہتے ہیں اسی طرح انہوں نے کہا کہ آپ اللہ کے لئے متکلم مع الغیر کے صیغے استعمال کرتے ہیں مثلاً نحن قدرنا اور نحن قسمنا اس سے ہماری باتوں کی صحت ثابت ہوتی ہے چنانچہ اس پر ہو الذی انزل الخ سے لے کر تقریباً اسی (۸۰) یا اس سے کچھ اوپر آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾: عیسائیوں کی تثلیث کا رد: آیت لا الہ الاہو الحی القیوم میں عیسائیوں کے مذکورہ تینوں عقیدوں کا ابطال کر دیا گیا ہے کیونکہ توحید حقیقی کے منافی دونوں صورتیں ہیں خواہ مستقلاً مریم، عیسیٰ، اللہ کو اقامہ خلافت مانا جائے یا مرکب کر کے واحد اعتبار قرار دیا جائے۔ بہر صورت یہ عقیدہ وحدت حقیقیہ کے منافی ہے۔ پھر ”حی و قیوم“ کہہ کر دلیل عقلی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ جو چیز از لا وابداً موجود نہ ہو بلکہ خود اپنی حفاظت میں بھی دوسروں کی محتاج ہو وہ الوہیت کی عزت سے کیسے ہمکنار ہو سکتی ہے کیونکہ بندگی اور عبادت کہتے ہیں غایت تذلل کو اور غایت تذلل اسی کے سامنے کیا جاسکتا ہے جس کو غایت عزت نصیب ہو۔ اور غایت عزت اسی کا حصہ ہوتا ہے جس میں غایت کمال ہو لیکن حیات اور قیومیت سے محروم ہو کر دوسروں کا محتاج ہونا یہ انتہائی نقص ہے جو انتہائی عزت کے منافی ہے۔ اس لئے ناقص ذات الوہیت کی انتہائی عزت کی سزاوار کس طرح ہو سکتی ہے؟ اثبات توحید کے بعد نبوت و وحی اور قرآن کی حقانیت کا اثبات کیا جا رہا ہے۔

پادریوں کا استدلال: رہا عیسائیوں کا ”کلمۃ اللہ“ اور ”روح اللہ“ وغیرہ الفاظ سے عقیدہ انبیت پر استدلال کرنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہ الفاظ خفی المراد ہیں۔ حقیقی معنی کے بجائے مجازی معنی میں مستعمل ہیں۔ چنانچہ بیٹے کا اطلاق جس طرح حقیقی بیٹے پر ہوتا ہے دوسرے شخص کو بھی پیار اور لاڈ میں مجازاً ایٹا کہہ دیا جاتا ہے۔ عیسائی ایسے ہی مجاز کی آڑ لے کر حقیقت کی وادیوں میں بھٹک گئے ہیں لیکن دینی عقائد کا مدار مذہبی عمارت کی بنیاد صاف اور صریح الفاظ پر ہوتی ہے جن کو حکمت کہنا چاہئے مبہم اور غیر صریح الفاظ کو ان ہی واضح اور کھلے لفظوں کی طرف پھیر دیا جائے گا۔ چنانچہ ”کلمۃ اللہ“ اور ”روح اللہ“ میں قواعد شرعیہ و عقلیہ پر نظر کرتے ہوئے مجازی معنی یہ لئے جائیں گے ذو روح مسبب وجودہ عن امر اللہ و کلمتہ اور یہی تاویل حق اور صحیح ہوگی۔

پکی اور پکی سمجھ کے لوگ:..... قرآن کریم کی تعلیم دو اصولی قسموں پر مشتمل ہے محکم اور متشابہ۔ اول سے مراد وہ مطالب ہیں جو اصلی بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مثلاً توحید، رسالت، اوامر نواہی، حلال، حرام اور متشابہ سے مراد وہ حقائق اور مطالب ہیں جن کا ماوراء عقل سے تعلق ہے اور انسانی حواس ان کا ادراک نہیں کر سکتے۔ مثلاً خدا کی بستی، اس کی صفات، مرنے کے بعد کی زندگی، آخرت کے احوال و احوال، جب یہ چیزیں انسانی عقل و شعور کی گرفت سے باہر ہیں تو ناگزیر ہے کہ ان کے لئے پیرایہ بیان تشبیہ و مجاز اور ابہام اصل اور ہدایت و عمل کے لئے کافی سمجھتے ہیں متشابہات کے پیچھے نہیں پڑتے۔ متشابہات کو خلاف عقل نہیں مگر ماوراء عقل ضرور ہوتے ہیں۔ انسان ان پر یقین کر سکتا ہے لیکن حقیقت نہیں پاسکتا، کیونکہ انسانی عقل کی پہنچ سے وہ باہر ہوتے ہیں اس لئے وہ اللہ کے کلام پر ایمان لے آتے ہیں اس سے آگے قدم بڑھانا نہیں چاہتے۔ لیکن جن لوگوں کی سمجھ میں کچھ ہوتی ہے وہ متشابہ کو اصل سرمایہ سمجھتے ہیں اور ایمان و یقین جیسی محکمت کے لئے فتنہ کا سرمایہ کر لیتے ہیں۔

محکم و متشابہ کی تحقیق:..... محکم احکام سے مشتق ہے۔ مضبوط بنیاد کو کہتے ہیں کتاب احکمت ایاتہ محکم بمعنی ممنوع کہ ایک احتمال متعین کرنے کے بعد دوسرے احتمال کو روک دیا جاتا ہے حاکم جو ظلم سے روکتا ہے۔ حکمت لایعنی باتوں سے روکتی ہے۔ اور متشابہ کہتے ہیں بمشکل کو اسی لئے دو چیزوں کے آپس میں ملنے کو بھی کہتے ہیں۔ کتابا متشابہا یہی لغوی معنی مراد ہیں۔ اصولیوں کے نزدیک محکم ایسے لفظ کو کہتے ہیں جس میں نہ دوسرے معنی کا احتمال ہو اور نہ فتح کا۔ اور اس کے مقابل کو متشابہ کہتے ہیں۔ گویا ایک ظہور کے انتہائی آخری مقام پر ہوتا ہے اور دوسرا انحاء کے آخری درجہ پر۔

(۱) اور بعض کی رائے ہے کہ محکم کہتے ہیں جس کی مراد ظہور یا تاویل کے ذریعہ سے معلوم ہو سکے۔ اور متشابہ کی مراد کا پتہ چلنا کسی طرح بھی نہیں ہو سکتا جیسے قیام قیامت، دجال کا نکلنا، حرف مقطعات۔ (۲) اور بعض کے نزدیک محکم میں صرف ایک تاویل کی گنجائش ہوتی ہے اور متشابہ میں چند وجوہ ممکن ہوتی ہیں۔ (۳) اور بعض کہتے ہیں کہ محکم ناخ ہوتا ہے۔ اور متشابہ منسوخ کو کہتے ہیں۔ (۴) کچھ لوگوں کا کہنا ہے کہ محکم میں تکرار الفاظ نہیں ہوتا اور متشابہ میں تکرار الفاظ ہوتا ہے۔ (۵) اور بعض کا خیال ہے کہ محکم معقول المعنی اور متشابہ غیر معقول المعنی کو کہتے ہیں۔ مثلاً نماز میں تعداد رکعات یا اوقات مخصوصہ کا ہونا، روزوں کی فرضیت صرف رمضان کے ساتھ مخصوص ہونا۔ (۶) اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ محکم فرائض، وعد اور وعید کو کہتے ہیں اور متشابہ نقص و امثال کو۔ (۷) علی ہذا بعض علماء کے الفاظ یہ ہیں کہ محکم ان احکام کو کہتے ہیں جو اللہ نے تمام کتابوں میں عام طور پر نازل فرمائے ہوں جیسے قل تعالوا اتل ما حرم ربکم الخ یا وقضی ربکم ان لا تعبدوا الا ایاہ الخ اور متشابہ جو حکم قرآن کے ساتھ مخصوص ہو۔ غرضیکہ علامہ سیوطی نے تفسیر اتقان میں محکم اور متشابہ کے سلسلہ میں سترہ (۱۷) قول نقل کئے ہیں۔

مشتبہ المراد کی دو صورتیں:..... متشابہ دو طرح کے ہوتے ہیں ایک تو وہ کہ جن کے معانی نہ لغت سے معلوم ہو سکتے ہیں اور نہ مراد متکلم کا پتہ چل سکتا ہے جیسے مقطعات قرآنیہ۔ چنانچہ کھلہ عص، طہ، حق عسی، وغیرہ الفاظ کے معانی کا پتہ نہ لے کر چل سکتا ہے اور نہ مراد متکلم کے جاننے کی کوئی یقینی اور قطعی راہ ہے۔ دوسری قسم ان الفاظ کی ہے جن کے لغوی معانی تو معلوم ہوں لیکن مراد متکلم و تحقیق مشکل ہو۔ مثلاً آیات صفات۔ الرحمن علی العرش استوی، ولتصنع علی عینی، کل شیء ہالک الا وجہہ مید اللہ فوق ایدیہم، والسموات مطوئ، علی ما فرطت فی جنب اللہ، یوم یکشف عن ساق، وهو القاهر فوق عباده، نحن اقرب الیہ من حبل الوريد، وفي انفسکم افلا تبصرون، واللہ بكل شیء محیط، وحاء ربکم، یوم یاتی عند

ربک، من دون اللہ، اینما تولوا فثم وجه اللہ، وهو معکم اینما کنتم، ونفخت فیہ من روحی، ستفرغ لکم ایہا الثقلان، اللہ نور السموات والارض، وجوه یومئذ ناضرة الی ربہا ناظرة، یا بقول امام رازیؒ وہ آیات بھی جن میں اغراض نفسانیہ، رحمت وغضب حیا، مکر اور استہزاء وغیرہ بیان کی گئی ہیں۔

معزلہ اور شوافع کے نزدیک تشابہات کی تاویل راسخون فی العلم کو معلوم ہوتی ہے اسی لئے وہ اللہ پر وقف نہیں کرتے۔ بلکہ المراسخون فی العلم پر وقف کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اگر ان کی تاویل کسی کو بھی معلوم نہیں ہوگی تو ناسخ منسوخ، حلال حرام کی شناخت کیسے ہو سکے گی۔ لیکن اکثر صحابہ، اہل سنت حنفیہ کی رائے اس کے خلاف ہے۔

تشابہات کی حکمت: اور تشابہات آیات کے نازل کرنے میں حکمت یہ ہے کہ علمائے راخنین کا اس میں امتحان ہے کہ آیا وہ اپنی طبعی رفتار کے مطابق اس میں بھی گھسنے کی کوشش کرتے ہیں یا اپنی خواہش کے خلاف عقلی ہتھیار ڈال کر تسلیم و انقیاد کی راہ اختیار کر لیتے ہیں۔ اسی لئے متقدمین کا مذاق ظواہر نصوص کو بلا چون چرا اور بلا تفتیش کیفیت وغیرہ مان لینا ہے لیکن علمائے متاخرین کو فلسفیانہ جدت طرازیوں، اور فساد طباح کا لحاظ کرتے ہوئے تاویل اور مجاز کا دروازہ کھولنا پڑا ہے تاکہ عوام کے اطمینان اور حفاظت ایمان کا سر و سامان ہو سکے۔ ظاہر نصوص کے حقیقی معانی سے مجسمہ مشبہ جیسے گمراہ فرتے چونکہ رخصانداز ہو چکے ہیں اس لئے مجاز کی ”راہ نجات“ نکالنی پڑی مثلاً نفخت فیہ من روحی کے معنی نفخت فیہ من روح مخلوق اللہ کے لئے اور نور السموات الخ کے معنی منور السموات الخ کے لئے اسی طرح ید اللہ فوق ایدیہم کے معنی قدرت اللہ فوق قدرتہم کے ہیں وجہ اللہ سے مراد ذات اللہ ہے جاء ربک سے مراد جاء امر ربک ہے۔ استوی کے معنی استولی کے ہیں فی جنب اللہ سے مراد فی جوار رحمت اللہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

مقطعات کے معانی: اسی طرح متاخرین نے مقطعات قرآنیہ میں بھی تاویل مراد کی کوششیں کی ہے اگرچہ یہاں تاویل چھوڑنے سے وہ بات لازم نہیں آتی جو آیات صفات میں ترک تاویل سے لازم آ رہی تھی۔ چنانچہ اَلَمْ یَسْمَعْ الف سے مراد اللہ اور لام سے مراد جبریل اور میم سے مراد محمد لیا یعنی ”اللہ نے جبریل کو محمد کے پاس بھیجا“ یا الف سے مراد انا اور لام سے مراد اللہ اور میم سے مراد اَلَمْ یَعْلَمْ یعنی ان اللہ اعلم علی ہذا اَلَمْ یَخْفَ ہو انا اللہ افصل بین الحق والباطل کا یا المر سے مراد انا اللہ اری اور کھلے عَص میں کاف سے مراد کریم اور حاسے مراد بادی اور یا سے مراد حکیم اور عین سے اشارہ علیم کی طرف اور صا سے اشارہ صادق کی طرف ہو۔ طہ کے معنی بعض نے یہ بتائے کہ اس میں طہارت اہل بیت کی قسم کھائی گئی ہے اور بعض نے طے سے طلب عزت، اور با سے ہرب کافرین مراد لئے ہیں علی ہذا طسم میں طاذمی الطول کا مخفف اور سین قدوس کا اور قاف قاہر کا مخفف ہے وغیرہ ذلک۔

غرض کہ اس طرح آیات صفات اور مقطعات قرآنیہ دونوں میں شوافع کی طرح متاخرین علمائے حنفیہ نے تاویل کی کوشش کی ہے اس طرح اب دونوں میں اختلاف نہیں رہا اور ممکن ہے کہ یہ اختلاف محض لفظی ہو جیسا کہ مقطعات قرآنیہ کی تشریح کے ذیل میں اس سے پہلے گذر چکا ہے۔

فاما الذین فی قلوبہم زبغ الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل اسرار کہ جن کا صدق تو ان کے احوال سے معلوم ہو جائے لیکن ان کی مراد معلوم نہ ہوتی ہو تو ان کے کلام کا انکار نہیں کرنا چاہئے اور نہ اس کلام کے ظاہری معنی پر اعتقاد رکھنا چاہئے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَىٰ عَذَابِهِ شِئْنَا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ﴿۱۰۸﴾ بِفَتْحِ الْوَاوِ مَا يُوقَدُ بِهِ ذَابُهُمْ كَذَابِ كَعَادَةِ الْإِلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ مِنَ الْأَمَمِ كَعَادِ وَثُمُودَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ أَهْلَكَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ۖ وَالْجُمْلَةُ مُفَسِّرَةٌ لِمَا قَبْلَهَا وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۰۹﴾ وَنَزَلَ لَمَّا أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُودَ بِالْإِسْلَامِ فِي مَرْجِعِهِ مِنْ بَذْرِ فَقَالُوا لَئِنْ لَمْ يَغْرَبْكَ أَنْ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ إِمَامًا لَا يَعْرِفُونَ الْقِتَالَ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْيَهُودِ سَتُغْلَبُونَ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ وَضَرْبِ الْجَزْيَةِ وَقَدْ وَقَعَ ذَلِكَ وَتُحْشَرُونَ بِالْوَجْهَيْنِ فِي الْأَجْرَةِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ ۖ فَتَدْخُلُونَهَا وَيَسُوسُ الْمَهَادِفِ ﴿۱۱۰﴾ أَنْفِرَاشُ هِيَ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ عِبْرَةٌ وَذِكْرٌ لِلْعَمَلِ لِلْفَضْلِ فِي فِتْنَتَيْنِ فِرْقَتَيْنِ التَّقَاتِ ۖ يَوْمَ بَذَرَ لِلْقِتَالِ فِتْنَةً تَقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَىٰ طَاعَتِهِ وَهُمْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ وَكَانُوا ثَلَاثُمِائَةٍ وَثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا مَعَهُمْ فَرَسَانِ وَبِئْتُ أَدْرُعَ وَثَمَانِيَةُ سَبُوفٍ وَكَثَرُهُمْ رِجَالٌ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ أَىٰ الْكُفَارِ مُثْلِيهِمْ أَىٰ الْمُسْلِمِينَ أَىٰ أَكْثَرُ مِنْهُمْ كَانُوا نَحْوَ أَلْفٍ رَأَىٰ الْعَيْنُ ۖ أَىٰ رُؤْيَا ظَاهِرَةً مُعَايَنَةً وَقَدْ نَصَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَىٰ مَعَ قَلَّتِهِمْ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ الْيَقْوَىٰ بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ ۖ نَصْرَهُ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ الْمَذْكُورِ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴿۱۱۱﴾ لِذَوِي الْبَصَائِرِ أَفَلَا تَعْتَبِرُونَ بِذَٰلِكَ فَتُؤْمِنُونَ ۖ

ترجمہ: بلاشبہ جو لوگ کفر کرتے ہیں ہرگز ان کے کام نہیں آسکتے (ان کی طرف سے مدافعت نہیں کر سکتے) ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اللہ تعالیٰ کے (عذاب کے) مقابلہ میں وڑو برابر بھی اور یہ لوگ جہنم کا ایندھن بنیں گے (وقود فتح واؤ کے ساتھ بمعنی ایندھن ان لوگوں کا ڈھنگ ایسا ہے) جیسا ڈھنگ (معاملہ) فرعونوں اور ان سے پہلے لوگوں کا تھا (قوم عاد و ثمود کا) انہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی گرفت فرمائی (ان کو تباہ کر دیا) ان کی نافرمانی کی وجہ سے (یہ جملہ کذب و ماقبل کی تفسیر کر رہا ہے) اور اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والے ہیں (آنحضرت ﷺ نے غزوہ بدر سے واپس پر یہود کو جب دعوت اسلام پیش کی تو یہود گستاخانہ کہنے لگے کہ اگر آپ (ﷺ) نے قریش کے چند بیوقوفوں کو مار بیٹھایا جو جنگ کے نا آزمودہ تھے تو اس سے آپ مغرور نہ ہو جائیں۔ اس سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی) فرمادیجئے (اے محمد) ان کفر کرنے والے لوگوں (یہود) سے کہ عنقریب تم مغلوب کر دیئے جاؤ گے (سیغلبون تا اور یا کے ساتھ ہے) دنیا میں قتل و قید و جزیہ کے ذریعہ مغلوب کئے جاؤ گے۔ چنانچہ یہ واقع ہو چکا ہے اور ہنکا دیئے جاؤ گے (آخرت میں، یا اور تا کے ساتھ دونوں طرح ہے) جہنم کی طرف (اس میں دھکیل دیئے جاؤ گے) اور بہت ہی بُرا ٹھکانہ (جگہ) ہے وہ۔ بلاشبہ تمہارے لئے بڑی نشانی تھی (یعنی عبرت، اور فعل کسان مذکر لایا گیا ہے فاصلہ ہو جانے کی وجہ سے) ان دونوں جماعتوں (گروہوں) میں جو باہم ایک دوسرے کے مد مقابل ہوئے تھے (بدر کے میدان جنگ میں) ایک گروہ تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑ رہا تھا (یعنی اس کی فرمانبرداری میں۔ مراد اس سے آنحضرت ﷺ اور صحابہ ہیں جو تین سو تیرہ (۳۱۳) تھے۔) جن کے پاس

صرف دو (۲) گھوڑے، چھ (۶) زرہیں، آٹھ (۸) تلواریں تھیں۔ اکثر لوگ پیدل ہی تھے) دوسرا گروہ منکرین حق کا تھا جنہیں دیکھ رہے تھے (سروں یا اور تا کے ساتھ دونوں طرح ہے یعنی کفار دیکھ رہے تھے خود کو) مسلمانوں سے کئی گنا زیادہ (یعنی کفار مسلمانوں سے بہت زیادہ تھے چنانچہ ہزار کے قریب تھے) کھلی آنکھوں (یعنی کھلم کھلا دیکھنا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے باوجود قلت تعداد کے مسلمانوں کی مدد فرمائی) اور اللہ تعالیٰ مددگاری (توت) پہنچا دیتے ہیں اپنی نصرت سے جس کو چاہتے ہیں (مدد دینا) اس (مذکورہ) معاملہ میں بڑی ہی عبرت ہے دانشمندیوں کے لئے (اہل بصیرت کے لئے تو کیا تم اس سے عبرت حاصل کر کے ایمان نہیں لے آتے)

تحقیق و ترکیب:..... لن تغنی عنهم کے معنی لن تجزی عنهم یعنی لا تکفہم بدل الرحمة والطاعة. اموالہم چونکہ بطور فدیہ اول مال خرچ کیا جاتا ہے اولاد پر بعد میں آنچ آتی ہے۔ اس لئے مال کی تقدیم اولاد پر کی گئی ہے۔ من اللہ کے موضع نصب ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ اور شیئ اس صورت میں منصوب علی المصدر یا مفعول مطلق ہوگا اور من مجازاً ابتداءً ہوگا لیکن اگر لن تغنی کو اغن غنی وجہک بمعنی غیبہ غنی سے ماخوذ مانا جائے تو شیئ مفعول بہ ہو جائے گا۔

وقود النار اس میں شدت عذاب کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب ایندھن کافروں کو بنایا جائے گا تو اس سے زیادہ اور کیا شدت ہو سکتی ہے۔ کذبوا بایضاً یہ کلمہ کذاب ال فرعون کی تفسیر ہے گویا یہ سوال مقدر کا جواب ہے اس لئے عاطف ترک کر دیا گیا ہے۔

دآب یہ مصدر ہے دآب فی العمل اذا کدح فیہ سے معنی شان کی طرف منتقل کر لیا گیا۔ الیہود ان سے بنو قریظہ، بنو نضیر مراد ہیں اور یہ واقعہ سوق قیقار میں پیش آیا تھا۔ چنانچہ یہود نے یہ جملہ بھی مزید کہا تھا لان قاتلنا لعلمت ان نحن الناس۔

اغمارا کی تفسیر لا یعرفون القتال ہے۔ وقد وقع ذلک چنانچہ بنی قریظہ قتل کئے گئے اور بنی نضیر جلاد طن ہوئے۔ خیر فتح ہو گیا اور دوسرے یہود باجندہ اسلام بن گئے۔ وبئس المہاد قاضی کی رائے یہ ہے کہ یہ جملہ بھی جملہ ان اقوال کے ہوگا جو جنیموں سے کہے جائیں گے یا جملہ مستانفہ ہے۔ قد کان لکم یہ خطاب قریش یا یہود یا مسلمانوں کو ہے و ذکر الفعل یعنی قد کانت کہنا چاہئے تھا لیکن کان اور اس کی خبر کے درمیان اسم فاصل ہو گیا اس لئے فعل مذکر لانے کی گنجائش مل گئی ہے ثلاثاً ثمانۃ الخ ان میں ۷۷ مہاجر اور ۲۳۶ انصار تھے ایک گھوڑا مقدار بن عمر کے پاس اور ایک گھوڑا عمر بن ابی مرثد کے پاس تھا۔ ۷۷ رمضان ۲ھ کو معرکہ بدرہ پیش آیا جس سے حق کو فیصلہ کن فتح نصیب ہوئی۔ یروہم نافع تا کیساتھ اور باقی قرآء کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ رویت بصریہ مراد ہے۔ ضمیر فاعل مسلمانوں کی طرف بھی راجع ہو سکتی ہے اور کافروں کی طرف بھی اور ضمیر مفعول کفار کی طرف راجع ہوگی۔ اول صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ مسلمانوں نے کفار کو اپنے سے دو چند دیکھا۔ اور دوسری صورت میں حاصل یہ ہوگا کہ کفار نے خود کو مسلمانوں سے دو گنا دیکھا۔ غرض کہ دونوں ضمیریں دونوں کی طرف متفق اور مختلف صورتوں میں راجع ہو سکتی ہیں۔ اس طرح چار احتمال ہو جائیں گے جیسا کہ ادنی تا مل سے ظاہر ہو سکتا ہے۔ مثلیہم کا ترجمہ مفسر علام نے اکثر کے ساتھ اس لئے کیا ہے کہ کفار مسلمانوں سے دو گنے نہیں بلکہ تین گنا تھے۔

رابط:..... پچھلی آیات میں مجاہد لسانی کا بیان تھا آیت ان السیدین میں مجاہد سانی کا تذکرہ شروع کیا جا رہا ہے یعنی قمرہ شمشیر واجل ہونے کی دھمکی اور دشمنوں کے زیرگوں ہونے کی بشارت مذکور ہے۔

شان نزول:..... شان نزول کی تفصیل خود جلال محقق پیش کر چکے ہیں جس کا بیان ابھی گذرا ہے۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کے بدخواہوں کا انجام بد: یعنی جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں آل فرعون نے سرکشی جو دکی روش اختیار کی تھی اسی طرح آنحضرت ﷺ کے مقابل قرآن کے ساتھ معاندانہ روش آپ ﷺ کے معاصر کفار اختیار کر رہے ہیں اور وہ وقت دور نہیں جب ان کے لئے بھی وہی ہوگا جو آل فرعون کے لئے ہو چکا ہے اور دنیا دیکھ لے گی کہ آخر فتح مندی کس کا ساتھ دیتی ہے؟

چنانچہ جنگ بدر کا معاملہ اس معرکہ کاراڑ کی ابتدا تھی تاہم فیصلہ کن تھی۔ اگر عبرت پذیری کی استعداد فناء ہوگئی ہوتی تو ان لوگوں کو تنبیہ کے لئے کافی سامان کر دیا گیا تھا کہ مسلمانوں نے خالی ہاتھ، اپنے سے تین گنی، سامان میں غرق تعداد کے لشکر سے قوت آزمائی کی اور خدا کی نصرت سے میدان اقلیت کے ہاتھ رہا اور اکثریت کے بت کو شکست و ریخت کر دیا گیا۔

مال و اولاد کے قیامت میں کارآمد نہ ہونے کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ کی رحمت و عنایت کی بجائے صرف مال و اولاد کافی ہو جاتی دوسرے یہ کہ مال و اولاد اللہ کے مقابل ہو کر عذاب سے بچا لیتے ہیں۔ آیت میں ان دونوں صورتوں کی نفی کرنی ہے۔ اور کفار سے مراد خاص وہی کفار ہیں جو جنگ میں مغلوب ہوئے تھے عام کفار مراد نہیں ہیں کہ یہ شبہ کیا جائے کہ بہت سے کفار مغلوب ہونے کی بجائے غالب رہتے ہیں البتہ سزائے آخرت وہ بلاشبہ سب کفار کے لئے عام ہے۔

ایک اشکال اور اس کا حل: غزوہ بدر کے سلسلہ میں سورۃ انفال سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا خواب میں کفار کا عدد کم دکھلایا گیا تا کہ مسلمانوں کی ہمت و حوصلہ بڑھا رہے لیکن جب دونوں گروہ مد مقابل ہوئے تو مسلمانوں کو کفار اور کفار کو مسلمان کم معلوم ہوئے تا کہ جوش و خروش سے مقابلہ ہوتا آئے کہ مسلمان غالب ہو گئے۔

اس پر بظاہر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا خواب میں اور مسلمان صحابہ کا بیداری میں خلاف واقعہ کفار کو کم دیکھنا کیسے ہوا؟ جواب یہ ہے کہ خلاف واقعہ کہتے ہیں غلط دیکھنے کو لیکن بعض کو دیکھنا اور بعض کو نہ دیکھنا اس کو خلاف واقعہ یا غلط دیکھنا نہیں کہا جائے گا بلکہ کل میں سے بعض کو مصالح مذکورہ کی وجہ سے پوشیدہ کرنا کہا جائے گا جو قابل اعتراض نہیں ہے۔ باقی اس آیت میں کفار کا اپنی جماعت کو مسلمانوں سے کئی گنا زائد دیکھنا اور آیت انفال میں کفار کا مسلمانوں کو کم دیکھنا دونوں کا مفہوم اور حاصل ایک ہی ہے۔

زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مَا تَشْتَهُيهِ النَّفْسُ وَتَدْعُوا إِلَيْهِ رَبَّنَا اللَّهُ تَعَالَى ابْتِلَاءُ أَوْ الشَّيْطَانِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَيْنِ وَالْفَنَاطِيرِ الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ الْمُقَنْطَرَةِ الْمُجْمَعَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الْحَسَنِ وَالْأَنْعَامِ أَيْ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ وَالْحَرْثِ ۚ ذَٰلِكَ الْمَذْكُورُ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَفْنَى وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاۓ ۝۱۴ الْمَرْجِعُ وَهُوَ الْخَيْرُ فَيَنْبَغِي الرَّغْبَةُ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ أَوْ نَبِّئْكُمْ أَخْبِرْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ ۚ الْمَذْكُورُ مِنَ الشَّهَوَاتِ اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرٍ لِلدُّنْيَا اتَّقُوا الشَّرْكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ مِّبْدَؤُهُ جَنَّتْ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيدِينَ أَيْ مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ فِيهَا إِذْ دَخَلُوهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ مِنَ الْحَيْضِ وَخَيْرُهُ مِمَّا يَسْتَقْدَرُ وَرِضْوَانٌ بِكُسْرِ أَوَّلِهِ وَضَمِّهِ لَعَنَ أَيْ رَضِيَ كَثِيرٌ مِّنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ بَصِيرٌ عَالِمٌ بِالْعِبَادِ ۝۱۵ فَيُجَارِي كَلَامًا مِنْهُمْ بِعَمَلِهِ الدُّنْيَا نَعَتْ أَوْ

يَذَلُّ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ يَقُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا بِكَ وَرَسُولِكَ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۹﴾ الصَّابِرِينَ عَلَى الطَّاعَةِ وَعَنِ الْمُعَصِيَةِ نَعْتَ وَالصَّادِقِينَ فِي الْإِيمَانِ وَالْقَائِمِينَ الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ وَالْمُنْفِقِينَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ اللَّهَ بِأَن يَقُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا بِالْأَسْحَارِ ﴿۲۰﴾ أَوَاجِرِ اللَّيْلِ خُصَّصَتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا وَقْتُ الْغَفْلَةِ وَلَذَلِكَ النَّوْمُ شَهِدَ اللَّهُ بَيْنَ لِحْلَقِهِ بِالنَّدَائِلِ وَالْآيَاتِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا مَعْبُودَ بَحَقٍّ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ وَشَهِدَ بِذَلِكَ الْمَلَكُةُ بِالْأَقْرَارِ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِالْإِعْتِقَادِ وَاللَّفْظِ قَائِمًا بِتَذْيِيرِ مَصْنُوعَاتِهِ وَنَصْبِهِ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلِ فِيهَا مَعْنَى الْجُمْلَةِ أَيْ تَقَرَّدَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۲۱﴾ فِي صُنْعِهِ إِنَّ الدِّينَ الْمَرْضَى عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الْإِسْلَامُ أَيِ الشَّرْعِ الْمَبْعُوثُ بِهِ الرُّسُلُ الْمُنْبِئِي عَلَى التَّوْحِيدِ وَفِي قِرَاءَةِ يَفْتَحُ إِنْ يَذَلُّ مِنْ أَنَّهُ الْخَبَرُ يَذَلُّ اشْتِمَالٍ وَمَا اخْتَلَفَ الدِّينَ أَوْ تَوَالِيهِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي الدِّينِ بِأَن وَحَدَّ بَعْضٌ وَكَفَرُ بَعْضٌ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْعِلْمُ بِالتَّوْحِيدِ بَعِيًا مِنَ الْكُفْرَيْنِ بِيَحْتَمِلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بَايَلَتِ اللَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۱۹﴾ أَيْ الْمُحَازَاةُ لَهُ فَإِنْ حَاجَّوْكَ خَاصَمَكَ الْكُفَّارُ يَا مُحَمَّدُ فِي الدِّينِ فَقُلْ لَهُمْ أَسْلَمْتُ وَجْهِي لِلَّهِ انْقَدْتُ لَهُ أَنَا وَمَنْ اتَّبَعَنِي وَخُصَّ الْوَجْهَ بِالذِّكْرِ لِشَرَفِهِ فَغَيْرُهُ أَوْلَى وَقُلْ لِلدِّينِ أَوْ تَوَالِيهِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْأَمِّيَّةِ مُشْرِكِي الْعَرَبِ أَسْلَمْتُمْ أَيْ أَسْلَمُوا فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا مِنَ الضَّلَالِ وَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِسْلَامِ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ التَّبْلِيغُ لِلرِّسَالَةِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿۲۰﴾ فَيُحَازِرُهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ -

ترجمہ:..... خوشنمائی دکھائی گئی ہے لوگوں کے لئے مرغوب چیزوں کی محبت میں (نفس جن چیزوں کی رغبت کرتا ہے اور جن کی طرف بلاتا ہے ان کو اللہ نے مزین کیا ہے آزمانے کے لئے شیطان نے) عورتیں ہوں، بیٹے ہوں، ڈھیر ہوں (مال کثیر کے) لگے ہوئے (جمع شدہ) سونے اور چاندی کے نمبری گھوڑے ہوں (خوبصورت) اور مویشی (یعنی اونٹ، گائے، بکری) ہوں اور کھیتی باڑی (زراعت) یہ سب (مذکورہ چیزیں) استعمال سامان ہے دنیاوی زندگی (دنیا میں اس سے نفع اٹھایا جاتا ہے پھر فنا ہو جاتا ہے) اور اللہ ہی کے پاس ہے بہتر ائی انجام کی (وہ ٹھکانہ جنت ہے اسی کی طرف رغبت ہونی چاہئے دوسری طرف نہیں) آپ فرما دیجئے (اے محمدؐ اپنی قوم سے) کیا میں تم کو بتلا دوں (بتلا دوں) ایسی چیز جو بدرجہا بہتر ہو ان (مذکورہ شہوت کی) چیزوں سے (استفہام تقریری ہے) جو لوگ پرہیز کرتے ہیں (شرک سے) ان کے لئے ان کے پروردگار کے پاس (یہ خبر ہے مبتداء آگے ہے) باغ ہیں کہ جن کے پائیں نہریں جاری ہیں وہ ہمیشہ رہیں گے (یعنی ہمیشگی ان کے لئے مقدر ہوگی) ان باغات میں (جب وہ ان میں داخل ہوں گے) اور پاک بیویاں ہوں گی (جو حیض وغیرہ گندگیوں سے صاف ستھری ہوں گی) اور ان کو خوشنودی حاصل ہوگی (رضوان کسرہ اور ضم را کے ساتھ۔ دونوں

لغت میں بڑی رضا مندی) اللہ تعالیٰ کی اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھ بھال کرنے والے (عالم) ہیں بندوں کے (چنانچہ ہر ایک کو اس کے کئے کا بدلہ دیں گے) وہ لوگ (یہ نعمت یا بدلہ ہے پہلے الذین سے) جو کہتے ہیں خدا یا ہم ایمان لے آئے (آپ کی اور آپ کے نبی کی تصدیق کر چکے ہیں) پس ہمارے گناہ بخش دیجو اور عذاب جہنم سے ہمیں بچائی جو صبر کرنے والے (خیرات دینے والے) ہیں اور طابکار مغفرت ہیں (اللہ کے حضور میں یعنی اللھم اغفر لنا کہتے ہیں) رات کی آخری گھنٹیوں میں (آخر شب میں) اس وقت کی تخصیص اس لئے کی یہ بھی نیند اور غفلت کا وقت ہوتا ہے) اللہ نے شہادت آشکارہ کر دی (مخلوق کے سامنے دلائل و آیات واضح کر دیئے) اس بات پر کہ کوئی پرستش کے لائق نہیں (حقیقی معبود موجود نہیں ہے) جز ذات ریحانہ کے (اور اس کی گواہی) فرشتوں نے بھی (اقرار کر کے) دی ہے اور اہل علم نے (یعنی انبیاء و مؤمنین نے اعتقاد و اقرار اس کے ذریعہ) اور معبود بھی اس شان کے ہیں کہ انتظام رکھنے والے ہیں (اپنی بنائی ہوئی چیزوں کی تدبیر کر کے یہ منصوب علی الحال ہے اور اس میں عامل جملہ کے معنی ہیں یعنی تفرد) امتدال (عدل و انصاف) کے ساتھ کوئی معبود نہیں بجز ان کی ذات کے (تاکید یہ جملہ مکر لائے) وہ زبردست ہیں (اپنے ملک میں) اور حکمت والے ہیں (اپنی صنعت میں) بلاشبہ عین (پسندیدہ) اللہ کے نزدیک (وہ) اسلام ہی ہے (یعنی وہ شریعت جس کو لے کر انبیاء مبعوث ہوئے جو نبی برتو حید ہے اور ایک قرأت میں "ان المدین فتح ان کے ساتھ" انہ لالہ سے بدل الاشتمال واقع ہو رہا ہے) اور اہل کتاب نے جو باہمی اختلاف کیا (یہود و نصاریٰ نے جو یہ اختلاف کیا کہ بعض تو حید پر رہے اور بعض نے کفر اختیار کر لیا) تو ایسی حالت کے بعد کہ ان کو دلیل (توحید) پہنچ چکی تھی محض (کافروں میں) ایک دوسرے سے بڑھتے اور ضد کے سبب سے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے احکام کا انکار کرے گا تو اللہ تعالیٰ بھی بلاشبہ حساب لینے میں سست رفتار نہیں ہیں (یعنی اس کو جلد بدلہ دیں گے) پھر بھی اگر یہ لوگ آپ سے تمہیں نکالیں (اے محمد آپ سے کفار دین کے باب میں جھگڑنے لگیں) تو آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ میں تو اللہ کے آگے سرطاعت جھکا چکا ہوں (میں نے بھی اس کی فرمانبرداری اختیار کر لی) اور میرے پیروں نے بھی (اور ذکر میں وجہ کی تخصیص اس کے شرف کی وجہ سے ہے پس چہرہ کے علاوہ اور اعضاء بدرجہ اولیٰ مطیع ہوں گے) اور دریافت کیجئے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور (مشرکین عرب کے) ان پڑھ لوگوں سے کہ تم بھی اللہ کے آگے جھکتے ہو یا نہیں؟ (یعنی تم کو جھکنا چاہئے) سو اگر وہ لوگ جھک جائیں تو وہ بھی (مگر اہی سے مٹ کر) راہ راست پر آجائیں گے۔ اور اگر روگردانی کریں (اسلام سے) تو پھر آپ کے ذمہ جو کچھ ہے وہ پیام حق کا پہنچا دیا ہے (تبلیغ رسالت ہے) اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو خود دیکھ رہے ہیں (ان کے کئے کا بدلہ دیں گے یہ حکم جہاد سے پہلے کا ہے)

تحقیق و ترکیب: ابتداء جلال محقق نے ایک شبہ کے دفعیہ کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اللہ نے دنیا کو آراستہ امتحان اور آزمائش کی غرض سے کیا ہے۔ دوسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ دنیا کہ یہ آرائشی سعادت اخرویہ کا سبب بھی ہو سکتی ہے بشرطیکہ رضائے الہی کے مطابق ہو یا بقائے نوعی کی وجہ سے۔ اسباب قیام کو پیدا کیا گیا ہے لیکن آرائش کی نسبت اگر شیطان کی طرف ہو تو کسی توجیہ کی حاجت نہیں رہتی۔

والبنین بیویوں کے بعد اولاد ہی کا درجہ ہے فروع ہونے کی وجہ سے اس لئے اموال پر مقدم کیا ہے۔ نیز مالی فتنہ سے بڑھ کر اولاد فتنہ ہوتی ہے اور اولاد کو ترجیح ہوتی ہے بہ نسبت اناث کے ان کو شہوات کہنا یا مبالغہ کے طریقہ پر ہے کہ انہماک بہت زیادہ ہے حتیٰ کہ ان اشیاء کی شہوت بھی محبوب ہے جیسے کسی بیمار سے اگر درد یافت کیا جائے کہ کیا خواہش رکھتے ہو؟ تو وہ جواب میں کہے اشتہای ان اشتہای چنانچہ دوسری آیت میں احببت حب الخیر یا پھر ان اشیاء کی خست بتلانی مقصود ہے کیونکہ علماء اور عقلاء شہوات کو نہیں سمجھتے ہیں بہر حال جہاں تک ان چیزوں کی محبت کے پیدا کرنے کا تعلق ہے تو اس کا انتساب اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اور کسب و اکساب ہوسہ

اندازی کی حیثیت سے شیطان کی طرف انتساب ہوگا۔

قسطار بردن فعال یا فاعل اور مقنطرة بروزن مفعلة اُگرون اصل ہو یا مفعلة اُگرون زائد ہو قسطار کی تاکید کے لئے مقنطرة جیسے بدر مبدر قنطاط مَقْطُورۃ کا اطلاق کم از کم نو پر آنا چاہئے بالمسومۃ اگر یہ لفظ ساء بمعنی حسن سے مشتق ہے جیسا کہ مفسر علامہ کی رائے ہے تو اس کے معنی حسین و خوبصورت کے ہیں ورنہ مسومۃ کے معنی معلّمۃ کے ہیں یعنی علامۃ اور نشانی۔

قل اؤنبکم یعنی اللہ کا ثواب نعمائے دنیا سے بہتر ہے۔ الذین یقولون یہ پہلے الذین کی صفت ہو سکتی ہے اور العباد کی صفت بھی ہو سکتی ہے علیٰ ہذا الصابین بھی ہے۔

مقدورین الخلود یعنی داخل ہونے کے بعد جنت کا خلود مقدر ہوگا۔ داخل ہونے کے وقت نہیں و المصادقین موصوف ان سب صفات کا ایک ہے پھر صفات پر وادلانے کا کیا مطلب؟ سو اس کے دو جواب ہیں۔ علی سبیل التسلیم جواب یہ ہے کہ اگر موصوف ایک ہو تو متعدد صفات کا عطف ایک دوسرے پر واد کے ذریعہ جائز ہے۔ دوسرا جواب علی سبیل الازکار یہ ہے کہ موصوف ایک نہیں ہے بلکہ ہر صفت کا موصوف علیحدہ ہے ای بعضہم صابر بعضہم صادق الخ اس صورت میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان صفات میں سے ہر صفت مستقلاً مدح کے لئے کافی ہے۔

والملائکۃ سے پہلے و شہدا اس لئے مقدر مائتا ہے کہ لفظ اللہ پر عطف درست ہو جائے اور یہ کہ فاعل ہونے کی وجہ سے یہ مرفوع ہے اور علیحدہ فعل کی تقدیر اس لئے کہ اللہ اور ملائکہ اور اہل علم کی شہادت معنائی الجملہ مختلف ہوتی ہے فرق مراتب کے لحاظ سے۔

قائماً یہ حال ہوگا ضمیر منفصل سے جو اللہ کے بعد کے ہے لہذا حال بھی محل شہادت ہو جائے گا۔ گویا وحدانیت اور انصاف پسندی کی شہادت موجود ہے۔ لفظ اللہ سے اگر حال بنایا جائے تو اس صورت میں صرف وحدانیت کی شہادت ہوگی دو چیزوں کی نہیں اس لئے پہلے صورت بہتر ہے اور جملہ سے مراد جملہ لا الہ الا ہو سے اور تفرّد معنی جملہ میں جو عامل ہیں۔ العزیز یہ مرفوع علی الاستیفاء ہے ای ہو العزیز یا ضمیر سے بدل ہے یا فاعل شہد کی صفت ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے لفظ ہو کی صفت نہیں ہو سکتی کیونکہ ضمیر کی صفت نہیں آتی۔ الذین مفسر نے اشارہ کر دیا کہ الف لام عہد کا ہے اور اسلام سے پہلے لفظ ہو سے بمعنی حصر کی طرف اشارہ ہے۔

بدل اشتمال یعنی اسلام لا الہ الا ہو سے بدل الاشتمال ہے جبکہ اسلام کی تفسیر شریعت سے کی جائے۔ اور اگر ایمان سے کی جائے تو بدل الکل ہوگا۔ وما اختلف یہ اسی سوال متناقد کا جواب ہے کہ جب ان الذین عند اللہ الاسلام کی وجہ سے ازم آدم تا اس دم دین اسلام کا ایک ہونا معلوم ہوا تو پھر اس میں باہم یہ مذہبی تخالف کیسا؟ بغیر مفعول لا ہے اور عامل اس میں اختلف ہے اور استثناء مفرغ ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے۔ وما اختلفوا الا للبعی لا لغيرہ یا مصدر موضع حال میں بھی ہو سکتا ہے۔

اسلمت وجہی۔ ای اخلص لا اشترک بہ غیرہ تو اسلم ماخوذ ہے۔ سلم الشئ لفلان سے بمعنی خلص۔ اس سے ہے رجل سلم لرجل اور وجہ مستعار ہے ذات کے لیے۔ انا ومن۔ اشارہ اس طرح ہے کہ محل رفع میں ہے اسلمت کی ضمیر پر عطف کرتے ہوئے اور مفعول کے فاصل ہونے کی وجہ سے یہ جائز ہے۔ اسلموا یعنی یہاں استفہام بمعنی امر ہے جیسے فہل انتم متہون۔ ای انتہوا۔

رابطہ: گزشتہ آیت میں اموال و اولاد کا آخرت میں کارآمد نہ ہونا بیان کیا تھا۔ ان آیات میں بھی اسی کی تاکید ہے اور یہ کہ نعمائے آخرت لائق حصول ہیں اور ان کا طریق ایمان، مناجات، صبر، صدق، قنوت، نفاق و استغفار وغیرہ امور تقویٰ ہیں جو قابل توجہ ہیں۔ آیت شہد اللہ میں تو حید کا اثبات، حقانیت اور غلبہ اسلام کی پیشین گوئی بیان فرمائی جا رہی ہے۔

فضائل:..... آیت شہد اللہ کے سلسلہ فضائل میں وارد ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس آیت کے تلاوت کرنے والے کو قیامت میں اللہ کے حضور پیش کیا جائے گا۔ کہ میرے اس بندہ کا مجھ پر ایک عہد ہے اور میں ایفائے عہد کا زیادہ مستحق ہوں۔ اس لئے اس بندہ کو جنت میں داخل کر دیا جائے۔

سعید بن جبیرؓ کی روایت ہے کہ خانہ کعبہ میں تین سو ساٹھ (۳۶۰) بت تھے لیکن جب یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی تو تمام بت سرنگوں ہو گئے اور بعض کی رائے ہے کہ یہ آیت وفد نجران کے سلسلہ میں نازل ہوئی۔ کبھی کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں شامی دو عالم آئے۔ انہوں نے دریافت کیا انت محمدؐ؟ آپ نے فرمایا نعم۔ انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتے ہیں اگر آپ ﷺ نے صحیح جواب دیا تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے۔ آپ نے اجازت دیدی، انہوں نے کہا کہ بتلایئے کتاب اللہ میں اعظم شہادت کیا ہے؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی تو دونوں عالم من کر مسلمان ہو گئے۔

اور تفسیر مدارک میں ہے کہ سوتے وقت جو شخص اس آیت کی تلاوت کرتا رہے وہ قیامت میں اس فضل کا مستحق ہوا جس کا ذکر اول آیت میں گزرا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حُب دُنْیَا اور رُحْد:..... آیت زین للناس حب الشهوات میں دنیا کی تحقیر اور زہد کی ترغیب ہے۔ حدیث میں ہے ظاہر ہا غرہ و باطنہا عبرۃ یعنی دنیا کی محبت و میلان اکثر موجب فتنہ ہو جاتا ہے جس کو اکثر لوگ نقصان دہ نہیں سمجھتے۔ بلکہ علی الاطلاق اچھا سمجھتے ہیں حالانکہ دُر کی چیز ہے۔ اَمِنَا فَاغْفِر لَنَا کَا حَاصِل یہ ہے کہ کفر جو مغفرت کے لئے ابدی رکاوٹ ہوتی ہے اس کو ہم دُور کر چکے ہیں اس لئے اب معاف فرما دیجئے۔ اولی یا غیر اولی طور پر اور اخیر شب کی تخصیص اس لئے کی کہ دنیا اس وقت جو خواب و استراحت ہوتی ہے ایسے میں اللہ کے حضور پیش ہونا باعث مشقت بھی ہے اور باعث عظمت و عزیمت بھی اور ساتھ ہی باعث قبولیت بھی۔

نعمت کے تین درجے:..... آنحضرت ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ حق تعالیٰ اہل جنت سے ارشاد فرمائیں گے کہ کیا تم راضی اور خوش ہو؟ سب عرض کریں گے کہ آپ نے سب کچھ مرحمت فرمایا۔ پھر ناخوشی کا کیا سوال؟ ارشاد ہوگا کہ کیا ہم اس سے بھی افضل چیز تم کو نہ عطا کریں؟ عرض کیا جائیگا کہ خدا یا اس سے بڑھ کر اور کیا چیز ہو سکتی ہے؟ حکم ہوگا احل علیکم رضوانی فلا اسخط علیکم بعدہ ابدًا یعنی میں ہمیشہ کے لئے تم سے خوش ہو گیا ہوں اب کبھی ناراض نہیں ہوں گا۔ ان آیات میں حق تعالیٰ نے تین طرح کی نعمتوں کا ذکر فرمایا ہے اَدْنٰی درجہ کی نعمتیں تو دنیاوی الذائد، اوسط درجہ کی نعمتیں نعمائے جنت، اعلیٰ درجہ کی کرامت ”رضوان من اللہ اکبر“ یعنی اللہ کی خوشنودی۔

بدر کی عسرت کے بعد دنیا کی اس چمک دمک کے تذکرہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اصل دولت ایمان و عمل کی دولت ہے جو بھرا اللہ تم کو حاصل ہے دنیاوی بے سرو سامانی سے دل برداشتہ نہ ہوں۔ یہ سرو سامانی تو خود بخود حاصل ہو جائیں گے باقی بیوی بچے، دھن دولت میں دل کا لگاؤ یہ زندگی کے فطری علائقے ہیں۔ خدا کی مرضی یہی ہے کہ اعتدال کے ساتھ قائم رہیں۔ نہ ہوں تو دنیا پر باد اور پورا انتہاک و اشتغال ہو تو آخرت تباہ ہو جائے۔

دین حق کی شہادت شہد اللہ میں نقلی شہادت بیان کی گئی ہے جو اہل کتاب اور اہل علم کے مقابلہ میں ہے جو اس کے منکر نہیں تھے۔ باقی عقلی دلائل وہ دوسرے مواقع پر بیان کئے گئے ہیں۔ فائداً بالقسط کا مطلب یہ ہے کہ وہ صرف اپنی ہی تعظیم و عبادت نہیں کراتے بلکہ دوسروں کا کام بھی کرتے ہیں اس لئے نا انصاف نہیں ہیں۔ اللہ کی وحی اور زمین و آسمان کے مدبر ملائکہ اور اصحاب علم و بصیرت تینوں کی گواہیاں اس بات کا اعلان کر رہی ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور اس نے تمام کارخانہ ہستی میں میزان عدل پر استوار کر رکھا ہے۔ انسان کو اول ہی دن سے ایک پسندیدہ دین اسلام دے رکھا ہے جس کی تائید و تعلیم تمام رہنمایان عالم کرتے چلے آئے ہیں لیکن تعصب اور ضد کے روگی اصل دین سے انحراف کر کے گروہ بندی کے چکر میں پڑ گئے۔

مناظرہ کا اسلم طریقہ فقل اسلمت الخ یہ جواب اور گفتگو خاص ان منکرین کے بارہ میں ہے جو محض ضد اور بے جا عناد کا شکار تھے تمام دلائل سن کر بھی ہٹ دھرمی پر اتر آتے تھے ان سے مزید گفتگو کرنا بیکار ہے۔ بلکہ قطع حجت کے لئے بطور آخری جواب کے یہ کہہ کر الگ ہو جانا چاہئے کہ ”تم جاؤ تمہارا کام جانے ہم نے تو اس راہ کو اختیار کر لیا ہے، ورنہ اس سے اچھنے میں محض اضعاف وقت ہوگی البتہ منطقی منکر کے لئے یہ جواب نا کافی ہوگا۔ حاصل یہ ہے کہ ساری باتیں چھوڑو، یہ بتلاؤ تمہیں خدا پرستی کا اقرار ہے یا انکار۔ اگر اقرار ہے تو سارا جھگڑا ختم، کیونکہ اسلام کی حقیقت اس کے سوا اور کچھ نہیں اور اگر انکار ہے تو پھر ایسے شخص کے لئے مذہبی بحث و مباحثہ کیا سہہ ہو سکتا ہے۔

لظائف ابن للناس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان ان چیزوں کی محبت طبعی ہونے کی وجہ سے اس کے ازالہ کا مکلف نہیں ہے اور قل اؤنسکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کی محبت عقلی ہونے کی وجہ سے انسان کو اس کا مکلف بنایا گیا ہے کہ عملاً اس محبت کو اول محبت پر ترجیح دے۔ اور اختیارات میں یہ ایک اصل عظیم ہے۔ جو سائیکس قسم اول کے پیچھے پڑ جاتے ہیں وہ ہمیشہ کی ادھیڑ بھن میں مشوش رہتے ہیں اور جو دوسری قسم کی تحصیل میں لگ جاتے ہیں وہ راحت میں رہتے ہیں الصابرين الخ اس میں اولیاء اللہ کی صفات کا بیان ہے۔ فان حاجوک الخ سے اصل نکلتی ہے اہل طریقت کی اس عادت کی کہ حق بالکل واضح کر دینے کے بعد بھی اگر مخاطب کی حالت سے اس کا اندازہ ہو کہ یہ قبول نہیں کرے گا تو اس وقت مباحثہ ترک کر کے اعراض کر لیتے ہیں اور ایک طرف ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ وَفِي قِرَاءَةِ يُقَاتِلُونَ النَّبِينَ بِغَيْرِ حَقٍّ لَا وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ مِنَ النَّاسِ لَهُمْ أَفْوَاجَةٌ قَتَلُوا ثَلَاثَةً وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا فَتَنَاهُم مَّائَةً وَتِسْعُونَ مِنْ عِبَادِهِمْ فَقَتَلُوهُمْ فِي يَوْمِهِمْ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ ﴿۲۱﴾ مَوْلَاهُمْ وَذَكَرَ الْبَشَارَةَ تَهَكُّمَ لَهُمْ وَذَخَلَتْ الْفَاءُ فِي خَبَرٍ إِنَّ لِيَشْبِهَ اسْمُهَا الْمَوْضُولُ بِالشَّرْطِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ بَطَلَتِ أَعْمَالُهُمْ مَا عَمِلُوهُ مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ وَصِلَةٍ رَجِمَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَا عِتْدَادَ بِهَا لَهُمْ شَرْطُهَا وَمَالُهُمْ مَنْ نَصْرَيْنِ ﴿۲۲﴾ مَا نَعَيْنَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ أَلَمْ تَرَ تَنْظُرُ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا حَقًّا مِّنَ الْكِتَابِ التَّوْرَةَ يُدْعَوْنَ حَالًا إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿۲۳﴾ عَنْ قُبُولِ حُكْمِهِ نَزَلَ فِي الْيَهُودِ زَنَىٰ مِنْهُمْ اِثْنَانِ فَتَحَاكُمُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَحَكَمَ عَلَيْهِمَا بِالرَّحِمِ فَأَبَوا فَجِئُ بِالنُّورِ فَوُجِدَ فِيهَا قُرْجًا فَغَضِبُوا ذَلِكَ النَّوَى وَالْأَعْرَاضُ بِأَنَّهُمْ
 قَالُوا إِنِّي بِسَبَبٍ قَوْلِهِمْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ۖ أَرَبَعِينَ يَوْمًا مَدَّةَ عِبَادَةِ آبَائِهِمُ الْعَجَلُ ثُمَّ
 تَزَوَّلَ عَنْهُمْ وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۖ ۲۳۳ مِنْ قَوْلِهِ ذَلِكَ فَكَيْفَ حَالُهُ إِذَا
 جَمَعْنَهُمْ لِيَوْمٍ أَيْ فِي يَوْمٍ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ ۖ هُوَ يَوْمُ النِّقْمَةِ وَوُقِيتَ كُلُّ نَفْسٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
 وَغَيْرِهِمْ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُمْ أَيْ النَّاسُ لَا يُظْلَمُونَ ۖ ۲۳۴ بِنَقْصِ حَسَنَةِ أَوْ زِيَادَةِ
 سَيِّئَةٍ وَنَزَلَ لَمَّا وَغَدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّتُهُ مُلْكُ فَارَسَ وَالرُّومَ فَقَالَ الْمُتَفَقِّهُونَ حِينَئِذٍ قُلِ اللَّهُمَّ يَا
 اللَّهُ مُلْكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي تُعْطِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ مِنْ خَلْقِكَ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ
 وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ بِأَيِّتَانِهِ آيَاهُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ ۖ بِزَعْمِهِ مِنْهُ بَيِّنَاتٌ بِقُدْرَتِكَ الْخَيْرُ ۖ أَيْ وَالشَّرُّ إِنَّكَ
 عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ ۲۳۵ تَوَلَّجْ نُدْخِلُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتَوَلَّجْ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ۖ فَيَزِيدُ كُلَّ
 مِنْهُمَا بِمَا نَقَصَ مِنَ الْآخِرِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ كَالْإِنْسَانِ وَالطَّائِرِ مِنَ النُّطْفَةِ وَالْبَيْضَةِ وَتُخْرِجُ
 الْمَمِيتَ كَالنُّطْفَةِ وَالْبَيْضَةِ مِنَ الْحَيِّ ۖ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۖ ۲۳۶ أَيْ رِزْقًا وَاسِعًا

ترجمہ:..... بلاشبہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی آیات کا انکار کرتے ہیں اور قتل کرتے ہیں (ایک قرأت میں یسائیلون ہے) پیغمبروں کو
 ناحق اور قتل کرتے ہیں ان لوگوں کو جو اعتدال (انصاف) کی تعلیم دیتے ہیں (یہودی لوگ مراد ہیں۔ اقل ہے ۳۳ پیغمبروں کو یہود نے
 شہید کیا تھا اس پر (۱۷۰) عباد قوم نے ان کو منع کیا تو ان کو بھی اسی وقت شہید کر دیا) سو خبر سنا دیجئے (اطلاع دیدیجئے) ایک سزائے درد
 ناک کی (جو تکلیف دہ ہو۔ لفظ بشارت کا استعمال مذاقاً ہے خبر ان پر فاس لئے داخل ہوئی کہ اسم ان جو موصول ہے وہ مشابہ بالشرط ہے)
 یہ وہ لوگ ہیں کہ اکارت گیا (غارت ہوا) ان کا سارا کیا دھرا (ان کے سب اعمال خیر، صدقہ، صلہ رحمی کے) دنیا و آخرت ان کا کچھ اعتبار
 نہیں رہا شرط ایمان نہ ہونے کی وجہ سے) اور ان کا کوئی حافی مددگار نہیں ہوگا (کہ جو ان کو عذاب الہی سے بچالے) آپؐ نے کیا ایسے
 لوگ نہیں دیکھے (ملاحظہ فرمائے؟) کہ جن کو ایک حصہ کتاب (توراة) کا دیا گیا اور آنحضرتؐ پر لایا بھی جاتا ہے (یہ حال ہے) اس کتاب اللہ
 کی طرف سے اس غرض ہے کہ وہ ان کے درمیان فیصلہ کر دے پھر ان میں سے بعض لوگ انحراف کر لیتے ہیں بے رٹی کرتے ہوئے)
 اس کا حکم قبول کرنے سے۔ یہود میں سے دو مرد و عورت نے زنا کا ارتکاب کیا۔ آنحضرتؐ کی خدمت میں مقدمہ پیش ہوا تو آپؐ
 نے جرم کا حکم فرمایا لیکن انہوں نے حکم تسلیم نہیں کیا۔ تو رات منگوئی گئی تو اس میں بھی وہی حکم نکالا مجبوراً جرم کرنا پڑا۔ جس سے لوگ ناخوش
 ہو گئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (یہ بے اعتنائی اور بے توجہی) اس سبب سے ہے کہ وہ لوگ یوں کہتے ہیں (یعنی ان کے اس قول کی
 وجہ سے ہے) کہ دوزخ کی آگ ہمیں کبھی نہیں چھوئے گی۔ اور چھوئے گی بھی تو گنتی کے چند دنوں کے لئے (گو سالہ پرستی کی مدت
 چالیس روز کے لئے پھر ان سے دور کر دی جائے گی) اور ان کو دھوکہ میں ڈال رکھا ہے انہیں دین کے بارہ میں (فی دینہم متعلق ہے
 اگلے قول کے ساتھ) ان کی تراشی ہوئی باتوں نے (اس قسم کے اقوال نے) لیکن اس وقت ان کا کیا (حال) ہوگا جب ہم ان کو اپنے
 حضور جمع کر لیں گے اس تاریخ (دن) میں جس کے آنے میں ذرا شبہ (شک) نہیں ہے (وہ قیامت کا روز ہے) اور پورا پورا بدلہ مل
 جائے گا ہر شخص کو (خواہ اہل کتاب میں سے ہو یا دوسرا) جیسا کچھ اس نے کمایا (اچھائی یا باریکی) اور ان (لوگوں) کے ساتھ نا انصافی نہیں

ہوگی (تیکلی تم کر کے یاد کرنا) بڑھاکر آنحضرت ﷺ نے جب اپنی امت کو فارس و روم کے ممالک فتح ہونے کی بشارت سنائی تو منافقین کہنے لگے ہیهات تو اس پرانگی آیت نازل ہوئی (آپ یوں کہنے کہ خدا یا (اے اللہ) شاہی و جہاں داری کے مالک! بخش دے (نواز دے) تو جسے چاہے ملک (اپنی مخلوق میں) اور جس سے چاہے ملک لے لے، جسے چاہے عزت و دیدے (ملک عطا کر کے) جسے چاہے ذلیل کر دے (سلطنت چھین کر) تیرے ہی ہاتھ (قدرت) میں ہر طرح کی بھلائی (اور برائی) کا سرشتہ ہے بلاشبہ تیری قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں ہے تو ہی ہے کہ لے آتا ہے (داخل کر دیتا ہے) رات کو دن میں اور لے آتا ہے (بطل کر دیتا ہے) دن کو رات میں (چنانچہ ان میں سے ہر ایک میں دوسرے کی کمی کا اضافہ کر دیتا ہے) اور جاندار کو بے جان سے نکالتا ہے (جیسے انسان اور پرند کو نطفہ اور بیضہ سے) اور بے جان (جیسے نطفہ اور بیضہ) کو جاندار سے، اور جسے چاہتا ہے بے حساب بخش دیتا ہے (بے شمار روزی)

تحقیق و ترکیب:..... بغیر حق یہ حال مؤکدہ ہے کیونکہ قتل انبیاء حق ہو ہی نہیں سکتا۔ و یقتلون معلوم ہوا کہ اندیشہ اور خوف قتل کے وقت بھی امر بالمعروف جائز ہے۔ فبشر کی تفسیر علم کے ساتھ استعارہ تبعیہ ہونے کی طرف مشیر ہے۔ فبشر مشبہ اور اعلام عذاب مشبہ بہ اور انتقال من حال الی حال دونوں میں وصف جامع ہے و دخلت یہ شبہ کا جواب ہے کہ خبر پر فایوں داخل کی گئی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مبتداء مضمون معنی شرط ہونے کی وجہ سے خبر مشابہ جزا ہو گئی ای من یکفر فبشر ہم۔ وہم معروضوں کی ترکیب کی طرف مفسر علام نے حالت کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اور زختری جملہ معترضہ کہتے ہیں ای قوم عادتہم الاعراض دوسرے اکثر مفسرین اس کو تذلیل کہتے ہیں۔

وہم کے بعد مفسر علام نے الناس اس لئے نکالا ہے کہ ہم کو نہ کر اور جمع لانا "کل نفس" کے معنی کے پیش نظر ہے ہیهات یعنی یہ ممالک محمدؐ کو کہاں اور کیسے حاصل ہو سکتے ہیں۔ قل اللہم یعنی اے اللہ جس طرح ان گراہ لوگوں کو آخرت میں ذلت و خسران نصیب ہوگا دنیا میں بھی ان کو بے نیل و مرام کر کے ہم کو فائز المرام کر دیجئے۔ اللہم دراصل یا اللہ تھایا حذف کر کے اس کے عوض میم لے آئے مشدود۔ ای والشیر یعنی دو ضدوں میں سے ایک ضد راہباً اکتفاء کر لیا گیا ہے یا خبر کے مرغوب ہونے کی طرف اشارہ ہے یا نبوت و سلطنت میں کلام ہو رہا ہے۔ اور وہ خبر ہوتی ہے یا اس نکتہ کی طرف اشارہ ہے کہ خیر مقتضی ذاتی ہے اور شر مقتضی عرضی اس لئے کوئی جزئی شر بھی ایسا نہیں جس میں کلی خیر موجود نہ ہو۔

تسلح یہ آیت علم الہیہ اور جنس زہی کے لئے اصل کا درجہ رکھتی ہے۔ ابن ابی حاتم نے ابن مسعود سے تخریج کی ہے کہ یا خذ الصیف من الشتاء و یا خذ الشتاء من الصيف ابن عباس فرماتے ہیں کہ دن کم ہوتا ہے تو رات بڑھ جاتی ہے اور رات کم ہوتی ہے تو دن بڑھ جاتا ہے۔ سدی کہتے ہیں کہ کبھی پندرہ (۱۵) گھنٹہ کی رات اور نو گھنٹہ کا دن ہوتا ہے اور شدہ شدہ اس کا برعکس ہو جاتا ہے۔ ابن منذر حسن سے تخریج کرتے ہیں کہ دن رات بارہ بارہ گھنٹے کے ہوتے ہیں لیکن موسموں کے فرق سے بحکم الہی ایک دوسرے کی طرف کی بیشی ہوتی رہتی ہے۔ کمال انسان یا جیسے بھیتی کی پیداوار دانوں سے اور کھجور کی گٹھلی سے، یا مؤمن کی پیدائش کافر سے یا کافر کی مؤمن سے۔ بغیر حساب یہ مصدر محذوف کی صفت بھی ہو سکتی ہے اور مفعول محذوف کی بھی۔ بندوں کے لحاظ سے بے شمار کہا گیا ورنہ اللہ کے شمار سے کوئی چیز باہر نہیں ہے۔ حساب کا لفظ قرآن کریم میں تین معنی میں آتا ہے تعب، عدد اور مطالبہ۔

رابطہ:..... ابتدائے سورت میں روئے سخن صرف نصاریٰ کی طرف تھا پھر الذین او تسوا الکتاب میں یہود و نصاریٰ کو مشترک خطاب ہوا۔ اب ان آیات میں بالتخصیص یہود کے احوال مذکور ہیں پھر آیت قل اللہم میں غلبہ و نصرت کی دعا سکھائی گئی ہے۔

شانِ نزول:..... ابو عبیدہ بن الجراح فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا امت میں سب سے زیادہ عذاب کس کو ہوگا؟ فرمایا جس نے نبی کو یا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے والے کو قتل کیا۔ پھر آیتان الذین یکفرون تائید اُپڑھی اور وہی تفصیل ارشاد فرمائی جو جلال محقق نقل کر چکے ہیں۔

لباب القول میں ابن عباسؓ کی تخریج نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ ایک دفعہ بیت المدراس میں یہود کے پاس تشریف لے گئے اور ان کو اسلامی دعوت پیش کی۔ نعیم بن عمرو اور حارث بن زید نے دریافت کیا علی ای دین انت یا محمدؐ آپؐ نے فرمایا علی ملۃ ابراہیم و دینہ انہوں نے کہا کہ حضرت ابراہیمؑ تو یہودی تھے آپؐ نے فرمایا اچھا تو رات لاؤ وہی فیصلہ کرے گی لیکن وہ نہیں لا سکے تب آیت الم تر الی الذین النخ نازل ہوئی اور آیت قل اللہم کے سلسلہ میں جلال محقق روایت نقل کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... غرورِ نسل اور قبولِ حق:..... ان آیات سے یہودی مسخ شدہ ذہنیت کا پیہ اچھی طرح چل جاتا ہے کہ جس کتاب الہی کو ماننے کے مدعی تھے جب اس کتاب کی طرف دعوت علم و عمل دی گئی تو انکار کر گئے۔ کیونکہ اس کے احکام پر عمل کرنے کا مطلب اپنی نفسانی خواہشوں اور مطلب برآریوں کے خلاف کرنا تھا جس کے لئے وہ تیار نہ تھے جو لوگ حق وعدالت کے دشمن اور ظلم و فساد کے پرستار ہوں اور جن کے زعم گروہ بندی اور غرورِ علمی نے ان میں یہ فاسد پندار پیدا کر دیا ہو کہ ہم نجات یافتہ ہیں ہمارے اعمال کیسے ہی کیوں نہ ہوں لیکن ہم جہنم میں نہیں ڈالے جائیں گے ان سے قول حق کی کیا امید ہو سکتی ہے۔ حالانکہ خدا کا قانون نجات صرف ایمان و عمل و دیکھتا ہے جس کا جیسا عمل ہوگا ویسا ہی نتیجہ اس کو پیش آئے گا خواہ کسی گروہ، کسی نسل، کسی نسب سے ہو۔ دنیا میں توجیہ اعمال یہ ہے کہ ان کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ نہیں کیا جائے گا۔ اور آخرت میں یہ کہ ان کی نجات نہیں ہوگی۔ کسی ناصح کا قتل اگرچہ گناہ کبیرہ ہے کفر نہیں ہے تاہم یہاں دوسرے اجزائے کفر یہ جمع ہیں اس لئے مجموعہ پر کفر کا حکم مرتب ہوگا اور اس پر جہیہ اعمال کا۔ یہ حرکات اگرچہ اسلاف یہودی کی ہیں لیکن اخلاف جب ان پر ضامند ہیں تو یہ بھی شریک خطاب و عتاب سمجھے گئے۔

عزت و ذلت:..... قل اللہم میں اشارہ اس طرف ہے کہ اب وقت آ گیا ہے کہ دنیا ہی میں حق و باطل کا فیصلہ ہو جائے جسے اٹھنا ہو وہ اٹھ کھڑا ہو جسے گرنا ہے وہ گر دیا جائے اور یہ نری گرم گفتاری نہیں ہے بلکہ ایسی طاقت کے خزانہ سے آس لگانی ہے جس کے قبضہ قدرت میں زمان و مکان کی طنائیں ہیں۔ ضعفاء کے لئے اس کو قوت و سلطنت دینا کیا مشکل ہے؟

البتہ بیدل الخیر کی تخصیص اس لئے ہے کہ موقعہ خیر مانگنے کا ہے جیسے کوئی امیدوار ملازمت عرضی میں لکھے کہ یہ جگہ دینا آپ کے اختیار میں ہے اگرچہ ملازمت سے برطرف و برخاست کرنا بھی حد اختیار میں ہوتا ہے لیکن اس موقعہ پر اس کا ذکر بے محل ہوتا ہے۔

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ يُوَالُّونَهُمْ مِنْ دُونِ أَىْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ أَىْ يُوَالِّهِمْ فَلَيْسَ مِنَ دِينِ اللَّهِ فِى شَىْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقْلَةً مُّصَدَّرٌ تَقِيَّتُهُ أَىْ تَخَافُوا مَخَافَةً فَلَكُمْ مَوَالِيَهُمْ بِاللِّسَانِ دُونَ الْقَلْبِ وَهَذَا قَبْلَ عِزَّةِ الْإِسْلَامِ وَيَجْرِىْ فِى مَنْ فِى بَلَدٍ لَيْسَ قَوِيًّا فِيهَا وَيَحْذَرُكُمْ يُخَوِّفُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ أَىْ أَنْ يَغْضِبُ عَلَيْكُمْ إِنَّ الْيَتْمُوهُمْ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿۲۸﴾ الْمَرْجِعُ فَيَجَازِيكُمْ قُلُ لَّهُمْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِى صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنْ مَوَالِيَتِهِمْ أَوْ تَبْذُوهُ تُظْهِرُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا فِى

السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۲۸﴾ وَمَنۢ تَعَذَّبْ مِنۢ وَّلَانِهِمْ ۖ وَأَذْكُرْ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِّنۢ خَيْرٍ مَُّحْضَرًا ۖ وَمَا عَمِلَتْ مِنۡ سُوءٍ تَأْتِبُنَّهَا خَبِيرَةً تُوَدُّلُوْنَ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا ۖ بَعِيدًا غَايَةً فِيۢنْهَا يَصِلُ إِلَيْهَا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ كَرَّرَهُ لِلتَّكِيدِ ۖ وَاللَّهُ رَءُوفٌ ۖ ﴿۳۲۹﴾ وَنَزَلَ لِمَا قَالُوا مَا نَعْبُدُ إِلَّا الصُّنَامَ ۖ الْأَحْبَالُ لِلَّهِ يُقَرِّبُنَا إِلَيْهِ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ بِمَعْنَى إِنَّهُ يُبَشِّرُكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِّمَنِ اتَّبَعْنِي مَنَسَلَفَ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَحِيمٌ ﴿۳۳۰﴾ بِهِ قُلْ لَهُمْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۖ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ التَّوْحِيدِ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَرَضُوا عَنِ الطَّاعَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿۳۳۱﴾ فِيهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمُضْمَرِ أَيْ لَا يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ

ترجمہ:..... مسلمانوں کو چاہئے کہ کفار کو دوست نہ بنائیں (کہ انہیں اپنا رفیق و مددگار بنالیں) مسلمانوں کو چھوڑ کر۔ اور جس کسی نے ایسا کیا (کہ ان سے دوستی رکھی) تو پھر اللہ (کے دین) کو اس سے کوئی سروکار نہیں رہے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسی صورت پیش آ جائے کہ تم ان کے شر سے بچنے کے لئے اپنا بچاؤ کرنا چاہو (تحتیہ کا یہ مصدر ہے ای تخافوا مخافة ایسی حالت میں صرف زبانی اظہار و موالات کی اجازت ہے۔ باقی دلی ترک موالات ہی رہے گی۔ اور یہ اجازت بھی اسلامی سوکت قائم ہونے سے پہلے کی ہے اور ان لوگوں کے لئے ہے جو کسی شہر میں کمزور ہوں) خدا تمہیں اپنے سے ڈرا (خوف دلا) رہا ہے (کہ اگر تم نے ان سے دوستانہ تعلقات رکھے تو تم پر غضبناک ہوگا) اور آخر کار اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے (ٹھکانہ وہی ہے اس لئے تم کو بدلہ دے گا) آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ تم چھپاؤ جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے (ان کی محبت تمہارے قلوب میں ہے) یا ظاہر کر دو۔ ہر حال میں اللہ اسے خوب جانتے ہیں اور آسمان وزمین میں جو کچھ ہے سب اس پر روشن ہے اس کے احاطہ قدرت سے کوئی چیز بھی باہر نہیں ہے۔ (مجملہ اس کے کفار سے دوستی پر سزا دینا بھی ہے) اور یاد کیجئے (اس آنے والے دن کو جب کہ ہر انسان پالے گا اپنے سامنے جو کچھ اس کے نفس نے اچھے کام کئے تھے اور جو کچھ اس نے برائی کی (یہ مبتداء ہے خبر اس کے آگے ہے) تمنا کرے گا کہ اے کاش اس میں اور ہر دن میں ایک بڑی مدت حائل ہو جاتی (زور دراز کی مسافت کہ اس تک نہ پہنچتے) اور خدا تمہیں اپنے سے ڈراتا ہے۔ (اس کو مکرر تاکید کے لئے لائے ہیں) اور اللہ تعالیٰ نہایت مہربان ہیں بندوں کے حال پر (جبکہ کفار کہنے لگے کہ بتوں کی پرستش تو ہم اللہ کے تقرب حاصل کرنے کے لئے کرتے ہیں) تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی (فرمادیجئے آپ (اے محمد ان لوگوں سے) اگر واقعی تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو تمہیں چاہئے کہ میری پیروی کرو۔ اللہ تم سے محبت کرنے لگے گا (یعنی تم کو اجر عطا کرے گا) اور تمہاری خطائیں معاف فرما دے گا اور بڑا ہی بخشنے والا ہے) (ان لوگوں کی پچھلی خطائیں جو میری پیروی کر لیں) بڑا ہی رحم فرما ہے (ایسے شخص پر) آپ فرمادیجئے (ان سے) کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کیا کرو اور بارہ توحید جو حکم تم کو دیا گیا ہے (پھر اگر یہ لوگ زور گردانی کریں (طاعت سے پہلو تہی کریں) تو اللہ تعالیٰ کفر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتے (اسی جملہ میں اسم ظاہر بجائے ضمیر لایا گیا ہے اصل عبارت لَا يُحِبُّهُمْ تھی یعنی اللہ ان کو سزا دے گا)

تحقیق و ترکیب:..... من دون المؤمنین یہ قید احترازی نہیں ہے کہ مسلمانوں کی دوستی کے ہوتے ہوئے کفار کی دوستی جائز ہو، بلکہ مبالغہ کے لئے قید ہے کہ کفار سے دوستی مطلقاً حرام ہے لیکن اس صورت میں تو اور بھی برا ہے کہ جن سے دوستی ہونی چاہئے تھی ان سے نہیں ہے اور جن سے نہیں ہونی چاہئے تھی ان سے ہے۔

فلیس من اللہ یعنی فلیس من ولایۃ اللہ فی شئی۔ الا ان تتقوا۔ یہ استثناء مفرغ ہے مفعول لہ سے یعنی لایتخذ المؤمن الکافر ولیا الشئی من الاشیاء الاتقاء ظاہر۔ اور تفسیر مدارک میں ہے کہ اگر کافر کا ایسا غلبہ نہ ہو کہ جان و مال کا خوف ہو تو دوستی کا اظہار اور دشمنی کا اخفاء جائز ہے۔ تقاۃ دراصل وقیہ تھا لیکن واؤ کو تا کر لیا گیا ہے جیسے تخمۃ اور تھمہ میں اور پھر یا کو الف سے تبدیل کر لیا گیا ہے۔ تخافوا سے جلال مفسر نے اشارہ کر دیا ہے لفظ تقۃ کی ترکیب میں دو وجہوں میں سے ایک وجہ کی طرف یعنی منصوب ہے بنائے مصدریت اور مفعول مطلق کے۔ هذا کا مشارالیه اور یجوزی کی ضمیر کا مرجع الا ان تتقوا کا استثناء ہے۔ نفسہ بخذف المضاف ہے۔ ای غضب نفسہ جیسا کہ مفسر علام نے ان بغضب بدل الاشتمال نکال کر اشارہ کر دیا ہے۔ وهو یعلم میں جلال مفسر نے لفظ هو ظاہر کر کے اشارہ کیا ہے کہ اس کا عطف جواب شرط پر نہیں ہے بلکہ کلام متانف ہے لو ان بینہا ای بین النفس و بین السوء۔

امدا بعیدا المدغایت شے اور منہجاء شے کو کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک مسافت بعیدہ مراد ہے۔ یہی زیادہ ظاہر ہے یوم کو منصوب مانا جائے گا لفظ تو کی وجہ سے اور ما عملت من سوء کو جلال محقق نے تو جملہ متانفہ قرار دیا ہے لیکن اکثر مفسرین نے اس کو ما عملت من خیر پر عطف کیا ہے اور محضو مقدر کو اختصارا محذوف مانا ہے اور لفظ محضو اجوتہویل ہے وہ لفظ حاضر میں نہیں ہے اور بین ہ کی ضمیر اگر یوم کی طرف راجع کی جائے تو اس میں مبالغہ ہو جائے گا قاضی بیضاوی کی رائے ہے کہ قل ان تخفوا الخ یہ آیت بیان ہے پہلے و یحذرکم اللہ نفسہ کا یعنی اللہ سے ڈرو کہ وہ علم ذاتی محیط اور قدرت ذاتی عام کے ساتھ متصف ہے۔ لہذا اس کی نافرمانی پر جرأت پے جانہ کرو۔

یحببکم اللہ چونکہ محبت کے معنی میلان نفس کے ہیں اور اللہ کی جناب میں یہ معنی باعث اشکال ہیں اس لئے مفسر علام نے استعارہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے یشبہم کی ساتھ تفسیر کر دی۔

رابطہ:..... گزشتہ آیت میں کفار کی مذمت تھی اس پر بطور تفریع آئندہ آیت میں ان کے ساتھ دوستی کی ممانعت کی جارہی ہے پھر آیت قل ان تخفوا الخ میں اس ممانعت کی تعمیم اور آیت یوم تجد میں اس کی تاکید فرمادی اور آیت قل ان کنتم الخ میں اللہ و رسول کی محبت و اطاعت کی تلقین ہے گویا حاصل سب آیات کا محبت صحیحہ کا صحیح محل اور اس کا صحیح معیار بتلاتا ہے۔

شان نزول:..... عبداللہ بن ابی بن سلول اور اس کے تین (۳۰۰) سورتقاء بظاہر مسلمانوں میں طے چلے رہتے لیکن فی الحقیقت دلی رابطہ اور ساز باز کفار سے تھی۔ اس روش کی ناپسندیدگی کے لئے آیت لایتخذ المؤمنون الخ نازل ہوئی۔

لباب النقول میں حسن سے تخریج ہے کہ ایک جماعت آنحضرت ﷺ سے ادعاء کہتی تھی واللہ یا محمد انا للحب ربنا اس پر آیت قل ان کنتم تحبون الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... اسلام و کفر میں ملاپ ممکن نہیں:..... پیروان اسلام کو خطاب ہے کہ راہ عمل میں سرگرم ہو جاؤ اور کسی طرح کی کمزوری نہ دکھاؤ اپنے شخصی علاقوں کو جماعتی علاقوں پر ترجیح نہ دو، دشمنوں کو اپنا رفیق و ہمنو نہ سمجھو دوست دشمن کی دو صفیں الگ الگ کھڑی ہو گئی ہیں۔ ہر شخص کے لئے ناگزیر ہے کہ اپنے لئے کوئی ایک صفت اختیار کر لے اور جسے اختیار کر لے اسی کا ہور ہے یہ نہ ہو کہ اسلام کی برادری میں شریک ہو کر دوسروں سے بھی ساز باز رکھے۔ اس قسم کی آیات قرآن کریم میں متعدد جگہ آئی ہیں جن میں بڑی سختی کے ساتھ کفار سے گھٹنے ملنے کو روک دیا گیا ہے۔

آیت ومن یتولہم منکم کے تحت ابوالسعود نے لکھا ہے کہ اس میں ظاہری موالات پر بھی مسلمانوں کے لئے بڑی وعید

شدید ہے۔

قاضی بیضاویؒ بھی ترجمہ یہ کرتے ہیں من والاہم منکم فانہ من جملہم اور اس ذیل میں ارشاد نبوی ﷺ بھی نقل کیا ہے ولا تترا انار اہما اور تفسیر کبیر میں بھی اسی آیت کے ذیل میں ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے۔ یرید کانه مغلہم۔

احکام موالات:..... علماء نے کفار کے ساتھ تین طرح کے معاملات کی تفصیل بیان کی ہے (۱) موالات یعنی قلبی میلان اور دوستی محض کفر یا کافر ہونے کی وجہ سے یہ مطلقاً حرام ہے اور کسی حال میں بھی جائز نہیں ہے۔ ترک موالات کی تمام آیات و نصوص اس کی شاہد ہیں۔ ہاں رشتہ قرابت کی وجہ سے اگر کسی کی طرف میلان ہو تو وہ اس کے کفر کو اچھا سمجھنے یا اس کے کافر ہونے کی وجہ سے نہیں ہے۔

مدارات کی تفصیلات:..... (۲) مدارات، یعنی محض ظاہری خوش اخلاقی اور خندہ پیشانی تو اس کی تین حالتوں میں اجازت ہے۔ ایک دفع ضرر کے لئے یعنی محض احتیال یا وہم کے درجہ میں نہ ہو بلکہ نقصان کا واقعی اندیشہ ہو پس آیت میں جو الا ان تسقوا الخ فرمایا گیا ہے اور اس مقام میں جو نقصان کے اندیشہ کو مستثنیٰ کیا گیا ہے اس سے مراد یہی مدارات ہے جس کو مصورۃ اور مجاز موالات کہہ دیا گیا ہے لیکن آیت سابقہ میں چونکہ حقیقی موالات مراد ہے اس لئے استثناء نہیں کیا گیا ہے۔ دوسرے اس کافر کی دینی مصلحت یعنی بامید ہدایت اچھا برتاؤ کرنا جیسے آنحضرت ﷺ خوش خلقی کا برتاؤ کے ساتھ اسی توقع ہدایت کے لئے فرمایا کرتے تھے۔ تیسرے مہمان کے اکرام کے سلسلہ میں خاطر مدارات کرنا جیسا کہ بنی ثقیف کو آنحضرت ﷺ نے مسجد نبویؐ میں قیام کرایا۔ البتہ اپنے مالی یا جاہی نفع کے الحاح میں مدارات کی بھی اجازت نہیں ہے۔ بالخصوص دینی نقصان کا پہلو بھی اگر سامنے ہو تو بالکل ہی حرام ہوگا۔ چنانچہ ایستغون عندہم العزۃ میں اسی صورت کی ممانعت ہے لہذا مسلمانوں کو اس قسم کے مواقع میں خوشامد نہ برتاؤ کرنا بالکل مناسب نہیں ہے۔

مواسات کی اجازت:..... (۳) مواسات یعنی ہمدردی و غم خواری، احسان و نفع رسانی تو کافر حربی کے ساتھ یہ بھی ناجائز اور غیر حربی کافر کے ساتھ جائز ہے چنانچہ آیت لاینبہا کم اللہ الخ میں اس کا بیان ہے اور اس آیت میں مواسات کو مجاز موالات سے تعبیر کیا گیا ہے آیت میں جو احکام موالات، مدارات، مواسات کے بیان کئے گئے ہیں وہ فاسق اور بدعتی کو بھی شامل ہیں۔

شیعوں کا لقیہ:..... الا ان تسقوا منہم قتۃ میں جو لفظ ثقافہ فرمایا گیا ہے اس سے مراد شیعوں کا لقیہ نہیں ہے کہ اس کو آیت سے قطعاً تعلق نہیں ہے کیونکہ آیت میں اندیشہ ضرر کے وقت دوستی کے اظہار اور دشمنی کے انخفاء کی اجازت دی جا رہی ہے اور لقیہ متعارفہ میں دوستی کی بجائے کفر کا اظہار اور دشمنی کی بجائے ایمان کا انخفاء کیا جاتا ہے۔ دونوں میں بہت بڑا فرق ہے البتہ آیت الا من اکرہ میں اندیشہ ضرر سے اظہار کفر کی اجازت ہے لیکن اس میں بھی لقیہ شیعہ سے دو طرح کا فرق ہے (۱) اگر اکراہ صرف دفع ضرر کے لئے ہے اور لقیہ جلب منفعت اور دفع مضرت دونوں کے لئے ہوتا ہے۔ (۲) اگر اکراہ میں اندیشہ کا قوی ہونا ضروری ہے اور لقیہ میں نقصان کا احتمال و ہم بھی کافی ہے۔ اس لئے دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

اَشْرَكَ الْمَجَالِسِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالِ يَمْرُؤُا اَنْتِ مِنْ اَيْنَ لَبْتَ هَذَا قَالَتْ وَهِيَ صَغِيرَةٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ يَأْتِيْنِيْ بِهٖ مِنَ الْخَبْرِ اِنَّ اللّٰهَ يَرْزُقُ مَنْ يَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۳۷ رِزْقًا وَّاسْعًا بِلَا تَعْبَةٍ

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ نے بلاشبہ دُعا لیا (مکتب فرمالیا) آدم اور نوح کو اور ابراہیم اور عمران (آل ابراہیم اور آل عمران سے مراد خود ان کی ذوات ہیں) تمام دنیا میں (انبیاء کو ان کی نسل میں کیا) ان میں سے بعض بعض کی اولاد ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب سننے والے خوب جاننے والے ہیں اور (یاد رکھیے) جب عمران کی بیوی نے دعا مانگی تھی (ان کا نام نہ تھا جب وہ بن لیا میں کو پہنچ گئیں اور بچہ کی تمنا ہوئی تو اللہ سے دعا کی اور حاملہ ہو گئیں) خدایا میں نذر پیش کرتی ہوں آپ کے لئے (نذر مانگی ہوں کہ تیرے لئے وقف کروں گی) میرے شکم میں جو بچہ ہے اس کو آزاد کر کے (دنیا کے کام و مشغلوں سے فارغ کر کے تیرے مقدس ہیكل کے لئے وقف کرتی ہوں) سو میری طرف سے یہ نذر قبول فرما لیجئے، بلاشبہ آپ (دعا) خوب سننے والے (نبیوں کا حال) خوب جاننے والے ہیں (عمر ان کی وفات اس حال میں ہوئی کہ ان کی بیوی حاملہ تھیں) پھر جب ان کے لڑکی پیدا ہوئی (اس بی بی نے لڑکی جنی، حالانکہ ان کو توقع نہ کیا پیدا ہونے کی تھی) کیونکہ ہیكل مقدس کی خدمت کے لئے لڑکے ہی وقف ہوا کرتے تھے (تو وہ بولیں) (معذرت کے لہجہ میں) خدایا میرے تو لڑکی ہوئی ہے حالانکہ اللہ بہتر جاننے والے (عالم) تھے جو کچھ انہوں نے جانتا تھا (یہ جملہ معترفہ من جملہ کلام الہی ہے اور ایک قرأت میں ضمنا کے ساتھ بصیغہ متکلم ہے) اور وہ لڑکا (جس کی وہ دعا مانگ رہی تھیں) اس لڑکی کے برابر نہیں تھا (جوان کو مرحمت کی گئی ہے کیونکہ لڑکے سے مقصود معبد کی خدمت تھی اور لڑکی اپنے ضعف اور عورت ہونے کے عوارض حیض وغیرہ کی وجہ سے اس کام کی نہیں ہو سکتی) میں نے اس کا نام مریم رکھا ہے اور میں اس کو اور اس کی نسل (اولاد) آپ کی بناؤ میں دیتی ہوں۔ شیطان مردود (ملعون) سے (حدیث میں ارشاد ہے کہ کوئی بچہ ایسا نہیں ہوتا کہ پیدائش کے وقت شیطان اس کو نہ چھوتا ہو۔ اور بچہ اس کے چھونے سے نہ روتا ہو۔ بجز مریم اور ان کے صاحبزادہ کے رواہ الشیخان) چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس لڑکی کو قبول فرمایا (یعنی مریم کو ان کی والدہ کی طرف سے قبول کر لیا) بڑی ہی اچھی قبولیت کے ساتھ اور بڑی ہی اچھی نشوونما دی (یعنی ان کی پرورش عمدہ طریقہ پر ہوئی چنانچہ روزانہ اتنی بڑھتی تھیں۔ جتنا دوسرا بچہ سال بھر میں بڑھتا ہے۔ ان کی والدہ ان کو بیت المقدس کے خدام کی خدمت میں لائیں اور عرض کیا کہ اس نذر کو قبول کر لیجئے۔ چونکہ امام بیت المقدس کی یہ صاحبزادی تھی۔ اس لئے ہر ایک نے چھینے چھیننے کی کوشش کی۔ چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام کا کہنا یہ تھا کہ میں اس کا زیادہ حقدار ہوں کیونکہ رشتہ میں اس کا خالو ہوں، لیکن دوسرے خواہش مند قرعہ سے کم کسی بات پر رضامند نہ ہوئے چنانچہ ۲۹ آدمیوں کا یہ قافلہ نہر اردن پر پہنچا اور اپنے اپنے قلم پانی میں ڈال دیئے اس قرار داد کے ساتھ کہ جس کا قلم پانی میں ٹھہرا رہے گا اور کھڑا رہے گا وہی زیادہ حقدار سمجھا جائے گا۔ اس قرار داد کے مطابق حضرت زکریا کا قلم پورا تر ا۔ اس لئے انہوں نے بی بی کو حاصل کر لیا اور اس کے لئے مسجد میں زینہ پر ایک بالا خانہ علیحدہ تیار کر دیا کہ جس میں ان کے سوا اور کوئی نہیں جا سکتا تھا اس کے لئے کھانا، پینا، تیل، پھل آ جاتا تھا اور غیر موسمی پھل بھی آپ اس کے پاس دیکھتے کہ سرما کا پھل گرما میں۔ اور ایک قرأت میں تشدید کے ساتھ اور زکریا کے نصب کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ مورد ایا مقصورا۔ اور اللہ فاعل ہوگا) جب کبھی حضرت زکریا علیہ السلام اس کے پاس محراب میں جاتے بالا خانہ میں جو سب سے افضل جگہ تھی) تو اس کے پاس کچھ نہ کچھ کھانے کی چیزیں موجود پاتے۔ پوچھتے اے مریم یہ چیزیں تجھے کہاں سے مل گئیں؟ وہ کہتی (حالانکہ کم سن تھی) اللہ کے پاس سے (جنت سے میرے پاس آتا ہے) بلاشبہ اللہ جس کو چاہتے ہیں بے حساب رزق عطا فرماتے ہیں (بے اندازہ اور بلا محنت کے)

تحقیق و ترکیب:..... آل عمران یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے والد ہیں جو یحییٰ بن فاضل بن لادی بن یعقوب علیہ السلام کے بیٹے تھے اور یامریم علیہا السلام کے والد اور ماٹان کے بیٹے ہیں جو یہودا بن یحییٰ علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔ ان دونوں عمرانوں کے مابین تقریباً ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے، دوسرا احتمال سیاق کے زیادہ مناسب ہے یعنی ابو مریم مراد ہوں۔ اس سورت کا نام بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ عمران ثانی کے گھرانہ کا حال اس میں مذکور ہے۔ آل سے مراد اس ہوتا ہے جیسے بولتے ہیں اکذاب، ای نفس کذا، یا اس لفظ کو زائد مانا جائے۔

ذریعہ بمعنی ولد۔ بروزن فعلیہ ذر سے مانو ذر ہے یا بروزن فعولتہ ذر است مانو ذر ہمزہ کو یا اور یا کو وا سے تبدیل کر کے ادغام کر دیا ہے واحد اور جمع دونوں کے لئے آتا ہے۔ ترکیب میں آل سے یا آل اور نوٹ دونوں سے بدل ہے۔

امراء ة عمران حضرت زکریا و عمران دونوں ہم زلف تھے جنہوں نے فاقوہ کی دونوں بیٹیوں سے شادی کی، اول اشاع ام یحییٰ سے اور دوسرے نے ان کی بہن حنہ بنت فاقوہ سے جو ام مریم تھی، تو یحییٰ (یوحنا) اور مریم دونوں خالہ زاد بہن بھائی تھے۔ حنہ کے اولاد نہیں ہوئی، کبر کنی میں ایک دفعہ ایک جانور کو یہ دیکھ کر کہ اپنے بچہ کو چوگہ دے رہا ہے ان کے دل میں تحریک اور بچہ کا شوق پیدا ہو گیا۔ مطلق اولاد سے زیادہ لڑکا مرغوب ہوتا ہے اس لئے دنیا میں اس کی تخصیص کی۔ چنانچہ مطلق دماغاً تخصیص قبول ہوئی اور حاملہ ہو گئیں۔

محوراً منصوب علی الحالیہ ہے۔ مائے اور عامل لفظ نذرت ہے لک میں لام تعلیلیہ ہے والمراد لخدمۃ بیتک ہے اور محررا سے متعلق ہے جار مجروری تقدیم کمال استثناء کے لئے ہے نیز جار مجرور کا تعلق نذرت سے بھی ہو سکتا ہے ای نذرت العبادتی ایاک اور وضعت کی تفسیر غائب یا مستظہر راجع ہے مافی بطنہا کی طرف اور تائید اس کے مؤنث ہونے کی وجہ سے ہے۔

واللہ اعلم کا بیان و لیس الذکر الخ ہے اور ذکر واثی میں لام عہدی ہے۔ انی سمیتھا مریم ان کی زبان میں مریم کے معنی عابدہ خادمہ کے ہیں گویا اس نام میں اشارہ ہے کہ میں اپنے سابقہ ارادہ پر قائم ہوں گویا کہ نہیں لڑکی ہے جو خدمت بیت اللہ کے لئے اگرچہ مجاز نہیں ہو سکتی لیکن عبادت کے لئے تو وقف ہو سکتی ہے۔ اور انسی مسند الید کی تقدیم اس لئے ہے کہ چونکہ باپ موجود نہیں ہے اس لئے صرف میرا لکھا ہوا نام ہے۔ وفی الحدیث بظاہر حدیث تمام انبیاء غیر انبیاء کے لئے عام معلوم ہوتی ہے حالانکہ انبیاء معصوم ہیں لیکن کہا جائے گا کہ انبیاء کرام حس انوائی سے معصوم ہوتے ہیں جو یہاں ثابت نہیں ہے۔ یہاں جسمانی لحاظ سے جس چوک کا بیان ہے وہ عصمت پر اثر انداز نہیں البتہ آیت سے صرف حضرت مریم کا حضرت عیسیٰ کے بارہ میں استعاذہ ثابت ہوتا ہے حنہ کا نہیں۔ اور حدیث میں حنہ اور مریم دونوں کا ماموں رہنا معلوم ہوا جو انعام خداوندی ہے تاہم آیت کی تفسیر میں حدیث کو لانا مناسب نہیں تھا درآ نکالیکہ دوسری روایت میں ہے۔ ان الشیطان کان ایضاً الا انہ صادف الغشاء۔

استہلال رفع صوت عند البہال کو کہتے ہیں یہاں پیدائش کے وقت بچہ کا رونا مراد ہے۔ بقبول حسن باس میں کتبہ بالقلم کی طرح ہے۔ ما قبل ما یقبل میں بی الشیء جیسے سعوط ما یسعط بہ نباتا حسنا منقول مطلق من غیر لفظ ہے اور بعض کے نزدیک تقدیر اس طرح ہے بیت نباتا مقبول میں باء زائدہ بھی ہو سکتی ہے اور یہ عبودیت کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتی ہے اور چونکہ بنو ماٹان بنی اسرائیل کے رئیس و سردار ہوتے تھے اس لئے عمران بھی ان کے امام کہلائے۔ اقلاہ یہ وہی قلم یوں گے جن سے تورات لکھی جاتی ہوگی جو قبیل کے تھے غرض اس کے سات دروازے تھے حضرت زکریا کہیں باہر جاتے تو منتظر کر جاتے تھے یہ امام کی محراب تھی۔ کفلہا جنہوں نے مدد و آپہانے انہوں نے نصب ظاہر کر دیا اور قصر کی صورت میں محل نصب ہوا۔

المحارب امام کے کھڑے ہونے کی خصوص جگہ یا مسجد کا مخصوص حصہ۔ مسمیٰ لمحارب الناس أو الشیطان فیہا۔ فی اللہ

یہ بوزق اس کو کلام مریم پر محمول کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت کلام الہی کے۔

رابطہ: گزشتہ آیت میں اللہ کی محبت کا ذکر تھا آئندہ آیات میں اللہ سے محبت کرنے والوں کا ذکر ہے نیز جو معاندین مسئلہ نبوت و رسالت کو مستبعد سمجھتے تھے مختلف انبیاء کے واقعات سے استبعاد کو رفع کرنا ہے۔

﴿تشریح﴾: چاروں انجیلوں اور حواریوں کے خطوط میں اگرچہ عمران کے والد اور ان کی بیوی وغیرہ کے ناموں کی تصریح نہیں ملتی لیکن مورخین اسلام نے اپنی تحقیقات سے پتہ لگایا ہے کہ یہ عمران حضرت موسیٰ و ہارون کے والد نہیں ہیں۔ بلکہ بقرہ یہ سیاق ماتان کے بیٹے ہیں اور حضرت مریم کے والد اور حضرت عیسیٰ کے نانا ہیں۔ حضرت ہارون کی اولاد میں ہیں حضرت زکریا بن اذن کے ہم زلف ہیں اگر کوئی شخص بچہ کو اللہ کے گھر کا مجاور بنانے کی نذر مانتا تو دستور کے مطابق بچہ کو دودھ پھڑانے کے بعد شہر یروشلم (بیت المقدس) میں لا کر ہیکل اور کلیسا کی نذر کر دیتا اور کاہن (امام) کی خدمت میں پیش کر دیا جاتا۔ چنانچہ عمران مرحوم کی بیوہ حدہ بھی اپنی بیٹی مریم کو ہیکل میں وقف عبادت کرنے کے لئے لائیں تو حضرت زکریا جو مریم کے خالو اور ان کی بہن اشاع یا الیہسات کے شوہر تھے انہوں نے کفالت کی ذمہ داری قبول کر لی۔ پھر حضرت مریم سے کرامات اور خوارق کا صدور دیکھا تو معتقد ہوئے اور اپنے لئے تائید نبی کا ایک لطیفہ ہاتھ آیا۔

ان آیات میں اکثر الوالعزم انبیاء کا تذکرہ کیا گیا ہے ان میں بھی پھر تخصیص بعد العمیم کے طور پر بطور خاص آل عمران مریم و عیسیٰ کا اور حضرت زکریا و یحییٰ کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ جس نذر کا ذکر ان آیات میں کیا گیا ہے ایسی نذر اس وقت شروع تھی اب شروع نہیں ہے۔ ارشاد نبویؐ ہے لا نذر فیما لا یملک۔

چند شبہات کے جوابات: ولادت کے وقت شیطان کے جس چھیڑنے کا ذکر حدیث میں ہے اس کی ابھی نوبت نہیں آئی تھی کہ انسی اعیذھا الخ کی بشارت قبولیت ان کو ولادت کے ساتھ ہو گئی تھی۔ اور آیت میں چونکہ ان دونوں کے لئے دعا کی تصریح ہے اس لئے حدیث میں بھی اجابت دعا کی تصریح ان دونوں ناموں کے ساتھ ظاہر فرمادی ہے لیکن اس سے اور انبیاء کے لئے نفی لازم نہیں آتی کہ ولادت کے وقت اوروں کو شیطان نے مس کیا ہو۔ یا پھر اس کو فضیلت جزئی پر محمول کر لیا جائے البتہ آنحضرت ﷺ کو تمام انبیاء پر فضیلت کلی حاصل ہے۔ رہا شیطان کو بچہ پر اتنی قدرت دیئے جانے سے بچہ کو ہلاک کر دینے کا اندیشہ ہونا؟ سو دو وجہ سے صحیح نہیں ہے اول تو محض چھیڑنے کی قوت سے ہلاک کرنے کی قدرت کا حاصل ہو جانا لازم نہیں آتا۔ دوسرے نگہبانی کے لئے فرشتے بھی موجود رہتے ہیں اس لئے شیطان کا وارادہ ہتھیار کارگر نہیں ہوتا۔

اطلاقاً: مریم بمعنی عابدہ نام رکھنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ میں اپنے ارادہ نظر سے نہیں پھری ہوں۔ خدمت کے لئے نہ سہی عبادت ہی کے لئے سہی اس کو پیش کر رہی ہوں۔ چنانچہ حضرت زکریا امام ہونے کی وجہ سے اور عزیز خاص ہونے کی وجہ سے ان کی کفالت کے مستحق تھے۔ لیکن قوم کے مزید اطمینان کے لئے قرعہ سے اور وہ بھی عجیب و غریب طریقہ پر ان ہی کو ترجیح ہو گئی جس سے خدا کی مرضی کا ہونا بھی معلوم ہو گیا۔ اور نشوونما کے عمدہ ہونے کا مطلب یا تو یہ ہے کہ شروع ہی سے عبادت و زہد کی طرف دھیان رکھا اور یا یہ کہ جسمانی لحاظ سے ظاہری نشوونما دوسروں کی نسبت بہت جلد ہوا۔ قرعہ اندازی کی یہ صورت خارق عادت تھی جس میں حضرت زکریا کی کامیابی معجزہ تھی۔

قرعہ اندازی کا حکم: ہماری شریعت میں حنفیہ کے نزدیک قرعہ کا حکم یہ ہے کہ شرع میں جن حقوق کے اسباب معلوم اور متعین ہوں ان میں قرعہ ناجائز ہوگا اور داخل قرار سمجھا جائے گا۔ البتہ جن حقوق کے اسباب رائے پر محمول ہوں ان میں قرعہ جائز ہے۔ اول کی مثال کہ کسی بچہ کے نسب میں اختلاف ہو اور اس کا فیصلہ قرعہ سے کرنا چاہے کہ جس کا نام نکل آئے گا وہی باپ سمجھا جائے گا، یہ غلط اور ناجائز ہے۔ یا ایک مشترک چیز جس میں برابر کے حصہ دار ہیں تو اگر ایک شخص قرعہ اندازی کر کے اپنا نام نکلنے پر سب چیز کا مالک بننا چاہے یہ جائز نہیں ہے۔ دوسری کی مثال جیسے کسی مشترک چیز میں اپنے حصہ کی تعین کہ مکان غربی حصہ فلاں کو اور مشرقی فلاں کو دیدیا جائے یہ بے شک قرعہ سے جائز ہے کیونکہ بلا قرعہ خود آپس کی رضامندی یا قضاء قاضی سے بھی یہ تقسیم اور تعین جائز تھی۔

وجد عندھا رزقا قول مشہور پر کہ حضرت مریم ولیہ تھیں اس سے کرامات اولیاء کا ثبوت ہوتا ہے۔ خلافاً للمعتزلہ۔

هٰذَا لَكَ اَيُّ لَمَّا رَأَى زَكَرِيَّا ذَلِكَ وَعَلِمَ اَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْاَيَّانِ بِالشَّيْءِ فِي غَيْرِ حِيْنِهِ قَادِرٌ عَلَى الْاَيَّانِ بِالسُّؤَالِ عَلَى الْكِبَرِ وَكَانَ اَهْلُ بَيْتِهِ اِنْقَرَضُوا دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ۖ لَمَّا دَخَلَ الْمِحْرَابَ لِلصَّلَاةِ جَوْفَ اللَّيْلِ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۚ وَلَئِذَا ضَالِحًا اِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ الدَّعَاۤءُ ﴿۳۸﴾ فَنَادَتْهُ الْمَلٰٓئِكَةُ اَيُّ جَبْرِئِلُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ۚ اَيُّ الْمَسْجِدِ اَنَّ اَيُّ بَانَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْكَسْرِ بِتَقْدِيرِ الْقَوْلِ اَللّٰهُ يُبَشِّرُكَ مُنْقَلًا وَمَخْفًى بِسُحُبٍ مُّصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كَائِنَةٍ مِنَ اللّٰهِ اَيُّ بَعِثْنِي اِنَّهُ رُوْحُ اللّٰهِ وَسَمِيَ كَلِمَةً لّٰٓءِ خُلِقَ بِكَلِمَةٍ كُنْ وَسَيِّدًا مَّبْنُوْعًا وَحُضُوْرًا مَّنُوْعًا عَنِ النِّسَاءِ وَنَبِيًّا مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿۳۹﴾ رُوِيَ اَنَّهُ لَمْ يَعْمَلْ خَطِيْئَةً وَلَمْ يَهَمْ بِهَا قَالَ رَبِّ اِنِّىْ كَيْفَ يَكُوْنُ لِيْ غُلَامٌ وَلَٔذْ وَقَدْ بَلَغَنِى الْكِبَرُ اَيُّ بَلَغَتْ نِهَآيَةَ السِّنِّ مَائَةٌ وَعِشْرَتَيْنِ سَنَةً وَامْرَاَتِيْ عَاقِرٌ ۖ بَلَغْتَ ثَمَانِيْنَ وَتِسْعِيْنَ قَالَ اَلَا مَرُّ كَذٰلِكَ مِنْ خَلَقِ اللّٰهِ غُلَامًا مِنْكُمْ اَللّٰهُ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ﴿۴۰﴾ لَا يُعْجِزُهُ عَنْهُ شَيْْءٌ وَّلَا يَظْهَرُ هٰذِهِ الْقُدْرَةُ الْعَظِيْمَةُ اَللّٰهُ السُّؤَالُ لِيُجَابَ بِهَا وَلَمَّا نَافَتْ نَفْسُهُ اِلَى سُرْعَةِ الْمُبَشِّرَةِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّيْ اٰيَةً ۖ اَيُّ عَلَآمَةً عَلَى حَمْلٍ اِمْرَاَتِيْ قَالَ اٰتَيْتَكَ عَلَيْهِ اَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ اَيُّ تَمَتُّعٌ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرِ اللّٰهِ تَعَالٰى ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اَيُّ بَلِيَ اِلَيْهَا اَلَّا رَمَزًا ۖ اِشَارَةً وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيْرًا وَّسَبِّحْ صَلِّ بِالْعَشِيِّ وَاِلْبٰكَارِ ﴿۴۱﴾ اَوْ اٰخِرَ النَّهَارِ وَاَوَّلَهُ وَاذْكُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اَيُّ جَبْرِئِلُ يَلِيْ مَرْيَمَ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ ۖ اَيُّ اِخْتَارَكَ وَطَهَّرَكَ مِنْ مِّسِيْسِ الرِّجَالِ وَاصْطَفٰكِ عَلَى نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ ﴿۴۲﴾ وَاهْلُ زَمَانِكَ يَدْرِيْمُ اَقْنَتِيْ لِرَبِّكَ اَطِيعِيْهِ وَاَسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ﴿۴۳﴾ اَيُّ صَلَّيْ مَعَ الْمُصَلِّيْنَ ذٰلِكَ الْمَذْكُوْرُ مِنْ اَمْرِ زَكَرِيَّا وَمَرْيَمَ مِنْ اَنْبِيَآءِ الْغَيْبِ اَخْبَارِ مَا غَابَ عَنْكَ نُوْحِيْهِ اِلَيْكَ ۖ يَا مُحَمَّدُ وَمَا كُنْتَ لَدِيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ فِى الْمَآءِ يَفْتَرِعُوْنَ لِيُظْهَرَ لَهُمْ اَيُّهُمْ يَكْفُلُ رِبِّيْ مَرْيَمَ

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿۳۸﴾ فِیْ كِفَالَتِهَا فَتَعْرِفُ ذَلِكَ فَتُخْبِرُ بِهِ وَإِنَّمَا عَرَفْتُهُ مِنْ جَهَنَةِ الْوَحْیِ .

ترجمہ: اس وقت کا یہ معاملہ ہے (یعنی جبکہ حضرت زکریا نے ان خوارق کا ظہور دیکھا اور سمجھا کہ جو ذات ہے مومن پھل پیدا کر سکتی ہے کیا وہ بڑھاپے میں اولاد نہیں دے سکتی۔ اس وقت حضرت زکریا کے متعلقین وفات پا چکے تھے) کہ زکریا نے اپنے پروردگار کے حضور وعاماں گئی (جس وقت حضرت زکریا نماز تہجد کے لئے کھڑے ہوئے) عرض کی خدایا تو اپنے فضل خاص سے (اپنے پاس سے) مجھے پاک نسل (اولاد صالح) عطا فرما۔ بلاشبہ آپ دعا سننے والے (قبول فرمانے والے) ہیں پس پکارا ان کو فرشتوں (جبرئیل) نے در آنحالیکہ حضرت زکریا محراب (مسجد) میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے کہ (اٹھ معنی میں بان کے اور ایک قرأت میں اٹھ بکسر الہمزہ ہے بتحدیر القول) اللہ تعالیٰ آپ کو خوشخبری دے رہے ہیں (یہ لفظ تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) نیکی کی جو کلمہ اللہ کے تصدیق کنندہ ہوں گے (یعنی حضرت عیسیٰ کے روح اللہ ہونے کی تصدیق فرمائیں گے کلمہ اللہ اس لئے کہا گیا کہ وہ کلمہ کن سے پیدا کئے گئے ہیں) اور مقتدا (سرور) و پارسا (عورتوں سے پرہیز کرنے والے) پیغمبر اور اعلیٰ درجہ کے شائستہ ہوں گے (روایت ہے کہ انہوں نے نہ بھی کوئی خطا کی اور نہ اس کا ارادہ کیا) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار میرے لڑکا کس طرح ہوگا۔ حالانکہ مجھ پر بڑھاپا طاری ہو چکا ہے (یعنی ایک سو بیس (۱۳۰) سال کی عمر کو پہنچ چکا ہوں) اور میری اہلیہ بانجھ ہے (کہ انھوں نے سال کی عمر کو پہنچ چکی ہے) حکم ہوا (معاملہ) ایسے ہی ہو جائے گا (بھات موجود تم سے بچ پیدا ہوگا) کیونکہ اللہ تعالیٰ جو کچھ ارادہ کریں اس کو پورا کر دیتے ہیں (ان کو کوئی روک نہیں سکتا) اور اس عظیم قدرت کو ظاہر کرنے ہی کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ سوال البما کیا تاکہ اسی کے مطابق جواب مرحمت فرمایا جائے۔ جب ان کا دل اس خوشخبری کا زیادہ مشتاق ہوا) عرض کیا کہ خدایا میرے لئے کوئی بات بطور نشانی ظہر اور بختی (یعنی بیوی کے حاملہ ہونے پر کوئی علامت مقرر کر دیجئے) فرمایا تمہارے لئے (اس پر) یہی نشانی ہوگی کہ تم کسی سے بات چیت نہیں کر سکو گے (یعنی لوگوں کی گفتگو سے باز رہو گے۔ البتہ ذکر اللہ جاری رہے گا) تین دن (مع تین راتوں کے) (الایہ کہ اشاروں سے) اور اپنے پروردگار کا ذکر بیشتر کیجئے اور صبح و شام اس کی حمد و ثناء نماز میں مشغول رہیے (پچھلا پہر، اول پہر) اور (وہ وقت یاد رکھنے کے قابل ہے) جب کہ فرشتوں (جبرئیل) نے کہا اے مریم اللہ نے تمہیں چن لیا (برگزیدہ بنادیا) ہے اور پاک صاف رکھا ہے (مردوں کی صحبت سے) اور تمام دنیا (تمہاری ہمعصر) عورتوں پر تم کو فوقیت بخشی ہے۔ اے امریم تم اپنے پروردگار کی اطاعت (فرمانبرداری) میں سرگرم ہو جاؤ اور رکوع و سجود کرنے والوں کے ساتھ تم بھی رکوع و سجود میں منہمک رہو (یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھو) یہ (زکریا اور مریم کے مذکورہ واقعات) غیب کی خبروں میں سے ہیں (جو خبریں آپ سے غائب تھیں) جن کی وحی آپ پر (اے محمد) کر رہے ہیں اور آپ ان کے پاس موجود نہیں تھے نہ تو اس وقت جبکہ وہ جھگڑ رہے تھے آپس میں (مریم کی کفالت کے سلسلہ میں آپ کو اس کی خبر ہوتی اور آپ دوسروں کو اس کی خبر کرتے آپ کو تو صرف بذریعہ وحی یہ باتیں معلوم ہو سکتی ہیں)

تحقیق و ترکیب: لفظ ہھن ظرف مکان کے لئے آتا ہے اور لام بعد کے لئے ہے اور کاف خطاب کے لئے ہے لیکن کبھی ہنا، حیث، کم ظرف زمان کے لئے بھی مستعار لے لیا جاتا ہے۔ یعنی یہ امور عجیبہ وغریبہ جن میں وہ مکان و زمان بھی داخل ہیں۔ اس دعا کا باعث اور محرک ذریعہ معنی نسل کا اطلاق مفرد جمع دونوں پر آتا ہے اسی لئے مفسر علام نے ولد اصالی کہا تذکیر و تانیث کبھی لفظی مراد ہوتی ہے اور کبھی معنوی۔

بتقدیر القول۔ اسی حال کون الملائکۃ قائلین لہ ان اللہ الخ فنادتہ فاتعقبتہ کے لئے یعنی فوراً دعا قبول ہو گئی۔ جو

روایت کے سلسلہ میں بیان کی جاتی ہے کہ دعاء اور اجابت میں چالیس سال کا فضل ہوا۔ وہ صحیح نہیں ہے البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ دعا بار بار ہوئی جیسا کہ لفظ کلمہ بھی دلالت کرتا ہے تو اس طرح حمل سے کچھ پہلے بھی دعا ہوئی ہو الملائکہ مراد جبریل ہیں مجازاً تعظیم کے طور پر یا جمع علی حالہ ہو اور جبریل بھی من جملہ مخاطبین ہوں۔

مشقلا و مخففا یعنی پیشرو اور پیشر لٹ. مصدقا. حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ حضرت یحییٰؑ حضرت عیسیٰؑ سے چھ ماہ بڑے تھے اور سب سے پہلے حضرت عیسیٰؑ کے نبی اور کلمۃ اللہ ہونے کی تصدیق انہوں نے ہی فرمائی تھی۔ حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ مریمؑ کی طرح ان کی بہن بھی حاملہ تھیں ایک دفعہ کہنے لگیں کہ اے مریمؑ میں دیکھتی ہوں کہ میرے پیٹ میں بچہ تیرے پیٹ کے بچہ کی طرف سجدہ کر رہا ہوتا ہے۔ مصدقا حال مقدہ ہے یحییٰؑ سے بکلمۃ کن اور بلعش کی رائے میں اس سے مراد قول کذلک اللہ یخلق الخ ہے اور بعض کے نزدیک مراد یہ ہے کہ اللہ نے نوحؑ جبریل کے وقت جبریل کو فرمایا ہے۔ انسی یہ استبعاد بطور عادت کے مراد ہے نہ بطور شک کے عاقف. مرد یا عورت جس کے بچہ نہ پیدا ہوتا ہو۔ عقر بمعنی قطع بلسغنی الکبر بلوغ کی نسبت کبر کی طرف توسعاً کی گئی ہے گویا بڑھا یا طالب ہے اور خودہ مطلوب۔ کذلک جلال محققؒ اس سے پہلے الامر مبتداء محذوف نکالا ہے اور اللہ یفعل الخ اس کا بیان ہے یعنی تم میں سے کسی میں تبدیلی نہیں ہوگی بلکہ بحالت موجودہ ہماری قدرت کا اظہار ہوگا۔ اور عامل مقدر کر کے اس پر جواب تام بھی کہا جاسکتا ہے یعنی یكون لك غلام وانت كذا لك من الشیخوخة وكون امراتك عجوزاً.

اللهم الله السؤل یعنی انسی یكون لی غلام حضرت یحییٰؑ کے سلسلہ میں اللہ یفعل ما یشاء کہا گیا ہے اور آگے حضرت عیسیٰؑ کے بارہ میں اللہ یخلق ما یشاء کہا جا رہا ہے کیونکہ حضرت عیسیٰؑ کی ولادت بلا باپ زیادہ معجزہ ہے بہ نسبت ولادت یحییٰؑ کے۔ ان لا تکلم اس کی تفسیر میں لفظ متنع سے اشارہ کر دیا کہ کسی بیماری سے زبان بندی نہیں ہو جائے گی بلکہ اختیاری طور پر زبان بندی ہوگی اور باتیں کرنے کو جی نہیں چاہے گا چنانچہ سورہ مریمؑ میں مسو یسا کا لفظ بھی موجود ہے یعنی تندرست رہو گے۔ اور قاضی بیضاویؒ کی رائے ہے کہ کلام پر قادر ہی نہیں رہو گے ثلاثۃ ایام صوفیاء کے یہاں تین دن تین رات ریاضت باعث کامیابی شمار کی جاتی ہے کہ جس میں ذکر اللہ کی کثرت اور دنیا کی باتوں سے بالکلیہ اجتناب ہو اور جواب میں لفظ آیت کا اعادہ جواب کو بلیغ بنا رہا ہے واحسن احسن الجواب ما کان منتزعا من السؤال. العشی. زوال سے غروب آفتاب تک۔ ایک بار طلوع فجر سے لے کر چاشت تک اس سے معلوم ہوگا کہ شریعت میں بھی دو نمازیں قبل طلوع الشمس اور قبل الغروب تھیں۔ اسی لئے صبح کی تفسیر جلال محققؒ نے صل کے ساتھ کی ہے ورنہ تسبیح و ذکر کا کوئی وقت مقرر نہیں ہے۔

واذ قالت الملائکہ ان کا عطف اذ قالت امرأۃ عمرانؑ پر ہے وہ ماں کا قصہ تھا یہ بیٹی کا قصہ ہے مناسبت ظاہر ہے۔ اور قصہ ذکر یا ان دونوں کے درمیان اس لئے ذکر کر دیا کہ اول قصہ ہی اس دعاء کا باعث بنا تھا۔ اور ملائکہ کی تفسیر جبریل کے ساتھ کرنا تسمیۃ الخاص باسم العام ہے تعظیماً۔ و طہر ل یعنی خاص نزہت مردوں سے علیحدگی اور یکسوئی مراد ہے حیض وغیرہ سے علیحدگی مراد نہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰؑ کی ولادت سے پہلے کہا جاتا ہے ایک دفعہ ان کو حیض آیا ہے۔ واصطفیٰ اس سے خاص فضیلت جزئی مراد ہے یعنی حضرت عیسیٰؑ کی والدہ ہونا اس سے حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ کے فضال کثیرہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ محققین کے نزدیک ان دونوں کو افضل نساء العالمین سمجھا جائے گا۔ یا مریمؑ قرآن کریم میں حضرت مریمؑ کے سوا کسی عورت کا نام صراحتاً ذکر نہیں فرمایا گیا اس میں رد ہے ان کو اللہ میاں کی بیوی کہنے والے عیسائیوں پر۔ کیونکہ کوئی آدمی اپنی بیوی کا نام دوسروں کے سامنے لینا پسند نہیں کرے گا۔

واسجدی وارکعی ان کی نماز میں اگر سجدہ پہلے ہوتا تھا اور رکوع بعد میں تو یہ ترتیب واؤ سے نہیں سمجھی جائے گی۔ لیکن اگر ان کی نماز ہماری ہی نماز کی طرح ہے کہ رکوع پہلے اور سجدہ بعد میں ہو تو اس واؤ کا جواب شافع کے پاس کیا ہوگا جو واؤ کو ترتیب کے لئے مانتے

ہیں۔ البتہ حنفیہ کے لئے معقول استدلال ہو سکتا ہے۔ مع الواکعین بجائے مع الراكعات کے مع الراكعین فرمایا گیا بطور تغلیب کے یا یہ مقصد ہے کہ عورتوں کی طرح گنڈے دار خالی نعل و حرکت کی نماز نہ پڑھو بلکہ پابندی اور خشوع والی مردانہ نماز پڑھا کرو اور نماز پر رکوع کا اطلاق تسمیۃ النکل باسم الجزء ہے اور سجدہ کی تقدیم یا توان کی شریعت کے مطابق ہوگی اور یا مفضل شرف کے لیے۔

رابطہ:..... ان آیات میں حضرت زکریا کا واقعہ دعائے ولادت تکمیل اور حضرت مریم کے واقعہ کا تتمہ بیان کیا جا رہا ہے اور ذلک من انباء الغیب میں اس کو دلیل نبوت قرار دیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بے موسم پھل اور نا وقت اولاد:..... حضرت زکریا علیہ السلام خدا کے برگزیدہ نبی ہونے کی وجہ سے اللہ کی عظیم قدرت کے معتقد تھے۔ لیکن اسباب عادیہ نہ ہونے کی وجہ سے اس قسم کی درخواست کو جرات بے جا سمجھتے تھے لیکن جب حضرت مریم کے پاس بے موسم پھل آتے دیکھتے تو دل میں ایک خاص قسم کی تحریک ہوئی اور بار بار اس کرامت کے مشاہدہ سے کیفیت نے شدتِ رغبت کی صورت اختیار کر لی۔ تو درخواست پیش کردی کہ اے اللہ مجھے بھی ”بے موسم کا پھل“ عطاء فرما نا ذوقیہ کا مطلب یہ ہے کہ بابرکت اور نیک کردار ہو۔ یہ دعاء مختلف مواقع میں مختلف الفاظ کے ساتھ منقول ہے ممکن ہے مختلف اوقات کے لحاظ سے مختلف الفاظ استعمال کئے ہوں اس لئے کہیں کوئی لفظ نقل کر دیا اور کہیں کوئی۔ محراب سے مراد عمدہ اور مخصوص مکان ہے خواہ امام کا مصلی ہو یا وہ مخصوص جگہ جو حضرت مریم کے لئے بنائی گئی تھی۔ حضرت عیسیٰ چونکہ بلا واسطہ سبب عادی یعنی باپ کے پیدا کئے گئے ہیں اس لئے ان کو ”کلمۃ اللہ“ یا ”روح اللہ“ کہا گیا یہ جواب ہے وفدِ نجران کے شبہ کا۔ حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ کے ہم عصر ہیں اور سب سے پہلے ان کو ماننے والے اس لئے ان کو مصدق کہا گیا ہے۔

مشرَبِ تکیوی:..... اور حصول میں سب جائز خواہشوں سے زکنا بھی داخل ہے۔ مثلاً عمدہ کھانا پینا، پہننا، نکاح وغیرہ۔ حالانکہ احادیث سے نکاح کی فضیلت معلوم ہوتی ہے سو جس شخص کی حالت واقعی یہ ہو کہ اس پر فکر آخرت غالب ہو کر اس کو ادائیگی حقوق سے بے توجہ بنادے تو اس کے لئے تجرہ ہی بہتر ہے۔ نکاح کی فضیلت میں من استطاع منکم الباءہ کی قید خود اس کی مؤید ہے۔ اور صالح ہونا ایک کلی مشکل ہے جس سے ادنیٰ درجہ عام مؤمن اور اعلیٰ درجہ انبیاء کو حاصل ہوتا ہے۔ اس لئے محل مدح میں اس لفظ کا استعمال بے فائدہ نہیں ہے اور بحالت نماز فرشوں کی بات چیت چونکہ پیغامِ الہی تھا اس لئے اس کی مشغولیت عین حضورِ قلب ہے وہ اس میں خلل انداز یا اس کے منافی نہیں ہے۔ انسی یکون لی غلام سے مقصود استعنائیں ہے کہ ایک جلیل القدر پیغمبر سے یہ سوال خود مستبعد ہے بلکہ اجابت دعا کی کیفیت کے اشتیاق کا اظہار ہے کہ ہم دونوں میاں بیوی بحالت موجودہ بوڑھے رہیں گے یا اس میں کچھ رد و بدل کیا جائے گا۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ موجودہ حالت باقی رہے گی کوئی تغیر نہیں کیا جائے گا۔

نکات:..... اور لڑکے کا تعین اور اس کا زندہ رہنا یہ بات یحییٰ کے نام سے معلوم ہو گئی تھی اور نشانی کی فرمائش بھی اسی شدتِ شوق کا نتیجہ تھی یا ادائے شکر کے لئے پہلے سے آمادگی کا اظہار تھا۔ غرض کہ نشانی بڑی لطیف جو یز کی گئی کہ نشانی کی: ”نانی“ ہوگی اور مقصود کا مقصود۔ بدرجہ اتم حاصل ہو گیا کہ ادائے شکر کے سوا کسی دوسرے کام ہی کے نہ رہیں گے۔ اسی سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عدم کلام اختیاری کے عدم کلام اضطراری مراد لینا اوافق ہے کما قال البیہاوی اور دونوں مراد لینا اور بھی جامعیت رکھتا ہے۔ اس آیت میں تین دن اور دوسری آیت سے تین رات معلوم ہوتی ہیں اور دونوں صحیح ہیں اور گواہ شوق اور جذبہ کے لحاظ سے وہ خود تین دن تین رات ذکر اللہ

میں مصروف رہتے لیکن بطور استحسان و تاکید حق تعالیٰ نے بھی اس کو ارشاد فرمایا اور صبح شام سے مراد یا تو مطلق اوقات ہیں مجاز اور حقیقتہً یہی اوقات مراد ہیں تو ان کی عبادت کو دن کے ساتھ مخصوص کرنا پڑے گا۔

تحقیقات:..... اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ میں دو باتیں قابل تحقیق ہیں۔ (۱) مطلقاً فرشتوں سے کلام کرنا خواص نبوت سے نہیں ہے۔ خواص نبوت سے وہ کلام ہے جو مامور بالتبلیغ سے کیا جائے گو خود اس کلام کی تبلیغ مقصود نہ ہو۔ (۲) لفظ نساء سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت مریم بالغ ہو چکی تھیں اس لئے شاید لفظ اصطفاء مکرر لایا گیا ہے کہ پہلا اصطفاء بچپن میں ہوا اور یہ اصطفاء جوانی میں ہوا غرض کہ دونوں اصطفاء کرامات سے لبریز ہیں۔

اظہار کف:..... ہنالك دعا سے بھی دو باتیں معلوم ہوئیں ایک تو اولاد کا آرزو مند ہونا زہد کے منافی نہیں ہے بالخصوص جبکہ کسی دینی مصلحت و غرض سے ہو جیسے حضرت زکریاؑ نے انسی خفت الموالی کی مصلحت دوسری آیت میں بیان فرمائی اس سے بقاء سلسلہ کی تمنا اور آرزو کا استحسان بھی معلوم ہوا جیسا کہ مشائخ کی خواہش اور تمنا ہوتی ہے۔

دوسرے یہ کہ اسباب بعیدہ کا سوال منافی ادب نہیں ہے۔ ذریعہ طیبہ کی قید سے معلوم ہوا کہ خلیفہ بنانے کے لئے اُن صفات کی شرط ہے اولاد بنانے کے لئے نہیں کہ وہ تو بہر صورت اولاد ہی ہوگی بعض بزرگوں سے جو اس کی ضد کی تمنا منقول ہے وہ غلبہ حال پر محمول ہے یا عند اللہ مقدر نہ ہونے پر تقویٰ ہے اور رب اجعل لی ایۃ میں مزید طمانیت کے لئے دعا ہے جیسے حضرت ابراہیمؑ کی دعا دربارہٴ احیاء موتی گذر چکی ہے۔

اُذْکُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰی جِبْرِیْلُ یُسَمِّرُکُمْ اِنَّ اللّٰهَ یُبَشِّرُکَ بِکَلِمَةٍ مِّنْهُ ۖ اٰی وُلَدٍ اِسْمُهُ الْمَسِیْحُ عِیْسٰی ابْنُ مَرْیَمَ ۚ خَاطَبَهَا بِنِسْبَتِهٖ اِلَیْهَا تَبٰیہَا عَلٰی اَنَّهَا تِلْدٌۢ بِلَا اَبٍ اِذْ عَادَہُ الرَّجَالُ یَسْتَبْہِمُ اِلَیْ اٰبَائِہِمُ وَجِیْہَا ذَا جَاہٍ فِی الدُّنْیَا بِالنُّبُوۃِ وَالْاٰخِرَۃِ بِالشَّفَاعَۃِ وَالْدَّرَجَاتِ الْعُلٰی وَمِنَ الْمُقَرَّبِیْنَ ﴿۳۵﴾ عِنْدَ اللّٰهِ وَیُکَلِّمُ النَّاسَ فِی الْمَہْدِ اٰی طِفْلًا قَبْلَ وَقْتِ الْکَلَامِ وَکَہْلًا وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ ﴿۳۶﴾ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ کَیْفَ یَکُوْنُ لِیْ وَلَدٌ وَلَمْ یَمَسَّسْنِیْ بِشَرٍّ ۖ یَّتَزَوَّجْ وَلَا غَیْرَہٗ قَالَ الْاَمْرُ کَذٰلِکَ مِنْ خَلْقٍ وَلَدٍ مِنْکَ ۖ بِلَا اَبَ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۖ اِذَا قَضٰی اَمْرًا اَرَادَ خَلْقَہٗ فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَہٗ کُنْ فَیَکُوْنُ ﴿۳۷﴾ اٰی فَہُوَ یَکُوْنُ وَیُعَلِّمُہٗ بِالْنُّوْنِ وَالْبِیَآءِ الْکُتُبَ الْخَطَّ وَالْحِکْمَۃَ وَالتَّوْرَۃَ وَالْاِنْجِیْلَ ﴿۳۸﴾ وَنَجْعَلُہٗ رَسُوْلًا اِلَیْ بَنِیِّۤ اِسْرَآءِیْلَ ۚ فِی الصَّبَآءِ اَوْ بَعْدَ الْبُلُوْغِ فَنَفَخَ جِبْرِیْلُ فِی حَبِیْبٍ دِرْعَہَا فَحَمَلَتْ وَکَانَ مِنْ اَمْرِہَا مَا ذَکَرْنَا فِی سُوْرَةِ مَرْیَمَ فَلَمَّا بَعَثَہُ اللّٰهُ تَعَالٰی اِلَیْ بَنِیْۤ اِسْرَآئِیْلَ قَالَ لَہُمْ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِلَیْکُمْ اِنِّیْ اٰیۤ اٰیۤ اٰیۤ قَدْ جِئْتُکُمْ بِاٰیَۃٍ عَلَآمَۃٍ عَلٰی صِدْقِیْ مِنْ رَبِّکُمْ ۚ ہٰی اِنِّیْ وَفِیْ قِرَآءَۃٍ بِالْکُسْرِ اسْتِیْنَآفًا اَخْلَقْتُ اَصُوْرَ لَکُمْ مِّنَ الطَّیْنِ کَہَیْۤیۃِ الطَّیْرِ مِثْلَ صُوْرَتِہٖ وَالْکَافِ اِسْمُ مَفْعُوْلٍ فَاَنْفُخُ فِیْہِ الضَّمِیْرُ لِلْکَافِ فَیَکُوْنُ طَیْرًا ۚ وَفِیْ قِرَآءَۃٍ طَآئِرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۚ بِاِزَادَتِہٖ فَخَلَقَ لَہُمْ الْحَفَاشَ لِاَنَّهُ اَکْمَلُ الطَّیْرِ خَلْقًا فَکَانَ یَطِیْرُ وَہُمْ یَنْظُرُوْنَہٗ فَاِذَا غَابَ

عَنْ أَعْيُنِهِمْ سَقَطَ مَيْتًا وَأُبْرِيئُ أَشْفَى الْأَكْمَهَ الَّذِي وَلَدَ أَعْمَى وَالْأَبْرَصَ وَخُصًّا لِأَنَّهُمَا ذَاءٌ إِنْ أَعْيَا
الْأَطْبَاءَ وَكَانَ بَعْثُهُ فِي زَمَنِ الطَّبِّ قَابِرًا فِي يَوْمِ خَمْسِينَ أَلْفًا بِالْإِيمَانِ وَأُحْيَى الْمَوْتَى
بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ كَرَّرَهُ لِنَفْيِ تَوَهُمِ الْأَلُوْهِيَّةِ فِيهِ فَأَحْيَا عَازَرَ صَدِيقَالَهُ وَابْنَ الْعَجُوزِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ فَعَاشُوا
وَوَلَدْلَهُمْ وَسَامَ بْنَ نُوحٍ وَمَاتَ فِي الْحَالِ وَأَنْبِئَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ تَخْبَأُونَ فِي بُيُوتِكُمْ
مِمَّا لَمْ أَعْلَمْهُ فَكَانَ يُخْبِرُ الشَّخْصَ بِمَا أَكَلَ وَمَا يَأْكُلُ بَعْدَ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَذْكُورِ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ ﴿۵۹﴾ وَجِئْتُكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ قَبْلِي مِنَ التَّوْرَةِ وَلَاحِلٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي حُرِّمَ
عَلَيْكُمْ فِيهَا فَا حَلَّ لَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالطَّيْرِ مَا لَاصِصِيَّةٌ لَهُ وَقِيلَ أَحَلَّ الْحَمِيمَ فَبَعْضُ بَمَعْنَى كُلِّ
وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ كَرَّرَهُ تَاكِيدًا أَوْ لِيَبْنِي عَلَيْهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿۶۰﴾ فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ مِنْ
تَوْحِيدِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا الَّذِي أَمَرَكُمْ بِهِ صِرَاطٌ طَرِيقٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۶۱﴾
فَكَذَّبُوهُ وَلَمْ يُؤْمِنُوْا بِهِ فَلَمَّا أَحَسَّ عِلْمَ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ وَأَرَادُوا قَتْلَهُ قَالَ مَنْ أَنْصَارِيْ أَعْوَانِي
ذَاجِبًا إِلَى اللَّهِ لَا نَصْرَ دِينَهُ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ أَعْوَانُ دِينِهِ وَهُمْ أَصْفِيَاءُ عَيْسَى أَوَّلُ مَنْ
آمَنَ بِهِ وَكَانُوا اثْنَى عَشَرَ رَجُلًا مِنَ الْحَوْرِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْخَالِصُ وَقِيلَ كَانُوا قَصَارِيْنَ يُحَوِّرُونَ الثِّيَابَ أَيْ
يَبْيِضُونَهَا أَمَّا صَدَقْنَا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ يَا عَيْسَى بِأَنَا مُسْلِمُونَ ﴿۶۲﴾ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ مِنَ الْإِنْجِيلِ
وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ عَيْسَى فَكَتَبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿۶۳﴾ لَكَ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَلِرَسُولِكَ بِالصِّدْقِ قَالَ تَعَالَى
وَمَكْرُوا أَيْ كُفَّارُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ بِعَيْسَى إِذْ وَكَّلُوا بِهِ مِنْ يَقْتُلُهُ غِيلَةً وَمَكَّرَ اللَّهُ بِهِمْ بِأَنْ أَلْفَى شَبِيهَ عَيْسَى
عَلَى مَنْ قَصَدَ قَتْلَهُ فَقَتَلُوهُ وَرَفَعَ عَيْسَى وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴿۶۴﴾ أَعْلَمَهُمْ بِهِ

ترجمہ:..... (یاد کیجئے) وہ وقت جبکہ فرشتوں (جبریل) نے کہا اے مریم اللہ تعالیٰ تمہیں بشارت دیتے ہیں ایک کلمہ (لڑکے) کی جو منجانب اللہ ہوگا۔ اس کا نام مسیح عیسیٰ ابن مریم ہوگا (ان کی نسبت مریم کی طرف کرتے ہوئے ان کو مخاطب بنانا یہ ظاہر کرنے کے لئے ہے کہ وہ بلا باپ پیدا ہوں گے۔ ورنہ لوگوں کی عادت یہی ہے کہ اولاد کی نسبت باپ کی طرف کی جاتی ہے) وہ باوجاہت (ماوقار) ہوں گے دنیا میں (تو نبوت سے سرفراز ہو کر) اور آخرت میں (شفاعت اور مراتب عالیہ سے مشرف ہو کر) اور پچھتے ہوئے ہوں گے (اللہ کے حضور) اور لوگوں سے کلام کریں گے گوارہ میں (بچپن میں بولنے کے وقت سے پہلے ہی) اور بڑی عمر میں اعلیٰ درجہ کی شائستہ لوگوں میں سے ہوں گے۔ مریم بولیں خدایا یہ کہاں (کیسے) ہو سکتا ہے کہ میرے لڑکا ہو حالانکہ کسی مرد نے مجھ کو چھو اتب میں (نہ نکاحانہ غیر نکاح کے طور پر) ارشاد الہی ہوا (یہ کاروائی) یوں ہوگی (کہ تم سے بچ بلا باپ پیدا ہوگا) اللہ جو کچھ چاہتے ہیں پیدا کر دیتے ہیں جب وہ کسی کام کو پورا کرنا چاہتے ہیں (اس کو پیدا کرنا چاہتے ہیں) تو اس کو کم دیدیتے ہیں ہو چاہر جیسا کچھ انہوں نے چاہا تھا ویسا ہی (وہ کام ظہور پذیر ہو کر رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو علم عطا فرمائیں گے (یہ لفظ نون اور یا کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ یعنی نَعْلَمْنَاهُ،

وَيُعَلِّمُهُ (کتاب (کتابت) اور حکمت تورات و انجیل اور نیز (ہم ان کو بنائیں گے) رسول بنی اسرائیل (یعنی میں یا بالغ ہونے کے بعد۔ چنانچہ حضرت جبریل نے حضرت مریمؑ کے گریبان میں پھونک مادی تو وہ حاملہ ہوئیں۔ اور کچھ اس کا واقعہ سورہ مریم میں بھی ذکر کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ نے جب حضرت عیسیٰؑ کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا تو انہوں نے لوگوں کے سامنے جا کر اعلان فرمایا کہ میں تمہارے لئے خدا کا رسول ہوں) دیکھو میں تم لوگوں کے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی (اپنی صداقت کا نشان) لے کر آیا ہوں (وہ یہ ہے کہ) میں بلاشبہ (ایک قرأت میں کسراٹھ کے ساتھ ہے بطور استئناف کے) بناتا ہوں (مصنوعی شکل) تمہارے لئے گارے کی پرندہ کی صورت (پرندگی کی شکل اور کاف اسم مفعول ہے) پھر اس میں پھونک مادی دیتا ہوں (فیہ کی ضمیر کھینچنے میں کاف مثلیہ کی طرف راجع ہے) جس سے وہ پرندہ بن جاتا ہے اللہ کے حکم (ارادہ) سے (چنانچہ انہوں نے چمکاؤ کی شکل ان کے سامنے بنائی کیونکہ خلقت کے لحاظ سے وہ سب سے مکمل پرندہ ہوتا ہے۔ غرض کہ وہ اڑنے لگا اور سب لوگ اس کا تماشا دیکھتے رہے لیکن جب نگاہوں سے اوجھل ہو جاتا تو فوراً مر کر گر جاتا۔ اور میں چمکا کر دیتا ہوں (اچھا کر دیتا ہوں) مادی زاد اندھوں (پیدائشی نابیناؤں) کو اور کوڑھیوں کو (ان دونوں بیماروں کی تخصیص اس لئے کہ کہ یہ علاج بیماریاں سمجھی جاتی ہیں کہ جن سے ڈاکٹر عاجز تھے۔ حضرت عیسیٰؑ کی بعثت طب کے زمانہ عروج میں ہوئی تھی۔ چنانچہ ایک دن میں انہوں نے پچاس ہزار بیماروں کو محض دست دعا کی بدولت بشرط ایمان بھلا چمکا کر دیا) اور اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کر دیتا ہوں (یعنی اللہ کے ارادہ سے۔ اس جملہ کو اس لئے دوہرایا کہ ان پر شبہ الوہیت کا نہ ہو جائے غرض کہ انہوں نے اپنے دوست عزیز کو اور اسی طرح ایک بڑھیا کے لڑکے، اور عشر وصول کرنے والے کی لڑکی کو جلا دیا۔ چنانچہ وہ زندہ رہے اور ان کے اولاد پیدا ہوئی۔ اور سام بن نوح کو زندہ کر دیا جو پھر نوحؑ کے لئے اور میں تم کو جلا سکتا ہوں جو کچھ تم کھاتے ہو اور جو کچھ تم ذخیرہ (جمع) رکھتے ہو اپنے گھروں میں (جن چیزوں کو میں نے دیکھا بھی نہیں چنانچہ آپ ہر شخص کے کھانے کے بعد یا کھانا کھانے سے پہلے ہی بتلا دیتے تھے) بلاشبہ ان (مذکورہ) باتوں میں تمہارے لئے بڑی ہی نشانی ہے۔ واقعی اللہ پر اگر ایمان رکھنے والے ہو (اور میں تمہارے پاس اس لئے آیا ہوں کہ) تصدیق کر دوں تورات کی جو میرے سامنے (میرے سے پہلے) ہے اور اس لئے آیا ہوں کہ تم لوگوں کے لئے حلال کر دوں بعض چیزیں جو تمہارے لئے حرام کر دی گئی تھیں (چنانچہ انہوں نے ان کے لئے پھل اور وہ پرندہ جس کے چونچ نہیں ہوتی حلال کر دیا۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ہر چیز ان کے لئے حلال کر دی تھی۔ اس صورت میں لفظ بعض کل کے معنی میں ہو جائے گا) اور میں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی لے کر آیا ہوں (اللہ کی توحید و اطاعت جو کچھ میں تم کو حکم دوں) دیکھو اللہ تعالیٰ میرے اور تمہارے سب کے پروردگار ہیں۔ سو ان کی بندگی کرو یہی (اس جملہ کو تاکیداً کرر لائے ہیں یا اس لئے کہ اگلے جملہ کا عطف اس پر درست ہو سکے۔ اس لئے تم کو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو (اللہ کی توحید و اطاعت کا جو کچھ میں تم کو حکم دوں)۔ لیکھو اللہ تعالیٰ نے میرے اور تمہارے سب کے پروردگار ہیں سو ان کی بندگی کرو یہی (جس کی طرف میں تم کو بلا رہا ہوں)۔ میں کا سیدھا راستہ ہے (لیکن ان لوگوں نے حضرت عیسیٰؑ کو جھٹلایا اور ان پر ایمان نہیں لائے) پھر جبکہ حضرت عیسیٰؑ نے محسوس کر لیا (جان لیا) بنی اسرائیل سے کفر کو (اور ان کے ارادہ قتل کو) تو پکارا ٹھٹھے کون ہے جو میرا مددگار (حمایتی ہو جائے درآئیکہ میں اٹھنا چاہتا ہوں) اللہ کے لئے (اس کے دین کی نصرت کے لئے) اسی پر ان کے چند حواریوں نے عرض کیا کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں (دین کے حمایتی ہیں۔ یہ بارہ مخلص ترین افراد تھے جو سب سے اول حضرت عیسیٰؑ کے دست حق پر ایمان لائے حواری حور سے مشتق ہے جس کے معنی خالص سفیدی کے ہیں۔ اور بعض کی رائے ہے کہ وہ دھوبی تھے جو کپڑوں کو دھو کر سفید کیا کرتے تھے) ہم اللہ پر ایمان لائے (اس کی تصدیق کی) اور گواہ رہے (اے حضرت عیسیٰؑ) کہ اس کی فرمانبرداری میں ہمارا سر جھک گیا ہے۔ خدایا جو کچھ آپ نے نازل فرمایا (انجیل) اس پر ہم ایمان لے آئے اور پیروی کر لی رسول (عیسیٰؑ) کی سو ہمارا شمار بھی ان لوگوں میں کر لیجئے جو شہادت دینے والے ہیں (آپ کی وحدانیت کی اور آپ

کے پیغمبروں کی صداقت کی حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) اور خفیہ تدبیریں کیں (کفار بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ کے بارہ میں ایسا شخص جو یز کر کے جو ان کو (اچانک قتل کر دے) اور اللہ نے بھی مخفی تدبیر کی (ان کے ساتھ کہ حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کرنے والے کو اللہ نے ان کا ہم شکل بنادیا۔ چنانچہ لوگوں نے اس شبہ میں اس کو قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ کا رفع سماوی ہو گیا) اور یاد رکھو کہ مخفی تدبیریں کرنے والوں میں اللہ سے بہتر کوئی (زیادہ جاننے والا) نہیں ہے

تحقیق و ترکیب:..... اسمہ المسیح عیسیٰ لفظ عیسیٰ بدل ہے مسیح اور مسیح معرب ہے۔ اصل میں ماش یا مشیحا عبرانی لفظ تھا بمعنی مبارک۔ معرب ہو کر مسیح ہو گیا۔ اور بعض نے اس کو مسیح سے ماخوذ مانا ہے کیونکہ ان کے مسیح سے برکت و شفاعت حاصل ہوتی تھی۔ یا زمین کا مسیح مراد ہے یعنی ہمہ وقت سیر و سیاحت میں رہنے کی وجہ سے ان کو مسیح کہا گیا۔ اور مسیح الدجال بالافاق عربی لفظ ہے اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ وہ مموح العین (چمکی ہوئی آنکھ) ہوگا۔ مسیح حالانکہ لقب ہے لیکن اس لئے کہا گیا کہ وہ مسیحی پر عامۃ ہوتی ہے مسیح خرابل۔

ابن مریم یہ ابتدائے مخدوف کی خبر اول ہوگی۔ عیسیٰ کی صفات نہیں ہے اور عیسیٰ خبر ثانی ہے۔ وجیہا ای ذاجا منصوب علی الحال المقدرہ ہے لفظ کلمۃ سے باوجود یکہ یہ نکرہ ہے مگر موصوفہ ہے اور تذکیر بحسب المعنی ہے بالشفاعۃ اس سے مراد خاص اپنی امت کی شفاعت ہے جو ہر نبی لوٹ لیا جائے گا۔ لیکن شفاعت کبریٰ عامہ و خاصہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جیسا کہ بعثت عامہ بھی آپ کا خاصہ ہے۔ ومن المقربین یہ معطوف ہے وجیہا پر یعنی ومقر بامن المقربین۔

ویکلم الناس اس کا عطف حال پر ہے بتاویل اسم فی المہد و کھلا یہ دونوں لفظ ل کر حال ہیں صرف لفظ کھل حال نہیں ہے کیونکہ دونوں زمانوں کی برابری ہے۔ مہد مصدر میسی ہے۔ بچہ کا گہوارہ، تفسیر کبیر میں اس سے مراد ماں کی گود بھی لی گئی ہے۔ عبارت بتقدیر الانصاف ہے جس کی طرف جلال محقق نے لفظ طفلا سے اشارہ کیا ہے یعنی فی زمان المہد و ملاقہ زمانہ کہولت میں (۳۰) سال کے بعد یا چالیس (۴۰) سال کے بعد ہوتا ہے۔ روایت میں آتا ہے کہ میں (۳۰) سال کی عمر میں اللہ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت سے سرفراز فرمادیا تھا۔ میں (۳۰) ماہ یا تین (۳) سال کچھ ماہ کے بعد یہ واقعہ رفع سماوی پیش آ گیا۔ اس سے دو باتیں معلوم ہونیں۔ ایک مدت نبوت کا چالیس سال ہونا یہ اکثری ہے کلیہ نہیں ہے۔ حضرت یحییٰ بھرتیس (۳۰) سال نبی بنادیئے گئے، دوسرے زمانہ کہولت ان کو نہیں ملا۔ اور قرآن کے بیان کا صحیح ہونا ضروری ہے اس لئے دوبارہ تشریف آوری ہوگی اور اس زمانہ کہولت میں کلام ہدایت۔ ارشاد فرمائیں گے۔ اس سے رفع سماوی اور مسئلہ حیات عیسیٰ پر روشنی پڑتی ہے۔ چنانچہ روح المعانی میں سعید بن المسیب اور زید بن اسلم کا قول نقل کیا ہے کہ انہ رفع الی السماء وهو ابن ثلاث وثلثین سنۃ اور ابن جریر نے ابن زید سے اس آیت کے ذیل میں تخریج کی ہے وسیکلمهم اذا قتل الدجال وهو یومئذ کھل دلت الایۃ علی نزولہ الی الارض فافہم۔

ومن الصالحین یہ تیسرا حال ہے یعلمہ یہ مستقل کلام ہے حضرت مریم کی تالیف قلب کے لیے۔ اور غم ملامت کے ازالہ کے لئے لایا گیا ہے۔ الکتاب یا مطلق کتب الہیہ مراد ہے زبور و صحائف وغیرہ اور یا بقول مفسر خطاطی اور کتابت مراد ہے۔ کیونکہ اپنے زمانہ میں بہترین اور بے نظیر خطاط تھے۔ تورات اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب تھی لیکن کتب سابقہ کے بھی وہ حافظ ہوں گے تورات کے جس حصہ کو انجیل میں منسوخ کر دیا گیا ہے وہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ ورسولا سے پہلے ونبیجہ میں اشارہ اس کے منصوب بفعل مضمر ہونے کی طرف اور وہ معطوف ہوگا یعلمہ پرنفی الصبا تین سالہ عمر میں اور بعد البلوغ سے مراد تیس (۳۰) سال کی عمر ہوگی۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ چالیس (۴۰) سال کی عمر میں نبی بنائے گئے اور اسی (۸۰) سال اس کے بعد رسالت کے فرائض انجام دیتے رہے پھر

۱۲۰ سال رفع سماوی ہوا۔

ما ذکر فی سورۃ مریم یعنی واذکر فی الكتاب مریم اذ انتبذت من اهلها الی ابغث حیاً انی قد جنتکم بایۃ لفظ بانی سے اس طرف اشارہ ہے کہ جملہ محل جرم میں ہے جیسا کہ خلیل کا مذہب ہے بایۃ ای متلبساً بایۃ اس میں تئیں تعظیم کی ہے ہی انی لفظ ہی کی تقدیم سے اشارہ ہے کہ اُنّ بفتح الهمز محل رفع میں ہے مبتدائے محذوف کی خبر ہے۔ اخلق۔ یہ بدل ہے آیۃ سے خلق کی تفسیر تصویر کے ساتھ اس لئے کی تا کہ ایجاد بعد عدم سے شہ نہ ہو جائے جو اللہ کا خاصہ فعل ہے۔ لکم۔ ای لا جملکم یعنی لتحصیل ایمانکم و رفع تکذیبکم ایای کھینۃ الطیر۔ بحذف المضاف ہے یعنی ذات هیئۃ کائنۃ کھینۃ الطیر اور کاف محذوف کے متعلق ہے جو خلق کے مفعول محذوف کی نعت واقع ہو رہا ہے۔ اور جلال محقق کاف کو مفعول کہہ رہے ہیں بمعنی مثل تقدیر اس طرح ہوگی فاصور لکم من الطین مماثل ہیئۃ الطیر آگے فیہ کی ضمیر کاف کی طرف راجع کر رہے ہیں یعنی فانفخ فی ذلک الشئ المماثل لہیئۃ الطیر۔

اکمل الطیر چمگاڑ کے دانت، کان، پستان ہوتے ہیں۔ عورتوں کی طرح حیض آتا ہے بغیر پروں کے اڑتا ہے۔ صبح اور مغرب کے بعد کچھ دیر اس کو نظر آتا ہے باقی اوقات سو جھاتی نہیں دیتا۔ نظر سے غائب ہونے کے بعد مرجانا اس لئے ہوتا ہے کہ مصنوعات باری اور مخلوق کی کاریگری میں فرق رہے۔ اور بعض نے ان پرندوں کی عمر صرف ایک روز بتلائی ہے۔

بشرط الایمان کا مطلب یہ ہے کہ گویا اچھا ہونے کی فیس یہ ترغیب الی الایمان تھی ممکن ہے مشن کے ہستیا لوں کا جال عیسائیوں کی طرف سے تمام ملکوں میں پھیلائے کی بنیاد یہی ہو۔

واحی الموتی حضرت عیسیٰ علیہ السلام یا حی یا قیوم پڑھ کر زندہ کر دیتے تھے۔ چنانچہ جالینوس مشہور طبیب کے سامنے لوگوں نے جب یہ بات نقل کی تو کہنے لگا کہ بغیر علاوہ ایسا کرتے ہیں تو یقیناً وہ نبی ہیں۔ کیونکہ طبیب کا یہ کام نہیں ہے۔ حضرت عیسیٰ سے احیاء موتی کی درخواست کی گئی انہوں نے چار نفوس پر تجربہ کر کے دکھلایا۔ عازر جو ان کے دوست تھے، ان کے انتقال پر ان کی ہمشیرہ نے آپ کو اطلاع دی تو حالانکہ ان کو مدفون ہوئے تین روز گزر چکے تھے لیکن آپ ان کی ہمشیرہ کے ہمراہ قبر پر پہنچے اور اللہ سے دعا کی چنانچہ عازر ایسی حالت میں قبر سے نکلے کہ تازہ خون ان کے بدن سے بہہ رہا تھا۔ عرصہ تک یہ زندہ رہے، ان کی اولاد دہوئی اسی طرح ایک بڑھیا کا لڑکا اور ایک عشر وصول کرنے والے شخص کی لڑکی تھی۔ فرمائش پر ان کو بھی زندہ کیا۔ اور چوتھے شخص سام حضرت نوح کے صاحبزادہ کی قبر پر پہنچے ان کو زندہ کیا۔ انہوں نے گھبرا کر دریافت کیا کہ کیا قیامت قائم ہوگئی ہے؟ فرمایا لا لکن دعوتک باسم اللہ الاعظم ان خوارق کو دیکھ کر بھی لوگوں نے یہی کہا کہ یہ سحر ہے کوئی اور کرامت دکھلایے فرمایا فلاں شخص نے یہ کھایا اور فلاں شخص یہ کام کرے۔

مصدقاً اس کا عطف لفظ آیۃ کے متعلق مضمّن پر ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے قد جنتکم متلبساً بآیتہ ومصداقاً ولا حل کا عطف مصداق پر ہو رہا ہے اگرچہ مصداق ترکیب میں حال اور لا حل مفعول لہ ہے تاہم دونوں کو تاویلاً ایک کرنا پڑے گا۔

ای جنتکم لا صدق ولا حل ولا حل لکم علماء کی اس بارہ میں دورائے ہیں بعض کی رائے ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شریعت موسوی کے بعض احکام منسوخ کئے اور بعض میں تغیر و تبدل کیا جیسا کہ خود شریعت اسلامیہ اور قرآن کریم کے احکام میں تغیر و تبدل صحیح ہوتا رہا ہے۔ اور یہ بات مصداقاً لما بین یدی من التوراة کے منافی نہیں ہے اور بعض کی رائے ہے کہ چونکہ ان دونوں جملوں میں تعارض لازم آتا ہے کہ ان کو تو راتہ کا مصداق بھی کہا جائے اور پھر تاریخ اور مبدل بھی مانا جائے اس لئے مان لینا چاہئے کہ خود انہوں نے اصل شریعت موسوی میں ترمیم نہیں کی بلکہ رسوم قاسدہ اور غلط رسوم و رواج کی اصلاح کی تھی لیکن قول اول ہی صحیح ہے بہر حال حضرت عیسیٰ موسوی علیہما السلام کے زمانوں میں ۱۹۷۵ سال کا فصل ہے۔ انبیاء بنی اسرائیل میں سب سے اول نبی حضرت یوسف ہوئے ہیں اور

سب سے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام۔

وفیل اہل الجمع تمام احکام سے مراد زنا اور قتل جیسے افعال نہیں ہیں کہ ان کو بھی حضرت عیسیٰ نے حلال فرما دیا تھا بلکہ صرف وہ تمام افعال جن میں زیادہ تشدد اور سختی تھی۔ ان اللہ دہی اس میں نصاریٰ پر تعزیریں اور تردید ہے۔ فلما احس اس سے پہلے فکذبہ ولم یؤمنوا کی تقدیر اس لئے مانی ہے تاکہ فلما احس کا ترتیب اس پر صحیح ہو سکے۔ احساس کے معنی وجدان شے بالجسارہ کے آتے ہیں اس کے بعد علم سے اس کی تفسیر کرنا اس طرف مشیر ہے کہ کفر محسوسات میں سے نہیں ہیں لیکن شدت ظہور سے کنایہ کرنے کے لئے استعارہ کیا گیا ہے الی اللہ سے پہلے ذاہباً متعلق ظاہر کر دیا اور بعض نے الی کو بمعنی مع یا بمعنی فی یا بمعنی لام لیا ہے اور اس انصاری کے متعلق کر دیا ہے اور مؤخر صورت میں کم تکلف کرنا پڑے گا اگرچہ روح المعانی میں اس تقدیر کو زیادہ طبع کہا ہے من یمنصرنی منتہیا نصرہ الی اللہ بہر حال اللہ یا رسول یا دین کی نصرت کا مفہوم معنا ایک ہی ہے اس لئے سوال و جواب دونوں منطبق ہو گئے۔

الحواریون۔ حواری الرجل خالۃ من الحور گویا حور کی طرف نسبت ہے اور الف کی زیادتی تغیرات نسب سے ہے اور یا حور بمعنی رجوع ہے ان کے دل اللہ کی طرف راجع ہیں یا روشن تھے اس لئے حواری کہلائے ممکن ہے یہ بارہ حضرات شاہی خاندان کے افراد ہوں جو نہایت سفید کپڑے پہنتے ہوں اور بعض کی رائے ہے کہ یہ دھوبی تھے جو کپڑے دھو کر سفید کرتے تھے۔ فقال کی رائے ہے کہ ان بارہ افراد میں بعض شہزادے اور بعض دھوبی، رنگریز، ماہی گیر تھے ان سب کے مجموعہ کو حواری کہا جاتا ہے۔

ایک دفعہ ایسا ہوا کہ یہ سب مخلصین حجابہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر تھے۔ ان کو بھوک و پیاس لگی تو حضرت عیسیٰ نے فوز اپنی کرامت سے ان کو کھلا پلا کر شکم سیر کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے عرض کیا من افضل منا آپ نے ارشاد فرمایا افضل منکم من یعمل بیدہ ویاکل من کسبہ یعنی تم میں سے بہترین شخص وہ ہے جو خود کما کر کھائے اس پر ان سب نے اجرت پر کپڑے دھونے شروع کر دیئے۔ یا غالباً بچپن میں ایک مرتبہ ان کی والدہ نے ان کو ایک رنگریز کے پاس چھوڑ دیا اس کے پاس رنگنے کے لئے مختلف قسم کے کپڑے آئے ہوئے تھے وہ ان کو کام سمجھا کر کہیں چلا گیا آ کر دیکھا تو تمام کپڑے ایک ہی ماٹ میں ڈال دیئے گئے لیکن جب حضرت عیسیٰ کے فرمانے پر اس نے نکالے تو سب علیحدہ علیحدہ مختلف رنگ کے نکل آئے۔ یہ دیکھ کر اس کو نہایت درجہ حیرت اور خت تعجب ہوا اور دیکھنے والے ان کے معتقد ہو گئے۔

ومکر اللہ یہ لفظ بھی متشابہات میں سے ہے جس کی مختلف توجہات کی گئی ہیں۔ (۱) مشاکلت صورت کی وجہ سے "جزاء سینۃ و مکرکھ" کی طرح ہے یعنی جزائے مکر کو مکر کہہ دیا گیا ہے۔ (۲) اللہ کی طرف سے ان کے ساتھ کی گئی کاروائی متشابہ مکر کے تھی اس لئے اس کو مکر کہا گیا ہے۔ (۳) اس لفظ کو متشابہ نہ کہا جائے بلکہ تدبیر مخفی محکم کے معنی ہیں۔ پھر بعد میں غر فاشر پہنچانے کی تدبیر کے معنی میں اس کو خاص کر لیا گیا ہے۔ روح المعانی میں امام سے یہ معنی نقل کئے گئے ہیں ایصال المکر وہ الی الغیر علی وجہ تنگی فیہ اس لحاظ سے اس کا صدور حق تعالیٰ سے ہقیقہ ممکن ہے۔

ربط:..... حضرت مریم کے واقعات گذشتہ آیات میں بیان ہوئے تھے ان آیات میں بھی اس کا تہمتہ یعنی حضرت عیسیٰ کا واقعہ بیان کرنا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت مریم و عیسیٰ کے واقعات:..... اصل منشاء تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واقعہ ولادت کے سلسلہ میں جو بعد و استجاب عام طبائع میں پایا جاتا تھا اس کو کم کرنا ہے اور اسی کو ہلکا کرنے کے لئے بطور تمہید حضرت مریم کے خوارق و کرامات کا ذکر چھیڑا گیا ہے۔ ولادت سے لے کر پوری جوانی تک جس کے واقعات زندگی عجائب و غرائب سے لبریز ہوں تو اس

کی فرخ بھلائی اصل کے برخلاف کیونکہ ہو سکتی ہے۔ پھر ان کو بے موسم پھل ملے تو حضرت زکریا کو بے موسم میوہ خوابانی عطا ہوا غرض کہ جس گھرانے پر خدائی نوازشوں اور کرشموں کی اس طرح بارش ہو رہی ہو وہاں ”بے باپ بچہ کی پیدائش“ انکار کی حد تک عجوبہ نہیں دینی چاہئے۔ بہر حال ہوا یہ کہ حضرت یحییٰ بھی اپنی والدہ کے پیٹ میں تھے کہ حضرت مریم ایک دفعہ غسل حیض سے فارغ ہو کر انھیں تو سامنے فرش کو دیکھا۔ اپنی پاکدامنی اور پاک طینتی کی وجہ سے ایک دم گھبرا گئیں، تعارف کے بعد جب ذراطمینان ہوا تو فرشتہ نے بامرالہی کچھ دم کر دیا جس سے ان کو کچھ امید ہوئی۔ کچھ دنوں کے بعد اس کا چہرہ چاہو ایک کنواری لڑکی کا امید سے ہو جانا کیا کچھ ہنگامہ آرائی کا باعث نہیں ہوا ہوگا۔ اس سے تنگ آ کر وہ چچا زاد بھائی یوسف کے ساتھ بیت المقدس سے ناصرہ چلی گئیں، اور وہیں بیت اللحم کے کسی گوشہ میں ولادت ہوئی۔ لوگوں نے حضرت زکریا کو مجسم کر کے قتل کر دیا تھا۔ کچھ لوگوں نے یوسف کو مریم کا شوہر قرار دیا اور اہل کتاب میں بھی یہی بات مشہور ہے۔

حضرت مریم کی پاکدامنی:..... ممکن ہے کہ حمل ظاہر ہو جانے کے بعد یا ولادت کے بعد ان سے شادی ہو گئی ہو یا جاہلوں کے طعن سے بچنے کے لئے لوگوں نے شادی کی بات مشہور کر دی ہو۔ قرآن نے اس سے تعرض نہیں کیا البتہ اس بے بنیاد الزام سے ان کی نزاہت و نظافت بڑے زوردار الفاظ میں ان اللہ السخ سے فرمادی گئی ہے کہ جس کو روزِ اول ہی سے چھانٹ لیا ہوا اور باوجود لڑکی ہونے کے اس کو اپنی نیاز اور کلیسا کے لئے قبول فرمایا۔ نیز احوال رفیعہ مرحمت فرمائے پاک طبیعت، سحرے اخلاق ظاہری، باطنی تقدیس سے مالا مال کیا جہاں بھر کی عورتوں پر ایک خاص فضیلت بخش یعنی ایسی استعداد رکھی کہ بدون مرد و عورت کے تعلقات کے غیر معتاد طریقہ پر ایک جلیل القدر پیغمبر پیدا ہوں۔ یہ امتیاز دنیا میں کسی کو بھی حاصل نہیں ہو سکا۔

عداوت مسیح:..... بہر حال حضرت مریم و عیسیٰ علیہما السلام کے متعلق کہا جاتا ہے کہ یوسف ان کو مصر لے گئے وہیں حضرت عیسیٰ جوان ہوئے اور پھر ملک شام گئے وہاں حضرت یحییٰ جوان ہو چکے تھے اور ان سے بڑے تھے وہ لوگوں کو نصیحت کرتے اور ان کی نبوت کی تصدیق کرتے۔ آخر بادشاہ نے ان کو قتل کر دیا۔ حضرت عیسیٰ یروشلم وغیرہ شہروں میں تبلیغ کرتے رہے اور یہود کو ان کے ساتھ عداوت بڑھتی رہی۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ نے بامرالہی دین موسوی کے احکام میں ترمیم کی جس کی تفصیل اناجیل اربعہ سے معلوم ہو سکتی ہے یوم السبت کے سلسلہ میں بڑی پابندیاں تھیں ان کو ہٹایا۔ غرض کہ اس سے یہود مشتعل اور ان کے درپے آزاد ہو گئے جس سے ان کو اپنے اعوان و انصار سے اعانت طلب کرنی پڑی یہاں ابن مریم کو بطور جزاء علم استعمال کر کے حضرت مریم کی بزرگی کی طرف اشارہ ہے اور نیزہ یہ کہ ان کی نسبت باپ کی بجائے تمہاری طرف ہوگی۔ رہا یہ کہ دوسروں کو اس سے شبہ ہوگا مگر اس کا جواب وجیہا فی الدنیا والآخرۃ میں دیدیا کہ وہ خود اپنی بزرگی کی وجاہت سے تم کو ان شبہات کے الزام سے بڑی کر دے گا۔ چنانچہ جب لوگوں نے استفسار حال کیا تو آپ نے ہدایت الہی کے مطابق بچہ کی طرف اشارہ کر دیا۔ حضرت عیسیٰ نے او یکلم الناس فی المہد کا پورا پورا ثبوت بہم پہنچا دیا۔ اور فرمایا انسی عبد اللہ اتانی الکتاب الخ بعض محرفین نے کہا کہ او یکلم الناس فی المہد کے یہ معنی نہیں کہ خاص قسم کا علاقہ نظام کریں گے بلکہ مقصد یہ تھا کہ بچہ کو گناہ پیدائش ہوگا۔ بلکہ عام طور پر بچوں کی طرح بولے گا استغفر اللہ حالانکہ قیامت میں لوگ ان کے اس خصوصی وصف کو یہ کہہ کر سراہیں گے اذکر نعمتی علیک و علی والدتک اذ ایدتک بروح القدس تکلم الناس فی المہد و کھلا کیا کوئی احق کہہ سکتا ہے کہ وہاں بھی اس کہنے کا منشاء یہی ہوگا کہ لڑکا گونگا نہیں تھا۔ عام لڑکوں کی طرح بولنے والا تھا لاحول ولا قوۃ الخ۔

نکات: ملائکہ کا اطلاق بھینٹہ جمع حضرت جبریل پر ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ اس مسئلہ میں علماء یہ کہتے ہیں اگرچہ ایک ہی عالم کہتا ہو اور یا ممکن ہے کہ دوسرے فرشتے بھی ان کے ہمراہ ہوں گے مگر جبریل اصل ہوں اور دوسرے تابع۔ اور انہوں نے بھی اجمالاً یا تفصیلاً بشارت سنائی ہو یا صرف تائید کی ہو۔

اور کلمۃ اللہ کہنے میں اشارہ ہے کہ جس چیز کو بلا اسباب عادیہ پیدا کیا جاتا ہے اس کی نسبت اللہ کی طرف کی جاتی ہے جیسے وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمى اور ابن مریم کہنے میں اشارہ ہے بن باپ پیدا ہونے کی طرف۔ ورنہ باپ کی طرف اسناد ہونی چاہئے تھی۔

اذا قضی امرًا اس سے استبعاد اور استعجاب کو رفع کرنا ہے کیونکہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے وہ اسباب کے ماتحت ہوتا ہے لیکن اللہ کی قدرت اسباب کی محتاج نہیں ہے اول تو خود اسباب ہی انہوں نے پیدا کئے اور سبب اور مسبب علاقہ بھی ان ہی کا پیدا کردہ ہے۔ اس لئے اسباب اور عادات تو اس کے تابع ہیں لیکن وہ ان میں سے کسی کا پابند نہیں۔ دوسرے اگر ہر چیز کو اسباب ہی کا محتاج مانا جائے تو پھر اسباب ہی اسباب کے محتاج ہونے چاہئیں اور وہ اسباب بھی دوسرے اسباب کے۔ اس طرح تسلسل لازم آئے گا جو محال ہے، اور اگر اسباب اپنے اسباب کے محتاج نہ ہوں تو پھر مسبب کا بلا اسباب ہونا ممکن ہو اور ممکن کی خبر خبر صادق صلی اللہ علیہ وسلم دے رہے ہیں اس لئے یقین و اذعان ضروری ہے۔

خاتم الانبیاء ﷺ اور حضرت مسیح علیہ السلام: و یعلمہ الكتاب والحکمۃ سے مراد یا تو عام کتب آسمانی اور خصوصاً تورات و انجیل کا علم ہو گا کہ وہ بڑی گہری حکمت کی باتوں کی تلقین کرے گا۔ اور یا مراد قرآن و سنت کا علم ہو کہ وہ دوبارہ نزول کے بعد شریعت محمدیہ کے موافق حکم کریں گے۔ اور یہ جب ہو سکتا ہے کہ پہلے شریعت کا علم ہو۔ انسی اخلاق محض ظاہری حیثیت سے شکل و صورت بنانا مراد ہے اور اس لحاظ سے غیر اللہ پر اس کا اطلاق جائز ہے۔ خود حق تعالیٰ احسن الخالقین فرما رہے ہیں۔ گویا نبوت سے پہلے بطور ”ارہاس“ اس نمونہ قدرت اور خارق عادت کا اظہار اس طرف اشارہ ہے کہ جب خدا میری ایک پھونک سے مٹی کی بے جان مورتیوں میں جان ڈال سکتا ہے تو کیا وہ ایک فقہ جبریل سے ایک پاکباز عورت کے رحم میں روح عیسوی فائض نہیں کر سکتا ہے۔ قدرت کے ان دونوں تماشاؤں کے بعد کیا تعجب رہ جاتا ہے۔ اصل یہ ہے کہ حضرت مسیح پر کمالات روحانیہ و ملکیہ کا غلبہ تھا اسی کے مناسب آثار ظاہر ہوئے تھے۔ لیکن اگر ملک پر بشر کو شرف و فضیلت حاصل ہے اور اس وجہ سے ابوالبشر کو اگر مسجود ملائکہ بنایا گیا ہے تو کوئی شبہ نہیں کہ جس ذات میں تمام کمالات بشریہ یعنی روحانی اور ملکوتی صفات اعلیٰ درجہ کی ہوں اس کو حضرت مسیح سے افضل ماننا پڑے گا۔ پرندوں کی شکل بنانا تصویر میں داخل ہے اور یہ اس وقت کی شریعت میں جائز تھا مگر ہماری شریعت میں ناجائز ہے۔

معجزہ کی عام حیثیت اور غرض: ہر زمانہ میں جن باتوں کا رواج زیادہ رہا معجزہ ان ہی باتوں میں نبی کا تفوق ثابت کرنے کے لئے آتا ہے چنانچہ حضرت مسیح کے زمانہ میں سب سے زیادہ مایہ ناز فن طبابت رہا ہے لیکن اللہ نے حضرت مسیح کے ذریعہ الاعلاج مریضوں کو صحت یاب کر کے ان کا تفوق ثابت کر دکھایا اور اگر ان کے علاج کا امکان اسباب طبعیہ کے ذریعہ سے ثابت ہو جائے تو وجہ اعجاز یہ تھی کہ حضرت مسیح نے بلا اسباب ان کو اچھا کر دیا اور مردوں کو زندہ کر دینا فی الحقیقت اللہ کا فعل ہے لیکن تسبب کے درجہ میں حضرت مسیح نے اس کو اپنی طرف منسوب کر دیا ہے۔

رہا یہ کہنا کہ خدا دنیا میں کسی مردہ کو دوبارہ زندہ نہیں کرے گا محض بلا دلیل دعویٰ ہے اور فی مسلک التی قضی علیہا الموت سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

افعال مخصوص باری تعالیٰ کو مجازاً اپنی طرف منسوب کر دیتے ہیں اس کے لئے یہ اصل ہے لیکن جو اہل ادب ہیں وہ حضرت مسیح کی طرح باذن اللہ کی قید لگا لیا کرتے ہیں و مصداق الخ اس پورے جملہ سے اس بات کی اصل نکل آئی کہ ایک شیخ کی عدم موجودگی میں اس کے مریدوں کی تربیت دوسرا شیخ اگر کرے اور پہلے شیخ کے اصول کی رعایت رکھتے ہوئے فروغ میں کچھ مناسب حال رد و بدل کر دے تو مضائقہ نہیں ہے۔

من انصاری اس جملہ سے دو باتیں ثابت ہوئیں (۱) اہل دین کے باب میں مدد طلب کرنے کا جواز اور اس کا منافی توکل نہ ہونا کیونکہ ان کو مظاہر الہیہ ہی سمجھ کر مدد طلب کی جاتی ہے۔ (۲) اہل اللہ کے ساتھ جو کچھ معاملہ ہوتا ہے وہ دراصل اللہ کے ساتھ معاملہ کرتا ہے۔

و مکروا و مکروا اللہ سے معلوم ہوا کہ ایک ہی بات اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے اچھی اور بندوں کے لحاظ سے بری ہو سکتی ہے۔ کیونکہ بعض باتیں فتنہ لڑانے نہیں ہوتیں بلکہ ان میں کسی مفیدہ کے شامل ہونے یا کسی مصلحت سے خالی ہونے کی وجہ سے برائی آ جاتی ہے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ تو ان تمام مصالح اور حکم کی رعایت فرما سکتے ہیں جہاں بندوں کی نظر بھی نہیں پہنچ سکتی لیکن بندوں کے لئے اس قسم کی رعایت معذور ہے۔ اس لئے ان کے لحاظ سے اچھی اور بندوں کے اعتبار سے بری ہو سکتی ہے۔

أَذْكُرُ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ قَابُضُكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ مِنَ الدُّنْيَا مِنْ غَيْرِ مَوْتٍ وَمُطَهِّرُكَ مِنْ الذُّنُوبِ كَمَا كَفَرُوا بِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ بِالْحُجَّةِ وَالسَّيْفِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۵۵﴾ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَأَمَّا الدِّينُ فَكَفَرُوا فَأَعَذَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْجَزَاءِ وَالْأُخْرَةِ بِالنَّارِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿۵۶﴾ مَا نَعْنِي مِنْهُ وَأَمَّا الدِّينُ أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ بِآلِيَاءِ وَالتَّوَنُّ أَجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿۵۷﴾ أَيْ يُعَاقِبُهُمْ رُوِيَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ أَرْسَلَ إِلَيْهِ سَحَابَةً فَرَفَعَتْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهِ أُمُّهُ وَبَكَتْ فَقَالَ لَهَا إِنَّ الْقِيَمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ وَلَهُ تِلْكَ وَتَلْتُونَ سَنَةً وَعَاشَتْ أُمُّهُ بَعْدَهُ سِتِّ سِنِينَ وَرَوَى الشَّيْخَانِ حَدِيثٌ أَنَّهُ يَنْزِلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيَحْكُمُ بِشَرِيعَةِ نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَقْتُلُ الدَّجَالَ وَالْجَنْزِيرَ وَيَكْسُرُ الصَّلِيبَ وَيَضَعُ الْجَزِيَّةَ وَفِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ أَنَّهُ يَمْكُتُ سَبْعَ سِنِينَ وَفِي حَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيِّ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَيَتَوَفَّى وَيُصَلِّي عَلَيْهِ فَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ مَجْمُوعٌ لَيْسَ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ الرَّفْعِ وَبَعْدَهُ ذَلِكَ الْمَذْكُورُ مِنْ أَمْرِ عِيسَى تَلَوُّهُ نَقْصُهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ مِنَ الْآيَاتِ حَالٌ مِنَ الْهَاءِ فِي تَلَوُّهُ وَعَامِلُهُ مَلْفِي ذَلِكَ مِنْ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَالذِّكْرُ الْحَكِيمِ ﴿۵۸﴾ الْمُحْكَمُ أَيْ الْقُرْآنُ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى شَأْنُهُ الْغَرِيبُ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ كَشَابِهِ فِي خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ آبٍ وَهُوَ مِنْ تَشْبِيهِ الْغَرِيبِ بِالْأَعْرَبِ لِيَكُونَ اقْطَعَ لِلْخَصْمِ وَأَوْقَعَ فِي النَّفْسِ خَلْقَهُ أَيْ

اَدَمَ اٰیۡ قَالَبُہٗ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَہٗ کُنْ بَشَرًا فِیْکُوْنُ ﴿۵۹﴾ اٰیۡ فَکَانَ وَکَذٰلِکَ عِیْسٰی قَالَ لَہٗ کُنْ مِنْ غَیْرِ اَبٍ فَکَانَ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّکَ خَبْرٌ مُّبْتَدِئًا مَحْذُوْفٌ اٰیۡ اَمْرُ عِیْسٰی فَلَا تَکُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ ﴿۶۰﴾ اَلشَّاکِیْنَ فِیْہِ

ترجمہ:..... (وہ وقت یاد رکھنے کے لائق ہے) جبکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے عیسیٰ میں تمہارا وقت پورا کروں گا (تجھ کو وفات دوں گا) اور تم کو اپنی طرف اٹھا لوں گا (بلا موت دنیا سے بلاؤں گا) اور تم کو پاک (صاف) کر دوں گا تمہارے مخالفین سے اور جن لوگوں نے تمہاری پیروی کی ہے (تمہاری نبوت کی تصدیق کی ہے خواہ مسلمان ہوں یا عیسائی) انہیں برتری دوں گا تمہارے منکروں پر (یعنی یہود پر ان کو برہان و سنان سے غالب کر دوں گا) قیامت تک بلا آخر سب کو میری طرف لوٹنا ہے۔ اس دن اُن (دینی) باتوں کا فیصلہ کر دوں گا جن میں لوگ آپس میں ایک دوسرے سے اختلاف کرتے رہے ہیں۔ پھر جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کر لی ہے تو انہیں سخت عذاب دوں گا دنیا میں (قتل و قید و جزیہ کے ساتھ) اور آخرت میں (بمسورت نار) اور کوئی بھی ان کا مددگار نہیں ہوگا (عذاب الہی سے بچانے میں) اور جو لوگ ایمان لا چکے ہیں اور نیک اعمال کر چکے ہیں تو ان کا اجر انہیں پورا پورا ملے گا (یہ لفظ یا اور نون کے ساتھ ہے) اور اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے (یعنی ان کو مرادیں گے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت مسیحؑ کی طرف ایک بادل بھیجا جس نے ان کو اٹھایا ان کی والدہ ان کو پکڑنے لگیں اور رونے لگیں تو کہنے لگے کہ قیامت ہم کو ملائے گی یہ واقعہ لیلۃ القدر میں بمقام بیت المقدس پیش آیا۔ آپ کی عمر ۳۳ سال تھی۔ والدہ ماجدہ آپ کے تشریف لے جانے کے بعد ۶ سال حیات رہیں اور انہیں کی روایت ہے کہ آپ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے اور آنحضرت ﷺ کی شریعت پر عمل پیرا ہوں گے۔ دجال و خنزیر کو قتل کر دیں گے اور صلیب کو توڑ دیں گے، جزیہ کو منسوخ فرما دیں گے اور حدیث مسلم میں ہے کہ سات سال قیام پذیر رہیں گے۔ ابوداؤد طیالسی کی حدیث میں ہے کہ چالیس (۴۰) سال رہیں گے اور آپ کی وفات ہوگی اور آپ کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ ممکن ہے کہ اس سے مراد مجموعی مدت ہو۔ ریح سماوی سے پہلے اور بعد کی ملا کر) یہ (مذکورہ حال حضرت مسیحؑ کا) ہم تمہارے سامنے سنا رہے (بیان کر رہے) ہیں (اے محمدؐ) جو مجملہ آیات کے ہے (یہ حال ہے نسلوہ کی ضمیر سے اور اس میں عامل معنی اشارہ اور مجملہ حکمت آمیز مضامین کے ہے) حکم بمعنی محکم مراد قرآن ہے) بلاشبہ عیسیٰ کی سال (شانِ غریب) اللہ کے نزدیک آدمؑ کی حالت کے مشابہ ہے (بغیر باپ کے پیدائش میں یکساں حالت ہے، یہ غریب کی تشبیہ غریب کے ساتھ ہو رہی ہے تاکہ مخالف کے لئے مسکت و قاطع ہو اور اطمینان بخش) کہ ان کو (مراد آدمؑ ہیں یعنی ان کے قالب کو) مٹی سے بنایا پھر ان کو حکم فرمایا کہ ہو جاؤ (انسان) پس وہ ہو گئے (بکون بمعنی کسان ہے یہی حال حضرت مسیحؑ کا ہے کہ ان کو بغیر باپ ہونے کا حکم ملا اس لئے وہ ہو گئے) یہ مراد واقعی آپؑ کے پروردگار کی جانب سے ہے (یہ خبر ہے مبتدائے محذوف کی ای امر عیسیٰ) سو آپؑ شک (شبہ) کرنے والوں میں سے نہ ہو جائیے۔

تحقیق و ترکیب:..... اذ قال یہ مکر کا ظرف ہے یا محذوف کا ظرف ہے۔ جیسا کہ مفسر نے اذکر مقدر کیا ہے۔ انی متوفیک اسم فاعل کا صیغہ ہے پورا پورا لے لینا۔ موت پر اسی لئے اکراہہ اطلاق آتا ہے۔ متوفیک ورافعل دونوں لفظ مستقبل کے لئے ہیں۔ تقدیم تاخیر ہوگئی ہے کیونکہ رفع پہلے ہوا اور وفات بعد میں ہوگی۔ اور بعض نے ثم متوفیک قابضک بعد النزول کے معنی لئے ہیں اور بعض نے قابضک ورافعلک من الدنيا الی من غیر موت کے معنی لئے ہیں اور تفسیر کبیر میں ہے کہ میں تمہارا وقت پورا کروں گا تب تم کو وفات دوں گا اور تم کو ان کے قتل کے لئے نہیں چھوڑوں گا بلکہ آسمان پر اٹھا لوں گا۔

یعلوہم چنانچہ نیشاپوری کہتے ہیں کہ دنیا میں کسی یہودی کو بادشاہ نہیں دیکھا گیا۔ اور قاضی کی رائے بھی یہ ہے کہ اب تک کہیں یہود

کا غلبہ سننے میں نہیں آیا یعنی اکثر مواقع اور حالات میں یہود کا غلبہ مسلمانوں یا عیسائیوں پر نہیں ہوا۔

فَاعْزِبْهُمْ بَصِيغَةً يَشْكُرُونَ اور یو فیہم بصیغہ غائب ہے۔ اشارہ اس طرف ہے کہ اجر کے پورا دینے میں کسی جدوجہد کی حاجت نہیں کہ وہ مقتضی رحمت ہے لیکن عذاب ایسا نہیں ہے ذلک مبتداء نصلوہ خبر۔ من الاشیاء حال ہے اسم اشارہ بعید لانا مشاء الیہ کی عظمت شان پر دلالت کرتا ہے اور نصلوہ بصیغہ حال استحضار کے لئے ہے بطور اعتناء شان کے ذکر الحکیم صاحب کشف کے نزدیک مراد قرآن ہے صفت حکیم یا سبب ہونے کی وجہ سے لائی گئی گویا ناطق بال حکمت ہے۔ فیكون معنی کان کے ہے جیسا کہ مفسر کی رائے ہے لیکن مضارع کے ساتھ تعبیر کرنے میں یا تو اس صورت عجیبہ غریبہ کا استحضار مقصود ہے اور یا اس لئے ہے کہ ماثل کے لحاظ سے تو یہ مستقبل ہی ہے۔

ثلاث وثلاثين سنة بظاہر سن نبوت چالیس سال مانا گیا ہے جو کمال عقل کا زمانہ ہے جیسا کہ مواہب اور اس کی شرح زرقاتی سے سمجھ میں آتا ہے اس لئے بقول زاد المعاد حضرت مسیح کا ۳۳ سالہ ہونا سمجھ میں نہیں آتا۔ شامی اس کو نصاریٰ کی روایت کہتے ہیں اور حدیث کی تصریح رفع سماوی کے وقت ۱۲۰ سال عمر کی ہے۔ زرقاتی نے علامہ سیوطی کی اس تشریح پر جو انہوں نے یہاں اور شرح نقایہ میں پیش کی ہے اولاً تو ان کے حفظ و اتفاق اور جامع معقول و منقول ہونے کے باوجود ایسی کمزور بات کہہ دینے پر اظہار تعجب کیا لیکن مرقات الصعود میں ان کا رجوع دیکھ کر ان کو اطمینان ہوا۔

و یضع الحزبية جزیه کی منسوخی کے بعد بحکم بشر یعتنا کہنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ لیکن کہا جائے گا کہ وہ از خود منسوخ نہیں کریں گے بلکہ آنحضرت ﷺ کی یہ خبر اور روایت ان کو پہنچے گی اس کی وجہ سے وہ منسوخ فرمائیں گے تو یہ شریعت کے برخلاف عمل نہ ہوا۔ بلکہ شریعت ہی پر عمل ہوا۔ یکسر المصلیب صلیبی نشان بقول نصاریٰ وہ ہے جس شکل کی سولی پر حضرت مسیح کو چڑھایا گیا تھا اور بعض کی رائے ہے کہ وہ ایک مثلث ہے جس کی پرستش نصاریٰ کرتے ہیں۔ فیحتمل سے مفسر دونوں روایتوں میں تطبیق دینا چاہتے ہیں۔ غریب حضرت مسیح بلا باپ ہونے کی وجہ سے غریب اور حضرت آدم بغیر ماں باپ کے اغرب ہوئے۔ الحق خبر ہے امر عسی مبتدائے محذوف کی اور من ربک خبر بعد خبر ہے اور بعض کے نزدیک الحق مبتداء من ربک خبر ہے ای الحق المذکور من اللہ۔ الشاکین فیہ یعنی حضرت مسیح کے واقعہ کے واقعی ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہونا چاہیئے۔

ربط:..... اذ قال اللہ میں حضرت مسیح کے واقعہ کا متمم مذکور ہے اور آیت فاما الذین میں اختلاف کرنے والوں کے درمیان خدائی فیصلہ کا ذکر ہے۔ ذلک نصلوہ میں اس واقعہ سے آپ ﷺ کے لئے دلیل نبوت کا بیان اور ان مثل عیسیٰ میں حضرت مسیح کے واقعہ ولادت پر استدلال مذکور ہے۔

شان نزول:..... وفد نجران نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ ہم نے یہ سنا ہے کہ آپ ﷺ ہمارے نبی (عیسیٰ) کو برا بھلا کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے پوچھا کیسے انہوں نے کہا کہ آپ ان کو اللہ کا بندہ کہتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں وہ اللہ کے بندہ اور رسول ہیں۔ انہوں نے کہا مخلوق میں بغیر باپ پیدا ہونے کی کوئی مثال ہے؟ اس پر آیت ان مثل عیسیٰ الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت مسیح کو سولی یا قتل:..... ملک شام میں چونکہ کوئی یہودی سلطنت نہ تھی بلکہ رومیوں کی سلطنت تھی۔ اور قیصر روم کی جانب سے ہیرودیس نامی گورنر ہوتا تھا۔ یہود جو حضرت مسیح سے مشتعل اور موقعے متلاشی تھے اتفاق وقت کہ ان کی "عید فطیر" جس کو "عید فصح" کہتے ہیں آئینی جس پر حضرت مسیح کے حواریوں میں سے کہا جاتا ہے کہ یہود نامی ایک شخص مبلغ

تیس روپے لے کر یہود سے مل گیا اور رات کو حضرت مسیحؑ کی پہاڑی قیام گاہ سے جس کو زیتون کی پہاڑی کہتے ہیں ان کو گرفتار کر دیا۔ آخر الامر لوگ بکڑ کر آپ کو پلاطوس نامی افسر کے پاس لے گئے کہ یہ شخص لوگوں کو قیصر کے محصول سے روکتا ہے اور خود کو مسیح بادشاہ کہتا ہے۔ لیکن آپ نے انکار کیا اس پر اس نے آپ کو میر و دیس گورنر کے پاس بھیج دیا۔ اس نے بھی چھوڑنا اور پلاطوس کے پاس واپس کرنا چاہا مگر لوگوں نے شور و غل کر کے مزاحمت کی اور سولی دینے پر اصرار کیا۔ اس نے کہا کہ مجھ کو ان کا کوئی قصور نہیں معلوم ہوتا صرف تمہارے اصرار سے سولی دیتا ہوں۔ اس کے نتائج کے ذمہ دار تم اور تمہاری اولاد ہوگی۔ بالاتفاق سب نے مان لیا اس موقع پر کہتے ہیں کہ حضرت مسیحؑ کے تمام حواری بھاگ گئے اور حضرت مسیحؑ پر ایک عجیب و غریب حالت طاری ہو گئی جس میں حق تعالیٰ نے آپ سے مندرجہ آیت ارشادات فرمائے کہ تجھ کو اس طرح صحیح و سالم رکھوں گا کہ تیرا بال ہینکا نہ کر سکیں گے بجائے اس کے کہ وہ لے جائیں خدا تجھ کو اپنی پناہ میں لے جائے گا، وہ صلیب پر چڑھانا چاہتے ہیں لیکن خدا تجھ کو آسمان پر چڑھائے گا بالآخر حق تعالیٰ نے اس ایک مفسد شخص شمعون اقرائی کو جو سب سے زیادہ آپ کا سرگرم مخالف تھا آپ کی بمشکل بنادیا اور آپ کو مع جسد و روح زندہ آسمان پر اٹھالیا۔

اللہ تعالیٰ کے پانچ وعدے: واقعہ کی تاریخی حیثیت سے قطع نظر آیت سے پانچ بشارتیں اور وعدے معلوم ہوئے۔ (۱) وفات دینا (۲) آسمان پر زندہ اٹھانا (۳) تہمت سے بری کر دینا (۴) مقبوعین کو غالب اور مخالفین کو مغلوب کر دینا (۵) قیامت میں مذہبی اختلافات کا عملی فیصلہ۔ ان میں سے پہلے دو وعدوں کا حال یہ ہے کہ اول وعدہ بعد میں پورا ہوگا اور دوسرا وعدہ پہلے پورا ہو چکا ہے اور واؤ چونکہ ترتیب کے لئے نہیں ہوتا اس لئے ترتیب ذکر کی نقدیم تاخیر باعث اشکال نہیں ہونی چاہیے۔ نیز اول جملہ دوسرے جملہ کی دلیل ہے اور دلیل رتبہ مقدم ہوا کرتی ہے دعویٰ ہے۔

سولی اور قتل کی تحقیق: چونکہ یہود و نصاریٰ اور اہل اسلام کی اس مسئلہ میں تمام تر معرکہ آرائی پہلے اور دوسرے وعدہ سے متعلق ہے اس لئے قدرے اس کی تفصیل ضروری ہے۔

یہود کا خیال یہ تھا کہ حضرت مسیح مصلوب و مدفون ہو گئے اور پھر دوبارہ زندہ ہوئے اور نہ آسمان پر اٹھائے گئے اور عیسائیوں کا دعویٰ یہ ہے کہ مصلوب و مدفون بھی ہو گئے اور زندہ ہو کر آسمان پر بھی گئے۔

لیکن قرآن کریم نے آیت ماندہ میں و ما قتلوه و ماصلبوه و لکن شبہ لہم سے ان دونوں خیالوں کی نفی کر دی اور منشاء اس غلطی کا اشتباہی کیفیت کو قرار دیا۔ جو لوگ آپ کی وفات اور مدفن کا دعویٰ کرتے ہیں اور قریب قیامت دوبارہ نزول نہیں مانتے وہ جی اپنی دلیل کا دو باتوں کو کہتے ہیں ایک عقلی اور دوسری نقلی، نقلی تو یہی آیت انسی متوفیٹ ہے کہ حق تعالیٰ ارشاد فرما رہے ہیں کہ ہم آپ کو وفات دیں گے اور آسمان پر بلا لیں گے اور عقلی دلیل یہ کہ جسم عنصری کا زندہ آسمان پر جانا چونکہ ممکن ہے اس لئے ان کے متعلق ایسا خیال بھی غلط ہے۔

منکرین حیات مسیح کا جواب (۱): جہاں تک نقلی دلیل کا تعلق ہے لفظ متوفیٹ کی دو تو جہیں ہو سکتی ہیں ایک ملی سبیل التسلیم دوسری علی سبیل الانکار علی سبیل التسلیم کا ماحصل تو یہ ہے کہ اگر وفات کے معنی موت کے بھی لے لئے جائیں تب بھی یہ کیا ضروری ہے کہ اس کا وقوع ہو چکا ہے۔ یہ لفظ تو اس صورت میں بھی صادق آ سکتا ہے کہ جبکہ اولاً آپ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے ہوں اور پھر دوبارہ جب نزول اجالہ فرما کر حیات بقیہ کو پورا کر لیں۔ اس وقت معتاد اور طبعی وفات ہوگی۔ اس سے فی الحال موت کا وقوع یا فی الحال حیات کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ دلائل رفع اور دلائل حیات پر نظر کرتے ہوئے دونوں کا ماننا ضروری ہے۔ رفع آسانی تو ہوسکتی

آیت دفعہ اللہ سے ثابت ہے حقیقی معنی اس کے یہی ہیں کہ زندہ جسم و روح سمیت آسمان پر اٹھائے گئے اور بلا ضرورت حقیقی معنی چھوڑ کر مجاز مراد لینا جائز نہیں ہے۔

احادیث اور اجماع سے حیات مسیح:..... (۱) ان عیسیٰ لم یمت وانه راجع الیکم قبل یوم القيامة (۲) بانہ سینزل ویقتل الدجال ثم انه تعالیٰ یتوفاه بعد ذلك (۳) لاتقوم الساعة حتی ينزل عیسیٰ بن مریم حکماً مقسطاً واما ما عبادلاً فیکسر الصلیب و یقتل الخنزیر و یضع الجزیه و یفیض المال حتی لا یقبله احد ﴿ابن مساجہ﴾ (۴) وفی ابی داؤد ثم ينزل عیسیٰ بن مریم علیہما السلام عند المنارة البیضاء شرقی دمشق ملحض الحدیث (۵) وفی حدیث المسلم قال انها (ای الساعة) لن تقوم حتی تروا قبلها عشرا یات فذكر الدخان والدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها ونزل عیسیٰ بن مریم ویاحوج ویاحوج (۶) وفی المشکوۃ عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ينزل عیسیٰ بن مریم الی الارض فیتزوج ویولد ویمکث خمساً واربعمین سنة ثم یموت فیدفن معی فی قبری..... فاقوم انا و عیسیٰ بن مریم فی قبر واحد بین ابی بکر (رضی اللہ عنہ) و عمرؓ اور اجماع امت سے بھی آپ کی حیات ثابت ہے چنانچہ سلفاً خلفاً کسی مستند عالم سے اس کا خلاف منقول نہیں ہے۔

جواب (۲):..... اور علی سمیل الا انکار جواب کی تقریر یہ ہے کہ متوفیت کے معنی وفات اور موت کے نہیں ہیں بلکہ بحفاظت تمام پورے جسم مبارک کو اٹھالینے کے ہیں۔ اس صورت میں بناء شبہ ہی ختم ہوگی کہ جواب کی نوبت نہیں آئے۔ اور یا بقول بعض اول وفات ہوگی ہو اور پھر حیات بعد الرفع ہوگی ہو۔ غرض ان دونوں صورتوں میں بھی فی الحال حیات کی نفی لازم نہیں آتی۔ باقی دلیل عقلی کا جہاں تک تعلق ہے تو کہا جائے گا کہ جو چیزیں ممکن ہوں یعنی نہ ممتنع بالذات ہوں اور نہ شرعاً ممتنع ہوں وہ سب باتیں ان اللہ علی کل شیء قذیر کی رو سے اللہ کی قدرت کے ماتحت ہیں اور کسی کو زندہ آسمان پر اٹھالینا ممکن ہے اس پر دلیل امتناع نہ عقلاً ہے اور نہ شرعاً۔ اس لئے اس کے ماننے میں عقلی کوئی رکاوٹ نہیں ہے۔ جیسا کہ واقعہ معراج میں بھی یہی توجیہ علماء کرتے ہیں۔

نزاہت نسب اور دنیاوی غلبہ:..... تیسرا وعدہ جو دربارہ نزاہت نسب ہے وہ قرآن کریم کی تعدد آیات اور آنحضرت ﷺ کے ارشادات عالیہ سے پوری طرح ثابت ہو گیا ہے اور چوتھا وعدہ یعنی آپ کے تبعین کا منکرین پر غالب رہنا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی پورا کر دکھایا۔ یہاں تبعین سے پورے متبع مراد نہیں ہیں یعنی صرف نصاریٰ بلکہ جو آپ کو نبی مانتے ہیں خواہ وہ مسلمان ہوں یا عیسائی۔ اسی طرح منکرین سے مراد آپ کی نبوت کے منکر ہیں جیسے یہود۔ بہر حال مسلمان اور عیسائی دنیا ہی ہمیشہ یہود پر غالب رہی ہے اور ان کو کبھی کبھی باقاعدہ اور باعزت سلطنت کرنے کا موقعہ نہیں مل سکا ہے۔ پانچویں وعدہ کا ایفاء یعنی مذہبی اختلافات کا عملی فیصلہ سو وہ قیامت کے روز ہوگا۔ رہا علمی اور شرعی فیصلہ تو وہ دنیا ہی میں ہو چکا ہے جس کا بیان اوپر گذرا ہے۔

رہا قیامت کے فیصلہ کے ذیل میں اس کہنے کے کیا معنی کہ ہم تم کو دنیا و آخرت میں سزا دیں گے؟ سو حاصل اس کا یہ ہے دنیا میں جو کچھ سزا ہو چکی اس کے ساتھ یہ سزائے آخرت مل کر مجموعہ قیامت کے روز مکمل ہو جائے گا۔ کفار کے حق میں دنیاوی سزا بوجہ ان سے مغنیت کے آخرت کی سزا کے لئے کفارہ نہیں ہو سکے گی۔ البتہ اہل ایمان کیلئے ان کی محبوبیت کے باعث دنیاوی مصائب گناہوں کا

کفارہ، تخفیف عذاب اور رفع درجات کا باعث بن جاتی ہیں۔ واللہ لا یحب الظالمین میں اس فرق اور اس کی وجہ کی طرف اشارہ ہے باقی کفار سے مراد یہاں صرف یہودی ہیں۔ یا عام کفار بھی ہو سکتے ہیں جن میں سب فرقتے داخل ہو جائیں کہ جن کو آخرت میں بھی سزا ہوگی اور دنیا میں بھی گوشمالی اور سرکوبی ہوتی رہتی ہے۔ مسلمانوں کو دنیا میں اگرچہ یہ واقعات و حوادث پیش آتے رہتے ہیں لیکن وہ بطور مزا یا بغضیت کے نہیں بلکہ ان کی محبوبیت کے سبب ان کے لئے رحمت و مغفرت کا باعث ہو جاتے ہیں اس لئے کوئی شہ نہیں ہے۔

الوہیت مسیح بے بنیاد ہے:..... آیت ان مثل عیسیٰ الخ میں عیسائیوں کی اس بدترین گمراہی کا ذکر ہے کہ انہوں نے حضرت مسیحؑ کی الوہیت کا اعتقاد باطل قائم کر لیا تھا۔ حالانکہ تمام بنی آدم کی طرح وہ بھی ایک انسان تھے اور خدا نے ان کو اپنی پیغمبری کے لئے جن لیا تھا۔ لیکن نصاریٰ اس پر آنحضرت ﷺ سے جھگڑتے تھے کہ مسیح اللہ کے بندہ نہیں اللہ کے بیٹے ہیں۔ اور اللہ کے بیٹے اگر نہیں تو بتلاؤ کس کے بیٹے ہیں؟ اس پر آیت نازل ہوئی کہ اگر یہی دلیل الوہیت یا اعتقاد نبیت کی ہے تو اس حساب سے آدم سب سے زیادہ اس کے مستحق پڑتے ہیں حالانکہ کوئی بھی ان کو الوہیت کا مقام دینے یا ان کو بیٹا ماننے کے لئے تیار نہیں ہے۔ ضمناً یہاں اس حقیقت کا اظہار بھی کیا جا رہا ہے کہ اگرچہ مسیحی کلیسا نے صدیوں سے الوہیت مسیح کا خواب دیکھ رکھا ہے اور وہ اس کو دنیا میں پھیلانے کی کوشش کر رہے ہیں لیکن قرآن کی حقیقت افروز اور واقعی دعوت کے سامنے یہ خواب کبھی بھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا۔

دنیا میں ولادت کے چار طریقے:..... عند اللہ تجوز ازیلی کا مطلب یہ ہے کہ پیدا کرنے سے پہلے علم الہی میں یوں ہی طے ہو چکا کہ عیسیٰ بغیر باپ کے اور آدم بغیر ماں باپ کے پیدا کئے جائیں گے۔ سو وہ ہو کر رہا اس لئے اس میں تعجب کی کوئی بات ہے کیونکہ تولید کے عقلاً چار ہی طریقے ہو سکتے ہیں۔ (۱) مرد و عورت دونوں کے توسط سے۔ (۲) صرف عورت سے (۳) صرف مرد سے (۴) مرد و عورت دونوں کے بغیر۔

اول صورت تو تمام دنیا کے انسانوں میں رائج ہے۔ دوسری صورت کا اظہار حضرت مسیحؑ میں اور تیسری صورت کا حضرت حواؑ میں اور چوتھی صورت حضرت آدمؑ میں کر کے دکھلادیا تا کہ ہر طریقہ پر اس کی مکمل قدرت نمایاں ہو جائے پس بے باپ پیدا ہونے میں مسیحؑ و آدمؑ شریک اور بے ماں پیدا ہونے میں آدمؑ و حواؑ شریک ہیں۔ اس لحاظ سے مشبہ بہ زیادہ عجیب و غریب ہے کیونکہ مرد و عورت میں سے صرف ایک خون سے پیدا ہونا اس قدر عجیب نہیں جتنا کہ مٹی سے پیدا ہونا زیادہ عجیب ہے۔ پھر آدمؑ کی عدم الوہیت سب کے نزدیک مسلم پھر الوہیت مسیحؑ کے یہ لوگ کس طرح قائل ہیں۔ افسوس کہ عیسائیوں کے اس عقیدۃ الوہیت کی پرچھائیاں ہمارے جاہل اور گمراہ فقیروں اور نام کے درویشوں پر بھی پڑیں کہ وہ اولیاء اللہ میں بھی اس کی جھلک دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں۔

فلا تکن من الممترین کا منشاء یہ نہیں ہے کہ خدا نخواستہ آنحضرت ﷺ کو شک و شبہ تھا جس سے ممانعت کی نوبت آئی بلکہ جس طرح فقط فائدہ مخاطب کی خصوصیت ہوتی ہے کہ اسی کو سنانا یا روکنا ہوتا ہے اسی طرح کبھی مخاطب کے علاوہ دوسرے لوگ اصل مخاطب اور مقصود کلام ہوتے ہیں گویا بظاہر روئے سخن کسی ایک کی طرف فرضی ہوتا ہے اور فی الحقیقت سنانا دوسروں کو ہوتا ہے اور اس کا فیصلہ قرآن و مواقع کو دیکھ کر کیا جاتا ہے۔

فَمَنْ حَاجَّكَ جَادَلْكَ مِنَ النَّصَارَىٰ فِيهِ مِنْ أَوْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بِأَمْرِهُ فَقُلْ لَهُمْ تَعَالَوْا
 نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ فَتَجْمَعُهُمْ ثُمَّ نَنْتَهِلُ نَنْتَضِرُ
 فِي الدُّعَاءِ فَتَجْعَلُ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿۶۱﴾ بِأَن نَّقُولَ اللَّهُمَّ الْعَيْنِ الْكَاذِبِ فِي شَأْنِ عِيسَى وَقَدْ
 دَعَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ نَحَرْنَا لِذَلِكَ لَمَّا حَاجُّوهُ فِيهِ فَقَالُوا حَتَّى نَنْظُرَ فِي أَمْرِنَا ثُمَّ نَأْتِيكَ فَقَالَ دُؤُ
 رَابِهِمْ لَقَدْ عَرَفْتُمْ بُيُوتَهُ وَأَنَّهُ مَا بَاهِلَ قَوْمٌ نَبِيًّا إِلَّا أَهْلَكُوا فَوَادَّعُوا الرَّجُلَ وَانْصَرَفُوا فَأَتَوْهُ وَقَدْ خَرَجَ وَمَعَهُ
 الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَقَاطِمَةُ وَعَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا دَعَوْتُ فَأَمِينُوا فَأَبَوْا أَنْ يُلَاحِظُوا وَصَالِحُهُ
 عَلَى الْجَزِيرَةِ رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ أَنَّهُمْ صَالَحُوهُ عَلَى الْفَى حُلَّةِ الْيَصْفِ فِي صَفَرٍ وَابْتِغَاءَ فِي رَجَبٍ
 وَثَلَاثِينَ دِرْعًا وَثَلَاثِينَ فَرَسًا وَثَلَاثِينَ بَعِيرًا وَثَلَاثِينَ مِنْ كُلِّ صِنْفٍ مِنْ أَصْنَافِ السَّلَاحِ وَرَوَى أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ
 عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَوْ خَرَجَ أَنْ يَبْأَهْلُوهُ لَرَجَعُوا الْإِيحْدُونَ مَالًا وَلَا أَهْلًا وَرَوَى
 الطَّبْرَانِيُّ مَرْفُوعًا لَوْ خَرَجُوا لَا خَرَجُوا إِلَّا هَذَا الْمَذْكُورَ لَهُوَ الْقَصَصُ الْخَبِيرُ الْحَقُّ الَّذِي لَا شَكَّ فِيهِ
 وَمَا مِنْ زَائِدَةٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ﴿۶۲﴾ فِي صُنْعِهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا
 عَنِ الْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿۶۳﴾ فَيَحَازِيهِمْ وَفِيهِ وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ يَا أَهْلَ
 الْكِتَابِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى مُسْتَوٍ أَمْرُهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِلَّا نَعْبُدُ
 إِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكُ لَهُ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَمَا اتَّخَذْتُمْ الْأَنْبِيَاءَ
 وَالرُّهْبَانِ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ التَّوْحِيدِ فَقُولُوا أَنْتُمْ لَهُمْ أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۶۴﴾ مُوَحِّدُونَ

ترجمہ:..... پھر جو کوئی تم میں سے اس بارہ میں آپ سے جھگڑا کرے (حضرت عیسیٰ کے باب میں نصاریٰ میں سے کوئی آپ سے جھگڑنے لگے) حالانکہ علم و یقین تمہارے سامنے آچکا ہے (دربارہ عیسیٰ علیہ السلام) تو تم (اس سے) یوں کہو کہ آؤ ہم دونوں (فریق اپنے بیٹوں اور اپنی عورتوں کو بلا لیں اور خود بھی شریک ہوں) (غرض اس طرح سب مل کر) پھر عجز و نیاز کریں (اللہ کے حضور دعا میں گڑگڑائیں) اور التجا کریں کہ جھوٹوں پر خدا کی پھنکار (یعنی یوں درخواست کریں کہ الہی! عیسیٰ کے باب میں جھوٹے پر تیری مار۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے وفدِ نجران کو ان کے محلہ کرنے پر دعوتِ مہبلہ دے دی لیکن انہوں نے غور کرنے کے لئے مہلت مانگی۔ پوپ اعظم نے ان سے کہا کہ اے لوگو! تم اچھی طرح ان کی نبوت سے واقف ہو اور یہ بھی تم کو معلوم ہے کہ جس قوم نے نبی سے مہبلہ کیا وہ جماعت ضرور ہلاک ہوئی غرض کہ تم لوگ آنحضرت ﷺ سے مصالحت کر کے اپنے وطن واپس چلو چنانچہ اس قرارداد کے مطابق آپ کی طرف نکلے تو آپ جمع حضراتِ حسینؑ اور حضرت علیؑ و فاطمہؑ کے تشریف لائے تھے۔ اور آپ نے اپنے رفقاء سے فرمادیا تھا کہ جب دعا مانگوں تو تم آمین کہنا لیکن وفد کے لوگ مہبلہ پر آمادہ نہ ہوئے بلکہ جزیہ پر مصالحت کر لی (رواہ ابو نعیم) اور ابوداؤد کی روایت ہے کہ وفدِ نجران نے دو ہزار خلوں پر مصالحت کر لی کہ نصف کی ادائیگی ماہِ صفر میں اور باقیہ کی رجب کے مہینہ میں ہوگی۔ اور تیس زر ہیں اور تیس

گھوڑے اور تیس اونٹ اور جنگی ہتھیاروں میں سے ہر قسم کے تیس تیس ہتھیار دینے لے ہوئے اور امام احمدؒ نے اپنی مسند میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مباہلہ کر کے یہ لوگ اپنے گھر جاتے تو نہ مال پاتے اور نہ اہل و عیال۔ اور طبرانی کی معروف روایت ہے کہ اگر چلے جاتے تو جل جاتے (یہ مذکورہ جو کچھ بیان کیا گیا ہے بلاشبہ (وہ خبر) حق ہے) جس میں شبہ کی گنجائش نہیں ہے) اور کوئی معبود نہیں (من زائد ہے) مگر صرف اللہ کی ذات اور یقیناً اسی کی ذات ہے جو (اپنے ملک میں) سب پر غالب اور حکمت والی ہے (اپنے کاموں میں) پھر یہ لوگ اگر روگردانی کریں (ایمان لانے سے روگردانی کرنے لگیں) تو اللہ مفسدوں کا حال خوب جانتے ہیں (وہ ان سے خود ثبت لیں گے اس میں بجائے ضمیر کے اسم ظاہر لایا گیا ہے) آپ کہہ دیجئے کہ اے اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) آؤ ایسی بات کی طرف جو یکساں طور پر مسلم ہے (سواء مصدر بمعنی مستوی ہے یعنی مستوا مر با تقدیر عبارت ہے) ہمارے اور تمہارے دونوں کے لئے (وہ یہ کہ) اللہ کے سوا کسی ہستی کو اس کا شریک نہ بنائیں۔ ہم میں سے ایک انسان دوسرے انسان کے ساتھ ایسا رہتاؤ نہ کرے کہ گویا خدا کو چھوڑ کر اسے اپنا پروردگار بنالیا ہے (جیسا کہ تم نے اپنے علماء و مشائخ کو یہ مقام دے رکھا ہے) پھر اگر یہ لوگ روگردانی کریں (توحید سے ہٹنے لگیں) تو تم کہہ دو (ان سے) گواہ رہنا کہ ہم خدا کے ماننے والے (پرستار توحید) ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... تعالوا اور تعالیو امر کا صیغہ ہے یا متحرک ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے اس کو الف سے بدل لیا۔ پھر اتقاء ساکنین کی وجہ سے گر گیا۔ تعالوا رہ گیا بمعنی تعلموا۔ نبھل ابتھال اجتھاد فی الدعاء اور اخلاص دعا کو کہتے ہیں بھل مال قلیل اور نمت۔ البھلۃ بالفتح والضم دراصل بمعنی لعنۃ ہے لیکن پھر پرکوش دعا میں استعمال ہونے لگا چاہے اس میں لعن نہ ہو۔ امام راغب اصفہانی کہتے ہیں بھل الشی والبعر کے معنی دونوں کو چھوڑ دینے کے ہیں پھر مطلق دعا میں استعمال ہونے لگا۔ نجران یمن کا ایک شہر جو نجران بن زید بن سبا کے نام سے موسوم ہے۔ اس وفد کی تعداد ۶۰ افراد تھی۔ عرس قسم نبوتہ باوجود نبی اور اسلام کی معرفت کے پھر ہدایت قبول نہیں کرتے تھے جس کی وجہ وہ خود بیان کرتے تھے کہ ہم کو شاہ روم کی طرف سے جو وظائف و فتوحات ملتی ہیں ان سے محروم رہ جائیں گے۔ بُراہو اس نے جب دنیا کا کہ آخرت تباہ کر بیٹھے۔ فواد عوا۔ وادع بمعنی صالح۔ الرجل سے مراد آنحضرت ﷺ لیتے ہیں۔ فابوا جب آنحضرت ﷺ اور آپ کے رفقاء کے پاکیزہ اور نورانی چہروں کو دیکھتا تو بے ساختہ لاٹ پادری بول اٹھا کہ ان چہروں کو دیکھ کر میرا گمان یہ ہے کہ اگر اللہ سے پہاڑ کے اپنی جگہ سے ہٹنے کی بھی یہ درخواست کریں گے تو مان لی جائے گی اس لئے ہرگز مباہلہ نہ کرو ورنہ زمین پر کوئی نصرانی باقی نہیں رہے گا۔ چنانچہ مصالحت کر لی اس سے آنحضرت ﷺ کی نبوت کی حقانیت اور صداقت ثابت ہوئی کہ للکار کے باوجود کسی میں بھی سامنے آنے کی ہمت نہ ہوئی۔

ان هذا لہو القصص الحق اس جملہ کو کتنی تاکیدات کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ان کی شدت انکار کا لحاظ کرتے ہوئے القصص یہ خبر ہے یعنی حق بات یہ ہے کہ نصرانیوں کا دعویٰ الوہیت و انبیت غلط ہے۔

من الا لا اللہ اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں اور ایک تو من اللہ مبتداء جس میں من زائد ہے استغراق و عموم کے لئے اور الا اللہ اس کی خبر ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے ما الا اللہ دوسری صورت یہ ہے کہ خبر مضموم ہو تقدیر اس طرح ہے ما من اللہ لنا الا اللہ من اللہ چونکہ مبتداء ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہے اس لئے الا اللہ بھی اس سے بدل ہونے کی وجہ سے محل رفع میں ہوگا۔

فیہ وضع الظاہر یعنی اصل عبارت اس طرح تھی انہ علیہم بہم اس میں بہم ضمیر کی بجائے بالمفسدین اسم ظاہر لائے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اعراض من التوحید ہی انما دین ہے۔ تعالوا الی کلمۃ عدی بن حاتم کی روایت ہے کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم تو اپنے علماء و مشائخ کی پرستش نہیں کیا کرتے تھے پھر قرآن میں کیسے کہا گیا؟ آپ نے فرمایا کہ کیا ان کے حلال کو تم

حلال اور ان کے حرام کو تم حرام نہیں سمجھتے تھے؟ عرض کیا جی حضور (ﷺ)! آپ نے فرمایا بس یہی مقصد ہے کہ ایسی اطاعت کاملہ بجز خدا کے کسی کی جائز نہیں ہے۔

سواء بمعنی مستوی یعنی ایسا متفقہ مطالبہ ہے کہ جس میں کسی نبی یا کسی کتاب کا اختلاف نہیں ہے۔

رابطہ :..... اوپر کی تقریر تو طالبان حق کے لئے تھی۔ آگے معاندین سے نبی کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں جس کو مباہلہ کہتے ہیں اور آیت ۱۰ :..... میں تاکید اثبات توحید اور قل یا اہل النخ میں توحید کی طرف دعوت عامہ ہے۔

شان نزول :..... روح المعانی میں ان آیات کا نزول وفد نجران سے متعلق مانا گیا ہے لیکن قتادہ، ربیع، ابن جریج وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ یہود مدینہ کے بارہ میں ہے۔ اور ابوعلی جبائی اس کو اہل کتاب کے دونوں فریق کے متعلق مانتے ہیں محققین نے عموم ہی کو پسند کیا ہے جیسا کہ ترمذی نے عدی بن حاتم کی روایت علماء و مشائخ کے باب میں نقل کی ہے جس کا بیان ماقبل کی طور میں لندرا ہے۔

﴿تشریح﴾ :..... صداقت اسلام کی دلیل :..... آنحضرت ﷺ نے جو مکتوب گرامی نصاریٰ نجران کے نام بھیجا تھا اس فرمان کا حاصل تین باتیں تھیں۔ (۱) دعوت اسلام (۲) جزیہ (۳) قال۔ لیکن انہوں نے باہم مشورہ کر کے شریحیل، عبداللہ، ابن شریحیل، حیاد بن قیس کو آپ ﷺ کی خدمت میں بھیجا۔ زیادہ تر مذہبی گفتگو کا رخ حضرت عیسیٰ کی طرف رہا۔ اس وقت یہ آیتیں نازل ہوئیں کہ اگر دلیل سے گفتگو ختم نہ ہو تو سب مل کر اللہ کی جناب میں التجا کے ساتھ دعا کرو کہ جو شخص اور فریق اس بارہ میں باطل پر ہو اس پر قہر خداوندی نازل ہو کہ تباہ و برباد ہو جائے جس کو مباہلہ کہتے ہیں پس جو شخص جھوٹا ہوگا وہ اس خمیازہ کے لئے تیار نہیں ہوگا اور اس طرح صادق اور کاذب کا فرق نمایاں اور سچے جھوٹے کا امتیاز کھل جائے گا۔

مباہلہ کی حقیقت :..... اور اس میں اصل تو خود مباحثہ کرنے والوں کا جمع ہو کر مباہلہ کرنا اور بددعا کرنا ہے لیکن اپنے عزیز ترین قرابت داروں کو جس میں اپنی جان سے زیادہ عزیز اولاد اور اہل و عیال ہوں لے کر حاضر ہو جائے تو اس بات کا وثوق اور وزن بڑھ جاتا ہے اور معاملہ کی اہمیت کے لئے آمادہ ہو جائے۔ اس سے اس کے دعویٰ کی راستی یقین و اعتماد کا کمال معلوم ہو جاتا ہے۔ اور جس کو ذرا پس و پیش، تاہل و تردّد ہوتا ہے اس کے قدم ڈمگانے لگتے ہیں اور اس کی اندرونی قلبی کھلنے لگتی ہے اور سطح ابھرنے لگتی ہے چنانچہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم تو مع حضرت فاطمہؑ اور حسینؑ اور حضرت علیؑ کے بلاتامل تشریف فرما ہو گئے لیکن وفد کے افراد جیس و بیس میں پڑ گئے اور نگہ چمچر کرنے۔ مباہلہ کے لئے کسی طرح تیار نہ ہوئے اور بالآخر سالانہ جزیہ پر مصالحت کر کے وطن واپس ہو گئے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ لوگ مباہلہ کر لیتے تو وادی ان پر آگ برساتی اور اللہ نجران کا استیصال فرما دیتا اور ایک ہی سال میں تمام نصاریٰ ہلاک ہو جاتے۔

مباہلہ کا انجام :..... قرآن کریم نے یہ نہیں بتلایا کہ آنحضرت ﷺ کے بعد بھی مباہلہ کی صورت اختیار کی جاسکتی ہے؟ اور یہ کہ مباہلہ کا اثر کیا اب بھی وہی ظاہر ہو سکتا ہے جو آپ ﷺ کے مباہلہ کا اثر ظاہر ہوتا؟ لیکن بعض سلف کے طریق عمل اور فقہاء حنفیہ کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی ضرورت کے وقت مباہلہ کی مشروعیت باقی ہے۔ چنانچہ لعان کا مشروع ہونا خود اس کی مشروعیت کی دلیل واضح ہے۔ مگر صرف ان چیزوں میں جن کا ثبوت بالکل قطعی اور صدق یقینی ہو مباہلہ کی اجازت ہوگی۔ البتہ مسائل اختلافیہ ظنیہ

میں مباہلہ ناجائز ہوگا نیز مباہلہ میں عورتوں کا شریک کرنا ضروری نہیں ہے۔ علی ہذا فریق معاند ہو تو مباہلہ کی اجازت ہوگی۔ رہا مباہلہ کا انجام تو اب مباہلین پر اس قسم کا عذاب آنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ پیغمبر کے ساتھ مباہلہ کرنے پر آتا البتہ ان احادیث سے جو عذاب کا قیاس کیا جاسکتا ہے تاہم ضرر پہنچنے میں کچھ توقف ہو جانا نقصان کا ظاہر نہ ہونا موجب اشتباہ نہیں ہوتا چاہئے کیونکہ حق و باطل کا فیصلہ تو دلائل سے ہو چکا ہے۔ مباہلہ کی زیادہ غرض تو اتمام حجت و جدال سے الگ ہو جانا اور زبانی جھگڑوں کا سلسلہ منقطع کرنا ہے۔

شیعوں کا غلط استدلال:..... بعض روافض کا خیال ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ لفظ انفسنا میں داخل ہونے کی وجہ سے عین رسول اللہ ہیں اس لئے خلافت بلا فصل کے مستحق ہوئے کیونکہ پھر اس کے علاوہ آیت میں دو ہی لفظ رو جاتے ہیں۔ ابنساء نا اور نساء نا اور ظاہر ہے کہ حضرت علیؑ ان دونوں میں سے کسی میں بھی داخل نہیں ہو سکتے ہیں پس اخیر شیعہ متعین ہو گئی۔

لیکن بادی تاہل یہ بات واضح ہو سکتی ہے کہ یہ خیال بناء فاسد علی القاسد ہے کیونکہ انفسنا سے مراد تو مفرد اہل مباہلہ ہیں اور نساء نا سے مراد خاص زوجہ نہیں بلکہ تمام اہل بیت مستورات ہیں خواہ وہ بیٹیاں ہوں۔ حضرت فاطمہؑ چونکہ سب میں زیادہ لاڈلی تھیں اس لئے آپ ﷺ ان کو لے آئے۔ علی ہذا ابنساء نا سے مراد خاص اپنی اولاد نہیں بلکہ عام ہے اولاد کی اولاد کو یا مجازاً اولاد کو بھی اولاد ہی میں داخل کرتے ہیں۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ حضرت علیؑ اور حضرت حسینؑ کو لے آئے پس ان کی اولاد میں داخل کرنے کے بعد انفسنا میں داخل کرنے کی قطعاً ضرورت نہیں رہ جاتی ورنہ پھر حضرات حسینؑ کی خلافت بلا فصل بھی اس دلیل سے ثابت ہو جائے گی یعنی بیک وقت تینوں باپ بیٹے خلافت بلا فصل کے مستحق ہو جائیں گے۔ حضرات شیعہ کے اس استدلال سے جو یہ خانہ جنگی ہو گئی اس کے حل کی کوئی صورت ان کے پاس ہے؟

دوسرے محاورہ میں نفس کا اطلاق متعلقین پر بھی کیا جاتا ہے جیسا کہ تقتلون انفسکم میں مراد آپس کے متعلقین اور عزیز و اقارب ہیں ورنہ خودی لازم آئے گی اور پس اس سے بلا فصل خلافت ثابت نہیں ہوتی اور اگر ہوتی تو حضرت ابوبکرؓ و حضرت عمرؓ بھی قریبی قرابت داروں میں داخل ہیں۔

شرک جلی و خفی:..... تعالو الی کلمۃ سواء بیننا و بینکم میں مسند تو حید کو مسلمات میں شمار کیا گیا ہے کیونکہ تمام شرائع میں اس کی تعلیم مشترک رہی ہے اور اہل کتاب بھی توحید کی فرضیت اور شرک کی حرمت و کفر کے قائل تھے۔ لیکن اس کے باوجود بھی شرک کی بعض انواع میں وہ اسی طرح مبتلا تھے کہ وہ ان کو خلاف توحید نہیں سمجھتے تھے مثلاً بعض صفات خاصہ الہیہ کا اثبات حضرت عیسیٰ و عزیز علیہما السلام کے لئے کرتے تھے جس کو عبادت غیر اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے اسی طرح کسی کو مطاع علی الاطلاق اس طرح مان لینا کہ تحریم و تحلیل کا اختیار اس کو حاصل ہو جائے جیسا کہ مشائخ و علماء کے ساتھ ان کا تعامل تھا۔ جس کو آیت میں ربوبیت من دون اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے یہ سب باتیں خواص باری میں سے نہیں۔ لیکن وہ اس میں دوسروں کو بھی بالذات اور بالعرض کا فخر کر کے شریک کر لیتے تھے اور اس کا منافی توحید نہیں سمجھتے تھے حالانکہ یہ فرق صفات غیر خاصہ میں تو صحیح ہے مگر صفات خاصہ میں غیر صحیح ہے، پس اس تقریر میں لطیف تردید ہو گئی، کہ ان کا مسلمہ اصول یاد دلایا جس کے بعد مختلف فیہ جزئیات کا کلیات میں داخل ہونا سہل ہو گیا، غیر اللہ کی اس کامل اطاعت سے ظاہر ہے کہ اول تو احکام الہی چھوٹ جاتے ہیں دوسرے جب شرک ہو تو شرک کے ساتھ دامن توحید بھی چھوٹ جاتا ہے اسی کو خدا کا چھوڑنا فرما دیا گیا ہے۔

اتمام حجت کے بعد اندھی اور صحیح تقلید:..... اور قولوا اشہدوا باننا مسلمون میں اس اصول کی تعلیم دینی ہے کہ وضوح حق کے بعد بھی اگر کوئی نہ مانے تو اتمام حجت کے لئے اپنا مسلک بیان کر کے الگ ہو جانا چاہیئے۔

اس آیت میں ایسی جامد تقلید کا ابطال ہو گیا جس میں علماء و مجتہدین اور مشائخ کو مطاع مطلق کا درجہ دے دیا جائے اور سیاہ سفید مالک ان کو سمجھ لیا جائے جو شیوہ یہود تھا لیکن فقہائے اسلام کی تقلید ان مسائل ظلیہ میں جو قطعی منصوص یا جمع علیہ نہ ہوں بلکہ محتملہ الطرفین ہوں اور اجماع و نصوص کے خلاف نہ ہوں بڑی سمجھی جائے گی اور وہ اس بحث سے خارج ہے۔ اس میں علماء و مشائخ کو واسطہ طاعت بنایا جاتا ہے لیکن مطاع محض صرف شارع کی ذات ہوتی ہے۔

وَنَزَلَ لَنَا قَالَتِ الْيَهُودُ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيٌّ وَنَحْنُ عَلَىٰ دِيْنِهِ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ كَذٰلِكَ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تُحَاجُّوْنَ تَخٰصِيْمُوْنَ فِىْ اِبْرَاهِيْمَ يَزْعُمُكُمْ اَنَّهُٓ عَلَىٰ دِيْنِكُمْ وَمَا اُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِيْلُ اِلَّا مِنْۢ بَعْدِهٖۙ بَرَّ مِنْ طَوِيْلٍ وَبَعْدَ نَزُوْلِهِمَا حَدَّثَتِ الْيَهُودِيَّةُ وَالنَّبْرَآئِيَّةُ اَقْلًا تَعْقِلُوْنَ ﴿٦٥﴾ بَطْلَانٌ قَوْلُكُمْ هَآ لِلنَّبِيِّۦ اَنْتُمْ مُّبْتَدِآءٌ هَآ هُوَ لَآءٍ وَالْخَبَرُ حَاجَجْتُمْ فَيَمَّا لَكُمْ بِهِ عَلِمَ مِنْۢ اَمْرِ مُّوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَرَزَعْتُمْ اَنْتُمْ عَلَىٰ دِيْنِهِمَا فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فَيَمَّا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عَلِمٌۢ مِنْۢ شَاْنِ اِبْرَاهِيْمَ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ شَاْنَهُۥ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ﴿٦٦﴾ قَالَ تَعَالٰى تَبَرَّئْةٌ لِابْرَاهِيْمَ مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مَّآثِلًا عَنِ الْاَدْيَانِ كُلِّهَا اِلَى الدِّيْنِ الْقَيِّمِ مُسْلِمًا مُّوَحِّدًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿٦٧﴾ اِنَّ اَوَّلَى النَّاسِ اَحَقُّهُمْ بِاِبْرَاهِيْمَ لِلَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُ فِىْ زَمَانِهٖ وَهٰذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ لِّمُؤَافَقَتِهٖ لَهٗ فِىْ اَكْثَرِ شَرْعِهٖ وَالدِّيْنِ اَمْنُوْا مِنْ اُمَّتِهٖ فَهُمْ الدِّيْنِ يَنْبَغِىْ اَنْ يَقُوْلُوْا نَحْنُ عَلَىٰ دِيْنِهٖ لَا اَنْتُمْ وَاللّٰهُ وَلِىُّ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿٦٨﴾ نَاصِرُهُمْ وَحَافِظُهُمْ وَنَزَلَ لَمَّا دَعَا الْيَهُودُ مَعَاذًا وَحُدِيْفَةً وَعَمَارًا اِلَى دِيْنِهِمْ وَدَّتْ طَآئِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ لَوْ يُضِلُّوْكُمْ وَمَا يُضِلُّوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ لَآ اَنْتُمْ اِضْلَالِيْهِمْ عَلَيْهِمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ لَا يُطِيعُوْنَهُمْ فِىْهِ وَمَا يَشْعُرُوْنَ ﴿٦٩﴾ بِذٰلِكَ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَكْفُرُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ الْقُرْآنِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَشْهَدُوْنَ ﴿٧٠﴾ تَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ حَقٌّ يٰۤاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَلْبِسُوْنَ تَخْلِطُوْنَ الْحَقَّ بِغِ الْبَاطِلِ بِالتَّحْرِيفِ وَالتَّزْوِيْرِ وَتَكْتُمُوْنَ الْحَقَّ اِى نَعْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿٧١﴾ اِنَّهُ حَقٌّ

ترجمہ: (یہود کہنے لگے کہ حضرت ابراہیمؑ یہودی تھے اور ہم ان ہی کے طریقہ پر ہیں اور نصاریٰ بھی اسی کے مدعی ہوئے تب یہ آیت نازل ہوئی) اسے اہل کتاب کیوں حجت (بھگڑا) کرتے ہو ابراہیمؑ کے بارے میں (یہ گمان کرتے ہوئے کہ تم ان کے طریقہ پر ہو) حالانکہ تورات و انجیل نازل نہیں ہوئی تھیں مگر ان کے بہت بعد (زمانہ دراز کے بعد اور ان ہی دونوں کتابوں کے بعد سے یہودیت و نصرا نیت چلی ہے) کیا پھر تم سمجھتے نہیں ہو (اپنی بات کا غلط ہونا) دیکھو (بات تمہارے لئے ہے) تم (یہ مبتداء ہے) وہ لوگ ہو کہ تم نے بھگڑا کیا (یہ خبر ہے) ایسی باتوں میں جن کے لئے کچھ نہ کچھ تم کو واقفیت تھی (حضرت موسیٰؑ و عیسیٰؑ کے باب میں اور اس بارے میں کہ تم ان کے مذہب پر ہو) تو اب اس بارے میں کیوں بھگڑا کرتے ہو جس کے لئے تمہارے پاس کوئی علم نہیں ہے (یعنی در بارہ

ابراہیم) اللہ تعالیٰ خوب واقف ہیں (ان کے حال سے) اور تم کچھ نہیں جانتے (حق تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کا تہیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں) ابراہیم نہ تو یہودی تھے اور نہ نصرانی بلکہ تمام گمراہیوں سے بچے ہوئے (تمام مذہبوں سے کٹ کر دینِ قیم سے جڑے ہوئے) اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار (پرستار تو حید) تھے اور ان کی راہ شرک کرنے والوں کی راہ نہ تھی۔ فی الحقیقت یعنی زیادہ نزدیک (الحق) ابراہیم علیہ السلام سے وہ لوگ تھے جو ان کے قدم بقدم چلے (ان کے زمانہ میں) اور یہ نبی (محمد ﷺ) اکثر احکام دین میں ان کے موافق ہونے کی وجہ سے (اور وہ لوگ آپ پر ایمان لائے ہیں (یعنی امت محمدیہ۔ ان لوگوں کو واقعی اس کا حق ہے کہ ملتِ ابراہیمی کے اتباع کا دعویٰ کریں نہ کہ تم کو) اور اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے مددگار (ناصر و حامی) ہیں (یہود نے حضرت معاذ، حذیفہ، عمار رضی اللہ عنہم کو یہودیت کی دعوت پیش کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی) اہل کتاب میں ایک گروہ اس بات کا آرزو مند ہے کسی طرح تمہیں راہِ حق سے بچلاوے۔ لیکن وہ تمہیں نہیں خود اپنے ہی کو گمراہی میں ڈالے ہوئے ہیں (کیونکہ دوسروں کو گمراہ کرنے کا وبال بھی ان پر ہوگا اور مسلمان اس میں ان کی اطاعت نہیں کریں گے) اگرچہ اس کا شعور نہیں رکھتے۔ اے اہل کتاب اللہ کی آیتوں کا تم کیوں انکار کرتے ہو (آیات قرآنی کا جن میں آپ کے اوصاف ہیں) حالانکہ تم اقرار کرتے ہو (جانتے ہو کہ وہ حق ہیں) اے اہل کتاب کیوں ملا جلا کر (مشتبہ کر دیتے ہو) حق و باطل کو (تحریف اور دھوکہ دہی کر کے) اور حق (آنحضرت ﷺ کے اوصاف) کو چھپاتے ہو۔ حالانکہ تم جانتے ہو (کہ وہ حق ہے)

تحقیق و ترکیب: زمن طويل حضرت ابراہیم و موسیٰ کے درمیان ایک ہزار سال کا فصل اور حضرت موسیٰ و عیسیٰ کے مابین دو ہزار سال کا فصل حائل ہے۔ افلا تعقلون ہمزہ کا مدخول مقدر ہے ای اتدعون المحال فلا تعقلون یا اتقون ذلک فلا تعقلون بطلانہ۔

ہا انتم هؤلاء۔ ہا حرف تنبیہ۔ انتم مبتدأ ہؤلاء خبر نے حاجت من جملہ اولیٰ کا بیان ہے۔ با جملہ ندایہ مبتدأ خبر کے درمیان معترضہ ہے یا هؤلاء حرف ندأ محذوف تھا جس کو مفسر غلام نے مذہب کوئی کی مدعایت کرتے ہوئے ظاہر کیا ہے۔ فیما لکم مما بمعنی الذی یا نکرہ موصوفہ ہے اور علم مبتدأ ہے اور لکم خبر ہے اور یہ موضع نصب میں ہے بناء بر حال ہونے کے اصل میں علم کی صفت بھی مقدم کر دیا گیا ہے۔

من شان ابراہیم یعنی حضرت ابراہیم کا ذکر نہ تمہاری کتابوں میں ہے اور نہ تم کو ان کے بارے میں معلومات ہیں۔ وما کان من المشرکین مشرکین پر تو اس جملہ میں تعریض ہے ہی لیکن یہود و نصاریٰ پر بھی تعریض ہے کہ حضرت مسیح و عزیر کے بارے میں شرکیہ عقائد رکھتے ہو الحنف، الاستقامة بابراہیم یہ متعلق ہے اولیٰ کے جو اسم تفصیل ہے ولی بمعنی قرب سے۔ للذین میں لام زائدہ تاکید کے لئے ہے یعنی لام ابتداء لو یصلو نکم لو مصدر یہ ہے بمعنی ان۔ اضلالہم یعنی ان کا مسلمانوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کرنا اور مسلمانوں کا گمراہی کو قبول نہ کرنا کسی کے نقصان کا باعث ہوا ہے۔ بذلک یعنی ان کو گمراہ کرنے کا وبال کس پر ہے اس کو وہ نہیں جانتے۔ تشہدون اس کی تفسیر علم کے ساتھ کی ہے کیونکہ شہادت کہتے ہیں خبر قطعی کو جس کے لئے علم لازم ہے۔

ربط: پچھلی آیات میں حضرت مسیح کے بارہ میں عقیدہ الوہیت و اہیت کی اصلاح کے بعد ان آیات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارہ میں اس خیال کی اصلاح کی جارہی ہے کہ ہر جماعت ان کے اتباع کی دعویٰ دے جس کا مقصود اصلی اپنے اپنے طریق کی حقانیت کا اثبات تھا اور اس کا لازمی اثر آنحضرت ﷺ کی رسالت کا ابطال ہوتا ہے کیونکہ شریعت اسلامیہ ان طرق کو منسوخ بتلا رہی ہے جس کی بقاء مشروعیت کے وہ قائل ہیں۔ تو اس طرح ناسخ و منسوخ دونوں مشروعیت میں جمع ہو جاتے ہیں جو بدلتہ غلط ہے اس لئے حق تعالیٰ اس کی تردید فرما رہے ہیں۔ یہودیت و نصرانیت اور ابراہیمیت میں اگر مطابقت بھی تسلیم کر لی جائے تب بھی شریعت اسلامیہ کے

بعد آنے اور ناسخ ہونے کی وجہ سے اہل کتاب کے لئے مفید نہیں چہ جائیکہ سرے سے اصل مطابقت ہی بے بنیاد اور غلط ہو تب تو بقاء شریعت کا دعویٰ بدرجہ اولیٰ بدلہ غلط ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ پہلے مسئلہ تو حید کا احقاق مقصود تھا اور یہاں احقاق ہے مسئلہ رسالت کا۔

شان نزول:..... جلال محقق نے شان نزول خود فرما دیا ہے جس کی تفصیل ابھی گزری ہے۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق اہل کتاب کے نزاع کا فیصلہ:..... اہل کتاب کا یہ دعویٰ مطابقت اگر عناد یا لاعلمی اور نادانیت کی وجہ سے تھا تب تو رد ظاہر ہے لیکن اگر تاویلاً ہو کر ہماری شریعت ان ہی کے موافق ہے تب بھی غلط ہے کیونکہ فروع میں یقیناً اختلاف موجود ہے۔ رہا محض اصول میں اتفاق و اتحاد کا ہونا سو یہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ یہودیت و نصرانیت تو نام ہے مجموعہ احکام اصلہ اور فرعیہ ممنوعہ کا جو حضرت ابراہیم کے مقدم ہونے کی وجہ سے یقیناً ان کے زمانہ میں موجود تھی اس لئے یہ دعویٰ کیسے صحیح ہوا؟ اور اس سلسلہ میں اگر کوئی نئی اصطلاح ان کے پیش نظر تھی تو اس کا تعلق الفاظ اور لغت سے تو ہو سکتا ہے لیکن شریعت سے اس کا کیا تعلق؟ پھر اس سے ایک باطل کا ایہام لازم آ رہا ہے جو بالکل غلط ہے۔

برخلاف امت محمدیہ کے وہ تمام اصول اور اکثر فروع میں موافقت کی وجہ سے دعویٰ مطابقت میں حق بجانب ہیں نیز اس سے آنحضرت ﷺ کے استقلال نبوت میں بھی کوئی ادنیٰ ظل واقع نہیں ہوتا بلکہ الذین تبعوه سے آپ کی اور آپ کی امت کی مزید خصوصیت ثابت ہوتی ہے۔ حاصل یہ ہے کہ یہ دعویٰ مطابقت و موافقت اہل کتاب کے شایان شان نہیں ہے۔ البتہ امت محمدیہ کو زیر دیتا ہے لیکن افسوس کہ اس درجہ اتمام حجت کے بعد بھی قبول حق کے لئے تیار نہیں ہیں۔ خود بھی گمراہ اور دوسروں کو بھی گمراہ کرنے کی فکر میں رہتے ہیں یہ دوسری بات ہے کہ حضرات صحابہ بالکل گمراہ نہیں ہو سکے۔ البتہ مابعد کے لوگوں کے بارہ میں یہ خطرہ بیشک ہے لیکن وہاں بھی ان کے اختیار میں کسی کی گمراہی نہیں ہے۔ یوں خود کوئی تباہ ہونے لگے تو وہ دوسری بات ہے۔ طائفہ سے مراد اگر عام اشخاص اور جہلاء ہوں تب تو یہ فرمانا کہ وہ اس کی اطلاع نہیں رکھتے ظاہر پر ہے لیکن اس طرف التفات نہیں کرتے اس کا منشاء یہ نہیں کہ جان بوجھ کر کفر کرنا برا ہے اور نادانیت و لاعلمی میں برائیاں ہیں بلکہ مقصد اس صورت میں مزید تفہیم اور ملامت کا اظہار ہے۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ لَيَغْتَضِبُنَّ إِنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا آيَ الْقُرْآنِ وَجْهَ النَّهَارِ أَوْ لَآ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكُفِّرُوا بِهِ أَخْبَرَهُ لَعَلَّهُمْ آيَ الْمُؤْمِنِينَ يَرْجِعُونَ ﴿۷۲﴾ عَنْ دِينِهِمْ إِذَا يَقُولُونَ مَا رَجَعَ هُوَ لَاءَ عَنْهُ بَعْدَ دُخُولِهِمْ فِيهِ وَهُمْ أُولُو عِلْمٍ إِلَّا لَعَلَّهُمْ بَطَلَانَةٌ وَقَالُوا أَيْضًا وَلَا تُؤْمِنُوا نُصَدِّقُوا إِلَّا لِمَنْ أَلَّامٌ زَائِدَةٌ تَبِعَ وَافَقَ دِينَكُمْ قَالَ تَعَالَى قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ الَّذِي هُوَ الْإِسْلَامُ وَمَاعِزُهُ ضَلَالٌ وَالْحُمْلَةُ إِغْتِرَاضٌ أَنْ أَى بَانَ يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَالْفَضَائِلِ وَأَنْ مَفْعُولٌ تَوَمَّنُوا وَالْمُسْتَنَى مِنْهُ أَحَدٌ قُدِّمَ عَلَيْهِ الْمُسْتَنَى الْمَعْنَى لَا تُفَرِّقُوا بَانَ أَحَدًا يُؤْتَى ذَلِكَ إِلَّا مَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ أَوْ بَانَ يُحَاجُّوكُمْ آيَ الْمُؤْمِنُونَ يَغْلِبُوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لِأَنَّكُمْ أَصْحَابُ دِينَا وَفِي قِرَاءَةِ الْإِلَّاهِ بِهَمْزَةِ التَّوْبِيخِ آيَ إِيْتَاءِ أَحَدٍ مِثْلَهُ تُفَرِّقُونَ بِهِ قَالَ تَعَالَى قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ فَمِنْ أَيْنَ لَكُمْ أَنْ لَا يُؤْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ وَاللَّهُ وَاسِعٌ كَثِيرُ الْفَضْلِ عَلَيْهِمُ ﴿۷۳﴾ بِمَنْ هُوَ

أَهْلُهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۷۳﴾ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ أَوْ بِمَالٍ كَثِيرٍ يُوَدِّعُ الْيَلْكَ ۚ لِأَمَانَتِهِ كَعَبْدِ اللَّهِ مِنْ سَلَامٍ أَوْ دَعَا رَجُلًا لَفَا وَمَاتَتْ أَوْ قِيَّةً ذَهَبًا فَأَذَاهَا إِلَيْهِ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّعُ الْيَلْكَ لِخِيَانَتِهِ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ۚ لَا تَنفَارِقُهُ فَمَتَى فَارَقَتْهُ أَتَكَرَّهُ كَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ اسْتَوْدَعَهُ قُرَيْشِي دِينَارًا فَحَاحَدَهُ ذَلِكَ أَيْ تَرَكَ الزَّادَاءَ بَانَهُمْ قَالُوا بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ أَيْ الْعَرَبِ سَبِيلٌ ۚ أَيْ إِنْ لَمْ يَأْتِ حَلَالِهِمْ ظُلْمٌ مَنْ خَالَفَ دِينَهُمْ وَنَسَبُوهُ إِلَيْهِ تَعَالَى قَالَ تَعَالَى وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ فِي نِسْبَةِ ذَلِكَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۷۵﴾ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ بَلَىٰ عَلَيْهِمْ فِيهِمْ سَبِيلٌ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ الَّذِي عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ بِعَهْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ آدَاءِ الْأَمَانَةِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقَىٰ اللَّهَ بِتَرْكِ الْمَعَاصِي وَعَمَلِ الطَّاعَاتِ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۷۶﴾ فِيهِ وَضَعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ أَيْ يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى يُبْشِّرُهُمْ وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ لَمَّا بَدَّلُوا نَعْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي التَّوْبَةِ أَوْ فِيمَنْ حَلَفَ كَاذِبًا فِي دَعْوَى أَوْفَىٰ بَيْعِ سِلْعَةٍ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ يَسْتَبْدِلُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ إِلَيْهِمْ فِي الْإِيمَانِ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآدَاءِ الْأَمَانَةِ وَإِيمَانِهِمْ حَلْفِهِمْ بِهِ تَعَالَى كَاذِبًا ثَمَّنَا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ نَصِيبَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ غَضَبًا عَلَيْهِمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ بِرَحْمَتِهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ۚ يُطَهِّرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۷۷﴾ مُؤَلِّمٌ وَإِنْ مِنْهُمْ أَيْ أَهْلُ الْكِتَابِ لَقَرِيقًا طَائِفَةً كَكَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ يُلَوِّنُ السِّنَتَهُمْ بِالْكِتَابِ أَيْ يَعْطِفُونَهَا بِقِرَاءَتِهِ عَنِ الْمُنْزَلِ إِلَى مَا حَرَفُوهُ مِنْ نَعْتَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْوِهِ لِيُحَسِّبُوهُ أَيْ الْمَحْرُفَ مِنَ الْكِتَابِ ۚ الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۷۸﴾ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ ۚ

ترجمہ:..... اہل کتاب میں ایک گروہ ہے (یہود جو آپس میں ایک دوسرے سے) کہتا ہے کہ ایمان لے آؤ ان مسلمانوں کی کتاب (قرآن) پر صبح کے (اول) وقت اور انکار کر دو اس کا (شام کے وقت) اس طرح عجب نہیں کہ وہ (مسلمان) پھر جائیں (اپنے مذہب سے یہ کہتے ہوئے یہ لوگ اسلام میں داخل ہونے کے بعد اہل علم ہونے کے باوجود پھر سے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا بطلان ان پر واضح ہو گیا ہے اور نیز کہتے ہیں کہ) کسی کی بات نہ مانو (یقین نہ کرو) بجز ان لوگوں کے جو (اس میں) لام زائدہ ہے (بیرونی (اتباع) کریں تمہارے دین کی (حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) کہ فرمادیجئے آپ (ان سے اسے محمد) ہدایت تو وہی ہے جو اللہ کی ہدایت ہے (جو کہ دین اسلام ہے اور اس کے علاوہ گمراہی ہے یہ جملہ مترجمہ ہے) یہ بات بھی نہ مانو جیسا کہ کچھ دین جنہیں دیا گیا ہے ویسا کسی دوسرے انسان کو ملتا ہو (یعنی کتاب و حکمت اور فضائل۔ اور ان ہوتی مفعول ہے لا تو منوا کا اور لفظ احل مستثنیٰ منہ ہے جس پر مستثنیٰ

کو مقدم کر دیا گیا ہے حاصل یہ ہوا کہ اس بات کا اقرار نہ کرو کہ تمہارے ماننے والوں کے علاوہ کسی کو ایسا دین مل سکتا ہے (یا یہ کہ حجت کر سکتے ہیں (یہ مومنین غالب آ سکتے ہیں) تمہارے پروردگار کے حضور) قیامت میں کیونکہ تمہارا دین سب سے زیادہ صحیح ہے اور ایک قرأت میں اُن ہمزہ تو بیخ کے ساتھ ہے یعنی کیا اس جیسا کسی کو ملے گا اقرار کرتے ہو۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ (آپ گمبہ دیجئے کہ فضل و بخشش تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جسے چاہتا ہے مالا مال کر دیتا ہے (پس یہ تم کہاں سے کہہ رہے ہو کہ تمہارے جیسا کسی کو نہیں مل سکتا) اللہ تعالیٰ بڑی ہی وسعت رکھنے والے (بڑے مہربان) اور جاننے والے ہیں (کہ کون اس کا اہل ہے) ماوہ جس کسی کو چاہتے ہیں اپنی رحمت کے لئے چُن لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا ہی فضل ہے اور اہل کتاب میں کچھ آدمی تو ایسے ہیں کہ اگر آپ سونے چاندی کا ذہیر (کافی مال) بھی ان کے پاس امانت میں چھوڑ دیں۔ تب بھی وہ تم کو ادا کر دیں (اپنی امانت جیسا عبد اللہ بن سلامؓ کے پاس کسی صاحب نے دو ہزار درہم دو سو اوقیہ سونا امانت رکھا لیکن انہوں نے اس سب کو ادا کر دیا) مگر ایک گروہ ان میں کا ایسا بھی ہے کہ اگر ایک روپیہ بھی ان کی امانت میں رکھ دو تو وہ کبھی تم کو واپس نہ دیں (خیانت کی وجہ سے) جب تک ہر وقت ان کے سر پر کھڑے نہ رہو (کہ ان سے الگ ہونے کا نام نہ لو اور اگر الگ ہوئے تو فوراً انکار کر بیٹھے۔ کعب بن اشرف کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار (روپیہ) امانت رکھا تو اس نے دینے سے صاف انکار کر دیا) یہ (بدمعاملگی) اس لئے ہے کہ وہ کہتے ہیں (یعنی ان کے اس قول کی وجہ سے ہے) اُمیوں (عرب کے لوگوں) سے معاملہ کرنے میں ہمارے لئے کوئی مواخذہ (گناہ) نہیں ہے (کیونکہ وہ اپنے مخالف دین کے ساتھ ظلم کرنے کو جائز سمجھتے ہیں اور اس اجازت کی نسبت خدا کی طرف کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) اور اللہ پر یہ لوگ بہتان باندھتے ہیں (اس قسم کی غلط باتوں کی نسبت ان کی طرف کر کے) حالانکہ وہ بھی جانتے ہیں (کہ وہ جھوٹے ہیں) ہاں کیوں نہیں جو شخص اپنا قول و قرار سچائی کے ساتھ پورا کرتا ہے (جو عہد خدا نے اس سے لیا ہے یا خدا سے کئے ہوئے اس کے عہد کو جو امانت وغیرہ کی ادائیگی سے متعلق ہے) اور ڈرتا ہے (اللہ سے ان کی نافرمانی چھوڑتے ہوئے اور فرما نہ داری کرتے ہوئے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتے ہیں پرہیزگاروں کو (اس میں ضمیر کی بجائے اسم ظاہر لایا گیا ہے گویا بحیثیم بمعنی یشیہم ہے یہود نے جب آنحضرت ﷺ کے اوصاف تبدیل کر دیئے حالانکہ اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لے لیا تھا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی یا ان لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جنہوں نے کسی دعوے میں یا سامان فروخت کرنے میں جھوٹی قسم کھائی تھی (یقیناً جو لوگ فروخت کر (بدل) ڈالتے ہیں اللہ تعالیٰ کے عہد کو (جوان سے آنحضرت ﷺ پر ایمان لانے کے اور اداء امانت کے بارہ میں لیا گیا تھا) اور اپنی قسموں کو (جو انہوں نے جھوٹی کھائی تھیں) ایک حقیر قیمت کے بدلہ (متاع دنیا سے) یہی وہ لوگ ہیں کہ کوئی حصہ (نصیب) ان کے لئے آخرت میں نہیں ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان سے نہ تو کلام کریں گے (ان پر ناراضگی کی وجہ سے) اور نہ ان پر نظر التفات پڑے گی (کہ ان پر رحم کھالیا جائے) قیامت کے دن اور نہ گناہوں کی آلودگی سے پاک (صاف) کئے جائیں گے اور ان کے لئے دردناک (تکلیف دہ) عذاب ہوگا۔ اور بیشک ان (اہل کتاب میں سے) ایک گروہ ایسا بھی ہے (جیسے کعب بن اشرف) کہ الٹ پھیر کرتے رہتے ہیں کتاب اللہ میں (یعنی زبان کو موڑ دیتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کی لغت اور دوسرے صحیح مضامین کو غلط کر کے) تاکہ تم خیال کرو (کہ جو کچھ یہ غلط سنار ہے ہیں) وہ کتاب اللہ میں سے (صحیح) ہے حالانکہ وہ قطعاً کتاب اللہ میں سے نہیں ہے اور وہ لوگ کہتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہوتا وہ اللہ تعالیٰ کے نام سے جھوٹ بولتے ہیں اور جانتے ہیں (کہ جھوٹ بول رہے ہیں)

تحقیق و ترکیب:..... وجہ النہار جس طرح انسان کے اعضاء میں چہرہ ممتاز ہے اسی طرح دن میں اول حصہ نمایاں ہوتا ہے اس لئے "وجہ النہار" کے معنی اول حصہ کے ہیں۔ یا جس طرح اول نظر چہرہ پر پڑتی ہے اسی طرح اول نظرات کے بعد صبح پر پڑتی

ہے۔ لاسؤ منوا آیت کی دو توجیہوں کی طرف جلال محقق اشارہ کر رہے ہیں۔ اول توجیہ کی طرف السلام زائدہ اور دوسری توجیہ کی طرف المعنی لاتنقروا سے۔ اول توجیہ پر لمن میں لام زائد ہوگا کیونکہ ایمان میں اقرار و تصدیق خود متعدی ہے لام تعدیہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور قل ان المنح یہ جملہ متعذر ہوگا فعل اور مفعول کے درمیان ان یوتی احدیہ متشبی منہ موخر اور لمن تبع متشبی مقدم ہے۔ معنی یہ ہیں کہ بجز یہودیت کے کسی کو سچا نہ سمجھو اور یقین رکھو کہ تم جیسی نعمتیں کسی کو نہیں دی گئی ہیں۔ اور یہ کہ مسلمان آخرت میں تمہارا مقابلہ نہیں کر سکتے کیونکہ تمہارا دین زیادہ بہتر ہے۔

اور دوسری صورت یہ ہے کہ لام زائد نہ مانا جائے بلکہ اصلی مانا جائے اور تنو منوا معنی میں تصدقوا کے ہے اور متشبی منہ محذوف ہو تقدیر عبارت لاحد ہو یعنی جس قدر فضائل و کمالات تم کو دیئے گئے ہیں اس کا یقین نہ رکھو وہ کسی دوسرے کو دیئے گئے ہیں بجز اس شخص کے جو تمہارے دین کا تبع ہو۔ اور مقصد اس کا آنحضرت ﷺ کی نبوت کا انکار ہے۔ جلال مفسر نے اختصار کر کے دونوں تقریروں کو خلط کر دیا ہے۔ او یحاجو کم اس کا عطف ان یوتی پر ہے اور ضمیر لفظ احد کی طرف راجع ہے جو معنای جمع ہے اور استثناء بھی احد کی طرف راجع ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے لاتنقربوا بان المسلمین یحاجو کم عند ربکم ویغلبونکم الا لمن تبع دینکم اس صورت میں لام زائد نہیں رہا۔ لانکم اصبح دینا یہ دلیل ہے بحیال خویش یہود کے غالب رہنے کی۔

وفی قراءۃ ان اس صورت میں ہو الہدی پر جملہ ختم ہو گیا اور ان یوتی جملہ مستانفہ ہوگا ہمزہ استفہام تو بیٹی ہوگا اور متشبی منہ محذوف رہے گا اور ان مصدر یہ ہوگا جیسا کہ مفسر نے ”ای ایناء احد“ سے اس طرف اشارہ کیا ہے اور یہ مع اپنے مدخول کے مبتدا کی تاویل میں ہے خبر محذوف ہے ”تقدرون بہ“ مفسر نے مقدر مانی ہے یعنی اپنے دین کے علاوہ دوسرے لوگوں کے لئے تمہارا یہ اقرار مناسب نہیں ہے اور ان یوتی ظرف کو لان یوتی کے معنی میں لے کر متعلق اس کا محذوف مان لیا جائے تو یہ کلام الہی ہو جائے گا۔ چنانچہ ابن کثیرؒ قرأت ان یوتی کو استفہام تفریقی پر محمول کرنے کی اس کی مؤید ہے۔

من اهل الكتاب اہل کتاب کی دینی خیانتیں بیان کرنے کے بعد ان کی مالی خیانتوں کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔ القنطار چالیس اوقیہ سونا یا ایک ہزار دو سو دینار یا ایک ہزار دو سو اوقیہ یا ستر ہزار دینار یا اسی ہزار درہم یا سو رطل سونا یا چاندی یا ہزار دینار یا بیل کی کھال بھر سونا یا چاندی علی اختلاف الاقوال ایک اوقیہ چالیس درہم یعنی دس روپے کے برابر ہوتا ہے۔ بقنطار میں با بمعنی علی یا بمعنی فی ہے یعنی فی حفظ قنطار۔

من ان تمانہ یہ مبتداء ہے اور ومن اهل الكتاب خبر ہے اور شرط اور جواب شرط کی کسفت من نکرہ کی بدینار ایک دینار میں قیراط کا ہوتا ہے اور ایک قیراط پانچ جو وزن ہوتا ہے فخاص بن عازوراء یہودی کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار امانت رکھوایا لیکن ادائیگی کے وقت صاف انکار کر دیا۔ اور بعض نے اقبیسین کا مصداق اہل کتاب میں سے نصاریٰ کو اور خائن کا مصداق یہودیوں کو قرار دیا ہے دونوں میں ان دونوں وصفوں کے غائب ہونے کی وجہ سے مصادمت اس میں ما مصدر یہ ہے اور استثناء مقدر سے ہے ای وانکرہ بسبب تسولہم یہ ایک سوال کا جواب ہے کہ ان لوگوں کی تخصیص کیوں کی حالانکہ دوسرے لوگ بھی امی اور خائن ہوئے ہیں۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ان کی تخصیص شان نزول کی وجہ سے باعتبار واقعہ حال کے ہے۔ سبیل بیان مراد کے لئے مفسر نے بالاثم سے اس کی تشریح کی ہے در نہ لغت میں مطلق طریق کے معنی ہیں اور یہاں طریق عتاب کے معنی ہیں۔

بلی اثبات نفی ماقبل کے لئے ہے زجاج کہتے ہیں کہ میرے نزدیک بلی پر وقف تام ہے اور اس کا مابعد استیناف ہے اور اس جملہ کا بیان ہے جس کے قاتمقام بلی ہے۔

فیمن حلف کا ذبا اشعث بن قیس اور ایک دوسرے شخص کے درمیان ایک کنویں پر جھگڑا ہوا اور مقدمہ آنحضرت ﷺ کی خدمت

میں پہنچا تو آپ نے گواہ اور قسم کا مطالبہ کیا تو اشعث کا ساتھی جھوٹی قسم کھانے کے لئے تیار ہو گیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح ”بیع سلعہ“ کی صورت ہوگی کہ جھوٹی قسم کھانے کے لئے آمادہ ہو گیا ہوگا۔

ولایسکلمہم اللہ سورۃ مومنون میں ہے قال احسنوا فیہا ولا تکلمون جس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ ان سے کلام فرمائیں گے دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہے کہ اس آیت میں کلام رضا کی نفی ہے اور سورۃ مومنون میں کلام غضب کا اثبات ہے یا براہ راست کلام کی نفی اور فرشتوں کے توسط سے کلام کا اثبات مراد لیا جائے گا۔ ککعب بن اشرف اور مالک بن حنیف اور جی بن اخطب وغیرہ مراد ہیں۔

یلوون۔ لئی کے معنی موڑنے اور کسی چیز کو ٹیڑھا کرنے کے لئے ہیں۔ لویت یدہ بولتے ہیں ”التوی الشئ التوی فلان۔ لوی لسانہ سب محاورات ہیں۔ جملہ یلوون صفت ہے فریقا کی محل نصب میں ہے اور ضمیر جمع معنی کے لحاظ سے ہے کیونکہ لفظ قوم اور دھٹ کی طرح یہ اسم جمع ہے یلوون السنتہم سے مراد ایہام ہے یعنی مسلمانوں کو ایہام میں مبتلا کرتے ہیں۔

رابطہ:..... گزشتہ آیت میں یہود کے اضلال کا بیان تھا۔ آیت وقالل الخ میں ان کی اسی قسم کی ایک اسکیم کا ذکر ہے اور آیت ومن اهل الكتاب میں خیانت فی العلم کی طرح ان کی خیانت مالی کا تذکرہ ہے آیت بلسی من اوفی میں ایفاء وعدہ پر وعدہ اور عدم ایفاء وعدہ پر وعید کا بیان ہے آیت وان منهم الخ میں ان کی خصوصی خیانت تحریف و تزویر کا ذکر ہے۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عبداللہ بن صفی عدی بن زیاد حارث بن عوف ایک دوسرے سے کہنے لگے صبح کو ہم قرآن پر ایمان لے آیا کریں اور شام تک رجوع کر لیا کریں تو اس طرح دیکھا دیکھی دوسرے مسلمان بھی ایسا کرنے لگیں گے۔ اس پر آیت یا اهل الکتاب لم تلبسون الحق الخ نازل ہوئی۔ ابن جریر نے تخریج کی ہے کہ یہود نے مسلمانوں سے ان کے اسلام لانے سے پہلے خرید و فروخت کی لیکن مسلمان ہونے کے بعد قیت کا تقاضہ کیا گیا تو یہود نے یہ کہہ کر صاف انکار کر دیا کہ تم نے اپنے دین کو چھوڑ دیا اس لئے ہم کچھ نہیں دیتے اور اس کے حکم الہی ہونے کا دعویٰ کیا۔ اس پر آیت ویقولون الخ نازل ہوئی۔ اس کے علاوہ ابن مسعودؓ کی روایت اشعث بن قیس کے متعلق ہے جس کا بیان اوپر گزرا ہے کہ کسی کنویں کے معاملہ میں یہودی قسم کھانے کے لئے تیار ہو گیا تھا تب ان الذین الخ آیت نازل ہوئی عبداللہ بن اوفی کی روایت بخاری وغیرہ نے پیش کی ہے جس کی رو سے آیت کا تعلق بازار میں کاروباری سامان لانے والوں سے معلوم ہوتا ہے جو جھوٹی قسم کھا لیا کرتے تھے۔ ابن جریر نے تخریج کی ہے کہ ابو رافع اور لبابہ ابن ابی الحقیق اور کعب بن اشرف کے بارے میں آیت ان الذین نازل ہوئی۔ جنہوں نے تورات کو جلا دیا تھا اور آنحضرت ﷺ کے اوصاف کو رد و بدل کر ڈالا تھا۔ اور اس پر رشوتیں لیتے تھے۔ ممکن ہے کہ اسباب نزول مختلف واقعات ہوں اور بہتر توجیہ یہ ہے کہ سبب نزول تو ایک ہی ہے لیکن کسی مناسبت سے دوسرے موقع پر رسول اللہ ﷺ کے آیت تلاوت کرنے سے راوی نے اس کو بھی سبب نزول سمجھ کر روایت کر دی ہو۔

﴿تشریح﴾:..... غلط پندار اور تنگ دہنی:..... اہل کتاب کی یہ بنیادی گمراہی ہے کہ انہوں نے حق و صداقت کو صرف اپنی نسل اور اپنی جماعت کا ورثہ سمجھ لیا تھا اور یہ کہتے تھے کہ یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ جو شخص ہمارے گروہ سے نہ ہو اور پھر دین و صداقت رکھتا ہو۔ یا کسی فرد کو قوم کو ہم سے بہتر دین و دیانت مل سکے۔ جو کچھ ملنا تھا وہ ہمیں مل چکا ہے اور خدا کے خزانہ فیضان و رحمت پر مہر لگ چکی ہے۔ قرآن اس کی تردید کر رہا ہے ذللت بسانہم الخ میں ان کی ایک دوسری گمراہی کی طرف اشارہ ہے وہ سمجھتے تھے کہ دین و دیانت

کے جس قدر احکام ہیں وہ سب اپنے ہم مذہبوں کے ساتھ ہیں۔ وہی ان تمام مراعات اور حسن اخلاق کے مستحق ہیں لیکن دوسرے مذاہب کے لوگوں سے ہر طرح کی بد معاملگی بددیانتی کو جائز سمجھتے تھے جس طرح بن پڑے اس کے مال کو حلال سمجھتے تھے۔ لیکن قرآن عزیز کہتا ہے کہ دیانت بہر حال دیانت ہے اور خیانت بہر حال میں خیانت ہے۔ ملک و ملت کے اختلاف سے دین و دیانت کی حدود نہیں بدل سکتیں، بچائی اور اچھائی کا ہر شخص مستحق ہے۔

امانت داری سب کے لئے ہر طرح مفید ہے:..... بقول حضرت ابن عباسؓ اگر امانت داروں سے مراد نو مسلم یہود ہوں جیسے عبداللہ بن سلامؓ وغیرہ تب تو مدح ظاہر ہے لیکن اگر خاص مسلمان مراد نہ ہوں بلکہ مطلقاً اہل کتاب میں امین و خائن دونوں کا ہونا مذکور ہو تو تعریف کا حاصل مقبولیت عند اللہ نہیں ہے کہ وہ بالائمان کے حاصل نہیں ہوتی بلکہ محض اچھی بات ہونے کے لحاظ سے تعریف کرنا چاہئے کافر ہی کی طرف سے ہو۔ دنیا میں اچھی بات کا اثر نیک نامی وغیرہ ہوتا ہے اور آخرت کے لحاظ سے بھی باعث تخفیف عذاب ہوتی ہے یا خاص اسی عذاب کی کمی ہوتی ہے جو اس کی مخالف جانب کے کرنے سے ہوتا۔ آیت ہود سے جو عدم ثواب معلوم ہوتا ہے وہ اس عدم عذاب کے منافی نہیں ہے اس سے اسلام کی انصاف پسندی اور بے تعصبی واضح ہوتی ہے کہ مخالف کے ہنر کی بھی کتنی قدر کی جاتی ہے اور قرآن واقعی داد دی جاتی ہے۔

وونا در نکلتے:..... آیت ”و یقسولون“ کے ذیل میں جن واقعات یہود کا تذکرہ کیا گیا ہے ان کو سامنے رکھ کر شبہ نہیں کرنا چاہئے کہ مسلمان بھی تو حربی کافر کے مال کو مباح سمجھتے ہیں خواہ عقد فاسد ہی کے ذریعہ کیوں نہ ہو لیکن کہا جائے گا کہ وہاں رضامندی اور عدم غدر شرط ہے جو یہود کے یہاں نہیں تھا اس لئے دونوں باتوں میں زمین و آسمان کا فرق ہو گیا۔ علی ہذا مال غنیمت کے حلال ہونے پر بھی شبہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ مال غنیمت نہ تو کوئی حربیوں سے معاہدہ ہوتا ہے اور نہ ان کی طرف سے استیمان ہوتا ہے برخلاف یہود کے وہ امن و عہد کے ہوتے ہوئے بھی بدعہدی اور نقض امن کرتے تھے۔

بدعہدی:..... مخلوق کے ساتھ عہد اگر جائز ہو تو اس کا ایفاء ضروری ہے ورنہ حرام ہے۔ اور چونکہ یہود آنحضرت ﷺ کی رسالت کے منکر تھے اس لئے عہد اللہ میں ایمان الانبیاء کو بھی داخل کیا جائے گا اور دوسری ضروری چیزوں کو بھی عام ہوگا اور ولایہ کیہم کے ایک معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ حق تعالیٰ مسلمانوں جیسی ان کی تعریف نہیں کریں گے اور عہد اللہ میں چونکہ ایمان بھی داخل ہے اس لئے یہ شبہ نہیں رہے گا کہ ایفاء عہد پر جو محبت کا وعدہ ہے اس میں ایمان بھی شرط نہیں ہے اور اہل لشک لا اخلاق کا خطاب اگر کفار کو ہے تب تو یہ وعیدیں قیامت کے لئے ہیں اور اگر کفار کو بھی کفار کے ساتھ شامل کیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ چند روز وہ ان وعیدوں کے مستحق ہوں گے نہ وقوع یقینی ہے اور نہ ہدایت۔ چنانچہ اہل سنت کے نزدیک معافی بغیر عقوبت بھی درست ہے۔

تحریف لفظی اور معنوی:..... علامہ آلوسیؒ کے بیان کے مطابق یہود تو رات میں تحریف لفظی بھی کرتے تھے اور ممکن ہے کہ صرف تحریف معنوی ہی کرتے ہوں لفظی تحریف میں گویا اہل غلط کے منزل من اللہ ہونے کا دعویٰ ہوتا ہے اور تحریف معنوی میں تعبیر اور تفسیر غلط کرنی ہوتی ہے اور اسی کو قواعد شرعیہ کی موافق و مطابق ہونے کو کہا جاتا ہے گویا ایک میں صورت جزو ہونے کا دعویٰ اور دوسرے میں صرف معنی جزو ہونے کا دعویٰ کیا جاتا ہے اس طرح کہ یہ شرع سے ثابت ہے اور جو شرع سے ثابت ہو وہ منزل من اللہ ہے اس لئے یہ بھی منزل من اللہ ہے اہل کتاب کے علاوہ مشائخ کا ایک گروہ کتاب اللہ کی تلاوت کرتا ہے لیکن ہوائے نفس سے اس کے معانی میں

تحریف کر دیتا۔ عوام یہ سمجھتے کہ کتاب کا بیان ہے حالانکہ وہ خدائی کتاب کا بیان نہ ہوتا بلکہ ان کی افتراء پر دازیاں ہوتیں۔

قرآن وحدیث میں تحریف:..... امت محمدیہ میں قرآن میں تحریف لفظی تو نہیں ہو سکی کیونکہ الفاظ قرآنہ محفوظ من اللہ ہیں البتہ تحریف معنوی کج طبع لوگوں نے تفسیر بالرائے کے ذریعہ کی ہے اور احادیث میں تحریف لفظی اور معنوی دونوں کی گئی ہیں۔
ولا تؤمنوا سے ان اہل طریقت کی غلطی واضح ہو گئی جو غیر سلسلہ والے شخص سے اپنے طریق کو مخفی کرتے ہیں اور اس پر اپنی اجارہ داری سمجھتے ہیں۔ ان الذین یشہدون سے روئے ایسے شخص کی حالت پر جو دنیا کی طرف مائل ہو اور اس کو مشاہدہ حق پر ترجیح دیتا ہو اور اپنے ظاہر کو اہل اللہ کے لباس سے آراستہ رکھتا ہو مگر جب جاہ کے ساتھ۔ پس ایسا شخص بقاء حقیقی سے محروم اور مخاطبیت حق سے دونوں جہاں میں ساقط ہو جائے گا۔

وَنَزَلَ لِمَاقَالٍ نَصَارَىٰ نَجْرَانِ اَنَّ عِيسَىٰ اَمْرَهُمْ اَنْ يَّتَّخِذُوهُ رَبًّا اَوْ لَمَّا طَلَبَ بَعْضُ الْمُسْلِمِيْنَ السُّجُودَ لَهُ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لِبَشَرٍ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحُكْمَ اَيَ الْفَهْمَ لِلشَّرِيعَةِ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّيْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ يَقُولُ كُونُوا رَبَّانِيَ عُلَمَاءُ عَامِلِيْنَ مُنْسُوْبٌ اِلَى الرَّبِّ بِزِيَادَةِ اَلِفٍ وَتُوْنٍ تَفْخِيْمًا بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُوْنَ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ ﴿۷۹﴾ اَيَ بِسَبَبِ ذٰلِكَ فَاِنَّ فَايِدَتَهُ اَنْ تَعْمَلُوْا وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ اسْتِيْنَاْفِ اَيَ اللّٰهِ وَالنَّصَبِ عَدُوًّا عَلٰى يَقُولِ اَيَ الْبَشَرِ اَنْ تَتَّخِذُوْا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيْنَ اَرْبَابًا كَمَا اتَّخَذَتِ الصَّابِئَةُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَالْيَهُودُ عُزَيْرًا وَالنَّصْرَىٰ عِيسَى اَيَّامُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ﴿۸۰﴾ لَا يَنْبَغِيْ لَهُ هٰذَا وَاذْكُرْ اِذْ جِئْنَا اللّٰهُ مِيْثَاقَ النَّبِيْنَ عَهْدَهُمْ لَمَّا بَفْتَحَ اللّٰمَ لِلْاِبْتَدَاءِ وَتَوَكَّدَ مَعْنٰى الْقَسَمِ الَّذِىْ فِىْ اَخَذِ الْمِيْثَاقِ وَكَسَرَهَا مُتَعَلِّقَةً بِاَخَذِ وَمَا مَوْصُوْلَةٌ عَلٰى الْوَجْهَيْنِ اَيَ لِلَّذِى اَتَيْتُكُمْ اِيَّاهُ وَفِى قِرَآءَةِ اَتَيْنَكُمْ مِّنْ كِتٰبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ مِّنَ الْكِتٰبِ وَالْحِكْمَةِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ ط جَوَابُ الْقَسَمِ اِنْ اَذَرَكُمْوْهُ وَاَمُّهُمْ تَبِعَ لَهُمْ فِىْ ذٰلِكَ قَالَ تَعَالٰى لَهُمْ ؕ اَقْرَرْتُمْ بِذٰلِكَ وَاَخَذْتُمْ قِيْلْتُمْ عَلٰى ذٰلِكُمْ اِصْرٰى ط عَهْدِىْ قَالُوْا اَقْرَرْنَا ط قَالَ فَاشْهَدُوْا عَلٰى اَنْفُسِكُمْ وَاتَّبَاعِكُمْ بِذٰلِكَ وَاَنَا مَعَكُمْ مِّنَ الشَّاهِدِيْنَ ﴿۸۱﴾ عَلٰيْكُمْ وَعَلَيْهِمْ فَمَنْ تَوَلٰى اَعْرَضَ بَعْدَ ذٰلِكَ الْمِيْثَاقِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ﴿۸۲﴾

ترجمہ:..... (نصارى نجران نے جب یہ کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو حکم دیا تھا کہ وہ ان کو اپنا رب سمجھیں، یا بعض مسلمانوں نے جب آنحضرت ﷺ کو سجدہ کرنا یا جاہلو اس وقت یہ آیات نازل ہوئیں) سزاوار (مناسب) نہیں ہے کسی انسان کو یہ بات کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور حکمت (دین کی سمجھ) اور نبوت مرحمت فرمائیں اور پھر وہ لوگوں سے یہ کہتا پھرے کہ تم میرے بندے بن

جاؤ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر بلکہ (اس کو یہ کہنا چاہئے کہ) اللہ والے بن جاؤ (عالم باعمل۔ ربانی کے معنی الی الرب کے ہیں۔ الف ونون کا اضافہ فحمت کے لئے ہے) اس لئے کہ تم کتاب اللہ کی تعلیم دیتے ہو (تعلیمون کی قرأت تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) وہ تم کو یہ حکم نہیں دی گا (رفع کے ساتھ جملہ مستانفہ ہے یعنی اللہ حکم نہیں دیتا ہے۔ اور نصب کے ساتھ ہے تو یقول پر عطف ہے یعنی وہ ربانی انسان اس کا حکم نہیں دے سکتا ہے) کہ فرشتوں یا نبیوں کو اپنا پروردگار بنا لو (چنانچہ فرقہ صابئیہ نے فرشتوں کو، اور یہود نے حضرت عزرا کو، نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کو معبود بنا لیا ہے) کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ وہ تم کو کفر کرنے کا حکم دے۔ درآ نحالیکہ تم مسلمان ہو چکے ہو (ایسی تلقین اس کے شایان شان نہیں ہے) اور (اسی کو یاد کرو) جب اللہ نے (عہد) لیا تھا انبیاء علیہم السلام سے کہ (لما لام ابتداء مفتوح کے ساتھ ہے جو معنی قسم کی تاکید کے لئے ہے جو لفظ "اخذ یشاق" سے ماخوذ ہے۔ اور لام مکسور بھی ہو سکتا ہے۔ لفظ اخذ کے متعلق ہوگا۔ ان دونوں صورتوں میں ما موصول رہے گا یعنی للذی) ہم نے تمہیں کتاب و حکمت مرحمت کی ہے پھر اگر ایسا ہو کہ کوئی رسول تمہارے پاس آئے اس کی تصدیق کرتا ہوا جو تمہارے پاس (کتاب و حکمت) ہے (اور وہ آنحضرت ﷺ کی ذات گرامی ہے) تو تم ضرور ماننا اور ان کی تائید کرنا (یہ جواب قسم ہے یعنی اے گروہ انبیاء اگر تم ان کو پاؤ تو ضرور ان کی عقیدت و نصرت کا حق ہوگا ادا کرنا۔ اور ان انبیاء کی امتیں اس حکم میں ان کے تابع تھیں) ارشاد الہی ہوا تھا کہ کیا تم اس بات کا اقرار کرتے ہو اور اس کا ذمہ لیتے ہو (قبول کرتے ہو) میرے عہد (وعدہ) کو سب نے عرض کیا تھا بے شک ہم اقرار کرتے ہیں اس پر حکم ہوا کہ تو گواہ رہو (اپنے رب اور اپنے متبعین کی طرف اس پر) میں بھی تمہارے ساتھ اس پر گواہ ہوں۔ (تمہارے اور ان کے لئے) تو اب بھی جو کوئی روگردانی (اعراض) کرے گا اس (عہد) کے بعد تو یقیناً ایسے لوگ فاسق شمار کئے جائیں گے۔

تحقیق و ترکیب:..... ماکان لبشر یعنی ما یصح لاحد لفظ بشر لانے میں علتہ حکم کی طرف اشارہ ہے کہ ان کی بشریت منافی اس حکم ربوبیت کے ہے اور فعل یقول کوئم کے ذریعے سے منصوب ان پر عطف اس قول کی تعظیم کے لئے کیا ہے یعنی ان دونوں باتوں میں بہت زیادہ بون بعید ہے جب مہلت کے بعد بھی بعد ہے تو بغیر مہلت بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ ماکان لبشر اور ماکان یعنی ان یکون الخ اور ماکان لکم ان تستوا الخ اس قسم کے صیغہ نفی عام کے لئے آتے ہیں کہ ان کا ثبوت عقلاً بھی جائز نہیں ہے جیسے صدیق اکبر کا قول ماکان لابن ابی قحافہ ان یتقدم فی الصلوٰۃ بین یدی رسول اللہ یعنی میری کیا مجال ہے کہ میں ایسا کر سکوں۔ اس لئے قول مفسر میں ینبغی کے معنی ممکن کے ہیں نبی کے لئے دعوت الوہیت ممکن نہ ہے لفظ ینبغی یا تو لفظ کان کی تفسیر ہے یا کان کی خبر کے متعلق محذوف کا بیان ہے و لکن کے بعد یقول نکال کر تنذیر عبارت کی طرف اشارہ کر دیا یا و لکن یقول کونوا الخ

ربانی اس میں دو قول ہیں (۱) یہ لفظ عربی ہے سریانی نہیں ہے منسوب الی الرب جیسے الھی منسوب الی اللہ الف نون مبالغہ کے لئے اضافہ کر دیا جیسے لسانی کثیر اللحیہ کو کہتے ہیں۔ رقبانی مولیٰ گردن کو کہتے ہیں شعرانی لہجے گھنے بال، بلا مبالغہ اگر کہنا ہو تو رقبیٰ لحمیٰ شعرانی کہتے ہیں۔ (۲) اس لفظ کو منسوب الی الربان مانا جائے اور ربان کے معنی معلم الخیر کے ہیں۔ الف نون اس صورت میں مبالغہ فی الوصف کے لئے ہوگا۔ جیسے عطشان ربان یہ نسبت مبالغہ فی الوصف کے لئے ہوگی جیسے احموی تعلمون ابن کثیر ابو عمر نافع خفیف کے ساتھ پڑھتے ہیں۔ تعلمون بمعنی عالمون اور باقی قرآن بالتشدید پڑھتے ہیں۔ اس صورت میں مفعول ثانی محذوف ہوگا۔ ای کنتم تعلمون الناس الكتاب. ولا یامروکم ابو عمر، ابن کثیر و نافع کی رفع کے ساتھ استینافیہ ہے ابتداء کلام کے لئے ہے یا مامروکم کی ضمیر اللہ کی طرف راجع ہوگی اور نصب کی صورت میں یقول پر عطف ہوگا۔ ضمیر اللہ کی طرف یا بشر کی طرف راجع

ہے۔ تعلیم کو درست پر مقدم کرنا شرف کی طرف مشیر ہے یا اول کام روئے سائے یہود کا اور دوسرا کم درجہ لوگوں کا ہے۔

الصائبۃ یہود کا ایک فرقہ ہے جو دین موسوی سے پھر گئے تھے اور فرشتوں کو بیانات اللہ سمجھ کر قابل پرستش مانتے تھے۔

لاینبغی جلال تحقق نے استفہام انکاری ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے دوسروں کی حالت سامنے رکھ کر مسلمان پر تعجب کا اظہار کیا جا رہا ہے۔ میثاق النہن یہ عہد انبیاء علیہم السلام سے بنفس نفس لیا گیا تھا۔ یا مردان کی اولاد دینی اسرائیل ہے۔ بحذف المنصاف لہذا اکثر قراء کے نزدیک بفتح اللام ہے۔ ابتداء کے لئے جس میں تاکید کی معنی ہیں اس قسم کے لئے جو لفظ میثاق سے ماخوذ ہے موصولہ یا متضمن معنی شرط بھی ہو سکتا ہے اور لغو منن جواب قسم اور جواب شرط دونوں کے قانع مقام ہے۔

انہیکم کے بعد مفسر علام نے ایاء نکال کر اشارہ کر دیا ہے کہ عائد موصول محذوف ہے۔ من الکتاب اشارہ اس طرف ہے کہ اسم ظاہر قائم مقام ضمیر کے لایا گیا ہے اور عائد کو محذوف بھی مانا جاسکتا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ثم جساء کم رسول جواب القسم یعنی جو قسم لفظ میثاق کے ضمن میں پائی گئی ہے۔ اصری اصر کے معنی قاموس میں عہد گناہ، بوجھ کے لکھے گئے ہیں۔ سمسى العهد اصرا لانه یوصرا ی یشد مضموم و مفتوح دونوں طرح آتا ہے۔

اقرونا یہ سوال مقدر کا جواب ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی۔ ماذا قالوا حينئذ حق تعالیٰ کو اگرچہ یہ معلوم تھا کہ آنحضرت ﷺ کا زمانہ ان انبیاء کو نہیں مل سکتا تاہم معاہدہ کا فائدہ عزم ایمان و اطاعت پر ثواب کا ترتیب اور دونوں کا عدم عزم عقاب کا ترتیب تھا۔

رابطہ: آیات گذشتہ میں اہل کتاب کے غلط اقوال کی تردید تھی ماسکان الخ میں ان کے ایک لغو اعتراض کا ابطال اہل وفد نجران کے سلسلہ میں آپ ﷺ نے جب ان کو دعوت اسلام پیش کی تو اورافع قرضی یہودی نے فوراً کہا آپ ﷺ کیا یہ جانتے ہیں کہ ہم آپ ﷺ کی اسی طرح بندگی کریں جس طرح عیسیٰ کی پرستش نصرانی کیا کرتے ہیں اس کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔ آگے آیت واذ اخذ اللہ میں تمام سابقین کی جانب سے اسلام کی توثیق اور آنحضرت ﷺ کی نبوت و اطاعت کی تصدیق نقل کی جا رہی ہے۔

شان نزول: ایک روایت تو ابھی مذکور ہو چکی ہے دوسری روایت لباب النقول میں نقل کی گئی ہے۔ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ ہم حضور کو بھی عام طریقہ کے ساتھ سلام کرتے ہیں اگر اجازت ہو تو آپ ﷺ کو سجدہ تعظیمی کر لیا کریں؟ آپ ﷺ نے منع فرما دیا اور کہا لکن اکرموا بینکم واعرفوا الحق لاہلہ باقی سجدہ اللہ کے سوا کسی کے لئے جائز نہیں ہے اس پر آیت ماسکان لبشر الخ نازل ہوئی۔ روح المعانی میں حضرت علیؑ کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت آدمؑ سے لیکر نیچے تک اللہ نے ہر نبی سے آنحضرت ﷺ کے بارے میں عہد لیا ہے کہ لسن بعثت وهو حی لیؤمنن بہ ولینصرنہ اور پھر انبیاء اہل امتوں سے یہ عہد لیتے تھے پھر حضرت علیؑ نے آیت واذ اخذ اللہ الخ تلاوت کی۔

﴿تشریح﴾: علماء و مشائخ سوء کی خدائی: علماء و مشائخ اہل کتاب نے عوام الناس کو اپنا غلام سمجھ رکھا تھا۔

اور بجائے ہدایت کے ان پر خدائی کرنے لگے تھے۔ عوام یہ سمجھتے تھے کہ نیک و بد، حلال و حرام، جنت و دوزخ کا تمام اختیار ان ہی کے قبضہ میں ہے حالانکہ کسی انسان کے لئے جائز نہیں کہ اللہ کے احکام کی جگہ انسان کے گھڑے ہوئے قوانین کی پابندی کرے۔ اللہ نے اگر اپنے کسی بندے کو کتاب نبوت عطا فرمادی تو اس لئے کہ احکام الہی کی طرف لوگوں کو دعوت دے اس لئے نہیں کہ اپنی بندگی کرائے۔ ممکن ہے کہ یہ معترض عبادت و اطاعت میں براہ عناد فرق نہ کرتا ہو اس لئے اعتراض کر دیا۔ جواب میں اس کی تصریح فرمادی کہ نبی سے محبت غیر اللہ کا تعلم محال ہے البتہ اطاعت کی بات دوسری ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اہل علم کے لئے موصد ہونے

کی علت درس و تعلیم کتاب کو فرمایا لیکن یہ علت محض مقتضی ہے شرط نہیں ہے اور عوام میں دوسرا مقتضی یعنی علم کا موجود ہونا ہے البتہ درس و تعلیم کی تخصیص اقتضائے مقام کی وجہ سے ہے کہ مخاطب اہل علم میں سے تھا۔ دوسرے یہ کہ عوام خواص ہی کے مقلد ہوتے ہیں اس لئے جو مقتضی خواص کے لئے ہو گا وہ عوام کے لئے بھی ضروری ہو گا اور انبیاء و ملائکہ کے ملانے سے مقام کی تاکید مزید ہو گئی کہ اس میں کسی کو کوئی تخصیص نہیں ہے نیز دوسرے شرکین پر بھی تعریض ہو گئی کہ کسی کا عقیدہ درست اور تعلیم نبوت کے موافق نہیں ہے اور چونکہ مخاطب یہود ہیں اس لئے اسلام سے مراد حقیقی اسلام نہیں بلکہ وہ مدعی توحید تھے اس لئے لفظ اسلام کہہ دیا۔ عام اس سے کہ معترض فی الواقع مسلمان ہو یا نہ ہو۔

تمام انبیاء کی دعوت اور طریق کار ایک ہی تھا:..... وَاِذَا اخَذَ اللَّهُ الْخَبْرَ میں یہ بتانا ہے کہ تم اسلام اور پیغمبر اسلام کی مخالفت کرتے پھرتے ہو حالانکہ ان کی افضلیت کا حال یہ ہے کہ تمام انبیاء اور ان کی امتوں سے ان کو سچا ماننے اور ان کی تائید و نصرت کا عہد لیا گیا تھا پھر تم کس شمار میں ہو۔ اس لحاظ سے انبیاء کے کرامتِ کاملہ اسلام پر ہونا ثابت ہو گیا کیونکہ اب وہ اطاعتِ حق منحصر ہے آنحضرت ﷺ کے اتباع میں آپ کی شریعت کے ناخ اشرائع ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے تم لوگوں کا انکار یقیناً احکام الہیہ کی اطاعت کے منافی ہے کیونکہ اب اسلام کا اطلاق صرف آنحضرت ﷺ کی شریعت پر ہو گا۔

آنحضرت ﷺ کی افضلیت:..... مسلمانوں کا اجماعی متفقہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت ﷺ تمام انبیاء کرام سے افضل ہیں۔ اور علمائے عقائد اس عقیدہ کو احادیث کثیرہ اور آیت کنتم خیر امۃ الخ سے ثابت کرتے ہیں۔ کیونکہ کسی امت کی خیریت ثابت نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ اس کا نبی خیریت پر نہ ہو۔ پس جب آپ ﷺ کی امت اور آپ کی کتاب تمام امتوں اور کتابوں سے بہتر ہیں تو آپ ﷺ کی افضلیت کیسے ثابت نہیں ہوگی۔ تاہم اس آیت کنتم الخ سے صراحۃً افضلیت ثابت نہیں ہو رہی ہے بلکہ التزاماً افضلیت ثابت ہو رہی ہے لیکن آیت وَاِذَا اخَذَ اللَّهُ الْخَبْرَ سے صراحۃً افضلیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ سب سے میثاق و اقرار کا لینا اور آپ کا خاتم النبیین ہو کر سب کے لئے مصدق بننا اس سے ثابت ہوتا ہے اور جب انبیاء سے قول و قرار ہو گا تو ان کے اتباع اور امتی بدرجہ اولیٰ اس خطاب کے مکلف ہوئے ہوں گے۔ البتہ متکلمین کو اس آیت سے استدلال کرنے میں شاید اس لئے تامل ہوا ہو کہ اس آیت میں دوسرے معنی کا احتمال بھی ہے کہ ”اخذ میثاق“ انبیاء سے نہ ہوا ہو بلکہ ان کے تبعین اولاد بنی اسرائیل سے ہوا ہو۔ اور عبارت بتقدیر المضاف اس طرح ہو ”وَاِذَا اخَذَ اللَّهُ اَوْلَادَ النَّبِیْنِ“ جیسا کہ اگلا جملہ ”فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ“ بھی اس پر دلالت کرتا ہے کیونکہ فسق انبیاء سے نہیں ہو سکتا۔ اعراض اور فساق ان کی اولاد بنی اسرائیل ہی سے ہوا ہے۔ اور لفظ نبیین سے ان کو تعبیر کرنا ٹھکانا ہے کہ وہ خود کو نحن اولیٰ بالنبوۃ من محمد کہا کرتے تھے نیز یہ بھی احتمال ہے کہ یہاں میثاق من النبیین مراد نہ ہو میثاق النبیین من غیر ہم مراد ہو علاوہ ازیں جس طرح آنحضرت ﷺ کے بارہ میں دوسرے تمام انبیاء سے قول و قرار لیا گیا ہے اسی طرح آپ ﷺ کو بھی سب کا مصداق قرار دیا گیا ہے گویا آپ سے بھی میثاق لیا گیا ہے اور غرض جانین کے قول و قرار کی اس گروہ کا باہم شیر و شکر ہونا اور ایک دوسرے کے ساتھ عداوت و دشمنی نہ رکھنا ہے چنانچہ آیت وَاِذَا اخَذْنَا مِنَ النَّبِیِّیْنَ مِیثَاقَهُمْ وَ مِنْ نُّوحٍ الْخَبْرَ سے یہ مدعا پوری طرح واضح ہے۔

اللہ کی طرف سے بندوں سے تین عہد:..... اسی لئے علماء نے تصریح فرمائی ہے کہ تین عہد لئے گئے ہیں۔ ایک عہد ربوبیت ہے جو تمام اولاد آدم کو عام ہے سورۃ اعراف کی آیت وَاِذَا اخَذَ رَبُّكَ الْخَبْرَ میں اس کا تذکرہ ہے دوسرا عہد نبوت ہے کہ تمام

انبیاء سے اقامت دین اور بغیر تفریق خدمت دین کا لیا گیا ہے۔ تیسرا عہد علماء سے لیا گیا ہے کہ کتمان حق کی بجائے اظہار حق اور اعلاء کلمۃ اللہ کریں "وینقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ" میں اسی طرف اشارہ ہے غرضکہ ان وجوہ سے احتجاج میں قطعیت نہیں رہی اس لئے شاید علماء نے آنحضرت ﷺ کی افضلیت کے لئے دوسرے دلائل کی طرف رجوع کیا ہے۔

فانک شمسی والملوک کواکب اذا طلعت لم یسد منہن کوکب

انبیاء کرام سے عہد کا لیا جانا تو صراحتہ قرآن کی اس آیت میں مذکور ہے۔ البتہ ان کی امتوں سے یا تو ان کے ساتھ اسی وقت لیا گیا ہوگا انبیاء علیہم السلام کے توسط سے لیا گیا ہوگا باقی متبوع کے ذکر کے بعد تابع کے ذکر کی ضرورت نہیں سمجھی ہوگی۔ یہ عہد یا تو عالم ارواح میں "بعد الست" کی طرح لیا گیا ہوگا یا پھر دنیا ہی میں بواسطہ وحی لیا گیا ہوگا۔ اور اہل کتاب کو اتمام حجت کے لئے یہ سب سنایا جا رہا ہے۔ تمام انبیاء اصحاب علم تو تھے لیکن بعض اصالتہ صاحب کتاب نہیں تھے اس لئے یہاں کتاب اور حکمت دو لفظ اختیار کئے گئے ہیں تاکہ سب کو شامل ہو جائے اور کتاب کو اگر عام رکھا جائے اصالتہ یا نیا بیہ تب بھی سب انبیاء اور دلائل و پیغامات کا تسلسل قائم رکھا گیا ہے البتہ اس عہد سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ جس طرح بھولا ہوا سبق یاد آ جاتا ہے اسی طرح انبیاء کی یہ دعوت عقول سلیمہ کے نزدیک غیر مانوس نہیں معلوم ہوتی بلکہ فطری تعلیم معلوم ہوتی ہے۔

ربانی کس کو کہتے ہیں؟..... میں ارباب الحق کے علوم و اعمال و احوال خاصہ اور ان کے طریق کے دوسروں پر فائض کرنے کی تصریح ہے چنانچہ حضرت علیؓ و ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ ربانی فقیہ عالم ہے اور قادر و سدئی عالم حکیم کو۔ اور ابن جبیر حکیم متقی کو کہتے ہیں۔ ابن زید دینی تدبیر کرنے والے کو، اور شیخ شبلی علوم خاصہ حق تعالیٰ سے اخذ کر نیوالے کو کسی بات میں بھی غیر حق کی طرف متوجہ نہ ہوتا ہو ربانی کا مقدار مانتے ہیں، اور بعض کہتے ہیں کہ جو اپنے رب پر کسی کو ترجیح نہ دیتا ہو اور قاسم فرماتے ہیں جو علم و عمل میں اخلاق ربانیہ سے متصف ہو اور بعض کے نزدیک جو اپنے شہود سے اس کے وجود میں محو ہو جائے اور بعض کے نزدیک جس پر حوادث موثر نہ ہوں غرضکہ یہ سب ایک ہی گھاٹ کے پینے والے حضرات ہیں۔

ولا یامرکم اس میں ان لوگوں پر رد ہے جو مشائخ کی تعظیم میں خواہ وہ زندہ ہوں یا وفات یافتہ ہوں حد سے زیادہ غلو کرتے ہیں۔ واذا خدا اللہ سے معلوم ہوا کہ کسی مقتداء سے علم و عمل میں اگر کوئی دوسرا فائق یا مساوی ہو تو اس سے اس مقتداء کو عار اور استکاف نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے تمام نبی ایک ہی دین کے داعی تھے۔ اور جب اللہ کا دین ایک ہی ہے اور تمام رہنما ایک ہی زنجیر کی مختلف کڑیاں ہیں تو جو کوئی ان میں تفریق کرتا ہے ایک کو مانتا ہے اور دوسرے کو جھٹلاتا ہے وہ دراصل پورے سلسلہ ہدایت ہی کا منکر ہے۔

أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ بِالْيَأِ أَى الْمُتَوَلَّوْنَ وَالنَّاءِ وَلَهُ أَسْلَمَ انْقَادَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا
بِلَا إِيَاءٍ وَكَرْهًا بِالسَّيْفِ وَمُعَانِيَةٍ مَا يُلْجِئُ إِلَيْهِ وَاللَّهُ يُرْجِعُونَ ﴿۸۳﴾ بِالنَّاءِ وَالْيَأِ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ قُلْ لَهُمْ
يَا مُحَمَّدُ أَمْرًا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ أَوْلَادِهِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ
بِالتَّصْدِيقِ وَالتَّكْذِيبِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۸۴﴾ مُخْلِصُونَ فِي الْعِبَادَةِ وَنَزَلَ فِيمَنْ ارْتَدَّ وَلِحَقِّ بِالْكَفَّارِ
وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴿۸۵﴾ لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ

الْمُؤَيَّدَةِ عَلَيْهِ كَيْفَ أَى لَا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَى وَشَهِدَتْهُمْ أَنَّ
الرَّسُولَ حَقًّا قَدْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۖ الْحُجُجُ الظَّاهِرَاتُ عَلَى صِدْقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۸۶﴾ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ ﴿۸۷﴾ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ أَى السَّعَةِ أَوِ النَّارِ الْمَذْلُومِ بِهَا عَلَيْهَا لَا يَحْقِفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنْظَرُونَ ﴿۸۸﴾ يُمَهَّلُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ۚ عَمَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
﴿۸۹﴾ بِهِمْ وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَعْبَسُ بَعْدَ إِيمَانِهِمْ بِمُوسَى ثُمَّ ارْزَادُوا كُفْرًا
بِمُحَمَّدٍ لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ ۚ إِذَا غَرَّغُوا أَوْ مَاتُوا كُفْرًا وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ﴿۹۰﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا
وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ مِقْدَارًا مَا يَمْلَأُهَا ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ۚ
أَدْخِلِ الْفَأْءَ فِي خَبَرٍ إِنَّ لِيَشْمِهُ الَّذِينَ بِالْشَّرْطِ وَإِذَا نَا بِتَسْبِ عَدَمِ الْقَبُولِ عَنِ الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ أُولَئِكَ
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ مُؤَلَّمٌ وَمَالَهُمْ مِنْ نَصِيرِينَ ﴿۹۱﴾ مَا يَعْينُ مِنْهُ

۹
۱۱
۱۲

ترجمہ: پھر کیا یہ لوگ چاہتے ہیں کہ اللہ کا دین چھوڑ کر کوئی دوسری راہ ڈھونڈ نکالیں (یسفون یا کے ساتھ پڑھا گیا ہے یعنی متولسون بمعنی اعراض کرنے والے۔ اور تاکہ ساتھ بھی ہے) حالانکہ سب اس کے حکم کے فرمانبردار ہیں (مطیع) ہیں آسمان و زمین میں جو کچھ بھی موجود ہے خوشی سے (بلا انکار) ہو یا ناخوشی سے (تکواری دوسری مجبور کن چیزوں کو دیکھ کر) بلا خرب اس کی طرف لوٹنے والے ہیں (تا اور یا کے ساتھ ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے) تم کہہ دو (ان سے اے محمد) ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو کچھ ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب، اولاد یعقوب، پر نازل ہوا اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ نیز جو کچھ موسیٰ کو اور عیسیٰ کو خدا کے تمام نبیوں کو اللہ کی طرف سے ملا ہے اس سب پر ایمان لائے ہیں ہم ان رسولوں میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے سے جدا نہیں کرتے (کہ کسی کو مانیں اور کسی کو نہ مانیں) ہم اللہ تعالیٰ کے فرمانبردار ہیں (اخلاص کے ساتھ عبادت گزار ہیں) جو لوگ سرتہ ہو گئے اور کفار سے مل گئے ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی کہ (اور جو کوئی اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کا خواہشمند ہوگا تو وہ کبھی قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور آخرت کے دن اس کی جگہ ان لوگوں میں ہوگی جو تباہ و نامراد ہوں گے) کیونکہ اس کا ٹھکانہ بدی جنہم کی طرف ہوگا (یہ کس طرح ہو سکتا ہے) (یعنی نہیں ہو سکتا) کہ اللہ ایسے گروہ پر کامیابی کی راہ کھول دے جس نے ایمان کے بعد کفر کی راہ اختیار کر لی۔ حالانکہ اس نے گواہی دی تھی (یعنی ان کی گواہی یہ تھی) کہ اللہ کا رسول برحق ہے درانحالیکہ روشن دلیلیں (نبی کریم ﷺ کی صداقت پر واضح حجتیں) اس کے سامنے آچکی تھیں۔ اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والے گروہ (کافروں) پر سعادت کی راہ نہیں کھولا کرتا۔ ان لوگوں کو جو بدلہ ملنے والا ہے تو تو یہ ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کی فرشتوں کی، انسانوں کی، سب ہی کی لعنت برس رہی ہے۔ ہمیشہ گرفتار رہیں گے اس (لعنت یا آگ میں جو لعنت کا مدلول ہوگی) نہ تو کبھی ان کا عذاب کم ہوگا نہ کبھی مہلت (ڈھیل) پائیں گے ہاں جن لوگوں نے اس حالت کے بعد بھی توبہ کر لی اور اپنے کو سنوار لیا (عمل ٹھیک کر لیتے) تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ (ان کو) بخشے والے (ان پر) رحم فرما دینا والے ہیں (یہود کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی) جن لوگوں نے کفر کیا (حضرت عیسیٰ کے ساتھ، حضرت موسیٰ پر) ایمان لانے کے بعد اور اپنے کفر میں بڑھتے ہی رہے (آنحضرت ﷺ کے ساتھ

کفر کر کے) تو ایسے لوگوں کی پیشانی ہرگز قبول نہیں کی جائے گی (جبکہ ان کی حالت غرغری کی ہو یا کفر پر مرجائیں) اور یہی لوگ ہیں جو راہ سے بھٹک گئے ہیں۔ جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی اور مرتے دم تک کفر پر جسے رہے تو یاد رکھو کفر اور بد عملی کے بدلے کوئی معاوضہ اگرچہ پورا کر دے ارضی (یعنی زمین بھر مقدار) بھی سونے سے بھر کر کوئی دیدی تب بھی قبول نہیں کیا جائیگا (ان کی خبر پر فاداخل کیا گیا کیونکہ الذین مشابہ بالشرط ہے اور تنبیہ کرنا ہے کہ عدم قبولیت کا سبب موت علی الکفر ہے) یہی لوگ ہیں کہ ان کے لئے دردناک (تکلیف دہ) عذاب ہے اور کوئی ان کا مددگار نہ ہوگا کہ عذاب سے ان کو بچالے)

تحقیق و ترکیب:..... یسغون بغیۃ بمعنی طالب۔ طوعاً و کرہاً منصوب علی الحال ہے ای طائعتین و مکرہین۔ معاینۃ ما یلجی الیہ یعنی زبردستی کی اور مجبور کن باتیں مثلاً فرعون کو غرق کرنا، یا کوہ طور کو سر پر مسلط کر دینا وغیرہ افعیر میں ہمزہ انکاری ہے اس کا دخول لفظ یسغون ہے۔ تقدیر اس طرح ہے ایسغون غیر دین اللہ کیونکہ..... دراصل افعال و حوادث سے ہوا کرتا ہے۔ غیر دین اللہ مفعول کو فعل یسغون پر اہتماماً مقدم کر دیا گیا ہے اور ہمزہ کو اسی پر داخل کر دیا گیا ہے دینا اس میں تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) دین کو فعل یتبع کا مفعول اور "غیر الاسلام" کو حال مانا جائے جو اگرچہ اصل میں صفت تھی لیکن مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب علی الحال کر لیا۔ (۲) دین کو لفظ غیر مبہم ہونے کی وجہ سے تمیز مانا جائے۔ (۳) دین کو لفظ غیر سے بدل مانا جائے۔

کیف یھدی یہ تعبیر بطریق معید ہے جیسے کہا جائے کیف اھدیک الی الطريق وقد ترکہ یعنی ان کے لئے کوئی طریق ہدایت نہیں بجز اس کے جو ان کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔ کیونکہ جحدود عن الحق کے بعد گمراہی میں انہماک اور ہدایت سے دوری ہو جاتی ہے نیز تعجب تعظیم و توح کے لئے بھی مانا جاسکتا ہے۔ جلال محقق نے لامقدر کر کے استفہام انکاری ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ و شھدوا اس کے بعد و شھداتھم مقدر کر کے اشارہ اس طرف ہے کہ یہ فعل معنی میں اسم کے ہے تاکہ اس کا عطف ایمان پر ہو سکے اگرچہ اس کو علی حالہ رکھ کر معنی فعل جو ایمانہم سے مفہوم ہیں ان پر بھی عطف کیا جاسکتا ہے نظیر اس کی "فاصدق و اکن" ہے یا قد مضر کر کے حال بھی بنایا جاسکتا ہے۔

وجاء ہم الیہات کے درمیان لفظ قد مقدر کر کے اس کی حالت کی طرف اشارہ کر دیا۔ اولئک لفظ و اللہ لایھدی الخ جملہ معترضہ ہے۔ اولئک مبتداء جزائہم، مبتدائے ثانی ہے۔ ان علیہم مبتدائے ثانی کی خبر اور یہ دونوں مل کر خبر ہے مبتداء اول کی جمعین یہ تاکید ہے تمام معطوفات کی صرف الناس کی تاکید نہیں ہے۔

المدلول بھا علیہا۔ بہا کی ضمیر کا مرجع لعنة اور علیہا کا مرجع النار ہے الا الذین جیسے حارث بن سید کہ اولاً مرتد ہو گئے تھے اور مکہ میں کفار سے جا ملے تھے۔ لیکن بعد میں اللہ نے ہدایت دی تو اپنے بھائی کو مدینہ طیبہ آپ کی خدمت میں بھیج کر دریافت کرایا کہ کیا آپ مجھ کو دوبارہ غلامی میں قبول کر سکتے ہیں؟ اس پر یہ آیت نازل ہوئی چنانچہ پھر صادق الاسلام ہو گئے۔

اذا غرغروا یہ کافر کے حق میں ہے لیکن عاصی کی توبہ اس حالت غرغریہ میں قبول ہو جاتی ہے۔ لشبہ الذین یہ بطور حکایت بالمعنی کے مفسر نے کہہ دیا اور نہ مذکور الا الذین ہے مگر مقصد ایک ہی ہے ایذا نا یعنی کفر فی نفسہ عدم قبول توبہ کا سبب نہیں ہے بلکہ کفر اور موت علی الکفر دونوں کا مجموعہ سبب ہے۔

رابطہ:..... آیات گذشتہ میں اسلام کے متعلق ایفاء عہد وعدہ کا وجوب اور اس کے توڑنے کی حمت بیان کی تھی۔ ان آیات میں اس نقض پر جزو توح ہے آیت قل امننا میں حقانیت اسلام کا خلاصہ اور ما حصل بیان کرنے کا حکم ہے اور آیت ومن یتبع میں اسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب کا ناماقول ہونا ظاہر کر دیا ہے اور آیت کیف یھدی اللہ میں اسلام سے پھرنے والوں کا بیان ہے

خواہ وہ بعد تک مرتد رہے ہوں یا پھر دوبارہ انہیں توفیق ہدایت مل گئی ہو، آگے دونوں کا بیان ہے۔

شانِ نزول:..... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک انصاری مسلمان ہو کر مرتد ہو گئے لیکن پھر ندامت ہوئی تو آپ ﷺ سے دریافت کرایا کہ آیا میری یہ توبہ قبول ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اس پر آیت کیف یهدی اللہ نازل ہوئی۔ چنانچہ وہ پھر مسلمان ہو گئے۔ اور تفسیر کی روایت ابن عباسؓ سے معلوم ہوتا ہے کہ تقریباً دس آدمی اسی طرح کے تھے جن کے باب میں یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... سچائی کی راہ:..... آسمان و زمین میں جس قدر مخلوق ہے سب تو انین الہی کی اطاعت کر رہی ہے پھر کیا تمہیں اس راہ پر چلنے سے انکار ہے جس پر تمام کارخانہ دستی چل رہا ہے۔ نوع انسان کے لئے اسلام کی ہدایت ایک عالمگیر راہ ہے مگر لوگوں نے اسے چھوڑ کر اپنی الگ الگ ٹکڑیاں کر لی ہیں ہر گروہ دوسرے گروہ کو جھٹا رہا ہے لیکن قرآن کہتا ہے کہ سچائی کی راہ یہ ہے کہ تمام رہنمایانِ عالم اور پیشوایانِ مذہب کا یکساں طور پر احترام و تصدیق کرو، سب کی متفقہ مشترکہ تعلیم کو دستور العمل بناؤ۔

اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل:..... اللہ تعالیٰ کے احکام تکوینیہ جو ہمارے اختیار سے باہر ہیں جیسے مارنا، بیمار کرنا وغیرہ ان میں تو ظاہر ہے کہ سارا عالم مخر ہے، اور کسرہا کے یہی معنی ہیں لیکن بہت سی مخلوق احکام تشریعیہ کی بھی پابند ہے جو ہمارے اختیار میں ہے۔ جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ وغیرہ اور طوعاً سے یہی مراد ہے غرض کہ تکوینیات کے تو سب پابند ہیں۔ البتہ شریعات کے بھی پابند ہیں جس سے حاکم کی عظمت واضح ہے بعض انسان جو شریعات میں خلاف کرتے ہیں تو کیا ان کے نزدیک اللہ سے زیادہ عظمت دوسری اور کوئی ذات ہے جس کی یہ اطاعت کریں گے؟

ایسے لوگوں کی اصلاح و ہدایت کی دوبارہ کیا امید ہو سکتی ہے جنہوں نے دین حق کی ہدایت پا کر دیدہ و دانستہ راہ حق سے منہ موڑ لیا اور سچائی کی کوئی دلیل بھی ان کے لئے عبرت و بصیرت کا سامان نہ بن سکی ہو اور جو آج بھی محض ضد اور عناد سے دعوت حق کا معاندانہ مقابلہ کر رہے ہیں ایسے لوگوں کے لئے تو دنیا میں ذلت و رسوائی اور آخرت میں دائمی عذاب کے سوا اور کیا بات ہو سکتی ہے۔ مرتد ہونے والوں کو خود کو ہدایت یافتہ سمجھنا اور کہنا ایسا ہی ہے جیسے مریض برقان میں سفید چیزوں کو زرد کہنے لگے یا مار گزیدہ نیم کے پتوں کو بیٹھا بتلانے لگے۔ اس سے کہیں نفس الامریہ حقیقت واقعہ بدل سکتی ہے؟

قانونِ مکافات:..... قانونِ مکافات کا لازمی نتیجہ جزا ہے یعنی اچھائی برائی دونوں حالتوں کا ایک ثمرہ اور بدلہ ہے جو لازمی مل کر رہتا ہے لیکن آخرت کا حال دنیا کی طرح نہیں کہ یہاں مجرم مختلف ترکیبوں سے بچ سکتا ہے۔ مگر خدا کے یہاں ایک چھوٹے سے چھوٹے گناہ کا بدلہ پورا کر دے ارضی سونے سے بھر کر دیدیا جائے جب بھی مجرم اس کی پاراش سے خود کو نہیں بچا سکے گا۔ ہاں سچی توبہ کا صاف و شفاف پانی ایسا ہے جو تمام گناہوں کے داغ دھبوں کو مٹا کر صاف کر دیتا ہے۔ اور حقیقی توبہ بجز اسلام قبول کے ممکن نہیں اس لئے بغیر اسلام قبول کے مرتد یا کافر کا توبہ کرنا کوئی وزن نہیں رکھتا۔ از دہاد کفر سے مراد وہ کفر یعنی موت علی الکفر ہے۔ چنانچہ آیت ان الذین کفروا و ماتوا و ہم کفار میں اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے۔

غرض اس آیت سے یہ تین نئی باتیں معلوم ہوئیں۔ اولاً افتدی کا عنوان مبالغہ کا فائدہ دے رہا ہے حاصل یہ ہے کہ اس مالی فدیہ کا اقرب طریق یعنی خود سے مال دینا بھی کارآمد نہیں ہو گا چہ جائیکہ طریق بعید بلکہ بعد کہ مجرم خود دینا نہ چاہے۔ بدو، اس کی رضامندی زبردستی اس سے وصول کر لیا جائے جس میں کوئی دلیل معذرت بھی نہیں ہے وہ کیا نافع اور مفید ہو سکتا ہے؟ اور مل الا رض فرمانا ایسا ہی

ہے جیسے دوسری جگہ ولو ان للذین ظلموا ما فی الارض الخ یعنی مبالغہ کے لئے ایسا فرض کر لیا جائے اس کا واقع ہونا ضروری نہیں ہے۔ کہ اعتراض کا موقع نکالا جائے۔

لظائف:..... ومن یشغ غیر الاسلام سے بعض لوگوں نے اسلام و ایمان کے اتحاد پر استدلال کیا ہے کیونکہ اگر دونوں کو غیر مانا جائے تو ایمان کا نام قبول ہونا لازم آتا ہے جو باطل ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہاں آیت میں غیر سے مراد معارض اسلام ہے۔ مطلقاً مفہوم یا مصداق کے لحاظ سے غیر مراد نہیں ورنہ نماز روزہ بھی ظاہر ہے کہ اس لحاظ سے فی الجملہ اسلام کا غیر ہیں چاہئے کہ یہ اعمال بھی نامقبول ہو جائیں، اس لئے اسلام و ایمان میں اتحاد ثابت نہیں ہوا۔

ولہ اسلم الخ کے معنی میں کئی قول روح المعانی میں نقل کئے گئے ہیں مثلاً طوعاً اسلام سے مراد علم علمی اسلام ہے خواہ استدلال والا اسلام ہو جو انسانوں کو حاصل ہے اور یا علم غیر استدلال والا اسلام ہو جیسے ملائکہ کا ایمان ہے اور ”اسلام کرہا“ سے مراد وہ اسلام ہے جو تلوار یا دوسری مجبور کن چیزوں کے مشاہدہ اور معائنہ سے حاصل ہو۔ علی ہذا بعض صوفیاء سے منقول ہے کہ اسلام طوعاً وہ ہے کہ خدائی احکام کی تعمیل بلا مزاحمت نفسائی ہو جائے اور ”اسلام کرہا“ وہ اسلام ہے کہ جس میں نفسانی معارضہ اور وساوس شیطانی کی آمیزش کے ہوتے ہوئے بھی امثال امر ہوتا رہے اول قسم کا ایمان بعض اہل اللہ اور ملائکہ اللہ کو حاصل ہوتا ہے اور دوسری قسم وساوس میں گرفتار اشخاص کو حاصل ہے۔

ان الذین کفروا الخ سے معلوم ہوا کہ جو شخص اہل اللہ کے طریق کی طرف متوجہ ہو کر پھر اس کو معطل کر دے یا انکار کی راہ سے اس سے منہ موڑ لے تو اکثر پھر اس کو طریق ہدایت کی طرف عود کی توفیق نہیں رہتی بلکہ مخدول ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ بعض اوقات پھر اہل طریق سے عداوت و نفرت کی طرف منجر ہو کر دین کے ایک بڑے حصہ سے محروم ہو جاتا ہے۔

الحمد للہ تیسرے پارہ کی تفسیر مکمل ہو گئی



پارہ نمبر ﴿۴﴾

لَنْ تَنَالُوا

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۴۲۸	احکام و آداب تبلیغ		پارہ لن تنالوا
۴۲۹	مسئلہ اتحاد و اتفاق	۴۱۲	ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا زیادہ ہے
۴۲۹	لطائف	۴۱۳	پہلے اعتراض کا جواب
۴۳۳	امت محمدیہ کا خصوصی اور امتیازی وصف	۴۱۳	حضرت یعقوب کی نذر
۴۳۳	بہترین امت	۴۱۶	یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب
۴۳۴	بدترین امت	۴۱۶	بانی کعبہ حضرت ابراہیم کی مختصر تاریخ
۴۳۴	اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے	۴۱۶	اولاد ابراہیم
۴۳۷	اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا کار آمد نہ ہونا	۴۱۷	حضرت ابراہیم کا وطن
۴۳۷	اہل کتاب کے شدتہ غصب کی وجہ سے ان سے چوکنار بننے کی ضرورت	۴۱۷	تغیر بیت اللہ کی تمہید
۴۳۸	لطائف آیات	۴۱۷	دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا
۴۳۸	ایک اشکال کا حل	۴۱۸	تاریخ خانہ کعبہ
۴۴۲	جنگ احد کی تفصیل	۴۱۸	خانہ کعبہ کے انقلابات
۴۴۳	جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد	۴۱۹	آنحضرت کے بعد خانہ کعبہ میں تبدیلیاں
۴۴۴	آڑے وقت کے ساتھی	۴۲۰	مسجد حرام
۴۴۴	جانثار صحابہ	۴۲۰	کعبۃ اللہ
۴۴۵	بوسلہ اور بنو حارثہ کا واقعہ صحابہ کی سر بلندی کا ثبوت ہے	۴۲۰	حجر اسود
۴۴۵	معرکہ بدر	۴۲۰	باب کعبہ
۴۴۶	فرشتوں کی کمک یا غیبی امداد	۴۲۱	ملترم
۴۴۶	تینوں وعدوں کا ایفاء	۴۲۱	حطیم
۴۴۶	مقصد مقام	۴۲۱	حجر اسماعیل
۴۴۶	کیفیت نصرت	۴۲۱	مقام ابراہیم
۴۴۷	مقصد نصرت	۴۲۱	مطاف
۴۴۷	فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں	۴۲۲	المعین
۴۴۷	لطائف آیت	۴۲۲	زمزم
۴۵۰	مہاجنی سود یا سود و رسو کی لعنت	۴۲۲	باب بنی شیبہ اور منبر
۴۵۳	قانون الہی کی گردش	۴۲۲	مسنی
۴۵۳	لکھت کا باطنی حسی پہلو	۴۲۳	منی، مزدلفہ، عرفات
۴۵۷	وفات سرور دو عالم ﷺ کی غلط خبر کا اثر	۴۲۳	خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر
۴۵۷	سرور کائنات کی وفات شریف کے المناک سانچہ کا اثر	۴۲۳	استقامت کی تشریح
۴۵۷	خلافت اول کے مستحق	۴۲۷	عرب جاہلیت اور اسلام کا نقش
۴۶۱	غزوہ حراء الاسد کی تمہید	۴۲۷	اسلام کی برکات
۴۶۱	تمام صحابہ مخلص تھے کوئی بھی طالب دنیا نہ تھا	۴۲۸	لطائف

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۰۳	ازلہ شبہات	۴۶۱	ایک اشکال کا حل
۵۰۳	ایک نادر نکتہ	۴۶۳	حقیقی خلعت و فتح
۵۰۳	دوسرا نکتہ	۴۶۵	لطائف آیت
۵۰۳	تعداد ازواج کی حد	۴۶۷	بہادر مومن موت سے جی نہیں چراتا
۵۰۴	تعداد ازواج کا شبہ و ازالہ	۴۶۸	مشورہ کی اہمیت
۵۰۴	عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی	۴۶۸	آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل
۵۰۶	تیموں کا مال اور ہدایتی دفعات	۴۶۸	مشورہ طلب امور اور فوائد مشورہ
۵۰۶	تیموں کیلئے سمجھ بوجھ کا معیار	۴۶۹	مشورہ اور توکل
۵۰۷	تیم کے کارندہ کی تنخواہ	۴۷۱	نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے
۵۰۹	بیان مراد کی تاخیر	۴۷۱	حدیث ابو ہریرہؓ کی تعلیم زدہ لوگوں کیلئے مسکت جواب ہے
۵۰۹	ذوی القربیٰ کا مطلب	۴۷۲	انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الامتیاز جامعیت ہے
۵۰۹	لطائف آیت	۴۷۵	جنگ احد میں منافقین و مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن آزمائش تھی
۵۱۳	ترک میں دو سے زائد لڑکیوں کی تخصیص کی وجہ	۴۷۵	صحابہ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے
۵۱۳	باغ فدک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث	۴۷۶	لطائف آیت
۵۱۳	والدین کی تین حالتیں اور اولاد، بہن، بھائی کی تعیم	۴۷۹	غزوہ حراء الاسد کا تذکرہ
۵۱۳	احکام شرع شرعی مصالح پر مبنی ہیں	۴۸۲	در ازائی عمر فرما نہ رداروں کیلئے از دیاد اجر کا باعث اور
۵۱۴	میراث نہ سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف ہے اور نہ کیوزم کے موافق	۴۸۳	نافرانوں کیلئے ذلیل
۵۱۶	کلالہ کے احکام اور اخیانی بھائی، بہن کی تخصیص کی وجہ	۴۸۳	علم غیب
۵۱۷	معتزلہ کیلئے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے	۴۸۷	اللہ تعالیٰ کو فقیر کہنے کا مقدمہ
۵۱۹	زانی کی تعیم اور سزائے زانی کی تعیین	۴۸۷	یہود کے غلط قول کی تردید
۵۲۳	عورتوں کی جان و مال پر قبضہ	۴۸۸	لطائف آیت
۵۲۴	عضل کی صورتیں اور احکام	۴۹۰	کتمان حق جائز و ناجائز
۵۲۴	پرانی بیوی کے ساتھ غلط کارروائی کر کے نئی شادی رچانا	۴۹۰	نیک نامی پر سرور طبعی
۵۲۴	فوائد قیود	۴۹۰	علمائے حق کا فرض
۵۲۵	اشکال اور حل	۴۹۳	دلائل قدرت پر فکر و نظر
۵۲۵	سوتیلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور معتنی کی بیوی سے نکاح	۴۹۳	قانون قدرت
۵۲۵	نکاح محقق اور مقتی اولاد	۴۹۵	جامع دعائیں
۵۲۵	لطائف آیات	۴۹۵	نکات آیت
۵۲۸	تین قسم کی حرکات کا ذکر	۴۹۷	سورۃ کا آغاز و اختتام
		۴۹۸	اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان
		۴۹۹	سورۃ التسماء
		۵۰۲	خدا کی قدرت اور پیدائش کے تین طریقے

لَنْ تَنَالُوا

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اِىْ نَوَابِهِ وَهُوَ الْحَنَّةُ حَتَّى تَنْفِقُوا تَصَدَّقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ ؕ مِنْ اَمْوَالِكُمْ وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهٖ عَلِيْمٌ ﴿۹۲﴾ فَبَحَارِىْ عَلَيْهِ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْيَهُودُ اِنَّكَ تَزْعُمُ اَنَّكَ عَلَى مِلَّةِ اِبْرٰهِيْمَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ لَحْمًا اَبْلًا وَاَلْبَانِيهَا كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلٰلًا لَّا لِبَنِيْ اِسْرٰئِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرٰءِيْلُ يَعْقُوْبُ عَلَى نَفْسِهٖ وَهُوَ اَبْلٌ لَّمَّا حَصَلَ لَهُ عِرْقُ النَّسَا بِالْفَتْحِ وَالْقَصْرِ فَنَذَرَ اَنْ شَفَى لَا يَأْكُلْهَا فَحَرَّمَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ وَذٰلِكَ بَعْدَ اِبْرٰهِيْمَ وَلَمْ تَكُنْ عَلَى عَهْدِهٖ حَرَامًا كَمَا زَعَمُوْا قُلْ لَهُمْ فَاَتُوْا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوْهَا لَيَبَيِّنَ صِدْقُ قَوْلِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۹۳﴾ فِيْهٖ فَيَهْتُوْا وَلَمْ يَأْتُوْا بِهَا قَالَ تَعَالٰى فَمَنْ اِفْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ الْكُذِبَ مِنْۢ بَعْدِ ذٰلِكَ اِىْ ظُهُورِ الْحُجَّةِ بِاَنَّ التَّحْرِيمَ اِنَّمَا كَانَ مِنْ جِهَةِ يَعْقُوْبَ لَا عَلَى عَهْدِ اِبْرٰهِيْمَ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ﴿۹۴﴾ اَلْمُتَحَاوِرُوْنَ الْحَقَّ اِلَى الْبٰطِلِ قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فِىْ هٰذَا اَكْثَرِ مَا خَبِرَ بِهِ فَاتَّبِعُوْا مِلَّةَ اِبْرٰهِيْمَ الَّتِىْ اَنَا عَلَيْهَا حَنِيفًا مَّا يَلَا عَنْ كُلِّ دِيْنٍ اِلَى دِيْنِ الْاِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۹۵﴾

ترجمہ:..... تم نیکی کا درجہ کبھی حاصل نہیں کر سکتے (نیکی کا اجر جس سے مراد جنت ہے) جب تک تم میں یہ بات پیدا نہ ہو جائے کہ تم خرچ کرو (خیرات کرو) جو کچھ محبوب رکھتے ہو (اپنے مال و دولت میں سے) اور جو کچھ تم خرچ کرتے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے (لہذا وہ اس پر تم کو بدلہ دیں گے۔ یہود نے جب آپ پر یہ اعتراض کیا کہ آپ دعویٰ کرتے ہیں ملت ابراہیمی کا۔ حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نہ اونٹ کا گوشت استعمال فرماتے تھے اور نہ اس کا دودھ۔ تب یہ آیت نازل ہوئی) کھانے کی تمام چیزیں بنی اسرائیل کے لئے بھی حلال تھیں۔ ہاں وہ چیزیں جو اسرائیل (حضرت یعقوب علیہ السلام) نے اپنے اوپر حرام ٹھہرائی تھیں (مراد اونٹ ہے۔ جب عرق النساء (فتح النون و تضرع الالف) کا مرض ان کو ہوا تو انہوں نے نذر مان لی کہ خدایا اگر میں صحت یاب ہو جاؤں تو ان کو استعمال نہیں کروں گا۔ چنانچہ آپ علیہ السلام پر وہ حرام ہو گئیں) تو رات نازل ہونے سے پہلے (اور یہ واقعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہوا۔ ان کے عہد میں یہود کے گمان کے مطابق کوئی چیز حرام نہیں تھی۔ کہہ دیجئے آپ (ان سے) تو رات لے آؤ اور اس کو پڑھو) تاکہ اس سے تمہارے قول کی صداقت واضح ہو جائے (اگر تم لوگ سچے ہو) اس بیان میں یہ سن کر یہود مبہوت ہو گئے اور تو رات نہ لاسکے۔ حق تعالیٰ

ارشاد فرماتے ہیں) پھر جو کوئی اس کے بعد بھی غلط بیانی سے اللہ پر بہتان باندھے (یعنی ظہورِ حجت کے بعد بھی کہ تحریمِ حضرت یعقوب علیہ السلام کی جانب سے ہوئی ہے نہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف سے) تو ایسے ہی لوگ واقعی مجرم ہیں (جو حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف پھلا گئے ہیں) کہہ دیجئے آپ (ﷺ) اللہ نے سچائی ظاہر کر دی ہے (تمام باتوں کی طرح اس معاملہ میں بھی، پس ابراہیمؑ کے طریقہ کی پیروی کرو) (جس طریقہ پر میں ہوں) جو ہر طرف سے ہٹ کر صرف اللہ ہی کا ہو رہتا ہے (تمام دینوں سے کٹ کر دین اسلام کی جانب مائل ہوتا ہے) اور یقیناً ابراہیمؑ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے۔

تحقیق و ترکیب:..... تسالوا نالہ نیلاً۔ نیل بمعنی پانا۔ البر۔ الخیر کا فرق اصدقہ مقبول نہیں۔ کیونکہ قبولیت کے لئے اسلام شرط ہے۔ مما تحبون اس جملہ میں من تعضیہ ہے۔ اس کا مقبول شیئاً۔ محذوف ہے اور بعض من بیان یہ کہتے ہیں چنانچہ حسن سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص ایک شمرہ بھی بوجہ اللہ خرچ کرے گا وہ بھی اس آیت کا مصداق ہوگا۔ نیز بعض قرأت میں لفظ ”بعض مما تحبون“ ہے معلوم ہوا کہ کل مال خیرات کرنا مناسب نہیں ہے اور واسطیٰ کا کہنا ہے کہ جو شخص ”وصول الی البر“ چاہے اس کو بعض پسندیدہ چیزوں کو قربان کرنا پڑے گا۔ لیکن اللہ کا وصول اگر مطلوب ہو تو ”کوئین“ کو قربان کرنا پڑے گا۔ ابوبکر و راقی کہتے ہیں کہ وصول رب کے لئے براخوان ضروری ہے۔ عمر بن عبد العزیز گئے کی گذریاں خرید کر خیرات کیا کرتے تھے۔ لوگوں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ پیسے کیوں خیرات نہیں کرتے؟ کہنے لگے جو چیز مجھے محبوب ہے اسی کو دینا چاہئے۔ غرض محبوب کی قربانی کے بغیر مطلوب حاصل نہیں ہو سکتا۔ کل الطعام اس سے مراد حقیقی عموم نہیں ہے بلکہ جن چیزوں کی حرمت کا انتساب یہود حضرت ابراہیمؑ کی طرف کر رہے تھے وہ اشیاء مراد ہیں اس لئے یہ شبہ نہیں کیا جاسکتا کہ میتہ اور خنزیر کی اباحت تو ثابت نہیں ہوئی۔

اسرائیل عبرانی زبان کے اس لفظ کے معنی عبد اللہ کے ہیں۔ یہ آپ کا نام اور یعقوب کا لقب تھا۔ عقب سے ماخوذ ہے دوسرے بھائیوں کے بعد ان کی ولادت ہوئی۔ چھوٹا بھائی ہونے کی وجہ سے یعقوب کہا گیا۔ جبکہ انگریزی میں یعقوب کو کہتے ہیں۔ جیسا کہ جوزف یوسف کو کہتے ہیں۔ عرق النساء پاؤں کی ایک خاص رگ کے درد کو کہتے ہیں۔ نسا۔ بروزن عصا۔ ران یا سرین کی رگ جو گھٹنے یا نچھ تک جاتی ہے نسوان شنیہ ہے اونسی رضی کے وزن پر ہے۔ بعض نے عرق کی اضافت نساء کی طرف اضافت عام الی الخاص کے قبیل سے جائز مانی ہے دونوں میں لفظی اختلاف اگرچہ ہے اور بعض نے اس اضافت کا انکار کیا ہے۔

فحرم علیہ اللہ نے ان پر اس نذر کی وجہ سے حرام کر دیا خود انہوں نے ہی اپنے اوپر تحریم طاری کر لی۔ امام ترمذی نے روایت نقل کی ہے کہ یہود نے آپ ﷺ سے دریافت کیا کہ حضرت ابراہیمؑ نے کن چیزوں کو اپنے اوپر حرام کیا اور کیوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اشتکی عرق۔ النساء فلم یجد شیئاً یلائمہ الا لحوم الابل والبانہا فلذا احرمہا یہود نے سن کر آپ ﷺ کے بیان کی تصدیق کی۔

رابطہ:..... آیت گذشتہ میں کافروں کیلئے فدیہ کا نافع نہ ہونا بتلایا تھا۔ اب مسلمانوں کیلئے اتفاق کا نافع ہونا لسن تسالوا میں بتلاتے ہیں اور آیت کل الطعام میں یہود کے ایک مناجہ کا ذکر ہے جو در بارہ حضرت ابراہیمؑ واقع ہوا تھا۔

﴿تشریح﴾:..... ثواب ہر صدقے کا ہے لیکن عمدہ چیز کا ثواب زیادہ ہے:..... حاصل یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک اتفاق مالی پلا ایمان کے معتبر نہیں۔ ہاں ایمان کے ساتھ کارآمد ہے تھوڑے بہت ردی اعلیٰ ہر چیز کا ثواب ملتا ہے مگر کمال ثواب محبوب اور پسندیدہ اور پیاری چیز کو اللہ کی راہ میں دینے سے ہوتا ہے۔

یہود کی طرف سے دوا اعتراض خصوصیت کے ساتھ کئے گئے تھے (۱) قرآن کی دعوت بھی اگر وہی ہے جو پچھلے نبیوں کی تھی تو قرآن نے بھی پھر ان تمام چیزوں کو حرام کیوں نہیں قرار دیا جو یہودیوں کے یہاں حرام سمجھی جاتی تھیں۔

(۲) قرآن کریم کا طریقہ اگر حضرت ابراہیمؑ اور انبیاء کے راستہ سے مختلف نہیں ہے تو ”بیت المقدس“ کی جگہ جو متفقہ طور پر ”قبلۃ انبیاء“ رہا ہے ”خانہ کعبہ“ کو کیوں قبلہ قرار دیا گیا؟

پہلے اعتراض کا جواب:..... یہاں ان دونوں باتوں کو صاف کیا جا رہا ہے۔ پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ تورات کے نازل ہونے سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے ان چیزوں کو حلال سمجھا بجز اونٹ کے گوشت اور دودھ کے کہ وہ بھی حضرت یعقوب (اسرائیل) نے نذرانے اور پرہیز کر لیا تھا۔ خدا نے حرام نہیں قرار دیا تھا البتہ تورات کے نازل ہونے کے بعد بعض چیزوں پر پابندی عائد کر دی گئی تھی نہ اس لئے کہ اصلاً وہ چیزیں حرام تھیں۔ بلکہ یہود کی بے لگام طبیعتوں کی روک تھام کے لئے اس قسم کی اصلاح ضروری سمجھی گئی۔ باقی نزول تورات سے پہلے جن چیزوں کو تم ممنوع سمجھتے ہو وہ خدا کی جانب سے ممنوع نہیں تھیں چنانچہ ”اسفار توراۃ“ اس کی شہادت دے رہے ہیں۔ غرض کہ حضرت ابراہیمؑ کی طرف اس تحریم کا انتساب بالکل غلط ہے ہاں توراۃ کے بعد بمصالح بعض چیزیں حرام کی گئی ہیں جن کی قدرے تفصیل سورۃ انعام کی آیت وعلی الذین ہادوا حرمنا الخ میں آئے گی۔

حضرت یعقوب کی نذر:..... حضرت یعقوب نے مرض عرق النساء کے سلسلہ میں جو ”احب طعام“ کی تحریم کی نذر مانی تھی۔ شفاء ہونے کے بعد اپنی مرغوب غذا اونٹ کے گوشت اور دودھ کو انہوں نے ترک فرما دیا اور یہ تحریم نذری وحی کے ذریعے سے ان کی اولاد بنی اسرائیل میں بھی رہی اور ان کی شریعت میں نذر سے تحریم ہو جاتی ہوگی۔ جس طرح ہماری شریعت میں نذر سے ایک مباح چیز واجب ہو جاتی ہے۔ تحریم کی نذر ہمارے یہاں جائز نہیں ہے بلکہ کسی نے اگر ایسی نذر کر لی تو ایسی قسم کو توڑ کر کفارہ دینا واجب ہو جاتا ہے۔ یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ میں اس کا بیان آجائے گا۔ (انشاء اللہ)

لن تنالوا البر الخ میں ایک مقدمہ تو یہ ہوا کہ محبوب چیز کے بغیر مطلوب بر حاصل نہیں ہوتا۔ دوسرا مقدمہ بدیہی یہ ہے کہ جان طبعاً انسان کو سب سے زیادہ عزیز ہوتی ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ اپنی ہستی کو نذر کیے بغیر محبوب حقیقی کا قرب و وصل میسر نہیں۔ کل العظام سے معلوم ہوا کہ اہل محبت کو لذائذ نفس، مرغوب کھانے آخرت کی نعمتوں کے حصول کیلئے ترک کر دینے چاہئیں۔

وَنَزَلَ لَنَا قَالُوا قَبِلْنَا قَبْلَ قَبْلَتِكُمْ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ مَعْبَدًا لِلنَّاسِ فِي الْأَرْضِ لِلَّذِي بَكَتُ بِالنَّاءِ لَعْنَةُ فِي مَكَّةَ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَبُكُ أَغْنَاكَ الْجَبَابِرَةُ أَيْ تَدْفَعُهَا بِنَاؤُ الْمَلِكَةِ قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ وَوُضِعَ بَعْدَهُ الْأَقْصَى وَبَيْنَهُمَا أَرْبَعُونَ سَنَةً كَمَا فِي حَدِيثِ الصَّحِيحَيْنِ وَفِي حَدِيثٍ أَنَّهُ أَوَّلُ مَا ظَهَرَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ عِنْدَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ زُبْدُهُ بَيْضَاءُ فَذُجِبَتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِ مُبْرَكًا حَالٌ مِنَ الَّذِي أَيْ ذَا بُرُكَةٍ وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿۹۶﴾ لِأَنَّهُ قَبِلَتْهُمْ فِيهِ آيَاتٌ بَيَّنَّتْ مِنْهَا مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ ؑ أَيْ الْحَجَرُ الَّذِي قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَيْتِ فَأَتَرَفَ قَدَمَاهُ فِيهِ وَبَقِيَ إِلَى الْآنَ مَعَ تَطَاوُلِ الزَّمَانِ وَتَدَاوُلِ الْأَيْدِي عَلَيْهِ وَمِنْهَا تَضَعُفُ الْحَسَنَاتِ فِيهِ وَأَنَّ الطَّيْرَ لَا يَعْلُوهُ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا لَا يَتَعَرَّضُ لَهُ بِقَتْلِ أَوْ ظُلْمٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ وَاجِبٌ بِكُسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِهَا لُغَتَانِ فِي مَصْدَرٍ حَجٌّ بِمَعْنَى قَصْدٍ وَيُبْدَلُ مِنَ النَّاسِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا طَرِيقًا فَسَرَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ وَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا

فَرَضَهُ مِنَ الْحَقِّ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿۹۷﴾ الْإِنْسِ وَالْحَيِّ وَالْمَلَائِكَةِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ قُلْ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ۖ الْقُرْآنَ وَاللَّهَ شَهِيدًا عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿۹۸﴾ فَيَحْزَنُكُمْ عَلَيْهِ قُلْ يَاهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ تَصَرُّفُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَيُّ دِينِهِ مَنْ آمَنَ يَتَكَدَّرُ فِيكُمْ النَّبِيُّ وَكُفُّوا عَنْهُ تَبْعُونَهَا أَىٰ تَطْلُبُونَ السَّبِيلَ عِوَجًا مَّضِدَ رَيْبٍ مَعْنَىٰ مُعْوَجَةً أَىٰ مَائِلَةً عَنِ الْحَقِّ وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ ۖ عَالِمُونَ بِأَنَّ الدِّينَ الْمَرْضَىٰ هُوَ الْقَيِّمُ دِينَ الْإِسْلَامِ كَمَا فِي كِتَابِكُمْ وَمَا لِلَّهِ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۹۹﴾ مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّكْذِيبِ وَأَنْتُمْ يُؤَخَّرُكُمْ إِلَىٰ وَقْتِكُمْ فَيَحْزَنُكُمْ

ترجمہ:..... (اور جب یہود نے یہ کہنا شروع کیا کہ ہمارا قبلہ تمہارے کعبہ سے پہلے ہے تو یہ آیات نازل ہوئیں) بلاشبہ پہلا گھر جو بنایا گیا ہے (خدا پرستی کا مرکز) انسان کیلئے (روئے زمین پر ہے) وہ یہی ہے، جو مکہ میں ہے (مکہ باکے ساتھ لغت ہے لفظ مکہ میں اور وجہ تسمیہ یہ ہے کہ یہ شہر جابر لوگوں کی گردنیں توڑ دیتا ہے تخلیق آدم علیہ السلام سے پہلے فرشتوں نے اس کو بنایا تھا اس کے بعد پھر مسجد اقصیٰ بنائی گئی۔ ان دونوں کی بناؤں کے درمیان چالیس (۴۰) سال مدت کا فاصلہ ہے جیسا کہ حدیث صحیحین میں موجود ہے اور حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ سب سے پہلے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت پانی پر ایک سفید جھاگ نمایاں ہوا۔ اس کے نیچے زمین بچھتی چلی گئی) بابرکت ہے (لفظ الذی سے یہ حال ہے یعنی ذی برکت) اور تمام انسانوں کے لئے ہدایت کا سرچشمہ (کیونکہ یہ لوگوں کا قبلہ ہے) اس میں روشن نشانیاں ہیں (از انجملہ) مقام ابراہیمؑ ہے (یعنی وہ پتھر جس پر بنا کعبہ کے وقت حضرت ابراہیمؑ کھڑے ہوئے اور ان کے نشانات قدم اس پر ثبت ہو گئے تھے جو طولِ زمان اور ہاتھوں کے بکثرت لُس کے باوجود آج تک باقی چلے آ رہے ہیں اور منجملہ نشانوں کے نیکیوں کا وہاں کئی گونہ ہو جانا اور پرندوں کا اس پر سے اڑ کر نہ گزر سکتا) اور جو کوئی اس کے حدود میں داخل ہو وہ امن و حفاظت میں آ گیا (اس کے ساتھ کوئی قتل یا ظلم وغیرہ کے تعرض نہیں کر سکتا) اور اللہ کی طرف سے لوگوں کے لئے اللہ کے گھر کا حج (واجب ہے۔ لفظ حج مکسور الحاء و مفتوح الحاء دونوں لغت میں مصدر حج بمعنی قصد میں اور الحاس سے بدل واقع ہو رہا ہے۔ من استطاع الخ) بشرطیکہ اس گھر تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں (سہولت راہ کے لحاظ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریح تو شہ اور سواری کے ساتھ فرمائی ہے۔ رواہ الحاکم وغیرہ) اور جو شخص اللہ کا منکر ہو (یا حج کے فرائض کا منکر ہو) تو اللہ تعالیٰ کی ذات تمام دنیا سے بے نیاز ہے (انسان جن اور فرشتے اور ان کی عبادات سے) آپؐ کہہ دیجئے اے اہل کتاب کیا تم اللہ کی آیتوں (قرآن سے انکار کرتے ہو، حالانکہ جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ اس کے شاہد حال ہیں) وہ تم کو اس پر بدلہ دیں گے) آپؐ کہئے اے اہل کتاب تم کیوں اللہ تعالیٰ کی راہ (دین) سے روکتے (پھیرتے) ہو اللہ تعالیٰ پر جو ایمان لانا چاہے (نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور آپؐ کے اوصاف کا کتمان کر کے) چلانا چاہتے ہو اس کو (تلاش کرتے ہو راستہ) نیز (عاجزا یعنی حق سے برگشتہ) در آنحالیکہ تم حقیقت حال سے بے خبر نہیں ہو (تم) باخبر ہو کہ پسندیدہ دین صرف دین اسلام ہے جیسا کہ خود تمہاری مذہبی کتابیں اس پر شاہد ہیں) جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ تعالیٰ اس سے غافل نہیں ہیں (تمہارے کفر تکذیب سے ایک وقت تک کے لئے تم کو مہلت دے رکھی ہے ضرورت تم کو بدلہ ملے گا)

تحقیق و ترکیب:..... بکۃ چونکہ باوریم متقارب الحرج ہیں اس لئے ایک دوسرے کے ساتھ تبدیل کر لیا جاتا ہے۔ جیسے راتب اور راتم، لازم اور لازم۔ جابرہ اور گردن کشوں کی گردن کشی کرنا۔ جیسا کہ واقعہ فیل میں ابرہہ اور اس کے لشکر کے ساتھ ہوا۔ اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ مکہ اور بکہ کے استعمال میں یہ فرق ہے کہ اول کا اطلاق مطاف اور مسجد حرام اور ثانی کا بلد پر یا اس کا برعکس

ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق سے دو ہزار سال پہلے کعبۃ اللہ کی بناء ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ”اول بیت“ کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا المسجد الحرام ثم بیت المقدس پھر ان دونوں کے درمیان مدت کا فرق دریافت کیا۔ فقال اربعون سنة۔ لیکن حضرت ابراہیمؑ کی بناء کعبہ اور مسجد اقصیٰ کی بناء سلیمانی کے مابین ایک ہزار سال سے زیادہ فاصلہ ہے۔

منہا: مفسر علام نے یہ لفظ مقدر کر کے اشارہ کر دیا۔ بینات اور نشانیوں کے متعدد ہونے کی طرف۔ مقام ابراہیم عطف بیان ہے ”ایات بینات“ کا اور چونکہ مقام ابراہیم بہت سی نشانیوں پر مشتمل ہے اس لئے باوجود لفظ مفرد ہونے کے جمع سے بدل واقع ہونے میں کوئی حرج نہیں ہے ابن وہب نے اپنی موطا میں انسؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس پتھر میں حضرت ابراہیمؑ کے نشانات قدم دیکھے۔

منہا تضعیف الحسنات یہ دوسری خصوصیت ہے جو نمایاں ہے۔ زمان و مکان میں اللہ نے بعض شرف رکھے ہیں جو عام زمان و مکان میں نہیں پائے جاتے۔ چنانچہ زمانوں میں جو خصوصیت اور شرف، رمضان المبارک، عشرۃ ذی الحجہ، عاشورہ محرم، جمعہ کے روز کو باخصوص اس کی ایک خاص ساعت کو اور نماز و جہاد کی صفیں جب درست ہونے لگیں۔ ان اوقات میں جو وصف اللہ نے رکھا ہے وہ دوسرے اوقات کو نصیب نہیں۔ اسی طرح مختلف مکانوں میں جو بزرگی بیت اللہ، بیت المقدس، حرم نبویؐ، عام مساجد کو اللہ نے بخشی ہے وہ دوسری عام جگہوں کو حاصل نہیں ہے۔ اسی لئے جہاں ان اوقات اور مقامات میں نیکی کا وزن بڑھ جاتا ہے وہیں برائیوں میں قیاحت بھی زیادہ آ جاتی ہے۔

وان الطیر لا یعلوہ بعض دفعہ پرندوں کو اس سے اوپر فضا میں اڑتے دیکھا جاتا ہے اور وہ دائیں بائیں کئی کاٹ کر نہیں جاتے تو اس وجہ ان کی کوئی بیماری ہوتی ہے جس سے وہ حصول شفاء کے لئے پرواز کرنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

ومن دخلہ اس کی مفصل تحقیق سورۃ بقرہ میں گزر چکی ہے۔ یعنی حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی شخص کسی جرم کی وجہ سے مباح الدم ہو کر اندر داخل ہو جائے تو حرم اس کو بناہ دے گا۔ بارادۃ قتل اس سے کوئی تعرض نہیں کیا جائے گا۔ البتہ کھانے پینے سے تنگ کر دیا جائے گا اور مکمل بایکٹ کر دیا جائے گا۔ تاکہ وہ از خود باہر نکلے پر مجبور ہو جائے، اس وقت ماخوذ کر لیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی ایسا جرم کر کے باہر سے آیا جس کی سزا قتل کے علاوہ اور کوئی ہو یا اندر رہ کر قتل یا ماؤن القتل جرم کا ارتکاب کر لیا ہو تو اس کے لئے یہ قانون امن نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک سب صورتوں کا ایک ہی حکم ہے کہ ”الحرم لا یعیذ“ دوسری آیت اولم یسروا اننا جعلنا حرما امننا ویتخطف الناس من حولہم میں بھی اس قسم کی تفصیلات ہیں۔

او غیر ذلک بہر حال قتل ظلم وغیرہ جرائم سے حرم کو آمن کہا گیا ہے یا ”امن من الذنوب“ اور ”امن من النار“ مراد ہوا اور بعض نے کہا ہے کہ حرمین میں اگر کسی کا انتقال ہو جائے تو قیامت میں حق تعالیٰ اس کو مومن اٹھائیں گے۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص حرم کی تکالیف پر ایک گھنٹہ صبر کر لے حق تعالیٰ جہنم کو اس سے دو سو سال کی مسافت پر دور کر دیں گے۔ یا ابن مسعودؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز شنیۃ المیمون پر تشریف فرما تھے اور اس وقت تک وہاں کوئی مقبرہ نہیں تھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس جگہ سے اور حرم سے حق تعالیٰ ہر روز قیامت ستر ہزار ایسے انسان اٹھائیں گے جن کے چہرے چودھویں کے چاند کی طرح چمکتے ہوں گے۔ پھر ان میں سے ہر آدمی ایسے ہی ستر ہزار آدمیوں کی شفاعت کر لے گا۔

واللہ خبر مقدم ہے اور متعلق ہے محذوف کے جیسا کہ مفسر علامؒ نے واجب مقدر نکالا ہے۔ علی الناس بھی اسی کے متعلق ہے۔ من استطاع یہ لفظ الناس سے بدل البعض یا بدل الاشتمال واقع ہو رہا ہے۔ جیسا کہ مفسر علامؒ نے ویدل سے اشارہ کیا ہے۔ اس میں ضمیر بہر صورت محذوف ہوگی۔ ای من استطاع منهم امام شافعیؒ کے نزدیک، استطاعت کی تفسیر صرف زور راہ کے ساتھ ہے چنانچہ پیدل حج واجب نہیں ہے اگرچہ قدرت ہو۔ لیکن ابو حنیفہؒ کے نزدیک صحیح بدن اور امن راہ بھی مزید شرط ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک صرف صحت بدن کافی ہے خود طے اور راستہ میں معاش بذریعہ کسب حاصل کرتا رہے گا۔

قل یا اهل الکتاب پہلی آیت میں ضلال پر تو بخ اور دوسری آیت میں اضلال پر تو بخ۔ شہید بمعنی مطلع چونکہ اہل کتاب کا کفر ظاہر تھا اس لئے لفظ شہادت کا استعمال اول آیت میں مناسب ہے اور چونکہ اللہ کی راہ سے روکنادر پردہ کید و مکر اور مخفی تدبیر سے ہوتا رہتا ہے اس لئے اس کے مناسب لفظ غفلت ہوا اور خطاب میں اہل کتاب کی تخصیص اس لئے کی کہ ان کا کفر واضح ہے اگرچہ وہ خود کو مومن بالقرآن والانجیل سمجھتے ہیں اور مسلمانوں کو دین سے روکنا یہ ہے کہ آل کتاب کہتے تھے کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی کوئی صفت یا ان کے باب میں کوئی بشارت ہماری کتابوں میں موجود نہیں ہے اور ہم کا تعلق مابعد فضل سے ہے اور من امن مفعول ہے۔

رابطہ:..... آیت ان اول بیست میں یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب ہے اور بیت اللہ کے خصائص و فضائل کا بیان ہے اور آیت قل یا اهل الکتاب لم تکفرون میں اہل کتاب کی ضلالت اور آیت لم تصدون الخ میں ان کے اضلال کا بیان ہے۔

شان نزول:..... سعید بن مسعودؓ نے حضرت عمرؓ سے تخریج کی ہے کہ جب آیت ومن یتبع غیر الاسلام نازل ہوئی تو یہود کہنے لگے کہ ہم بھی مسلمان ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ نے مسلمانوں پر حج فرض کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ ہم پر فرض نہیں کیا ہے اور حج کرنے سے انکار کر دیا۔ اس پر یہ آیت ومن کفر فان الله غنی الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... یہود کے دوسرے اعتراض کا جواب:..... یہاں سے یہود کے دوسرے شبہ کا جواب دیا جا رہا ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دنیا میں سب سے پہلی اللہ کی عبادت گاہ حضرت ابراہیمؑ نے تعمیر فرمائی تھی وہ بیت المقدس نہیں بلکہ ”خانہ کعبہ“ ہے۔ قرآن کریم کے متعدد مواقع میں کعبہ اللہ کے ذکر کے ساتھ بانی کعبہ حضرت ابراہیمؑ خلیل اللہ کا ذکر فرمایا گیا ہے اور ان کی غیر فانی یادگار محبت کا حق واقعہ ہے بھی یہی..... جہاں تک دونوں کی تاریخی قدامت اور عظمت کا تعلق ہے وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے۔

بانی کعبہ حضرت ابراہیمؑ کی مختصر تاریخ:..... حضرت ابراہیمؑ کا بھلا تاریخی تذکرہ یہ ہے کہ وہ تاریخ (آزر) بن ناحور بن ساروغ (سروج) بن رعو بن فالح (فلجم) بن عابر (عبر) بن شالح (سلح) بن ارغشد (ارغسد) بن سام بن نوح کے بیٹے ہیں (تورات میں سفر پیدائش باب ۱۱) گویا حضرت ابراہیمؑ نو واسطوں سے حضرت نوحؑ کی اولاد میں ہیں۔ مگر صحیح یہ ہے کہ ایک واسطہ اور زائد ہے۔ یعنی شالح کے باپ قینان اور ارغشد داد ہیں یعنی قینان کا اضافہ ہے۔

اولاد ابراہیمؑ:..... حضرت ابراہیمؑ کے آٹھ بیٹے ہوئے۔ سب سے بڑے حضرت اسماعیلؑ ہاجرہ سے۔ پھر ان سے چھوٹے اسحقؑ سارہ سے اور توراہ کنعانہ کے لطن سے۔ زمران، یقان، مدان، مدیان، اسباق، سوخ پیدا ہوئے۔ حضرت اسماعیلؑ مکہ معظمہ میں اور حضرت اسحقؑ ملک شام میں رہے۔ دوسرے بیٹے اطراف و جوانب میں اقامت گزین رہے۔ مدیان کی اولاد میں حضرت شعیب اور یقان کی اولاد میں صبا اور ووان پیدا ہوئے حضرت اسماعیلؑ علیہ السلام کے بارہ صاحبزادے ہوئے جن میں سب سے چھوٹے قیدار ہوئے جن کی اولاد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہوئے۔ یہ سلسلہ بنی اسماعیل کہلاتا ہے۔ حضرت اسماعیلؑ کے دوسرے بھائی یعنی حضرت اسحقؑ کے بڑے بیٹے عیص اور ان سے چھوٹے حضرت یعقوبؑ ہوئے جن کو اسرائیل بھی کہتے ہیں۔ ان کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی۔ ان کے بارہ بیٹے ہوئے ان کی بیوی لیاہ کے لطن سے ردبن، سمعون، لاوی، یہودا پیدا ہوئے۔ زان بعد اسکارا، زبولون، متولد ہوئے راحیل کی باندی بلہام سے وان، نفتالی پیدا ہوئے۔ لیاہ کی باندی زلفا سے جاد اور اشیر پیدا ہوئے پھر لیاہ کی چھوٹی بہن راحیل کے لطن سے یوسف، بنیا مین پیدا ہوئے۔ اس طرح حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام تمام بنی اسماعیل (عرب) اور بنی اسرائیل (اہل کتاب) کے جد اعلیٰ اور متفق علیہ

بزرگ تھے۔ اسی لئے سب کی نظر انتخاب آپ پر پڑتی تھی اور کوئی بھی آپ کے وسیع دامن سے الگ ہونے کا تصور نہیں کر سکتا تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن: حضرت ابراہیم علیہ السلام قصبہ اہواز میں پیدا ہوئے جو عراق کا ایک حصہ ہے۔ اور بعض خاص بائبل میں پیدائش کہتے ہیں۔ طوفان نوح کے بعد جب حضرت نوح کی اولاد پھیلی تو حضرت سے تقریباً دو ہزار دوسو ستالیس ۲۲۴۷ سال پہلے شہر بابل کی بنیاد ڈالی گئی تھی۔ یہ شہر ملک عراق میں دریائے دجلہ اور فرات کے درمیان دو آبے میں واقع ہے یا کنارہ فرات پر ہے اور اس کے قریب لب و جلع پر شہر نینوا تھا۔ جہاں حضرت یونس کی پیدائش ہوئی۔ دونوں شہر عظیم الشان کلدانیوں اور کسیدیوں کے تعمیر کردہ اور آباد کردہ تھے۔ مختلف زبانیں یہاں سے پیدا ہوئیں۔

بخت نصر یہاں کا بادشاہ رہا ہے۔ کلدانی مذہب صابی کہلاتے تھے۔ بت پرستی، آفتاب و ماہتاب..... اور کواکب پرستی ان کا شعار تھا۔ نمرود جو شاح ضحاک کی لطف سے عراق کا گورنر یا مستقل حاکم تھا۔ نہایت ظالم اور تند مزاج شخص تھا، حضرت ابراہیم کا اس کے ساتھ مقابلہ اور مناظرہ و مباحثہ رہا جس کے نتیجہ میں ”تنگ آمد جنگ آمد“ کے اصول پر حضرت ابراہیمؑ کو نذر آتش کرنا چاہا لیکن اللہ تعالیٰ نے خلیل کی برکت سے نار کو گل و گلزار بنا کر نمرود و مردود کو ناکام بنا دیا۔ تو کچھ لوگ حضرت خلیلؑ پر ایمان لے آئے اور آپ کو مخائب اللہ، جبرت کا حکم ہو گیا۔ اس لئے آپ اپنی بی بی سارہ اور بھتیجے لوط علیہ السلام کو ساتھ لے کر فلسطین آئے اور حران میں ٹھہرے لیکن قحط پڑنے پر وہاں سے مصر پہنچے تو شاہ مصر سارہ کے حسن و جمال پر فریفتہ ہو گیا۔ لیکن حضرت ابراہیمؑ کی امامت دیکھ کر متحقد ہو گیا اور باعزازان تمام کو رخصت کیا اور بقول بعض علمائے محققین اپنی صاحبزادی ہاجرہ آپ کی خدمت میں پیش کی، اس طرح ایک شہزادی کے لطن سے اللہ نے حضرت اسماعیلؑ اور ان کے عظیم خاندان کا سلسلہ قائم فرمایا۔ حضرت ہاجرہ کو باندی اور بنی اسماعیل کو باندی کی اولاد سمجھا صحیح نہیں ہے۔

تعمیر بیت اللہ کی تمہید:..... فلسطین میں دوبارہ واپسی اور اقامت ہوئی اور حضرت ہاجرہ کے لطن سے اسماعیلؑ علیہ السلام متولد ہوئے تو سارہ بڑی بیوی کو رشک ہوا۔ حضرت ابراہیمؑ کی عمر اس وقت ۸۶ سال تھی۔ ۹۹ سال کی عمر میں آپ نے بحکم الہی اپنی اور اپنے جوان سال بیٹے اسماعیلؑ کی عمر ۱۳ سال خندہ کی سو سال کی عمر میں اللہ نے حضرت سارہ کی گود بھٹی اتلی علیہ السلام سے بھر دی۔ جب ان کے دودھ چھٹنے کی خوشی ہوئی تو سارہ نے کسی بات پر ناخوش ہو کر حضرت ابراہیمؑ کو مجبور کیا کہ وہ اسماعیلؑ اور ہاجرہ کو وارث نہیں ہونے دیں گے۔ اس لئے آپ علیہ السلام کہیں ان کو جنگل میں چھوڑ آئیے۔ حضرت ابراہیمؑ کو پہلے تو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی لیکن پھر بحکم الہی ان دونوں کو لے کر اشارات نبی کے ماتحت ”وادی غیسر ذی زرع“ میں پہنچا دیا اور اس مقام پر جہاں ”بیر زمزم“ ہے ایک درخت کے نیچے بٹھلا دیا۔ ایک مشک پانی، کچھ کھجوریں اور روئیاں حوالہ کر کے جانے لگے تو حد درجہ آبدیدہ ہوئے، دل صدمہ سے چور چور ہوا، مگر اس مقام کی تقدیس کے آثار محسوس ہوئے تو فی الجملہ تسکین ہوئی۔ کیونکہ اچھے لوگ ہمیشہ وہاں، آ کر عبادت و ریاضت کیا کرتے اور دعائیں کر کے قبولیت کے آثار مشاہدہ کیا کرتے تھے، حضرت کیلئے باعث تسلی ہوئی یہ وہی جگہ تھی جس کا انتخاب تخلیق آدم سے پہلے ہی ہو چکا تھا اور اس کی قسمت کا ستارہ ازل ہی میں چمک چکا تھا۔

دنیا میں سب سے پہلا گھر خدا کا:..... یہی ہے شعب الایمان میں اور ازرتی نے وہب بن منبہ سے روایت کی ہے کہ حضرت آدم جب بہشت سے کرہ زمین پر آئے تو تنہائی اور وحشت سے گھبرا کر عرض کیا کہ ”خدا عبادت کیلئے کوئی جگہ بنا دے“ چنانچہ حضرت جبریلؑ نے اس مقام مقدس کی نشاندہی کی، جس پر مقدس ہاتھوں کعبۃ اللہ کی بنیادیں پتھروں سے ٹھہرائیں اور اس پر ایک قبۃ نورانی نصب کیا گیا۔ جو ملاء اعلیٰ کے ”بیت المعمور“ کی محاذات میں تھا۔ حضرت آدم اور ان کی اولاد کیلئے یہی قبلہ عبادات و مناجات بنا رہا۔ طوفان

نوحؑ ہوا تو سب ہی چیزیں بہا لے گیا۔ طوفان کے فرو ہونے کے بعد دیکھا گیا کہ یہ جگہ ایک سرخ نیلہ کی حیثیت میں نمایاں رہی اور اس کی عظمت و تقدیس دلوں میں قائم رہی۔ حتیٰ کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلؑ اور ہاجرہ کے تشریف لانے سے یہ خطہ ”بقدر نور“ بن گیا حضرت ابراہیمؑ کی خلت کے ہاتھ بارگاہ خداوندی میں اٹھے اور زبان پر الہامی رجز جاری ہوا، بسا اسی اسبکنت من ذریعتی بواد غیور ذی زرع عند بیتک الممحرم۔ اور پھر کسی نیک ساعت میں دونوں کے پاکیزہ ہاتھ جبریدہ عالم پر غیر فانی نقش محبت کے ثبت کرنے میں مصروف ہو گئے۔ غرض کہ اس طرح اس بناء مقدس اور ”سرزمین نور“ سے ان تینوں رہروان عشق و محبت کی کچھ یادگاریں قائم ہو گئیں۔ جن کو صدائے خلیلی واذن فی الناس بالحق یا تولد رجالا وعلی کل ضامر یا تین من کل فحج عمیق پر لبیک کہنے والی سعید روحوں نے دوام بخشا۔

حج ان ہی پاکیزہ رسموں کا مجموعہ ہے جو اللہ کے ان سچے عاشقوں کی خاص نفل و حرکت سے وابستہ رہتی ہیں۔ ان ابراہیم کان امۃ قانتا للہ حنیفا۔

تاریخ خانہ کعبہ:..... آج سے تقریباً چار ہزار سال پہلے حضرت ابراہیمؑ نے بیت اللہ اور مکہ مکرمہ کی بنیاد ڈالی تھی۔ مکہ مکرمہ کی آبادی پہلے صرف خیموں میں رہتی تھی۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اجداد میں قصی بن کلاب جب شام سے آئے تو یہاں مکانات بننا شروع ہوئے اور شہر کو برابر ترقی ہوتی گئی۔ مکہ مکرمہ وادی ابراہیم میں واقع ہے اور سطح سمندر سے تقریباً ساڑھے تین سو فٹ بلندی پر ہے۔ اس کا عرض البلد ۲۱ درجہ شمالی اور طول البلد ۱۷ ۳۹ درجہ مشرقی ہے۔ ساحل سمندر سے ۴ میل مشرق میں واقع ہے اس وقت تقریباً ۸ لاکھ کی آبادی ہے، مکہ مکہ، ام القری، بلد امین اس کے نام ہیں۔ یہ شہر مشرق سے مغرب تک تقریباً چار پانچ میل اور عرض میں دو میل پھیلا ہوا ہے۔ شمالاً جنوباً دو پہاڑی سلسلہ میں یہ شہر گھرا ہوا ہے جس کو اشبان کہتے ہیں۔ اسی لئے اس میں گرمی زیادہ اور سردی کم ہوتی ہے۔ بارش صرف جاڑوں میں ہوتی ہے جس کی سالانہ مقدار چار پانچ انچ سے زیادہ نہیں ہوتی۔

خانہ کعبہ کے انقلابات:..... ایک مدت بعد جب حضرات خلیل و ذیحج کی بنائی ہوئی عمارت کا نقشہ پہاڑی نالہ کی نذر ہو گیا تو بنی جرہم قبیلہ نے جو ایک خانہ بدوش قافلہ کی صورت میں یہاں ٹھہر گیا تھا اور حضرت اسماعیلؑ کا سسرالی رشتہ اس سے قائم ہو کر باعث ازدیاد و نسل ہو چکا تھا۔ دوبارہ اسی طرز پر پھر اس عمارت کو قائم کیا۔ ایک زمانہ بعد عمارت پھر شکستہ اور منہدم ہوئی تو بنو حمیر کے ایک قبیلہ عمالیق نے پھر اس کی تعمیر کی۔ اس کے بعد عمارت ٹوٹی تو قصی بن کلاب نے اس کو اس شان کے ساتھ بنایا کہ اس کی چھت لکڑیوں سے پاٹ دی اور اس پر سیاہ غلاف ڈالایا۔ یہ عمارت اور طرز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جوانی تک قائم رہا۔ اتفاقاً ایک عورت غلاف کعبہ کے پاس بنجور روشن کرنا چاہتی تھی کہ پردہ میں آگ لگ گئی اور تمام عمارت جل گئی یہ زمانہ عرب میں قحط سالی کا تھا قریش نے اس عمارت کو بنانا چاہا لیکن روپیہ کی کمی اور بعض سبوتوں کے پیش نظر سابقہ عمارت میں پانچ ترمیمیں کرنی پڑیں۔

۱..... عظیم کی جانب کئی گز جگہ چھوڑ کر کعبہ کی غربی دیوار اٹھائی گئی جس کی وجہ سے کعبہ اللہ کا بہت سا حصہ عمارت سے باہر رہ گیا۔

۲..... دروازہ کی چوکھٹ زمین کے ہموار کرنے کی بجائے سطح زمین سے دو گز اونچی لگائی گئی تاکہ ہر شخص بغیر اجازت کے اندر داخل نہ ہو سکے۔

۳..... خانہ کعبہ کے اندر لکڑی کے ستونوں کی دو صفیں قائم کیں ہر لائن میں تین تین ستون رکھے چنانچہ فتح مکہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر تشریف لے جا کر نماز ادا کی تو ان ہی ستونوں کے درمیان پڑھی تھی۔

۴..... دیواریں پہلے سے دو چند بلند کر دی گئیں۔

۵..... رکن شامی کے قریب کعبہ کی چھت پر چڑھنے کے لئے ایک زینہ بنایا گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف تیس (۳۰) پینتیس (۳۵) سال ہوگی جب تعمیر کعبہ کے وقت ”حجر اسود“ کے نصب کرنے کا مسئلہ لائیکل صورت میں پیش ہوا اور ہر شخص کو اس شرف کے اپنانے پر اس درجہ اصرار ہوا کہ قریب تھا کہ تلواریں میان سے نکل جائیں۔ فیصلہ یہ ٹھہرا کہ جو شخص کل صبح ہی سب سے پہلے مسجد حرام میں داخل ہوگا گوئے سبقت وہی لے جائے گا۔ لیکن قسام ازل نے یہ سعادت سید الاولین والآخرین کی قسمت کر دی تھی چنانچہ ڈھونڈنے والی نظریں سب سے پہلے آفتاب نبوت پر پڑیں تو سب کی باچھیں کھل گئیں۔ یوں بھی تو آپؐ کے گراںبہا لقب سے معزز تھے۔ لیکن آپؐ کی بے مثل ذہانت اور بے نظیر قوت فیصلہ نے یہ جو ہر دکھایا کہ اپنی رداء مبارک میں دست مبارک سے ”حجر اسود“ اٹھا کر رکھا اور سب طرف سے چادر کے کونے مختلف خاندانوں اور قبیلوں کے سرداروں کو پکڑا دیئے تاکہ سب اس سعادت و شرف میں شریک ہو جائیں سب نے ہنسی خوشی مل کر پتھر اپنے مقام پر نصب کر دیا اور آپؐ کی امانت، عدالت، محبت اور صداقت کا نقش دلوں پر جم گیا۔

خانہ کعبہ میں پتھر کی مورتیاں اور بت پہلے سے نصب نہیں تھے۔ آنحضرت ﷺ کے عہد سے تقریباً تین سو سال پہلے عمرو بن لُحی عرب کے ایک شخص نے یہ بدعت کی کہ حضرت ابراہیمؑ و اسماعیلین اور دوسرے بزرگوں کی مورتیاں لگا دی تھیں، جن کی پوجا لوگ کرتے چلے آ رہے تھے۔ لیکن فتح کے موقعہ پر آنحضرت ﷺ نے سب کو نکال پھینکا اور اللہ کے گھر کو غیروں سے پاک کر کے اصل توحید کا مرکز بنادیا۔

آنحضرت ﷺ کے بعد خانہ کعبہ میں تبدیلیاں: آنحضرت ﷺ نے ایک دفعہ حضرت عائشہؓ سے اپنی خواہش کا اظہار فرمایا تھا کہ تمہاری قوم ابھی نو مسلم ہے لیکن اگر میں زندہ رہا تو کعبہ کو بناء ابراہیمی پر قائم کروں گا اور ایک دروازہ کی بجائے دو (۲) دروازے رکھوں گا اور اونچا رکھنے کی بجائے دروازہ نیچے رکھوں گا۔

مگر آپؐ کی عمر نے وفات کی، اس لئے آپؐ کی یہ خواہش پوری نہ ہو سکی۔ تاہم عبد اللہ بن زبیرؓ نے اپنی خالہ حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث سنی تو کعبہ کو بناء ابراہیمی پر قائم کر کے رسول اللہ ﷺ کے اس ارادہ کی تکمیل فرمادی۔ یہ ستائیس رجب ۶۲ھ کی بات ہے۔ لیکن بنی امیہ کا دور حکومت آیا تو کچھ دنوں بعد ہی حجاج بن یوسف عبد الملک بن مردان کے گورنر نے اس تعمیر زبیری کو شہید کرا کر از سر نو بناء قریشی پر کعبہ اللہ کو تعمیر کیا۔ یہ ۷۴ھ کی بات ہے۔ اس کے بعد بنو عباس کے عہد میں ہارون رشید نے پھر ارادہ کیا بناء ابراہیمی پر بنانے کا۔ لیکن غالباً امام مالکؒ اور دوسرے علماء نے اس مصلحت سے روک دیا کہ اس طرح بار بار کی تبدیلیوں سے کعبہ اللہ کی عظمت و ہیبت لوگوں کے دلوں سے نکل جائے گی اور وہ ایک ملعبہ بن کر رہ جائے گا۔ چنانچہ وقتاً فوقتاً اس عمارت کی مرمت اور نوٹ پھوٹ تو ہوتی رہی لیکن مکمل انہدام کی ہمت پھر کسی کو نہیں ہوئی۔ حتیٰ کہ جب اس کی عمارت بالکل بوسیدہ اور شکستہ ہو گئی تو ۱۰۴۰ھ میں سلاطین قسطنطنیہ میں سے سلطان مراد بن احمد خان کی مراد اللہ نے پوری کی۔ انہوں نے ”حجر اسود“ والے کونے کے تمام عمارت کو ترا کر از نو بناء قریشی پر تعمیر کرایا۔ اندر فرش اور دیواروں میں سنگ مرمر لگوا دیا، عمدہ کٹڑی کے چھ ستونوں کی، دو لائیں بنوائیں، چھت پر محفل، چھت گیری اور اوپر سے گچ ہوئی ہے باہر کی دیواریں سنگ خارا سے چونہ کے ساتھ چنی ہوئی ہیں اوپر سے استر کاری تو نہیں ہوئی لیکن نہایت نفیس ریشمی سیاہ غلاف پورے کعبہ اللہ پر پڑا رہتا ہے اور ہر سال عید الاضحیٰ کی صبح کو بدل دیا جاتا ہے جو پہلے سلاطین ترکی کی طرف سے، پھر شاہان مصر کی طرف سے اور امسال شاہ حجاز کی طرف سے بارگاہہ صمد میں نذر ہوا ہے۔ جس پر بہترین چپے کا رچوب کا کام، کلمہ طیبہ، قرآن کریم کی موقع محل کے مناسب آیات، سلاطین وقت کا نام بخط جلی لکھا ہوتا ہے۔ ہزاروں بجلی کے قلموں کی روشنی میں کعبہ اللہ ایک ایسی پُر جلال و جمالی دہن بنا رہتا ہے کہ نگاہیں خیرہ ہو جاتی ہیں اور عجیب پُر لطف اور مسرت اور مست الست منظر ہوتا ہے جس کی کیفیت لفظوں میں ادا

نہیں کی جاسکتی، یہ کام بس نگاہِ دول کا ہے اور روحانی سرمستیوں کا تو پوچھنا ہی کیا؟

شروع ہی سے خدا نے اس کو ظاہری، باطنی، جسمی معنوی خوبیوں اور برکات سے مالا مال کیا ہے۔ سارے جہان کی ہدایت کا سرچشمہ ٹھہرایا، روئے زمین پر جہاں کہیں برکت و ہدایت پائی جاتی ہے وہ اس ہی بیتِ منور کا نکس و پرتو سمجھنا چاہئے۔ اسلام اور پیغمبر اسلام کی بعثت یہیں سے ہوئی۔ مناسک حج ادا کرنے کے لئے سارے جہان کو دعوت یہیں سے ملی ہے، عالمگیر مذہب اسلام کے پیروں کو مشرق، مغرب، شمال اور جنوب میں اسی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ملا، سارے پیغمبر اور شمعِ توحید کے پروانے ہر طرف سے ہمیشہ اڑاڑ کر اس کے گرد جمع ہوئے، اس پاک گھر میں جمالِ خداوندی کی تجلی خاص ہے جس کی لگن میں دُور دراز مسافروں سے مصیبتیں اور تکلیفیں جھیل کر پروانہ دار لوگوں کے غول پہنچتے ہیں۔

حریم شریفین کی حالیہ حیرت انگیز توسیع شاہِ حجاز کی فیاضیوں کی جیتی جاگتی تصویر ہے، خانہ کعبہ اور اس سے متعلق جو چند خاص اور اہم چیزیں ہیں ان کا اجمالی تعارف ضروری ہے۔

مسجدِ حرام:..... یہ ایک نہایت عالی شان مستطیل مربع عمارت ہے جس کے وسط میں خانہ کعبہ واقع ہے جس کے ایک طرف حطیم ہے، دوسری طرف زمزم، مقامِ ابراہیم، منبر ہے اور چاروں طرف مطاف ہے، مطاف کے چاروں طرف ایک وسیع محکم ہے اس کے بعد چار جگہ آگے پیچھے کسی جگہ تین اور کسی جگہ چار بڑے بڑے دالان موجود ہیں اور ہر دو دالانوں کے درمیان ستونوں کی صف موجود ہے، اور چاروں جانب مضبوط ستونوں پر مضبوط ڈاٹ لگائی ہے۔ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں مسجد حرام کی حد صرف موجودہ نصف مطاف تک تھی، احاطہ کی دیوار بھی نہ تھی بلکہ چاروں طرف مکانات تھے۔ ۱۷ھ میں حضرت عمرؓ نے ان مکانات کو خرید کر مسجد میں شامل کر دیا۔ یہ پہلا اضافہ تھا نیز قد آدم سے بچی ایک چار دیواری بنوادی جس پر چراغ روشن کر کے رکھ دیئے جاتے۔ پھر حضرت عثمانؓ نے بھی اپنے دورِ خلافت میں توسیع کی۔ ۹۷ھ میں مسجد حرام کا مشرقی دالان گرنے کے قریب ہو گیا اس وقت سلطان سلیم ٹرکی نے توجہ کی، لکڑی کے بجائے پتھروں کو استعمال کیا چھت قبہ نماؤں کی لگائی۔ ۹۸۴ھ میں یہ تعمیر مکمل ہوئی اور اب تک قائم ہے حالیہ توسیع کی وجہ سے اس میں ترمیم ہو رہی ہے اس عمارت کا طول مشرق سے مغرب تک ۲۱۰ گز اور عرض ۱۴۰ گز تھا۔

کعبۃ اللہ:..... خانہ کعبہ تقریباً مسجد حرام کے درمیان میں واقع ہے اس کی شکل ایک بڑے کمرہ کی سی ہے۔ عمارت اونچی اور تقریباً مربع ہے جس کی بلندی ۱۵ میٹر ہے، کعبہ کے چار رکن ہیں۔ (۱) رکنِ عراقی شمالی جانب (۲) رکنِ شامی شمال مغربی جانب (۳) رکنِ یمانی جنوب مشرقی جانب (۴) رکنِ حجر اسود مشرقی جانب۔ کعبہ بڑے مضبوط پتھروں سے بنا ہوا ہے، اس کی چھت سنگ مرمر کی سلوں سے بنائی گئی ہے، بیت اللہ کے اندر رکنِ عراقی کے گوشہ میں خانہ کعبہ کی چھت پر جانے کے لئے ایک زینہ لگا ہوا ہے۔ بلا ضرورت اس پر چڑھنا اور اُدھر تا کتنا جھانکنا خلافِ ادب ہے۔

حجر اسود:..... تقریباً ڈیڑھ دو فٹ چاندی کے مدور حلقہ میں گہرا عنبائی سیاہی مائل ایک چمکنا پتھر بیضی شکل کا جس کو خلیفہ عثمانؓ کرنا چاہئے خانہ کعبہ کے شرقی جنوبی کونہ میں باہر کی طرف گز بھر کی بلندی پر نصب ہے۔ ہندوستانیوں کا سجدہ غالباً کچھ اس کی محاذات میں پڑتا ہے کسی وجہ سے اس کے ٹکڑے ہو گئے ہیں ان کو احتیاط کے ساتھ نیکیاں جوڑا گیا ہے ایک دس انچ کے بیضی لاکھ کے پیالہ میں پھر اس لاکھ کے پیالہ پر چاندی کا حلقہ فریم کیا ہوا ہے۔

حدیث شریف میں ارشاد ہے: ان الحجر الاسود نزل من الجنة اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني ادم یہ ایک

باعظمت اور بابرکت پتھر ہے جس کو آنحضرت ﷺ اور بے شمار انبیاء اور صلحاء نے اپنے ہاتھوں اور ہونٹوں سے مس کیا ہے۔ اس لئے اسلام کرنا باعث قربت خداوندی ہے۔ اس نیت سے اگر ممکن ہو تو اس کو بوسہ دینا چاہئے ورنہ ہاتھ کا اشارہ کر کے ہاتھ کو چوم لینا بھی کافی ہوگا۔ اس پتھر کو نافع یا ضار نہیں سمجھنا چاہئے جیسا کہ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے۔

باب کعبہ:..... بیت اللہ کے مشرقی کونہ سے متصل ایک دروازہ ہے خانہ کعبہ کے اندر داخل ہونے کا یہی ایک راستہ ہے جو مسجد حرام کے صحن سے قد آدم سے زیادہ بلند ہے دروازہ کی جو کرسی ہے وہی خانہ کعبہ کے اندر فرش کی کرسی ہے بغیر سیڑھی کے اس دروازہ کے ذریعہ اندر داخل ہونا مشکل ہے اس لئے اندر جانے کے لئے ناجائز ذرائع نہیں اختیار کرنے چاہئیں۔ حجر اسماعیل یعنی حطیم میں جا کر یہ سعادت حاصل کر لے۔

ملتزم:..... باب کعبہ سے لے کر مشرقی کونہ میں لگے ہوئے حجر اسود تک ڈھائی تین گز کے اس حصہ کو ملتزم کہتے ہیں یعنی لپٹنے کی جگہ۔ لوگ اس سے لپٹ کر دعائیں مانگتے ہیں۔ ابن عباسؓ کی روایت ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ما دعی احد بشئ فی هذا الملتزم الا استجیب له۔

حطیم:..... ہلالی شکل کی ایک نصف قد آدم دیوار جو کعبہ کی شمالی دیوار کے سامنے ڈیڑھ گز کے فاصلے پر رکن عراقی سے رکن شامی تک نصف دائرہ کی شکل میں بنی ہوئی ہے۔ اس کی تفصیل پر منقش پتھر جڑے ہوئے ہیں اس کے اوپر والے حصہ پر ایک عبارت کندہ ہے جس پر قرآن کریم کی بعض آیات بھی ہیں اور ساتھ ہی تعمیر کرنے والے کی تاریخ بھی ہے۔ حطیم کے اندر نماز نفل مسجد حرام کے دوسرے عام حصوں سے افضل ہے۔ طواف کرنے والے کو کعبہ کی طرف اس کو بھی اپنے بائیں کر کے طواف میں لے لینا چاہئے اسے بجا کر طواف نہیں کرنا چاہئے اسی کے اندر خانہ کعبہ کی چھت کا پرنا لہ کھلتا ہے جس کو میزاب رحمت کہتے ہیں جو سونے کا بنا ہوا ہے۔

حجر اسماعیل:..... کعبہ اور حطیم کے درمیان تین گز زمین اور فرش کو حجر اسماعیل کہتے ہیں اس میں سے تقریباً تین میٹر دیوار کعبہ سے متصل فرش دراصل خانہ کعبہ کے اندر کا ایک حصہ ہے۔ جو روپیہ کی کمی کی وجہ سے قریش کی تعمیر سے رہ گیا تھا۔ اس پر خوبصورت پتھر کا فرش ہے اس پر نماز پڑھنا گویا خانہ کعبہ کے اندر ہی نماز پڑھنا ہے، طواف کے وقت اس پر نکلنے سے طواف نہیں ہوتا کیونکہ یہ کعبہ کا اندرونی حصہ ہے۔

مقام ابراہیم:..... باب کعبہ کی محاذات میں منبر اور زمزم کے درمیان قدیم باب السلام سے متصل چار کھجوں پر ایک چھوٹا سا گنبد ہے۔ جس میں ارد گرد چیل کا مربع نما مقصورہ بنا ہوا ہے اور اس کے اندر وہ پتھر نصب ہے جو مقام ابراہیم کہلاتا ہے۔ پتھر چاندی سے منڈھا ہوا ہے جس کی بلندی تین بالشت ہے، چوڑائی دو بالشت ہے۔ دونوں قدم اور انگلیوں کے نشانات اس پر واضح ہیں۔ فتح مکہ سے پہلے یہ پتھر دیوار کعبہ کے قریب اس گڑھے میں رکھا تھا جس کو اب محجن کہتے ہیں شاید اس مصلحت سے کہ طواف کعبہ میں یہ پتھر بھی شامل ہے اور اشارہ کر لیا جائے، فتح کے بعد وہاں ہٹا کر موجودہ جگہ پر منتقل کر دیا گیا اس کے پاس نماز پڑھنا مستحب ہے۔

مطاف:..... یہ ایک بیضوی صحن ہے جو کعبہ اور حطیم کے ارد گرد بنا ہوا ہے۔ جس پر سنگ مرمر بچھا ہوا ہے اس میں سے بیت اللہ کے قریب کا نصف صحن حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانہ میں مسجد حرام تھا لیکن اب پورے صحن میں طواف کیا جاتا ہے۔

المعجن:..... صحن مطاف میں باب کعبہ کے قریب دہنی اور شمالی جانب ایک مربع شکل کا گڑھا ہے اس کا پھیلاؤ ایک دو میٹر ہوگا اس میں تین آدمی کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکتے ہیں نماز جب فرض ہوئی تو حضرت جبریل نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اسی جگہ امامت فرمائی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت اسماعیل نے بناء کعبہ کے وقت اس جگہ گار اتیار کیا تھا۔

زمزم:..... خانہ کعبہ کی مشرقی جانب واقع ہے۔ حضرت ہاجرہ حضرت اسماعیل کے لئے پانی کی تلاش میں صفاء و مروہ پر دوڑ کر تھک گئیں تو آواز نہی پر اس جگہ پانی کی نشاندہی ہوئی اور ان کے لئے پانی برآمد کیا گیا۔ امتداد زمانہ سے یہ کنواں مٹی وغیرہ سے اٹ گیا تھا لیکن آپ ﷺ کے دادا عبدالمطلب نے کھلوایا تب سے ہی جاری ہو گیا۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے ماء زمزم لهما شرب لہ یا ابن عباسؓ کی روایت ہے خیر ماء علی وجه الارض زمزم طبعی اور کیمیائی تحقیقات نے ثابت کر دیا ہے کہ زمزم کے پانی میں تمام معدنی مفید اشیاء پائی جاتی ہیں جس کی ہر سے جگر، معدہ، آنتوں، گردے سب کے لئے مفید ہے کم پینا بھی مفید ہے اور زیادہ پینا مضر نہیں ہے۔

باب بنی شیبہ اور منبر:..... مقام ابراہیم کے سامنے نصف دائرہ کی شکل میں یہ محراب بنی ہوئی ہے۔ اس کا یہ نام آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے ہے اور یہی اس وقت تک باب السلام تھا اور یہی مسجد حرام کی حد تھی۔ بنی شیبہ اور بنی عبد شمس پہلے یہیں رہتے تھے اور طواف قدوم کے لئے حجاج ۵ پہلا داخلہ اسی دروازہ سے ہوتا ہے گویا یہ کعبہ اللہ کو سلام کرنا تھا۔ اللھم انت السلام ومنک السلام اسی کے قریب سلطان سلیم خان عثمانی کا بنوایا ہوا بڑے سنگ مرمر کا چمک دار منبر ۹۶۶ھ سے رکھا ہے اس کی تیرہ میڑھیاں ہیں اس کے اوپر چار سنگ مرمر کے ستون ہیں اور ان پر لکڑی کا لمبا گنبد ہے جو چاندی کی تختیوں سے منڈھا ہوا ہے اور اس پر سونے کی پاش ہے صحن مطاف سے منبر کی بلندی بارہ میٹر ہے۔

مسعی:..... مسعی کرنے کی جگہ کو مسعی کہتے ہیں یہ صفاء و مروہ دو پہاڑیوں کے درمیان ایک راستہ ہے۔ بیت اللہ کے مشرقی جانب، پہلے یہ مسجد حرام سے باہر تھا اب اسی کے ساتھ شامل کر دیا گیا ہے یہ پہاڑیاں بھی اب موجود نہیں ہیں کٹ کٹا کر ختم ہو گئی ہیں صرف ان کی جگہیں متعین ہیں اور وہاں چند میڑھیاں بنی ہوئی ہیں ان دونوں میں فاصلہ ڈیڑھ فرلانگ کا ہے۔ صفا پہاڑی جبل ابوتیس کے دامن میں تھی وہیں سے مسعی شروع ہوتی ہے اب مسعی دو منزلہ بن گیا ہے اور اوپر جانے کے لئے زینے بنے ہوئے ہیں۔ مسعی کے درمیان کا تھوڑا سا فاصلہ سبز نشاںوں سے ممتاز کر دیا گیا ہے ان کو ”میلین اخصرین“ کہتے ہیں جہاں مسعی کرنے والے کو ذرا تیز چلنا پڑتا ہے۔

منیٰ، مزدلفہ، عرفات:..... مکہ مکرمہ کے مشرقی جانب جو مرکز، معلاہ کو جاتی ہے وہی مرکز عرفات تک گئی ہے اس پر منیٰ اور مزدلفہ واقع ہیں۔ منیٰ مکہ مکرمہ سے دوڑھائی میل کے فاصلہ پر ہے یہاں تین جمرات ہیں ان کو حجاج قیام منیٰ کے دوران کنکریاں مارتے ہیں یہاں جب حضرت ابراہیم اللہ کے حکم سے اپنے محبوب بیٹے اسماعیل کو قربانی کے لئے لے جا رہے تھے تو شیطان نے وسوسہ اندازی کی تھی انہوں نے کنکریاں ماریں تھیں ان کو جمرات ثلاثہ کہتے ہیں ان میں سے بڑا حجرہ المنعہ، اس کے بعد حجرہ الوطی اور تیسرا حجرہ اللادلی کہلاتا ہے۔ منیٰ حج کے تین دنوں میں بہت آباد رہتا ہے۔ شعارج یہیں سے شروع ہوتے ہیں اور یہیں ختم ہو جاتے ہیں۔ ۸ ذی الحجہ کو حجاج آ جاتے ہیں، پانچ نمازیں پڑھتے ہیں پھر واپسی میں دوسویں، گیارہویں، بارہویں اور بعض تیرہویں تاریخ یہاں گزارتے ہیں۔ رمی جمرات اور قربانی کرتے ہیں منیٰ میں سب سے اہم جگہ مسجد خیف جو چوکور اور کھلے صحن کی ایک کشادہ مسجد ہے۔ درمیان میں ایک

قبہ بنا ہوا ہے جہاں حضور ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ منیٰ کے معنی خون بہانے کے ہیں وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ مزدلفہ، منیٰ اور عرفات کے درمیان ایک وادی ہے جس کو مشعر حرام کہتے ہیں۔ یہاں بھی ایک مسجد ہے جہاں حجاج عرفات سے واپسی میں نماز مغرب و عشاء پڑھتے ہیں۔ منیٰ میں حجرات کو مارنے کے لئے کنکریاں حجاج یہیں سے چن لیتے ہیں اور صبح ہی یہاں سے منیٰ کے لئے روانگی ہو جاتی ہے اس میں وادی حمر یا بطن حمر ایک گھاٹی ہے وہاں سے تیزی سے گزر جانا چاہئے قیام کی اجازت نہیں ہے۔

اس سے آگے عرفات کا عظیم میدان ہے چونکہ مکہ مکرمہ سے تقریباً ساڑھے پندرہ میل ہے جس میں نہ کوئی آبادی ہے اور نہ کوئی عمارت یا درخت۔ یہ میدان تین اطراف سے پہاڑیوں میں گھرا ہوا ہے درمیان میں شمالی جانب جبل الرحمة ہے، جس پر حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ نے اونٹنی پر عظیم تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا تھا۔ نویں ذی الحجہ کو یہ لیل و دق میدان اچانک ایک عظیم الشان شہر کی صورت میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ وجہ تسمیہ کئی ہیں۔ منجملہ ان کے کہا جاتا ہے کہ حضرت آدم و حوا علیہم السلام کی اول ملاقات جنت کے بعد یہاں ہوئی تھی۔ یہاں کی حاضری حج کا سب سے بڑا رکن ہے۔ یہاں کی عظیم مسجد، مسجد نمروہ کہلاتی ہے یہاں بعض شرائط کے ساتھ ظہر و عصر جمع کر کے پڑھی جاتی ہیں۔ خانہ کعبہ کی اس تفصیلی تاریخی کا ذکر تھا خدا ہے کہ بیت المقدس یعنی مسجد اقصیٰ پر روشنی ڈالی جائے لیکن اس کا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں انشاء اللہ آئے گا۔ اس کے بعد کعبۃ اللہ اور مسجد حرام کا نقشہ اس سارے بیان کی وضاحت کر دے گا۔

خدا کا دنیا میں سب سے پہلا گھر:..... غرض کہ دنیا میں عبادت کے لئے سب سے پہلا اللہ کا گھر ”خانہ کعبہ“ ہے۔ بقول حالی

وہ دنیا میں گھر سب سے پہلا خدا کا

ازل سے مشیت نے تھا جس کو تاکا

بیت المقدس بھی اگرچہ قبلہ انبیاء رہا ہے لیکن قدامت اور عظمت میں وہ اس سے بعد کا ہے۔ حدیث صحیحین میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس لئے افضل خانہ کعبہ ہی ہے اور شرائع سابقہ میں بھی بابرکت اور قابل زیارت رہا ہے۔ آیت میں خانہ کعبہ کی پانچ نشانیوں کا ذکر کیا گیا ہے چار تشریحی اور صرف ایک تکوینی کو تشریحی آیات کے وسط میں لایا گیا ہے۔ جس سے تشریحی نشانوں کی عظمت مقصود ہے کہ اول و آخر خرم نظریہ تشریعیات ہونی چاہئیں۔ مقام ابراہیم کا نشانی ہونا تو محسوس ہے اور خانہ کعبہ کی طرف اس کا منسوب ہونا اس لئے ہے کہ یہ فضیلت خانہ کعبہ سے تعلق ہی کی وجہ سے اس میں پیدا ہوئی ہے۔ باقی احکام تشریعیہ کا نشان فضیلت ہونا باوجود ان کے غیر محسوس ہونے کے دلائل صحیحہ کی وجہ سے ثابت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ایسے عمدہ احکام جن کا ثبوت اور تعلق دلائل سے ہے وہ خانہ کعبہ سے متعلق ہیں۔ بیت المقدس سے ان کا تعلق نہیں ہے اس لئے خانہ کعبہ بیت المقدس سے افضل ہے اور مسلمان اپنے دعوائے افضلیت میں حق بجانب ہیں۔

استطاعت کی تشریح:..... اور استطاعت میں سواری اور توشہ کی شرط روایت کی وجہ سے ہے۔ جس کو خود مفسر پیش کر رہے ہیں لیکن حنفیہ کے نزدیک صحبت بدن، سلامتی، مینائی عقل، اسلام و حریت کی شرائط دوسرے دلائل سے ثابت ہیں۔ جس طرح مقام ابراہیم کا اثر قلوب پر محسوس طور پر نکوینا ہوتا ہے اسی طرح باقی تشریحی نشانوں کا تکوینی اثر بھی قلوب پر ایسا ہوتا ہے کہ زمانہ قدیم اور جاہلیت سے اس کے یہ آثار نمایاں ہیں مثلاً حرم میں امن و امان قائم رکھیں، بلکہ اسی کی وجہ سے خاص مہینوں کی حرمت، اس کے گرد طواف کرنا، دور دراز سے صعوبتیں اور تکلیف سفر اٹھا کر سر کے بل ذوق و شوق سے آنا وغیرہ وغیرہ۔

وَنَزَلَ لِمَنْ بَعْضَ الْيَهُودِ عَلَى الْأَوْسِ وَالخَزْرَجِ فَعَاظَهُ تَأْلُفُهُمْ فَذَكَرَهُمْ بِمَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْحَاذِلَةِ مِنَ
الْفِتَنِ فَتَشَاجَرُوا وَكَادُوا يَقْتُلُونَ يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ
يُرَدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ ﴿۱۰۰﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ إِسْتَفْهَامُ تَعْجِيبُ وَتَوْبِيخُ وَأَنْتُمْ تَتْلُو عَلَيْكُمْ
بَيِّنَاتٍ مِنَ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ۖ وَمَنْ يَعْتَصِمْ يَتَمَسَّكْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۰۱﴾ يَأْيُهَا
الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ بِأَنْ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَيُشْكَرْ فَلَا يُكْفَرُ وَيَذَكَّرُ فَلَا يُنْسَى فَقَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَمَنْ يَقْوَى عَلَى هَذَا فَتَنَسَخَ بِقَوْلِهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۰۲﴾
مُؤَخِّدُونَ وَاعْتَصِمُوا تَمَسَّكُوا بِحَبْلِ اللَّهِ أَيْ دِينِهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا بَعْدَ الْإِسْلَامِ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ
اللَّهِ أَنْعَامَهُ عَلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ الْأَوْسِ وَالخَزْرَجِ إِذْ كُنْتُمْ قَبْلَ الْإِسْلَامِ أَعْدَاءً فَالْفَ جَمَعَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
بِالْإِسْلَامِ فَاصْبَحْتُمْ فِصْرَتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا فِي الدِّينِ وَالْوَلَايَةِ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا طَرَفِ حُفْرَةٍ مِنَ
النَّارِ لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْوُقُوعِ فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا كُفَّارًا فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۖ بِالْإِيمَانِ كَذَلِكَ كَمَا بَيَّنَّ
لَكُمْ مَا ذَكَرَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿۱۰۳﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۖ وَأُولَئِكَ الدَّاعُونَ الْأَمْرُؤُ النَّاهُونَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۰۴﴾
الْفَائِزُونَ وَمِنْ لِلتَّبَعِضِ لِأَنَّ مَا ذَكَرَ فَرَضَ كِفَايَةً لَا يُلْزَمُ كُلُّ الْأُمَّةِ وَلَا يَلِيقُ بِكُلِّ أَحَدٍ كَالْحَاحِلِ وَقِيلَ زَائِدَةٌ
أَيْ لَتَكُونُوا أُمَّةٌ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا عَنْ دِينِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ
وَهُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۰۵﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ۚ أَى
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ ۖ وَهُمْ الْكَافِرُونَ فَيُلْقَوْنَ فِي النَّارِ وَيَقَالُ لَهُمْ تَوْبِيحًا أَكْفَرْتُمْ
بَعْدَ إِيمَانِكُمْ يَوْمَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۱۰۶﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ
وُجُوهُهُمْ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ أَى حَبَّتِهِ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿۱۰۷﴾ تِلْكَ أَى هَذِهِ الْآيَةُ
آيَةُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ ۖ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۰۸﴾ بِأَنْ يَأْخُذَهُمْ بِغَيْرِ جُرْمٍ
بِغَيْرِ ۖ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مِلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿۱۰۹﴾

ترجمہ:..... (کسی یہودی کا جب خاندان اوس و خزرج کے لوگوں پر گزر رہا اور ان کی باہمی محبت نے اس کو غیظ و غضب میں مبتلا

کر دیا جس کی وجہ سے اس نے اوس و خزرج کے زمانہ جاہلیت کے بعض فتنوں کا ذکر چھیڑ دیا تو یہ لوگ بھبک اٹھے اور قریب تھا کہ تلواریں
سونت لی جائیں تو یہ آیات نازل ہوئیں) مسلمانو! اگر تم اہل کتاب میں سے کسی گروہ کی باتوں پر کاربند ہو گئے تو نتیجہ اس کا یہ نکلے گا کہ وہ
تمہیں راہ حق سے پھیر دیں گے اور ایمان کے بعد کفر میں مبتلا کر دیں گے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم کفر کی راہ اختیار کرو (استفہام تعجب اور

تو بیخ کے لئے ہے) جبکہ تمہارا حال یہ ہے کہ اللہ کی آیتیں تمہیں سنائی جا رہی ہیں اور اس کا رسول تم میں موجود ہے اور جو کوئی مضبوطی (قوت) کے ساتھ اللہ کا ہو رہا تو بلاشبہ اس پر سیدھی راہ کھل گئی۔ ایمان والو! اللہ سے ڈرو، ایسا ڈرنا جو واقعی ڈرنا ہے (اس طرح کہ اللہ کی اطاعت کی جائے نافرمانی نہ کی جائے۔ اس کا شکر کیا جائے کفران نہ کیا جائے، اس کا ذکر کیا جائے اس کو فراموش نہ کیا جائے۔ صحابہؓ نے عرض کیا کہ حضور! کون ان باتوں کی طاقت رکھتا ہے؟ چنانچہ اس پر فائقو اللہ ما استطعتم سے یہ حکم منسوخ ہو گیا) اور دنیا سے نہ جاؤ مگر اس حالت میں کہ اسلام پر ثابت قدم (پرستار تو حید) رہو اور اللہ (کے دین) کی رسی مضبوط پکڑ لو (تھام لو) سب مل جل کر اور جدا جدا نہ ہو جاؤ (اسلام لانے کے بعد) اور یاد رکھو اللہ نے جو نعمت (انعام) تمہیں عطا فرمائے ہیں (اے اوس و خزرج کے گروہ) تمہارا حال یہ تھا کہ آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے (اسلام سے پہلے) لیکن اس نے ملادیا (جمع کر دیا) تمہارے دلوں کو (اسلام کے ذریعہ) آپس بن گئے (ہو گئے) اس کے فضل و کرم سے آپس میں بھائی بھائی (دین و دوستی کے لحاظ سے) تمہارا حال تو یہ تھا کہ آگ سے بھری ہوئی خندق کے کنارے (ڈھانگ) پر کھڑے ہوئے تھے (تم میں اور خندق میں کچھ دوری اور دیر کی نہیں تھی بجز موت کے) لیکن اللہ نے تمہیں اس حالت سے نکال لیا (ایمان کی بدولت) اسی طرح (جیسا کہ تمہارے لئے ابھی واضح کر دیا) واضح فرما دیا کرتے ہیں اپنی نشانیاں اور احکام تاکہ تم راہ پاؤ اور دیکھو ضروری ہے کہ تم میں ایک جماعت ایسی ہو جو بھلائی کی باتوں (اسلام) کی طرف دعوت دینے والی ہو۔ وہ نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے اور ایسے ہی لوگ (جو داعی، آمر، نابی ہوں) کامیابی حاصل کرنے والے ہوتے ہیں (بامراد اور لفظ منکم میں من تعبیضیہ ہے کیونکہ مذکورہ احکام فرض کفایہ ہیں تمام امت پر لازم نہیں ہیں اور نہ ہر آدمی مثلاً جاہل کے لئے سزاوار ہیں اور بعض کے نزدیک من زائدہ ہے۔ یعنی چاہئے کہ تم سب مل کر یہ کام کرو) اور ان لوگوں کی سی چال نہ چلنا جو لوگ الگ الگ ہو گئے (اپنے دین سے) اور اختلاف کر لیا (دین میں) باوجودیکہ روشن دلیل ان کے سامنے آچکی تھیں (یہود و نصاریٰ مراد ہیں) اور یہی لوگ ہیں جن کے لئے دردناک عذاب ہے۔ اس دن کتنے ہی چہرے چمک اٹھیں گے اور کتنے ہی چہرے کالے پڑ جائیں گے (یعنی قیامت کے روز) سو جن لوگوں کے چہرے کالے پڑ جائیں گے (اور وہ کافر ہوں گے نابرجہم میں ان کو جھونک دیا جائے گا اور ان سے دانٹ کر کہا جائے گا) کیا تم نے ایمان (عہد میثاق) کے بعد پھر انکار حق کی راہ اختیار کر لی تھی تو عذاب کا مزہ چکھ لو اپنی منکرانہ چال کی پاداش میں اور جن لوگوں کے چہرے چمک رہے ہوں گے (اور وہ مؤمن ہوں گے) سو وہ اللہ کی رحمت (جنت) کے سایہ میں ہوں گے۔ ہمیشہ رحمت الہی میں رہنے والے یہ (آیات مذکورہ) اللہ کی آیتیں ہیں جو ہم آپ کو (اے محمدؐ) فی الحقیقت سنار ہے ہیں اور یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ تمام دنیا پر ظلم کرنا چاہیں (اس طرح کہ بلا جرم اپنی مخلوق کو پکڑ لیں) اور آسمان و زمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کا ہے (سب اسی کے مملوک، مخلوق، بندے ہیں) اور بالآخر سب باتیں اللہ ہی کی طرف لوٹنے (رجوع ہونے) والی ہیں۔

تحقیق و ترکیب: بعض اليهود شماس بن قیس یہودی نے جنگ بغاث زمانہ جاہلیت کے واقعات سنا دیئے اور خزرج کی ہجو سے متعلق ایک قصیدہ سنا دیا جس سے لوگوں میں دشمنی کی آگ بھڑک اٹھی۔

یا ایہا الذین امنوا پہلی دو آیات میں اللہ تعالیٰ نے بواسطہ حضور ﷺ کے اہل کتاب کو خطاب فرمایا اور یہاں اہل ایمان کی تکریم و تشریف کی خاطر خود خطاب بلا واسطہ فرمایا۔ لفظ رد کے بعد بعد ایمانکم بظاہر ضرورت نہیں تھی کیونکہ ارتداد ایمان کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ اسی طرح دونوں مفعول کے درمیان اس کو لانا شاعت کفر بڑھانے کے لئے ہے۔ اور لفظ کیف بھی اظہار تعجب کے لئے ہے تلاوت کی اسناد آنحضرت ﷺ کی طرف نہیں کی گئی ہے کیونکہ مقصود تلاوت کا غرض اصلی کے لئے کافی ہوتا ہے۔ تالی کوئی بھی ہو نیز تلاوت اور رسول اللہ ﷺ کی موجودگی دونوں کا بالاستقلال بیان کرنا مقصود ہے۔

فقد ہدی یہ ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے اذا جنت فلانا فقد الملتح یعنی اس صورت میں ہدایت کا حصول اس درجہ یقینی ہے کہ

گویا حاصل ہو چکی ہے جس کی خبر دی جا رہی ہے تو دراصل جزاء متیقن کرنا ہے

یا ایہا الذین خطاب میں تکرار تشریف ہے اور تکرار میں اہل کتاب کے خطاب کے تکرار کا مقابلہ بھی ہے۔

حق تفتہ ضمیر اگر اللہ کی طرف راجع کی جائے تو مراد اکل تقویٰ ہے جو انبیاء اور خواص مقررین کا تقویٰ ہوتا ہے۔ جس کی تفصیل مفسر علام کر رہے ہیں یہی بات صحابہؓ کے لئے باعث اشکال بنی کہ اللہ کے حق کے موافق تقویٰ کون کر سکتا ہے لیکن تقدیر کی ضمیر کا مرجع اگر خود تقویٰ کو قرار دیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ تقویٰ کا جو حق ہے اس کو ادا کرو اور اس کی تفسیر فاتقوا اللہ مستطعم میں کر دی گئی ہے۔ حضرات صحابہؓ کے استفسار پر تو جمہور محققین کی رائے پر اس آیت کو منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں رہتی، البتہ مقاتل کی رائے وہی ہے جو مفسر جلال نے پیش کی ہے کہ اس سورت میں بجز اس آیت کے کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔

ولا تموتن مراد دوام علی الاسلام یا بقول کبیر اقامت علی الاسلام ہے کیونکہ موت امر ضروری ہے اس لحاظ سے گویا یہ کہا گیا ہے داموا علی الاسلام بحبل اللہ حدیث میں فرمایا گیا ہے القرآن حبل اللہ المتین لاتنقضی عجائبہ ولا یخلق عن كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به ہدی الی صراط مستقیم لفظ حبل میں استعارہ کیا گیا ہے جس طرح رسی کا پکڑنا گرنے سے سلامتی کا باعث ہوتا ہے اسی طرح قرآن کا تمسک باعث نجات ہے اور لفظ انقسام میں ترشح مجازی ہے، علامہ آلوسیؒ کہتے ہیں کہ مؤمنین کی حالت کو اس رسی سے پکڑنے سے تشبیہ دی گئی ہے جو اوپر سے لٹکی ہوئی ہو۔

یدعون مفعول مذکور ہے ای یدعون الناس وینہون منکر کو کہتے ہیں جو عقل و شرع کے خلاف ہو یا معروف کے معنی ایسی چیزیں جو قرآن و سنت کے موافق اور منکر جو ان کے خلاف ہو یا معروف طاعت کو اور منکر معاصی کو کہتے ہیں۔ دعوت الی الخیر عام اور محمل عنوان ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اور مفصل معطوفات ہیں اور من تبعنی یہ یا یانیہ، کیونکہ محتسب یا جس کو امام نے تبلیغ احکام پر مامور کیا ہے اس پر تو فرض علی العین ہے ورنہ فرض علی الکفایہ ہے من کو تنبیہ ماننے کی صورت میں وجوب علی الکفایہ اس کے معارض نہیں ہوگا کیونکہ عموم خطابات وجوب علی العین کا تقاضا نہیں کرتے چنانچہ جماعہ کا خطاب عام ہے حالانکہ خود جہاد واجب علی الکفایہ ہے۔ نیز اس کے مخاطب تمام مؤمنین ہیں جن میں اوس و خزرج بھی اولاد داخل ہیں۔

المفلحون یعنی کامل الفلاح۔ اس لئے ان کے علاوہ دوسروں سے فلاح کی بالکلیہ نفی لازم نہیں آئی البتہ دوسروں پر ان کی فوقیت ثابت ہوئی خیر الناس من ینفع الناس حدیث نبوی ہے۔

منہا ضمیر لفظ حضرہ کی طرف راجع ہے۔ گویا شفا سے انقاذ۔ انقاذ من الحضرہ ہے اس لئے سنت اور احسان کی اضافت انقاذ من الحضرہ بالغ اور واقع ہو گئی۔ الامۃ جماعت جس کا قصد کیا جائے، اس کا اطلاق انبیاءؑ کی اتباع پر بھی کیا جاتا ہے کیونکہ سب ایک ہی مقصد پر جمع ہوتے ہیں اور مقتدا کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے کہ ان ابراہیم کان امۃ اور دین و ملت پر بھی اطلاق آتا ہے جیسے انا وجدنا ابناءنا علی امۃ اور زمانہ پر بھی اطلاق آتا ہے جیسے واذکر بعد امۃ

ولا تفرقوا یعنی اصول میں تفریق نہ کرو و فروع کی تفریق مراد نہیں ہے کہ وہ تو ایک لحاظ سے باعث رحمت ہے ارشاد ہے اختلاف امتی رحمة واسعة اور من اجتهدا فاصابه للہ اجران ومن اخطا فلہ اجر و احد بشرطیکہ نصوص و اجماع کے مخالف اختلاف نہ ہو یوم تبیض منصوب ہے اذکر مقدر کی وجہ سے یا مستقر لہم عذاب کے عامل کی وجہ سے پہلی صورت میں یہ مفعول بہ اور دوسری صورت میں مفعول فیہ ہوگا۔ یوم اخذ الميثاق یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ اکفرتم بعد ایمانکم کہنا کس طرح صحیح ہے درآنحالیکہ ان کا ایمان پہلے سے متحقق نہیں تھا۔ بلکہ کافر الاصل ہیں حاصل جواب یہ ہے کہ ایمان سے مراد عہد الست ہے جو سب نے کیا تھا۔

رحمة اللہ کی تفسیر جنت کے ساتھ مفسر علامہ نے اس لئے کی ہے کہ دخول جنت کی اصل علت اللہ کی رحمت ہے جو طاعت و عمل نہیں

ہے گویا حال بول کر محل مراد لیا گیا ہے۔ واما الذین ابیضت ترتیب کا تقاضا تو یہ تھا کہ اما الذین اسودت کا ذکر موخر ہونا چاہئے تھا اور اس کا مقدم لیکن اس نکتہ کی رعایت کی گئی ہے کہ مؤمنین کے ذکر سے کلام کی ابتداء اور انتہاء ہو۔ اول میں ان کی شان اور آخر میں ان کا ثواب۔ تلک مبتداء آیت اللہ خبر نقلوہا حال ہے وما اللہ یزید جب ارادہ ظلم کی نفی ہے تو ظلم کی نفی بدرجہ اولیٰ ہوگی واللہ مفسر علام نے اس کی تفسیر میں لام ملک کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور اللہ کے ساتھ اختصاص ظاہر ہے کہ اس کے سوا کوئی خالق نہیں ہے۔

رابط: آیت یا ایہا الذین میں مسلمانوں کو فہمائش ہے کہ وہ مخالفین کی کاروائیوں سے محتاط اور چوکے رہا کریں جیسا کہ اس کا خاص واقعہ میں ذرا سی غفلت سے شیطان نے فائدہ اٹھانے کی کوشش کر لی تھی۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ میں بھی اسی فہمائش کی تاکید ہے اور یہ کہ خود مضبوطی سے ہدایت پر قائم رہو اور آیت ولتکن میں دوسروں کو بھی ہدایت پر قائم کرنے کی کوشش کا حکم ہے جیسا کہ اس سے پہلی آیات میں خود گمراہ ہونے اور دوسروں کو گمراہی پر چلانے کی ممانعت کی گئی تھی۔

شان نزول: ایک اندھے شمس بن قیس کی جنگ بغاث کا قصہ چھیڑ دینے کا واقعہ اور گڑے مردے اکھاڑنے کا جوتیجہ ہوا اس کا تذکرہ جلال مفسر کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾: عرب جاہلیت اور اسلام کا نقشہ: عرب کی بے انتہا برائیوں کا اندازہ صرف اس ایک بات سے کیا جاسکتا ہے کہ آپس میں جنگ وجدال، قتل وغارت، مار دھاڑ ان کا ایک معمولی کھیل اور ہنر تھا جس سے ان کی قوت و سالمیت پارہ پارہ ہو رہی تھی۔ اوس و خزرج کے درمیان مشہور جنگ بغاث کا بازار ایک سو بیس سال اس طرح گرم رہا کہ ہر مرنے والا اپنے جانشینوں کو اس آگ کے روشن رکھنے کی وصیت کر کے جاتا تھا۔ جس کو ان کے بڑوں نے لڑائی کی صورت میں سلگایا تھا۔ لیکن یہ اسلام ہی کی برکت تھی کہ ایک دوسرے کے خون کے پیاسے دشمنوں کو اس نے باہم شیر و شکر کر دیا۔ اور دست و گریبان ہونے والوں کو گلے ملا دیا۔ بلکہ وہ عظیم الشان موآخات اور بھائی چارگی قائم کر دی جس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں نہیں ملتی صدیوں کے عداوت اور دشمنی کی آگ کو بجھا کر خاکستر بنا دیا۔ لیکن اے مسلمانو! یہ کیا اندھ ہے کہ اندھے نے راکھ کے ڈھیر میں سے ایک ذرا سی چنگاری کو ہوادینی شروع کی تو پھر سے آگ بجھکنے کے قریب ہو گئی، نزدیک تھا کہ زبانی سرو جنگ، سیف و سنان کی گرم جنگ میں تبدیل ہو جاتی۔ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں جبکہ اللہ کا کلام بھی اتر رہا ہے۔ آخر یہ شیطان کو بار کیسے مل رہا ہے لیکن خیر مقدم ستائش ہے کہ پیغمبرانہ ایک للکار سے پھر شیطانی جال کے سب حلقے ایک ایک کر کے ٹوٹ گئے۔

اسلام کی برکات: اہل کتاب کی محرومیوں کا تذکرہ کرنے کے بعد پیروان اسلام کو بتلانا ہے کہ یہود و نصاریٰ کی گمراہیاں تمہارے لئے درس عبرت ہیں اگر تم نے ان کی گمراہانہ خواہشوں کی پیروی کی تو نتیجہ یہ نکلے گا کہ راہ ہدایت پا کر پھر گمراہی میں مبتلا ہو جاؤ گے۔ ایمان کی برکتوں کے حصول کے لئے یہی کافی نہیں ہے کہ بس ایمان کا اقرار کر لو۔ بلکہ اصل چیز ایمان کا جماؤ ہے، اس لئے ضروری ہے کہ (۱) جماعت کے تفرقہ سے بچو، اللہ کی رسی مضبوط کر لو، جو چھوٹ تو سکتی ہے لیکن ٹوٹ نہیں سکتی، اللہ کی سب سے بڑی نعمت تم پر یہ ہے کہ تمہاری دشمنی دور کر کے بھائی بھائی بنا دیا۔ (۲) دوسروں کے طور طریق سے اپنے دل و دماغ کی حفاظت کرو۔

(۳) تم میں ہمیشہ ایک جماعت ہونی چاہئے جو تقویٰ، اتحاد و اتفاق، قومی زندگی، اسلامی موآخات، باقی رکھنے کے لئے دعوت و ارشاد کا کام کرے جس کا وظیفہ یہ ہے کہ اپنے قول و عمل سے دنیا کو قرآن و سنت کی طرف بلائے، لوگوں کو جب اچھے کاموں میں ست اور

برے کاموں میں چاق و چوبند دیکھیے تو مقدور بھر اصلاح کی کوشش کرے، اور ظاہر ہے کہ یہ کام حدود سے واقفیت اور قرآن و سنت کی معرفت کے بغیر کس طرح انجام پاسکتا ہے اس لئے مخصوص شرائط کے ساتھ اس کے لئے ایک جماعت وقف دینی چاہئے۔

(۴) یہود و نصاریٰ کی طرح نہ بنو۔ ان کی سب سے بڑی گمراہی یہ تھی کہ اللہ کے صاف احکام پہنچنے کے بعد بعض اہام و اہواء کی پیروی کر کے وہ اصول دین میں متفرق اور فروع احکام میں مختلف ہو گئے ہیں جس نے ان کی قومیت اور شیرازہ بندی کو تباہ کر دیا اور اس طرح وہ عذاب الہی کے نیچے آ گئے۔

لطا ئف:..... اہل کفر کی پیروی دو طرح ہوتی ہے۔ (۱) اعتقادی پیروی کہ اس سے کفر و اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے اور (۲) عملی پیروی کہ اس سے کفر عملی پیدا ہو جاتا ہے۔ جیسے یہاں ان کے کہنے میں آ کر مسلمان مشتعل ہو گئے۔ غرض کہ ہر طرح کے کفر اور اس کی پیروی سے بچنا ضروری ہے اور مجازاً کفر عملی پر قرآن وحدیث میں کفر کا اطلاق شائع ذائع ہے وفیکم رسولہ کا خطاب اگر صرف صحابہ کو ہے تب تو رسول اللہ ﷺ کی موجودگی ظاہر ہے اور بقاضائے مقام مضمون عام لیا جائے تو آثار و شواہد نبوت کا تاقیامت قائم رہنا بمنزلہ آپ ﷺ ہی کے تشریف رکھنے کے ہے کیونکہ اصل مؤثر آپ ﷺ کے ہادی ہونے میں آپ ﷺ کا وصف نبوت تھا اور اب بھی ہے اور تاقیامت آپ ﷺ کی نبوت رہے گی۔ حق تفتہ کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ کی عظمت کا جو حق ہے اتنا ذرہ کیونکہ یہ حق کسی سے ادا نہیں ہو سکتا بلکہ منشاء یہ ہے کہ جس قدر حق تمہارے ذمہ واجب کر دیا گیا اس کو بجا لاؤ یعنی تقویٰ کے ادنیٰ درجہ پر جس کا حامل صرف کفر و شرک سے بچنا ہے اکتفاء نہ کرنا بلکہ اس کا اعلیٰ درجہ حاصل کرو جس میں معاصی سے بچنا بھی داخل ہے۔

احکام و آداب تبلیغ:..... تبلیغ کے احکام، آداب و شرائط کی تفصیلات تو احکام القرآن ابوبکر رازی میں اور تفسیرات احمدی اور عالمگیری، تاتارخانیہ، خلاصہ وغیرہ میں ملے گی تاہم یہ مسائل ستہ (۶) ضرور پیش نظر رہنے چاہئیں۔

(۱) سب سے پہلی حدیث ابوسعید خدریؓ من راہی منکم منکراً کے لحاظ سے اس سلسلہ میں قادر اور غیر قادر ہونے کا فرق ملحوظ رکھنا ہے۔ یعنی اگر کسی کو غالب قرآن سے اطمینان ہو کہ دوسرے کو فہمائش و نصیحت کرنے سے اس کو زیادہ نقصان لاحق نہیں ہوگا تو اس کے لئے واجب چیزوں کی تبلیغ واجب اور مستحب کی تبلیغ مستحب ہوگی۔ (۲) اگر ہاتھ سے اس اچھائی یا برائی کے انتظام اور تغیر کی قدرت ہو تو ہاتھ سے اور زبان سے ہو تو زبان سے قدرت کو کام میں لانا ضروری ہوگا۔ ورنہ دل سے برائی کو برا جاننا ضروری ہوگا جو قدرت کا سب سے ادنیٰ درجہ ہے۔ (۳) پھر قدرت کے ساتھ یہ وجوب علی الکفایہ ہے کہ بقدر ضرورت اگر لوگ اس میں لگے ہوں اور کام چل رہا ہو تو دوسرے اصحاب قدرت کے ذمہ سے ساقط ہے ورنہ سب لوگ تارک واجب سمجھے جائیں گے کیونکہ تقسیم کار کا اصول نہایت ضروری ہے دین کے آخر اور ابواب بھی ہیں ان سب کے حدود کی حفاظت بھی ضروری ہے۔ تدلیس، تصنیف، افتاء وغیرہ خدمات کے لئے بھی ایک ایک معتد بہ جماعت کی ضرورت ہوگی اگر سب ایک ہی طرف لگ گئے تو دوسرے کام ادھورے رہ جائیں گے لہٰذا یہ کہ خود تبلیغ کے مفہوم میں اس قدر توسع کر لیا جائے کہ یہ سب ابواب ایک ہی کتاب کے اوراق بن جائیں۔ تو پھر بھی انفرادی اور قریبی پر خفاظی نظر فرض علی الکفایہ رہے گی۔ (۴) ہاتھ کی قدرت کی صورت میں تو کبھی بھی امر و نہی کا ترک جائز نہیں ہوگا زبانی قدرت کی صورت میں البتہ نفع سے مایوسی کے وقت نصیحت چھوڑنے کی اجازت ہوگی مگر ساتھ ہی اگر کوئی مجبوری نہ ہو تو تعلق و محبت بھی ترک کرنا ضروری ہوگا۔ (۵) قدرت کے علاوہ بقدر ضرورت اس چیز کے متعلق شریعت کا حکم بھی معلوم ہونا ضروری ہے یعنی معروف و منکر کا علم قرآن و سنت کی معلومات، موقع و محل شناسی بنیادی چیز ہے ورنہ بہت ممکن ہے کہ ایک جاہل معروف کو منکر اور منکر کو معروف خیال کر کے اصلاح کی بجائے سارا نظام ہی

مختل کر کے رکھ دے یا ایک منکر کے ساتھ ایسا طریقہ کار اور روش اختیار کرے کہ اس سے اور بھی زیادہ منکرات بڑھ جائیں یا نرمی کی جگہ گرمی اور گرمی کی بجائے نرمی اختیار کر بیٹھے۔ اس طرح مقصد اصلاح و دعوت ہی فوت ہو جائے گا، چنانچہ مستحبات میں مطلقاً نرمی کرنی چاہئے اور واجبات میں اواز نرمی سے کام نہ چلے تو گرمی برتی چاہئے۔ (۶) جس شخص کو مذکورہ تفصیل کے ساتھ قدرت نہ ہو اس پر مستحبات تو مستحبات و واجبات کی تبلیغ بھی واجب نہیں رہتی البتہ اگر ہمت اور عزیمت پر عمل کر لے تو افضل الجہاد کلمۃ حق عند سلطان جانور کے باعث باعث ثواب ہوگا۔

لیکن اگر علم سے بے بہرہ اور چیز کی شرعی معلومات سے بے خبر ہو تو ”ضلوا فاضلوا“ کا مصداق ہوگا۔ خود بھی گنہگار اور دوسرے سننے والوں کو بھی گنہگار کر لیا ”نخۃ راختہ کے کند بیدار“ اور ”ہر کہ خود گم است کرار بہری کند“ آزمودہ بزرگوں کا مقلوہ ہے اس کے علاوہ تصحیح نیت یعنی محض لوجہ اللہ اس کا ارادہ ہونا مامور دین پر شفقت اور خیر اندیشی کا جذبہ ہونا ناصح کا حلیم و بردبار اور صبور ہونا، تفتہ و فساد کے برابر ہونے کا اندیشہ نہ ہونا، واعظ کا مجلس و عظ ہی میں لوگوں سے سوال نہ کر لینا، اور ذاتی اغراض پیش نہ کروینا وغیرہ وغیرہ ضروری آداب تبلیغ قابل لحاظ ہوں۔

مسئلہ اتحاد و اتفاق:..... بذاتِ خود نہ تو اتحاد و اتفاق فی نفسہ محمود اور مطلوب ہوتا ہے اور نہ تفریق و اختلاف فی حد ذاتہ مذموم اور بُرا ہے بلکہ ان کے پیچھے مقاصد کو دیکھنا پڑے گا اگر مقصد محمود ہے تو ذرائع بھی مستحسن شمار ہوں گے خواہ اختلاف ہی کیوں نہ ہوں، اور مقصد اگر مذموم ہے تو پھر وسائل چاہے اتفاق و اتحاد ہی کیوں نہ ہوں یقیناً بُرے ہوں گے چنانچہ اصول دین میں اگر اختلاف ہو گیا فروغ دین ہی میں براہِ نفسانیت اختلاف ہو تو یقیناً بدترین گناہ ہوگا۔ اہل باطل و اہواء اور مبتدعین کا اختلاف اہل سنت والجماعت سے اسی قسم کا رہا ہے جو قابلِ نفرت و ملامت ہے۔ آیت ”من بعد ما جاءہم البینت“ میں اسی طرف توجہ دلائی جا رہی ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ اصول تو تمام واضح ہوتے ہیں لیکن بعض فروع بھی اس طرح واضح نہیں ہوتے ہیں کہ اگر نفسانیت کو دخل نہ ہو تو اختلاف کی گنجائش نہیں رہتی۔ ہاں جن بعض فروع میں کوئی نص نہیں ہوتی یا ہوتی ہے مگر بظاہر معارض اور وجہ تطبیق کچھ کھلی ہوئی نہیں ہوتی پس ایسے فروع غیر ظاہرہ میں اختلاف ہو جانا بعید نہیں ہے اور نہ محلِ ملامت اور قابلِ مذمت ہے کہ اس کو آیت کے ذیل میں داخل کیا جائے بلکہ امت کے حق میں ایسے اختلاف کو باعثِ سہولت و رحمت کہا گیا ہے جیسا کہ اہل حق کے درمیان مسائل اجتہاد یہ میں ہوا ہے کہ وہ اختلاف مخالفت کی حد تک نہیں پہنچتا جو علامت ہوتی ہے نفسانیت اور انانیت کی۔

الطائف:..... اکفرتم کے پیش نظر الذین تفرقوا کے مصداق میں مفسر مختلف ہیں بہتر یہ ہے کہ کفر سے مراد عام معنی لئے جائیں خواہ ان کا تو حید و رسالت ہو یا اعتقاد و بدعت ہو۔ کیونکہ وضوح دلائل کے بعد ہی یہ تمام باتیں ہوا کرتی ہیں۔ اب تمام کفار و اہل کتاب آیت کا مصداق ہو جائیں گے اور معنی یہ ہو جائیں گے کہ اے صحابہ! یا عام مسلمانو! تم ان مخالفین کی طرح مت ہو جاؤ پس اس صورت میں مشبہ اور مشبہ بہ میں اگرچہ یہ فرق رہے گا کہ مشبہ میں معصیت عملی اور مشبہ بہ میں معصیت اعتقادی ہوگی اور پھر اس کی وجہ سے وجہ شبہ میں بھی فرق اور اتنا ہی تفاوت مشبہ اور مشبہ بہ کی وعیدوں میں رہے گا لیکن صحتِ تشبیہ کے لئے طرفین کی مماثلت من کل الوجہ ضروری نہیں ہوتی اس لئے کوئی حرج نہیں۔

وما اللہ یسیرد الخ میں ظلم کے حقیقی معنی مراد نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ مالکِ مطلق ہیں وہ اپنی مخلوق کے ساتھ جو کچھ بھی کریں اس کو ظلم ہرگز نہیں کہا جاسکتا، پس جب کوئی ان کا حقیقہ ظلم نہیں تو اس کی نفی کی ہی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ یہاں ظلم کے متبادر معنی مراد

ہیں جن کو عقلاً یا شرعاً بندوں کے نزدیک ظلم کہا جاتا ہے وہ بھی اللہ کی جناب میں نہیں پائے جاتے۔

حقِ نکتہ یہ آیت طریقت کی مطلوبیت پر صاف دلالت کر رہی ہے کیونکہ طریقت کا حاصل بھی حقِ تقویٰ کی ادائیگی ہے۔

ولکن منکم امۃ اس سے معلوم ہوا کہ شرع طریقت میں جواہل ارشاد ہوتے ہیں وہ غیر اہل ارشاد سے افضل اور بہتر ہوتے ہیں۔

كُنْتُمْ يَا أُمَّةٌ مُّحَمَّدٍ فِي عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلسَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ بِاللَّهِ لَكَانَ الْإِيمَانُ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَكَثَرَهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۱۰﴾ الْكَافِرُونَ لَنْ يَضُرُّوكُمْ أَيْ الْيَهُودُ يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ بِشَيْءٍ إِلَّا آذَىٰ بِاللِّسَانِ مِنْ سَبِّ وَوَعِيدٍ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤَلُّوْكُمْ الْأَذْبَارُ مِنْهُمْ مَنَازِلٌ لَمْ لَا يَنْصُرُونَ ﴿۱۱۱﴾ عَلَيْكُمْ بَلْ لَكُمْ النَّصْرُ عَلَيْهِمْ ضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلَةُ أَيْنَمَا تَقِفُوا حَيْثُمَا وَجَدُوا فَلَا عِزَّ لَهُمْ وَلَا اِعْتِصَامَ إِلَّا كَاتِبِينَ بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ عَهْدُهُمُ إِلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ عَلَىٰ آدَاءِ الْحِزْبِ أَيْ لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرُ ذَلِكَ وَبَاءُ وَرَجَعُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بَانَهُمْ أَيْ بِسَبِّ انْتَهُمُ كَانُوا يُكْفَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ تَاكِدٌ بِمَا عَصَوْا أَمَرَ اللَّهُ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿۱۱۲﴾ يَتَحَاوَزُونَ الْحَلَالَ إِلَى الْحَرَامِ لَيْسُوا أَيْ أَهْلُ الْكِتَابِ سَوَاءٌ مُّسْتَوِينَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ مُّسْتَقِيمَةٌ ثَابِتَةٌ عَلَى الْحَقِّ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ أَيْ فِي سَاعَاتِهِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿۱۱۳﴾ يَصَلُّونَ حَالُ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ الْمُوصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۱۴﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ لَّيْسُوا كَذَلِكَ وَلَيْسُوا مِنَ الصَّالِحِينَ وَمَا يَقْعَلُوا بِالنَّاءِ آيَتُهَا الْأُمَّةُ وَالْبَاءُ أَيْ الْأُمَّةُ الْقَائِمَةُ مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا بِالْوَجْهِينِ أَيْ تُعَدُّوا ثَوَابَهُ بَلْ تَجَاوَزُونَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿۱۱۵﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ تَدْفَعُ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ أَيْ عَذَابِهِ شَيْئًا وَخَصَّهُمَا بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ تَارَةً بِفِدَاءِ الْمَالِ وَتَارَةً بِالِاسْتِعَانَةِ بِالْأَوْلَادِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۱۶﴾

ترجمہ: (اے محمد کی امت! اللہ کے علم میں) بہترین امت ہو جو ظہور میں آئی (نمایاں ہوئی) ہے لوگوں کی اصلاح کے لئے تم نیکی کا حکم دینے والے، برائی سے روکنے والے اور اللہ پر ایمان رکھنے والے ہو اور اگر اہل کتاب ایمان لے آتے (اللہ پر) تو (ایمان) ان کے لئے بہترین بات ہوتی۔ ان میں ایسے لوگ بھی ہیں جو ایمان رکھنے والے ہیں (جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے رفقاء) لیکن بڑی تعداد ان ہی لوگوں کی ہے جو اطاعت کے دائرہ سے باہر (کافر) ہو چکے ہیں وہ تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکتے (یہ یہود اے مسلمانو!) لہٰذا یہ کہ تھوڑی بہت کچھ اذیت پہنچا دیں (زبانی گالی یا دھمکی دے کر) اور اگر وہ تم سے لڑیں گے تو یاد رکھو کہ انہیں لڑائی میں پیچھے دکھانی

پڑے گی (شکست کھانی ہوگی) پھر کبھی فتح مند نہ ہوں گے (تمہارے مقابلہ میں بلکہ تمہیں ان کے مقابلہ میں کامیاب کیا جائے گا) ان لوگوں پر ذلت کی مار پڑی جہاں کہیں بھی یہ پائے گئے (جس جگہ بھی ہیں ان کو عزت اور جفا و نصیب نہیں ہے) ہاں یہ کہ اللہ کے عہد سے پناہ (پانے والے ہو گئے ہوں) یا انسانوں کے عہد سے پناہ مل گئی ہو (یعنی مسلمانوں کی طرف سے اس عہد کی وجہ سے جو ایمان کے سلسلہ میں ادائے جزیہ پر انہوں نے کیا ہو۔ حاصل یہ کہ جزا اس عہد کے اور کوئی صورت ان کے بچاؤ کی نہیں ہے) اور غضب الہی ان پر چھا گیا ہے (مستحق ہو گئے محتاجی میں گرفتار ہو گئے اور یہ اس لئے (یعنی اس سبب سے) ہوا کہ اللہ کی آیتوں سے انکار کرتے تھے اور نبیوں کے قتل ناحق کے مرتکب تھے یہ (ما قبل کی تاکید کے لئے ذلک ہے) اس لئے ہوا کہ (اللہ کے حکم کی) نافرمانی کرنے لگے تھے اور حد سے گزر گئے تھے (کہ حلال سے حرام کی طرف تجاوز کرنے لگے تھے) یہ بات نہیں ہے کہ (تم اہل کتاب) برابر ہیں (سواء بمعنی مستوی ہے) ان اہل کتاب میں ایک گروہ ایسے لوگوں کا بھی ہے جو قائم ہیں (حق پر مستقیم اور ثابت قدم ہیں۔ جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے رفقاء) وہ اللہ کی آیتوں کی تلاوت راتوں میں (رات کی گھڑیوں میں) اٹھ کر کرتے ہیں اور اس کے حضور میں سر بسجود رہتے ہیں (نماز میں مشغول رہتے ہیں یہ حال ہے) وہ اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں نیکی کا حکم کرتے ہیں، برائی سے روکتے ہیں، بھلائی کے کاموں میں پھر تیلہ رہتے ہیں اور یہ لوگ (جن کا تذکرہ ہوا) نیک کرداروں میں ہیں (لیکن اہل کتاب میں سے بعض لوگ نہ ایسے ہیں اور نہ شائستہ لوگوں میں شمار ہوتے ہیں) اور تم لوگ جو پیچھے کرتے ہو (تفعلوا تا اور پائے ساتھ ہے یعنی اے امۃ یا امۃ قائمہ) نیک کاموں میں سے ہرگز اس کی ناقدری نہیں کی جائے گی (دونوں طریقہ پر یہاں بھی ہے۔ یعنی ان کو ثواب سے محروم نہیں کیا جائے گا بلکہ بدلہ دیا جائے گا) اور اللہ تعالیٰ متنبیوں کو خوب جانتے ہیں جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی نہ تو بچا سکے گی (محفوظ رکھ سکے گی) انہیں مال و دولت کی طاقت اور نہ اولاد کی نثرت اللہ (کے عذاب) سے کچھ کسی درجہ میں (مال و اولاد کا ذکر بالخصوص اس لئے ہے کہ انسان کبھی اپنا بچاؤ فیہ مالی سے کرتا ہے اور کبھی اولاد کے بل بوتہ پر) یہ لوگ دوزخی اور ہمیشہ دوزخ میں رہنے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... کنتم لفظ کان کبھی لزوم کے لئے آتا ہے جیسے و کان الانسان اکثر شیء جلا اس کے بعد جلال محقق نے ”لمۃ محمد“ سے اشارہ کر دیا کہ اس سے خطاب تمام امت کو ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ارشاد ہے وجعلت امتی خیر الامم لیکن ابن ابی حاتم کی روایت حضرت عمرؓ سے یہ ہے کہ اس سے مراد صرف صحابہؓ ہیں اس لئے کنتم بضم خطاب فرمایا گیا۔ ورنہ اگر دوسرے لوگ مراد ہوتے تو انہم ہونا چاہئے تھا اور ابن عباسؓ کی رائے یہ ہے کہ اس سے مراد صرف وہ حضرات صحابہؓ ہیں جنہوں نے آپؐ کے ساتھ ہجرت کی۔

فی علم اللہ زخمریؑ کہتے ہیں کہ اس میں اشارہ وجود شی فی زمان الماضی کی طرف ہے بطریق ابہام۔ لیکن عدم سابق اور انقطاع لاحق پر اس کی کوئی دلالت نہیں۔ آخر جنت صفت ہے امۃ کی الناس، الف لام سے اشارہ تعمیم کی طرف ہے کہ یہ امت تمام انسانوں کے لئے باعشر رحمت وغیرہ ہے۔ تاسمرون صیغہ خطاب تشریعا ہے کہ تمام حجابات اٹھا دیئے گئے ہیں اور تم غایت تقرب سے مرتبہ حضوری میں پہنچ گئے ہو جملہ متانفہ ہے خیرات کا بیان ہے۔ لکان خیرا لہم یہ خیریت ان کے اپنے گمان کے لحاظ سے ہوئی۔ الاذی سے پہلے مفسر نے بشی استثناء متصل کی طرف اشارہ کرنے کے لئے نکالا ہے۔

ثم لا ینصرون ثم ترانی فی الاخبار کیلئے ہے یعنی اخباء تو لی سے زیادہ بڑی خبر تسلط خدا ان کی خبر ہے اور لا ینصرون کا عطف جواب شرط پر نہیں ہے ورنہ یہ وہم ہوگا کہ بغیر قتال ان کی امداد ہو سکتی ہے جو غلط ہے یہ جملہ متانفہ کے سلب نصرة کو تمام احوال میں تکرار ہے۔

الابحیل من اللہ یہ استثناء جمع احوال سے ہے عہد کے لئے لفظ حیل، ستارہ، کیونکہ دونوں کامیابی اور نجات کا باعث ہوتے ہیں اللہ کا امان تو اداء جزیہ کی صورت میں ان کے جان و مال کی حفاظت ہے اور دوسرا امان امام وقت کی طرف سے مفت ہو یا کسی مخصوص

رقم پر، بہر حال دونوں صورتوں میں مسلمانوں کو ان کی پابندی کرنی چاہئے۔
 ضربت علیہم الذلۃ چونکہ آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود قتل انبیاء کی آبا کی فعل پر رضامند تھے اس لئے ان کو بھی جرم اور پاداش میں شریک کر لیا گیا ہے آیت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ذلت و مسکنت کی علت کفر اور قتل انبیاء ہے اور خود کفر کی علت معاصی ہیں گویا ذلت کا سبب السبب معاصی ہیں۔

كعبہ اللہ ثعلبہ بن سعید، اسید بن عبید وغیرہ دوست احباب مراد ہیں جو مسلمان ہو گئے تھے اور بعض کی رائے ہے کہ اس سے مراد چالیس نصاریٰ نجران اور تیس حبشی اور تیس رومی ہیں جو پہلے عیسائی تھے لیکن سب نے آنحضرت کی تصدیق کی اور بعض انصار جیسے اسعد بن زرارہ، براہ بن معروڑ، محمد مسلمہ، ابوقیس، صرمہ بن انس وغیرہ آنحضرت ﷺ کے مدینہ تشریف لانے سے پہلے ہی موحد تھے، غسل من الجنابہ کرتے اور دین حنیف کی جو باتیں ان کو معلوم تھیں ان کو ادا کرتے، جب آپ ﷺ تشریف لائے تو سب نے آپ ﷺ کی تصدیق کی اور آپ ﷺ کی تائید و نصرت کی۔ قائمۃ یہ قائم لازم سے ماخوذ ہے بمعنی استفہام ای مستقیمۃ علی طاعة اللہ

اناء الیل انا اس کا واحد انا بروزن عصا ہے اور بعض کے نزدیک معاک طرح ہے۔ اناء کے معنی ساعات ہیں مراد تہجد ہے اور بعض نے نماز عشاء مراد لی ہے۔ تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ اہل کتاب یہ نماز نہیں پڑھتے اور مفسر نے یصلون سے تفسیر اس لئے کی ہے کہ تلاوت قرآن مجید میں نہیں ہوتی، اس لئے نماز ہی مراد ہے فاعل یتلون سے حال ہے۔

یسارعون یعنی مبادرۃ اور رغبت کے معنی میں بھی آتا ہے اور مفاعلۃ سے مبالغہ کے لئے ہے۔ سرعت اور عجلت میں یہ فرق ہے کہ سرعت کہتے ہیں مناسب اور جائز چیز میں جلدی کرنے کو جس کی ضد ابطاء آتی ہے اور عجلت کہتے ہیں نامناسب چیز میں جلدی کرنے کو اس کی ضد اناء ہوتی ہے سرعت محمود اور عجلت مذموم ہوتی ہے فرمایا گیا ہے التعجیل من الشیطان

ومنہم من لیسوا کذالک مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ عادت عرب کی طرف کہ اس کی وجہ سے احد الفریقین کے ذکر پر اکتفاء کر لیا گیا ہے اور دوسرے فریق پر منہم لیسوا کذالک کا ذکر نہیں کیا گیا۔

فی الخیرات بجائے الی کے فی استعمال کر کے اشارہ کیا گیا ہے کہ یہ لوگ اصل غیر میں مستقر ہیں اس سے باہر ہو کر اس کی طرف منتہی نہیں ہیں۔

من المصلحین یہود کے قول کا رد ہے وہ کہا کرتے تھے ما امن بہ الا اشراونا۔ لن یکفروا حاصل معنی کفر کے سزا اور چھپانے کے ہیں لیکن معنی منع اور حرمان کے متضمن ہونے کی وجہ سے اس کا تعدیہ و مفعول کی طرف لایا گیا ہے۔

رابطہ:..... گزشتہ آیات میں ثبات علی الایمان اور معروفات کی ترویج اور منکرات کی تخریب پر زور دیا گیا تھا، آیت کنتم خیر امۃ میں اسی کی مزید ترغیب و تاکید ہے کہ تمہارا خصوصی وصف اور بنی خیریت ہے جب تک اس پر قائم رہو گے سمجھو کہ یہ خیریت پر ہو۔ اس لئے اس میں کمی نہ آنے پائے اس سلسلہ میں تم کو نقصانات اور تکالیف کا خطرہ بھی درپیش ہوگا۔ لن یضرکم میں اس کی طرف سے اطمینان کرایا جا رہا ہے بلکہ ضربت علیہم الذلۃ میں مخالفین اور دشمنوں کے نقصان سے دوچار ہونے کی اطلاع دی جا رہی ہے آیت لیسوا سوا میں بتلایا جا رہا ہے کہ مخالفین میں بھی سب یکساں نہیں ہیں کچھ اچھے بھی تھے جو تمہاری طرف آئے۔

شان نزول:..... امام زاہدؒ کی رائے یہ ہے کہ آیت کنتم خیر امۃ مالک بن النصف اور وہب بن الیہود دونوں یہودیوں کے باب میں نازل ہوئی۔ جبکہ ان سے ابن یہود اور ابی بن کعب نے ایک موقعہ پا کر کہا کہ ان دیننا خیر من دینکم ونحن افضل

منکم اس پر تو مٹیا یہ آیات نازل ہوئیں۔

ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عبد اللہ بن سلامؓ اور ثعلبہ بن شعبہؓ اور اسید بن عبید وغیرہ جب ایمان لائے تو بعض علماء یہود اور کفار نے کہا ہا امن بمحمد و تبعہ الا اشرارنا ولو کانوا خیارنا ماتوا کما دین ابانہم و ذہبوا الی غیرہ۔ یعنی یہودیت چھوڑ کر اسلام میں داخل ہونے والے ہم میں سے بدترین افراد ہیں۔ اگر یہ لوگ بہترین ہوتے تو اپنے سابقہ مذہب کو کیوں چھوڑتے اس پر آیت ان الذین کفروا نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: امت محمدیہ کا خصوصی اور امتیازی وصف:..... بھلائی کے پھیلانے اور برائی کے مٹانے کے سلسلہ میں جو بہت آیات و نصوص ہیں یہ آیت بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ قرآن کریم میں معروفات اور منکرات کے حدود و اربعہ بتلا کر جامع مانع تعریف کی کوشش نہیں کی گئی کہ وہ ایک محسوس اور بدیہی چیز کو نظری اور غیر محسوس بنا دینا تھا۔ حالانکہ جن چیزوں کی اچھائی متعارف اور کھلی ہوئی معروفات میں داخل ہیں۔ اسی طرح بُری چیزیں جو سب کو معلوم ہیں وہ منکرات کہلائیں گی۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت جعلت امتی خیر الامم سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت کنتم میں تمام امت کو خطاب ہے امر بالمعروف کی تقدیم ایمان پر محض فضل و شرف ظاہر کرنے کیلئے ہے اور ایمان باللہ متضمن ہے تمام اجزائے ایمان کو کیونکہ انقائے جز مستلزم ہوتا ہے انقائے کل کو اسی طرح امت کی خیریت مستلزم ہے خیریت نبی کو، جس طرح یہ امت تمام امم سے افضل ہے اسی طرح اس کے نبی تمام انبیاء سے افضل ہیں اور وجہ فضیلت وہی امر مشترک تبلیغ دین ہے۔

لما دعی اللہ داعینا لطاعته باکرم الرسل کنا اکرم الامم

پھر تمام امت میں حضرات صحابہؓ اول مخاطب ہونے کی وجہ سے سب سے افضل ہیں، اس طرح قصہ اوس و خزرج سے بھی اس کی مناسبت واضح ہے۔ اس امت کی وجہ خصوصیت و فضیلت متعدد ہیں لیکن آیت میں مجملہ ان کے صرف دو کو بیان کیا گیا ہے ایک اچھائی برائی کا احتساب دوسرے ایمان بظاہر ان دونوں وصفوں میں دوسری امتیں بھی شریک ہیں۔ لیکن یہاں دونوں وصفوں کے اعلیٰ افراد مراد ہیں جو اس امت کے خواص خاصہ ہوں۔ چنانچہ احتساب کافر و اعلیٰ تو تغیر بالید ہے جو امت محمدیہ کے ساتھ دو وجہ سے خاص ہے۔ (۱) ایک تو مشروعیت جہاد کی وجہ سے ہے کہ وہ دوسری امتوں میں جائز نہیں تھا۔ (۲) دوسرے عموم دعوت جس کی طرف اخر جنت للناس میں توجہ دلائی گئی ہے کہ اگر پہلی امتوں میں جہاد مشروع تھا بھی تو عموم دعوت نہ ہونے کی وجہ سے جہاد عام نہیں تھا اور امت محمدیہ میں جہاد اپنی انواع کے لحاظ سے بھی عام ہے کہ زبان و قلم سے ہو یا ہاتھ سے ہو، تیر و تفنگ و تلوار سے ہو اور افراد کے اعتبار سے بھی عام ہے غرض کہ یہ صفت جس قدر عموم و اہتمام کے ساتھ امت محمدیہ میں پائی گئی ہے، پہلی امتوں میں اس کی نظیر نہیں ملتی۔

اور دوسری وجہ فضیلت ایمان ہے چونکہ شریعت محمدیہ تمام شرائع میں اکمل و اتم ہے الیوم اکملت لکم دینکم الخ کی رو سے اس لئے اس پر ایمان لانا بھی ظاہر ہے کہ اکمل ایمان ہوگا۔

بہترین امت:..... امام فخر الاسلام بزدویؒ اور قاضی بیضاویؒ نے اس آیت سے اجماع کی جیت پر استدلال کیا ہے کیونکہ یہ بھی مجملہ اثرات خیرات امت کے ہے۔ نیز الف لام استغراق سے ہر معروف کا آمر اور ہر منکر کا ناهی ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ ان کے اتفاق کو باطل نہ قرار دیا جائے۔ حاصل یہ ہے کہ بحیثیت تمام امتوں میں بہترین امت ہونے کے امت محمدیہ کا نصب العین یہ ہونا چاہئے کہ نیکی کی ترویج اور برائی کی تخریب کرنے والے ہوں۔ یہ نہیں کہ طاقت و برتری کے جماعتی گھمنڈ اور قومی غرور

کا شکار ہوں کیونکہ یہ بات انسانیت امن و سلام، اخوت و مساوات کے منافی اور اس دعوت عمومی کے مزاج کے برخلاف ہے۔ صرف خیر اور بہتر ہونے پر زور دیا جا رہا ہے جس کی تمام تر روح اخلاقی معنوی محاسن پر مبنی ہے جس جماعت کا نصب العین یہ ہوگا وہ کبھی اس طرح کے مفاسد میں مبتلا نہیں ہوگی۔

بدترین امت:..... یہود و نصاریٰ سے ایمان و ہدایت کی روح مفقود نہ ہوگئی ہوتی تو وہ آج اس نعمت خیریت کے ضرور مستحق ہوتے لیکن دعوت کی مخالفت میں سب سے زیادہ حصہ آج یہود کا ہے۔ اس لئے وہ غضب الہی کے مستوجب ہو چکے ہیں۔ آج دنیا کا کوئی گوشہ نہیں جہاں وہ اپنے بل بوتہ پر زندگی بسر کر رہے ہوں، جہاں کہیں بھی پناہ ملی ہے وہ ذلت و نامرادی کی پناہ ہے یعنی کہیں تو اہل کتاب اور اہل جزیہ ہونے کی وجہ سے ان کو چھوڑ دیا ہوگا جیسا کہ عرب میں اور کہیں حکمران افراد یا قوموں نے محکومیت و طاعت کے قول و قرار پر زندگی کی مہلت دے دی ہے۔ جیسے دوسری جگہوں میں پس ایسی حالت میں ان کی مخالفت سے کیا ڈر ہو بلکہ وہ وقت و ور نہیں جب عرب میں ان کی رہی سہی قوت کا بھی خاتمہ ہو جائے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ قومی حکومت میں دوسروں کے رحم و کرم پر زندگی بسر کرنے کو قرآن عزیز کس نظر سے دیکھتا ہے۔

اہل کتاب کے حق میں قرآن کی یہ پیش گوئی صحابہؓ کے زمانہ میں تو اس طرح پوری ہوئی کہ کسی ایک جگہ بھی صحابہؓ کے مقابلہ میں یہ غالب نہیں آسکے بلکہ مغلوب و مخدول رہے۔ چنانچہ بعض کو قتل کیا اور بعض پر جزیہ مسلط کیا گیا اور بعض جلاوطن کئے گئے۔ باقی حضرات صحابہؓ کے بعد بھی اس پیش گوئی کا ظہور اس طرح رہا کہ کبھی بھی دنیا کی نظروں میں ان کو اعزاز نصیب نہیں ہو سکا ہے اور ”جبل اللہ“ سے اللہ کی پناہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی کتابی صرف عبادت الہی میں اس طرح مشغول ہو کہ اس کو مسلمانوں کی لڑائی بھڑائی سے کوئی واسطہ و مطلب ہی نہ ہو تو اس کو جہاد میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگرچہ یہ عبادت آخرت میں اس کے لئے مفید نہ ہو سکے یا نابالغ بچہ ہو یا کتابی عورت ہو۔ یہ سب باتیں گویا منجانب اللہ دستاویز اور فی نفسہ موجب امن ہیں اور بعض جبل اللہ سے مراد اسلام لیتے ہیں یعنی مسلمان ہو کر وہ مامون ہو سکتے ہیں۔

اور جعل من الناس كما مطلب یہ ہے کہ ان سے معاہدہ یا صلح مسلمانوں کے ساتھ ہو جائے، اس میں اہل کتاب کی تخصیص نہیں ہے۔ تمام معاہدہ ذمی، مصالح اور وہ لوگ داخل ہو جائیں گے جو امن پسند ہیں اور کسی سے لڑائی بھڑائی نہیں کرتے۔

اچھائی برائی کا معیار قوم کی اکثریت ہوتی ہے:..... لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ تمام ہی یہود اور اہل کتاب برے ہیں اور کوئی بھی ان میں سے راست باز نہیں ہے کیونکہ سب کا حال یکساں کیسے ہو سکتا ہے؟ اچھے افراد مغلوب اور برے افراد غالب ہی سہی مگر تاہم ان میں کچھ افراد اچھے بھی ہیں۔ اگرچہ وہ آئے میں نمک کے برابر ہی سہی۔ دوسری بات یہ ہے کہ کسی جماعت کی نسبت رائے قائم کرنے میں اکثریت کی حالت دیکھی جایا کرتی ہے نہ کہ خال خال افراد کا حال۔ چنانچہ یہاں یہود کے باب میں رائے قائم کرنے کے سلسلہ میں بھی یہی اصول پیش نظر ہے۔

اور یہ جو اچھے اوصاف بیان کئے گئے ہیں ان سب کا فرض ہو نا ضروری نہیں ہے، بلکہ شب بیداری، تلاوت قرآن پاک، نماز، تہجد، خصوصاً یا عموماً یہ سب نوافل ہیں اور مقصد یہ ہے کہ جب یہ لوگ نوافل تک کے اس قدر یا بند ہیں تو ضرور بان کے تارک کیسے ہو سکتے ہیں؟

مَثَلُ صِفَةٍ مَا يَنْفَقُونَ أَيِ الْكُفَّارِ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي عَدَاوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ صِدْقَةٍ وَنَحْوَهَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ حَرًّا وَبَرْدٌ شَدِيدٌ أَصَابَتْ حَرْثَ زَرْعٍ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ فَأَهْلَكَتَهُ فَلَسَمَ يَسْتَفْعُوا بِهِ فَكَذَلِكَ نَفَقَاتُهُمْ ذَاهِبَةٌ لَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ بِضِيَاعٍ نَفَقَاتِهِمْ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۱۱۷﴾ بِالْكَفْرِ الْمَوْجِبِ لِضِيَاعِهَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةَ أَصْفِيَاءَ تَطْلِعُونَهُمْ عَلَى سِرِّكُمْ مِنْ دُونِكُمْ أَيْ غَيْرِكُمْ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمُنَافِقِينَ لَا يَأْتِلُونَكُمْ خَبَالًا لَا نُصِيبُ بِزَرْعِ الْخَافِضِ أَيْ لَا يَقْصُرُونَ لَكُمْ جُهْدَهُمْ فِي الْفَسَادِ وَدُّوا تَمَنَّا مَا عَسَيْتُمْ أَيْ عَسَيْتُمْ وَهُوَ شِدَّةُ الضَّرَرِ قَدْ بَدَتْ ظَهَرَتِ الْبُغْضَاءُ الْعَدَاوَةُ لَكُمْ مِنْ أَقْوَاهِمُ ۖ بِالْوَقِيعَةِ فِيكُمْ وَإِطْلَاعِ الْمُشْرِكِينَ عَلَى سِرِّكُمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ مِنَ الْعَدَاوَةِ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ عَلَى عَدَاوَتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۱۱۸﴾ ذَلِكَ فَلَا تَوَالُوهُمْ هَذَا لِلتَّنْبِيهِ أَنْتُمْ يَا أَوْلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ تَحِبُّونَهُمْ لِقَرَابَتِهِمْ مِنْكُمْ وَصِدَاقَتِهِمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ لِمَخَالَفَتِهِمْ لَكُمْ فِي الدِّينِ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ۖ أَيْ بِالْكِتَابِ كُلِّهَا وَلَا يُؤْمِنُونَ بِكِتَابِكُمْ وَإِذَا لَقُّوَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلُ اطَّرَافُ الْأَصَابِعِ مِنَ الْغَيْظِ شِدَّةُ الْغَضَبِ لِمَا يَرَوْنَ مِنْ ائْتِلَافِكُمْ وَيَعْبُرُ عَنْ شِدَّةِ الْغَضَبِ بَعْضُ الْأَنَامِلِ مَجَازًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ عَضُّ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ ۖ أَيْ أَبْقُوا عَلَيْهِ إِلَى الْمَوْتِ فَلَنْ تَرَوْا مَا يَسُرُّكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿۱۱۹﴾ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا يَضْمُرُهُ هَؤُلَاءِ إِنْ تَمَسَّسَكُمْ تُصِيبُكُمْ حَسَنَةٌ نِعْمَةٌ كَنَصْرِ وَعَنْيَمَةٍ تَسُوهُمْ تَحْزَنُهُمْ وَإِنْ تُصِيبُكُمْ سَيِّئَةٌ كَهَزِيمَةٍ وَجَذْبٍ يَفْرَحُوا بِهَا ۖ وَجُمْلَةُ الشَّرْطِيَّةِ مُتَّصِلَةٌ بِالشَّرْطِ قَبْلَ وَمَا يَنْهَمَا ائْتِرَاضُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ مُتَنَاهَوْنَ فِي عَدَاوَتِكُمْ فَلَمْ تَوَالُوهُمْ فَاجْتَنِبُوهُمْ وَإِنْ تَصَبَّرُوا عَلَى أَذَاهُمْ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي مَوَالِيَتِهِمْ وَغَيْرِهَا لَا يَضُرُّكُمْ بِكُسْرِ الضَّادِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَضَمِّهَا وَتَشْدِيدِهَا كَيْدُهُمْ شَيْنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَالِيَاءٌ وَالنَّاءُ مُحِيطَةٌ ۖ عَالِمٌ فَيَجَارِيهِمْ بِهِ -

ترجمہ:..... مثال (کیفیت) اس مال کی جو خرچ کرتے ہیں (یہ کافر) اس دنیاوی زندگی میں (آنحضرت ﷺ کی عداوت میں یا بطور صدقہ خیرات کے) ایسے ہے جیسے اس ہوا کی مثال کہ جس میں پالا یا لُو (ٹھنڈی یا سخت گرم ہوا) ہو کہ پہنچ جائے وہ ہوا ایسے لوگوں کے کھیت میں جنہوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہے (کفر و معاصی کر کے) کہ وہ ہوا اس کھیت کو برباد کر کے رکھ دے (لوگ اس سے نفع نہ اٹھا سکیں۔ یہی حال ان کے خرچ کرنے کا ہے کہ بالکل بیکار اور ناقابل انتفاع ہے) اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا ہے (ان کے نفقات برباد کر کے) لیکن یہ خود ہی اپنے کو نقصان پہنچا رہے ہیں (کفر اختیار کر کے جو نفقات ضائع ہونے کا اصل باعث ہے) مسلمانو! ایسا نہ کرو کہ اپنا ہمارا بنالو (معتد علیہ کہ تمہارے رازوں تک سے واقف ہو) اپنے آدمیوں کے سوا کسی کو (تمہارے علاوہ یہودی منافقین میں سے کسی کو) یہ لوگ کئی نہیں چھوڑیں گے تمہارے خلاف فتنہ انگیزی میں (یہ منصوب ہے ہرزع الجار۔ اصل عبارت اس طرح تھی لَا يَقْصُرُونَ لَكُمْ

جہدہم فی الفساد پسند کرتے ہیں (اچھا سمجھتے ہیں) یہ لوگ جس بات سے تمہیں نقصان پہنچے (یعنی تمہاری تکلیف اور ضرر کی شدت) ظاہر ہوئی (پکلی) بڑی ہے دشمنی (عداوت) ان کی باتوں سے (تم میں فتنہ پروازی کرنے اور مشرکین کے واقف اسرار ہونے سے) لیکن جو کچھ دلوں میں (دشمنی) چھپائے ہوئے ہیں وہ تو اس سے بھی بڑھ کر ہے ہم نے علامات تم پر واضح کر دی ہیں (ان کی دشمنی کی) بشرطیکہ تم سمجھو بوجھ رکھتے ہو (اس کی تو ہرگز تم ان سے خصوصیت نہیں برتو گے) دیکھو (ہا تنبیہ کے لئے ہے) تمہارا حال یہ ہے اے (مؤمنین) کہ تم ان سے دوستی رکھتے ہو (ان سے قرابت اور تعلقات کی وجہ سے) لیکن ان کا حال یہ ہے کہ وہ تمہیں دوست نہیں رکھتے (تم سے دینی مخالفت کی وجہ سے) حالانکہ تم اللہ کی تمام کتابوں پر ایمان رکھنے والے (یعنی کل کتابوں پر مگر وہ تمہاری کتابوں کو بھی نہیں مانتے) جب کبھی وہ تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی ایمان والے ہیں لیکن جب اکیسے ہوتے ہیں تو تمہارے خلاف انگلیاں (انگلیوں کے سرے) کاٹے لیتے ہیں شدت غصہ (جوش غصہ) میں (تمہارا آپس کا گھٹانا ملنا دیکھ کر جوش غصہ کو مجازاً "عض اناہل" سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اگرچہ حقیقتاً انگلیوں کو کاٹنا نہ ہوتا ہو) آپ ﷺ ان سے کہہ دیجئے جوش غصہ میں اپنے آپ کو ہلاک کر ڈالو (یعنی مرتے دم تک اسی حال میں رہو کہ تمہیں خوشی دیکھنا نصیب نہ ہو) بلاشبہ اللہ وہ سب کچھ جانتا ہے جو انسان کے سینوں میں پوشیدہ ہے (جو کچھ دلوں میں ہے منجملہ ان کے ان کے دلی راز سے باخبر ہے) اگر تمہارے لئے کسی قسم کی بھلائی کی بات ہو جائے (تم کو مل جائے۔ جیسے تائید غیبی اور مال غنیمت کی نعمت) تو انہیں بڑا لگے (رنج پہنچے) لیکن تمہارے لئے اگر کوئی برائی ہو جائے (جیسے شکست یا قحط و خشکی) تو بڑے ہی خوش ہوں (اور دوسرا جملہ شرطیہ پہلے جملہ شرطیہ سے متصل ہے اور ان کے درمیان جملہ معترضہ ہے اور حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ تمہاری دشمنی کی انتہاء تک پہنچے ہوئے ہیں۔ پھر تم ان سے دوستی کیوں کرتے ہو تمہیں ان سے بچے رہنا چاہئے) اگر تم صبر کرتے رہے (ان کی تکلیفوں پر) اور ڈرتے رہے (اللہ سے ان سے دوستی وغیرہ کرنے میں) تو تمہارا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے (بعض کسر ضاد اور سکون راء کے ساتھ اور ضم ضاد اور تشدید راء کے ساتھ دونوں طرح ہے) ان کا مکرو فریب کچھ بھی۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ جیسے کچھ بھی ان کے کرمات ہیں (یعلمون یا اور تاکہ ساتھ ہے) انہیں گھیرے ہوئے ہے (باخبر ہے اس لئے ضرور ان کو کرنے کا پہل ملے گا)

تحقیق و ترکیب:..... مثل یہ تشبیہ مرکب ہے اس میں مجموعہ اور خلاصہ پیش نظر ہوتا ہے یہ ضروری نہیں کہ اداۃ تشبیہ مشبہ بہ سے متصل ہو۔ جیسا کہ مثل الحیوة الدنیا کما الخ حالانکہ مشبہ بہ حوث ہے منفق کے لئے مابنفقون میں ما موصولہ اور ینفقون صلہ ہے اور عائد محذوف یا ما مصدریہ۔ اول صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہے مثل المال الذی ینفقونہ اور دوسری صورت میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی مثل انفاقہم صر۔ یہ جملہ مبتداء خبر سے مل کر صفت ہے و بیع کی محل جرمیں ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فیہا صرف صفت اور صر اس کا فاعل اور چونکہ جار موصوف پر اعتماد کر رہا ہے اس لئے یہ صورت زیادہ مستحسن ہوگی کیونکہ اوصاف میں افراد ہی اصل ہے۔ صر کے معنی شدۃ برد یا شدۃ حر کے ہیں یعنی پالا یا لو کی ہوا اور صر صر کہتے ہیں شدید الصوت و البرد کو۔

بطانة کی تفسیر اصفیاء کے ساتھ کر کے استعارہ تصریحیہ اصل کی طرف اشارہ ہے بطانة الثوب اور اصفیاء میں جامع وجہ شبہ شدۃ التصاق ہے۔ بطانہ بالکسر السریہ اور درمیانی کو کورۃ اور بطانہ کے خلاف کو ظہارہ کہتے ہیں۔ یعنی بطانہ استر اور ظہارہ ابرا اور درمیانی کورہ الالو بمعنی کوتاہی کرنا۔ یہ لازمی ہے ایک مفعول کی طرف متعدی بالحرف ہوتا ہے اور کبھی دو مفعول کی طرف بھی متعدی ہو جاتا ہے جیسے لا الوک نصصھا ولا الوک جھذا بتضمین بمعنی منع کے، جبل کے معنی فساد کے ہیں۔

نصب بنزع الخافض یعنی لایالونکم کا کاف منصوب ہے لام حرف جار کے حذف کے ساتھ اور خیالاً منصوب ہے فی جارہ کے حذف کے ساتھ اور اس تو جیب کی ضرورت اس لئے پیش آئی کہ یہ فعل لازمی ہے جو معنی منع کے متضمن ہونے کی وجہ سے متعدی ہوا۔ ما عنتم ما مصدریہ ہے اور یہ اور ما بعد کے دونوں جملے متانفہ اور عدم اتحاذ بطانہ کی علت ہیں۔ اولاء اس سے پہلے یا حرف ندا محذوف ہے۔ مبتداء اور خبر کے درمیان واقع ہے اور اولاء خبر بھی ہو سکتی ہے یعنی انتم اولاء السمخاطبون اور تحبونہم سے ان کی غلطی کا بیان ہے یا تحبون کو اولاء کی خبر مانا جائے اور یہ دونوں مل کر انتم مبتداء کے خبر ہو یا حال ہے اور اس میں عامل معنی اشارہ ہے یا اولاء

موصول اور تحبونہم اس کا صلہ ہے اور قومون حال ہے۔

عضوا علیکم نام اور متاسف عاجز چونکہ یہ فعل کرتا ہے اس لئے محاورہ میں اس کے معنی تاسف اور ندامت کے ہیں۔ جیسے اردو محاورہ میں کہتے ہیں ”فلاں مارے غصہ کے بوٹیاں نوچ رہا ہے“ ان تمسکیم مس کے معنی حس بالید (ہاتھ سے پھونکنے) کے ہیں لیکن پھر تشبیہا مطلق چھوڑنے کے معنی میں آتا ہے۔ حسنہ سے مراد منافع دنیا اور سینہ سے مضار دینا ہے۔

وجملۃ الشرطیۃ یعنی دوسرا جملہ شرطیہ ان تمسکیم پہلے جملہ شرطیہ واذا لقوکم سے متصل ہے اور قل موقوا الخ درمیان میں جملہ مقررہ ہے لا یضربکم ضارب یضیو سے یضرب قرأت ہے ابو عمرو، ابن کثیر، نافع کی اور یضرب قرأت ہے باقی قراء کی۔ کید کہتے ہیں دوسرے کو کسی ناگوار بات میں مبتلا کرنے کی تدبیر مخفی کو۔ یعلمون بصیغہ غائب قراء عشرہ کی قرأت ہے لیکن بصیغہ خطاب تاکہ ساتھ قرأت شاذ حسن بصری کی ہے مفسر علام کو اپنی عادت کے مطابق قرأت شاذہ کے لئے قری بصیغہ تریض کہنا چاہئے تھا۔

ربط :..... گزشتہ آیات میں مسلمانوں کی تعریف کے بعد ان الذین سے کافروں کی مذمت بیان کی گئی تھی کہ آخرت میں ان کی لولہ دان کے کام آئے گی اور نہ ان کا خرچ کیا ہوا مال کارآمد ہوگا۔ لیکن کفار کے انفاق فی الصدقات کے بارہ میں شبہ ہو سکتا تھا کہ اگر وہ اتفاقی مصرف خیر میں خرچ کریں جیسے مساکین و غرباء و فقراء یا مختلف فیہ مصرف میں خرچ کریں تو کیا حکم ہوگا؟ اس کو ایک تمثیل کے ذریعہ باطل قرار دیا جا رہا ہے کیونکہ اس کی شرط قبولیت یعنی ایمان مفقود ہے اس کے بعد مسلمانوں کو ان کے دشمنوں سے باخبر اور چوکنے رہنے کا مشورہ دیا جا رہا ہے اور یا ایہا الذین الخ سے دوستی کی ممانعت کی جا رہی ہے۔

شان نزول :..... آیت ان الذین کفروا یہود و قرظ و بنو نضیر یا مشرکین عرب یا عام مشرکین کے باب میں نازل ہوئی۔ آیت مثل الخ میں ان ہی کی تمثیل دی جا رہی ہے۔ روح المعانی میں ہے کہ ابن اسحاق وغیرہ نے حضرت ابن عباسؓ سے خرّج کی ہے کہ مسلمان اپنے یہود پڑوسیوں کے ساتھ کچھ تعلقات اور مواصلہ رکھتے تھے اس پر یا ایہا الذین سے تنبیہ کی گئی اور عبد بن حمید کی خرّج یہ ہے کہ یہ آیت مدینہ کے منافقین کے باب میں نازل ہوئی۔ بہر حال دونوں باتیں ممکن ہیں۔

﴿تشریح﴾ :..... اختلاف مذہب کے ہوتے ہوئے آخرت میں اولاد کا کارآمد نہ ہونا :..... آیت ان الذین الخ میں اگر چہ مال و اولاد دونوں کا بیکار ہونا مذکور تھا۔ لیکن آیت و مثل الخ میں صرف مالی صدقات وغیرہ کا ضائع ہونا مکرر ذکر کیا جا رہا ہے اولاد کا کارآمد نہ ہونا چونکہ بدیہی تھا ادنیٰ تاہل سے معلوم ہو سکتا ہے اس لئے اس کے اعادہ کو ضروری نہیں سمجھا گیا۔ چنانچہ دو حال سے خالی نہیں۔ یا اولاد بھی ماں باپ کی طرح کافر ہوگی، تب تو اس کا بے کار محض ہونا بالکل ظاہر ہے، لیکن اگر اولاد مؤمن ہوئی تو کافر ماں باپ کی صریح دشمن ہوگی، اس لئے ان کے حق میں اس کا ہونا نہ ہونا بھی برابر ہی ہوا۔

تمکیل تشبیہ میں جملہ ظلموا انفسہم کو اگرچہ دخل نہیں ہے کیونکہ ایسی ہوا سے ظالم اور غیر ظالم دونوں کی کھیتوں کو نقصان پہنچ سکتا ہے لیکن مبالغہ کے لئے یہ قید لگا دی گئی ہے کہ اگر ظالم نہیں ہوگا یعنی مسلمان ہوگا تو ایسی ہوا سے دنیا ہی میں اس کا کسی قدر نقصان ہوگا تاہم آخرت میں تو فائدہ کی توقع ہے لیکن ظالم اور کافر کے لئے دین و دنیا دونوں تباہ و برباد ہو جائیں گے۔

اہل کتاب کے شدت غضب کے پیش نظر ان سے چوکنے رہنے کی ضرورت ہے :..... قریش کی طرح اہل کتاب بھی چونکہ مسلمانوں کی مخالفت پر کمر بستہ ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ تم ان سے چوکنے رہو ان سے خصوصی برتاؤ کر کے ان کو اپنا رازدار اور کارپرداز نہ بناؤ، ان کی دشمنی اور جوش غضب تو اس سے ہی ظاہر ہے کہ تمہاری میں اگر ہوتے ہیں تو اپنی بوٹیاں نوچے ڈالتے ہیں

اور برسر گفتگو ہوتے ہیں تو غصہ ان کی باتوں سے پکا ہوتا ہے دلوں میں جو کچھ آگ بھری ہوئی ہے اور سوزش دروں ہے وہ تو اس سے بھی کہیں زائد ہے، لیکن اگر تمہارے اندر صبر و تقویٰ کی روح پیدا ہو چکی ہے تو مجال نہیں کہ تمہارے مخالف تم پر فتح مند ہو سکیں اور تمہارا کچھ بگاڑ سکیں اگرچہ یہ ایڑیاں رگڑ رگڑ کر ہی کیوں نہ مر جائیں۔ شان نزول آیت کا اگرچہ خاص ہے لیکن عموم الفاظ کا اعتبار کرتے ہوئے حکم عام ہی رکھا جائے گا۔

غیر مذہب والوں سے خصوصیت کا مطلب یہ ہے کہ ان کو اپنا ہمارا نہ بناؤ۔ جیسا کہ یہی کی حدیث میں ہے اور نہ ان کو اپنے انتظامات میں دخیل بناؤ جیسا کہ حضرت عمرؓ نے ایک نصرانی کو کارپرداز و دفتر بنانے سے انکار فرما دیا تھا۔

اظْهَافُ آيَاتٍ:..... قد بدت الخ یعنی ان کے دل میں اس درجہ غبار بھرا ہوا ہے کہ باوجود درجہ احتیاط اور زبان سنبھالنے کے کچھ نہ کچھ زبان پر آ ہی جاتا ہے۔ جوش میں کچھ نہ کچھ ابل ہی پڑتا ہے، تنگ ظرف ہونے کی وجہ سے چھلک ہی جاتے ہیں۔ قل موتوا مایوسی کے وقت میں والخر اش کلمہ کہہ کر قطع تعلق کر لینا اخلاق لحاظ سے نہایت درجہ اثر انداز ہوتا ہے تاہم حد و شرع میں رہ کر اس کی اجازت ہے۔ یہاں بھی خطاب اگرچہ خاص ہے لیکن حکم عام رہے گا۔

ایک اشکال کا حل:..... لا یضر کم کے خطاب اگر صرف حضرات صحابہؓ ہیں تب تو ان کو ان نقصان نہ پہنچا سکتا ظاہر ہے لیکن اگر صحابہؓ غیر صحابہ سب کو یہ حکم عام ہے تب بھی صبر و تقویٰ کے ساتھ مشروط ہے۔ اگر کہیں اس شرط کے مفقود ہونے کی وجہ سے ان کا غلبہ ہو گیا ہو تو باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ ہاں اگر صبر و تقویٰ کے باوجود کہیں ایسا ہوا کہ مسلمان مغلوب ہو گئے ہوں تو اول تو ایسا بہت ہی کم ہوا ہوگا اور الشاذ کالمعدوم دوسرے امتحان و ابتلاء کی خاطر دانستہ کیا گیا ہوگا تا کہ مسلمانوں کی استقامت اور عزیمت واضح ہو جائے کہ باوجود شکست کے بھی اس طریق پر مستقیم رہتے ہیں۔ اگر ہمیشہ کامیابی ان کے قدم چومتی رہتی تو لوگ یہ سمجھتے کہ دنیاوی منافع اور کامیابی کی خاطر یہ اس دین سے لگے لپٹے رہتے ہیں۔ صرف شریک و ستر خوان رہتے ہیں، رفیق بزم ہیں، شیر رزم نہیں۔ اس سے مسلمانوں کی اصل ثبات قدمی نمایاں نہ ہوگی، تیسرے یہ نقصان اور مغلوبیت محض ظاہری ہوتی ہے حقیقی ضرر مخالفین کے ہونے کی صورت میں بھی نہیں ہوتا۔ یعنی حقیقۃً مسلمان ناکام نہیں ہوتے اور مخالفین کامیاب نہیں ہوتے بلکہ ظاہر ایسا ہوتا ہے کیونکہ اصل نقصان قلبی تشویش اور دل کی پریشانی کا ہوتا ہے لیکن مسلمان رضاء و توکل کی وجہ سے کسی حالت میں بھی متوحش اور پریشان نہیں ہوتے۔ پورے سکون و دل جمعی کے ساتھ رہتے ہیں بلکہ اس ظاہری نقصان سے تہذیب اخلاق حاصل ہوتی ہے اور ثواب اور تقرب خداوندی کی توقع قائم ہوتی ہے، غرض کہ دینی اور دنیاوی ان منافع کی موجودگی میں اس معمولی ضرر کے قابل وقعت نہیں سمجھا جائے گا۔ جیسے ایک فاتح جماعت کے ایک دو آدمی مقتول ہو جائیں تو عظیم الشان کامیابی کے مقابلہ میں مقدار قلیل نقصان کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی۔

کمشل ریح سے ثابت ہوا کہ مقبولین کی مصیبت حقیقی نہیں ہوتی بلکہ محض صوری مصیبت ہوتی ہے۔

ان تصبر و امیں بھی یہی مضمون ہے کہ مقصود ضرر حقیقی کی نفی ہے نہ کہ ضرر صوری کی کہ فی الحقیقت وہ ضرر ہی نہیں ہے۔

وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ مِنَ الْمَدِيْنَةِ ثُبَوِي تَنْزِلُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مَرَاكِزَ يَقْفُوْنَ فِيْهَا لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ لِّاَقْوَالِكُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ بِاُخْوَالِكُمْ وَهُوَ يَوْمُ اُحُدٍ خَرَجَ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِأَوْ اَوْ اِلَّا اَحْمَسِيْنَ رَجُلًا وَالْمُشْرِ كُنُوْا ثَلَاثَةُ اَلْفٍ وَنَزَلَ بِالشَّعْبِ يَوْمَ السَّبْتِ سَابِعِ شَوَّالٍ سَنَةِ ثَلَاثٍ مِّنْ

الْهَجْرَةَ وَجَعَلَ ظَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ إِلَىٰ أَحَدٍ وَسَوَّىٰ صُفُوفَهُمْ وَأَجْلَسَ حَيْشًا مِنَ الرُّمَاهِ وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ
بَنَ جُبَيْرٍ بِسَفْحِ الْحَبْلِ وَقَالَ انْضَحُوا عَنَّا بِالنَّبْلِ لَا يَأْتُونَنَا مِنْ وَرَائِنَا وَلَا تَبْرَحُوا غَلْبَنَا أَوْ نَصِرْنَا إِذْ بَدَلُ مِنْ إِذْ
قَبْلَهُ هَمَّتْ طَائِفَتَيْنِ مِنْكُمْ بَنُو سُلَيْمَةَ وَبَنُو حَارِثَةَ جَنَاحَا الْعَسْكَرِ أَنْ تَفْشَلَا تَجَنَّبَا عَنِ الْقِتَالِ وَتَرْجِعَا لَمَّا
رَجَعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْمُثَنَّفِ وَأَصْحَابُهُ وَقَالَ غَلَامٌ نَقُلْتُ أَنْفُسَنَا وَأَوْلَادَنَا وَقَالَ لِأَبِي حَاتِمِ السَّلْمِيِّ الْقَائِلِ
لَهُ أَتَشِدُّكُمْ اللَّهُ فِي نَيْبِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْنَعَاكُمْ فَتَبْتَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يَنْصِرِفَا وَاللَّهُ
وَلِيَهُمَا ۖ نَاصِرُهُمَا وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۲۱﴾ لِيُنْفِقُوا بِهِ ذُرُوفَ غَيْرِهِ وَنَزَلَ لَمَّا هَزَمُوا تَذَكِيرًا
لَهُمْ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ مَوْضِعَ بَيْنِ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ ۖ بِعِزَّةِ الْعَدَدِ وَالسَّلَاحِ
فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ﴿۱۲۲﴾ نِعْمَةً إِذْ ظَرَفْتَ لِنَصْرِكُمْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ تُوْعِدُهُمْ نَظْمِينَا لِقُلُوبِهِمْ
الَّذِينَ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿۱۲۳﴾ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ
بَلَىٰ ۚ يَكْفِيكُمْ ذَلِكَ وَفِي الْإِنْفَالِ بِالْفِ لَأَنَّهُ أَمَدُهُمْ أَوَّلًا بِهَا ثُمَّ صَارَتْ ثَلَاثَةٌ ثُمَّ صَارَتْ بِخَمْسَةٍ كَمَا قَالَ
تَعَالَى إِنْ تَصَبَّرُوا عَلَىٰ لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَتَقُوا اللَّهَ فِي الْمُخَالَفَةِ وَيَأْتُواكُمْ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنْ فُورِهِمْ وَفِيهِمْ
هَذَا يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿۱۲۴﴾ بِكُسْرِ الْوَاوِ وَفَتْحِهَا أَيْ مُعْلَمِينَ
وَقَدْ صَبَرُوا وَأَنْحَزَ اللَّهُ وَعَدَهُمْ بِأَنْ قَاتَلَتْ مَعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَىٰ حَيْلٍ بَلَّغَتْ عَلَيْهِمْ عَمَائِمَ صُفْرِ أَوْ بَيْضِ
أَرْسَلُوهَا بَيْنَ أَكْتَافِهِمْ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ أَيْ الْإِمْدَادُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ بِالنَّصْرِ وَلِتَطْمَئِنَّ تَسْكُنَ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۖ
فَلَا تَحْزَنْ مِنْ كَثَرَةِ الْعَدُوِّ وَقَلِيلِكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿۱۲۵﴾ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ
وَلَيْسَ بِكَثَرَةِ الْجُنْدِ لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقٌ بِنَصْرِكُمْ أَيْ لِيَهْلِكَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ بِالْقَتْلِ وَالْإِسْرِ أَوْ
يَكْتَبَهُمْ يَدْلُهُمْ بِالْهَرِيمَةِ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿۱۲۶﴾ لَمْ يَنَالُوا مَارَأَمُوهُ وَنَزَلَ لَمَّا كُسِرَتْ رُبَاعِيَّتُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَجَّ وَجْهَهُ يَوْمَ أَحَدٍ وَقَالَ كَيْفَ يَفْلَحُ قَوْمٌ خَضَبُوا وَجْهَ نَبِيِّهِمْ بِالدِّمِّ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ
شَيْءٌ بَلِ الْأَمْرُ لِلَّهِ فَاصْبِرْ أَوْ بِمَعْنَى إِلَىٰ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ بِالْإِسْلَامِ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۲۷﴾
بِالْكَفْرِ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ مَلَكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ الْمَغْفِرَةَ لَهُ
وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تَعَذِّبُهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ لَّوْلِيَّائِهِ رَحِيمٌ ﴿۱۲۸﴾ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ

ترجمہ: اور (اے محمد وہ وقت یاد کرو) جب تم صبح سویرے اپنے گھر (مدینہ) سے نکلے تھے، بٹھارے تھے (جمارے تھے) مسلمانوں کو مورچوں پر (کہ ان اڈوں پر کھڑے رہیں) لڑائی کے لئے اور اللہ تعالیٰ (تمہاری باتوں کو) سننے والے (تمہارے حالات کو) جاننے والے ہیں (یہ جنگ احد کا واقعہ ہے کہ آپ ﷺ ایک ہزار یا ساڑھے نو سو کی جمیعت اور لاؤ لشکر کے ساتھ میدان جنگ میں

تشریف لے گئے، مشرکین کی تعداد تین ہزار تھی۔ سنیچر کے روز، شوال ۳ھ کو آپ ﷺ نے شعب میں پڑاؤ ڈال دیا اور مع لشکر کے اپنی پشت پر اُحد کو رکھا اور لشکر کی صفیں آراستہ کر دیں اور تیر اندازوں کا ایک دستہ عبداللہ بن جبیرؓ کی سرکردگی میں پہاڑ کی گھاٹی پر بٹھلا دیا اور فرمایا کہ ہمارے مدافعت و حفاظت میں تیر اندازی کے جوہر دکھاتے رہنا تاکہ دشمن ہمارے پیچھے سے حملہ آور نہ ہو جائے، اور خبردار اپنی جگہ سے نہ ہلنا، چاہے ہم مغلوب ہوں یا غالب (جب یہ اڈا پہلے اڈا سے بدل واقع ہو رہا ہے) تم میں سے دو جماعتوں نے ارادہ کیا تھا (بنو سلمہ اور بنو حارثہ جو لشکر کے دونوں بازو تھے) کہ ہمت ہار دیں (پست حوصلہ ہونے لگے اور عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھیوں کے پسپا ہو جانے پر اور اس کہنے پر کہ بلا وجہ کیوں ہم خود کو اور اپنی اولاد کو قتل کریں، خود بھی لوٹنے لگے اور ابو حاتم اسلمیؓ نے جب یہ کہا کہ میں تم کو تمہارے اور تمہارے نبی کے بارے میں اللہ کا واسطہ دیتا ہوں (کہ چھوڑ کر نہ جاؤ) تو ابن ابی نے یہ بھی کہا کہ اگر ہم واقعی اسے باقاعدہ جنگ سمجھتے تو ضرور ہم ساتھ دیتے لیکن پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں قبیلوں کو جمادیا اور میدان جنگ سے یہ نہیں بھاگے) حالانکہ اللہ تعالیٰ ان کے مددگار (حمایتی) تھے۔ مؤمنین کو چاہئے کہ اللہ ہی پر بھروسہ رکھیں (اس کے علاوہ دوسرے پر اعتماد نہ کریں) مسلمانوں کو جب احد میں شکست ہوئے لگی تو ان کو بطور اللہ کی نعمت کے یاد دلایا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے بدر کے میدان جنگ میں تمہیں فتح مند کر دیا تھا (بدر مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے) حالانکہ تم بڑی ہی گری ہوئی حالت میں تھے (افراد و سامان کی کمی کے باعث) پس اللہ تعالیٰ سے ڈرو تاکہ تم (اس کی نعمت کے) قدر شناس بن جاؤ جب (یہ طرف بے نصو کشم کا) آپ مسلمانوں سے فرما رہے تھے (ان کے اطمینان قلوب کے لئے وعدہ کرتے ہوئے) کہ کیا تمہارے لئے یہ بات کافی نہیں کہ تمہاری امداد (اعانت) فرمائے تمہارا پروردگار تمہیں ہزار (تازہ دم) اترے ہوئے فرشتوں کے ذریعہ (لفظ مسز لین تخفیف و تشدید کے ساتھ ہے) ہاں (تمہارے لئے یہ مقدار کافی ہے۔ سورۃ انفال میں ایک ہزار کا ذکر ہے۔ اولاً اس تعداد سے مدد کی گئی پھر تین ہزار کر دیئے گئے، پھر پانچ ہزار جیسا کہ فرمایا جا رہا ہے) اگر تم صبر کرو (دشمن کے مقابل جہے رہو) اور ڈرتے رہو (اللہ کی خلاف ورزی سے) اور چڑ آئیں (مشرکین) اس دم (فورا) تو تمہارا پروردگار تمہاری مدد فرمائے گا۔ پانچ ہزار خاص نشان رکھنے والے فرشتوں سے (لفظ مسوین واؤ کے کسرہ اور فتح کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے بمعنی نشان زدہ۔ چنانچہ حضرات صحابہؓ نے ثابت قدمی سے کام لیا۔ اللہ تعالیٰ نے بھی وعدہ پورا فرمایا کہ فرشتے اہل قہوڑوں پر سوار، زوردار و سفید عمامے باندھے ہوئے جن کے شملے دونوں مونڈھوں کے درمیان چھپے ہوئے تھے ان کے ساتھ شریک جنگ ہوئے) اور اللہ تعالیٰ نے (یہ امداد) محض اس لئے کی ہے کہ تمہارے لئے بشارت حاصل ہو (تائید کی) اور تمہارے دل اس کی وجہ سے مطمئن (برقرار) ہو جائیں (کہ تم دشمنوں کی کثرت اور اپنی قلت کی وجہ سے گھبرانہ جاؤ) اور نصرت جو کچھ بھی ہے اللہ ہی کی طرف سے ہے ان کی طاقت سب پر غالب اور وہ حکمت والے ہیں (جس کی مناسبت سمجھتے ہیں مدد فرماتے ہیں۔ لشکر کی کثرت پر نہیں ہے) تاکہ بیکار کر دے (یہ متعلق ہے لفظ نصر کم کے یعنی تمہاری امداد اس مصلحت سے بھی ہے تاکہ برباد کر کے رکھ دے) مشرکین حق کا ایک حصہ (قتل و قید کے ذریعہ) یا انہیں اس درجہ ذلیل و خوار کر دے (شکست دے کر ذلیل کر دے) کہ اُلے پاؤں پھر جائیں (پلٹ جائیں) نامراد (مقصود میں ناکام) ہو کر (آنحضرت ﷺ کا دندان مبارک جنگ احد میں جب شہید اور سر اقدس زخمی ہوا اور آپ نے فرمایا کہ وہ قوم کس طرح فلاح یاب ہو سکتی ہے کہ جس نے اپنے نبی کا سرخون سے خضاب آلود کر دیا تو اس وقت یہ آیت نازل ہوئی) اسے نبی اس معاملہ میں تمہیں کوئی دخل نہیں (بلکہ معاملہ اللہ کے سپرد ہے تم صبر کرو) حتیٰ کہ (او بمعنی الیٰ) چاہے اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائیں (اسلام کی توفیق بخش کر) اور چاہے تو انہیں عذاب دے دیں کیونکہ یقیناً یہ لوگ ظلم کرنے والے ہیں۔ آسمان و زمین میں جو کچھ ہے اللہ ہی کے لئے ہے (سب اس کے مملوک، مخلوق، بندے ہیں۔ وہ جس کو چاہیں (معفرت فرماتا) اس کو بخش دیں اور جس کو چاہیں (عذاب دینا) عذاب دے دیں وہ (اپنے دوستوں کو بخشنے والے اور) اپنے فرمانبرداروں پر رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: اہلک مراد اس سے حضرت عائشہؓ ہیں جن کے مکان میں آپ ﷺ تشریف لے گئے تھے۔

نبویؐ بواہ منزل و فیہ انزلہ ترکیب میں یہ حال ہے قول مقدر ماننے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ مقصود تذکیر وقت ہے۔ مقاعد

بمعنی محل القعود، پھر تو مطلق مکان کے معنی میں آنے لگا خواہ قعود نہ ہو۔ جیسے مقام کے لئے قیام لازم نہیں ہے اور یہاں مقاعد سے تعبیر کرنے میں اشارہ ثبوت اور استقامت کی طرف ہے کہ بس میدان جنگ میں جم جاؤ اور گویا بیٹھ جاؤ ٹٹٹنے کا نام نہ لینا۔ اس لئے مراکز سے مفسر علام نے تشریح کی ہے۔

للفتنال یا متعلق بتوئی کے یا فضل محذوف کے جو مقاصد کی صفت میں واقع ہے۔ مقاعد کے متعلق کرنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ وہ مکان ہے عمل نہیں کر سکتا۔ مسمیع علیم یہ دونوں صیغے اگر مبالغہ کے لئے ہیں اسم فاعل کے ساتھ ملحق تب تو لا فو الکم بیان ہے تقدیر معمول کا اور لام تقویت کے لئے ہے جیسے کہ ان ربی لسمیع الدعا میں اس کو صراحتہ ظاہر کر دیا ہے اور اگر یہ دونوں صیغے صفت مشبہ کے ہیں تو پھر مفعول میں ان کا کوئی عمل نہیں ہے۔ صالح شوال یہ مفسر جلال کی رائے ہے۔ روح البیان وغیرہ میں نصف شوال کی تاریخ ہے۔ اذہمت یہ اذ غدوت سے بدل ہے اور مقصود تذکیر کا بیان ہے معصیت کا ارادہ اگر درجہ ”ہم“ میں ہو تو ”کراماً کتابین“ اس کی کتابت نہیں کرتے۔ اس لئے یہاں صحابہؓ پر کوئی الزام نہیں بلکہ ”واللہ ولیہمسا“ سے ان کو سراہا گیا ہے۔ لیکن نیکی کا ارادہ اگرچہ ”ہم“ میں ہو تو اس کو اللہ اپنے فضل و کرم سے نیکی ہی میں لکھوا دیتے ہیں۔ البتہ درجہ عزم ہو تو نیکی اور بدی دونوں لکھ لی جاتی ہیں۔

مراتب القصد خمس هنا جس ذکر و افحاطر فحدیث النفس فاستمعنا

بلیہ ہم فعزم کلہا رفعت سوی الاخیر ففیہ الاخذ فلو قعنا

طنائفتان بنو نملہ تو خزرج کی شاخ ہے اور بنو حارثہ قطیفہ اوس کی۔ یہ دونوں قبیلے آپ ﷺ کے دائیں بائیں فوجی دستوں کی شکل میں تھے اور آپ ﷺ قلب فوج میں۔ ان تفشلاً متعلق ہے ہمت کے کیونکہ متعدی بالباء ہے اصل عبارت بان تفشلاً تھی فشل بمعنی جبن بزدلی، بروزن فرج۔ فشل کسل وضعف تراخی اور بعض کہتے ہیں الفشل فی الرای العجز و فی البدن الاعباء وعدم النهوض و فی الحرب العجن والخور تفاشل الماء کے معنی پانی پینے کے ہیں واصحابہ اس کے ساتھ میں تین سو (۳۰۰) منافقین تھے۔

علام نقل ای علی ای طعی نقل۔ یعنی یہ کوئی لڑائی نہیں ہے یہ تو خود کو برباد کرنا ہے۔ لابی حاتم۔ بعض نسخوں میں لابی جابر، ہے القائل لہ یہ مجرور ہے ابو حاتم یا ابو جابر کی صفت ہے اور لہ کی ضمیر ابن ابی کی طرف راجع ہے۔

انشدکم ای اسالکم یہ ابو حاتم کا مقولہ ہے، اللہ منصوب بزعم الخافض ہے یعنی وبالله فی نیکم۔ ای فی حفظہما و قاتبتہما۔ ولقد نصرکم اس میں مقصود تسلی ہے۔ بدر مکہ و مدینہ کے مابین ایک کنواں تھا جس کو بدر نامی ایک شخص نے بنایا تھا۔ یا ایک خاص جگہ کا نام تھا۔ اذلہ یہ جمع قلت ہے ذلیل کی ذلال جمع کثرت آتی ہے۔ یہاں جمع کثرت کی بجائے جمع قلت لانے میں اشارہ ہے کہ ذلیل بھی ہیں قلیل بھی ہیں۔ جلال محقق نے ذلہ کی تفسیر قلة عدد کے ساتھ اس لئے کی تا کہ آیت و اللہ العزیز و لرسوله و للمؤمنین کے معارض یہ آیت نہ رہے۔ مسلمان تین سو تیرہ تھے جن میں سے چھتر (۷۶) مہاجرین اور بقیہ انصار تھے اور ایک یا دو گھوڑے اور ساٹھ (۶۰) اونٹ اور کل چھ (۶) ذر ہیں تھیں۔ حالانکہ کفار کا ایک ہزار کا لوہے میں ڈوبا ہوا لشکر تھا۔

الن یکفیکم لن تاکید یہ اس لئے لائے کہ گویا مسلمان بظاہر اسباب سے بالکل ناامید ہو چکے تھے۔

من فودہم فود مصدر ہے فارات القدر بولتے ہیں ہانڈی کا جوش کرنا، غضب پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے کہ ہانڈی کی طرح آدمی کو کھولا دیتا ہے۔ پھر اول شی پر بھی اطلاق ہوتا ہے۔ پھر مطلق سرعت پر بھی بولا جاتا ہے پھر وہ حال کہ جس میں دیر اور ترانی بالکل نہ ہو یعنی فوراً کے معنی میں آتا ہے بلکہ اردو کا فوراً شاید اسی سے ہے مسومین السومة و السیمة و السمیاء بمعنی العلامة ابو عمر و اور ابن کثیر کی قرأت تو بکسر الواو ہے اور باقی فتح الواو پڑھتے ہیں۔ اول صورت میں اسم فاعل ای معلمین انفسہم ای بعمامة الصفراء

کما فی تفسیر الکبیر او خیر لهم بعلوق الصوف الابیض فی نواصیہا واذناہا۔ دوسری صورت میں اسم مفعول ہے اور فاعل اللہ ہے۔ اے معلمین بالقتال من جہۃ اللہ اور وہ علامات دوسری آیات میں ہیں۔ فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم کل بنان۔

بشوی لکم بشری مفعول لہ اور استثناء مفرغ ہے۔ اے لشی من الاشیاء والالبشارۃ اور لکم میں مسلمانوں کو خطاب محض تشریفاً اور یہ ظاہر کرنا ہے کہ تم اس بشارت کے محتاج ہو اور آنحضرت ﷺ کو حق تعالیٰ کی بے انتہا عنایات کی موجودگی میں اس کی ضرورت نہیں۔ ولنسطمن بشری پر اس کا عطف ہے باعتبار موضع کے لیکن اسم سے فاعل کی طرف عدول کرنا اور حرف تعلیل اس پر داخل کرنا اس نکتہ کے لئے ہے کہ حصول مطلوب طمانیت میں اتوی ہے۔

لیقطع اس کا تعلق ولقد نصرکم سے ہے اور ان دونوں کے درمیان اس کی حقیقت کی تحقیق ہے۔ اے نصرکم اللہ لیہلک اور یہلک کے ساتھ اس کی تفسیر اس لئے کی کہ قرآن کریم میں یقطع جعل اور اختلاف کے معنی میں بھی آتا ہے۔ بدر میں ستر (۷۰) صنادید قریش قتل اور ستر (۷۰) قید ہوئے۔ اویکتہم اس میں استقامت ہے کیونکہ مقتول اور منہزم علیحدہ علیحدہ ہیں کبۃ یکبۃ بمعنی صرعہ و اخزاہ و کسرہ و اذلہ یہاں لفظاؤ تردید کے لئے نہیں بلکہ تنویع کے لئے ہے العائنین خبیۃ ضد ہے ظفر کی۔

رباعیۃ سامنے کے چار دانت، اوپر کے دو ثنایا علیا اور نیچے کے دو ثنایا سفلی کہلاتے ہیں۔ ان چاروں میں دائیں طرف کا نیچے کا دانت پورا نہیں بلکہ اس کا ایک کنارہ شہید ہوا تھا۔ اویتوب بمعنی الا ان یا الی ان ہے۔ پس یتوب منصوب ہے، باضاران لیقطع پر عطف کی وجہ سے نہیں اور الی متعلق ہے مقدر کے۔ اب اس صورت میں کلام کا تعلق لیس للک الخ سے ہو جائے گا۔

رابطہ..... پچھلی آیات میں محاذ لسانی کا بیان تھا۔ اب ان آئندہ آیات میں دور تک محاذ لسانی کا ذکر آ رہا ہے۔ اول غزوۃ اُحد کا بیان اذ غدوت میں دوسری غزوۃ بدر کا بیان آیت ولقد نصرکم میں کیا جا رہا ہے پھر آگے چل کر غزوۃ حراء، الاسد کا بیان آیت الذین استجابوا للہ الخ میں آئے گا۔ نیز ان تینوں واقعات سے گزشتہ دعویٰ بلی ان تصبروا و اتقوا الخ کی تائید بھی مقصود ہے۔

شان نزول:..... جمہور مفسرین کی رائے تو یہ ہے کہ آیت واذ غدوت غزوۃ اُحد سے متعلق ہے۔ لیکن بعض کی رائے میں اس کا تعلق بدر یا احزاب سے ہے تاہم پہلی بات صحیح ہے۔ ابن ابی حاتم کی روایت ہے کہ غزوۃ بدر میں مسلمانوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ کرز بن جابر مشرکین کی مدد کرنا چاہتا ہے تو اس سے سخت سراسمگی اور پریشانی پیدا ہو گئی اس پر آیت اذ نقول للمؤمنین الخ نازل ہوئی عبداللہ بن عمر کا بیان ہے کہ جنگ اُحد میں آنحضرت ﷺ نے دعا مانگی شروع کی اللھم العن الحارث بن ہشام۔ اللھم العن صفوان بن امیۃ تو اس پر آیت لیس للک من الامر نازل ہوئی۔ لیکن ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ اس آیت کا تعلق ”بیر معونہ“ کے واقعہ کے ساتھ ہے۔ جو ۳ھ میں غزوۃ اُحد سے چار ماہ بعد پیش آیا۔ جب آپ ﷺ نے ستر (۷۰) قراء کو منذر بن عمرو کی سرکردگی میں اس مقام پر روانہ فرمایا اور وہاں دھوکہ سے عامر بن طفیل نے ان سب کو قتل کر دیا تو آنحضرت ﷺ کو سخت رنج و ملال ہوا اور آپ ﷺ نے ایک ماہ تک نام بنام قیدیوں کے لئے بدوعائیں فرمائیں..... تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... جنگ اُحد کی تفصیل:..... بدر میں شکست کھا کر انتقام کے جوش میں مشرکین بے تاب تھے۔

ابوسفیان نے عہد کیا تھا کہ جب تک بدر کا انتقام نہیں لوں گا غسل تک نہیں کروں گا۔ اسی سلسلہ میں اس نے ذی الحجہ ۲ھ میں مدینہ کے قریب جا کر دو شتر سواروں کے ساتھ دھوکہ سے دو مسلمانوں کو پکڑ کر قتل کر دیا۔ آپ ﷺ کو اطلاع ہوئی تعاقب کیا گیا لیکن ابوسفیان نکل

گئے تھے غرضکہ اس قسم کی چھوٹی چھوٹی باتیں پیش آتی رہیں۔ یہاں تک وسط شوال ۳ھ بمطابق ۶۲۵ء میں احد کا گرم اور مشہور معرکہ وقوع پذیر ہوا جس کا اثر ذور اور دیر تک رہا۔

واقعہ کی ضروری اور یکجائی تفصیل اس طرح ہے کہ عکرمہ بن ابی جہل اور دوسرے سرداروں نے ابوسفیان پر زور دیا کہ اگر تم مصارف کا بار اٹھا سکتے ہو تو بدر کا انتقام اب بھی لیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ آماجی ظاہر ہونے پر زور و شور سے تیاریاں شروع کر دی گئیں اور ملک میں عام چندہ کیا گیا۔ کسانہ اور تہامہ کے تمام قبائل بھی ساتھ ہو گئے۔ ابوغرہ شاعر نے تہامہ میں گشت لگا کر جوش و خروش کی آگ لگا دی شام کی تجارت کا پچاس ہزار مثقال سونا اور ایک ہزار اونٹ پورا پورا اس چندہ میں شامل کر لیا گیا اور عورتیں بھی تقویت کے ساتھ آئیں اور بڑے ہی سرو سامانی کے ساتھ ابوسفیان کمانڈر اعلیٰ بنائے گئے۔ اس طرح مکہ سے روانہ ہو کر ۸ شوال بروز بدھ مدینہ کے قریب پڑاؤ ڈال دیا گیا۔ آنحضرت ﷺ نے صلاح و مشورہ کے لئے انصار و مہاجرین کو جمع کیا۔ عبد اللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں کی رائے تھی کہ لڑائی کے لئے باہر نہ نکلا جائے بلکہ اندر رہ کر حملہ کو روکا جائے، اور آپ ﷺ کی رائے بھی یہی تھی جس کی تائید ایک خواب سے بھی ہو چکی تھی۔ یہ پہلا موقع تھا کہ ابن ابی کی رائے آنحضرت ﷺ کے موافق ہوئی، لیکن صحابہؓ نے پُر جوش طریقہ پر اس رائے کی مخالفت کی اور باہر نکل کر جنگ کرنے پر آمادگی ظاہر کی یہ سن کر بادل نا خواستہ آنحضرت ﷺ دولت کدہ (غربت کدہ) میں تشریف لے گئے اور مسلح اور ہتھیار بند ہو کر برآمد ہوئے اور فوج کو مارچ کا حکم دے دیا۔ لوگوں نے عرض بھی کیا کہ غالباً آپ ﷺ کی رائے کے خلاف ہم نے کچھ جرأت سے کام لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ”نبی کے لئے ہتھیار زیب تن کرنے کے بعد جائز نہیں ہے کہ اس سے پہلے اپنے ہتھیار کھولے کہ اللہ اس کے اور اس کے دشمنوں کے درمیان فیصلہ کرے“ آخر کار جمعہ کے روز مدینہ سے لشکر اسلام حرکت میں آیا اور ابن ابی مع اپنے تین سو (۳۰۰) ساتھیوں کے دبا دبا یا ساتھ ہولیا اور موقعہ پا کر کھسک گیا۔ دشمن کی تعداد تین ہزار تھی جن میں دو سو سوار اور سات سو زہ پوش جوان تھے۔ میمنہ کے رسالدار خالد بن الولید اور میسرہ کا عکرمہ بن ابی جہل تھا اور ناسخ التوارخ کے قول کے مطابق پانچ ہزار کفار کا لشکر تھا جس میں تین ہزار شتر سوار، دو سو اسب سوار اور سات سو زہ پوش پیادہ تھے۔ ادھر مسلمان کل سات سو تھے جن میں کل سو زہ پوش اور صرف دو سو زہ پوش۔ مدینہ سے تین میل فاصلہ پر احد کے دامن میں جنگی صفیں آراستہ ہوئیں۔

آنحضرت ﷺ نے عبد اللہ بن جبیر کو پچاس تیر اندازوں کیساتھ احد کے اس درہ پر تعینات کر دیا جو آپ ﷺ کی اور فوج کی پشت پر تھا اور یہ فرمایا تھا کہ اگر تم دیکھو کہ پرندے مسلمانوں کا گوشت نوح نوح کھا رہے ہیں تب بھی اپنی جگہ سے مت ہلنا و انسا لن نزال غالبینا ما نبسم مکانکم ۷ یا ۱۵ اشوال سینچر کے روز لڑائی شروع ہوئی۔ اول حضرت زبیرؓ نے اپنے دست کو لے کر حملہ کیا اور قریش کے میمنہ کو شکست دے دی پھر عام جنگ ہونے لگی۔ حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو دجانہ رضی اللہ عنہم فوج میں گھس پڑے۔ ان کے مشہور بارہ سرداروں میں سے آٹھ علمبردار حضرت علیؓ نے تہ تیغ کر دیئے اور باقی اوروں نے اور ان کی صفیں الٹ دیں۔

جنگ میں مسلمانوں کی ناکامی کی بنیاد:..... غرضکہ کامیابی ان کے قدم چومنے لگی تھی مگر کچھ لوگ مال غنیمت پر ٹوٹ پڑے تیر اندازوں نے خیال کیا کہ اب معرکہ ہو چکا، اس لئے وہ بھی لوٹنے میں مصروف ہو گئے اور مورچہ خالی چھوڑ دیا۔ بس مورچہ کا..... چھوڑنا ہی غضب ہو گیا کہ خالد نے جو اس وقت تک حضرت خالدؓ نہیں ہوئے تھے اور اپنے رسالہ کے کماندار تھے دفعۃً نہایت زور و شور کے ساتھ فوج کے عقب سے حملہ کر دیا عام مسلمانوں کی توجہ دوسری طرف بٹ چکی تھی اس اچانک حملہ کی تاب نہ لاسکے اور ناگہانی آفت کو نہ روک سکے۔ نقشہ جنگ میں یہ گھائی نہایت اہمیت رکھتی تھی اور گویا میدان جنگ کی جان تھی۔ اسی لئے آنحضرت ﷺ نے بڑی شد و مد سے اس مورچہ کی حفاظت کا حکم دیا تھا۔ لوگ یہ سمجھے کہ مقصد جب حاصل ہو گیا اب بلا ضرورت یہاں خالی ہاتھ کھڑے رہنے سے

بہتر ہے کہ مال غنیمت جمع کرنے کا ثواب بھی لگے ہاتھوں حاصل کر لیا جائے کہ ہم خرماد و ہم ثواب کا مصداق ہو جائے اس لئے دوسری طرف متوجہ ہو گئے۔ صرف عبد اللہ بن جبیرؓ اپنے گیارہ ساتھیوں سمیت مورچہ پڑنے رہے لیکن خالد کا ریلہ نہ روک سکے اور مورچہ دشمن کے قبضہ میں چلا گیا۔ اب آگے کفار، پیچھے بھی کفار۔ آنحضرتؐ پر تیروں اور پتھروں کی بوچھاڑ ہوئی یہاں تک کہ دندان مبارک ایک ریزہ شہید ہو گیا، پیشانی پر زخم آیا، رخساروں پر مغفر کی کڑیاں گھس گئیں، اور اسی افراتفری میں ایک گڑھے میں گر کر لوگوں کی نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ اسی غل غپاڑہ میں کسی نے پکار دیا کہ رسول اللہؐ (خاکم بدن) شہید ہو گئے اس وحشت ناک خبر نے مسلمانوں کے رہے سبے ہوش و حواس اور ثبات و استقلال کو متزلزل کر کے رکھ دیا اور جو جہاں تھا وہیں سراسیمہ ہو کر رہ گیا۔ باستثناء چند حضرات کے سب کے پیرا کھڑ گئے جو ان خطرات اور آفات کی موجودگی میں ان حضرات کی جلالتِ قدر اور عظمتِ شان کے باوجود ظاہر ہے کہ اسباب کے درجہ میں مستبعد نہیں ہے۔

آڑے وقت کے ساتھی:..... اس موقع پر آنحضرت کے ساتھ اخیر دم تک کتنے صحابہؓ ثابت قدم رہے، اس میں اختلاف ہے۔ صحیح مسلم کی روایت حضرت انسؓ سے یہ ہے کہ اس وقت آنحضرتؐ کی ساتھ سات (۷) انصار اور دو (۲) قریشی سعدؓ اور طلحہؓ رہ گئے تھے اور بیعتی اور نسائی میں حضرت طلحہؓ کے علاوہ گیارہ انصار کا ہونا ذکر کیا ہے۔ محمد بن سعدؓ نے چودہ حضرات کا نام لیا ہے اور روایتیں بھی مختلف ہیں حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ، علیؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، سعد بن وقاصؓ، طلحہ بن عبد اللہؓ، زبیر بن العوامؓ، ابو عبیدہ بن جراحؓ وغیرہ حضرات یقیناً آپؐ کے ساتھ تھے۔

حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں ان روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ شروع میں مسلمانوں کے سراسیمہ ہونے کی وجہ سے تعداد کم تھی لوگ ادھر ادھر پھیل گئے تھے اور جو جہاں تھا وہیں رہ گیا، لیکن پھر آہستہ آہستہ جوں جوں موقع ملتا رہا لوگ آنحضرتؐ کے پاس پہنچ گئے۔

جانثار صحابہؓ:..... آنحضرتؐ کی وفات کی غلط خبر جو گرم ہوئی تو تین طرح کے لوگ ہو گئے۔ کچھ لوگ تو ایسے سراسیمہ ہوئے کہ انہوں نے مدینہ سے ادھر دم نہیں لیا اور کچھ لوگ جان پر کھیل کر لڑتے رہے بعض لوگوں نے مایوس ہو کر سپر ڈال دی کہ اب لڑنے سے کیا فائدہ؟ طبریؒ نے روایت کی ہے کہ اس موقع پر جب انسؓ بن نصرؓ نے حضرت عمرؓ اور طلحہؓ اور چند مہاجرینؓ اور انصارؓ کو دیکھا کہ مایوس ہو کر بیٹھ گئے ہیں تو پوچھا کہ بیٹھے کیا کر رہے ہو؟ ان لوگوں نے کہا رسول اللہؐ نے تو شہادت پالی ہے۔ انسؓ بولے کہ رسول اللہؐ کے بعد تم زندہ رہ کر کیا کرو گے؟ تم بھی ان ہی کی طرح لڑ کر جان دے دو یہ کہہ کر کفار پر حملہ آور ہوئے اور شہادت پالی۔

حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ انسؓ بن نصرؓ اس وقت میرے پاس سے گزرے اور مجھ سے دریافت کیا کہ رسول اللہؐ پر کیا گزری؟ میں نے کہا کہ میرا خیال ہے کہ آپؐ شہید ہو گئے ہیں، انسؓ نے کہا رسول اللہؓ اگر شہید ہو گئے تو اللہ تو زندہ ہے، یہ کہہ کر تلوار میان سے کھینچی اور اس قدر لڑے کہ شہادت حاصل کر لی ابن ہشامؒ میں ہے کہ حضرت انسؓ نے اس واقعہ میں ستر (۷۰) زخم کھائے۔

خالد ایک دستہ فوج لے کر آنحضرتؐ کی طرف بڑھے۔ آپؐ اس وقت تیس (۳۰) صحابہ کے ساتھ پہاڑ پر تشریف رکھتے تھے۔ خالد کو اتنا دیکھ کر فرمایا کہ خدایا یہ لوگ یہاں تک نہ آنے پائیں۔ حضرت عمرؓ نے چند مہاجرینؓ اور انصارؓ کے ساتھ آگے بڑھ کر ان پر حملہ کیا اور ان کو ہٹا دیا۔ ابوسفیانؓ سپہ سالار قریش نے درہ کے قریب پہنچ کر لکھا کہ اس گروہ میں محمدؐ ہیں یا نہیں؟ آنحضرتؐ نے اشارہ فرمایا کہ کوئی جواب نہ دے۔ ابوسفیانؓ نے پھر حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ کا نام لے کر پکارا کہ یہ دونوں ہیں یا نہیں؟ لیکن جب کسی نے کوئی جواب نہ دیا تو کہنے لگا کہ ضرور یہ لوگ مارے گئے، حضرت عمرؓ سے نہ رہا گیا پکارا اٹھے کہ دشمن خدا! ہم سب زندہ ہیں۔ ابوسفیانؓ کہنے لگا

اعل صہل یعنی اے ہبل بت زندہ باد، آنحضرت ﷺ نے حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ جواب دو اللہ اعلیٰ واجل کہ خدا بلند و برتر ہے۔

بنو سلمہ اور بنو حارثہ کا واقعہ صحابہؓ کی سر بلندی کا ثبوت ہے:..... اذہمت طائفان میں بنو سلمہ اور بنو حارثہ کے جن گروہوں کا ذکر ہے عبد اللہ اور اس کے تین سواستیوں کے میدان جنگ سے پسپا ہونے کی وجہ سے ان کے پیچھے کچھ اکھڑنے لگے تھے اور ان میں پست مہمتی پیدا ہونے لگی تھی۔ اور واپسی کا دوسو گزرنے لگا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور وہ سوسہ دور کر دیا۔ اس عنایت آمیز عتاب میں بھی کیسی بشارت موجود ہے کہ خرم کی خفت و لقصہ ہمت سے بتائی کہ واپسی نہیں ہوئی بلکہ صرف واپسی کا دوسو پیدا ہوا۔ اس لئے ہماری ولایت سے خارج نہیں ہوئے چنانچہ اسی لطف آمیز شکایت کی وجہ سے یہ حضرات اس عتاب سے کبیدہ خاطر یا رنجیدہ نہیں تھے۔ کیونکہ اس کے ساتھ واللہ ولیہما بھی فرمایا گیا ہے وہ جس کو اپنا کہہ دیں اس کی نازش و افتخار کا کیا پوچھنا؟

معمر کہ بدر:..... ولقد نصرکم اللہ میں واقعہ بدر کے ضمن امداد نہیں اور تائید الہی کا تذکرہ ہے۔ یہ مشہور معرکہ ۲ھ بمطابق ۶۲۴ء میں اس طرح پیش آیا کہ ابوسفیان سردار قریش مشترک مال تجارت لے کر شام سے واپس آرہے تھے کہ مسلمانوں کے حملہ کی غلط خبر سن کر قریش کے پاس قاصد بھیجا جس سے مسلمانوں کی خلاف تمام مکہ امنڈ آیا۔ رسول اللہ ﷺ یہ سن کر تین سو آدمیوں کے ہمراہ مدینہ سے روانہ ہوئے، عام مؤرخین کا خیال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کا مدینہ سے نکلنا صرف ابوسفیان کے قافلہ کو لوٹنے کے لئے تھا۔ لیکن واقعہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ ابوسفیان کے ساتھ صرف چالیس آدمی تھے اور وہ نہتے، جنگی ارادہ سے جن کا سفر نہیں تھا کہ ہتھیار بند ہوں اور ہر آنحضرت ﷺ تین سو بہادروں کے ساتھ نکلے تھے۔ قرآن کریم نے سورۃ انفال میں جہاں اس واقعہ کی تصویر کما انحر جمل ربٹل الخ کے الفاظ کے ساتھ کھینچی ہے وہاں صحابہؓ کے ہچکچانے کو موت کے منہ میں جانے سے تعبیر کیا ہے۔ پس چالیس نہتے آدمیوں کے مقابلہ میں تین سو بہادر صحابہؓ کو موت کے منہ میں جانے سے تعبیر کرنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے معلوم ہوتا ہے ارادہ کچھ دوسرا ہی تھا۔

بہر حال ۸ رمضان ۲ھ کو آنحضرت ﷺ تین سو تیرہ (۳۱۳) اصحابؓ کے ساتھ جن میں تیرا سی (۸۳) مہاجرینؓ اور باقی انصارؓ تھے۔ لشکر طاوت جو لشکر جالوت کے مقابلہ میں نکلا تھا اس کا عدد بھی تین سو تیرہ (۳۱۳) تھا۔ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے قریش کی فوج ساڑھے نو سو (۹۵۰) کی جمعیت تھی جن میں بڑے بڑے سوار شریک تھے۔ مدینہ منورہ سے چھ منزل پر بدر میں ۱۷ رمضان ۲ھ کو یہ پہلا معرکہ حق و باطل گرم ہوا۔ آپ ﷺ نے دعا کی کہ خدایا اگر یہ مسلمان مارے گئے تو دنیا میں توحید کی منادی کرنے والا کوئی نہ رہے گا۔ چنانچہ کفار کو شکست فاش ہوئی۔ مسلمانوں میں صرف چودہ (۱۴) آدمی شہید ہوئے جن میں چھ مہاجرؓ اور آٹھ انصارؓ تھے۔ قریش کی طرف ستر مقتول اور اسی قدر گرفتار ہوئے۔ مقتولین میں ابو جہل، عتبہ بن ربیعہ، شیبہ اور بڑے بڑے بہادر تھے جو کام آئے۔ وہ چودہ سردار جو دارالندوہ میں آنحضرت کے قتل کی سازش میں شریک تھے ان میں سے گیارہ مارے گئے۔ تین جو بچے وہ اسلام لے آئے اس طرح مکہ میں کفر کی کمر ٹوٹ گئی اور جو لوگ زندہ گرفتار ہوئے ان کی تعداد بھی کم و بیش ستر (۷۰) تھی۔ جن میں قریش کے بڑے معزز سردار بھی تھے۔ ایک روز پہلے آنحضرت ﷺ نے میدان جنگ ملاحظہ فرما کر کہا تھا کہ کل انشاء اللہ فلاں کا فراس جگہ اور فلاں فلاں اس جگہ قتل ہوں گے۔ گرفتار ہونے والے میں حضرت عباس، حضرت عقیل، ابوالعاص، بن الربیع، ولید بن الولید تھے۔ ان سرداروں کا اس طرح ذلت کے ساتھ گرفتار ہو کر آنا ایک عبرت انگیز سامان پیدا کر رہا تھا جس سے مسلمانوں کے دل پر اثر ہوا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ کی زوجہ مبارکہ حضرت سودہؓ کی نظر جب ان قیدیوں پر پڑی تو بے اختیار بول اٹھیں اعطینم بسا یدیکم ہلامم کما امانا یعنی گرفتار ہونے سے شریفوں کی طرح مرجانا تمہارے لئے بہتر تھا۔ آپ ﷺ نے ان میں سے بعض سے مالی فدیہ لے کر چھوڑ دیا اور پڑھے لکھے اسیروں

کا تاوان یہ مقرر ہوا کہ وہ انصاری بچوں کو تعلیم دیں اور لکھنا سکھلا دیں جنگ بدر کا نام ”یوم الفرقان“ رکھا گیا ہے۔ جس نے دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر کے رکھ دیا۔

فرشتوں کی کمک یا غیبی امداد:..... خدائی فوج (ملائکہ) کی امداد کے سلسلہ میں تین وعدے کئے گئے ہیں ایک ہزار کا، تین ہزار کا، پانچ ہزار کا۔ سو ان تینوں وعدوں کا ایک سبب تو مشترک ہے یعنی صبر و تقویٰ جو آیت بالابلی ان تصبروا و تقوا میں بھی بیان کیا گیا ہے لیکن تینوں کے علیحدہ علیحدہ اسباب بھی ہیں۔ مثلاً اول کا سبب سورۃ انفال میں استغاثہ اور دعا کا ہونا بتلایا گیا ہے۔ دوسری امداد کا سبب خود جلالِ محققؑ نے کر زبن جابر مجاری کی طرف سے کمک پہنچنے کی خبر سے مسلمانوں کا سراسیمہ اور پریشان ہونا ذکر کیا ہے اور تیسری امداد کا باعث خود آیت میں صبر و تقویٰ مذکور ہے تاہم اس میں اختلاف ہے کہ آیا تیسرا وعدہ پورا ہوا ہے یا نہیں؟ شعی کی رائے یہ ہے کہ یہ وعدہ مشروط تھا۔ یا تو کم من فودھم کے ساتھ اور چونکہ کر زبن جابر کی طرف سے کمک نہیں پہنچ سکی اس لئے ایفاء وعدہ کا سوال بھی پیدا نہیں ہوتا لیکن جن لوگوں نے اس کو مشروط وعدہ نہیں بلکہ مطلق وعدہ پر محمول کیا ہے تاکید و مبالغہ کے لئے وہ اس کا ایفاء مانتے ہیں۔

تینوں وعدوں کا ایفاء:..... نیز اس میں بھی اختلاف ہے کہ تین ہزار کے وعدہ میں پہلا ہزار اور پانچ ہزار کے وعدہ میں ایک ہزار اور تین ہزار بھی داخل ہیں یا ان کے علاوہ تعداد مراد ہے۔ اور لطیفہ اس خاص تعداد میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ کافر ایک ہزار تھے۔ اس لئے ایک ہزار فرشتے مقرر کئے گئے، پھر مسلمانوں کی نسبت کافروں کے تین گنا ہونے کی وجہ سے یہ عدد تین گنا کر دیا گیا کہ کافروں سے تین گونہ رہے پھر لشکر کے پانچوں حصوں، مقدمہ، سینہ، قلب، میسرہ، خلف کے لحاظ سے ہر حصہ کے مقابلہ میں ایک ایک ہزار کر دیا گیا۔ عروہ بن زبیرؓ کی روایت ہے کہ مدینہ میں چونکہ حضرت زبیرؓ کا عمامہ زرد تھا اس لئے ملائکہ بھی زرد عماموں کے ساتھ آئے اور ابن عباسؓ کی روایت یہ ہے کہ بدر میں ملائکہ سفید عمامہ میں تھے۔ جن کے شملے مابین اللتین پڑے ہوئے تھے۔ لیکن دونوں میں تطبیق کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ حضرت جبریلؑ کا عمامہ زرد اور باقی کے سفید ہوں گے اور ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حمزہؓ کو عمامہ کے پیروں جیہارنگ معلوم ہوا اور حضرت علیؑ کو سفید صوف کا اور حضرت زبیرؓ کو زرد اور حضرت ابو دجانہؓ کو سرخ معلوم ہوا اور احد میں فرشتوں کا امداد کے لئے آنا کسی قوی دلیل سے ثابت نہیں اور یوں حفاظی طور پر ساتھ رہنا دوسری بات ہے۔

مقصود مقام:..... حاصل آیات کا یہ ہے کہ احد میں مسلمانوں کی امداد غیبی سے محرومی کے دو سبب ہیں۔ ایک غزوہ بدر میں اساری بدر کو فدیہ لے کر چھوڑ دینا جو تمہارے تقویٰ کے شایانِ شان نہیں تھا اور جس کے باعث نقصان ہونے کی اطلاع پہلے دے دی گئی تھی۔ دوسرے خاص غزوہ احد میں مورچہ سے ہٹ کر حکم عدویٰ کرنا اور ڈھیلن قائم نہ رکھنا سبب ہوا اگر شکہ بدر میں جس طرح کامل اطاعت اور تقویٰ کی برکت سے منصور و مظفر ہوئے اسی طرح احد میں صبر و تقویٰ میں اختلال سابق و لاحق کی نحوست سے فتح مند نہیں ہو سکے۔

کیفیت نصرت:..... فرشتوں کے نزول کی غرض جو آیات سے معلوم ہوتی ہے یعنی مسلمانوں کے دل کو سکون و طمانیت بخشنا قرآن کے اس صریح بیان کے بعد اس پر کسی طرح کا شبہ واقعہ نہیں ہوتا، رہا یہ کہ طریق سکون بخشی کیا تھا؟ سو ممکن ہے کہ باطنی تصرف سے جیسے کہ ابتدا و جی میں آنحضرت ﷺ پر تصرف جبرئیلی کیا گیا تھا اور جیسا کہ بعض مشائخ تصوف کے یہاں یہ تصرف معمول بہا ہوتا ہے۔ قلوب مؤمنین میں قوت تثبیت پہنچا دی گئی ہو اس لحاظ سے نہ فرشتوں کا نظر آنا ضروری ہے اور نہ یہ شبہ رہتا ہے کہ اس طرح تو ایک

ہی فرشتہ سب کو ہلاک کر سکتا تھا۔ پھر تین ہزار کی کیا ضرورت تھی؟ درآنحالیکہ پھر بھی ملائکہ نے سب کفار کو ہلاک نہیں کیا نیز یہ شبہ بھی نہیں رہتا کہ فرشتوں کے بل بوتہ پر جنگ کرائی گئی تو صحابہ کی خوبی اور کمال کیا رہا اور کفار کی شکست کیوں قابل ملامت ہوئی؟

مقصد نصرت:..... کیونکہ قرآن کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی غرض فرشتوں کے شریک جنگ کرنے سے ان کو شریک قتل کرنا نہیں تھا۔ بلکہ محض دلجمعی اور ڈھارس بندھانے کی خاطر ایسا کیا گیا۔ اس لئے اتنی تعداد رکھی گئی اور اس لئے پہلے سے ان کی آمد کی اطلاع دے دی گئی تاکہ اطمینان و خوشی کی لہر دوڑ جائے اور دل جوش سے لہریز ہو جائیں اور فی الحقیقت تائید و نصرت فرشتوں سے نہیں ہوئی کہ یہ کام دراصل خداوند قدوس کا ہے، وہی کارساز ہیں، انسان چونکہ محسوسات کا عادی ہے اس لئے برائے نام فرشتوں کو بہانہ بنادیا گیا اور اس لئے ایک آدھ فرشتہ ایک آدھ صحابیؓ کو دکھلا بھی دیا گیا اور "اقدام حیزوم" کلمات جبریلی ایک آدھ کو سنوادیئے گئے بلکہ فاضل ربوا فوق الاعناق کی رو سے ایک آدھ کافر کا سر بھی الگ کر کے دکھلادیا گیا تاکہ عین یقین اور دیکھ کر پوری طرح شرح صدر ہو جائے ورنہ اصلی کام فرشتوں کا فشتوا الذین امنوا ہی تھا۔

فرشتے اور جنات بھی شریک قتال ہوئے یا نہیں؟..... رہا یہ شبہ کہ جنات بھی شریک جنگ ہوئے یا نہیں؟ اگر تھے تو دونوں کے ساتھ یا ایک کے ساتھ؟ سو قیوں صورتیں ممکن ہیں۔ (۱) کیونکہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انسانوں کی طرح جنات بھی چونکہ مؤمن و کافر ہیں اس لئے اور دوسرے احکام کی طرح جہاد کے بھی مکلف ہوں اور دونوں صفوں میں شریک جنگ و قتال رہے ہوں اور انسانوں نے انسانوں اور جنات نے جنات سے قتل کیا ہو۔ (۲) یا صرف مسلمانوں کے ساتھ مکلف ہونے کی وجہ سے مؤمن جنات شریک جہاد رہے ہوں۔ مگر ملائکہ کی طرح محض تقویۃ اور تصرف بالحق کے لئے نہ کہ قتال کے لئے اس صورت میں آیات میں ان کا عدم ذکر عدم واقعی کو مستلزم نہیں ہے۔ خطاب میں اصل انسان ہیں جنات ان کے تابع ہیں جیسا کہ اصل خطاب مردوں کو کیا گیا ہے عورتیں ان کے تابع کبھی گئی ہیں۔ (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ کسی طرف بھی جنات شریک نہ ہوئے ہوں۔ رہا ان کے مکلف ہونے کا معاملہ یا تو وہ احکام جہاد ہی کے مکلف نہ ہوں اور ہوں بھی تو آپس میں ہوں، انسانوں کے ساتھ یا ان کے مقابلہ پر نہ ہوں۔

لطاائف آیت:..... آنحضرت ﷺ کا قبیلہ رعل و ذکوان و عصبیہ یا دوسرے کفار کے حق میں بدو عافر مانا محض اپنے اجتہاد کی وجہ سے تھا۔ اس سلسلہ میں پہلے کوئی وحی نازل نہیں ہوئی تھی۔ اس لئے عصمت کے بارے میں کوئی اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ آیت لبس لك من الامر کا منشا یہ ہے کہ جب تک حق تعالیٰ کی طرف سے قطعی طور پر کسی کے کفر کا علم نہ کرا دیا جائے۔ ہر وقت اس کے مسلمان ہونے کا احتمال رہتا ہے چنانچہ اس کے بعد بعض لوگ مسلمان ہوئے بھی اس لئے ایسی صورت میں بدو عاکب مناسب ہے، نیز مشیت الہی کے بغیر کوئی تدبیر بھی مؤثر نہیں ہے اس لئے اس کی فکر میں نہ پڑنا چاہئے کیونکہ زیادہ فکر اصلاح ہی سے غم و غصہ پیدا ہو جاتا ہے جس کا علاج صبر ہے اور حاصل صبر کا ناگوار بات کو پی جانا ہوتا ہے۔ لیکن جب کفار مسلمان ہو جائیں گے یا ہلاک و برباد ہو جائیں گے تو یہ دونوں صورتیں آپ کے عین منشاء ہیں۔ اس لئے ناگوار ہی ختم ہو کر صبر کی انتہاء ہو جائے گی یعنی اس کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ اذھمت الخ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ کا دوسرہ حدیث النفس اور ہم کے درجہ میں والا بیت کے منافی نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۖ بِأَلْفٍ وَدُونِهَا بَأْسٌ تَرْيَدُونَ فِي الْمَالِ عِنْدَ حُلُولِ
الْأَجَلِ وَتُؤَخِّرُونَ الطَّلَبَ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَرَكِبَ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ﴿۱۳۶﴾ تَقْرَأُونَ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لِلْكَافِرِينَ ﴿۱۳۷﴾ أَنْ تُعَذِّبُوا بِهَا وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۱۳۸﴾ وَسَارِعُوا إِلَىٰ أَعْيُنِهَا
إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ ۚ أَىٰ كَعَرْضِهَا ۚ وَأَصْلَتْ بِهَا
بِالْأُخْرَىٰ وَالْعَرْضُ السَّعَةِ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۹﴾ اللَّهُ يَمْلِكُ الطَّاعَاتِ وَتَرَكَ الْمَعَاصِيَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي
طَاعَةِ اللَّهِ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ أَىٰ الْيُسْرِ وَالْعُسْرِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ الْكَافِينَ عَنِ امْضَائِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ
وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۚ مِمَّنْ ظَلَمَهُمْ أَى النَّارِ كَيْنَ عُقُوبَتَهُ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴۰﴾ بِهَذِهِ الْأَفْعَالِ أَى
يُشِيهِمُ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِسَةً ذَنَبًا قَبِيحًا كَالزَّنَا أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَادُونَهُ كَالْقَبْلَةِ ذَكَرُوا اللَّهَ أَى
وَعِيدَهُ فَاسْتَغْفَرُوا لِلذُّنُوبِ وَمِنْ أَى لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَلَمْ يُصِرُّوا يُدِيمُوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا
بَلْ اِقْلَعُوا عَنْهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۱۴۱﴾ أَلِ الَّذِي آتَوَهُ مَعْصِيَةً أُولَٰئِكَ جَزَاءُ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَجَنَّتْ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ ۚ حَالٌ مُّقْدِرَةٌ أَى مُقَدِّرِينَ الْخُلُودِ فِيهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَنِعْمَ أَجْرُ
الْعَامِلِينَ ﴿۱۴۲﴾ بِالطَّاعَةِ هَذَا الْآخِرُ

ترجمہ: مسلمانو! سود کی کمائی سے اپنا پیٹ نہ بھرو۔ دگنا چوگنا کر کے (لفظ مضاعفۃ الف کے ساتھ اور بغیر الف کے ہے اس مال کے بڑھنے کی صورت یہ ہے کہ مدت ختم ہونے پر مطالبہ کو تو موخر کر دیا جائے اور سودی رقم میں اضافہ نہ کر دیا جائے) اور اللہ سے ڈرو (اس کے چھوڑنے کے سلسلہ میں) توقع ہے کامیاب ہو جاؤ گے (نجات پا جاؤ گے) اور اس آگ سے ڈرو جو کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے (لہٰذا تم کو اس میں عذاب نہ دیا جائے) اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو امید یہ ہے کہ رحمت الہی کے مستحق ہو جاؤ گے اور دوڑو (یہ واو کے ساتھ اور بغیر واو کے ہے) اپنے پروردگار کی بخشائش کی طرف۔ نیز جنت کی طرف جس کے پھیلاؤ کا حال یہ ہے کہ تمام آسمان و زمین کے برابر ہے (یعنی ان کے پھیلاؤ کے برابر ہے۔ اگر ایک دوسرے کے ساتھ جوڑ کر پھیلا یا جائے اور عرض کے معنی کشادگی کے ہیں) جو متقیوں کے لئے تیار کی گئی ہے (جو اللہ کی طاعات بجالانے والے اور نافرمانی سے بچنے والے ہیں) جن کے اوصاف یہ ہیں کہ خرچ کرنے والے ہیں (اللہ کی طاعت میں) خوشحالی یا تنگ دستی (یعنی سہولت ہو یا تنگی) غصہ کو قابو میں رکھنے والے ہیں (قدرت ہوتے ہوئے اس کے مقتضی پر عمل نہیں کرتے) اور لوگوں کے قصور معاف کر دیتے ہیں (لوگوں پر ظلم کرنے والوں کی سزا سے درگزر فرماتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں کو پسند کرتے ہیں (اس طرح کے نیک کام کرنے والوں کو ثواب عطا کرتے ہیں) نیز وہ لوگ ہیں کہ ان سے جب کبھی کوئی سخت برائی کی بات ہو جاتی ہے (زنا جیسی بدترین برائی) یا اپنی جانوں کو آلودہ معصیت کر لیں (فاحشہ سے کم درجہ کی برائی جیسے بوسہ وغیرہ لے لینا) تو فوراً اللہ (کی وعید) کی یاد ان میں جاگ اٹھتی ہے۔ پس اللہ سے وہ اپنے گناہوں کی مغفرت طلب کرتے ہیں اور کون ہے (کوئی نہیں) بجز اللہ کے جو گناہوں کی مغفرت فرماوے اور اصرار (جماؤ) نہیں کرتے جو کچھ ان سے سرزد ہو گیا ہے (بلکہ اس سے ہٹ جاتے ہیں) یہ جان بوجھ کر (کہ جو کچھ ان سے سرزد ہوا ہے وہ معصیت ہے) یہی لوگ

ہیں جن کے لئے ان کے پروردگار کی طرف سے غفور بخشش کا اجر ہے اور ایسے باغات ہیں جن کے پائیں نہریں جاری ہیں، ہمیشہ وہ ان ہی باغوں میں رہیں گے (جب ان میں داخل ہو جائیں گے خالدین حال مقدرہ ہے تقدیر عبارت ایسے ہے مقدر بن الخلود) اور کیا ہی اچھا بدلہ ہے جو (طاعت کے) کام کرنے والوں کے حصہ میں آئے گا (یہ بدلہ)

تحقیق و ترکیب:..... ہوا و دونہا یعنی وسار عوا جملہ اطیعوا پر معطوف ہونے کی صورت میں اور یا صرف سار عوا جملہ مستانہ ہونے کی ترکیب پر عرضہ مرض کی تخصیص مبالغہ کے لئے ہے کہ جب چوڑائی اتنی ہے تو لمبائی کا کیا پوچھنا۔ اللہ ہی کو معلوم ہے۔ باقی یہ شبہ کہ جب جنت آسمانوں میں ہے تو پھر اس کی چوڑائی کا آسمان وزمین کے برابر ہونے کا کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ جنت آسمانوں کے اندر نہیں ہے بلکہ آسمانوں سے اوپر عرش کے نیچے ہے۔ چنانچہ حدیث میں فردوس کے متعلق ہے کہ انہا فوق السموات وتحت العرش ہاں البتہ باب جنت آسمانوں میں ہونے کی وجہ سے مجازاً جنت آسمانوں میں کہہ دیا جاتا ہے۔ کعوضہا فسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ عبارت بخلاف المضاف ہے اور اداة تشبیہ بھی محذوف ہے۔ چنانچہ سورۃ حدید میں عر ضہا کعوض السماء والارض ہے اس میں اختلاف ہے کہ تشبیہ حقیقی ہے یا نہیں۔

والعرض السعة یعنی عرض یہاں بمعنی چوڑائی مستعمل نہیں ہے بلکہ بمعنی کشادگی ہے۔ عرب بولتے ہیں بلاد عریضة اور بولتے ہیں هذا دعوی عریضة۔ اسی واسطہ عظیمہ اب کسی سوال و جواب کی ضرورت ہی نہیں ہے مگر یہی ہے مگر اگر اتقاء عن الشرک ہے تو عاقبت کار جنت کا مستحق ہوگا اور اتقاء من المعاصی ہے تو بلا عقوبت مستحق جنت ہوگا۔

والکاظمین۔ کظم القربة کہتے ہیں مشک بھر کر بند کر دی جائے کظم الغیظ غصہ کو پی جانا، ضبط کرنا، ارشاد نبویؐ ہے من کظم غیظاً وهو یقدر علی انفاذہ ملأ اللہ قلبہ اماناً وایماناً۔

والعافین اس کا عطف کاظمین پر عطف عام علی الخاص کے قیل سے ہے۔ غفوعام ہے کظم غیظ ہو یا نہ ہو۔

نعم فعل ماضی ہے اور اجر فاعل ہے اور مخصوص بالمدح محذوف ہے جس کو مفسر علام نے ذکر کیا ہے۔ یعنی هذا الاجر الذی ہو المغفرة والجنة۔

رابط:..... اُحد میں مسلمانوں کو جو کچھ دھچک لگا تھا اس کا باعث ظاہر کسی درجہ میں مالی محبت کی کچھ زیادتی اور تقویٰ اور اطاعت میں کسی حد تک کمی تھی۔ اس لئے ان آیات میں مالی حرص کی ممانعت، تقویٰ، اطاعت، فرمانبرداری، ڈسپلن کی تلقین اور حدود و شرح کی پابندی کی تعلیم دینی ہے۔ ابن حبانؒ کی رائے ہے کہ پہلے لامتناہی بطنانہ میں یہود وغیرہ سے ترک تعلقات کا حکم دیا جا چکا ہے ادھر یہودی سودی لین دین کی بندھن ایسی تھی کہ مسلمان ان سے تعلقات رکھنے پر مجبور تھے، اس لئے ترک تعلقات کی رو میں اس سودی لعنت کو بھی بالکلیہ ختم کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں سودی لعنت کا طوق جن لوگوں کے گلے میں پڑا ہوا تھا اس کی رسی مہاجنی سود و سود کے ذریعہ اور تنگ کر دی جاتی تھی۔ جس سے غریب مدیون گھٹ گھٹ کر مر جاتا تھا۔ اسلام نے نہ صرف یہ کہ اس رسی کو ڈھیلا کرنا چاہا بلکہ اس طوق لعنت ہی کو گلے سے نکالنے کے لئے یہ آیت نازل فرمائی۔

والذین اذا لعلوا کے متعلق عطا کی رائے یہ ہے کہ ابوسعیدؓ کی دکان پر ایک خوبصورت عورت آئی، عمدہ عمدہ کھجور دکھلانے کے بہانہ اس کو دکان کے اندر لے گئے اور بے اختیاری میں اس کا بوسہ لے لیا۔ اس نے اتسق اللہ کہا تو نام ہوئے اور فوراً چھوڑ دیا اور آنحضرت

ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر واقعہ عرض کر دیا۔ اس پر آیت نازل ہوئی اور مقاتلؓ و کلبیؓ یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت نے ایک انصاری اور ثقیف کے ایک شخص کے درمیان مواخات کرادی، اتفاقاً ثقیفی کسی غزوہ میں تشریف لے گئے اور انصاری بھائی ان کی خانگی دیکھ بھال کرنے لگا۔ ایک روز گوشت خرید کر لائے اور ثقیفی کی بیوی کو دینے لگے اور اس بہانہ ان کے ہاتھ کو بوسہ دے دیا۔ مگر پھر اس قدر رندامت ہوئی کہ سر پر دو ہتھ مار تے پھرے اور کبھی ادھر نہیں پھرے۔ حتیٰ کہ ثقیفی غزوہ سے واپس آئے تب بھی ملنے نہیں گئے انہوں نے اپنی بیوی سے دریافت حال کیا تو کہنے لگیں کہ نوج ایسا کوئی بھائی ہو اور سارا حال کہہ سنایا۔ آخر ثقیفی خود ہی ملنے گئے تو دیکھا کہ انصاری پہاڑوں میں چیتختے چلاتے پھر رہے ہیں اور توبہ و استغفار میں لگے ہوئے ہیں۔ چنانچہ حضرت ابو بکرؓ کی خدمت میں ان کو لایا گیا تو انصاری نے خود ہی کہا کہ میں برباد ہو گیا ہوں۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اللہ کو غازی کے بارے میں جس قدر غیرت ہوتی ہے دوسرے کسی کے بارے میں نہیں ہوتی۔ حضرت عمرؓ کے پاس آئے انہوں نے بھی یہی کہا۔ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے بھی اسی طرح کے جملے ارشاد فرمائے، اس کے بعد ان کے دل مجروح کی خوشگی کا کیا ٹھکانا ہوگا۔ لیکن حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر اس غریب کی تسکین فرمائی۔

﴿تشریح﴾..... مہاجنی سود یا سود و رسو کی لعنت:..... نفس سود کی حرمت تو آیت بقرہ سے معلوم ہو چکی ہے جیسا کہ عطاء کی روایت سے ثابت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ ثقیف قبیلہ بنی نضیر سے سود کا لین دین کرتے اور میعاد ختم ہونے پر دام بڑھا چڑھا کر مزید مہلت لے لیا کرتے تھے جس کو سود و رسو کہنا چاہئے۔ یا مجاہدؒ سے مروی ہے کہ لوگ خرید و فروخت کا معاملہ کیا کرتے لیکن جب مدت ختم ہونے پر آتی تو دام بڑھا کر مہلت بڑھا لیا کرتے تھے اس طریقہ کی بندش کے لئے یہ آیت نازل ہوئی۔ خلاصہ یہ کہ سود میں اضعاغا مضعفا کی قید احترازی نہیں ہے بلکہ واقعی ہے کہ واقعہ ایسا ہی ہوتا تھا یا یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے کوئی کہے "میاں مسجد میں گالیاں مت بکو" اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسجد سے باہر گالیوں کی اجازت ہے بلکہ زیادہ قباحت کے لئے یہ قید لگا دی گئی ہے۔ پس سود کم ہو یا زیادہ بہر صورت ناجائز ہے۔ اس کا روبرو میں جس قدر لوگ شریک ہوں خواہ دستاویز کی لکھت پڑھت کرنے والے یا دوسرے اعانت کرنے والے ماخوذ اور مستحق لعنت ہوں گے کمپنیوں اور فرموں، بینکوں اور دوسری نئی ایجنسیوں اور کاروباری لائسنس میں بیچ در بیچ صورتیں ایسی آرہی ہیں جن میں سود کی آمیزش اور امتیاز کا فرق ایک بڑا مشکل مرحلہ ہو گیا ہے جس کے لئے مہارت اور حذاقت فن کی ضرورت ہے۔

لظائف آیت:..... یا ایہا الذین امنوا سے اہل سنت نے استدلال کیا ہے گناہ کبیرہ کا مرتکب ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ ربوا گناہ کبیرہ ہے اور اس کے کرنے والوں کو مومن کہا جا رہا ہے۔ نیز یہ آیت فرقہ معتزلہ کی طرح فرقہ مرجہ پر بھی رد ہے۔ ان کا قول ہے کہ اگر کوئی گناہ ایمان کے لئے مضر نہیں اور جہنم کی سزا بالکل نہیں ہوگی۔ حالانکہ آیت میں مؤمنین کے لئے وعید فرمائی ہے۔ اسی لئے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ یہ آیت قرآن کریم میں سب سے زیادہ خوفناک ہے۔

علامہ تفتازانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اعدت للمتقین اور اعدت للکفرین سے معلوم ہوا کہ جنت و جہنم پیدا ہو چکی ہیں اور موجود ہیں کیونکہ اعدت ماضی کا صیغہ ہے جس کو حقیقی معنی پر محمول کرنا اصل ہے۔

معتزلہ کا خیال ہے کہ فی الحال دونوں موجود نہیں۔ جیسا کہ آیت ثلاث الدار الاخرة نجعلها الخ سے معلوم ہوتا ہے۔ من معتزلہ کا یہ استدلال نہایت کمزور ہے کیونکہ متقین کو اس میں داخل کرنا زمانہ استقبال میں ہوگا اور نہ ان کا مخلوق ہونا مستقبل میں ہوگا۔ چنانچہ جعل بمعنی خلق نہیں ہے بلکہ بمعنی تھیسر ہے۔ اور ضمیر بارز مفعول اور الذین مفعول ثانی ہے کذا قال الفاضل النخالی۔

تقویٰ کے دو درجے ہیں ایک اعلیٰ درجہ کہ جس کے لحاظ سے بلا عقوبت مستحق جنت ہوں گے۔ دوسرا درجہ ادنیٰ جس کے لحاظ سے عاقبت کار مستحق جنت ہو جائیں گے۔ کظم غیظ کے سلسلے میں امام زین العابدینؑ کا واقعہ سبق آموز ہے۔ ان کی ایک باندی ان کو وضو کر رہی تھی کہ ہاتھ سے لوٹا چھوٹ کر ان کے سر میں لگ گیا جس سے سر زخمی اور لہو لہان ہو گیا۔ آپ نے غصہ سے نظر اٹھا کر دیکھا تو باندی نے کہاواں کاظمین الغیظ فرمایا کہ میں نے اپنا غصہ پی لیا اس نے کہاواں العافین آپ نے فرمایا میں نے معاف کیا باندی بول اٹھی واللہ یحب المحسنین فرمایا تو میری طرف سے اللہ کے لئے آزاد ہے۔

آیت والکاظمین الخ سے معلوم ہوا کہ طبعی غیظ منافی کمال نہیں ہے۔ آیت ولیم یصروا علی ما فعلوا سے معلوم ہوا کہ گناہ اگر بغیر اصرار کے ہو تو مرتبہ کمال احسان کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے۔

وَنَزَلَ فِي هَرِيمَةٍ أُحِدٍ قَدْ خَلَتْ مَضَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۚ طَرِيقُ فِي الْكُفَّارِ بِأَمْهَالِهِمْ ثُمَّ أَخَذِهِمْ فَسِيرُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿۱۳۷﴾ الرَّسُلَ أَيْ آخِرُ أَمْرِهِمْ مِنَ الْهَلَاكِ فَلَا تَحْزَنُوا بِالْغَلْبَةِ فَإِنَّا أُمِّهِلَهُمْ لَوْفَتِهِمْ هَذَا الْقُرْآنُ بَيَانٌ لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ وَهَدَى مِنَ الضَّلَالَةِ وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۸﴾ مِنْهُمْ وَلَا تَهِنُوا تَضَعُوا عَنْ قِتَالِ الْكُفَّارِ وَلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا أَصَابَكُمْ بِأُحِدٍ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ بِالْغَلْبَةِ عَلَيْهِمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۳۹﴾ حَقًّا وَجَوَابُهُ دَلٌّ عَلَيْهِ مَجْمُوعٌ مَاقَبْلَهُ إِنْ يَمْسَسُكُمْ يَصِيبُكُمْ بِأُحِدٍ قَرَحٌ بِفَتْحِ الْقَافِ وَضَمِّهَا جَهْدٌ مِنْ جُرْحٍ وَنَحْوِهِ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ الْكُفَّارَ قَرَحٌ مِثْلُهُ بَيِّنٌ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا نَصَرَفُهَا بَيْنَ النَّاسِ يَوْمًا لِفَرْقَةٍ وَيَوْمًا لِآخَرَى لِيَتَعَبُوا وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُورِ الَّذِينَ آمَنُوا أَخْلَصُوا فِي إِيْمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ يُكْرِمُهُمُ بِالشَّهَادَةِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿۱۴۰﴾ الْكَاذِبِينَ أَيْ يُعَاقِبُهُمْ مَا يَنْتَعِمُ بِهِ عَلَيْهِمْ اسْتِدْرَاجٌ وَلِيَمَحِصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا يُطَهِّرَهُمْ مِنَ الذُّنُوبِ بِمَا يُصِيبُهُمْ وَيَمْحَقَ يَهْلِكَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۴۱﴾ أَمْ بَلْ أَحْسَبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمْ يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ عِلْمَ ظُهُورِ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿۱۴۲﴾ فِي الشَّدَائِدِ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ فِيهِ حَذْفٌ إِحْدَى التَّائِينَ فِي الْأَصْلِ الْمَوْتُ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ۚ حَيْثُ قُلْتُمْ لَيْتَ لَنَا يَوْمًا كَيَوْمِ بَدْرٍ لَنَنَالَ مَنَالَ شُهَدَاءَ ۚ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ أَيْ سَبَبَهُ وَهُوَ الْحَرْبُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۱۴۳﴾ أَيْ بَصَرَاءُ تَتَامَلُونَ الْحَالَ كَيْفَ هِيَ فَلِمَ أَنْهَرْتُمُ

ترجمہ:..... (غزوہ احد کی شکست کے سلسلے میں یہ آیت نازل ہوئی) گزر چکے ہیں (ہو چکے ہیں) تم سے پہلے بھی دستور (کفار کے متعلق چھوڑنے اور پکڑنے کے طریقے) پس تم میرے کرو (اے مسلمانو!) دنیا کی اور دیکھو کہ ان کا انجام کیا ہوا جو جھٹلاتے تھے (پیغمبروں کو) یعنی انجام کار وہ ہلاک ہوئے، اس لئے آپ ﷺ ان کے قلب کی وجہ سے غمگین نہ ہو جائیے، کیونکہ ہم ان کو مہلت دے رہے ہیں) یہ (قرآن پاک تمام) لوگوں کے لئے بیان اور (گمراہی سے) ہدایت اور نصیحت ہے (ان میں سے) متقیوں کے لئے اور ہمت نہ ہارو (کفار سے جنگ میں بزدلی نہ دکھلاؤ) اور غمگین نہ ہو (غزوہ احد کی مصیبت پر) تم ہی سب پر سر بلند ہو (ان پر غالب ہو) بشرطیکہ تم

مؤمن ہو) سچے، اس شرط کے جواب پر ماقبل کا مجموعہ دلالت کر رہا ہے) اگر تم نے کھایا ہے (غزوہ احد کی مصیبت کا) غم (لفظ قرح یعنی القاف والضم، زخم وغیرہ کی تکلیف کو کہتے ہیں) تو دشمنوں (کفار) کو بھی ویسے ہی زخم (بدر میں) لگ چکے ہیں۔ دراصل یہ اوقات ہیں جنہیں ہم گھماتے ہیں (پھراتے) رہتے ہیں انسانوں کے درمیان (کبھی زمانہ ایک فرقہ کے ساتھ ہوتا ہے اور کبھی دوسری جماعت کا ساتھ دیتا ہے تاکہ لوگ سبق حاصل کریں) اور علاوہ ازیں یہ اس لئے ہوا تا کہ اللہ تعالیٰ معلوم فرمائیں (کھلم کھلا) مسلمانوں کو (جو اوروں کے مقابلہ میں سچے اور مخلص ہیں) اور اس لئے کہ تم میں سے بعضوں کو دولت شہادت دینی تھی (شہادت سے سرفراز کرنا تھا) اور اللہ تعالیٰ دوست نہیں رکھتے ظلم کرنے والے (کافروں) کو (یعنی اس کو مزا دیں گے جو کچھ ان پر انعام ہو رہا ہے وہ استدراج (ڈھیل) ہے۔ نیز پاک کرنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ ایمانداروں کو (یہ مصیبتیں ان کے گناہوں کو صاف کر دیں) اور نیست و نابود (ہلاک) کر دیں مگرین حق کو کیا (ہاں کیا) تم یہ سمجھتے ہو کہ تم جنت میں یوں ہی داخل ہو جاؤ گے۔ حالانکہ ابھی تو وہ موقع بھی پیش نہیں آیا کہ اللہ تعالیٰ تم میں سے مجاہدین کو (کھلے طور پر) نمایاں فرمادیتے اور ان کو دیکھ لیتے جو (شدتوں میں) ثابت قدم رہنے والے ہیں اور یہ واقعہ ہے کہ تم تمنا نہیں کیا کرتے تھے (اصل میں دو تھیں ایک کو حذف کر دیا گیا ہے) مرنے کی موت کا سامنا ہونے سے پہلے (کہا کرتے تھے) کاش ہم کو بھی بدر جیسا نصیب ہوتا کہ شہداء بدر جیسی دولت ہم بھی لوٹا میں) لیکن پھر ایسا ہوا کہ موت (یعنی سبب موت جنگ) تمہاری آنکھوں کے سامنے آگئی، مگر تم کھڑے کھڑے سکتے رہے (یعنی دیکھتے رہے حالات میں غور کرتے رہے پھر کیوں شکست کھائی)

تحقیق و ترکیب: لو قہم یعنی ہلاکت کا مقررہ وقت مقدر۔ لاتھنوا یہاں سے تسلی کا مضمون ہے۔

اعلون یا تو اس لئے کہ مسلمان زیادہ مصائب کے باوجود دین پر جبر ہے، اس لئے اعلیٰ حالت میں ہو یا اس لئے کہ ان کے غزوہ احد کے مقابلہ میں تم نے بدر میں زیادہ کمایا اور پایا۔ اس لئے کہ انجام اور عاقبت کے لحاظ سے تم ارفع حالت میں ہو گویا یہ ایک طرح کی مسلمانوں کے لئے غلبہ کی بشارت ہے۔ یا اس لئے کہ تمہاری ساری یہ جدوجہد اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے ہے اور ان کی شیطان و نفس کے لئے، یا اس لئے کہ تمہارے مقتولین جنت میں ہیں اور ان کے جہنم رسید ہوئے۔

ان کستم مؤمنین اس کا تعلق لاتھنوا کے ساتھ ہے یا انتم الاعلون کے ساتھ ہے اور اس کا جواب محذوف ہے جس پر مجموعہ ماقبل دلالت کر رہا ہے یعنی فسیروا فی الارض، ولاتھنوا ولا تحزنوا الخ قرح ضَعْفٌ ضَعْفٌ کی طرح اس میں دونوں لعنت ہیں۔ اول زخمی کرنا، ثانی بمعنی مشقت۔ یا بالفتح زخم اور بالضم اس کے معنی تکلیف کے ہیں ان یمسککم میں ان تعلق کے لئے آتا ہے بغیر ماضی سے مستقبل کی طرف فعل کے منتقل کئے۔ فقدمس القوم چونکہ مس زمانہ مستقبل میں ہوتا ہے اس لئے علت جزاء کو قائم مقام جزاء کے قرار دیا گیا ہے۔

تسلک الایام اسم اشارہ سے اشارہ مابعد کی طرف ہے۔ جیسا کہ ضمائر مبہم کی تفسیر مابعد ہوتی ہے۔ رہہ رجلا جس سے مقصود تحمیم و تعظیم ہوتی ہے۔ ایام سے مراد اوقات ہیں۔ عربی دن مراد نہیں ہیں اور الف لام سے اشارہ کامیابی اور غلبہ کے اوقات کی طرف ہے جو زمانہ مابعد کے لئے عام ہے جن میں بدر واحد بھی اولیٰ طور پر داخل ہیں اسم اشارہ مبتداء ایام صفت اور ندا ولہا خبر ہے اور بین الناس ندا ولہا کا ظرف ہے۔ لیتعظوا جلال محقق نے یہ معطوف علیہ چاروں معطوفات کے عطف کے لئے مقدر کیا ہے۔ شہداء یہ شہید کی جمع بھی ہو سکتی ہے اور شاہد کی جمع بھی بن سکتی ہے۔ ثانی صورت میں لشکونوا شہداء علی الناس کے موافق معنی: جائیں گے۔ لایحب کا ترجمہ مفسر یعاقب کے ساتھ کر رہے ہیں گویا محبت کی نفی کتا یہ ہے بغض سے اور ظالمین کے مقابلہ میں لانے سے تعریف ہوگی ان کے مقابل غیر ظالمین کے ساتھ محبت کرنے کی طرف ولیمحص اس کی تفسیر بطہر ہم کے ساتھ معنی مراد کے طریق پر ہے ورنہ لعنت میں محص کے معنی خالص کرنا تھیں آنا نہیں۔ ام اس کے بعد لفظ تسل لانے میں اشارہ ہے۔ ام مقطعہ ہونے کی طرف اور ہمزہ

اس میں انکاری ہے۔ ای لا تحسبوا۔

لما یعلم لم کی بجائے لما لانے میں اشارہ ہے کہ جہاد ان سے مستقبل میں متوقع ہے چنانچہ سیویہ کے کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ لما توقع فعل منفی پر دلالت کرتا ہے۔ علامہ زنجیزی کی رائے بھی یہی ہے۔ لیکن اس پر ابو جہان تعقیب کرتے ہوئے اس قاعدہ سے لاعلمی ظاہر کرتے ہیں اور لم اور لما دونوں میں یہ مشہور فرق بیان کرتے ہیں کہ لم صرف نفی فعل ماضی کے لئے آتا ہے اور لما زمانہ ماضی میں نفی فعل الی لان کرتا ہے۔ علم ظہور گویا نفی علم کو نفی تعلق کی جگہ میں قرار دے دیا جیسے کہا جائے ما علم الله فی فلان خیراً اور معنی ہوں کہ مافیہ خیر حتی یعلمہ الصابرون بجائے الذین صبروا کے یہ جملہ لانا یا تو روس آیات کی حفاظت کے لئے ہے اور یا استمرار صبر کے لئے بخلاف اول جملہ الذین جاہدوا کے اس میں استمرار مقصود نہیں وہ ایک غیر دائمی حالت ہے اور یہ علم منسوب ہے باضمار ان یا واد حرف کی وجہ سے جیسے لا تا کمل السمک و تشرب اللبن اس صورت میں گویا تقدیر کلام اس طرح ہوگا۔ ام حسبتم و الحال انه لم یتحقق منکم الجمع بینہما اور مجموعہ کی نفی ایک جزء کے انقضاء سے بھی ہوتی ہے اور دونوں جزؤں کے انقضاء سے بھی اور مقام دونوں صورتوں کا محتمل ہے۔

فقد رایتہ مفسر نے حذف مضاف کی طرف اشارہ کیا ہے لفظ سیبہ سے کیونکہ موت مرنی نہیں ہوتی۔ اسباب موت نظر آتے ہیں۔ وانتم تنظرون یہ فعل متعدی بمنزلہ لازم ہے جس کی طرف لفظ بصراء سے مفسر نے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ مفعول کی ضرورت نہیں ہے اور یہ جملہ تاکید کے لئے ایسا ہی ہے جیسے رایتہ و لیس فی عینی علقہ بولتے ہیں یعنی رایتہ رویۃ حقیقۃ لا خفاء فیہا ولا شبہۃ۔

ربط و شان نزول:..... ان آیات میں بھی غزوہ احد کا تذکرہ ہے۔ فی الجملہ شکست پر تسلی آمیز کلام کیا جا رہا ہے اور شان نزول کی طرف خود مفسر محقق اشارہ کر چکے ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... قانون الہی کی گردش:..... حاصل ان آیات کا یہ ہے کہ جو کچھ تم کو پیش آیا اس میں کچھ تمہاری تخصیص نہیں ہے۔ قانون الہی ہمیشہ سے اسی طرح دائرہ سائر ہے جو جماعت حق پر عمل پیرا ہوتی ہے کامیاب ہوتی ہے اور جو زور گردانی کرتی ہے برباد ہوتی ہے۔ دنیا میں چل پھر کر دیکھو کہ برباد شدہ قوموں کے آثار اجڑی ہوئی آبادی کے کھنڈر اور سر بفلک محلوں کی شکستہ دیواریں زبان حال سے اپنا افسانہ غم و عبرت سنارہی ہیں۔ پس احد میں جو تمہیں ٹھوکر لگی ہے چاہئے کہ اس سے عبرت پکڑو اور آئندہ کے لئے اپنے اعمال کی نگہداشت کرو۔ چنانچہ اس حادثے سے اس قدر متاثر مت ہو کہ آئندہ کے لئے بھی ہمت ہار بیٹھو۔ یہ جنگ کا میدان ہے کبھی ایک فریق جیتتا ہے کبھی دوسرے کی باری آتی ہے۔ بدر میں تمہارا پالہ رہا اور تم نے ان کے دانت کھٹے کر دیئے اب ان کی باری آتی لیکن جماعتی کشمکش کی تاریخ میں ایک دو میدان کی ہارجیت کوئی خاص اہمیت نہیں رکھتی۔ اصل چیز جو سوچنے کی ہے وہ تمہارے دلوں کی ایمانی قوت ہے اگر تمہارے اندر ایمان کی سچی روح موجود ہے تو پھر دنیا میں رفعت و سر بلندی صرف تمہارے ہی لئے ہے۔

شکست کا باطنی مصلحتی پہلو:..... علاوہ ازیں یہ حادثہ اگرچہ بظاہر شکست ہے لیکن یہ باطنی چند در چند مصلحتیں اور حکمتیں رکھتا ہے۔ منجملہ ان کے کھرے کھولے کی آزمائش ہو گئی اور منافق اور کچے دل کے کچھ آدمی اسلامی کیمپ میں آ ملے تھے۔ ان کے چہرے بے نقاب ہو گئے اور منجملہ ان کے لوگوں کو جنگ کے نازک اور فیصلہ کن معاملات کا ذاتی تجربہ ہو گیا۔ اس لئے اب تجربہ اور مشاہدہ کے بعد ان کے قدم زیادہ جھٹاٹ ہو جائیں گے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ بعض مسلمانوں کے دلوں میں کمزوریاں پیدا ہو گئیں تھیں وہ اس ٹھوکر کے لگنے سے ڈر رہے تھیں اور ان کا عزم و ایمان زیادہ مضبوط اور بے داغ ہو گیا۔ صرف اقرار کر لینے سے ایمان کی برکتیں اور کامرانیوں

حاصل نہیں ہوں گی جب تک آزمائشی عمل میں ثابت قدم ہو کر نہ کھلا دو۔

لَهَا نَفْسٌ أَيْت: لَا تَهِنُوا الْخ اس خدائی آواز نے ٹوٹے ہوئے دلوں کو جوڑ دیا اور پڑ مردہ جسوں میں حیات تازہ پھونک دی نتیجہ یہ ہوا کہ کفار جو بظاہر غالب آچکے تھے زخم خوردہ مجاہدین کے حملہ کی تاب نہ لا سکے اور سر پر پاؤں رکھ کر میدان جنگ سے بھاگ نکلے۔ اِم حَسَبْتُمْ اِنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ سے مراد دخول اول اور مرتبہ اعلیٰ میں داخل ہونا ہے جو مرتبہ خصوص ہوتا ہے مطلق دخول جنت مراد نہیں ہے جس سے معتزلہ کے لئے دخول جنت بغیر عمل کے امتناع ہو مبالغہ استدلال مل سکے۔

وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمْنُونَ الْمَوْتَ سے معلوم ہوا کہ مطلق تمنائے موت مذموم نہیں ہے بالخصوص جبکہ اشتیاق شہادت میں ہو تو کیسے مذموم ہو سکتی ہے۔ ہاں اولاً تمنائے شہادت و موت کرنا اور پھر موقع آئے تو بزدلی کا مظاہرہ کرنا بلاشبہ یہ مذموم ہے اسی طرح دنیا کے مصائب سے گھبرا کر بے صبری کے ساتھ تمنائے موت کرنا بھی ممنوع ہے۔

وَنَزَلَ فِيهِ هَزِيمَتُهُمْ لَمَّا أُشِيعَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُتِلَ وَقَالَ لَهُمُ الْمُتَنَفِقُونَ إِنْ كَانَ قُتِلَ فَأَرْجِعُوا إِلَى دِينِكُمْ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ كَفَيْهِ انْقِلَابُكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ رُجِعْتُمْ إِلَى الْكُفْرِ وَالْجُمْلَةُ الْآخِرَةُ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِ أَيْ مَا كَانَ مَعْبُودًا فَتَرَجَعُوا وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَإِنَّمَا يَضُرُّ نَفْسَهُ وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّكِرِينَ ﴿۱۳۸﴾ نِعْمَةً بِالْثَبَاتِ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ بِقَضَائِهِ كِتَابًا مُصَدَّرٌ أَيْ كَتَبَ اللَّهُ ذَلِكَ مُوجَّلاً مُوقَّتًا لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ فَلَمْ يَهْزِمْتُمْ وَالْهَزِيمَةُ لَا تَدْفَعُ الْمَوْتَ وَالثَّبَاتُ لَا يَقْطَعُ الْحَيَوَةَ وَمَنْ يُرِدْ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا أَيْ جَزَاءَ مَنْهَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا مَا قَسَمَ لَهُ وَ لَا حَظَّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا وَسَيَجْزِي الشَّكِرِينَ ﴿۱۳۹﴾ وَكَأَيُّنْ كَفَّ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ وَفِي قِرَاءَةِ قَاتِلٍ وَالْفَاعِلُ ضَمِيرُهُ مَعَهُ خَبَرٌ مُبْتَدِئُهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ جُمُوعٌ كَثِيرَةٌ فَمَا وَهَنُوا جَبُنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ الْحَرِّ وَقَتْلِ أَنْبِيَائِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ وَمَا ضَعُفُوا عَنِ الْجِهَادِ وَمَا اسْتَكَانُوا خَضَعُوا لِغَدْوِهِمْ كَمَا فَعَلْتُمْ حِينَ قُتِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿۱۴۰﴾ عَلَى الْبَلَاءِ أَيْ يُبَيِّتُهُمْ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ عِنْدَ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ مَعَ ثُبَاتِهِمْ وَصَبْرِهِمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا تَحَاوَرْنَا الْخَدَّ فِي أَمْرِنَا إِيذَانًا بِأَنَّ مَا أَصَابَهُمْ لِسُوءِ فِعْلِهِمْ وَهَضْمًا لِنَفْسِهِمْ وَثَبَّتْ أَقْدَامُنَا بِالْقُوَّةِ عَلَى الْجِهَادِ وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۱۴۱﴾ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا الْبَصَرَ وَالْغَنِيمَةَ وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ أَيْ الْجَنَّةَ وَحُسْنَهُ التَّفَضُّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴۲﴾

ترجمہ: (غزوہ احد میں مسلمانوں کی شکست کے موقع پر بات شائع اور مشہور ہو گئی تھی کہ نبی ﷺ قتل کر دیے گئے ہیں اور منافقین کو یہ کہنے کا موقع مل گیا کہ آپ ﷺ مار دیے گئے تو چلو اپنے چپکلے دین کی طرف لوٹ چلیں اس پر آیت نازل ہوئی) اور محمد اس

کے سوا کیا ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں ان سے پہلے بھی اللہ کے رسول گزر چکے ہیں پھر اگر ایسا ہو کہ آپ وفات پا جائیں یا قتل کر دیے جائیں (جس طرح دوسرے قتل کر دیئے گئے) تو کیا تم اگلے پاؤں راہ حق سے پھر جاؤ گے (کفر کی طرف لوٹ جاؤ گے۔) اخیر جملہ استفہام انکاری کے موقعہ میں ہے۔ یعنی آپ ﷺ معبود تو نہیں تھے کہ جن کے موجود نہ ہونے سے لوٹ رہے ہو) اور جو کوئی راہ حق سے اگلے پاؤں پھر جائے گا وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا (اپنا ہی کچھ نقصان کرے گا) وہ وقت دور نہیں جب اللہ تعالیٰ انہیں اجر عطا فرمائیں گے جو (ان کی نعمتوں کی) شکر گزاری پر (ثابت قدم ہیں) اللہ تعالیٰ کے حکم (قضاء) کے بغیر کسی نفس کے لئے مجال نہیں کہ مر سکے یہ ایک وقت ہے (کتاباً مصدر ہے یعنی اللہ نے اس کو مقرر فرمایا ہے) جو ٹھہرا دیا گیا ہے (وقت مقررہ کے لئے نہ مقدم ہو سکتا ہے اور نہ مؤخر پھر کیوں شکست مول لی، آخر کیا شکست موت کا علاج ہے یا میدان میں جے رہنا باعث موت ہوتا ہے) اور جو کوئی خیال رکھتا ہے (اپنے عمل سے) دنیا کے فائدہ (بدلہ) کا ہم اسے دنیا میں دیں گے (جو اس کی قسمت کا ہوگا لیکن پھر آخرت میں اس کے لئے کوئی حصہ نہیں ہوگا) اور جو کوئی آخرت کا ثواب مد نظر رکھتا ہے اسے وہ (ثواب آخرت) ملے گا ہم شکر گزاروں کو ان کی نیک عملی کا اجر ضرور دیں گے اور کتنے ہی (لفظ کسبائین بمعنی کم ہے) نبی ہیں کہ جنگ کی ہے (اور ایک قرأت میں قتل کی بجائے قاتل ہے ضمیر اس میں فاعل ہوگی) ان کے ساتھ ہو کر (یہ خبر ہے مبتداء آگے ہے) بہت سے اللہ والوں نے (بڑی جماعتوں نے) لیکن کبھی ایسا نہیں ہوا کہ بے ہمت ہو گئے ہوں (بزدلی کی ہو) ان سختیوں کی وجہ سے جو انہیں اللہ کی راہ میں پیش آئی ہوں (زخم اور قتل کی تکالیف جو انہیں اور ان کے اصحاب کو پیش آئی ہوں) اور نہ ایسا ہوا کہ کمزور پڑ گئے ہوں (جہاد سے) اور نہ انہوں نے بے چارگی کا مظاہرہ کیا (کہ دشمنوں کے سامنے عجز کا اظہار کیا ہو جیسا کہ تمہارے سامنے جب یہ کہا گیا کہ آنحضرت ﷺ قتل کر دیئے گئے تو تم سے یہ بات ظاہر ہوگئی) اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو دوست رکھتے ہیں جو ثابت قدم رہتے ہیں (مشکلات پر یعنی ان کو اجر عطا فرمائیں گے) اور ان کی زبان سے کچھ نہ نکلتا تھا انبیاء علیہم السلام کے واقعات قتل کے وقت ثبات و صبر کی حالت میں) اس کے سوا کہ خدا یا ہمارے گناہ بخش دیجئے اور ہم سے جو زیادتیاں ہوئی ہوں (حدود سے تجاوز) ہمارے کاموں کے سلسلہ میں (یہ بتلانے کے لئے کہ جو کچھ ہم کو مصیبتیں پہنچی ہیں وہ سب ہماری بد تدبیری کا نتیجہ ہیں یا اپنی کسر نفسی دکھانے کے لئے) اور جہاد دیجئے ہمارے قدم (مضبوطی سے جہاد پر) اور فتح مند کر دیجئے مگرین حق کے گردہ پر۔ تو اللہ تعالیٰ نے دنیا کا ثواب بھی عطا فرمایا (نصرت و نصیحت) اور آخرت کا بہترین ثواب بھی مرحمت فرمایا (یعنی جنت اور اس کا بہتر ہونا تحقیق سے زیادہ ہونے کی وجہ سے) اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں ہی کو دوست رکھتے ہیں۔

تحقیق و ترکیب: و ما محمد الا رسول یہ قصر قلب ہو رہا ہے یعنی لا رب معبود اور مقصود اس سے منافقین پر رد کرنا ہے جو کمزور مسلمانوں کو مشورے دے رہے تھے کہ آنحضرت ﷺ قتل ہوئے۔ اب آبائی دین پر لوٹ چلو۔ حاصل جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ کوئی معبود نہیں تھے کہ آپ ﷺ کی وفات سے دین و عبادت ختم ہوئے۔ آپ ﷺ ایک رسول تھے۔ جس طرح پہلے رسولوں کی وفات سے دین ختم نہیں ہوا اب بھی کیوں اور کیسے ختم ہو۔ آپ ﷺ کے وجود سے مقصود ہی تکمیل دین تھی اس لئے وفات کے قریبی زمانہ میں الیوم اکملت الخ کی بشارت سنائی گئی۔

آنحضرت ﷺ کے دادا عبدالمطلب کا رکھا ہوا نام نامی محمد اور آپ کی والدہ ماجدہ کا ایک فرشتہ کی منامی بشارت سے رکھا ہوا نام احمد ہوا۔ یہ دونوں لفظ مادہ حمد سے بنے ہوئے ہیں۔ اول سے حمد کی کثرت و کمیت اور دوسرے سے کیفیت حمد ظاہر ہو رہی ہے۔ اول میں آپ ﷺ کی محمودیت اس درجہ ظاہر ہے کہ دنیا میں کسی کو اتنا نہیں سراہا گیا جتنا کہ دشمن و دوست موافق و مخالف ہر ایک نے آپ کو داد و تحسین دی اور دوسرے صیفہ میں آپ ﷺ کی کمال حامدیت ظاہر ہو رہی ہے اللہ کی حمد و ثنا جس قدر آپ ﷺ نے کی یا میدانِ حشر میں آپ گریں گے دوسرے کے تصور میں بھی نہیں آ سکتی۔

حضرت حسان کا مشہور شعر ہے

وَسَقُّ لَهٗ مِنْ اِسْمٍ لِيَجْلَهٗ قَدْوُ الْعَرْشِ مَحْمُوْدٌ وَ هٰذَا مُحَمَّدٌ

حدیث میں ارشاد ہے کہ زمین پر میرا نام محمد اور آسمان پر احمد ہے اور توریت میں نام نامی محمد اور انجیل میں اسم گرامی احمد مذکور ہے۔ قرآن کریم میں چار جگہ محمدؐ اور ایک مقام پر احمدؑ حرز جان ہوا ہے۔ یہ نام آنحضرت ﷺ سے پہلے دنیا میں کسی کا نہیں رکھا گیا ہے۔

موسم بہار میں ۹ ربیع الاول ۱۱ عام الفیل (واقعہ فیل سے بچپن روز بعد) مطابق ۱۲ اپریل ۵۷۰ء یکم جیٹھ ۱۲۸ ہجری بعد صبح صادق روز دوشنبہ آفتاب نبوت عالمتاب طلوع ہوا۔

ربیع فی ربیع فی ربیع و نور فوق نور فوق نور

آپ اپنے والدین کے دُرِّ یتیم اور دُرِّ فرید تھے۔

والجملۃ الاخیرۃ یعنی انقلابم میں ارتداد اور انقلاب عن الدین پر انکار کرتا ہے اور ہمزہ کا دخول دراصل یہی ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی انقلابم الخ ای لا ینبغی منکم الانقلاب لان محمدًا ماکانا معبودًا۔

وَن ینقلب یہاں بھی ارتداد انہزام کے مجازی معنی مراد ہیں۔ فلم انہزمتم یعنی مقصود بقریۃ نہ سیاق احد میں شکست کھانے والوں کو جزو توح ہے۔ ومن یود ثواب الدنیا احد میں مالی غنیمت جمع کرنے والوں پر تعریض ہے۔ کابین اس کی اصل ای استنبہامیہ ہے جس پر کاف تشبیہ داخل کیا گیا ہے اور اس میں کم خبریہ کے معنی آگئے ہیں۔ قتل فعل ماضی نائب فاعل ضمیر مستتر ہے جو کابین مبتداء کی طرف لوٹنے والی ہے اور جملہ مبتداء کی خبر ہے اور معروف پڑھنے کی صورت میں بھی ایسے ہی اور مفسر کے قول میں فاعل سے مراد حقیقہ ہو یا حکمانا تاکہ نائب فاعل کو بھی شامل ہو جائے۔

معہ دیون جملہ مل کر حال ہے۔ قتل کی ضمیر مستتر سے دونوں قرأت پر ایک ترکیب تو یہ ہے۔ دوسری ترکیب یہ ہے کہ لفظ ریون اول قرأت پر نائب فاعل اور دوسری قرأت پر فاعل ہو جائے۔ ربی منسوب الی الرب جیسا کہ ربانی منسوب الی الرب خلاف قیاس ہے۔ سعید بن منصور اس کا مصداق فقہاء کو کہتے ہیں اور ابن جریر کی رائے میں یہ منسوب الی الربۃ ہے بمعنی جماعت قاضی بیضاوی کہتے ہیں کہ کسرۃ تغیرات نسبہ میں سے ہے۔ وھن ضعف عملی کو کہتے ہیں۔

استکانوا استکن کی اصل سکن ہے۔ عاجز شخص بھی ساکن ہو جاتا ہے اس کے ساتھ جو چاہو کرو۔ الف اشباع فتح کی وجہ سے ہو گیا یا استکن کون سے ماخوذ ہو گیا اپنے نفس سے اپنے ساتھ کرنے والے کے لئے تکلون کا مطالبہ ہوتا ہے تینوں لفظوں میں فرق ہے۔ (۱) وھن جیسے ترک جہاد، (۲) ضعف ارکان عملی میں سستی پیدا کرنا اور سلب قوت۔ (۳) استکانۃ دشمن کے سامنے دہنا، یہاں تک ربانی لوگوں کے محاسن افعال کا بیان تھا۔ آگے و ماکان قولہم سے ان کے محاسن اقوال کا بیان ہے۔ ان قالوا میں جہت نسبت اور زمان حدث پر زیادہ دلالت ہے اور ثواب آخرت کے ساتھ لفظ حسن کے اضافہ میں اس کی فضیلت اور اس کے معتد بہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اور اغفر لنا میں لنا فور اور رغبت پر دلالت کرتا ہے۔

رابط:..... ان آیات میں بھی غزوۂ احد کے زخموں کے اندمال کے لئے ایک مفید اور بہترین ”مرہم شفا“ تجویز کیا گیا ہے۔

شان نزول:..... بد بخت ابن قتیہ نے رسول اللہ ﷺ کے ایک پتھر کھنچ مارا جس سے آپ ﷺ کی پیشانی اور ابن ہشام کے پتھر سے آپ کا بازو اور عقبہ کے پتھر سے آپ کے چاروں دانت یا ایک رباعی دانت کا ریزہ شہید ہو گیا۔ مصعب بن عمیرؓ آنحضرت ﷺ

کے علمبردار تھے آپ کا جھنڈا اٹھائے کھڑے تھے ابن قمریہ نے ان کو رسول اللہ ﷺ سمجھ کر شہید کر دیا اور پھر لوگوں میں اس کی تشہیر کرتا پھرا اور آپ ﷺ برابر پکارتے رہے الٰہی عباد اللہ کچھ دیر بعد لوگ آہستہ آہستہ جمع ہو کر تادم اور معذرت خواہ ہوئے سب سے پہلے کعب بن مالک نے دیکھ کر پہچانا اور لوگوں کو بشارت کا مژدہ سنایا۔ اس سلسلہ میں آیات نازل ہوئیں جن میں مسلمانوں کو پوری تسلی دی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾..... وفات سرور عالم ﷺ کی غلط خبر کا اثر اور شہادت صحابہ کا منظر:..... حضرت فاطمہؓ نے یہ وحشت ناک خبر سنی تو دوسری خواتین کے ساتھ دوڑی آئیں۔ آپ ﷺ کے زخموں کو دھویا، پیشانی کا خون رکتا نہیں تھا۔ اس میں چٹائی جلا کر بھری، حضرت علیؓ اپنی ڈھال میں پانی بھر بھر کر لاتے رہے۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ام سلمہؓ نے مشکیزے سنبھال لئے، زخموں کو پانی لالا کر پلانا شروع کر دیا۔ مصعب بن عمیرؓ جو معلم مدینہ تھے اور جن کے غفلتوں سے اوس و خزرج مسلمان ہوئے اور اس واقعہ پر آپ کے علمبردار تھے شہید ہو گئے۔ ایک دھاری دار چادر کان کو گھن دیا گیا، لیکن چھوٹا ہونے کی وجہ سے پیروں پر گھاس رکھی گئی، ان کی بیوی حمہ بنت جحش کو اپنے بھائی اور ماموں کی شہادت کی خبر ملی تو رنجیدہ ہوئیں۔ لیکن صرف اللہ پڑھ کر رہ گئیں مگر جب ان کے خاوند حضرت مصعبؓ کی خبر شہادت ان کو دی گئی تو بے اختیار چیخ ماری۔ تو آپ نے فرمایا کہ دیکھو اس کے دل میں خاوند کی کس درجہ محبت تھی۔ اسی میں حضرت حمزہؓ کی شہادت اور ان کی نفش کی بے حرمتی اور مشلہ کرنے کا دل سوز واقعہ پیش آیا۔ ہندہ نے ان کا جگر نکال کر چھپایا اسی میں سعد بن ربیع کا واقعہ شہادت پیش آیا۔ آپ ﷺ نے ان کو تلاش کرایا تو دم توڑ رہے تھے، کہنے لگے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں میرا سلام عرض کرنا اور کہنا کہ اللہ آپ کو ایسی بہترین جزاء عطا فرمائے جو کسی نبی کو بھی نہ دی گئی ہو اور قوم کے نام میرا پیغام یہ ہے کہ جب تک تمہاری آنکھوں میں دم ہے رسول اللہ تک کسی دشمن کو ہرگز نہ پہنچنے دینا ورنہ اللہ کے سامنے کوئی جواب دہی نہ کر سکو گے۔ عمارہ بن زیادؓ نے اسی موقعہ پر کس مزے سے جان دے دی کہ اپنے رخسار آنحضرت ﷺ کے قدموں اور ٹکوں سے مل رہے تھے۔

سر بوقت ذبح اپنا اس کے زیر پائے ہے یہ نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی جائے ہے بنو ینار کی ایک عورت جس کے باپ، بھائی، شوہر اس جنگ میں شہید ہو چکے تھے جب اس کو ان المناک صدموں کی اطلاع دی گئی تو کہنے لگی مجھے تو رسول اللہ ﷺ کی خیریت بتلاؤ، لوگوں نے کہا بفضل خدا وہ صحیح و سالم ہیں۔ کہنے لگی مجھے دکھلا دو دور سے جب چہرہ انور پر نظر پڑی تو بے اختیار کہہ اٹھیں کُلْ مُصِیْبَۃً بَعْدَ کَبْ جَلَلْ اب ہر مصیبت برداشت ہو سکتی ہے۔

سرور کائنات ﷺ کی وفات شریف کے المناک سانحہ کا اثر:..... آنحضرت ﷺ کی وفات شریف کے موقعہ پر (۱۲ ربیع الاول ۱۱ھ بوقت چاشت بروز دوشنبہ ہجر ۶۳ سال چار دن بحساب قمری) جبکہ ناقابل تحمل اور ایک دلہوز منظر کی تاب نہ لا کر جانثار صحابہؓ میں سے کوئی جنگل نکل بھاگا، کوئی حیران و ششدر جہاں تھا وہیں رہ گیا۔ کوئی سراپہ و حیران پریشان و سرگردان، فاروق اعظمؓ جیسا بہادر انسان بھی بے قابو ہو کر یہ کہہ رہا تھا کُلْ مِنْ مَحْضَاتِ اَنْ اَمِیْتُ عَنْقَہُ بِسِیْفِی (جو یہ کہے گا کہ محمدؐ کا وصال ہو گیا میں اس کی گردن اڑا دوں گا) حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ کے مبارک لیون پر یہ کلمات تھے۔

یا ابتاہ اجاب رباہ یا ابتاہ الی جنت الفردوس ماواہ یا ابتاہ الی جہنم لنعاہ

(پیارے باپ نے دعوت حق کو قبول کر لیا اور فردوس بریں میں نزول فرمایا، آہ اب جبریل کو انتقال کی خبر کون پہنچائے گا)

حضرت عائشہؓ نے بھی بڑے درد و کرب میں ڈوبے ہوئے کلمات کہے جن کے لفظ لفظ سے غم و اندوہ چکنا تھا۔

خلافت اول کے مستحق:..... لیکن ایسے میں اگر کسی کو قابو حاصل تھا تو وہ آپ ﷺ کے یار غار، رفیق الدین و الاخرۃ، مسبق اکبرؓ تھے۔ چہرہ انور سے چادر مبارک ہٹائی، نورانی پیشانی کو بوسہ دے کر فرمایا اللہ آپ ﷺ پر دو موتیں جمع نہیں فرمائے گا

ایک ہی موت تھی جو لکھی جا چکی تھی۔ طبت یا حبیبی حینا و مینا کنت ولو فداک نفسی و مالی ولكن قال الله انک میت و انهم میتون یہ کہہ کر سیف بنی ساعدہ میں پہنچے۔ مہاجرین و انصار کے اس عظیم تاریخی تعزیتی غم میں ڈوبے ہوئے مجمع کو خطاب فرمایا۔ اما بعد فمن کان منکم یعبد محمدًا فان محمدًا قد مات ومن کان منکم یعبد الله فان الله حی لا یموت فقال الله وما محمد الا رسول الخ اس تعزیتی تقریر کو سن کر صحابہ ہنسنے لگے، ہوش میں آئے اور یہ معلوم ہوا کہ آیات گویا ابھی نازل ہوئی ہیں۔ اس سے پہلے اس ہولناک منظر کے لئے کوئی آمادہ اور تیار ہی نہیں تھا۔ اس سے صدیق اکبرؓ کی عظمت اور مقام رفعت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جب اچھے اچھوں کے قدم ڈنگار رہے تھے تو یہ مرد خدا کیسا ثابت قدم رہا وفات نبوی کے بعد بعض قبائل مرتد ہوئے تو آپ ہی کی مضبوط طبیعت نے آگے بڑھ کر فتنہ کے اس ریلہ کو روکا گویا افانن مات او قتل انقلبتم علی اعقابکم میں اس فتنہ کا اشارہ مل چکا تھا اور ابو بکرؓ کی دور رس نگاہ اس کو تازہ چکی تھی یہ کیسی عجیب بات ہے کہ تاریخ ولادت ہی تاریخ وفات ہے یعنی ۱۲ ربیع الاول صرف سہ کافرق رہے گا۔ علی اختلاف الاقوال۔

لَطَافُ آیَاتٍ: و مستجزی الشکرین دو جگہ آیا ہے اول میں شاکرین سے مراد نیک اعمال میں ثابت قدم رہنا۔ اور دوسرے سے مراد آخرت کی نیت کرنا ہے اس لئے تکرار نہیں ہے۔

قد خلت من قبلہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ زندہ آسمان پر چلے جانا بھی ایک درجہ میں دنیا سے گزر جانا ہی ہے اور ویسے مقصود کے لحاظ سے بھی یکساں ہے۔ یعنی رنج و انفوس کا ہونا۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ بھی اگر زندہ آسمانوں پر تشریف لے جاتے تو حضرات صحابہؓ کو وفات ہی جیسا صدمہ ہوتا۔ کیونکہ نگاہوں سے اوجھل ہو جانا دونوں جگہ برابر ہے۔ و ما کان قولہم میں تعریض ہے کہ غزوہ احد کی مصیبت حکم عدولی کی وجہ سے ہوئی ہے۔ صحابہؓ اگرچہ سب اللہ والے تھے لیکن بہر حال انسان تھے اور غیر معصوم تھے..... کچھ نہ کچھ تو آخر ہو ہی جاتا ہے مگر اس سے اللہ والے ہونے میں خلل نہیں آتا۔ بالخصوص جبکہ معذرت بھی فورا ہی کر لی جائے اور فتح و کامیابی کا سبب دعا اور ثبات ہے لیکن کسی عارض اور مصلحت سے اگر ان اسباب سے فتح مندی کا تحلف ہو جائے تو یہ ان کی سمیت کے منافی نہیں ہے۔

آیت وما محمد الخ میں ایک بڑی عظیم اصل کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ کوئی شخصیت کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو لیکن اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ سچائی کی راہ دکھلانے والی ہے۔ پس اگر کسی وجہ سے شخصیت ہم میں موجود نہ رہے تو ہم سچائی سے کیوں مت موڑ لیں۔ سچائی کی وجہ سے..... شخصیت قبول کی جاتی ہے۔ یہ بات نہیں کہ شخصیت کی وجہ سے سچائی سچائی ہو۔ فرض کرو جنگ احد والی بات اگر بیچ ہو جاتی تو کیا پھر آپ کی موت کے ساتھ تمہاری خدا پرستی پر بھی موت طاری ہو جاتی اگر تم حق کے لئے لڑ رہے تھے تو جس طرح آپ کی زندگی میں حق تھا اسی طرح ان کے بعد بھی حق حق ہے اور ہمیشہ حق رہے گا۔ اسی طرح شیخ و مرشد بھی واسطہ ہدایت ہوتا ہے، اس کے اٹھ جانے سے متزلزل ہو جانا بھی مشاہدہ حق کے منافی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَمَآ يَأْمُرُوكُمْ بِهٖ يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ إِلَى الْكُفْرِ فَسَقِلْبُوا خَسِرِينَ ﴿۱۵۹﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ نَاصِرُكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿۱۶۰﴾ فَأَطِيعُوهُ دُونَهُمْ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا الْخَوْفَ وَقَدْ عَزَمُوا بَعْدَ ارْتِحَالِهِمْ مِنْ أُحُدٍ عَلَى الْعُودِ وَاسْتِصْصَالِ الْمُسْلِمِينَ فَرَبُّوْا وَلَمْ يَرْجِعُوا بِمَآ أَسْرَكُوا بِسَبَبِ إِسْرَاكِهِمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ

سُلْطٰنًا حُجَّةً عَلٰی عِبَادَتِهِ وَهُوَ الْاَصْنَامُ وَمَا وَلِيَهُمُ النَّارُ وَيَسَّ مَثْوٰى الظَّالِمِيْنَ ﴿۱۵۱﴾ الْكَافِرِيْنَ
 هٰى وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللّٰهُ وَعْدَهُ اِيَّاكُمْ بِالنَّصْرِ اِذْ تَحْسُونَهُمْ يَقْتُلُوْنَهُمْ بِاَذْنِهِۦ بِاِرَادَتِهِۦ حَتّٰى اِذَا قُتِلْتُمْ
 جَبْتُمْ عَنِ الْقَتَالِ وَتَنَارَ غَتُمْ اِخْتَلَفْتُمْ فِى الْاَمْرِ اٰى اَمْرَ النَّبِىِّ بِالْمَقَامِ فِى سَفْحِ الْحَبْلِ لِلرَّمْيِ فَقَالَ بَعْضُكُمْ
 نَذْهَبُ فَقَدْ نَصَرَا صَحَابَنَا وَبَعْضُكُمْ لَا نَخَالِفُ اَمْرَ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَصَيْتُمْ اَمْرَهُۥ فَتَرَكْتُمْ
 الْمَرْكَزَ لِطَلَبِ الْغَنِيْمَةِ مِّنْۢ بَعْدِ مَا اَرٰكُمْ اللّٰهُ مَا تُحِبُّوْنَ ۖ مِّنَ النَّصْرِ وَجَوَابِ اِذَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قُبِلَهُ اٰى
 مَنَعَكُمْ نَصْرَهُۥ مِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الدُّنْيَا فَتَرَكَ الْمَرْكَزَ لِلْغَنِيْمَةِ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُّرِيْدُ الْاٰخِرَةَ ۚ فَنَبَتْ بِهٖ حَتّٰى
 قُبِلَ كَعَبْدِ اللّٰهِ بِنِ جُبَيْرٍ وَّاصْحَابِهِۦ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَطَفَ عَلٰى جَوَابِ اِذَا الْمُقَدِّرُ رَدَّكُمْ بِالْهَزِيْمَةِ عَنْهُمْ اٰى
 الْكُفَّارِ لِيَسْتَلِيَكُمْ لِيَمْتَحِنَكُمْ فَيُظْهِرَ الْمُخْلِصَ مِنْ غَيْرِهِۦ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ ۖ مَا اَرٰتِكُمُوْهُ وَاللّٰهُ ذُوْ فَضْلٍ
 عَلٰى الْمُؤْمِنِيْنَ ﴿۱۵۲﴾ بِالْعَفْوِ اِذْ كُرُوْا اِذْ تَصْعِدُوْنَ تُبْعَدُوْنَ فِى الْاَرْضِ هَارِبِيْنَ وَلَا تَلُوْنَ تُعْرَجُوْنَ عَلٰى
 اَحَدٍ وَالرَّسُوْلُ يَدْعُوْكُمْ فِىْ اٰخِرَتِكُمْ اٰى مِنْ وَّرَايِكُمْ يَقُوْلُ اِلٰى عِبَادِ اللّٰهِ اِلٰى عِبَادِ اللّٰهِ فَاتَّابَكُمْ
 فَجَاَزَاكُمْ غَمًّا بِالْهَزِيْمَةِ بَغِمَ سَبَبِ غَمِّكُمْ الرَّسُوْلُ بِالْمُخَالَفَةِ وَقِيْلَ الْبَاءُ بِمَعْنٰى عَلٰى اٰى مُضَاعَفًا عَلٰى
 غَمٍ قُوْتَ الْغَنِيْمَةِ لِكَيْلًا مُّتَعَلِّقٍ بَعْفًا اَوْ بِاِتَّابَكُمْ فَلَا زَائِدَةَ تَحْزَنُوْنَ عَلٰى مَا فَاتَكُمْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَلَا مَا
 اَصَابَكُمْ مِنَ الْقَتْلِ وَالْهَزِيْمَةِ وَاللّٰهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴿۱۵۳﴾

ترجمہ:..... مسلمانو! اگر تم ان لوگوں کے کہنے میں آگے جنہوں نے راہ کفر اختیار کی ہے (جن کاموں کا تم کو حکم دیتے رہے ہیں) تو یاد رکھو کہ تمہیں راہ حق سے الٹے پاؤں پھر ادیس گے (کفر کی جانب) اور نتیجہ یہ نکلے گا کہ نامرادی میں جا کر دے گے بلکہ تمہارے کارساز (مددگار) اللہ تعالیٰ ہیں اور ان سے بہتر مددگار اور کون ہو سکتا ہے (لہذا دوسروں کی بجائے صرف اس کی اطاعت کرو) وہ وقت دور نہیں کہ کافروں کے دلوں میں تمہاری ہیبت بٹھادیں گے (لفظ رعب سکون عین اور ضم عین کے ساتھ بمعنی خوف۔ چنانچہ غزوہ احد سے واپسی کے بعد پھر کفار نے میدان میں آنے اور مسلمانوں کے استیصال کا ارادہ کر لیا تھا لیکن ان پر کچھ ایسا رعب سوار ہوا کہ نہ آ سکے) یہ اس لئے کہ انہوں نے شریک کیا ہے (ان کے شرک کے سبب) اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی چیزوں کو جن کے لئے ان سے کوئی سند نہیں اتاری (یعنی ان کی بندگی پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ مراد بت ہیں) ان لوگوں کا ٹھکانا دوزخ ہے اور بہت ہی برا ٹھکانا (جگہ) ہے ظالم (کافر) لوگوں کے لئے (وہ) اور یہ واقعہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سچا کر دکھایا تھا اپنا وعدہ (نصرت تمہارے ساتھ) جب کہ تم دشمنوں کو بے دریغ قتل کر رہے (مار رہے) تھے اس کے حکم (مشیت) سے حتیٰ کہ جب تم خود ہی کمزور پڑ گئے (جنگ میں بزدلی کا مظاہرہ دکھانے لگے) اور باہم جھگڑنے لگے (اختلاف کرنے لگے) حکم کے بارہ میں (یعنی رسول اللہ ﷺ کے حکم کے متعلق جو آپ ﷺ نے پہاڑی درہ پر تیر اندازی کے لئے مورچہ بندی کا دیا تھا کہ تم میں سے بعض کی رائے ہوئی کہ مال غنیمت کے لئے ہمیں بھی چلنا چاہئے کیونکہ ہمارے رفقاء غالب آ گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ ہم حضور کے حکم کے خلاف نہیں کریں گے) اور بالاخر ان کے حکم کی خلاف ورزی کر بیٹھے (مال

غنیمت کے پیچھے مورچہ چھوڑ بیٹھے) اس کے بعد کہ (اللہ نے) دکھلادی تم کو سن پسند بات (فتح مندی اور اذاکا جواب معذوف ہے جس پر ماقبل (یعنی ولقد صدقکم اللہ) دلالت کر رہا ہے ای متعکم نصروہ) تم میں سے کچھ لوگ دنیا کے خواہش مند تھے (کہ انہوں نے) مورچہ کو غنیمت کے لالچ میں چھوڑ دیا) اور کچھ تم میں ایسے تھے کہ جن کی نظر آخرت پر تھی (کہ وہ ڈٹے رہے حتیٰ کہ شہید ہو گئے جیسے عبد اللہ بن جبیر اور ان کے رفقاء) پھر تمہارا رخ پھیر دیا تھا (یہ عطف ہے اذاکا کے جواب مقدر پر، بچا لیا تم کو ہزیمت کے باوجود) دشمنوں سے (یعنی کفار سے) تاکہ تمہاری آزمائش کریں (امتحان لیں کہ مخلص اور غیر مخلص میں امتیاز ہو جائے) بہر حال اللہ تعالیٰ نے تمہارا قصور معاف کر دیا ہے (جو غلطی تم سے سرزد ہو گئی ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ مؤمنین پر بڑا ہی فضل کرنے والے ہیں (معاف فرما کر وہ وقت بھی قابل یاد ہے) جب تم تھڑھے چلے جا رہے تھے (میدان جنگ سے فرار ہو رہے تھے) اور مڑ کر بھی نہیں دیکھتے تھے (گھومتے نہیں تھے) ایک دوسرے کی طرف۔ حالانکہ رسول اللہ ﷺ پیچھے سے پکار رہے تھے (یعنی پیچھے سے کہہ رہے تھے کہ اللہ کے بند وادھر آؤ وادھر آؤ) سو اللہ نے بھی تم کو (بدلہ کے طور پر) رنج دیا (ہار جانے کا) تمہارے رنج دینے کی وجہ سے (یعنی رسول اللہ کی مخالفت کر کے آپ کو رنج پہنچانے کی وجہ سے اور بعض کے نزدیک با معنی علی ہے یعنی مال غنیمت چلے جانے کے رنج پر مزید رنج پہنچایا) تاکہ نہ تو (لکیلا متعلق ہے عفا یا اثابکم کے پاس اس صورت میں لازائد ہوگا) اس چیز کے لئے غم کرو جو ہاتھ سے جاتی رہے (مال غنیمت) اور نہ اس مصیبت پر غمگین ہو جو آپڑے (قتل و شکست کی) اور اللہ تعالیٰ خبر رکھتے ہیں بڑے کجیہ تم کرتے ہو۔

تحقیق و ترکیب:..... خاص رسین دنیاوی خسارہ تو یہ کہ دشمن کی اطاعت کرنی پڑیگی اور آخرت کا خسارہ ظاہر ہے کہ حرمان ثواب اور دائمی عذاب ہے۔ منسلقی اگر یہ آیت رعب پیدا ہونے سے پہلے نازل ہوئی تب تو سین استقبال ہے ورنہ محض تاکید کے لئے ہے تعریف سے خالی کر کے اور تلقی حکایت حال ماضیہ کے طور پر ہے۔

الرعب ابن عامر اور کسائی کے نزدیک تمام قرآن میں علی الاصل ضم کے ساتھ پڑھا گیا ہے اور اکثر کے نزدیک سکون عین کے ساتھ ہے۔ رعب کی تصریح میں اشارہ اس طرح ہے کہ جب تک یہ اس حال میں رہیں گے کفار مرعوب اور مسلمان غالب رہیں گے اس میں مسلمانوں کے لئے دائمی بشارت ہے اور یہ کہ کفر سبب ضعف ہے البتہ کسی عارض کی وجہ سے اس کا تخلف سببیت کے منافی نہیں یا کہا جائے کہ سبب ہونا اس کا زمانہ ماضی میں تھا۔

وقد عزموا اس کی ضمیر ابوسفیان وغیرہ کی طرف راجع ہے کفر و اکام مطلب یہ نہیں کہ نزول کے وقت جو لوگ کافر تھے وہ ہمیشہ کافر ہی رہیں گے۔ چنانچہ ابوسفیانؓ بعد میں اسلام لے آئے۔ ہما اشروکوا باسیہ اور ما مصدر یہ اور مالیم ینزل مفعول ہے اشروکوا کا اور مالیم ینزل اس میں انشاء قید کی وجہ سے انشاء مقید ہو رہا ہے جیسے کہا جائے کہ سالیہ وجود موضوع کا متقاضی نہیں ہوتا ہے۔ ہنس اس کا مخصوص بالمدمت محذوف ہے۔ جلال مفسر نے ہی اسی لئے مقدر کیا ہے۔

فحسبناہم بمعنی قتل واستیعال حیلہ، یہ لفظ مشترک ہے فشل بمعنی کسل، ضعف تراخی عصام کی رائے ہے کہ فشل کے معنی ضعف رائے اور چین کے ہیں۔ متعکم نصروہ یعنی جب تم کو شکست ہو گئی تو مدد روک دی گئی۔ ردکم بالہزیمۃ یعنی بسبب رد کرنے تمہاری ہزیمت کے ان سے اور زخشرئی کے نزدیک یہ معنی ہیں کہ تمہاری مدد روک دی اس لئے وہ تم پر غالب آ گئے۔

اذ تصعدون اصعاد بمعنی ذہاب و ابعاد فی الارض، صعد فی المیل اور اصعد فی الارض بولتے ہیں اصعد نامن مکة الی مدینۃ اور زخشرئی کہتے ہیں کہ اصعد فی الارض بمعنی مضی ہے۔ تلوون لوی بمعنی مائل ہونا اور اکثر بمعنی وقف آتا ہے اور بمعنی لانتر جمعوں بھی کہا گیا ہے پیچھے مڑ کر دیکھنا پلٹنا۔ فی آخرکم مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ فی بمعنی الی اور لفظ اخری بمعنی آخر ہے

بولتے ہیں جاؤ فلاں فی آخر الناس و آخرتھم و آخرھم اذا جاء خلفھم۔

المی عباد اللہ پورا جملہ آپ کا یہ تھا الی عباد اللہ انا رسول اللہ من یکر فله الجنة۔ فائتابکم لفظ ثواب اکثر اس کا استعمال خیر کے لئے آتا ہے۔ البتہ کبھی شر کے لئے بھی آتا ہے۔ ثاب الیہ عقلم بولتے ہیں بمعنی رجع الیہ اصل معنی ثواب کے یہ ہیں کہ جزائے فعل فاعل کو دینا خواہ خیر ہو یا شر۔ مفسر علامؒ نے مطلق جزاء کہہ کر اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ لکیلا اس میں لا زائد ہے اور یا لا زائد ماننے کی ضرورت نہیں اور معنی یہ ہوں گے کہ رنج و غم کے گھونٹ پینے کی مشق کرو تا کہ منفعت کے فوت ہونے پر رنج و ملال نہ رہے۔

رابطہ:..... غزوہٴ احد کے موقعہ پر منافقین نے مرتد ہونے کے سلسلہ میں جو غلط مشورے دیئے تھے ان کا اتباع نہ کرنے کی تلقین یا ایہا الذین الخ سے بیان کی جا رہی ہے۔ آگے پھر وہی بطور تہ تہ تفسی کا مضمون ہے اور غلطیوں کی نشاندہی۔

شان نزول:..... مورچہ چھوٹ جانے سے مسلمانوں کی فتح شکست سے جب تبدیل ہونے لگی اور افراتفری پھیل گئی اور مسلمان تتر بتر ہونے لگے تو عبد اللہ بن ابی کہنہ لگا کہ میں نے پہلے کہا تھا کہ محمد نبی نہیں ہیں اب بھی میرا کہا مانو تو ابوسفیان سے کہہ کر اسن دلا دوں، اس پر یا ایہا الذین امنوا آیات نازل ہوئیں۔

﴿تشریح﴾:..... غزوہٴ حمراء الاسد کی تمہید:..... کفار کے دلوں میں مسلمانوں کا رعب اور ہیبت ڈالنے کی بشارت کا ظہور اس طرح ہوا کہ اول تو بغیر کسی ظاہری سبب کے خود ہی کفار باوجود ایک طرح کے غالب ہونے کے کہ واپس لوٹ گئے۔ لیکن کچھ آگے نکل جانے کے بعد جب اپنی حماقت اور بے وقوفی کا خیال آیا تو دوبارہ مدینہ پر چڑھائی کا ارادہ ہو گیا مگر کچھ ایسا رعب ان پر چھایا کہ اس طرف بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ بلکہ محض اپنی طفل تلی کے لئے ایک سستی ترکیب یہ کہ مدینہ جانے والے ایک راہ گیر مسافر اعرابی کو کچھ لالچ دے کر آمادہ کیا کہ تو مدینہ میں پہنچ کر ذرا مسلمانوں کو خوب ڈرا دینا کہ بڑی تیاری کے ساتھ آرہے ہیں۔ آنحضرت ﷺ کو بذریعہ وحی پہلے ہی اس اسکیم کا علم ہو گیا تو آپ حمراء الاسد تک ان کے تعاقب میں روانہ ہوئے لیکن یہ ایک گید بھٹکی سے زیادہ کچھ نہ نکلا۔ مالم یمنزل بہ سلطانا سے مراد لفظی اور معنوی دلیل ہے جس کی صحت کا شریعت نے بھی اعتبار کیا ہے اس میں عقلی دلیل بھی آگئی۔

تمام صحابہؓ مخلص تھے کوئی بھی طالب دنیا نہیں تھا:..... آیت ولقد صدقکم اللہ حضرات صحابہؓ کا غایب درجہ تقرب معلوم ہوا کہ ایک معمولی سے عتاب میں بھی تسلی کے کتنے پہلو نکال کر رکھ دیئے مثلاً (۱) یہ شکست بطور سزا نہیں تھی بلکہ اس میں بھی تمہاری مصلحت پیش نظر تھی۔ (۲) مواخذہٴ اخروی سے بے فکر کر دیا، بھلا جو حضرات اس درجہ کے ہوں ان کو طالب دنیا کیسے کہا جاسکتا ہے؟ اس لئے منکم من یرید الدنیا کے یہ معنی نہیں کہ تم دنیا کو مقصود بالذات سمجھتے تھے کیونکہ اگر غنائم نہ بھی جمع کرتے تب بھی حسب قواعد جنگ مال غنیمت کے وہ مستحق تھے بلکہ مقصود یہ ہے کہ تم نے مورچہ کی حفاظت اور مال غنیمت دونوں کا ثواب حاصل کرنا چاہا حالانکہ مصلحت وقتی صرف مورچہ کی حفاظت تھی اسی لئے خطائے اجتہادی کی وجہ سے مستحق ستائش نہ ہو سکے۔ اگرچہ مجرم و مخالف کہلانے کے بھی مستحق نہیں ہوئے تو گویا حاصل عبارت یہ ہو انکم من یرید الدنیا للآخرۃ و منکم من یرید الآخرۃ الصرفة۔

ایک اشکال کا حل:..... آیت والرسول یدعوکم سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے پکارنے کے باوجود مسلمان جمع نہیں ہوئے اور واقعات بالا کے ذیل میں معلوم ہوا کہ حضرت کعبؓ کے پکارنے سے سلمان جمع ہو گئے۔ لیکن بقول علامہ آلوسیؒ اول

آنحضرت ﷺ نے پکارا ہوگا جس کو مسلمان نہیں بن سکے، حضرت کعبؓ نے پکارا تو کچھ لوگوں نے سن لیا اور جمع ہو گئے۔ دوسرے آنحضرت ﷺ کے قتل کی خبر سے جو پریشانی تھی جب آنحضرت نے آواز دی تو اس میں پہلی خبر کی تردید یا اس سے کوئی تعرض نہیں تھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ آواز خیف ہو یا پچھانی نہ گئی ہو۔ حضرت کعبؓ کی آواز بلند ہوگی اور اس میں واقعہ قتل کی تردید اور تکذیب تھی اس لئے صحابہؓ سن کر فوراً متوجہ ہو گئے۔ باقی عتاب اس پر ہے کہ آواز صدا بھر اندہ ہوتی اور آپؐ گبیدہ خاطر یا ملول نہ ہوتے۔ تاہم آنحضرت ﷺ کے غم سے صحابہؓ کو جو الم پیش آیا اس میں بھی تہذیب و تربیت خدام مقصود ہے کہ مصائب جھیلنے کی عادت پڑنے سے ثبات و استقلال اور پختگی پیدا ہو جاتی ہے جو بہت بڑی دولت اور حاصل مجاہدات ہے۔ حضرت عثمانؓ کی عدم شرکت پر بعض معاندین نے طعن و تشنیع کی ہے اور اس سے ان کے خلافت کے غیر مستحق ہونے پر استدلال کیا ہے۔ لیکن حق تعالیٰ کی طرف سے اعلان معافی کے بعد جیسا کہ ابن عمرؓ کی رائے ہے اب کسی کو کیا حق اعتراض ہے، رہا خلافت کا معاملہ سوا اہل سنت کے نزدیک خلافت کے لئے عصمت شرط نہیں ہے اس لئے شبہ کی گنجائش ہی نہیں رہتی۔

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً مِّنَّا نَعَايَا يُغَشِي بِالْيَأْسِ وَالنَّاءِ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ لَا وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ فَكَانُوا يَجِيدُونَ تَحْتَ الْجَحْفِ وَتَسْقُطُ السُّيُوفُ مِنْهُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَى حَمَلَتْهُمْ عَلَى الْهَمِّ فَلَا رَغْبَةَ لَهُمْ إِلَّا نَجَاتُهَا دُونَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَلَمْ يَنَامُوا وَهُمْ الْمُنَافِقُونَ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنًّا غَيْرَ الظَّنِّ الْحَقِّ ظَنٌّ أَى كَظَنَ الْجَاهِلِيَّةِ حَيْثُ اعْتَقَدُوا أَنَّ النَّبِيَّ قُتِلَ أَوْ لَا يُنْصَرُ يَقُولُونَ هَلْ مَا لَنَا مِنَ الْأَمْرِ أَى النَّصْرِ الَّذِي وَعَدْنَاهُ مِنْ زَائِدَةٍ شَيْءٌ قُلْ لَهُمْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ بِالنَّصَبِ تَوَكَّدُوا الرَّفْعَ مُبْتَدَأَ خَبَرَهُ لِلَّهِ أَى الْقَضَاءِ لَهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ يُظْهِرُونَ لَكَ يَقُولُونَ بَيَانَ لِمَاقِلَتِهِ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَاتِلْنَا هَهُنَا أَى لَوْ كَانَ الْإِخْتِيَارُ إِلَيْنَا لَمْ نَخْرُجْ فَلَمْ نُقْتَلْ لَكِنْ أَخْرَجَنَا كَرَاهًا قُلْ لَهُمْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَفِيكُمْ مِّنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْقَتْلَ لَبَوَّزَ خَرَجَ الَّذِينَ كُتِبَ قُضِيَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ مَصَارِعِهِمْ فَوَءَلَوْا وَلَمْ يُنْجِهِمْ قُوعُودُهُمْ لِأَنَّ قَضَاءَهُ تَعَالَى كَائِنْ لَمْ يَحَالَهُ وَقَعَلُ مَا فَعَلَ بِأَحَدٍ وَلِيَتَّبِلَى يُخْتَبِرُ اللَّهُ مَافِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالنَّفَاقِ وَلِيَمَحِصَ يُمَيِّزَ مَافِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٢﴾ مَافِي الْقُلُوبِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ وَأَنَّمَا يَتَّبِلَى لِيُظْهِرَ لِلنَّاسِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ عَنِ الْقِتَالِ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعُ الْمُسْلِمِينَ وَجَمْعُ الْكَافِرِينَ بِأَحَدٍ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ إِلَّا اثْنَى عَشَرَ رَجُلًا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ آزَلَهُمُ الشَّيْطَانُ بِوَسْوَاسَةٍ بَعْضُ مَا كَسَبُوا مِنَ الذُّنُوبِ وَهُوَ مُخَالِفَةُ أَمْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٥٥﴾ لَا يُعْجَلُ عَلَى الْعُصَاةِ

ترجمہ:..... پھر اللہ تعالیٰ نے غم و الم کے بعد تم پر بے خوفی کی خود فراموشی طاری کر دی (چھائی بیغشی یا اور تاکے ساتھ ہے) یہ

حالت اونگھ میں سے ایک گروہ پر (مسلمان مراد ہیں چنانچہ ڈھالوں کے نیچے نیند کے مارے جھوم رہے تھے اور تلواریں ہاتھ سے چھوٹ چھوٹ کر گر رہی تھیں) اور دوسرا گروہ وہ تھا کہ جسے اس وقت بھی اپنی جانوں ہی کی پڑی ہوئی تھی (یعنی یہی غم ان پر سوار تھا بس انہیں اسی کے بچانے کی فکر تھی۔ نہ آنحضرت ﷺ کی فکر تھی اور نہ آپ کے صحابہ کا غم، اس لئے ان کو نیند کہاں آتی۔ اس سے مراد منافقین ہیں) یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی جناب میں بھی ناحق گمان اور اودھام رکھتے تھے زمانہ جاہلیت کے سے (کیونکہ ان کو یقین ہو گیا تھا کہ نبی کریم ﷺ (خاکم بدہن) قتل کر دیئے گئے ہیں یا آپ کی کوئی مدد نہیں کی جائے گی) یہ لوگ کہتے تھے کہ ہمارا کیا کچھ اختیار چلتا ہے؟ (جس مدد کا ہم سے وعدہ کیا گیا ہے) آپ (ان سے) کہہ دیجئے ساری باتیں (کلمہ نصب کے ساتھ تاکید ہے اور رفع کے ساتھ مبتداء ہے جس کی خبر یہ ہے) اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہیں (یعنی فیصلہ کا اختیار اسی کو ہے جو چاہے کر سکتا ہے) یہ لوگ چھپاتے ہیں اپنے دلوں میں ان باتوں کو جن کو آپ کے سامنے نہ ملا (ظاہراً) نہیں کہہ سکتے، ان کے کہنے کا مقصد یہ ہے (یہ بیان کا مقابل کا) کہ اس معاملہ میں ہمارے لئے اگر کچھ ہوتا تو یہاں آ کر نہ مارے جاتے (یعنی اگر ہمارا بس چلتا تو سرے سے گھر سے نکلنے کی ضرورت ہی نہ پڑتی کہ قتل تک (نوبت پہنچتی لیکن زبردستی ہم کو نکالا گیا ہے) فرمادیجئے آپ (ان سے) اگر تم اپنے گھروں میں بھی بیٹھے رہتے (اور تمہارے بارے میں تقدیر الہی قتل کا فیصلہ کر چکی ہوتی) جب بھی ضرور نکلتے (باہر آتے) جن کے لئے مارا جانا (مقدر ہو چکا) تھا (تم میں سے) اپنے مارے جانے کی جگہ (مقتل میں قتل ہوتے اور اپنے گھروں میں بیٹھ رہنا ان کو نہ بچا سکتا۔ کیونکہ قضائے الہی لا محالہ ہو کر رہنے والی ہے) اور (احد میں جو کچھ کہا گیا ہے یہ اس لئے تھا کہ) اللہ تعالیٰ کو منظور ہوا کہ جو کچھ تمہارے سینوں (دلوں) میں ہے (اخلاص و نفاق) اس کے لئے تمہیں آزمائش (امتحان میں ڈالے اور پاک صاف (جدا) کر دے ان کدورتوں کو جو تمہارے دلوں میں پیدا ہو گئی تھیں اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتے ہیں جو انسان کے دلوں میں پوشیدہ ہوتا ہے) دلوں کی کوئی بات بھی اس پر پوشیدہ نہیں لیکن ابتلاء صرف لوگوں پر واضح کرنے کے لئے ہوتا ہے) تم میں سے جن لوگوں نے اس دن (لڑائی سے) منہ موڑ لیا تھا جس روز دونوں لشکر ایک دوسرے سے مقابل ہوئے (دو جماعتوں سے مراد احد میں مسلمان اور کافر ہیں اور منہ موڑنے والوں سے مراد مسلمان ہیں بجز بارہ افراد کے) ان کی لغزش کا باعث صرف یہ تھا کہ ان کے قدم شیطان نے (اپنے وسوسے سے) ڈگمگادیئے تھے (استزلہم بمعنی ازلہم ہے) ان کی بعض کمزوریوں کے سبب جو انہوں نے پیدا کر لی تھیں (یعنی آنحضرت ﷺ کے حکم کی خلاف ورزی کے قصور کی وجہ سے) اور واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی یہ لغزش معاف فرمادی ہے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ (مسلمانوں کو) بخشنے والے بردبار ہیں (گنہگاروں کو جلد نہیں پکڑتے)

تحقیق و ترکیب: من بعد المعثم کی قبلیت اور امن کی بعدیت اگرچہ لفظ ثم سے بھی سمجھ میں آرہی ہے لیکن لفظ من بعد سے زیادہ وضاحت اور اس احسان کی عظمت کا متحضر کرنا ہے۔ امنہ مفعول بہ ہے اور نعا سابدل ہے والاصل انزل علیکم نعا ساذ امنہ یا امنہ حال مقدم ہے یا مفعول لہ، یا ضمیر مخاطبین سے حال ہو بمعنی ذوی امنہ یہ جمع امن ہے۔ اسی انزل اللہ علیہم الامن و ازال الخوف حتی نعسوا و غلبہم النوم چنانچہ حضرت ابو طلحہؓ سے مروی ہے کہ غشیتنا النعاس المضاف حتی کان السیف یسقط من ید احدنا فیاخذہ بخاری کی روایت کے الفاظ ابو طلحہؓ سے یہ ہیں۔ کنت فیمن تغاشاہ النعاس یوم احد حتی سقط سیفی من یدی مرأا یسقط واخذہ ثم یسقط واخذہ۔ وطائفہ طائفۃ مبتداء اور جملہ قد اہتمہم اس کی خبر ہے اور باوجود اس کے نکرہ ہونے کے یہ اس لئے جائز ہے کہ موقع تفصیل میں واقع ہو رہا ہے۔ عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میدان جنگ کی اونگھ تو امنہ کہلاتی ہے۔ لیکن نماز میں اونگھ شیطان کی طرف سے ہوتی ہے لیکن میدان جنگ میں تو اس کا باعث وہ ہے فکری ہوگی اعتماد علی اللہ اور توکل کی جان ہے جو ظاہر ہے کہ غایت قرب کی دلیل ہے ورنہ خوف کے وقت نیند کا کیا واسطہ؟ لیکن نماز کی حالت

میں خوف و خشیت مطلوب ہے وہاں بے فکری سبب بُد ہوگا احد میں مخلصین و منافقین کی حالت اس کا صاف ثبوت ہے۔

یظنون یہ حال ہے ضمیر اہمیتہم سے نہ کہ طائفہ سے قد اہمیتہم عربی محاورہ میں اس کا اطلاق خائف پر آتا ہے جو اپنے ہی نفس میں منہمک رہتا ہو۔ غیر الحق صفت ہے موصوف محذوف ظننا کی اور مفعول یظنون ہے اور الحق صفت ہے مصدر محذوف کی جو مضاف الیہ ہے غیر کا اور ظن الجاہلیہ صفت ثانیہ ہے اور منصوب بنزع الخافض اور معنی یہ ہیں کسطن الجاہلیہ حدیث قدسی ہے انا عند ظن عبدی بی فلیظن ہی ماشاء جس سے اللہ کے ساتھ حسن ظن کی تعلیم ہے۔ سوء ظنی اور بدگمانی کی ممانعت ہے ومن یقنط من رحمة ربه الا الضالون اور ذلکم ظنکم الذی الخ

ہل لنا هل استفہام انکاری کے لئے ای مالنا کلمہ یہ تاکید ہے اور منصوب ہے لفظ اجمع کی طرح۔ یقولون یہ بائیل یعنی بخفون کا بیان ہے یا اس سے بدل ہے۔ قل لو کنتم اس میں ان کے قول کا رد بطریق مبالغہ ہے کیونکہ ایسما تکنونا یدر ککم الموت الخ اور فاذا جاء اجلہم الخ کی وجہ سے نفس قتل پر اکفاء نہیں کیا بلکہ زمان و مکان کی تعیین کر دی گئی۔ فیقنلوا جس نسخ میں فیقنلون ہے وہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ حذف نون کی بظاہر کوئی وجہ نہیں ہے۔

ولیتلسی اللہ یہ فعل محذوف کی علت ہے یا علت محذوف پر معطوف ہے جس کی طرف مفسر علامؒ نے ”فعل بافاعل“ سے اشارہ کیا ہے البتہ ان کو بلسرز کی علت قرار دینا مقتضی مقام کے خلاف ہے کیونکہ مقصود شدت و ہول کی مصاح کا بیان ہے نہ کہ بروز مفروض کی حکمت کا بیان۔ ولیمحص تمحص کے معنی تخلیص کے ہیں عیب دار چیز ہے اس کا تعلق اعتقاد کے ساتھ ہوتا ہے اسی لئے قلوب کا لفظ لایا گیا ہے۔

الا اثنی عشر رجلاً تفسیر کبیر میں ہے کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ چودہ (۱۴) صحابہؓ ثبات قدم رہے۔ سات مہاجرینؓ ابو بکر، علی، عبدالرحمن بن عوف، سعد بن وقاص، طلحہ بن عبید اللہ، ابو عبیدہ بن جراح اور زبیر بن العوام رضی اللہ عنہم اور سات انصار خباب بن منذر، ابو دجانہ، عاصم بن ثابت، حرث بن صمد، ہبل بن حنیف، اسید بن حضیر، اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہم اور خطیب بغدادیؒ کے نزدیک تیرہ کی تعداد ہے۔ استزلہم اس میں ست زائد ہے طلبیہ نہیں ہے بلکہ تعدیہ کے لئے ہے یا زلتہ کی طرف بلانا اور اس پر آمادہ کرنا مراد ہو۔

رابطہ..... پچھلی آیت میں تذکرہ غم تھا اور اس آیت میں اس کے ازالہ کا ذکر ہے۔ ظاہراً بھی کہ نیند کے جھونکے سے تازہ دم ہو گئے اور باطناً بھی معافی کی بشارت سے روحانی رحمت حاصل ہو گئی، نیز منافقین کی بد حالی اور نمنوں سے حرمان کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾..... آیت ثم انزل علیکم اور آیت محمد رسول اللہ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان دونوں آیات میں پورے حروف ہجائیہ موجود ہیں۔ واقعہ احد کی مصالح، ابتلاء، غزو وغیرہ کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے لیکن مسلمانوں کو تسلی دینے کے لئے البتہ یہاں منافقین کے اس خیال کی تردید کرنی مقصود ہے کہ ہماری رائے پر عمل نہ کرنے اور ہمارا کہنا نہ ماننے سے سارے نقصانات ہوئے۔

حقیقی شکست و فتح..... حاصل رد یہ ہے کہ اس نقصان میں جب اس درجہ منافع اور فوائد ہیں پھر ان کو نقصان کہنا کیسے صحیح ہے البتہ حقیقی نقصان گناہ ہے اس کو معاف کر دیا گیا ہے۔ تاہم اس اختلاص غرض سے تکرار نہ رہا۔ شرکاء احد دو طرح کے لوگ تھے، ایک فریق کو تو آپ ﷺ کی نبوت بلکہ آپ ﷺ کی نصرت پر پورایقین و اعتماد تھا۔ اس لئے یہ حضرات پورے طور پر مطمئن اور بے فکر تھے اور بے فکری ہی مقدمہ ہوتی ہے نیند کا۔ فکر کی حالت میں تو نیند کا فور ہو جاتی ہے لیکن دوسرا گروہ منافقین کا تھا جن کے دل ڈانواں ڈول اور غیر مطمئن تھے ان میں سے ہر شخص نفساً نفسی، آ پادھالی میں پڑا ہوا تھا۔ یہ لوگ صرف غیمت کے لالچ میں آئے تھے لیکن وہ بھی جب خطرہ

میں نظر آتا تو سخت بے چین ہوئے۔ اس لئے ان کے لئے نیند کہاں؟ مگر آنحضرت ﷺ ان سب سے بالا تھے اس لئے نیند کے معاملہ میں بھی منفرد ہی رہے۔

فانا بکم میں پاداشِ اصلاحی مراد ہے اور حلیم سے مراد یہ ہے کہ سزائے قہری نہیں ہوئی۔ اس لئے ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔ مصائب کا سبب بعض ماکسبوا سے اور لیبسلی اللہ سے مصائب کی حکمتیں بیان کی گئی ہیں اس لئے ان دونوں میں کوئی تعارض نہیں ہے کیونکہ وجوہ سبب مقدم اور حکمت مؤخر ہوا کرتی ہے۔ نیز بعض ماکسبوا سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح ایک طاعت سے دوسری طاعت کی توفیق ہوتی ہے اسی طرح ایک گناہ دوسرے گناہ کا ذریعہ بن جاتا ہے۔

لطف آیت: ثم انزل سے معلوم ہوا کہ بعض اوقات سالک کے قلب پر کوئی واردہ و نگہ کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے تو وہ سیکندرِ حمانیہ ہوتا ہے۔ ولیبسلی اللہ سے معلوم ہوا کہ بلاء میں آزمائش ہوتی ہے۔ ماکات باطن صدق و اخلاص وغیرہ کی قوت سے فعلیت کی طرف اظہار کی اور قلب کی کدورتیں اور آلائشیں بھی اس سے صاف ہو جاتی ہیں۔

انما استزلہم کے ذیل میں آلوسی نے زجاج کا قول نقل کیا ہے کہ شیطان نے صحابہ کو بعض گناہ یاد دلادیئے جن کے ہوتے ہوئے ان کو حق تعالیٰ سے ملنا اچھا معلوم نہ ہوا۔ اس لئے جہاد سے وہ کنارہ کش ہو گئے تاکہ اصلاح کے بعد پھر ملائی ہوں۔ زجاج کے اسی مقولہ سے شیخ اکبر کے اس قول کی تائید و تصدیق ہوتی ہے جو مشہور ہے کہ تکمیلِ توبہ کے بعد پھر گناہوں کو یاد کرنا مناسبت نہیں ہے کہ یہ اللہ اور بندہ کے درمیان حجاب ہو جاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا أَيُّ الْمُسَافِقِينَ وَقَالُوا لَا خَافِيَهُمْ أَىٰ فِي شَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا سَافِرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَاتُوا أَوْ كَانُوا غُرَىٰ جَمْعُ غَارٍ فَقَتِلُوا لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَمَاتُوا وَمَا قُتِلُوا أَى لَا تَقُولُوا كَقَوْلِهِمْ لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْقَوْلُ فِي عَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ حَسْرَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ ۖ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۖ فَلَا يَمْنَعُ عَنِ الْمَوْتِ قُعُودٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَالٍ ۖ وَالْيَاءُ بِالصَّيْرِ ﴿١٥٦﴾ فَيَحْزَنُكُمْ بِهِ وَلَئِنْ لَمْ نَقْسِمَ فُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى الْجِهَادِ أَوْ مِتُّمْ بِضَمِّ الْمِيمِ وَكُسِرَ هَا مِنْ مَاتَ يَمُوتُ وَيُمَاتُ أَى أَنَاكُمْ الْمَوْتُ فِيهِ لِمَغْفِرَةٍ كَانَتْ مِنَ اللَّهِ يُدْنِيكُمْ وَرَحْمَةً مِنْهُ لَكُمْ عَلَىٰ ذَلِكَ وَاللَّامُ وَمَذْخُولُهَا جَوَابُ الْقَسَمِ وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْفِعْلِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٧﴾ مِنَ الدُّنْيَا بِالنَّاءِ وَالْيَاءُ وَلَئِنْ لَمْ نَقْسِمَ مِتُّم بِالْوَجْهِينِ أَوْ قُتِلْتُمْ فِي الْجِهَادِ أَوْ غَيْرِهِ لَا إِلَى اللَّهِ لَا إِلَىٰ غَيْرِهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيَحْزَنُكُمْ فِيمَا مَا زَالَتْ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ يَا مُحَمَّدٌ لَهُمْ أَى سَهَلَتْ اخْلَاقَكَ إِذْ خَالَفُوكَ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا سَيِّئُ الْخُلُقِ غَلِظَ الْقَلْبُ جَافِيًا فَاعْظَمَتْ لَهُمْ لَا انْفَضُّوا تَفَرَّقُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ تَحَاوَزَ عَنْهُمْ مَا اتَّوَهُ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمْ دُنُوبَهُمْ حَتَّىٰ اغْفَرَ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ اسْتَخْرَجَ آرَاءَهُمْ فِي الْأَمْرِ أَى شَانِكَ مِنَ الْحَرْبِ وَغَيْرِهِ تَطْيِينًا لِقُلُوبِهِمْ وَلَيْسَتْ بِكَ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَثِيرُ الْمَشَاوَرَةِ لَهُمْ فَإِذَا عَزَمْتَ

عَلَىٰ امْتِصَاءٍ مَا تَرِيدُ بَعْدَ الْمُشَاوَرَةِ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يُقِمْ بِهِ لَابَالْمُشَاوَرَةِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿۱۵۹﴾
 عَلَيْهِ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ يُعِزِّكُمْ عَلَىٰ عَدُوِّكُمْ كَيَوْمَ بَدْرٍ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ۖ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ يَتْرُكْ نَصْرَكُمْ
 لَيَوْمٍ أُحَدِّدُ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ۚ أَىٰ بَعْدُ خُذْ لَانِهُ أَىٰ لَنَا نَصْرَ لَكُمْ وَعَلَى اللَّهِ لَا غَيْرُهُ
 فَلْيَتَوَكَّلِ لِيَتَّقِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۶۰﴾

ترجمہ:..... مسلمانو! ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جنہوں نے کفر اختیار کیا (مراد منافقین ہیں) اور جو کہنے لگتے ہیں اپنے بھائی
 بندوں کے لئے (یعنی ان کے حق میں) جب کہ وہ سفر میں گئے ہوں (مسافر ہوں) کسی جگہ (اور ان کا انتقال ہو جائے) یا جہاد میں
 مصروف ہوں (غزى جمع غازی ہے اور قتل ہو جائیں) کہ اگر یہ لوگ ہمارے پاس رہتے تو کاہے کو مرتے یا مارے جاتے (یعنی مسلمانو!)
 تم ان جیسی باتیں نہ کرنا) تاکہ اللہ تعالیٰ بنادیں اس (بات کو آخر کار ان کے لئے) داغ حسرت ان کے دلوں کے لئے اللہ ہی کے ہاتھ
 زندگی اور موت کا رشتہ ہے (اس لئے گھر میں بیٹھ رہنا موت کے لئے رکاوٹ نہیں بن سکتا) اور اللہ تعالیٰ جو کچھ تم کرتے ہو (تا اور یا کے
 ساتھ پڑھا گیا ہے) اس کی نگاہ میں ہے (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) اور اگر تم (لام قسم ہے) قتل کر دیئے گئے اللہ کی راہ (جہاد) میں یا اپنی
 موت مر گئے (بضم المیم، مات، يموت اور مات يمات سے ہے یعنی تمہارے پاس آ جائے) تو اللہ کی طرف سے تمہارے (گناہوں
 کی) مغفرت (ہوگی) اور (تمہارے لئے اس کی) رحمت ہوگی (اس پر اور لام اور اس کا مدخل جواب قسم ہے یہ فعل کی جگہ ہے اور مبتداء
 ہے جس کی خبر آگے ہے) یقیناً وہ ان تمام چیزوں سے بہتر ہے جن کی پونجی لوگ جمع کر رہے ہیں (دنیا سے تا اور یا دونوں کے ساتھ پڑھا
 گیا ہے) اور اگر (لام قسم ہے) تم اپنی موت مرو یا مارے جاؤ (جہاد وغیرہ میں) بہر حال صرف اللہ تعالیٰ کے حضور (نہ کہ دوسرے کے
 پاس) جمع کئے جاؤ گے (آخرت میں لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) یہ خدا کی بڑی ہی رحمت ہے (لفظ ما زائد ہے) کہ آپ (اے محمدؐ) اس
 قدر نرم مزاج واقع ہوئے ان لوگوں کے لئے (یعنی آپ کے اخلاق نرم ہیں باوجود ان کی مخالفت کے) اگر آپ کُند مزاج (بدخلق)
 مستکدل ہوتے (اکھڑ طبیعت کے ان پر برہمی کرتے رہتے) تو لوگ بھاگ کھڑے ہوتے (تتر ہتر ہو جاتے) آپ کے پاس سے۔ پس
 ان کا قصور معاف کر دیجئے (درگزر کر دیجئے ان سے جو کچھ سرزد ہوا) اور ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے بھی بخشش طلب کیجئے (ان کے
 گناہوں کی تاکہ ہم بھی ان کو معاف کر دیں) نیز ان سے مشورہ بھی کر لیا کیجئے (ان کی رائے معلوم کر لیا کیجئے) اس قسم کے معاملات میں
 (یعنی جنگ وغیرہ کے مواقع میں) ان کا دل بھی خوش ہو جائے گا اور آپ کی سنت بھی جاری ہو جائے گی چنانچہ آنحضرت ﷺ بکثرت
 ان سے مشورے فرمایا کرتے تھے (پھر جب ایسا ہو کہ آپ کسی بات کا عزم کر لیں) مشورہ کے بعد ارادہ تکمیل کرنا چاہیں) تو اللہ تعالیٰ پر
 بھروسہ کیجئے (اس پر اعتماد کیجئے محض مشورہ پر سہارا نہ کیجئے) یقیناً اللہ تعالیٰ ان ہی لوگوں کو دوست رکھتے ہیں جو (ان پر) بھروسہ رکھنے
 والے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری امداد کریں (تمہارے دشمنوں کے مقابلہ میں جیسا کہ بدر میں ہوا) تو کوئی نہیں جو تم پر غالب آسکا لیکن
 اگر وہی تم کو چھوڑ بیٹھے (تمہاری مدد نہ کرے جیسے احد میں ہوا) تو بتلاؤ کون ہے جو تمہارا مددگار ہو سکتا ہے اس کے بعد (یعنی اس کے چھوڑ
 دینے کے بعد حاصل یہ ہوا کہ تمہارا کوئی مددگار نہیں ہے) صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ذات ہے (دوسرا کوئی نہیں) پس اسی پر بھروسہ (اعتماد)
 رکھنا چاہئے ایمان داروں کو۔

تحقیق و ترکیب:..... اذایہاں اذ صرف زمان کے لئے ہے اور اذالانے میں اشارہ ہے کہ یہ ان کی جانب سے محقق ہے۔

فما تواتر یہ ان کے قول ماماتوا سے ماخوذ ہے اور مفسر کا دوسرا قول فقتلوا ماخوذ ہے ان کے قول ماقتلوا سے لیجعل لام کا تعلق ہے لا تکتونوا سے ای لا تکتونوا کہولاء فی النطق بذالک القول فیجعل اللہ الخ یا اس کا تعلق قالوا کے ساتھ ہے یعنی قالوا ذلک واعتقدوه۔ اس کے لام عاقبہ ہونے کی طرف مفسر نے فی عاقبہ امرہم کہہ کر اشارہ کر دیا جیسے لیكون لهم عدوا وحزنا میں لام عاقبہ کے لئے ہے۔ متم باب نصر سے قرآنہ ضم پر مات یموت ہے اور باب خاف یخاف ہے قرآنہ کسر پر مات یمات سے ہے اور فیہ سے مراد فی سبیل اللہ لمغفرۃ یہ جواب قسم ہے قائم مقام جواب شرط ہے۔

علی ذالک علی بمعنی لام تعلیل ہے اور مشار الیہ اس کا قتل و موت ہے اور مفسر کے قول و الملام سے مراد لام ابتداء ہے اور اس کا مدخول مبتدا خبر کا مجموعہ ہے اور لفظ ہو ضمیر مدخول لام کی طرف راجع ہے۔ یجمعون اس میں التفات پایا جاتا ہے اور ایک قرأت میں یجمعون بھی ہے۔ ولنن قتلتم اول آیت میں قتل کو اور دوسری آیت میں موت کو مقدم کیا گیا ہے کیونکہ غالب جہاد میں قتل ہونا ہے اور غیر جہاد میں اکثر موت ہوتی ہے۔ لا الی اللہ یہ لام تاکید کا ہے اس کے ساتھ قرآنی رسم الخط میں الف لکھنے میں فتح لام پر دلالت کرنے کے لئے آتا ہے مگر پڑھنے میں نہیں آتا۔ اس آیت میں تین مقامات عبودیت کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ الحشر بمعنی جمع کرنا فبما رحمة فاعطف ہے، مضاف پر تقدیر عبارت اس طرح ہے خالفوا امرک لنت لهم برحمة من اللہ اور ما زائد ہے تاکید کے لئے ہے فظاخذت اللفظاظة بحفوة فی المعاشرة قولاً و فعلاً۔

غلیظ بمعنی متکبر پھر مجازاً اعدم شفقت پر بھی محمول کر لیا جاتا ہے۔ بدخلق، قاسی اور درشت کلام کو کہتے ہیں۔

شاوہم مشاورت کے معنی شہد کی کھپیوں کا شہد نکالنا ہیں۔ صاحبانِ نظر و فکر کا باہم مل کر غور و خوض کر کے کسی بہتر رائے کا حاصل کرنا مراد لیا جاتا ہے وجہ مناسبت ظاہر ہے، حدیث نبوی ہے ماتشا ورفقوم الاھدوا الارشد امرہم بولتے ہیں شرت المدابة شرت العسل۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں ما رایت احداً اکثر مشاورۃ من اصحاب رسول اللہ اس آیت میں اس پر دلالت ہو رہی ہے کہ اجتہاد جائز ہے اور قیاس حجتہ شرعیہ ہے۔ فاذا عزمتم یعنی بعد المشورہ جو کچھ رائے میں روحان پیدا ہوا ہو اس پر عزم کر کے کاربند ہو جاؤ۔ فنوکل توکل نام ترک تدبیر کا نہیں ہے اس کو قتل کہنا چاہئے ورنہ پھر مشورہ کا امر اس کے معارض و مناقض ہو جائے گا بلکہ اسباب ظاہرہ کو اختیار کرتے ہوئے مسبب الاسباب پر بھروسہ کرنے کو توکل کہتے ہیں۔ اگرچہ بقول ذوالنون مصری ایک درجہ توکل کا "خلع الارباب و قطع الاسباب" بھی ہے۔

رابط:..... گذشتہ آیت میں منافقین کے غلط مشورے نقل کئے گئے تھے جن سے مسلمانوں میں دوسرا انداز کی کا احتمال تھا اس کے انسداد کے لئے آئندہ آیات میں تنبیہ کی جا رہی ہے۔ نیز آنحضرت ﷺ کے مکارمِ اخلاق اور نرمی مزاج کو سراہا گیا ہے۔ جس کی بدولت اسلام پھیلا اور صحابہؓ میں بے انتہاء گرویدگی پیدا ہوئی حتیٰ کہ احد جیسے نازک مواقع میں بھی آپ ﷺ نے کسی سے ترش روئی کے ساتھ وارد گیر نہیں فرمائی۔ غرض کہ صحابہؓ کی مزید دلجوئی کی خاطر دینی اہم معاملات میں صحابہؓ سے مشورہ کرنے کی طرف متوجہ کیا جا رہا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... بہادر مؤمن موت سے جی نہیں چراتا:..... یعنی سچا مومن وہ ہے جو موت سے نہیں گھبراتا اور اس سے ڈر کر کبھی قدم پیچھے نہیں ہٹاتا وہ سمجھتا ہے کہ موت سے جب کسی حال میں مفر نہیں پھر کیوں نہ اس موت کا استقبال کیا جائے جو راہ حق میں اس کو پیش آجائے۔ اور جس کا نتیجہ اللہ تعالیٰ کی بخشش و خوشنودی ہو۔ البتہ جو لوگ ایمان سے محروم ہیں وہ جب دیکھتے ہیں کہ راہ حق میں لوگوں کو موت پیش آرہی ہے تو کہنے لگتے ہیں کہ ان لوگوں نے یہ راہ اختیار نہ کی ہوتی تو کیوں یہ انجام دیکھتے، گویا موت صرف

جنگ ہی میں آ سکتی ہے جو آدمی اپنے گھر بیٹھا رہے گا وہ کبھی مرنے والا نہیں ہے۔

اور لاجو انھم سے مراد ہم مشرب لوگ ہیں جیسے کہ منافقین اور ہم نسب مسلمان بھی مراد ہو سکتے ہیں، اگر اول صورت مراد ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ اگر اتفاقاً کوئی منافق بھی کبھی دبا دبا یا جہاد میں ساتھ ہو لیتا اور قتل ہو جاتا ہے تو ان کو حسرت و افسوس ہوتا ہے لیکن اگر یہ لوگ اپنا ایمان و اعتقاد درست کر لیں تو یہی دینی سفر ان کے لئے مغفرت و رحمت کا موجب ہو سکتا تھا اور ثانی صورت میں ہم نسب مسلمان مراد ہوں تو ان کی وفات یا شہادت سے منافقین کو حسرت و ملال اضطرابی درجہ میں قربت داری کی وجہ سے ہوتا ہے یا موت و شہادت پر تو رنج نہیں ہوتا۔ البتہ اپنے اعتقاد فاسد کی وجہ سے اسباب عادیہ کو اس درجہ مؤثر سمجھتے ہیں پس ایسا شخص ہر واقعہ میں اسی طرح حسرت و افسوس کا شکار رہتا ہے اور مغفرت و رحمت کا وعدہ اس صورت میں بالکل ظاہر ہے۔

اور اذا ضربوا فی الارض سے مراد مطلق سفر نہیں ہے بلکہ وقتی و دینی سفر مراد ہے۔ جیسا کہ جواب کی عبارت ولئن قتلتم فی سبیل اللہ اس پر دال ہے۔ منافقین کے قول لو کانوا عندنا مامتاوا الخ کے دو جواب دیئے ہیں ایک واللہ یحییٰ ویمیت سے دوسرا ولئن قتلتم سے۔

مشورہ کی اہمیت:..... چونکہ مورچہ ہندی کے واقعہ کی ناگواری اور تنکد کا اثر صحابہؓ کی طبائع پر تھا۔ ادھر آنحضرت ﷺ نے اپنی مجزا نہ وسعت قلبی اور خوش اخلاقی سے اگرچہ اس پر کسی ملامت اور رشتی کا مظاہرہ نہیں فرمایا لیکن اس خیال سے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہؓ کے مابین کوئی انقباض اور حجاب نہ رہے اور کلف کا اثر بالکل یہ دھل جائے آپ ﷺ کو انبساط کے برقرار رکھنے اور سابقہ تعلقات کے بحال کر لینے کا حکم فرمایا جا رہا ہے۔

آپ ﷺ کے اخلاق اور مشورہ کا دستور العمل:..... اور اس سلسلہ میں آپ ﷺ کی بعض مبہمات و موعظت و امامت کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا جا رہا ہے کہ (۱) آپ ﷺ کی نرمی مزاج ہی ہے جس کی وجہ سے لوگوں کے دل بے اختیار آپ ﷺ کی طرف کھینچے چلے آ رہے ہیں اور اگر ایسا نہ ہوتا تو میدان صاف نظر آتا اور چیونٹی بھی پر نہ مار سکتی۔

کس نہ بید کہ تشنگان حجاز بر لب آب شور گرد آئند
ہر کجا چشمہ بود شریں مردم و مرغ و مور گرد آئند

(۲) جنگ احد میں ایک گروہ کی لغزش اگرچہ اہم لغزش تھی تاہم آپ ﷺ کی شفقت بے پایاں کا متقاضی یہی ہے کہ غنودہ رگزہ سے کام لو۔ (۳) آپ ﷺ کا طریق کار اور طرز عمل یہ ہونا چاہئے کہ صلح و جنگ کا کوئی معاملہ بغیر صلاح و مشورہ کے انجام نہیں پانا چاہئے۔ جس کا دستور العمل یہ ہو کہ پہلے جماعت سے مشورہ ہو پھر مشورہ کے بعد کوئی ایک بات ٹھان لو اور اس پر منبوطی کے ساتھ جم جاؤ۔ شوری اپنے محل اور وقت میں ضروری ہے اور عزم و پختگی اپنے محل اور وقت میں۔ مشورہ سے پہلے فیصلہ اور عزم کا سوال نہیں اٹھتا۔ لیکن جب مشورہ کے بعد عزم کر لیا گیا تو کوئی رائے اور نکتہ جینی یا مخالفت اس کو متزلزل نہیں کر سکتی، امام یا امیر مجلس کے لئے ضروری ہے کہ مجلس شوری سے مشورہ کرے لیکن ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ وہ صاحب عزم ہو۔

مشورہ طلب امور اور فوائد مشورہ:..... اور و شاوہم فی الامر سے مراد مشورہ طلب وہ خاص خاص باتیں ہیں جن کے متعلق آپ ﷺ پر کوئی وحی نازل نہ کی گئی ہو۔ ورنہ نزول وحی کے بعد پھر مشورہ کی کیا حاجت؟ مشورہ میں بہت سے فوائد و منافع اور مصالح ہوتے ہیں مثلاً (۱) آپ ﷺ کے مشورہ سے مخلص خدام اور صحابہؓ کی تالیف اور اجتماعی و خوشنودی، جس کی طرف آیت میں اشارہ کیا گیا

ہے۔ (۲) آپ ﷺ کی امت کے لئے یہ سنت جاری ہو جائے گی۔ جیسا کہ پہلی نے حسن سے نقل کیا ہے اور ابن عدی و بیہقی نے اس کی تائید میں ابن عباسؓ کی روایت پیش کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے نزول آیت پر فرمایا کہ اللہ اور رسول کو تو اس مشورہ کی ضرورت نہیں لیکن میری امت کے لئے اللہ نے اس کو رحمت بنایا ہے۔ (۳) مشورہ سے اپنی رائے کی مزید تقویت ہو جاتی ہے جیسا کہ ارشاد نبویؐ ہے کہ ابو بکرؓ و عمرؓ جس بات پر متفق ہو جائیں تو میں اس میں خلاف نہ کروں اور دوسری اور تیسری مصلحت میں کوئی تعارض نہیں۔ کیونکہ اللہ اور رسول کو غالب احوال مشورہ کی حاجت نہ ہو لیکن بعض اوقات تقویت رائے کے لئے مشورہ لیا جاتا ہو اور صدر مجلس شورائی کے عزم کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ شورائی کے مشورہ کے موافق ہو یا مخالف کیونکہ عزم میں کوئی قید نہیں لگائی گئی اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شورائیت میں نہ تو خالص شخصی استبدادی اور ڈکٹیٹری طریقہ ہونا چاہئے اور نہ محض کثرت رائے اور دونوں کی بے اصل جمہوریت پر مدار ہونا چاہئے بلکہ شخصیت و جمہوریت کا ایک مرکب ہونا چاہئے، جس میں اصل مدار کارسراہ ہو۔ لیکن دو اپنی تقویت کے لئے شورائیت سے رجحان حاصل کر لیا کرے۔

مشورہ اور توکل: اور مشورہ کی تکمیل کے بعد توکل کے حکم سے معلوم ہوا کہ تدبیر منافی توکل نہیں ہیں اور تدبیر کے ساتھ اللہ پر بھروسہ رکھنا ہر مسلمان پر فرض عین ہے توکل بمعنی ترک تدبیر سو اس کا منضبط ضابطہ یہ ہے کہ دینی تدبیر کا ترک تو بالکل مذموم اور ناجائز ہے اسی طرح دنیاوی تدبیر جو یقینی اور عادی ہوں ان کا ترک بھی ناجائز ہے لیکن اگر ظنی تدبیر ہوں تو قوی القلب شخص کے لئے ان کا ترک جائز اور وہی ہوں تو ان کا ترک مستحسن ہے۔

آیت ان بنصرکم اللہ میں ازالہ حسرت کا حاصل یہ ہوا کہ کسی کو غالب مغلوب کر دینا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے چنانچہ بدر میں اپنی رحمت سے تم کو غالب کر دیا اور احد میں اپنی حکمت سے پھر مغلوب کر دیا۔ اس لئے تمہاری قدرت سے یہ چیز پوری طرح باہر ہے پھر اس درجہ اپنے جی کو اس کے پیچھے کیوں ڈالتے ہو جو ہو گیا سو ہو گیا۔ سب ضروریات چھوڑ کر اسی میں کیوں لگ گئے ہو اس میں جو آفت آئی وہ نافرمانی کی وجہ سے آئی اس سے توبہ کرو ”گذشتہ راصولات آئندہ را احتیاط“ اور ”ہر چیز از دوست میرس نیکوست“ پر عمل پیرا ہونا چاہئے۔

ولئن قتلتم الخ میں قتل اور موت فی سبیل اللہ کی جزاء میں مغفرت و رحمت اور ولئن متمم او قتلتم میں موت و قتل کی جزاء ”حشر لسی اللہ“ فرمائی ہے بعض حضرات نے بطریق تاویل دونوں میں یہ فرق ذکر کیا ہے کہ اول آیت میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو جنت و جہنم کی وجہ سے عبادت کرتے ہیں دوسری آیت میں ان کا ذکر ہے جو ”ذات واحد“ ہی کو مقصود سمجھ کر عبادت کرتے ہیں اس لئے وہی ان پر متقبل بھی ہوگی۔ و شاوہم الخ یہ آیت اس پر دال ہے کہ بعض اوقات بعض منافع و فوائد تابع سے بھی متبوع کو حاصل ہو جاتے ہیں۔

وَنَزَلَ لِمَا فَتَدَتْ قَطِيفَةً حُمْرَاءَ يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا وَمَا كَانَ يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلَّ يَحُولُ فِي الْغَنِيمَةِ فَلَا تَنْظُنُّوا بِهِ ذَلِكَ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْبَاءِ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يُنْسَبُ إِلَى غُلُولٍ وَمَنْ يَغُلُّ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حَامِلًا لَهُ عَلَى غُنْبِهِ ثُمَّ تُوفَّى كُلُّ نَفْسٍ أَغْلَالِ وَغَيْرِهِ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ شَيْئًا أَفَمَنْ أَتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ فَطَاعَ وَلَمْ يَغُلَّ كَمَنْ آءَ رَجَعَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ بِمَعْصِيَتِهِ وَغُلُولِهِ وَمَا وَلَهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٦٢﴾ الْمَرْجِعُ هِيَ لَاهُمْ رَجَعَتْ أَيْ أَصْحَابُ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ أَيْ مُخْتَلِفُوا الْمَنَازِلَ فَلِمَنِ أَتَّبَعَ رِضْوَانَهُ الْقَوَابُ وَلِمَنْ بَاءَ بِسَخَطِهِ

الْعِقَابُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿۱۶۳﴾ فَيَحْزَنُ بِهِمُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ أَمَّا عَرَبِيًّا مِّثْلَهُمْ لِيَفْهَمُوا عَنْهُ وَيُوعِظُوا بِهِ لَأَمْلِكَنَّ وَلَا عَجَمِيًّا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَةَ الْقُرْآنِ وَيُزَكِّيهِمْ يَطْهَرُهُم مِّنَ الذُّنُوبِ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ الْقُرْآنَ وَالْحِكْمَةَ السَّنَّةَ وَإِنْ مُحَقَّقَةً أَمَّا أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَمَّا قَبْلَ بَعَثِهِ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿۱۶۴﴾ بَيْنَ .

ترجمہ: (جنگ بدر کے غنائم میں ایک سرخ چادر کم نظر آئی تو بعض لوگ کہنے لگے کہ شاید آنحضرت ﷺ نے اس کو پسند فرمایا ہو۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی) یہ بات ہرگز (مناسب) نہیں ہو سکتی نبیؐ سے کہ وہ کسی طرح کی خیانت کرے (مال غنیمت میں خیانت کرنے لگے، اس کے بارے میں ایسا گمان کیوں کرتے ہو اور ایک قرأت میں لفظ یفعل مجہول ہے یعنی منسوب الی الخیانت) اور جو کوئی خیانت کرتا ہے تو اس نے جو کچھ خیانت کی ہے اور قیامت کے روز اس کو لانا پڑے گا (اپنی گردن پر لاد کر) پھر ہر نفس کو پورا پورا بدلہ ضرور ملے گا (خواہ خیانت کا مجرم ہو یا اور طرح کا) اس کے (عمل کی) کمائی کا اس کے ساتھ (کسی طرح کی) نا انصافی نہ ہوگی۔ کیا جس شخص نے اللہ کی خوشنودیوں کی راہ اختیار کی (کہ اطاعت کر لی اور خیانت نہ کی) وہ اس آدمی کی طرح ہو سکتا ہے جس نے بؤرا (مستحق ہوا) اللہ تعالیٰ کے غضب کا (اپنی بد عملیوں اور خیانت کی وجہ سے) اور جس کا ٹھکانا جہنم ہے اور (وہ) بہت ہی برا ٹھکانا ہے (ہرگز یہ دونوں شخص برابر نہیں ہو سکتے) یہ لوگ بلند درجات (اہل مرتبہ) ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک (یعنی مختلف مراتب والے ہیں، جس نے اطاعت کی وہ ثواب کا مالک ہوا اور جو نافرمانی کا مرتکب ہوا اس کے لئے سزا ہے) اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے واقف ہیں (لہذا وہ ان کو بدلہ دیں گے) بلاشبہ اللہ نے مؤمنین پر بڑا ہی احسان کیا کہ اس نے ایک رسول ان میں بھیج دیئے جو ان ہی میں سے ہیں (یعنی ان کی طرح عربی ہیں تاکہ لوگ ان کی بات سمجھ سکیں اور آپؐ سے شرف حاصل کر سکیں۔ نہ فرشتہ بنا کر بھیجا اور نہ نبی) وہ آیتیں پڑھ کر سناتے ہیں (قرآن پاک کی) اور انہیں پاک کرتے ہیں (ہر طرح کی برائیوں سے) ان کو تعلیم دیتے ہیں کہ کتاب (قرآن) اور حکمت (سنت) کی حالانکہ یہ (ان محقق ہے یعنی انہم) اس سے (یعنی آپؐ کی نبوت سے) پہلے صریح گمراہی میں تھے۔

تحقیق و ترکیب: ان یغل . غل شینا من الغنم غلولا اور اغل اغلا لا بولتے ہیں مراد خیانت کرنا چوری چھپے کوئی چیز لے لینا، اغلہ۔ اذا وجده غلا حاصل یہ ہے کہ خیانت اور نبوت میں منافات ہے۔ خواہ اس کو معروف پڑھا جائے یا مجہول یسب الی الغلول جیسے بولتے ہیں الکذبة یعنی نسبة الی الکذب ومن یغلل یہ حال بھی ہو سکتا ہے اور تقدیر عبارت فی حال علم الغال بعقوبة الغلول ہے۔ یا تو تھقیقہ اسی چیز کو گردن پر لاد کر لائے گا یا اس کے وبال و گناہ کا بدلہ اٹھائے گا۔ اھمن اتبع ہمزہ انکاری ہے جس کی طرف مفسر نے لا نافیہ سے اشارہ کر دیا ہے۔ ہا غافلہ مخذوف پر عطف ہے۔ ای استوی الامران مراد اس سے مہاجرین و انصار ہیں۔ درجات یعنی ہم متفاوتون کما تتفاوت الدرجات یا یہ معنی ہیں کہ اہل ثواب و عذاب کے منازل متفاوت ہوں گے یا ثواب و عقاب میں تفاوت بیان کرتا ہے۔

ربط و شان نزول: بدر کے روز مال غنیمت کی ایک چادر گرم ہو گئی۔ بعض منافقین یا سادہ لوح اور کم سمجھ لوگ کہنے لگے کہ ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پسند فرما کر رکھ لی ہو اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ آپؐ نبی ہونے کی وجہ سے امین کامل ہیں نبوت و امانت میں رُوم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے پس جس طرح آپؐ کی نافرمانی کا مضر ہونا پچھلی آیات میں ثابت ہو چکا ہے اسی طرح

آپ ﷺ جیسے امین کے حکم کا نہ ماننا بھی یقیناً ضرر رساں ہے۔

﴿تشریح﴾: نبوت و امانت میں تلازم اور نبوت و خیانت میں منافات ہے: معترض اگر منافق تھا تب تو اس کی بے ہودگی ظاہر ہے لیکن اگر کسی سیدھے سادے اعرابی کا یہ قول تھا تو منشاء بدعتی نہیں بلکہ آپ ﷺ کا صاحبِ تصرف ہونا پیش نظر ہوگا۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ چیز حقیقہ یا صورتِ خیانت ہے اور نبی ﷺ کی شان اس سے بالکل منزہ ہے۔ لفظ غلول چونکہ ہر طرح کی خیانت کو عام ہے خواہ حقیقہ ہو یا بطور عموم مجاز کے ہر قسم کی خیانت کو شامل ہوگا۔ امانت انبیاء کو یہاں بالذلیل ثابت کیا گیا ہے جس کی تقریر ظاہر ہے البتہ آیات بماغل کی تفسیر حدیث ابو ہریرہؓ میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا میں قیامت میں کسی کو اس حال میں نہ دیکھوں گا کہ اس کی گردن پراونٹ وغیرہ لدا ہوا ہو اور وہ بولتا ہو اور میرے پاس امداد کے لئے آئے اور میں صاف جواب دے دوں کہ اب میں کچھ نہیں کر سکتا۔ اس پر کسی نے ابو ہریرہؓ کے سامنے اشکال ظاہر کیا کہ اگر کسی نے سواونٹ چرائے ہوں تو وہ ان سب کو کس طرح گردن پر لادے گا؟ ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ جس شخص کی ڈاڑھ اُحد پہاڑ کے برابر ہوں اور ربذہ سے مدینہ تک اس کی سرین ہوں کیا وہ اتنی چیز نہیں اٹھا سکتا؟

حدیث ابو ہریرہؓ عقلیت زدہ لوگوں کے لئے مسکت جواب ہے: اس جواب سے آجکل کی فلسفہ زدہ طبائع کو مطمئن ہو جانا چاہئے نیز اللہ کی قدرت کے سامنے اس بڑا ہونے کی توجیہ کی بھی ضرورت نہیں ہے اور کوئی دلیل اس کے خلاف پر قائم نہیں اس لئے حقیقت کا قائل ہونا ضروری ہے۔ تاہم اگر تسکینِ عقل کا شوق ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ اگر خیانت شدہ چیز اجسام میں سے نہیں ہے تو اس کے لانے کی دو صورتیں ممکن ہیں یا تو مقصود صرف ان کا اظہار و اعلان ہو جیسے کہا جائے کہ کیا خبر لائے ہو، دوسرے ممکن ہے کہ اس عالم میں معانی اور اعراض بھی اجسام کی شکل میں متحمل ہو جاتے ہوں اس لئے اُس عالم کو اِس عالم پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے، چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ آخرت میں موت کو ذنبہ کی شکل میں لا کر ذبح کر دیا جائے گا یا نیک عمل ایک حسین و جمیل آدمی کی شکل میں آئے گا۔

آیت و ماسکان لنبی الخ سے معززہ کے لئے سزا کے وجوب پر استدلال کا موقع نہیں ہے اس قسم کی تمام آیات میں ان وعیدوں سے مراد صرف اتحقاقِ عذاب بیان کرنا ہے لا محالہ وقوع بیان کرنا مقصود نہیں ہے کہ وہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہوتا ہے۔

آنحضرت ﷺ رحمتِ عالم اور نعمتِ کبریٰ ہیں: لقد من الله سے آنحضرت ﷺ کی تعظیم و اجلال میں اضافہ اور ترقی بیان کرنا ہے کہ صرف یہی نہیں کہ آپ ﷺ امین کامل ہیں اور خیانتِ مجرمانہ سے بری ہیں بلکہ آپ ﷺ کا وجود باوجود سارے انسانوں کے لئے نعمتِ عظیم ہے۔ امتِ اجابت (مومنین) تو آپ ﷺ کی وجہ سے دولتِ ایمان سے متمتع ہے ہی لیکن کفار بھی آپ ﷺ کی برکت سے خف و سرخ وغیرہ عذابوں سے عام طور پر محفوظ ہیں۔ من انفسہم میں مفسرین نے تین توجہیں کی ہیں۔ (۱) من انفسہم بمعنی من قریش (۲) من انفسہم ای من العرب جیسا کہ خود مفسر علامؒ نے اشارہ کیا ہے ان دونوں صورتوں کی تقریر تقریباً یکساں ہے جس کا بیان سورہ بقرہ میں گذر چکا ہے۔ (۳) من انفسہم سے مراد عام انسان ہوں جس کا قرینہ یہ ہے کہ مومنین کی صفت عام ہے اور انفسہم کی ضمیر اسی طرف راجع ہے اس لئے عام صفت کے تفسیر کرنا زیادہ بہتر ہوگا جس کا حاصل یہ ہوگا کہ انسان کو بہ نسبت جنات اور فرشتوں کے چونکہ انسان سے زیادہ مناسبت ہے اور یہ مناسبت ہی افادہ اور استفادہ کی شرطِ عظیم ہے اس لئے آپ ﷺ کو انسانوں میں انسان بنا کر بھیجا ہے۔

انسان، ملائکہ، جنات میں مابہ الامتیاز جامعیت ہے:..... رہا یہ شبہ کہ آنحضرت ﷺ تو جنات کے لئے بھی ہیں پھر غیر جنس ہونے کی وجہ سے جنات کیسے آپ ﷺ سے استفادہ کر سکیں گے لیکن انسان چونکہ جامع ہے اس میں ملائکہ اور جنات دونوں سے مناسبت موجود ہے اور یہ جامعیت جنات میں نہیں پائی جاتی۔ اس لئے جنات تو انسان سے سہولت استفادہ کر سکتے ہیں مگر انسان جنات سے بآسانی استفادہ نہیں کر سکتا یا اس سہولت سے قطع نظر کرتے ہوئے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ انسان کے مصالح کو جنات سکے مصالح پر مقدم رکھا گیا ہو کسی حکمت و مصلحت الہیہ کے ماتحت۔ اس لئے نبی کا انسان ہونا ضروری سمجھا گیا ہو لیکن اس صورت میں مؤمنین سے مراد صرف انسان مؤمن ہوں گے جیسا کہ قرآن کریم میں اکثر خطابات انسانوں کو ہیں تاہم اس تخصیص پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ پھر آپ ﷺ کی خصوصیت عموم بعثت باقی نہیں رہتی کیونکہ عموم بعثت دوسرے دلائل سے ثابت ہے اور اگر مؤمنین سے مراد تمام مطلقین بھی ہوں خواہ انسان یا جنات تو جنس سے مراد جنس منطقی ہوگی یعنی انسان اور جن دونوں حیوان کے تحت میں داخل ہوں گے۔ اس سے ملائکہ خارج رہیں گے کہ ان کی طرح مکلف نہیں خواہ حیوان میں داخل ہوں یا نانی کی قید سے خارج ہو جائیں۔ کیونکہ ملائکہ کا نمونہ ثابت نہیں ہے۔ آیت لقد من اللہ میں فوائد سے مراد اخروی منافع ہیں کہ وہ مؤمنین کے ساتھ خاص ہیں باقی عمومی فوائد جیسے کہ آپ ﷺ کا رحمتہ للعالمین ہونا ۱۰۱۱ سے کفار بھی متمتع اور مشفق ہیں اسی لئے پہلی امتوں جیسے عذاب سے وہ مامون و محفوظ ہیں۔ (بیان القرآن)

أَوْ لَمَّا أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ بَاحِدٍ يَفْتَلِي سَبْعِينَ مِائَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا لَا يَبْدُرُ يَقْتُلُ سَبْعِينَ وَاسِرَ سَبْعِينَ مِنْهُمْ قُلْتُمْ مُتَعَجِبِينَ أَنَّىٰ مِنْ آيِنَ لَنَا هَٰذَا ۖ أَخَذَلَا ۖ وَنَحْنُ مُسْلِمُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ فِينَا وَالْجُمْلَةُ الْأَجْمَرَةُ فِي مَحَلِّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِي قُلْ لَهُمْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ ۖ لِأَنَّكُمْ تَرَكَتُمُ الْمُرَكَّزَ فَخَذَلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۷۵﴾ وَمِنْهُ النَّصْرُ وَمَنْعُهُ وَفَدَّ جَازَاكُمْ بِخِلَافِكُمْ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ بَاحِدٍ فَبَاذُنِ اللَّهِ بِأَرَادَتِهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمُ ظُهُورِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۷۶﴾ حَقًّا وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا أَنَّ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ لَمَّا انْصَرَفُوا عَنِ الْقِتَالِ وَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بَنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَعْدَاءُ ۚ أَوْ ادْفَعُوا ۚ عَنَّا الْقَوْمَ بِتَكْثِيرٍ سَوَادِكُمْ إِنْ لَمْ تُقَاتِلُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ نَحْسُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعْنَاكُمْ ۚ قَالَ تَعَالَىٰ تَكْدِيًّا لَهُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ۚ بِمَا أَظْهَرُوا مِنْ خُذْلَانِهِمْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَكَانُوا قَبْلُ أَقْرَبُ إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ ۚ وَلَوْ عَلِمُوا قِتَالًا لَمْ يَتَّبِعُواكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿۱۷۷﴾ مِنَ النِّفَاقِ الَّذِينَ بَدَلُوا مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْ نَعَتْ قَالُوا لَا خَوَانَهُمْ فِي الدِّينِ وَقَدْ قَعَدُوا عَنِ الْجِهَادِ لَوْ أَطَاعُونَا أَيْ شُهَدَاءُ أَحَدٍ أَوْ إِخْوَانُنَا فِي الْقُعُودِ مَا قُتِلُوا ۚ قُلْ لَهُمْ فَادَرُءُوا ۚ ادْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۷۸﴾ فِي آدِ الْقُعُودِ يُنْجِي مِنْهُ وَنَزَلَ فِي الشُّهَدَاءِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا بِاللَّتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِأَجْلِ دِينِهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ هُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ أَرْوَاحُهُمْ فِي حَوَاصِلِ طُيُورٍ تُحْضَرُ تَسْرَحُ فِي الْحَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِي

حَدِيثُ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ يَأْكُلُونَ مِنْ ثَمَارِ الْحَنَّةِ فَرِحِينَ حَالٍ مِنْ ضَمِيرٍ يُرْزَقُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ يَفْرَحُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ۖ مِنْ إِخْوَانِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُبَدِّلُ مِنَ الَّذِينَ آتَى بَأْسَ لَاخَوْفٍ عَلَيْهِمْ أَى الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ فِى الْآخِرَةِ الْمَعْنَى يَفْرَحُونَ بِأَمْنِهِمْ وَفَرَحِهِمْ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ ثَوَابٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلِ ۖ زِيَادَةِ عَلَيْهِ وَأَنَّ بِالْفَتْحِ عَطْفًا عَلَى نِعْمَةٍ وَالْكَسْرِ اسْتِيفَانًا اللَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧١﴾ بَلْ يَاجُرُهُمْ -

۱۷
ع
۸

ترجمہ:..... جب تم پر مصیبت پڑی (غزوہٴ احد میں تم میں سے ستر آدمی قتل ہو گئے) اور یہ مصیبت ایسی تھی کہ اس سے دو گنی مصیبت تمہارے ہاتھوں ان پر پڑ چکی ہے (غزوہٴ بدر میں ان کے ستر آدمی قتل ہوئے اور ستر قید) تو تم بول اٹھے (اظہارِ تعجب کرتے ہوئے) کہاں سے (کدھر سے ہم پر) یہ (مصیبت) آ پڑی حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ ہم میں تشریف فرما ہیں اور جملہ اخیرِ استفہام (انکاری ہے) کہہ دو (ان لوگوں سے) وہ مصیبت خود تمہارے ہاتھوں آئی (کیونکہ تم نے مورچہ چھوڑ دیا اس لئے کمزور پڑ گئے) یاد رکھو اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں ہے (مجموعہ اس کے کسی کی مدد کرنا اور نہ کرنا بھی ہے اور تم کو سزا تمہاری مخالفت کی وجہ سے ملی ہے) اور دو گروہوں میں مقابلہ کے دن تمہیں جو کچھ پیش آیا (جنگِ احد میں) تو اللہ ہی کے حکم (ارادہ) سے پیش آیا اور اس لئے تاکہ ظاہر ہو جائے (اللہ پر کھلم کھلا) کہ ایمان رکھنے والے کون ہیں (فی الحقیقت) اور نفاق والے کون ہیں (اور وہ لوگ) جن سے کہا گیا (جنگ سے پسپائی کے وقت مراد عبد اللہ بن ابی اور اس کے رفقاء ہیں) کہ آؤ یا تو اللہ کی راہ میں جنگ کرو (اس کے دشمنوں سے) یا دشمنوں کا حملہ روکو (اگر جنگ نہیں کر سکتے تو کم از کم اپنی بھیڑ بھڑکا سے ان کو پسپا ہی کر دو) تو کہنے لگے اگر ہمیں معلوم (محسوس) ہوتا کہ لڑائی ڈھنگ کی ہوگی تو ہم ضروری تمہارا ساتھ دیتے (حق تعالیٰ ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرماتے ہیں) جس وقت انہوں نے یہ بات کہی تو وہ بمقابلہ ایمان کے کفر سے زیادہ نزدیک تھے (مسلمانوں کی رسوائی ظاہر کرنے کے سبب سے حالانکہ اس قول سے پہلے ظاہر طور پر ایمان سے قریب معلوم ہو گئے تھے) یہ لوگ زبان سے ایسی بات کہتے ہیں جو فی الحقیقت ان کے دلوں میں نہیں ہے (اگر ان کو واقعی اور باقاعدہ جنگ محسوس ہوتی تو ہرگز تمہارے ساتھ نہ رہ سکتے) اور اللہ تعالیٰ زیادہ باخبر ہیں دلوں میں جو کچھ (نفاق) چھپائے ہوئے ہیں جن لوگوں کا حال یہ ہے (پہلے الذین سے بدل یا نعت ہے) کہ اپنے (دینی) بھائیوں کے حق میں کہتے ہیں حالانکہ خود (جنگ سے دم چرا کر) بیٹھ رہے کہ اگر ہماری بات پر چلے ہوتے (شہداء احد یا ہمارے بھائی اس بیٹھ رہنے میں) تو کبھی نہ مارے جاتے کہہ دو (ان سے) اچھا نکال باہر کرنا موت کو جب تمہارے سر ہانے آ کھڑی ہو، اگر تم واقعی سچے ہو (اس بارے میں کہ گھر بیٹھ رہنا موت کے منہ میں جانے سے بچا لیتا ہے۔ شہداء کے سلسلہ میں یہ آیت نازل ہوئی کہ) اور جو لوگ قتل ہوئے (فقتلوا تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے) اللہ کی راہ میں (دین کی خاطر) ان کی نسبت ایسا خیال نہ کرنا کہ وہ مر گئے۔ نہیں بلکہ (وہ) زندہ ہیں اپنے پروردگار کے حضور (ان کی ارواح سبز پرندوں کے پپونوں میں بیٹھ کر جہاں چاہیں اڑتی پھرتی ہیں۔) (کافی الحدیث) اپنی روزی پار ہے ہیں (جنت کے پھل کھاتے ہیں) خوش ہیں (ضمیمہٴ یسر زقون سے حال ہے) اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اپنے فضل و کرم سے انہیں عطا فرمایا ہے اور (وہ) خوش (فرحان) ہو رہے ہیں ان کے لئے جو ان سے پیچھے رہ گئے ہیں اور ابھی ان سے ملے نہیں ہیں (اپنے مسلمان بھائیوں سے اور الذین سے بدل ہے) کہ (ان بقدر یرسان ہے) نہ تو ان کے لئے کسی طرح کا کھانا ہوگا (جو ابھی سابقین سے نہیں ملے) اور نہ کسی طرح کی ٹمگینی ہوگی (آخرت میں۔ حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ امن و فرح سے خوش ہوں گے) وہ سرور ہوں گے اللہ تعالیٰ کی نعمت (ثواب) اور فضل (اضافہ) سے نیز

اس بات سے کہ بلاشبہ (ان) بالفتح نعمت پر عطف ہے اور باکسر استیناف یہ ہے (اللہ تعالیٰ ایمان رکھنے والوں کا اجر نافع نہیں فرماتے) (بلکہ ان کو عطا کرتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: اولما ہمزہ استفہام انکاری لفظ قلتم پر داخل ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے اقلتم ما ذکر لما اصابکم ای مایغی لکم ان یصدر عنکم القول المذکور اور لفظ لما شرط کے لئے غیر جازم رابطہ ہے لیکن اس میں اختلاف ہے کہ حرف ہے یا ظرف اور مابعد شرط ہے۔ جواب شرط قلتم انی هذا ہے۔ ہمزہ کے بعد واو استیناف یہ ہے قد اصبتم محل رفع میں ہے مصیبت کی صفت ہونے کی وجہ سے وما اصابکم ماعنی الذی مبتداء ہے اور خبر فباذن اللہ ہے ای واقع فباذن اللہ اور خبر پر فامبتداء کے مشابہ بالشرط ہونے کی وجہ سے ہے جیسے الذی یا تینی فله درہم۔ ولیعلم اس لام میں دو قول ہیں ایک یہ کہ فباذن اللہ کے معنی پر عطف ہے ایک سبب کا عطف دوسرے سبب پر ہے۔ ایک سبب علت ہے اور دوسرا سبب حکمت اور دوسرا قول یہ ہے کہ محذوف سے متعلق ہے ای وفعل ذلک ای ما اصابکم لیعلم تقدیر کلام اس طرح ہو کہ فباذن اللہ لیکون کذا من المحیص او اتخاذ الشهداء ولیعلم المؤمنین الخ۔ ارادة اللہ کو اذن اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے لوازم میں سے ہونے کی وجہ سے۔

حقاً مفسر علام نے تمیز محذوف کی طرف اشارہ کر دیا ہے اور چونکہ یعلم متضمن ہے معنی یظہر کو اس لئے متعدی بیک مفعول ہے بکثیر سواد بول کر بکثیر عدد مراد لیا جاتا ہے ہم یومئذ ضمیر مبتداء ہے اور اقرب خبر ہے اور یومئذ للکفر اور للایمان کے لام کے متعلق ہے اور بعض لوگوں نے اسم تفضیل کے ساتھ لفظاً ومعناً دو متحد حرفوں کا تعلق صحیح اور جائز کہا ہے۔

ولیعلم الذین نافقوا فعل کا اعادہ مؤمنین کے شرف اور منافقین سے الگ کرنے کے لئے ہے۔ وقیل لہم اس کا عطف نافقوا پر ہے۔ قالوا لولیعلم یہ استیناف بیانی ہے ای فما ضعوا حین قیل لہم ذلک فقیل قالوا الخ قاتلوا فی سبیل اللہ مقصود اس میں جزء اول قاتلوا ہے مافی "فی سبیل اللہ" کی قید بلحاظ بعض یا کل کے واقعی ہے۔ مطلق جہاد سے کنایہ ہے گویا بمعنی لوجہ اللہ ہے جس سے منافقین ممتاز ہو جاتے ہیں۔

الذین اس میں وجوہ اعراب متعدد ہیں۔ (۱) رفع (۲) نصب (۳) جر، پھر رفع میں تین وجہ ہیں (۱) مبتدائے محذوف کی خبر ہو، ای ہم الذین (۲) یکتُمون کی ضمیر سے بدل ہو (۳) مبتداء ہو اور قل فادراء و اس کی خبر ہو۔ اس صورت میں خبر کی جانب عائد محذوف ماننا پڑے گا۔ اسی طرح نصب میں تین وجوہ جاری ہو سکتی ہیں۔ (۱) نصب علی الذم یعنی اذم الذین (۲) الذین نافقوا سے بدل ہو (۳) لہم کی صفت ہو۔ البتہ جر میں دو وجہ جاری ہوں گی۔ (۱) بافوا ہم کی ضمیر سے بدل ہو (۲) فی قلوبہم کی ضمیر سے بدل ہو۔

لاخوانہم دینی یا نسبی بھائی مراد ہیں یا سکونت مکان یا عداوت نبی میں شریک کار لوگ مراد ہیں۔

وقعدوا مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے کہ یہ جملہ حال ہے۔ ضمیر قالوا سے فادراء و اچنانچہ مروی ہے کہ ان میں سے ستر منافقین بغیر جنگ میں شریک ہوئے گھر بیٹھے ہی مر گئے۔ عند ربہم یہ اور یروز قون دونوں احیاء کی صفت ہیں اور ضمیر احیاء سے حال بھی ہو سکتے ہیں اور فرحین ضمیر یروز قون سے حال ہے اور من فضله عائد محذوف سے حال ہے تقدیر کلام اس طرح ہے اتنا ہم وہ کاننا من فضله اور یستبشرون معطوف ہے فرحین پر اور ضمیر فرحین یا اتنا ہم سے حال بھی ہو سکتا ہے اور من خلفہم یدحقوا سے متعلق ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے اشارہ اس طرف ہے کہ شہداء کو حیاتِ حقیقیہ حاصل ہے، کھاتے پیتے ہیں۔

ان لا اشارہ اس طرف ہے کہ ان اور اس کا مابعد محل خبر میں بدل الاشتمال ہے۔ الذین لم یدحقوا سے کیونکہ مقصود استبشار سے

ان کے انخوان کا حال ہے نہ ان کی ذوات اور حاصل انتفاء حزن و خوف کا دوام ہے نہ ان کے دوام کی نفی۔ خوف متوقع غم کو کہتے ہیں اور حزن فوت شدہ نفع اور حاصل شدہ ضرر پر غم کو کہتے ہیں۔ لا یضیع اجر المؤمنین لفظ اجر باب ضرب اور قتل سے ہے اور آجر وہ مدہزہ کے ساتھ تیسرا لغت ہے۔

رابط: اُحد کی شکست کا زخم اور غم چونکہ کاری تھا۔ اسی کے اند مال اور تسلی کے لئے حکمت و مصلحت کی طرف توجہ کی باگ پھیری جاری ہے اور آیت اولما اصابکم الخ میں اسی کا بیان ہے اور منافقین کے اس خیال کی تردید آیت ولا تحسبن الخ میں کی جا رہی ہے کہ شہداء کی موت لہذا نذر دنیا سے حرمان اور ناکامی کا باعث ہوتی ہے۔

شان نزول: ابن ابی حاتم نے عمر بن الخطابؓ سے باب النقول میں تخریج کی ہے کہ غزوہ بدر میں جو اساری بدر کے سلسلہ میں فدیہ قبول کر لیا گیا تھا اس سلسلہ میں مؤاخذہ ہوا اور احد میں ستر صحابہ قتل کئے گئے اور عام اصحاب پسپا ہوئے اور آنحضرت ﷺ کو جسمانی صدمات پہنچے تو اس پر آیت اولما اصابکم الخ نازل ہوئی۔ نیز باب النقول میں امام احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ شہدائے اُحد کی ارواح کو حق تعالیٰ نے سبز پرندوں کے جوف میں کر کے اس گاموقعہ بخشا ہے کہ وہ جنت کی نہروں پر آئیں اور اس کے پھل کھائیں۔ سونے کی قدیلوں میں عرش کے نیچے لٹکی رہیں، اس خوشحالی کی وجہ سے وہ اپنے دوسرے بھائیوں کے بارے میں شوق جہاد اور نفرت عن الضرار کی تمنا کرتی ہیں حق تعالیٰ ان کی اس تمنا کو دوسروں تک پہنچانے کا وعدہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں ولا تحسبن الخ۔

﴿تشریح﴾: جنگ اُحد منافقین اور مخلصین کے درمیان ایک فیصلہ کن آزمائش تھی: جنگ اُحد کا معاملہ ان منافقین کے لئے فیصلہ کن آزمائش تھی جو مسلمانوں کے ساتھ ملی جلی زندگی بسر کر رہے تھے اس موقع پر ان کا نفاق پوری طرح کھل گیا۔ اول سے آخر تک کوئی ایسا مرحلہ نہیں آیا جس میں اپنی فتنہ پردازی سے یہ لوگ باز رہے ہوں۔ ان سے جب کہا گیا شہر سے باہر نکل کر مقابلہ کرو تو یہ کہہ کر لوگوں کو بہکا کر شروع کر دیا کہ باہر نکل کر لڑنا موت کے منہ میں جانا ہے اور جب کہا گیا کہ اچھا شہر کی مدافعت کرو تب بھی لگے طرح طرح کے حیلے بہانے کرنے، پھر جب لوگوں کی کمزوری اور حکم عدولی سے مسلمانوں کی فتح شکست میں تبدیل ہونے لگی تو انہیں پھر شرارت کا ایک نیا موقع ہاتھ آ گیا۔ کبھی کہتے ہماری بات نہ ماننے کی وجہ سے ایسا ہوا، کبھی کہتے کہ روز روز کی لڑائی سے کیا فائدہ دشمنوں کو راضی رکھنے میں نجات ہے غرض کہ اس طرح کی بکواس کا حاصل مسلمانوں کے دلوں میں مایوسی اور ہراس پیدا کرنا تھا کہ ان کی کوئی بات بھی ٹھیک طور پر نہ بن سکے۔

صحابہؓ پر دوسروں کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے: شکست کے اس واقعہ میں عتاب کے بعد صحابہؓ کو جا بجا تسلی دی گئی ہے اس پر دوسرے نا فرمانی کرنے والے دھوکہ نہ کھائیں کہ ہمارے گناہ میں بھی یقیناً کوئی نہ کوئی حکمت و مصلحت الہیہ ہوگی۔ اس لئے کیا غم؟ کیونکہ صحابہؓ کے معاملہ پر خود کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے اول تو ان سے یہ غلطی اجتہاد اور لغزش خطا ہوئی تھی۔ مخالفت یا نا فرمانی کا جذبہ اور داعیہ نہیں تھا دوسرے ان پر جو ندامت و غم کا پہاڑ ٹوٹا ہے وہ توبہ کا اعلیٰ درجہ تھا اس لئے مختلف پیرایوں میں ان کے سنبھالنے کا سلمان کیا گیا ہے لیکن جو شخص دیدہ دانستہ ارادۂ گناہ کرے پھر اس پر دلیری بھی دکھلائے وہ کیا مستحق ملامت ہو سکتا ہے؟ وہ تو لائق ملامت و عتاب ہونا چاہئے۔

ابن جریر کی روایت وقد وعدہم الفتح ان صبروا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں سے وعدہ فتح کیا گیا تھا۔ اس پر شبہ یہ تھا کہ پھر یہ وعدہ فتح شکست میں کیوں تبدیل ہوا؟ اس کا جواب ہومن عند انفسکم میں دیا گیا ہے کہ اگر تم رسول اللہ کی اطاعت پر ممتز رہتے تو ضرور وعدہ کا ایفاء ہوتا کیونکہ وعدہ مشروط تھا لیکن اب تو ساری ذمہ داری تمہارے سر پر پڑ گئی، البتہ بعض موقعوں پر باوجود صبر و استقلال اور اطاعت احکام کے پھر مسلمان مغلوب ہو جاتے ہیں تو اس شبہ کا حل یہ ہے کہ وعدہ فتح میں خاص حضرات صحابہؓ مراد تھے۔ یہ وعدہ عام نہیں تھا کہ اس کا کلیہ ہونا ضروری ہو اور پھر کلیہ کے خلاف ہونا باعث شبہ ہو۔

لطف آیت: صحابہؓ کے قول انسیٰ ہذا کے کئی جواب دیئے گئے ہیں اول اصبتہم مثلیہا دوسرے من عند انفسکم تیسرے فیماذن اللہ سے اور بعض حکمتوں کو عمل چھوڑ دیا گیا ہے جن میں سے بعض کا بیان پہلے ہو چکا ہے اور اخوانہم سے مراد یہاں صرف ہم نسب ہیں اور اس سے پہلے اخوانہم سے مراد عام تھی خواہ کسی ہوں یا ہم مشرب شہداء کے بارے میں خسارہ کا خیال جو منافقین نے قائم کر رکھا تھا ان آیات میں اس کی تردید بھی ہے اور ان پر تعریض بھی ہے کہ منافقین کے اخوان طریق مقتول فی سبیل اللہ نہیں ہیں اگر یہ شہید ہوتے تو ان کو بھی یہ فضائل حاصل ہوتے۔

لا یضع اجر المؤمنین سے معلوم ہوا کہ اعمال کی قبولیت کی شرط ایمان ہے۔ اسی لئے مقتولین کی بجائے مؤمنین کہا ہے۔ ولا تحسین الذین الخ معلوم ہوا کہ شہداء مجاہدین جس طرح غیر شہداء مجاہدین کے باب میں اپنے جیسے ہونے کی تمنا کرتے ہیں اسی طرح اہل جہاد اکبر (اہل مشاہدہ عشاق سالکین) اور مجتہدین کے درمیان ہے کہ ایک دوسرے کے لئے اپنی حالت پر ہونے کی تمنا کر رہا ہے۔

الَّذِينَ مُبْتَدَأُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ دُعَاءُ بِالْخُرُوجِ لِقِتَالٍ لِّمَا أَرَادَ أَبُو سُفْيَانٍ وَأَصْحَابُهُ الْعَوْدَ وَتَوَاعَدُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُوقَ بَابِ الْحَمَامِ الْمُقْبِلِ مِنْ يَوْمٍ أُخِذَ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ بِأُحْدٍ وَخَيْرُ الْمُبْتَدَأِ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ بِطَاعَتِهِ وَاتَّقُوا مُحَاَلَفَتَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿۱۷۷﴾ هُوَ الْجَنَّةُ الَّذِينَ بَدَّلَ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ أَوْنَعَتْ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ أَيُّ نَعِيمٍ بُنِ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِي إِنَّ النَّاسَ أَبَاسُفِيَانٍ وَأَصْحَابَهُ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ الْجُمُوعَ لِيَسْتَأْصِلُواكُمْ فَأَخْشَوْهُمْ وَلَا تَأْتَوْهُمْ فَرَّادَهُمْ ذَلِكَ الْقَوْلُ إِيْمَانًا تَصْدِيقًا بِاللَّهِ وَيَقِينًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ كَافَيْنَا أَمْرَهُمْ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿۱۷۸﴾ الْمَفُوضُ إِلَيْهِ الْأَمْرُ هُوَ وَخَرَجُوا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَافُوا سُوقَ بَدْرٍ وَالْفَقَى اللَّهُ الرَّعْبُ فِي قَلْبِ أَبِي سُفْيَانٍ وَأَصْحَابِهِ فَلَمْ يَأْتُوا وَكَانَ مَعَهُمْ تَحَارَاتُ قَبَاغُ وَرَبِحُوا قَالَ تَعَالَى فَانْقَلَبُوا رَجَعُوا مِنْ بَدْرٍ بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ بِسَلَامَةٍ وَرَبِحَ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ مِّنْ قَتْلِ أَوْ جَرْحٍ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ بِطَاعَتِهِ وَرَسُولِهِ فِي الْخُرُوجِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ ﴿۱۷۹﴾ عَلَى أَهْلِ طَاعَتِهِ إِنَّمَا ذَلِكَ الْفَائِلُ لَكُمْ إِنَّ النَّاسَ..... الخ الشَّيْطَانُ يَخَوْفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ الْكُفَّارَ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونَ فِي تَرْكِ أَمْرِي إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۸۰﴾ حَقًّا وَلَا يَحْزَنُكَ بَضْمُ الْيَسَاءِ وَكُسْرُ الزَّأْيِ وَبَفْتَحِهِمَا وَضَمُّ الزَّأْيِ مِنْ حَزْنِهِ لُغَةً فِي حَزْنِهِ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ يَقْعُونَ

فِيهِ سَرِينًا يَنْصُرِيهِ وَهُمْ أَهْلُ مَكَّةَ أَوْ الْمُنَافِقُونَ أَيْ لَا تَنْتَهَمَ لِكُفْرِهِمْ إِنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا ط بِفِعْلِهِمْ وَإِنَّمَا يَضُرُّونَ أَنْفُسَهُمْ يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا نَصَبًا فِي الْآخِرَةِ ۚ أَيْ الْحِجَّةِ فَلِذَلِكَ خَذَلَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٨﴾ فِي النَّارِ إِنَّ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ أَيْ أَخَذُوهُ بِذَلِكَ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ بِكُفْرِهِمْ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٩﴾ مُؤَنَّم

ترجمہ:..... جن لوگوں نے (یہ مبتدا ہے) اللہ اور رسولؐ کی پکار کا جواب دیا (دعوت جہاد کو مان لیا جبکہ ابوسفیان اور اس کے رفقاء نے میدان جنگ میں دوبارہ آنے کا ارادہ کیا اور احد سے اگلے سال کے لئے مقام بدر میں آنے کا آنحضرت ﷺ سے وعدہ کر لیا) باوجودیکہ زخم کھانچکے تھے (غزوہٴ احد میں مبتداء کی خبر یہ ہے) ان لوگوں میں سے جو نیک ہیں (اپنے کردار کے لحاظ سے) اور ڈرتے ہیں (آپؐ کی نافرمانی سے) ان کے لئے بہت بڑا اجر (جنت) ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں (پہلے الذین سے یہ بدل ہے یا نعت) جن سے بعض آدمی (نعیم بن مسعود اجمعی) کہتے تھے کہ دشمن لوگوں (ابوسفیان اور ان کے رفقاء) نے بہت بڑا گروہ اکٹھا کر لیا ہے (تاکہ تمہاری تیغ کئی کر سکیں) اس لئے تم کو چاہئے کہ ان سے ڈرتے رہو (اور ان کے قریب بھی نہ پھٹکو) لیکن (اس قول نے) ان کا ایمان (اللہ کی تصدیق و یقین) اور زیادہ مضبوط کر دیا اور وہ بول: ٹھٹھے کہ ہمارے لئے اللہ کا سہارا کافی ہے (ان کا حکم ہمارے لئے بس ہے) اور کیا نبی اچھا کارساز ہے (تمام باتوں کا چارہ ساز ہے وہ چنانچہ صحابہؓ آنحضرت ﷺ کیساتھ مل کر نکلے اور مقام بدر میں پہنچ گئے لیکن اللہ نے ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کے دل میں اس قدر رعب بھسا دیا کہ وہ نہیں آ سکے۔ مسلمانوں کے پاس جو کچھ سامان تجارت تھا اس کو خرید و فروخت کر کے خوب نفع کمایا حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) پھر واپس آ گئے (بدر سے لوٹ گئے) اللہ کی نعمت اور فضل (سلامتی اور منافع) کے ساتھ کوئی گزند (قتل و زخم) انہیں نہیں چھو سکا وہ اللہ کی خوشنودی (اس کی راہ میں نکلنے کے لئے اس کی اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کر کے) کی راہ میں گامزن ہوئے اور اللہ تعالیٰ بڑے ہی فضل رکھنے والے ہیں (اپنے فرمانبرداروں پر) اور یہ (مخبر جو تمہیں کہہ رہا تھا ان الناس الخ) اس کے سوا کچھ نہیں تھا کہ شیطان تھا جو تمہیں اپنے ساتھیوں (کفار) سے ڈرا رہا تھا تو تم شیطان کے ساتھیوں سے نہ ڈرو بلکہ مجھ سے ڈرو (میرا کہنا نہ ماننے میں) اگر تم ایمان رکھنے والے ہو (یہ یقین) اور اے پیغمبرؐ آپؐ آزرده خاطر نہ ہو جائیے (بحزنک ضم یا اور کسر زائے ساتھ ہے یا فتح یا اور ضم زائے ساتھ ہے حزنہ سے مشتق ہے جو احزنہ کا ایک لغت ہے) ان لوگوں کی حالت سے جو کفر کی راہ میں دوڑ رہے ہیں (کفر کا یہ کر کے جو جلد اس میں پڑ جاتے ہیں۔ مراد اس سے اہل مکہ یا منافقین ہیں حاصل یہ ہے کہ آپؐ ان کے کفر کو اہم نہ سمجھتے) یقین رکھو وہ اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے (اپنی حرکتوں سے بلکہ اپنا ہی نقصان کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ کا ارادہ یہ ہے کہ ان کے لئے کوئی حصہ (نصیب) نہ رہے آخرت (جنت) میں (اسی لئے ان کو رسوا کیا گیا ہے) اور بالآخر ان کے لئے بہت بڑا عذاب ہے (جہنم میں) جن لوگوں نے ایمان دے کر کفر کا سودا چکایا ہے (کفر ایمان کے بدلہ میں لے لیا ہے) وہ اللہ تعالیٰ کو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے (اپنے کفر کی وجہ سے) اور ان کے لئے دردناک عذاب تیار ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... الذین استجابوا جلال محقق کا کلام اس مقام پر غلط ہو گیا ہے کیونکہ دعاء ۵ بالخروج سے مراد غزوہٴ ”حراء الاسد“ ہے جو روز یک شنبہ کو غزوہٴ احد سے ایک روز بعد پیش آیا۔ غزوہٴ احد سنیچر شوال ۳ھ میں پیش آیا اور الذین استجابوا بھی حراء الاسد ہی کی طرف اشارہ ہے اور مفسر علام کا قول و تو اعدوا اشارہ ہے غزوہٴ بدر صغریٰ کی طرف جو تیسرا غزوہٴ شعبان ۴ھ میں

احد سے ایک سال بعد پیش آیا اور اللہین لالوا الخ سے اشارہ بھی اسی کی طرف ہے غزوہ کہتے ہیں خروج للقتال کو اگرچہ قتال نہ ہوا نہ چند رکوع میں چار غزوات کا بیان ہے۔ غزوہ بدر کبریٰ، غزوہ احد، احد سے اگلے روز غزوہ حراء الاسد، غزوہ بدر صغریٰ جو احد سے ایک سال بعد ہوا۔ منہم یہاں من تعین کے لئے ہے جیسے وعدہ اللہ الذین امنوا و عملوا الصلحت منہم الخ من تعین یہ نہیں کیونکہ یہ تمام حضرات ان اوصاف کے ساتھ متصف تھے اجر عظیم یہ مبتداء ہے اور اس سے پہلے جار مجرور اس کی خبر اور جملہ مل کر اللہین استجابوا کی خبر ہے۔

لہم الناس مراد صرف ایک شخص نعیم اشجی ہے کیونکہ جنس خاس میں داخل ہے جیسے کہا جائے فلان یو کب الخیل۔ حالانکہ اس کے صرف ایک ہی گھوڑا ہوا اور یا دوسرے افراد بھی اس کے ساتھ شریک ہو گئے ہوں۔

فزاہم ایماناً چنانچہ آنحضرت ﷺ نے جب ارشاد فرمایا کہ واللہ لاخر جن ولو لم یخرج معی احد تو ستر صحابہ آپ کے ساتھ حسبنا اللہ ونعم الوکیل کہتے ہوئے نکل کھڑے ہوئے۔ فانقلبوا اس کا معطوف علیہ مفسر علام نے وخرجوا مع النبی الخ مقدر نکال دیا ہے لم یمسہم ضمیر انقلبوا سے حال ہے علی هذا بنعمۃ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی فرجعوا من بدر منعمین برئین من سوء۔ واتبعوا اس میں دو ترکیبیں ہو سکتی ہیں یا تو انقلبوا پر اس کا عطف کر لیا جائے یا انقلبوا کی ضمیر سے حال مان لیا جائے اور لفظ قد اس وقت مقدر ہو گا ی قد اتبعوا۔ یخوف جملہ متانہ ہے شیطنت کے بیان کے لئے اور شیطان صفت ہے اسم اشارہ کی اور یخوف خبر ہے اس کا مفعول اول محذوف ہے جس کی طرف لفظ کم سے مفسر نے اشارہ کیا ہے اور اولیاء مفعول ثانی ہے اور بعض کی رائے ہے کہ اولیاء مفعول اول ہے کیونکہ اس سے مراد منافقین ہیں۔ ان کنتم مؤمنین کیونکہ مقتضی ایمان یہ ہے کہ بندہ اللہ کے خوف کو غیر اللہ کے خوف پر ترجیح دے۔ یقعون اس سے مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ لفظ مسارعت جس کا تعدیہ الی کے ساتھ ہونا چاہئے جیسا کہ و سارعوا الی مغفرۃ الخ میں ہے لیکن یہاں لفظ فی کے ساتھ تعدیہ کر کے بتلادیا کہ یہ متضمن معنی وقوع کو ہے اور مقصود استقرار فی الکفر اور دوام ہے جیسے دوسری جگہ یسارعون فی الخیرات فرمایا گیا ہے۔

یرید اللہ اس سے معلوم ہوا کہ آخرت میں ثواب سے حرمان جو بغیر کفر و معاصی کے نہیں ہوتا وہ کفر و معاصی اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادہ تکوینی سے ہوتا ہے اس سے ارادہ تشریحی یعنی رضا پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

ان الذین الخ پہلی آیت میں صرف منافقین کا بیان تھا اور اس میں کفار کے لئے بھی تعیم یا تخصیص ہے یا دونوں آیات کا لفظ اور معنی مفہوم یکساں قرار دیا جائے تو پھر دونوں کو منافقین مان لیا جائے۔ شینا منصوب علی المصدریت ہے۔ ای شینا من الضرر۔ عذاب الیم پہلے عذاب کی صفت عظیم لائی گئی اور یہاں الیم لائی گئی ہے۔ کیونکہ کسی چیز کی طرف مسارعت اس کی عظمت کا تقاضا کرتی ہے اور کاروبار میں خسارہ کا ہونا باعث الم ہوا کرتا ہے۔

رابطہ:..... غزوہ احد سے اگلے ہی روز حراء الاسد کے نام سے جو غزوہ ہوا ان آیات میں اس کا تذکرہ ہے اور آیت لایحزنک میں قلب نبوی کو جو ایذا کمیں پہنچیں ان کا الزام اور تسلی ہے۔

شان نزول:..... آیت سابقہ منسلقی فی قلوب الذین کفروا الرعب الخ میں بطور پیش گوئی جس رعب کا تذکرہ تھا اس کا وقوع غزوہ الاسد کی صورت میں ہوا۔ غزوہ احد میں مسلمان اگرچہ کامیاب نہیں ہوئے تھے لیکن کفار بھی ناکام نہیں ہوئے تھے تاہم تھوڑی دیر واپس جانے کے بعد کفار کو سخت افسوس ہوا کہ ناحق ہم واپس آئے فوراً چل کر مسلمانوں کا بھی استیصال کر دینا چاہئے یہ خیال تو آیا لیکن ہمت نے کچھ ایسا جواب دیا کہ واپسی کے لئے قدم نہیں اٹھ سکے بلکہ مکہ ہی کی طرف قدم اٹھتے رہے۔

معبود خدائی جو اگرچہ اس وقت تک مسلمان نہیں ہوئے تھے لیکن رسول اللہ ﷺ کے خیر خواہ تھے مسلمانوں کے پاس سے آتے ہوئے مقام روحا میں کفار سے جا ملے۔ مسلمانوں کی بابت کفار نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے واقعہ کی صحیح تصویر اور مسلمانوں کی خدا وادشان و شوکت عمدہ پیرایہ میں ظاہر کر دی۔ جس سے رہے سہے حوصلے بھی یست ہو گئے اور قدم جم کر رہ گئے۔ زیادہ سے زیادہ تیر جو اس موقع پر چلا سکے یہ تھا کہ اتفاقاً راہ میں قبیلہ عبدالقیس مدینہ طیبہ جاتے ہوئے مل گیا ان کفار نے ہمت اس کو اس پر آمادہ کیا کہ تم محمد ﷺ سے مل کر ہماری ہیبت و خوف کی طرح ان کے دل میں بٹھلا دینا اور یہ کہنا کہ مسلمانوں کے استیصال کے لئے انہوں نے بڑا ساز و سامان کیا ہے اور عنقریب آ کر سب کا کام تمام کر دیں گے لیکن جوں ہی یہ خبر مسلمانوں نے سنی سب نے بالاتفاق پورے استقلال سے حسبن اللہ الخ کہا غرض کہ آپ ﷺ بامرأی ان کے تعاقب میں حمراء الاسد تک روانہ ہوئے جو مدینہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر ہے اور تین روز و دو شبہ سے چار شبہ تک ۱۹ تا ۱۷ شوال قیام پذیر رہے مگر کسی کافر کا نشان تک نہیں ملا۔ اتفاق سے ایک تجارتی قافلہ کا گزر ہوا جس سے آنحضرت ﷺ نے مال تجارت خریدا اور اس میں آپ ﷺ کو بڑا نفع ہوا جس کو آپ ﷺ نے اپنے مسلمان ہمراہیوں پر تقسیم فرمادیا۔

بعض مفسرین نے ان آیات سے متعلق ایک دوسرے قصہ کا ذکر کیا ہے کہ ابوسفیان اور ان کے ساتھیوں نے احد سے لوٹتے ہوئے کہا تھا یا محمد موعدا موسم بدر القابل ان شئت آنحضرت ﷺ نے جواباً فرمایا ان شاء اللہ تعالیٰ چنانچہ اگلے سال اہل مکہ کے ساتھ ابوسفیان آنے لگے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ ان ہی تک آنا ہوا کہ دلوں میں خدا نے ایسی ہیبت بٹھلا دی کہ آگے بڑھنے کی ہمت نہ ہوئی۔ نعیم اشجعی سے ملاقات ہو گئی جو عمرہ کر کے واپس لوٹ رہے تھے ان کو پٹی پڑھائی چنانچہ مدینہ آ کر مسلمانوں کے سامنے بہت بڑھ چڑھ کر باتیں بنائیں جس سے بعض سادہ لوحوں میں سن کر تقاعد بھی پیدا ہو گیا لیکن آپ ﷺ کے عزم کی چٹنگی دیکھ کر صحابہ بھی تیار ہو گئے۔

﴿تشریح﴾:..... غزوہ حمراء الاسد کا تذکرہ:..... اس موقع پر بھی منافقین نے دشمنوں سے مل کر ہر طرح کی شرارتیں کیں، دشمن چاہتے تھے کہ ڈر جانے کی ذلت ان کے حصہ میں نہ آئے بلکہ مسلمانوں کے حصہ میں آئے، چنانچہ ابوسفیان نے نعیم سے یہ الفاظ کہے تھے انی واعدت محمدًا ان تلقی بموسم بدر وان هذا عام جدب ولا یصلح لنا الا عام نرعى فیہ الشجر ونشرب فیہ اللبن وقد بد الی ان اخرج الیہ واکره ان یخرج محمد ولا اخرج انا فیزیدہم ذلک جرأہ ولان یكون الخلف من قبلہم احب الی من ان یکون من قبلی فالحق بالمدينة فنبطہم واعلمہم انی فی جمع کثیر ولا طاقة لہم بنا۔ اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس کام پر آمادہ کرنے کے لئے نعیم کو رشورت بھی پیش کی۔ فلک عندی عشرة من الابل اضعہا فی ید سہیل بن عمرو و یضمنہا فجاء سہیل فقال لہ نعیم یا ابایزید تضمن لی ذلک وانطلق الی محمد وابططہ فقال نعم چنانچہ نعیم اپنے منصوبہ کی تکمیل کے لئے اٹھے فخرج نعیم حتی اتی المدينة فوجد الناس یتجهزون لمیعاد ابی سفیان فقال این تریدون فقالوا واعدنا ابوسفیان بموسم بدر الصغری ان نقتل بها فقال بنس الراى لانہم اتوکم فی دیار کم وقرار کم فلم یلتفت منکم احد الاثریذا افتریدون ان تخرجوا وقد جمعوا لکم عندا لموسم واللہ لا یلتفت منکم احد۔

اور یہ جب ہی ہو سکتا تھا کہ مسلمان جنگ کے لئے آمادہ نہ ہوں چنانچہ مسلمانوں کو خوف زدہ کرنے کے لئے مخرج بھیجے گئے، جھوٹی افواہیں مشہور کی گئیں، منافقین انہیں پھیلاتے رہے جن کا مقصد مسلمانوں کو ہر گز می سے باز رکھنا تھا ان تمام باتوں کی طرف آیات میں اشارات ہیں۔ منافقین کو آخری مہلت دی گئی کہ اپنی منافقانہ روش سے باز آ جائیں۔ ورنہ وقت آ گیا ہے کہ اللہ ان کے چہروں سے

نفاق کا پردہ اٹھا دے۔ ان آیات میں منافقین کی جو نفسیاتی حالت دکھائی گئی ہے وہ کوئی مخصوص صورت حال نہیں ہے بلکہ جماعت کے کمزور اور مذہب افراد ہمیشہ ایسی ہی صورت حال پیدا کر دیا کرتے ہیں۔

اطْلُفْ آیت: الذین استجابوا للہ ورسولہ کی طرف نسبت کرنا اس لئے ہے کہ آپ ﷺ کا فرمانا درحقیقت اللہ کے حکم سے ہوتا ہے اور للذین احسنوا فرمانا بطور قید و احترازی کے نہیں ہے بلکہ بطور قید واقعی اور مدح کے ہے کیونکہ تمام صحابہؓ ایسے ہی تھے اور اس سے ان کے استحقاق مدح و اجر کی علت بھی معلوم ہوگئی۔

آیت ولا یحزنک میں حاصل مضمون قسلی یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ان کی سازشوں اور تدبیروں سے دین کے نقصان و ضرر کا اندیشہ رہتا ہے جو باعث سوہان روح ہوتا ہے لیکن جب معلوم ہو گیا کہ ان سے دین کو کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا پھر آپ ﷺ کیوں مغموم ہوں اور اگر یہ خیال ہو کہ دین اسلام کو اگرچہ صدمہ نہیں پہنچے گا لیکن خود ان کا اپنا نقصان تو ضرور ہو رہا ہے کہ یہ اپنی عاقبت برباد کر رہے ہیں۔ لیکن جب یہ بتلادیا گیا کہ یہ امر مقدر ہے جو کہ ہو کر رہے گا۔ پھر رنج کیسا؟ کیونکہ رنج ہوا کرتا ہے خلاف امید پیش آنے سے اور جب امید ہی نہ رکھی جائے تو ملال کیسا؟

انما ذلکم الشیطن جیسا کہ بعض اہل اللہ سے منقول ہے کہ شیطان ان کے سامنے متمثل ہوا انہوں نے اعدو ذ باللہ پڑھی اور فرمایا کہ میں تجھ سے ڈر کر تعوذ نہیں کر رہا ہوں بلکہ محض احتمال حکم کے لئے پڑھ رہا ہوں ورنہ تجھ کو پر کاہ کے برابر بھی نہیں سمجھتا۔

وَلَا یَحْسَبَنَّ بِالْبَیِّنَاتِ الَّذِینَ کَفَرُوا اَنَّمَا نُمَلِّیْ اٰی اِمْلَآءٍ نَّالَهُمْ یَتَطَوَّلُ بِالْاَعْمَارِ وَتَاخِیْرِهِمْ خَیْرٌ لَّا نَفْسِهِمْ ط
وَاَنْ وَمَعْمُولُهَا سُدَّتْ مَسَدَ الْمُفْعُولِیْنَ فِی قِرَآءَةِ التَّحْتَانِیَّةِ وَمَسَدَ الثَّانِیِّ فِی الْاُخْرٰی اَنَّمَا نُمَلِّیْ نُمَلِّیْ
لَهُمْ لَیَزَادُ ذُوْا اِثْمًا بِكَثْرَةِ الْمَعَاصِیِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِیْنٌ ﴿۱۷۸﴾ ذُوْا اِثْمَانٍ فِی الْاُخْرٰی مَا كَانَ اللّٰهُ لَیْذَرَ
لِیَتْرَكَ الْمُؤْمِنِیْنَ عَلٰی مَا اَنْتُمْ اَیُّهَا النَّاسُ عَلَیْهِ مِنْ اِخْتِلَاطِ الْمُخْلِصِ بِغَیْرِهِ حَتّٰی یَمِیْزَ بِالتَّخْفِیْفِ
وَالْتَشْدِیْدِ یُفْصِلُ الْخَبِیْثَ الْمُنَافِقَ مِنَ الطَّیِّبِ ط الْمُؤْمِنِ بِالتَّكْلِیْفِ الشَّاقَّةِ الْمُیَبِّتَةِ لِذٰلِكَ فَفَعَلَ ذٰلِكَ یَوْمَ
اُحُدٍ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لَیُطْلِعَکُمْ عَلٰی الْغَیْبِ فَتَعْرِفُوا الْمُنَافِقَ مِنْ غَیْرِهِ قَبْلَ التَّمِیْزِ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ یَجْتَبِیْ یَخْتَارُ
مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ یَّشَآءُ ص فِیْطْلِعْهُ عَلٰی غَیْبِهِ کَمَا اَطْلَعَ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ عَلٰی خَالِ الْمُنَافِقِیْنَ
فَلَا مِئْوَا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوا یُفَاقَ فَلَکُمْ اَجْرٌ عَظِیْمٌ ﴿۱۷۹﴾ وَلَا یَحْسَبَنَّ بِالْبَیِّنَاتِ
الَّذِیْنَ یَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ اٰیْ بَرَکَاتِهِ هُوَ اٰیْ یُخْلِفُهُمْ خَیْرًا لَّهُمْ ط مَفْعُولٌ ثَانٍ وَالصَّمِیْرُ
لِلْفَضْلِ وَالْاَوَّلُ یُخْلِفُهُمْ مُّقَدَّرًا قَبْلَ الْمَوْصُولِ عَلٰی الْفَوْقَانِیَّةِ وَقَبْلَ الصَّمِیْرِ عَلٰی التَّحْتَانِیَّةِ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ
سَیْطُوْقُوْنَ مَا یَبْخُلُوْا بِهٖ اٰیْ بَرَکَاتِهِ مِنَ الْمَالِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ط بَانَ یُجْعَلُ حَیَّةٌ فِیْ عُنُقِهِ تَنْهَشُهُ کَمَا وَرَدَ فِی
الْحَدِیْثِ وَلِلّٰهِ مِیْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط سِرُّهُمَا بَعْدَ فَنَآءِ اَهْلِیْهِمَا وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بِالْبَیِّنَاتِ وَالْبَیِّنَاتِ

ترجمہ: اور یہ نہ سمجھیں (یا اور تاکے ساتھ ہے) وہ لوگ جنہوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے کہ ہمارا ڈھیل دینا (ہماری مہلت) ان کے لئے (عمر دراز کر کے اور ان کو ڈھیل دے کر) ان کے لئے بہتر ہے (اور ان اور اس کا معمول مفعولین کے قائم مقام ہے یا ئے تختانیہ والی قرأت میں اور دوسری قرأت میں مفعول ثانی کے قائم مقام ہے) ہم انہیں ڈھیل (مہلت) دے رہے ہیں کہ اپنے گناہوں میں اور زیادہ ہو جائیں (قصود وار) اور بالآخر ان کے لئے عذاب ہے زسواکن (ذلت آمیز آخرت میں) ایسا نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ چھوڑ دے (ڈالے) رکھیں مؤمنین کو ایسی حالت میں جس میں (اے لوگو!) تم آجکل ہو (یعنی مخلص اور غیر مخلص رلے ملے ہیں) یہاں تک کہ الگ کر دے (تحقیف اور تشدید کے ساتھ یعنی جدا کر دے گا) ناپاک (منافق) کو پاک (مومن سے سخت تکالیف کے ذریعہ جو اس کو نمایاں کر دے چنانچہ غزوہ احد میں ایسا کر دیا گیا) اور اللہ تعالیٰ کے کاموں کا یہ ڈھنگ بھی نہیں کہ وہ تم کو غیب کی خبریں دے دیا کریں (کہ جس سے منافق اور غیر منافق کو چھانٹنے سے پہلے ہی پہچان جاؤ) لیکن ہاں وہ اپنے رسولؐ میں سے جس کسی کو چاہتا ہے چن لیتا (چھانت لیتا) ہے (اور اپنے غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کو منافقین کے حال سے باخبر کر دیا) پس اب تمہیں چاہئے کہ اللہ اور اس کے رسولؐ پر ایمان لے آؤ۔ اگر تم ایمان لے آؤ اور (نفاق) سے بچ رہے تو یقین کرو تمہارے لئے اجر عظیم ہے اور خیال نہ کریں (تاہم اور یاء کے ساتھ ہے) جو لوگ بخل کرتے ہیں اس مال کے خرچ کرنے میں جو اللہ نے اپنے فضل سے ان کو مرحمت فرمایا (بلسلسلہ زکوٰۃ) کہ ایسا کرنا (بخل) ان کے لئے بھلائی کی بات ہے (یہ مفعول ثانی ہے اور ضمیر ہو فصل کے لئے ہے اور مفعول اول لفظ بخلہم مقدر ہے الذین موصول سے پہلے تحسین کی قرأت فوقانیہ کی صورت میں اور ضمیر سے پہلے مقدر ہے قرأت تختانیہ کی صورت میں) نہیں وہ تو ان کے لئے بڑی ہی بڑائی ہے قریب ہے کہ یہ مال کہ جس کی (زکوٰۃ میں) وہ بخل کر رہے ہیں ان کے گلوں میں طوق بنا کر پہنا دیا جائے قیامت کے روز (سانپ بنا کر ان کے گلے کا ہار کر دیا جائے کہ وہ ان کو ڈستار ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے) اور آسمان و زمین جو کچھ ہے سب اللہ ہی کی میراث ہے (ان کے باشندوں کے فنا ہونے کے بعد وہی ان کا وارث رہے گا) اور تم جو کچھ کرتے ہو (تا اور یا کے ساتھ ہے) اللہ تعالیٰ باخبر ہیں (اس لئے وہ تم کو بدلہ دیں گے)

تحقیق و ترکیب: لا یحسبن اس کی دونوں قرأتیں مشہور ہیں تاہم خطاب سے مراد آنحضرت ہیں یا عام مخاطب الذین کفروا مفعول اول ہوگا تحسین کا اور انما نملی الخ مفعول ثانی کے محل میں ہوگا یا بدل الاشتمال اور دوسری قرأت پر الذین کفروا فاعل ہوگا مرفوع اور انما نملی الخ قائم مقام مفعولین کے ہوگا۔ یحسبن اور ما مصدر یہ ہے قیاس کے خلاف متصل لکھا جائے گا۔ قرآن کا رسم الخط توقیفی ہونے کی وجہ سے خلاف قیاس امر کی پابندی بھی کی جائے گی مفسر علامؒ نے بھی ترکیب پر کلام کیا ہے۔

انما نملی املاء کے معنی دراصل اطالۃ الممدت کے آتے ہیں اور ملاء وقت طویل کو کہتے ہیں ملوین لیل دنہار مع طول تعاقب اس جملہ میں دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک جملہ ماقبل کی تعلیل ہو کر مستأنف ہو گیا سوال ہو لعا بالہم یحبون الاملاء خیر الہم اس کا جواب ہے انما نملی لہم لیز دادوا انما اس صورت میں ان مکفوفہ ہے ما کافہ سے اور کتاب میں متصل علی الاصل ہے ما کو موصولہ اسمیہ یا حرفیہ ماننا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ مالام کے مبتداء کی خبر واقع نہیں ہو کرتا۔ دوسری صورت اس جملہ کی یہ ہے کہ اول جملہ کی تاکید اور تکرار ہو۔

لیسدر کان کی خبر محذوف کے متعلق ہے اور بصریوں کی رائے کے مطابق ما بعد فعل ان وغیرہ کے ذریعہ منصوب ہے ای ما کان اللہ مرید الان یلدر المؤمنین اور کوفیوں کے نزدیک لام زائدہ ہے تاکید کیلئے اور فعل کے لئے بنفسہا ناصب ہے اور خبر فعل ہے اور اس کا زائد ہونا عمل کے لئے خارج نہیں ہے جیسا کہ حروف جر زائدہ عامل ہو سکتے ہیں اس لحاظ سے یہ مذہب بھی ضعیف نہیں ہے۔ بسز کما

تقدیر مضاف کی طرف اشارہ ہے۔ والا اول یعنی مفعول اول مقدر ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے ولا تحسبن یخلف الذین یبخلون تا ہم قرأت فوقانیہ پر مضاف اور مضاف الیہ کا مجموعہ مقدر ماننا تکلف ہے۔ صرف لفظ بخل کی تقدیر کافی ہے ضمیر کی تقدیر کی حاجت نہیں ورنہ اضافۃ الشئی مرتین لازم آئے گی۔ البتہ قرأت تحتانیہ پر مجموعہ مضاف مضاف الیہ کی تقدیر درکار ہے۔ تقدیر عبارت تحتانیہ کی صورت میں اس طرح ہوگی لا یحسبن الذین یبخلون یخلفهم ہو خیر لهم مفعول اول کے حذف کی صحت کا مد اقرینہ پر ہے۔ قرینہ اگر ہوگا تو حذف جائز ہے ورنہ نہیں اور ضمیر ہو فصل بین المفعولین کے لئے ہے۔ خیر مفعول ثانی ہے۔

مانجلو ابہ عطاء خداوندی کو اس عنوان سے بیان کرنے میں ان کی بد عملی میں مبالغہ کا اظہار اور بل ہو شر لهم میں اس کی تنبیہ و تصریح ہوگی اور ساتھ ہی مبالغہ بھی فی الحدیث ارشاد ہے۔ من منع زکوة ماله یصیر حیة ذلا افرع له نابان فیطوق فی عنقه فنہشم ویدفعہ الی النار۔

وللنہ میراث میراث مصدر ہے جیسے میعاد مراد مایوارث یعنی زمین و آسمان اور کل عالم ہلاک ہو جائے گا تو بجز اللہ کے کچھ باقی نہیں رہے گا۔ ابن انباری کہتے ہیں ورت فلان علم فلان جب کہ کسی کام میں شرکت کے بعد تنہا رہ جائے جیسا کہ ورت سلیمان داؤد میں کہ اول دونوں ملک میں شریک تھے بعد میں صرف حضرت سلیمان رہ گئے، اسی طرح عالم میں کسی درجہ میں ملک صورت یا مجاز کسی کی ہوتی بھی ہے تو فناء عالم کے بعد یہ پردہ مجاز بھی ہٹ جائے گا اور فی الحقیقت اللہ ہی کی ملک رہ جائے گی لمن الملک الیوم للہ الواحد القہار

رابط :..... آیات گذشتہ میں کفار کا استحقاق عذاب معلوم ہوا ہے لیکن اپنی دنیاوی آسائش سے وہ مغالطہ میں رہتے تھے کہ اس سے ہمارا مقبول عند اللہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور جب یہاں یہ حال ہے تو آخرت اگر واقعی کوئی چیز ہے تو یا ر لوگ وہاں بھی مزے کریں گے اور مسلمان جس طرح یہاں تکلیف میں ہیں وہاں بھی تکالیف سے دوچار رہیں گے ان آیات میں اس کا دفعیہ کرنا ہے آیت لا یحسبن الذین الخ میں پھر عود ہے مضمون سابق اتفاق فی سبیل اللہ کا یہی صورت میں۔

شان نزول :..... کفار آسائش دنیاوی سے آسائش اخروی پر استدلال کرتے تھے جیسا کہ لو شاء اللہ ما اشرکنا ولن رجعت الی ربی ان لی عندہ للحسنی۔ اللهم ان کان هذا هو الحق من عندک فامطر علینا حجارة من السماء وغیرہ آیات سے معلوم ہوتا ہے آیت ولا یحسبن الذین کفروا الخ میں اس کی تغلیط ہے اور ما کان اللہ الخ میں مؤمنین کی دنیاوی تکالیف کی حکمت بتلائی گئی ہے اسی طرح آیت من ذا الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً نازل ہوئی تو کفار ازراہ تسخر و اسہرا کہنے لگے کہ نعوذ باللہ کیا آپ ﷺ کا رب مفلس ہو گیا؟ اس پر آیت ولا یحسبن الذین یبخلون الخ نازل ہوئی جس میں اول بخل مالی کی مذمت اور پھر آیت لقد سمع اللہ سے ان کی گستاخی اور بے ادبی پر تنبیہ کی گئی ہے۔

﴿تشریح﴾ :..... درازی عمر فرما نبی داری کیلئے از دنیا و اجر کا باعث ہے اور نافرمانوں کیلئے ڈھیل :..... بظاہر انما نملی لهم لیزدادوا اثمائے معلوم ہوتا ہے کہ منجانب اللہ مہلت اور ڈھیل کی وجہ گناہوں کے زیادہ کرنے کے لئے ہے پھر ان پر عذاب کیسا؟ لیکن کہا جائے گا کہ اصل مقصود ڈھیل کا کفار کے لئے زیادہ سزا کا ارادہ ہے۔ لیکن بقاعدہ بلاغت اس سبب کے سبب یعنی گناہوں کی زیادتی کو قائم مقام کر کے بیان کر دیا گیا ہے اور مہلت کا غیر مفید ہونا خاص ہے کفار کے ساتھ۔ کیونکہ مسلمان کو باقتضاء اسلام جس قدر عمر زیادہ ملے گی اس کو زیادہ طاعت و عبادت کا موقع ملے گا اور وہ مستحق درجات ہوگا۔

ہاں اسلام کے اس اقتضاء ہی پر کوئی اگر عمل نہ کرے تو بات دوسری ہے تاہم مسلمانوں کیلئے بحیثیت مسلمان مہلت مفید ہے اور کافر کے لئے بحیثیت کفر باعث ضرر۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی خاص اقتضائے کفر پر عمل پیرا نہ ہو بلکہ ایمان و توبہ کی دولت سے مشرف ہو جائے۔

آیت ماسکان اللہ میں مسلمان کے مبتلائے مصائب و مشکلات ہونے کی حکمت کا بیان ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ہر کام کی طرح اس میں بھی یقیناً حکمتیں بے شمار ہوں گی۔ جن کی تفتیش کی چنداں ضرورت نہیں۔ لیکن ایک کھلی ہوئی مصلحت و حکمت یہ سمجھ میں آتی ہے کہ کچے پکے اور اچھے برے کا اختلاط جو بہت سے مفاسد لئے ہوئے ہوتا ہے اس کا امتیاز و انسداد اگر صرف وحی کے ذریعہ کیا جاتا تو وہ مکمل طریقہ پر نہ ہوتا۔ کیونکہ ظاہری اختلاط تو پھر بھی رہتا جو مفاسد کثیرہ کا باعث ہوتا ہے کہہ سن کر اگر کسی طریقہ سے الگ الگ کرنے کی کوشش بھی کی جاتی تو ان پر کوئی معقول حجت قائم نہ ہوتی اور ان کو مخلص کہنے اور سمجھنے کا موقعہ ملتا۔ لیکن واقعات کی قینچی ایسی ہے کہ اچھے برے کو پوری طرح چھاٹ کر رکھ دیتی ہے اور مصائب و مشکلات کی بھی کھرے کھرے سونے کو الگ کر کے رکھ دیتی ہے جو لوگ کم ہمتی سے بھاگ کھڑے ہوں ان کا منہ ہی نہیں رہتا کہ وہ دعویٰ اخلاص کر سکیں اس طرح دنیا اپنے پرانے میں امتیاز اور فرق کر لیتی ہے۔

علم غیب:..... جو علم غیب خصائص باری میں سے ہے اس کا ذاتی اور محیط الکل ہونا ضروری ہے۔ لیکن یہاں آیت میں رسولوں کے لئے جس علم کا اثبات ہے وہ ذاتی تو اس لئے نہیں کہ بذریعہ وحی ہے یعنی عطائی ہے اور چونکہ بعض خاص امور مراد ہیں اس لئے علم کلی محیط بھی نہیں۔ غرض کہ علم غیب بالمعنی الاعم مراد ہے۔ بالمعنی الاخص مراد نہیں اور آنحضرت ﷺ پر ایمان کے ساتھ تمام رسولوں پر ایمان لانا اس لئے ضروری قرار دیا کہ دعوت سب کی ایک ہے لہذا تصدیق و تکذیب بھی سب کی ایک ہوگی یعنی ایک کی تکذیب سے سب کی تکذیب ہو جائے گی۔

آیت مبطلوقون میں طوق پہنانے کی کیفیت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بخاری میں موجود ہے۔ جس میں حضور ﷺ نے تائیداً اس آیت کو بھی پڑھا تھا۔ نیز حدیث میں زکوٰۃ کی تخصیص صرف تمثیلاً ہے حصر مقصود نہیں ہے چنانچہ ایک روایت میں ذی رحم محرم کو نہ دینے پر بھی اسی قسم کی وعید مذکور ہے پس مقصود حقوق واجبہ ہیں۔

بظاہر آیت کا عموم یہ بتلا رہا ہے کہ یہود بھی اس میں داخل ہیں حالانکہ کفار فدوع اعمال کے مکلف نہیں ہوتے جواب یہ ہے کہ کفار کا بخل دراصل ناشی ہوگا ان کے کفر بالآیات سے اور جزاء و آخرت کی تکذیب سے۔ پس فی الحقیقت گویا معنی کفر پر یہ وعید ہوتی جس کے ترک کے یہود اور کفار مکلف ہیں۔ نفس زکوٰۃ اور واجبات پر وعید نہ ہوئی۔

ولایحسبن الذین کفروا النخ میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اگر گناہوں کے ساتھ بھی حالت بطل رہے تو اس پر مغرور نہ ہونا چاہئے تاہم خیر ایسی حالت میں قبض ہی میں ہے کیونکہ احتمالاً اسباب قبض میں سے معصیت بھی ہے تو شاید اس پر متنبہ ہو کر توبہ کی توفیق ہو جائے۔

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ وَهُمْ الْيَهُودُ قَالُوهُ لِمَا نَزَلَ مِنْ ذَا الَّذِي يُفْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا وَقَالُوا لَوْ كَانَ غَنِيًّا مَا اسْتَقْرَضْنَا سَنَكْتُبُ نَأْمُرُ بِكِتَابِ مَا قَالُوا فِي صَحَائِفِ أَعْمَالِهِمْ لِيُجَارُوا عَلَيْهِ وَفِي قِرَاءَةِ الْبَيِّنَاتِ مَبِينًا لِلْمُفْعُولِ وَنَكْتُبُ قَتْلَهُمْ بِالنَّصَبِ وَالرُّفْعِ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ بِالنُّونِ وَالْبَيِّنَاتِ أَيِ اللَّهِ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَى لِسَانِ الْمَلَكَةِ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿۱۸۱﴾ النَّارِ

وَيَقَالُ لَهُمْ إِذَا الْقُورُ فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ عَبَّرَ بِهِمَا عَنِ الْإِنْسَانِ لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَفْعَالِ تَزَاوُلُ بِهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ أَيْ بِذِي ظُلْمٍ لِلْعَبِيدِ ﴿۱۸۲﴾ فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ الَّذِينَ نَعَتْ لِلَّذِينَ قَبْلَهُ قَالُوا لِمُحَمَّدٍ إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْيَنَّا فِي التَّوْرَةِ الْأَنْتُمْ لِرَسُولٍ نَصَدَقَهُ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ فَلَا تُؤْمِنُ لَكَ حَتَّى تَأْتِيَنَا بِهِ وَهُوَ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نِعَمٍ وَغَيْرِهَا فَإِنْ قُبِلَ جَاءَتْ نَارٌ بَيَضَاءُ مِنَ السَّمَاءِ فَاحْرَقَتْهُ وَإِلَّا بَقِيَ مَكَانَهُ وَعُهِدَ إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ ذَلِكَ إِلَّا فِي الْمَسِيحِ وَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَالَى قُلْ لَهُمْ تَوْبِيحًا قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمُعْجَزَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كَزَكْرِيَا وَيَحْيَى فَقَتَلْتُمُوهُمْ وَالْحِطَابُ لَمَنْ فِي زَمَنٍ نَبِيْنَا وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لِأَجْدَادِهِمْ لِرِضَاهُمْ بِهِ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۸۳﴾ فِي أَنْتُمْ تُوْمِنُونَ عِنْدَ الْإِتْيَانِ بِهِ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَ وَأَبْلَيْتِ الْمُعْجَزَاتِ وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَالْكِتَابِ وَفِي قِرَاءَةِ بَيِّنَاتِ الْبَيِّنَاتِ فِيهِمَا الْمُنِيرِ ﴿۱۸۴﴾ الْوَاضِحُ هُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ حَزَاءَ أَعْمَالِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ بِعَذَابٍ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ نَالَ غَايَةَ مَطْلُوبِهِ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا أَيْ الْعَيْشُ فِيهَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورِ ﴿۱۸۵﴾ الْبَاطِلُ يَسْتَمِعُ بِهِ قَلِيلًا ثُمَّ يَفْنَى لَتَبْلُؤَنَّ حُدُوفَ مِنْهُ نُورُ الرَّفْعِ لِمَوَالِي النُّونَاتِ وَالرَّأَوْ ضَمِيرُ الْجَمْعِ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ لَتُخْتَبَرَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ بِالْفَرَائِضِ فِيهَا وَالْجَوَائِحِ وَأَنْفُسِكُمْ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبَلَاءِ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا مِنَ الْعَرَبِ أَذَى كَثِيرًا مِنَ السَّبِّ وَالطَّعْنِ وَالتَّشْيِيبِ بِنِسَائِكُمْ وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَى ذَلِكَ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿۱۸۶﴾ أَيْ مِنْ مَعَزُومَاتِهَا الَّتِي يُعَزَّمُ عَلَيْهَا لُجُوبُهَا

ترجمہ: بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے سن لی ہے ان لوگوں کی بات جنہوں نے کہا کہ اللہ محتاج ہے اور ہم دولت مند ہیں (یہود نے یہ بات کہی تھی جب کہ آیت من ذالذی یقرض اللہ الخ نازل ہوئی اور کہنے لگے کہ اللہ اگر غنی ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا) سو عنقریب لکھ کر رہیں گے (ہم اس کے لکھ لینے کا حکم دے دیں گے) جو بات انہوں نے کہی ہے (ان کے اعمال ناموں میں تاکہ اس پر ان کو سزا دی جاسکے اور ایک قرأت میں سبکتب یا کے ساتھ چھوٹے) اور (لکھ لیں گے) ان کا قتل (نصب اور رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے) نبیوں کو ناحق کرنا اور ہم کہیں گے (نوں اور یا کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ قیامت کے روز فرشتوں کے ذریعہ حکم دیں گے) کہ اب عذاب جہنم کا مزہ چکھو (جہنم میں ڈالتے وقت ان سے کہا جائے گا) یہ (عذاب) نتیجہ ہے ان کرو توتوں کا جو تم اپنے ہاتھوں میں کر چکے ہو (ہاتھوں سے تعبیر کرنا اس لئے ہے کہ اکثر کام انسان ہاتھوں ہی سے کرتا ہے)

ورنہ اللہ تعالیٰ تو کبھی ظلم کرنے والے (نا انصاف) نہیں ہو سکتے اپنے بندوں کے لئے (کہ ناحق بلا قصور ان کو سزا دے دیں) جو لوگ (یہ پہلے الذین کی صفت ہے) کہتے ہیں (محمد ﷺ سے) کہ اللہ تعالیٰ ہم سے عہد لے چکے ہیں (تورات میں) کہ ہم کسی رسول پر ایمان نہ لائیں (تقدیق نہ کریں) جب تک وہ ہمارے پاس ایسی قربانی نہ لائیں جسے آگ کھا لیتی ہو (چنانچہ ہم آپ پر بھی ایمان نہ لائیں گے تا وقتیکہ آپ ایسا نہ کر دکھلائیں اور وہ چوپاؤں وغیرہ کی بھینٹ اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے ہوتی ہے۔ اگر وہ قبول کر لی جاتی تو ایک سفید آگ آسمان سے آ کر اس کو بھسم کر ڈالتی ورنہ بھینٹ وہیں دھری رہتی۔ اور انبیاء بنی اسرائیل سے اسی قسم کا عہد لیا گیا تھا جو حضرت عیسیٰ مسیح اور آنحضرت ﷺ کے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے) آپ (ان سے ڈانٹ کر) کہہ دیجئے کہ محمد سے پہلے اللہ کے کتنے ہی رسول سچائی کی روشن دلیلوں (معجزات) کے ساتھ تمہارے پاس آئے اور اس بات کے ساتھ آئے جس کو تم کہہ رہے ہو (جیسے حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ علیہما السلام لیکن تم نے ان کو بھی قتل کر ڈالا۔ یہ گفتگو آنحضرت ﷺ کے معاصر یہود سے ہے اگرچہ یہ فعل ان کے آباؤ اجداد کا تھا لیکن ان کی رضا و ملی کی وجہ سے ان ہی کے ساتھ شریک شمار کئے گئے) پھر تم کیوں انہیں قتل کرتے رہے اگر تم اپنے قول میں سچے ہو (کہ قربانی لانے کے وقت تم ایمان لے آیا کرتے ہو) یہ لوگ آج تمہیں جھٹلا رہے ہیں تو تم سے پہلے کتنے ہی رسول ہیں جو جھٹلائے گئے باوجودیکہ روشن دلیلیں (معجزات) صحیفے (جیسے حضرت ابراہیم کے صحیفے) اور کتاب (اور ایک قرأت میں لفظ زبور و کتاب دونوں باء کے ساتھ ہے) روشن (واضح یعنی تورات و انجیل پس جس طرح انہوں نے صبر کیا ہے آپ بھی صبر کیجئے) ہر جان کے لئے موت کا مزہ چکھنا ہے اور جو کچھ تمہارے اعمال کا بدلہ پورا ملنا ہے (تمہارے کاموں کی پاداش) وہ قیامت ہی کے دن ملے گا۔ جو شخص اس روز دوزخ کی آگ سے بچا لیا گیا اور جنت میں داخل کر دیا گیا تو کامیابی اسی کی ہوئی (اس نے انتہائی مراد حاصل کر لی) اور دنیا کی زندگی (یعنی اس کی عیش و عشرت) اس کے سوا کچھ نہیں کہ کارخانہ فریب ہے (جھوٹ ہے کہ تھوڑا سا نفع حاصل کرتے ہی ختم ہو جاتی ہے) یہ ضروری ہے کہ تم آزمائشوں میں ڈالے جاؤ (تین نون جمع ہو جانے کی وجہ سے نون رفع حذف کر دیا گیا اور التقاء ساکنین کی وجہ سے واؤ ضمیر جمع حذف کر دی گئی ہے۔ بمعنی المستخبرون) اپنے مالوں میں (احکام فرائض اور آفات کے ذریعہ) اور اپنی جانوں میں (عبادات اور مصائب کے ذریعہ) اور یہ بھی ضرور ہوتا ہے کہ اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) اور مشرکین (عرب) سے دکھ پہنچانے والی باتیں (گالم گلوج طعن و تشنیع تمہاری عورتوں کا نشی ذکر) بہت کچھ سننی پڑیں گی۔ اگر تم نے صبر کیا (اس پر) اور (اللہ سے) تقویٰ کا شیوہ اختیار کئے رہے تو بلاشبہ بڑے کاموں کی راہ میں بڑے ہی عزم و اہمیت کی بات ہوگی (یعنی صبر، دل گرہ والے ان کاموں میں سے ہے جن پر اہل ہمت ضرور سمجھ کر کاربند ہوتے ہیں)

تحقیق و ترکیب:..... لقد سمع الله لام موطئ القسم ہے ای واللہ لقد سمع اللہ تعالیٰ اگرچہ تمام مسوعات کے سماع ہیں لیکن ان کے قول کی تخصیص کنایہ تلویحیہ ہے وعید سے کیونکہ سماع علم مسوع کے لئے لازم ہے اور علم کے لئے وعید لازم ہے اس موقع پر وہم الیہود منجملہ ان کے فحاض اور کعب بن اشرف اور یحییٰ بن اخطب وغیرہ ہیں۔ منکذب اسناد مجازی ہے کیونکہ کتابت اعمال ملائکہ کرتے ہیں لیکن خود کتابت کے معنی حقیقی ہیں۔ یا یہ مراد ہے کہ یہ چیزیں ہمارے علم میں محقق اور محفوظ ہیں ہم ان کو ہمل نہیں چھوڑیں گے اس صورت میں اسناد حقیقی اور کتابت مجازی ہوگی اور سین تاکید کے لئے ہے۔ بالنصب والرفع قرأت نون پر نصب اور قرأت باء پر رفع۔ اول صورت میں با پر عطف ہوگا جو منصوب محل ہے۔ اور نقول نون کے ساتھ ہوگا اور دوسری صورت میں موصول پر عطف ہوگا اور بقول یا کے ساتھ ہوگا اور بعض کے نزدیک منکذب نون کے ساتھ اور ما قالوا اس کی وجہ سے منصوب ہے اور قتلہما اس پر معطوف

ہے اور سیکتب یا کے ساتھ اور قتلہم مرفوع بھی پڑھا گیا ہے کیونکہ ماقالو مرفوع اکمل پر اس کا عطف ہو جائے گا اور حمزہ کے نزدیک سیکتب ضم یا کے ساتھ اور قتلہم رفع لام کے ساتھ اور یقول بضم غائب ہے ای اللہ بر تقدیر قرأت یقول کا فاعل اللہ ہے لیکن بر تقدیر نقول فاعل نحن ہونا چاہئے تھا لیکن معنی دونوں تفسیروں پر فاعل لفظ اللہ ہو سکتا ہے۔

عذاب الحریق حریق بمعنی محرق اضافۃ بیانیہ ہے یا اضافۃ سیوہ ہے بمنزلہ فاعل کر لینے کے ذوق واکے معنی دراصل منہ کے ذائقے تھوڑی سی چیز چکھنے کے ہیں جیسا کہ لفظ اکمل کثیر کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ بعد میں تو عذاباتی محسوسات و حالات کے ادراک کے لئے بھی آتا ہے اور نکتہ یہاں یہ ہے کہ بغل علی المال پر عذاب ہے اور انسان کی بیشتر حاجت مالی کھانے پینے سے متعلق رہتی ہے۔ ذلک اسم اشارہ حسیہ لانے میں عذاب کے مشاہدہ محسوس ہونے کی طرف اشارہ ہے اور انسان کو ابسیدیکم سے تعبیر کرنے میں مجاز مرسل ہے تسمیۃ الکمل باسم الجزء اور اطلاق الجزء علی الکمل کے قبیل سے اور جزء بھی اشہر ہے کیونکہ اکثر کام انسان کے ہاتھوں ہوتے ہیں دوسری توجیہ یہ ہے کہ مراد فاعل ہے لیکن تحقیق و تاکید کے لئے لفظ ایدی کا ذکر کر دیا ہے۔

ظلام للعبید ظلام صیغہ مبالغہ متقاضی کثیر ہے اس لئے بہ نسبت لفظ ظالم کے اخص ہوگا اور ظاہر ہے کہ نفی خاص سے نفی عام نہیں ہوتی۔ قاضی نے اس شبہ کا جواب یہ دیا ہے کہ اللہ اگر ظلم کرتا تو اس کا ظلم عظیم اور شدید ہوتا۔ اس کی عظمت کے مناسب اس لئے کہ اس کی نفی بھی علی وجہ المبالغہ کی گئی جس سے نفس ظلم کی نفی ہو گئی یا یوں کہا جائے کہ ظلم بندوں کے مقابلہ میں لایا گیا ہے اور بندے کثیر ہیں۔ اس لئے صیغہ کثیر کا لایا گیا ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہے کہ ظلام، تمار، لبان، عطار، بزاز کی طرح محض نسبت کیلئے ہے پس ظلام کے معنی ذی ظلم کے ہوں گے اور بھی یہ صیغہ اسم فاعل کے معنی کے لئے بھی آتا ہے بغیر مبالغہ کے جیسے طباطب، حداد، صباغ، اور علامہ آلوسیؒ کی توجیہ کا ماحصل یہ ہے کہ ظلم کی کثرت یقیناً فحیح اور حق تعالیٰ سے منشی ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ متزہ میں کامل ہیں اس لئے ان کا نفس ظلم بھی ایسا ہے کہ جیسے کثرت ظلم پس کثرت ظلم کی نفی کے معنی نفس ظلم کی نفی کے ہیں۔

الذین قالوا ینعت یا بدل ہے الذین سابق سے اور منصوب ہے باضمار اعنی یا مرفوع ہے باضمار ہم۔ جاءت نار انبیاء بنی اسرائیل کا یہ معمول تھا کہ جب کوئی قربانی لاتا تو وہ اس کے لئے دعا کرتے قربانی اگر مقبول ہوتی تو غیب سے آگ آ کر اس کو چٹ کر لیتی سدی کی رائے یہ ہے کہ تو رات میں حضرت مسیح و حضرت محمدؐ کا استثناء ہے حاصل اس کے مضمون کا یہ ہے من جاءکم ینزع انہ نبی فلا تصدقوا حتی یتیکم بقریان تاکلہ النار الا المسیح و محمد علیہما السلام فانہما اذا اتیا فامنوا بہما یتیان بغیر قربان تاکلہ النار۔

فان کذبوا کذبوا محذوف ہے جس کی تقدیر کی طرف فاصبر کما صبروا سے مفسر نے اشارہ کیا ہے اور فقد کذب الخ یہ دال بر جواب ہے اور جواب شرط اس لئے نہیں ہو سکتا کہ شرط کی نسبت ماضی ہے۔

بائبات النباء یعنی بالزہر و بالکتاب زہر بمعنی کتب جمع کا صیغہ ہے جس کا واحد زہور ہے۔ کتاب حکمت کے معنی ہیں۔ اصل معنی زہر کے زجر کے ہیں گویا اس میں بھی باطل سے زجر ہوتا ہے۔ کل نفس خبر ہے اور نکرہ کو مبتداء بنانا جائز ہے کیونکہ اس میں عموم ہے اس سے معلوم ہوا کہ بدن کی موت سے نفس فنا نہیں ہوتا کیونکہ نفس کو موت کا ذائقہ چکھنے والا کہنا جب ہی صحیح ہو سکتا ہے جب ذائقہ باقی ہو۔ انما توفون دنیا کے دار العمل ہونے سے لازم آتا ہے کہ کوئی دارالجزاء بھی ہو۔ اسی کو عالم آخرت کہا جاتا ہے۔ مناع الغرور سعید بن جبیرؒ فرماتے ہیں کہ یہ ان لوگوں کے لئے ہے جو دنیا کو آخرت پر ترجیح دیتے ہیں لیکن جو دنیا کی وجہ سے آخرت کے طالب ہوں تو دنیا ان کے لئے مناع بلاغ ہے اور حسن سے مروی ہے کہ دنیا گڑبوں کے کھیل کی طرح لا حاصل ہے۔

لتبلون اصل لتبلون تھا نون تاکید فقید اضافہ کیا گیا تین نون جمع ہو گئے نون اعرابی گر گیا۔ وانفسکم اس سے معلوم ہوا کہ نفس نے

مراد جسمانی بدن ہے۔ جسم میں جو معنی باطل ہیں وہ مراد نہیں جیسا کہ بعض فلاسفہ اور متکلمین کا خیال ہے۔ التشبیب قصائد کے تمہیدی اشعار میں لطف کے لئے عورتوں کا ذکر کرنا جس سے سامعین کو دلچسپی پیدا ہو جائے۔ چنانچہ کعب بن اشرف مومن عورتوں کا ذکر اپنے اشعار میں کرتا تھا۔ عزم الامور مفسر نے اشارہ کر دیا ہے کہ مصدر معنی میں مفعول کے ہے اور جمع کے ساتھ تفسیر کرنا امور کی طرف اضافہ کی وجہ سے ہے۔ اصل میں عزم کے معنی ثبات امر کے ہیں۔

رابط: آیت لقد سمع اللہ کے ربط کی تقدیر گزر چکی ہے آیت الذین قالوا میں یہودی دوسری شرارت کا ذکر ہے اور آیت فان کذبوک میں مکذبین کے لئے وعید اور مصدقین کے لئے وعدہ عنوان عام کے ساتھ مذکور ہے آگے لتبلون میں مسلمانوں کو تسلی اور صبر کی تلقین ہے۔

شان نزول: آنحضرت ﷺ نے جب اسلام میں داخل، نماز، روزہ کے قیام، زکوٰۃ کی ادائیگی، اور اللہ کی راہ میں قرضہ جنگ کی اپیل کی تو یہود میں سے جی بن اخطب، کعب بن اشرف، فحاض بن عاذر، جیسے ممتاز لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ کے سامنے چہیتیاں کسنی شروع کیں کہ (معاذ اللہ) اللہ فقیر اور ہم غنی ہو گئے۔ ورنہ قرضہ جنگ کی اپیل کیوں کی جاتی، اس پر آیت لقد سمع اللہ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: اللہ تعالیٰ کو فقیر کہنے کا مقصد: بظاہر یہود کا یہ گستاخانہ قول صرف استہزاء تھا۔ ان کا عقیدہ یہ نہیں تھا بلکہ مقصود اس سے آنحضرت ﷺ اور قرآن کی تکذیب تھی کہ آپ ﷺ کی چندہ وغیرہ کی اپیل کو اگر صحیح مان لیا جائے تو اس سے اللہ کا محتاج اور بندوں کا غنی ہونا لازم آتا ہے اور لازم باطل ہے۔ فالملزوم مثله باطل چنانچہ آیت فان کذبوا لئ الخ سے اسی معنی کی تائید معلوم ہوتی ہے حالانکہ اول تو ان کی طرف سے یہ تکذیب قرآن کفر ہے۔ پھر اس پر استہزاء کفر بالائے کفر ہے اس لئے قابل وعید سمجھا گیا۔ اگرچہ مناظرات میں اس قسم کی تقریریں اہل حق کی جانب سے بھی پیش کی جاتی ہیں جن میں بطلان لازم سے بطلان ملزوم پر استدلال ہوتا ہے لیکن وہاں تکذیب یا استہزاء باطل کے ساتھ متعلق ہوتا ہے امر حق کے ساتھ نہیں ہوتا اور یہاں برعکس ہے۔ اس لئے قیاس صحیح نہیں ہے اور منسکب میں نامہ اعمال کے اندراج کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ تحریر عادیہ مجرم پر زیادہ حجت ہوتی ہے اللہ کو ضرورت نہیں بلکہ بندوں کے لئے اتمام حجت کرنی ہے۔ اس لئے ایسی باتوں کا انکار یا تاویل کفر محض یا بدعت ہے اور جو لوگ قتل انبیاء جیسے فعل شنیع کے مرتکب ہوں ان سے نرمی تکذیب رسل یا استہزاء کیا بعید اور تعجب خیز ہے۔ رہا یہ کہ قتل انبیاء کے مرتکب تو ان کے بڑے ہوئے پھر ان معاصرین پر کیوں ملامت کی جارہی ہے؟ اس کا جواب مفسر علامہ نے دے دیا ہے کہ آباء کے اس فعل سے یہ لوگ راضی تھے اس لئے ان کو شریک جرم و قرار دے لیا گیا ہے اور یہاں حقیقت ظلم کی نفی کرنی نہیں ہے بلکہ صورت ظلم کی نفی مقصود ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مالک و مختار ہونے کی وجہ سے حقیقت تو ظلم ہو ہی نہیں سکتا نیز یہاں صرف ان کی گستاخی پر وعید فرمائی گئی ہے حالانکہ اعتراض کے سارے مقدمات غلط اور خود اعتراض مخالف محض ہے کیونکہ اتفاق کی ترغیب بندوں کے نفع کے لئے ہے۔ اللہ کا نفع اس میں کیا ہو سکتا ہے؟ البتہ مبالغہ ایفاء جزاء کے لئے مجازاً اقراض کا لفظ بول دیا گیا ہے۔

یہود کے غلط اقوال کی تردید: قول یہود ان اللہ عہد الخ کے دو جز ہیں ایک جز صریح یعنی ان اللہ عہد الینا الخ اور دوسرا جز اس سے لازم آ رہا ہے یعنی اگر آپ قربانی کا معجزہ ظاہر فرما دیتے تو ہم ضرور ایمان لے آتے پہلے جز کا جواب یہ ہے کہ

تم اس کے مدعی ہو سالتو اس پر ہانکم ان کستم صادقین حالانکہ یہ تمہارا افتراء محض کیونکہ بعض انبیاء کے معجزہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام انبیاء پر ایمان لانے کے لئے بھی کوئی خاص معجزہ شرط ہو۔ تاہم مطلق معجزہ یا مصدق نبوت کسی علامت و نشان کا ہونا کافی ہوتا ہے اور آنحضرت ﷺ کی ذات اقدس میں یہ دونوں باتیں علی وجہ الکمال موجود ہیں۔ اس جواب کو غایت ظہور کی وجہ سے ذکر نہیں کیا گیا۔ صرف دوسرے جزء کے جواب پر آیت میں اکتفاء کیا گیا ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر تم اپنے بیان میں واقعی سچے ہو تو پھر ان انبیاء پر ایمان کیوں نہیں لائے۔ جن میں بقول تمہارے خاص یہ معجزہ موجود تھا حتیٰ کہ تکذیب سے بڑھ کر تم نے ان کو قتل تک کر دیا رہا یہ شبہ کہ حضور ﷺ بھی اگر یہ معجزہ ظاہر فرما دیتے تو بہتر ہی ہوتا لیکن اولاً تو مدعی نبوت کے ذمہ مطلق دلیل کافی ہے کسی خاص دلیل کا پابند بنانا ضروری نہیں۔ دوسرے اگر خاص فرمائشی دلیل پیش بھی کی جائے تو وہ معاند اور ضدی لوگوں کے لئے مفید اور کارآمد نہیں ہوتی۔

لَا تَلْفُ آیت آیت فمن زحزح عن النار سے مراد عام ہے خواہ ابتدا ہی پچالیا جائے یا سزا کے بعد نکال لیا جائے اس طرح تمام مسلمان اس میں آجاتے ہیں تو خواہ عاصی ہوں یا غیر عاصی۔ اسی طرح وادخل الجنة سے مراد پورا کامیاب ہونا ہے اور اس کے مقابل پورا ناکام ہونا مراد ہوگا جو کفار کے ساتھ خاص ہوگا۔ دنیا کو متاع الغرور سب کے لئے نہیں کہا گیا۔ بلکہ تشبیہ سے مقصود یہ ہے کہ دنیا مقصود اصلی بنانے کے قابل نہیں ہے۔ یوں کوئی کریم النفس انسان اچھے داموں اگر خریدنے لگے تو اس کے سودے سے دل نہیں لگتا چاہئے بلکہ اعمال صالحہ اور مالک کی خوشنودی مزاج کا ذریعہ اس کو بنالینا چاہئے لبتلون سے مراد حقیقی آزمائش اور امتحان نہیں کہ حق تعالیٰ اس سے منزہ ہیں بلکہ بجاؤ اواقعات سے دوچار کرنا مراد ہے اور صبر سے مراد یہ ہے کہ واقعات و حوادث سے دل تنگ نہ ہو۔ نہ یہ کہ تدابیر بھی نہ کرو اور مواقع جنگ یا انتقام میں جنگ نہ کرو، انتقام نہ لو پس یہ آیت آیات قتال کے منافی اور معارض نہیں کہ نسخ کی ضرورت پیش آئے نیز صدیق اکبر کا اس گستاخانہ گفتگو پر فحاص یہودی کے منہ پر طمانچہ مار دینا اور تادیبا غضب و غصہ کا مظاہرہ کرنا بھی صبر کے منافی نہیں ہے نیز پہلے سے مصائب و حوادث کی اطلاع دینے میں آمادگی کی سہولت دینی ہے کہ مشکل آسان ہو جائے۔ اللہین قالوا ان اللہ الخ سے معلوم ہوا کہ اعتقاد کا معیار خوارق و کرامات نہیں ہونی چاہئے۔

فمن زحزح سے معلوم ہوا کہ بعض مدعیان تصوف کا جنت و جہنم سے دعویٰ استغناء صحیح نہیں ہے البتہ مغلوب الحال معذور سمجھا جائے گا۔

وَاذْكُرْ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ أَيِ الْعَهْدِ عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ لَتُبَيِّنَنَّ أَيَ الْكِتَابِ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ بِالنَّاءِ وَالْبَيَّاءِ فِي الْفِعْلَيْنِ فَنَبَذُوهُ طَرَحُوا الْمِيثَاقَ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ فَلَمْ يَعْمَلُوا بِهِ وَاشْتَرَوْا بِهِ أَخَذُوا بِذَلِكَ ثَمَنًا قَلِيلًا مِّنَ الدُّنْيَا مِّنْ سَفَلَتِهِمْ بِرِيَّاسَتِهِمْ فِي الْعِلْمِ فَكْتُمُوهُ خَوْفَ قُوَّتِهِ عَلَيْهِمْ فَبَشَّ مَا يَشْتَرُونَ (۱۸۷) شَرَاؤُهُمْ هَذَا لَا تَحْسَبَنَّ بِالنَّاءِ وَالْبَيَّاءِ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا فَعَلُوا مِنْ إِضْلَالٍ النَّاسِ وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا مِنَ التَّمْسُّكِ بِالْحَقِّ وَهُمْ عَلَى ضَلَالٍ فَلَا تَحْسَبَنَّاهُمْ بِالْوَحْهَيْنِ تَاكِيدٌ بِمَفَازَةٍ بِمَكَانٍ يَنْحَوْنَ فِيهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي مَكَانٍ يُعَذَّبُونَ فِيهِ وَهُوَ جَهَنَّمُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (۱۸۸) مَوْلُمْ فِيهَا وَمَفْعُولًا يَحْسَبُ الْأَوَّلَى ذَلَّ عَلَيْهِمَا مَفْعُولًا الثَّانِيَّةِ عَلَى قِرَاءَةِ التَّحْتَانِيَّةِ وَعَلَى الْفَوْقَانِيَّةِ حُذِفَ الثَّانِي فَقَطَّ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَزَائِنُ الْمَطَرِ وَالرِّزْقِ

وَالنَّبَاتِ وَغَيْرَهَا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۸۹) وَمِنْهُ نَعْلَمُ الْكَافِرِينَ وَالْإِنْعَاءَ الْمُؤْمِنِينَ .

ترجمہ: اور (یاد رکھو) جب ایسا ہوا تھا کہ جن لوگوں کو کتاب دی گئی (یعنی ان سے تورات میں عہد لیا گیا) تو اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لیا تھا کہ اس (کتاب) کو لوگوں پر واضح کرتے رہنا اور ایسا نہ کرنا کہ چھپانے لگو (دونوں فطوں میں تا اور یا کے ساتھ قرأت ہے) لیکن انہوں نے اس کو پست پشت ڈال دیا (عہد کو نظر انداز کر دیا) اور (اس پر عمل درآمد نہ کر سکے) اور فروخت کر ڈالا (اس کا عوض لے کر) تھوڑے دماںوں پر (اپنی سیادت علمی کی وجہ سے کتر لوگوں سے کچھ دنیا حاصل کرنے کے لئے کتمان علم کرتے تھے کہ کہیں ان کے منافع فوت نہ ہو جائیں) پس کیا ہی بری ہے (ان کی یہ خرید و فروخت) جو انہوں نے دام حاصل کئے ہیں اے پیغمبر! تم ہرگز ایسا نہ سمجھنا (تا اور یا کے ساتھ قرأت ہے) جو لوگ اپنی کرتوتوں پر خوش ہو رہے ہیں (لوگوں کو گمراہ کرنے کے سلسلہ میں جو انہوں نے کی ہیں) اور چاہتے ہیں کہ ان کا سونے کے لئے سراپے جائیں جو انہوں نے بھی نہیں کئے (گمراہ رہنے ہوئے ان کا حق پر ہماؤ) تو تم ہرگز نہ سمجھنا (یہ بھی دونوں مذکورہ طریقہ پر تاکید کے لئے ہے) کہ وہ بچے رہیں گے (نجات کی جگہ میں ہوں گے) عذاب سے (آخرت میں بلکہ وہ عذاب کی جگہ یعنی جہنم میں ہوں گے) یقیناً ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا (جہنم میں تکلیف دہ۔ پہلے یہ محتسب کے دونوں مفعول محذوف ہیں دوسرے یہ محتسب کے دونوں مفعول ان پر وال ہیں یائے تختانیہ کی قرأت پر لیکن یائے فو قانیہ کی قرأت پر صرف مفعول ثانی محذوف ہوگا) اور آسمان وزمین میں جو کچھ ہے سب اللہ ہی کے لئے ہے (بارش اور رزق اور گھاس چارہ وغیرہ کے خزانے) اور اللہ کے احاطہ قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں (شمجہ اس کے کافروں کو عذاب اور مؤمنین کی نجات ہے)

تحقیق و ترکیب: نتیجتاً یہ جواب یشاق ہے کیونکہ یشاق معنی قسم کو متضمن ہوتا ہے۔ ابن کثیر و ابو عمر نے لیسینہ یا کے ساتھ پڑھا ہے اور علماء نے اس کو حلف کے موقع پر بھی استعمال کیا ہے۔ اس لئے اس میں تین وجوہ ہو سکتی ہیں (۱) لفظ غائب کے ساتھ ہو گیا کسی سے یقینی بات کہہ رہے ہو۔ استحللنہ لیقومن (۲) حاضر کے صیغہ کے ساتھ اس لفظ کو مزاد لیا جائے جس کے کہنے کا ارادہ ہو مثلاً استحللنہ لیقومن یعنی میں نے لیقومن کہا (۳) صیغہ متکلم کے ساتھ کہا جائے جیسے استحللنہ لاقومن (روح المعانی) او تو الکتاب یہ تعبیر یا تو اس لئے اختیار کی کہ مدار اختلاف انہوں نے کتاب اللہ کو بنا رکھا تھا اور تمام اختلافات کی اسناد اپنے زعم فاسد میں کتاب اللہ کی طرف کرتے تھے یا پھر مقصد اس جرم کی عظمت ہو کہ جن لوگوں سے اس کی توقع نہیں ہونی چاہئے تھی۔ ان ہی سے یہ شدید جرم سرزد ہو رہا ہے۔ حالانکہ کتاب اللہ ان کے لئے خود زجر ہونی چاہئے تھی۔

فکتّموا حدیث میں ارشاد ہے من کتم علماً عن اہلہ الجحیم بلجام من النار۔ فہنس ماہر و مفسر علام نے ہنس کا قائل شبراہیم اور خصوص بالمد مثلاً محذوف نکالا ہے ہما اتوا تیان اگر چہ عطاء کے معنی میں بھی آتا ہے لیکن مفسر نے اشارہ کر دیا کہ یہاں فعل کے معنی میں ہے۔

فلا تحسبنہم۔ یہ حسبن اول کا قائل الذین الخ ہے اور دونوں مفعول محذوف "انفسہم بمجازۃ" ہیں اور یحسبن فو قانیہ کی صورت میں فاعل ضمیر مخاطب اور الذین الخ مفعول اول اور ثانی بمجازۃ من العذاب محذوف ہوگا۔ زجاج کہتے ہیں کہ بات اگر لکھی ہو جائے تو لفظ حسب وغیرہ کا احادہ تاکیداً مناسب رہتا ہے تاکہ ہول نہ ہو جائے بلکہ سابق کلام کے ساتھ اتصال رہے جیسے کہا جائے لا یظنن زیداً اذا جاءک وکلمک بکذا وکذا فلا یظنہ صادقاً فاس میں زائد ہوتی ہے ملازماً مصدر مبنی بمعنی یحوز اور تاء وحدۃ کے لئے نہیں ہے۔

رابط: یہود کے قیام کا بیان چل رہا ہے۔ آیت واذا اخذ الله من ان کے ایک خاص قبیلہ ”نقض عہد“ کا ذکر ہے جو ان سے اظہار احکام اور عدم کتمان حق کا لیا گیا تھا۔ اس نقض عہد پر ان کو پشیمان ہونا چاہئے تھا لیکن اس کے برعکس وہ اظہار فخر کرتے ہیں۔ لا تحسبن الذين يخفون فيكم هم امناء هم امناء فيكم هم امناء فيكم۔ آگے آیت للہ میں اپنی بے پناہ قدرت کا اظہار ہے۔

﴿تشریح﴾: کتمان حق جائز اور ناجائز: کتمان حق دنیوی غرض سے مذموم و ممنوع ہے لیکن اگر کوئی مصلحت دینی داعی ہو مثلاً مسئلہ دقیق ہو اور محتاط بہ فہم یا کم فہم ہو کہ اس کے لئے فتنہ میں پڑ جانے کا اندیشہ ہو اور اس مسئلہ کی کوئی خاص ضرورت بھی نہ ہو تو نہ صرف اخفاء جائز بلکہ بعض مواقع پر ضروری ہوگا۔ ورنہ خواہ مخواہ فتنہ عام، یا خاص ہوگا جس کی اجازت کسی طرح نہیں دی جاسکتی ہے۔

لیکن علمائے یہود اپنے دنیاوی منافع فوت ہونے کے خطرہ سے آنحضرت ﷺ کے باب میں سابقہ پیشگوئیوں کا اخفاء کرتے تھے اور ایمان و تصدیق جیسی ضرورات کا کتمان کرتے تھے۔ اسی طرح ناکردہ محاسن پر امید مدح سرائی رکھتے تھے۔ مثلاً حق کا اظہار نہیں کیا لیکن دوسروں کو باور کرانا چاہتے ہیں کہ ہم اظہار حق بلکہ حق کا بول بالا کرنے والے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں بھی انہوں نے اسی قسم کی جرأت آمیز حرکت کی تاکہ ان کا خداع معلوم نہ ہو سکے۔ یہود و منافقین غزوات کے موقع پر عام طور سے اس طرح کی چالاکیاں کرتے رہتے تھے غرض کہ آیت اپنے عموم الفاظ کی وجہ سے دوسروں کو بھی شامل ہے جو ایسی باتوں کا ارتکاب کرنے والے ہوں۔

نیک نامی پر سرورِ طبعی: تاہم مقصود آیت کا دراصل معصیت پر فرحت اور اہتمام مدحت ہے۔ البتہ نیکی پر خوشی یا ناکردہ نیکی پر خوشی اگر طبعاً ہو تو مضائقہ نہیں لیکن اگر اس میں بھی اہتمام مدح ہو تو یقیناً مذموم ہے۔ یہود کی دنیاوی رسوائی قتل و جلا وطنی ہے اور منافقین کی رسوائی بدنامی ہے۔ آیت ولله میں چونکہ اللہ تعالیٰ سلطان حقیقی ہیں اور قادر مطلق ہیں نیز یہ صفات ان کے ساتھ مختص ہیں اور انہوں نے اس سزا کی خبر دی ہے اس لئے سب پر ان کے احکام کا ماننا ضروری ہے اور نافرمانی جرم ہے وہ سزا دے سکتے ہیں اور دیں گے اور ان کی دی ہوئی سزا سے کوئی بچ نہیں سکتا۔

علمائے حق کا فرض: اس آیت سے معلوم ہوا کہ علماء پر حق کا اظہار واجب اور کتمان حق حرام ہے۔ بالخصوص دنیاوی اور نفسانی اغراض کے لئے۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے ما اخذ الله على اهل الجہل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا حاصل یہ ہے کہ علماء پر علم ضروری ہے تاکہ عوام کے لئے عمل ممکن ہو اور بقول فخر الاسلام کے آیت سے یہ معلوم ہوا کہ خبر واحد جنت ہوتی ہے حق عمل میں اگر چہ اعتقاد کے لئے ضروری نہ ہو۔

لا تحسبن الذين يفرحون سے ایسے مدعیان تصوف مشائخ کی مذمت معلوم ہوئی جن کی مجالس کے تذکروں کا زیادہ حصہ ایسے کمالات کی مدح سرائی کی امید پر مشتمل ہوتا ہے جن سے وہ یکسر کورے ہوتے ہیں اس کا یہ مطلب نہیں کہ موجودہ کمالات کی مدح سرائی جائز اور محمود ہوگی وہ بھی نامحود اور مذموم ہے کیونکہ عالم بفعلوا میں قید احترازی نہیں بلکہ قید واقعی ہے خصوصی واقعہ نزول سبب ہے۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِمَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالْمَجَىٰ
وَالذِّهَابِ وَالزَّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا ذَلَالَاتٌ عَلَىٰ قُدْرَتِهِ تَعَالَىٰ لَا إِلَهَ إِلَّا الْأَلْبَابُ ﴿۱۹۰﴾ لِيَذُوِيَ الْعُقُولُ
الَّذِينَ نَعَتْ لِمَاقِلِهِ أَوْ يَدَّلُ يُذَكِّرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ مُصْطَجِعِينَ أَيْ فِي كُلِّ حَالٍ
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يُصَلُّونَ كَذَلِكَ حَسَبَ الطَّائِفَةِ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ

لِيَسْتَدِلُّوْا بِهِ عَلَىٰ قُدْرَةِ صَاحِبِهِمَا يَقُولُونَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْخَلْقَ الَّذِي نَرَاهُ بِاطْلَافٍ هَٰ خَالَ عَنَابِلُ
ذَلِيلًا عَلَىٰ كَمَالِ قُدْرَتِكَ سُبْحَنَكَ تَنْزِيهَا لَكَ عَنِ الْعَبَثِ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿۱۹۱﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ
تُدْخِلُ النَّارَ لِلْخُلُودِ فِيهَا فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ أَهْنَتْهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فِيهِ وَضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ
إِشْعَارًا بِتَخْصِيصِ الْحِزْيِ بِهِمْ مِنْ زَائِدَةِ النَّصَارِ ﴿۱۹۲﴾ أَعْوَانُ يَمْنَعُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا
مُنَادِيًا يُنَادِي لِلنَّاسِ لِإِيْمَانٍ أَيْ إِلَهِهِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ أَوْ الْقُرْآنُ أَنْ أَيْ يَأَيُّكُمْ أَمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَأَمَّا قِيَامًا
رَبَّنَا فَاعْفُ رُبَّنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ غَطِّ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا فَلَا تُظْهِرْهَا بِالْعِقَابِ عَلَيْهَا وَتَوَفَّنَا بِقَبْضِ أَرْوَاحِنَا مَعَ فِي
جُمْلَةِ الْأَبْرَارِ ﴿۱۹۳﴾ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ رَبَّنَا وَإِنَّا أَعْطَيْنَا مَا وَعَدْتَنَا بِهِ عَلَى السَّيِّئَةِ رُسُلِكَ مِنَ الرَّحْمَةِ
وَالْفَضْلِ وَسُوَّ اللَّهُمَّ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَعْدُهُ تَعَالَى لَا يُخْلَفُ سَوَالُ أَنْ يَجْعَلَهُمْ مِنْ مُسْتَحِقِّيهِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّقُوا
إِسْتِحْقَاقَهُمْ لَهُ وَتَكَرَّرَ رَبَّنَا مُبَالَغَةً فِي التَّضَرُّعِ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿۱۹۴﴾
الْوَعْدِ بِالْعَبَثِ وَالْحَزَاءِ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دُعَاءَهُمْ أَيْ بَأْتِي أَيْ بَأْتِي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مَنْ
ذَكَرَ أَوْ أَتَىٰ بِبَعْضِكُمْ كَائِنْ مِنْ بَعْضٍ أَيْ الذِّكْرُ مِنَ الْإِنَاثِ وَبِالْعَكْسِ وَالْحُمْلَةُ مُؤَكَّدَةٌ لِمَا قَبْلَهَا
أَيْ هُمْ سَوَاءٌ فِي الْمَحَازِقِ بِالْأَعْمَالِ وَتَرَكَ تَضْيِيعَهَا نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ بِأَرْسُولِ اللَّهِ لَا أَسْمَعُ اللَّهَ
ذَكَرَ النِّسَاءِ فِي الْهَجْرَةِ بِشَيْءٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْدُوا
فِي سَبِيلِي دِينِي وَهَتَلُوا الْكُفَّارَ وَقَتَلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَقْدِيمِهِ لَا كَفَرْنَ عَنْهُمْ
سَيِّئَاتِهِمْ أَسْرَهَا بِالْمَغْفِرَةِ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَوَابًا مُصَدَّرٌ مِنْ مَعْنَى
لَا كَفَرْنَ مُؤَكَّدَةٌ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ فِيهِ الْيَفَاتُ عَنِ التَّكْلُمِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿۱۹۵﴾ الْحَزَاءِ-

ترجمہ: بلاشبہ آسمان و زمین (اور جو کچھ عجائبات ان کے درمیان ہیں ان) کی تخلیق میں اور رات دن کے عطف ہونے
میں (یکے بعد دیگرے آنے جانے اور زیادتی اور کمی میں) بڑی ہی نشانیاں ہیں (اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلائل ہیں) یہ باب دانش
(فہمیدوں) کے لئے وہ اہل دانش (یہ ماہرین کی مفت ہے یا بدل ہے) اللہ کی یاد میں گھرے ہیں۔ کھڑے ہوں یا بیٹھے ہوں سب کے لئے

ہوں (کروٹ کے بل، یعنی ہر حال میں۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ان تینوں حالات میں حسب طاقت نمازیں پڑھتے ہیں) اور غور و فکر کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں (تاکہ اس سے ان کے صنائع کی قدرت پر استدلال کر سکیں در آنحالیکہ پکاراٹھتے ہیں کہ) خدا یا جو آپ نے پیدا کیا ہے کہ سب کچھ (مخلوق جس کو ہم دیکھ رہے ہیں) بلاشبہ عبث و بے کار نہیں ہے (ترکیب میں باطلاً حال ہے یعنی عبث نہیں۔ بلکہ آپ کی کمال قدرت پر دلیل ہیں) آپ کی ذات اس سے پاک ہے (بے کار کام کرنے سے منزہ ہے) پس ہمیں دوزخ کے عذاب سے بچا لیجئے۔ خدا یا جس کو آپ دوزخ میں ڈال دیں (ہیشگی کی نیت سے) بلاشبہ آپ نے اس کو بڑی ہی خواری میں ڈال دیا (رسوا کر دیا) اور ظلم کرنے والوں کے لئے (کافروں کے لئے) اس میں اسم ظاہر کی بجائے ضمیر لائی گئی۔ رسوائی کی تخصیص ان کے ساتھ ظاہر کرنے کے لئے) کوئی (مسن زائد ہے) مددگار نہیں (کہ اللہ کے عذاب سے مدد کر کے ان کو بچا سکے) خدا یا ہم نے ایک منادنی کرنے والے کی منادی سنی (جو لوگوں کو بلارہا تھا) ایمان کی طرف (للايمان بمعنى الی الایمان ہے اور مراد اس سے محمد ﷺ یا قرآن پاک ہے) وہ کہہ رہا تھا (ان معنی میں بان کے ہے لوگو!) ایمان لاؤ اپنے پروردگار پر۔ تو ہم ایمان لے آئے (اس پر) پس خدا یا ہمارے گناہ بخش دیجئے اور مناد دیجئے (محو کر دیجئے) ہماری برائیاں (کہ ان پر سزا ہو کر ان کا اظہار نہ ہو جائے) اور ہماری موت (قبض ارواح) نیک کرداروں (انبیاء اور صالحین) کے ساتھ ہو خدا یا عنایت فرما (عطا کر) وہ سب کچھ ہم کو (جس کا) آپ نے وعدہ فرمایا ہے اپنے رسولوں (کی زبان) سے (یعنی رحمت و فضل۔ حق تعالیٰ کا وعدہ اگرچہ خلاف نہیں ہوتا لیکن سوال کا منشاء یہ ہے کہ آپ ہمیں اپنے وعدہ کے مستحقین میں شمار فرما لیجئے، کیونکہ استحقاق وعدہ کا یقین تو نہیں ہے اور لفظ یس کا تکرار انتہائی عاجزی کے لئے ہے) اور ہمیں رسوائی نہ ہو قیامت کے دن بلاشبہ آپ ہی ہیں کہ آپ کا وعدہ کبھی خلاف نہیں ہو سکتا (مراد بعث و جزاء کا وعدہ ہے) پس ان کے پروردگار نے (ان کی دعا بآئین) قبول فرمائیں۔ یقیناً میں (اَنّی معنی بآئین کے ہے) کبھی کسی عمل کرنے والے کا عمل اکارت نہیں کیا کرتا۔ مرد ہو یا عورت تم سب ایک دوسرے کے جنس (سے) ہو (یعنی مرد عورت سے اور عورت مرد سے اور یہ جملہ بائبل کی تاکید ہے۔ یعنی عورت و مرد سب عمل کے بدلہ اور اکارت نہ ہونے میں برابر ہیں)

(حضرت ام سلمہؓ نے آنحضرت ﷺ سے جب عرض کیا یا رسول اللہ! ہجرت کے سلسلہ میں ہم کہیں عورت کا ذکر قرآن پاک میں نہیں سنتے؟ تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) پس جن لوگوں نے ہجرت کی (مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کی جانب) اور اپنے گھروں سے نکالے گئے، میری راہ (دین) میں ستائے گئے اور (کفار سے) لڑے اور قتل ہوئے (تحقیف اور تشدید کے ساتھ ہے اور ایک قرأت میں قتلوا کی تقدیم قاتلوا پر ہے) تو یقیناً میں ان کی خطائیں معاف کر دوں گا (مغفرت سے چھپالوں گا) اور انہیں جنت کے باغات میں پہنچا دوں گا جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی، یہ ثواب ہوگا (لا تفسون کا معنی یہ مفعول مؤکد ہے) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (مکمل کے صیغہ سے یہاں التفات ہے) اور اللہ تعالیٰ ہی کے پاس بہترین ثواب (بدلہ) ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... فسی کل حال یعنی آیت سے عموم مراد ہے۔ غالب حالات کی وجہ سے ان تین احوال کی تخصیص کی ہے ورنہ تمام ہیئتیں اور کیفیتیں مراد ہیں۔ یصلون کذلک یعنی احکام نماز اسی ترتیب کے ساتھ ہوں گے۔ چنانچہ قیام پر قدرت ہوتے ہوئے قعود جائز نہیں اور قعود پر قدرت ہوئے ہوئے اضطجاعاً نماز جائز نہیں۔ البتہ ذکر اللہ کے لئے کوئی خاص حالت اعتقاداً ضروری نہیں اس میں توسع اور عموم ہے کرنے میں بھی اور نہ کرنے میں بھی یوں تجربہ سے کوئی خاص ہیئت کا مفید ہونا ثابت ہو جائے تو وہ دوسری بات ہے اور حسب الطائفة کی قید نماز کے ساتھ اس لئے لگا دی ہے کہ حدیث عمران بن حصینؓ میں تصریح ہے صل قائماً فان لم تستطع فقاعداً فان لم تستطع فعلى جنب. یقولون. تقدیر عبارت کی طرف اشارہ ہے۔

باطلا یہ حال ہے، ہذا مفعول بہ سے تقدیر عبارت اس طرح ہے ما خلقت هذا خالیا عن المحکمة۔ فقنا اس میں فاء جزائیہ ہے۔ ای اذا تنزهناک فقنا۔ للخلود فیہا اس میں معتزلہ کے لئے بھی اس قید کے بعد اجتماع کا موقع نہیں رہا دوسرے آیت یوم لا یخزی اللہ النبی الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام مؤمنین غیر مخزی رہیں گے۔ ادھر عصاة مؤمنین کا جہنم میں داخل ہونا بھی صحیح ہے اور اس آیت سے جہنم میں داخل ہونے والوں کا زوسوا ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اس تعارض کے رفع کے لئے مفسر علامؒ نے یہ قید لگائی ہے کہ آیت مطلقاً جہنم میں داخل ہونے والوں کے لئے عام نہیں ہے بلکہ صرف کفار مراد ہیں جن کا داخلہ دائرہ خارج ہے۔ الیہ یعنی لام بمعنی الی ہے جیسے الحمد للہ الذی ہدانا لهذا میں ہے اور مساندین اور بنادی دونوں لفظ لانے میں منادی کی عظمت شان کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ منادی ایمان سے بڑھ کر اور کون منادی ہو سکتا ہے اگر منادی سے مراد آنحضرت ﷺ ہوں تو اسناد حقیقی ہے اور قرآن مراد ہو تو اسناد مجازی ہے یعنی ”منادی بہ“

ان امنوا مصدر یہ محل نصب میں ہے بحذف حرف الجر اور ان تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے ای امنوا۔

ذنوبنا حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ذنوب سے مراد کبائر اور سیئات سے مراد صغائر ہیں۔ ذنب کے معنی دامن کے ہیں اور سینتہ سوء سے ہے اس لئے اس میں خفت ہے البتہ مغفرت اور تخفیر میں اہل لغت سے فرق منقول نہیں ہے اجتناب کبائر کے بعد کفارتہ سیئات ہو سکتا ہے ورنہ فناء چونکہ وفات میں تقدیم تاخیر ہوتی رہتی ہے معیت نہیں ہوتی اس لئے مفسرؒ نے فی جملۃ الابرار کہہ کر توجیہ کر دی ہے بطور کنایہ ہم مسلک ہونا مراد ہے۔

ابرار جمع بر صیغۃ ابر باب جمع رب کی المسنة رسلک یعنی وامثل القریۃ کی طرح بتقدیر المضاف ان یجعلہم یعنی انما العبرة بالخواتیم کی وجہ سے مدار انجام عاقبتہ پر ہے اور وہ معلوم نہیں یا اقتثال امرین کوتاہی کے خیال سے یا تعبد و خشوع میں مبالغہ کے لئے اس کی دعا سکھلائی گئی ہے۔ و تکویر و دنا ان آیات میں پانچ مرتبہ لفظ دنا آیا ہے تضرع کے لئے نیز یہ اسم اعظم ہے چنانچہ امام جعفر صادقؑ کا ارشاد ہے کہ جس کو کوئی بولناک امر پیش آئے تو پانچ دفعہ دنا کہنے سے اللہ مراد پوری فرمادیں گے اور اس حادثہ سے نجات مل جائے گی جیسے ایک معصوم بچہ بار بار ابا، ابا، اماں پکارتا ہے آخر کار ماں باپ کو پیار آتی جاتی ہے اور اس کی فرمائش پوری کر دی جاتی ہے۔ ميعاد بمعنی وعدہ مصدر ہے ظرف نہیں ہے۔

انی ای بانی اس میں یاسیہ ہے فالذین ہاجروا یہ مبتداء ہے لا کفرون خبر ہے و اخر جو اس میں اشارہ ہے کہ ان کا اخراج قبر اوجہر اے وہ خوشدلی سے نہیں نکلے بظاہر چاہے طوعاً ہو مگر باطن کرہا ہے کیونکہ جہنم بھوی سے ہر شخص کو طبعاً لگاؤ ہوتا ہے استسوا اشارہ اس طرف ہے کہ لغوی معنی مراد ہیں ثواب یعنی لا کفرون ای لا ینبہم بالکفیر اثابة تو ثواب بجائے اثابة کے لایا گیا ورنہ دراصل عطاء کی طرح ثواب بولا جاتا ہے لہذا ینتاب کے لئے اور بعض کی رائے ہے کہ جنات سے پانچ مرتبہ مفعول سے حال ہے۔ ای مشابین یا جنات سے بدل ہے اور غیبت سے تکلم کی طرف التفات ہے عندہ حسن الثواب لفظ عند کا اطلاق صرف قریب اور نزدیک ہی کے لئے نہیں آتا بلکہ اختصاص اور ملکیت کے لئے بھی آتا ہے چاہے اس کے پاس نہ ہو یہاں بھی اختصاص ہی مراد ہے کہ ثواب دینے پر بجز اللہ کے کوئی قادر نہیں ہے اگر حسن الثواب مبتداء مؤخر نہ بھی کیا جاتا تب بھی لفظ عندہ سے اختصاص اور حصر مفہوم ہو رہا ہے۔

رابطہ: آیت لئنہ الخ کے اختصاص سے توحید مفہوم ہوئی۔ ان آیات میں اس پر عقلی دلائل کا بیان ہے۔ نیز اسی کے ساتھ توحید کے کمال اقتناء پر عمل پیرا ہونے والوں کی فضیلت بھی مذکور ہے۔ اسی طرح پچھلی آیات میں کفار کی ایذاؤں کا بیان تھا۔ ان آیات میں بھی کفار کا عناد یہ درخواست کا جواب ہے۔ آیت فاستجاب میں قبولیت دعا کی بشارت مع سبب اور اس پر تفریع کے مذکور ہے۔

شانِ نزول:..... مشرکین مکہ نے رسول اللہ ﷺ سے عذابِ یہ درخواست کی کہ آپ ﷺ کوہ صفا کو سونے کا بنا دیجئے جب ہم جانیں کہ آپ ﷺ واقعی نبی ہیں۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں کہ دلائل تو بہت سے ہیں بشرطیکہ غور و فکر کرو۔ ابن جریر وغیرہ نے ابن عمرؓ سے تخریج کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ایک طویل حدیث سنی ہے جس میں یہ بھی تھا کہ حق تعالیٰ قیامت کے روز جنت کو بلائیں گے وہ نہایت آرائش و زیبائش کے ساتھ آئے گی، ارشاد ہوگا کہاں ہیں میرے وہ بندے جنہوں نے میری راہ میں قتال کیا اور وہ ستائے گئے اور انہوں نے جہاد کیا وہ جنت میں داخل ہو جائیں، چنانچہ وہ بلا حساب کتاب داخل ہو جائیں گے اور دوسری روایت ام سلمہؓ کی مفسر علامؒ نے ذکر فرمائی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... دلائل قدرت میں فکر و نظر:..... حاصل جواب یہ ہے کہ قدرت کی طرف سے دلائل کی کمی نہیں ہے کائنات میں ان کا تواتر لگا ہوا ہے کئی اگر ہے تو ہماری نظر و فکر کی ہے، کوتاہی اگر ہے تو خود تمہاری اپنی بصیرت و طلب کی ہے۔

لفسی کل شیء لہ ایۃ تسدل عل اللہ واحد

اور چونکہ یہ خاص فرمائش محض عذاب ہے اس لئے اس کو پورا کرنے میں کوئی خاص مصلحت و فائدہ نہیں ہے۔ ورنہ ہم اس درخواست کو پورا کر دیتے۔ بہر حال حق کی معرفت و استقامت کا سرچشمہ ذکر اللہ اور کائنات خلقت میں تدبر و فکر ہے۔ ذکر کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کی یاد سے کسی وقت دل فارغ نہ ہو اور فکر کا مقصد یہ ہے کہ آسمان و زمین کی پھیلی ہوئی ساری کائنات کی خلقت و فطرت اور مظاہر قدرت میں غور و خوض کیا جائے، ذکر سے دل کی غفلت دور ہوتی ہے اور فکر سے حقیقت کے دروازے کھلتے ہیں۔ اور اسرار فطرت آشکارا ہوتے ہیں۔ جن لوگوں کے دل غفلت سے پاک ہوتے ہیں اور کائنات خلقت میں تفکر کرتے ہیں ان پر یہ حقیقت نمایاں ہو جاتی ہے کہ یہ تمام کارخانہ ہستی اور اس کا عجیب و غریب نظام بغیر کسی اعلیٰ مقصد کے نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ انسان کی اس دنیاوی زندگی کے بعد کوئی دوسری زندگی ہوتا کہ جو کچھ اس زندگی میں کیا جائے اس کے نتائج و ثمرات اس اخروی زندگی میں سامنے آجائیں۔ اس حقیقت کے کھلنے پر انسانی روح خدا پرستی کے جوش سے معمور ہو جاتی ہے اور وہ خدا کی بارگاہ میں سر نیاز جھکا کر بخشش و رحمت کی طلب گار ہو جاتی ہے۔

قانون قدرت:..... اور اللہ کا قانون یہ ہے کہ وہ کسی انسان کا نیک عمل نڈائیگاں نہیں فرماتا۔ پس جو لوگ حق پرستی کی راہ میں طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کر رہے ہیں وہ یقین رکھیں کہ ان کے اعمال حق اور ان کے ثمرات کبھی ضائع ہونے والے نہیں۔

ان لله عبادا فطنا
نظروا اليها فلما علموا
جعلوها لجة واتخذوا
صلح الاعمال فيها سفنا

ان آیات میں پانچ درخواستیں پیش کی گئیں ہیں اور ان کی قبولیت کی بشارت سنائی گئی ہے۔ سمعنا منادیا میں سننے سے مراد عام ہے خواہ بلا واسطہ ہو۔ جیسے حضرات صحابہؓ کا سننا یا بوسانطہ ہو جیسے عام مسلمانوں کا اور علی و سلک جمع کا صیغہ لانا اس طرف مشیر ہے کہ جس طرح تمام پیغمبر اصول دعوت میں مشترک ہیں۔ اسی طرح وعدہ میں بھی سب متفق و متحد ہیں چنانچہ ان وعدوں کی ہر زمانہ میں بار بار تجدید ہوتی رہی ہے۔

جامع دعائیں :..... اور معتبا مقاصد چونکہ دو چیزیں ہیں حصول جنت، نجات جہنم اور دونوں کے لئے دوشتر ہیں طاعات کا وجود اور معاصی کا عدم۔ اس طرح کل چار باتیں ہوئیں چنانچہ فقہنا عذاب النار میں دوسری چیز کی اور فاعفوا لہا میں چوتھی چیز کی اور اتنا ما وعدتنا میں پہلی اور تیسری بات کی درخواست مذکور ہے۔ اس لئے یہ دعائیں نہایت جامع ہیں۔

نکاتِ آیت :..... لا کفرن عنہم سیئاتہم میں تمام خطائیں مراد ہیں کیونکہ ہجرت اور جہاد و شہادت کا شرف یہاں مذکور ہو رہا ہے اور احادیث سے ان کا تمام گناہوں کے لئے مکفر ہونا معلوم ہے۔ نیز آیات دعا میں استجاب سے جو تکفیر مفہوم ہو رہی ہے اسلام پر اگر اس کو مرتب کیا جائے تو علی الاطلاق اس کا مکفر ہونا بھی وارد ہے اور استغفار کا صلہ اگر دعائے تکفیر کو قرار دیا جائے تب بھی توبہ کے مکفر ہونے میں کوئی کلام نہیں ہے اور قابل کفارہ گناہوں سے مراد صرف حقوق اللہ ہیں کیونکہ احادیث میں دین اور قرض کا استثناء آیا ہے۔ ان کے لئے یہ حسنات مکفر نہیں چنانچہ صحاح میں ہے ان الاسلام یہدم ما کان قبلہ وان الهجرة تہدم ما کان قبلہا وان القتل فی سبیل اللہ یکفر کل ذنب الا الدین یعنی اسلام اور ہجرت اور جہاد فی سبیل اللہ بچھلے تمام گناہوں کو معاف کر دیتے ہیں بجز قرض کے۔

الذین یدکرون اللہ سے تین باتیں معلوم ہوئیں ایک یہ کہ فکر بھی مثل ذکر کے عبادت ہے، دوسرے یہ کہ فکر کا محل مخلوق ہے نہ کہ خالق کی ذات تیسرے ذکر سے مراد یہاں ذکر روجی اور قلبی ہیں کیونکہ سب احوال میں ہونا اسی کی شان ہے۔ رہنا ما خلقت هذا باطلا سے بعض اکابر نے جو یہ سمجھا ہے کہ ممکنات نے وجود کی بوجہ نہیں سوکھی ہے اگر اس سے مراد اقصاف حقیقی کی نفی ہے جو واسطی الثبوت میں ہوتا ہے تب تو صحیح ہے لیکن اقصاف مجازی جو واسطی العروض میں ہوتا ہے اس کی نفی صحیح نہیں ہے اور کبھی باطل کا اطلاق بمعنی فانی بھی آتا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔

الا کل شیء ما خلا اللہ باطل وکل نعیم لامحالة زائل

لفظ زائل اس کا قرینہ ہے کہ باطل اس کے ہم معنی ہے یعنی اللہ کے سوا ہر چیز فانی اور ہر نعمت ختم ہو جانے والی ہے۔

وَنَزَلَ لَٰمًا قَالِ الْمُسْلِمُونَ اَعْدَاءُ اللَّهِ فِيمَا نَرَىٰ مِنَ الْخَيْرِ وَنَحْنُ فِي الْجَهْدِ لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ كَفَرُوا وَتَصَرَّفُهُمْ فِي الْبِلَادِ ﴿۱۹۶﴾ بِالْبَيْعَةِ وَالْكَسْبِ هُوَ مَنَاعٌ قَلِيلٌ لَّيَّمْتَعُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا يَسِيرًا وَيَقْنِي ثَمَّ مَاؤُهُمْ جَهَنَّمَ ۖ وَبَنَسَ الْمِهَادُ ﴿۱۹۷﴾ الْفِرَاشُ هِيَ لَكِنَّ الدِّينَ اتَّقُوا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلِدِينَ أَيْ مُقَدَّرِينَ الْخُلُودُ فِيهَا نَزْلًا هُوَ مَا يُعَدُّ لِلضَّيْفِ وَنَصَبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ جَنَّتِ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الظَّرْفِ مَنِ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ خَيْرٌ لِّلْأَبْرَارِ ﴿۱۹۸﴾ مِنْ مَنَاعِ الدُّنْيَا وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ وَالنَّجَاشِيِّ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ أَيْ الْقُرْآنَ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ أَيْ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ خَشِيعِينَ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ يُؤْمِنُ مَرَاعَى فِيهِ مَعْنَى مِنْ أَيْ مُتَوَاضِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِأَيْتِ اللَّهِ الَّتِي عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ مِنْ نِعْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنًا قَلِيلًا ۖ مِنَ الدُّنْيَا بَأَن يَكْتُمُوهَا خَوْفًا عَلَى الرِّيَاسَةِ كَفَعَلَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

أَجْرُهُمْ ثَوَابُ أَعْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ يُؤْتُونَاهُ مَرَّتَيْنِ كَمَا فِي الْقَصَصِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (۱۹۹)
يُحَاسِبُ الْخَلْقَ فِي قَدْرِ نَصْفِ نَهَارٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْمَصَائِبِ
وَعَنِ الْمَعَاصِي وَصَابِرُوا الْكَفَّارَ فَلَا يَكُونُوا أَشَدَّ صَبْرًا مِنْكُمْ وَزَابِطُوا أَقِيمُوا عَلَى الْجِهَادِ وَاتَّقُوا اللَّهَ
يُعْ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۲۰۰) تَفُوزُونَ بِالْحَنَّةِ وَتَنَجُونَ مِنَ النَّارِ۔

ترجمہ:..... (مسلمانوں نے جب یہ شکایت کی کہ دشمنان خدا کو ہم اچھی حالت میں دیکھتے ہیں لیکن خود ہم تکلیف میں رہتے ہیں تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی) اے پیغمبر! آپ کو دھوکہ میں نہ ڈال دے سیرگردش کرنا (گھومنا) راہِ کفر اختیار کرنے والوں کا ملکوں میں تجارت اور کمائی کے لئے یہ جو کچھ ہے محض تھوڑا سا فائدہ اٹھانا ہے (دنیا کا معمولی سا نفع ہے جو بلا آخر فنا ہو جائے گا) پھر آخر کار ان کا ٹھکانا جہنم ہے اور کیا یہ برا ٹھکانا (جگہ) ہے (وہ) لیکن جو لوگ اپنے پروردگار سے ڈریں ان کے لئے باغ بہشت ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہیں وہ ہمیشہ (در انحالیکہ دوام ان کے لئے مقدر ہو چکا ہے) اسی حالت میں رہیں گے یہ ان کے لئے مہمانی ہوگی؟ (نزل و کھانا جو خاص مہمان کے لئے اترنے کے ساتھ ہی پیش کیا جائے اور یہ لفظ جنابت سے حال ہونے کی بناء پر منسوب ہے اور اس میں عامل معنی ظرف ہے) اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے (ثواب) سودہ اچھائی اور خوبی ہی ہے نیک کرداروں کے لئے (بہ نسبت دنیاوی و سوسامانی کے) اور یقیناً اہل کتاب میں کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو اللہ تعالیٰ پر سچا ایمان رکھتے ہیں (جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء اور نجاشی شاہ حبشہ) اور جو کچھ تم پر نازل ہوا ہے (قرآن کریم) اور جو کچھ ان پر نازل ہو چکا ہے (توراة و انجیل) سب کے لئے ان کے دل میں یقین ہے ان کے دل جھکے ہوئے ہیں (یہ حال ہے ضمیر مؤمن سے۔ اس میں معنی من مضمّن ہے یعنی متواضعین) اللہ تعالیٰ کے آگے وہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں فروخت نہیں کرتے (تورات و انجیل کی وہ آیات جن میں آنحضرت ﷺ کی تعریف ہے) تھوڑے داموں پر (دنیا لیکر اس طرح کہ ان کو چھپا ڈالیں اپنی ریاست چلے جانے کے خوف سے جیسے کہ دوسرے یہود ایسا کرتے ہیں) تو بلاشبہ ایسے لوگوں کے لئے اجر (اعمال کا ثواب) ان کے پروردگار کے حضور ہے (ان کو ذلیل حصہ ملے گا جیسا کہ سورہ قصص میں ہے) یقیناً اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والے ہیں (کہ دنیا کے آدھے دن میں کل مخلوق کا حساب چکا ڈالیں گے) مسلمانو! صبر کرو (خواہ طاعات پر ہو یا مصائب پر اور یا معاصی سے رک کر) اور ایک دوسرے کو صبر کی ترغیب دو (کفار کے مقابلہ میں تم سے زیادہ بڑھ کر صبر کسی کا نہیں ہونا چاہئے) اور ایک دوسرے کے ساتھ بندھ جاؤ (جہاد میں پرے جما کر کھڑے ہو جاؤ) اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو (ہر حال میں) امید کی جاتی ہے کہ تم کامیاب ہو جاؤ گے (حصولِ جنت اور نجات جہنم کے ساتھ باعراہ ہو سکو گے)

تحقیق و ترکیب:..... لایغر نکتہ یہ خطاب ہر شخص کو ہے یا صرف آنحضرت ﷺ مخاطب ہیں اور سنانا دوسروں کو ہے۔ رہا خطاب کی تخصیص سو مبالغہ کے لئے ہے کہ آنحضرت ﷺ باوجودیکہ مغرور نہیں ہیں لیکن جب ہم آپ ﷺ سے کہہ رہے ہیں تو دوسرے جن میں یہ احتمال غالب ہے بدرجہ اولیٰ مخاطب ہیں اور اس قسم کی آیات بکثرت ہیں جن میں بظاہر آپ ﷺ مخاطب ہیں۔
تقلب تصرف فی الامور کو قلب کہتے ہیں یعنی جس طرح چاہے کرے مراد اس سے حل و عقد کا تصرف ہوتا ہے جس میں نقل مکانی ضروری نہیں ہے۔ اس کا نقل ایسی لذیذ چیزیں ہیں جن میں حظ نفسانی ہو۔ ہو مفسر علام نے متاعِ قلیل کے مبتداء محذوف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای تقلبهم فی البلاد متاع قلیل۔

خالد بن ضمیر سے حال مقدمہ ہے اور عامل معنی ظرف استقرا ہے اور اس کی حالت باعث اشکال نہیں ہونی چاہئے کیونکہ وصف کے ساتھ اس کی تخصیص ہوگئی ہے۔ نولا کہتے ہیں اول مہمانی کے کھانے کو حجتہ کو نزل کہنا اس لئے ہے کہ بلا انتظار سب سے اول ملے گی یا اس لئے کہ پہلے سے تیار رکھی جائے گی۔ اس میں مہمانوں کا اکرام مقصود ہے۔ خاصا شعین ابن زید اس کے معنی متذللین کے کہتے ہیں اور حسن فتوح خوف خداوندی کو کہتے ہیں جو لازم قلب ہو۔

من متاع یعنی لفظ خیر اسم تفضیل ہے جس کا مفضل علیہ محذوف ہے۔ لمن یؤمن ان کے اسم پر لام ابتداء داخل کر دیا گیا ہے ظرف کے فاصل ہو جانے کی وجہ سے۔ نجاشی یہ نصرانی بادشاہ حبشہ تھا جس کا نام اصحمہ بمعنی عطاء اللہ تھا مؤمنین اہل کتاب دوہرے اجر کے مستحق اس لئے سمجھے گئے ہیں کہ انہوں نے دونوں مذہبوں پر اپنے اپنے وقت میں عمل کیا۔ سورہ قصص و حدید میں ہے یؤتون اجرہم مرتین اور یؤتکم کفلیں من رحمته۔ اصبر و احضر جنید فرماتے ہیں نفس کو خلاف طبع باتوں کا اس طرح پابند کر لینا کہ ناگواری اور جزع باقی نہ رہے صبر ہے۔ رابطہ امر رابطت کے معنی سرحدوں پر حفاظت کے لئے گھوڑا باندھنا تاکہ جنگ کے لئے آمادہ اور تیار ہو سکیں۔

رابطہ:..... پچھلی آیت میں مسلمانوں کی تکالیف کا بیان اور ان کا نیک انجام مذکور تھا۔ آئندہ آیت میں کافروں کی عیش و عشرت کا انجام بد مذکور ہے تاکہ اس تقابل سے مسلمانوں کو پوری راحت و تسلی اور طاعات کے لئے آمادگی ہو۔ نیز آیات دعا سے پہلے کفار اہل کتاب کے قہار کا بیان تھا۔ آیت وان من اهل الکتاب میں نو مسلم اہل کتاب کے محامد و مدائح کا تذکرہ ہے۔ گزشتہ آیت لیسوا سوا و چونکہ یہود و اہل کتاب کے باب میں تھی اور یہ آیت نصاریٰ اہل کتاب کے باب میں ہے اس لئے تکرار نہیں ہے۔ لیکن دونوں آیتوں کا مصداق اگر ایک ہی قسم کے نو مسلم اہل کتاب ہوں تب بھی عنوان کے اختلاف سے تکرار نہیں یا تکرار بھی ہو تو مفید تاکید ہے اور چونکہ یہ صورت محابہ لسانی و سنانی پر مشتمل ہے اس لئے ایک جامع اور مختصر عنوان پر سورۃ کو ختم کرنے کے لئے آیت یناہیہا الذین امنوا اصبروا الخ لگائی گئی ہے۔

شان نزول:..... آیت لایغرنک تقلب کے شان نزول کی طرف خود مفسر علامہ نے اشارہ فرمایا ہے۔ آیت وان من اهل الکتاب کے متعلق ابن عباس وغیرہ کی روایت یہ ہے کہ اصحم نصرانی شاہ حبشہ کے بارہ میں نازل ہوئی ان کے انتقال کی اطلاع جبریل علیہ السلام نے جب آنحضرت ﷺ کو دی تو آپ ﷺ نے صحابہ کو بیعت غرقہ میں چل کر نماز جنازہ پڑھنے کا حکم دیا۔ اس کا جنازہ باوجود بعد مسافت کے آپ ﷺ کے سامنے کر دیا گیا تھا۔ آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، استغفار کیا منافقین استہزاء کرنے لگے کہ بغیر دیکھے ایک ناواقف شخص کی غائبانہ نماز جنازہ آپ ﷺ پڑھ رہے ہیں حالانکہ وہ آپ ﷺ کا ہم مذہب بھی نہیں ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... سورۃ کا آغاز اور اختتام:..... اس سورت کا آغاز جن مضامین سے کیا گیا ان ہی پر اس کا اختتام کیا جا رہا ہے۔ اس طرح آغاز و انجام دونوں یکساں ہو گئے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآنی دعوت کے مخالفین کتنی ہی جدوجہد کریں اور بظاہر وہ عارضی طور پر کتنے ہی خوشحال نظر آئیں لیکن انجام کار دعوت قرآنی ہی کامیاب ہوگی۔ اور اہل کتاب کی جو ہمتیں عرب میں دعوت قرآنی کا مقابلہ کر رہی ہیں وہ بالآخر نامراد ہوں گی، البتہ جو لوگ سچائی کی راہ اختیار کر لیں گے ان کے لئے کوئی کھٹکا نہیں ہے وہ اپنی راست بازی اور نیک عملی کا اجر ضرور پائیں گے۔ اللہ کا قانون محاسبہ ست رفتار نہیں ہے۔ قرآنی دعوت ماننے والوں کے لئے مختصر دستور

اعمل یہ ہے کہ وہ صبر کی راہ اختیار کریں اور ایک دوسرے کے ساتھ گندہ جائیں اور بندہ جائیں اور ہر حال میں اللہ سے ڈرتے رہیں اس صورت میں کامیابی ضرور ان کے قدم چومے گی۔

اہل کتاب اور مسلمانوں کا امتیازی نشان:..... خاصہ عین اللہ کی قید سے مؤمنین کی تخصیص کی وجہ سمجھ میں آگئی ہے ورنہ اللہ کو اور تورات و انجیل کو تمام اہل کتاب مانتے تھے لیکن ان کا اعتقاد بلا خشوع و خضوع ہونے کی وجہ سے حدود شرعیہ سے متجاوز تھا چنانچہ اللہ کے لئے اولاد تجویز کرنا، احکام میں افتراء کرنا، تورات و انجیل کی آیات کا اشتراء، اسی تجاوز عن الحدود کے ثمرات تھے اس لئے تخصیص کی گئی ہے۔ البتہ قرآن پر اہل کتاب کا بالکل اعتقاد نہیں تھا۔ اس میں نفس اعتقادی امتیاز کے لئے کافی تھا کسی قید کی ضرورت نہیں سمجھی گئی اور سریرع الحساب کا یہ مطلب نہیں کہ وہ سب سے ضرور حساب لیں گے احادیث میں بہت سے مقبولین کا بلا حساب جنت میں داخل ہونا بیان کیا گیا ہے بلکہ بطور کنایہ بدلہ کا جلد دینا مراد ہے۔ کیونکہ جو شخص جلد حساب کتاب کی فکر کرتا ہے وہ جلد ہی مزدوری چکانے کی بھی کوشش کرے گا اور لوگوں کو نال مثل کی تکلیف میں مبتلا نہیں کرے گا۔

لظاہر آیت:..... کفار کا محاجہ لسانی و سانی جن سے مسلمانوں کو اذیت ہو سکتی ہے اور اس کے ضمن میں جو اقوال و افعال آتے ہیں ان کی چار علتیں ہیں۔ (۱) مقاتلہ (۲) احتمال مقاتلہ (۳) مباحثہ اور (۴) صرف ایذا رسانی۔ چوتھی صورت میں تو صبر و استقلال کی بطور خود ضرورت ہے اور پہلی صورت یعنی احتمال مقاتلہ میں مرابطت یعنی جنگی تیاری اور مستعدی کی ضرورت ہوتی ہے اور تیسری صورت یعنی مباحثہ میں تقویٰ کی حاجت ہے کہ جوش و غصہ میں کہیں اعتدال کی باگ دوڑ ہاتھ سے نہ چلی جائے۔ جیسا کہ عموماً مناظرات میں ہو جاتا ہے اس لئے چاروں حالتوں کے مناسب ہدایت فرمائی گئی ہیں۔

تاہم تقویٰ کی ضرورت تو سب ہی صورتوں میں پڑتی ہے اس لئے اس کو عام رکھا گیا ہے۔ مرابطت کا اطلاق جس طرح سرحدی حفاظت و نگرانی پر آتا ہے اسی طرح احکام کی پابندی اور مواعظت پر بھی اس کا اطلاق آتا ہے۔ چنانچہ حدیث میں ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے انتشار پر رباط کا اطلاق آیا ہے اور یہ اول معنی کے لحاظ سے بھی تہمیداً کہنا صحیح ہے گویا کہ نفس و شیطان کے مقابلہ کے لئے مستعد رہنا مراد ہے اور یا ثانی معنی کے لحاظ سے حقیقیہ فرمایا گیا ہے کہ یہ تو انتظار خود علامت ہے دوام کی۔ پس آیت بالا اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد کی ایک قسم مجاہدۃ نفس بھی ہے بلکہ وہ جہاد اکبر ہے۔



سُورَةُ النِّسَاءِ

سُورَةُ النِّسَاءِ مَدَنِيَّةٌ مِائَةٌ وَخَمْسٌ أَوْ مِائَتٌ أَوْ سَبْعٌ وَسَبْعُونَ آيَةً
ترجمہ: سورۃ نساء مدنی ہے اس میں کل (۱۷۵ یا ۱۷۶ یا ۱۷۷) آیات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو نہایت مہربان بڑے رحم فرما ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُمُ أَيُّ عِقَابِهِ يَأْنِ تَطِيعُوهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ آدَمَ
وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوَّاءَ بِالْمَدِّ مِنْ ضِلْعٍ مِنْ أَضْلاعِهِ الْيُسْرَى وَبَتَّ فَرْقٌ وَنَشَرَ مِنْهُمَا مِنْ آدَمَ وَحَوَّاءَ
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً كَثِيرَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ فِيهِ إِدْعَامَ النَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي السَّيْنِ وَفِي
قِرَاءَةٍ بِالتَّخْفِيفِ بِحَذْفِهَا أَيُّ تَسَاءَلُونَ بِهِ فِي مَا تَبَيْنَكُمْ خَيْثُ يَقُولُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَأَنْشُدُكَ
بِاللَّهِ وَاتَّقُوا الْأَرْحَامَ إِنْ تَقَطَّعُوهَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْحَرِّ عَظْفًا عَلَى الضَّمِيرِ فِي بِهِ وَكَانَ يَتَنَاشَدُونَ بِالرَّحِمِ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾ حَافِظًا لِأَعْمَالِكُمْ فَيَحْجِزُكُمْ بَيْنَا أَيُّ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ وَنَزَلَ فِي يَتِيمٍ
ظَلَبَ مِنْ وَلِيهِ مَالَهُ فَمَنْعَهُ وَاتُّوا الْيَتَمَى الصِّغَارَ الْأَلَى لَا أَبَ لَهُمْ أَمْوَالُهُمْ إِذْ بَلَغُوا وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ
الْحَرَامَ بِالطَّيِّبِ الْحَلَالِ أَيُّ تَأْخُذُوهُ بِذَلِكَ كَمَا تَفْعَلُونَ مِنْ أَخَذِ الْخَبِيثِ مِنْ مَالِ الْيَتِيمِ وَجَعَلَ الرَّدِّيَّ مِنْ
مَالِكُمْ مَكَانَهُ وَلَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ مَضْمُونَةً إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ أَيُّ أَكَلَهَا كَانَ حُوبًا ذَنْبًا كَبِيرًا ﴿٢﴾
عَظِيمًا وَلَمَّا نَزَلَتْ تَحَرَّجُوا مِنْ وَلَايَةِ الْيَتَمَى وَكَانَ فِيهِمْ مَنْ تَحْتَهُ الْعَشْرَ وَالْشَّكَّ مِنَ الْأَزْوَاجِ فَلَا يَعْدِلُ
بَيْنَهُنَّ فَنَزَلَتْ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا تَعْدِلُوا فِي الْيَتَمَى فَتَحَرَّجْتُمْ مِنْ أَمْرِهِمْ فَخَافُوا أَيْضًا أَلَّا تَعْدِلُوا
بَيْنَ النِّسَاءِ إِذَا نَكَحْتُمُوهُنَّ فَإِنْ كُنَّ حُرًّا مِمَّنْ فَانْكُحُوا نَزَّاجًا مَا بِمَعْنَى مَنْ طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْلِي وَتِلْكَ
وَرُبْعٌ أَيُّ اثْنَيْنِ اثْنَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَأَرْبَعًا وَأَرْبَعًا وَلَا تَزِيدُوا عَلَى ذَلِكَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فِيهِنَّ بِالنِّفَقَةِ
وَالْقَسَمِ فَوَاحِدَةً أُنْكُحُوهُنَّ أَوْ اقْتَصِرُوا عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴿٣﴾ مِنَ الْإِمَاءِ إِذْ لَيْسَ لِهِنَّ مِنَ الْحَقِّ قِ

مَالِلَهُمْ جَاتِ ذَٰلِكَ أَىٰ نِكَاحِ الْأَرْبَعَةِ فَقَطُّ أَوِ الْوَاحِدَةِ وَالتَّسْرِي أَدْنَىٰ أَقْرَبُ إِلَى الْأَتْعُولُوا ﴿۳۴﴾ تَحْوَرُوا
وَأَتُوا أُعْطُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ جَمْعُ صَدَقَةٍ مُهُورُهُنَّ نِحْلَةٌ مُصَدَّرٌ عَطِيَّةٍ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ
عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا تَمَيِّزُ مُحَوَّلٌ عَنِ الْفَاعِلِ أَىٰ إِنْ طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصُّدَاقِ فَوَهَبْتَهُ لَكُمْ
فَكُلُّوهُ هَنِيئًا طَيْبًا مَرِيئًا ﴿۳۵﴾ مَحْمُودُ الْعَاقِبَةِ لَا ضَرَرَ فِيهِ عَلَيْكُمْ فِي الْأَجْرَةِ نَزَلَ رَدًّا عَلَىٰ مَنْ كَرِهَ ذَٰلِكَ

ترجمہ: اے لوگو! (مکہ والو!) اپنے پروردگار سے ڈرو (یعنی اس کے عذاب سے، اس طرح کہ اس کی اطاعت کرو) وہ
پروردگار کہ جس نے تمہیں پیدا کیا ایک اکیلی جان (آدم) سے اور اس سے اس کا جوڑا پیدا کیا (حواء علیہا السلام) جس کا تلفظ مد کے ساتھ
ہوگا۔ ان کی بانیں پیلی سے پیدا کیا (پھر پھیلا دی (متفرق و منتشر طور پر) ان دونوں آدم و حوا) کی نسل سے مردوں اور عورتوں کی کثیر
تعداد۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو کہ باہم و گرسوال کرتے ہو (لفظ نساء لون میں تاکا و دام دراصل سین میں ہو رہا ہے اور ایک قرأت میں
تحفیف کے ساتھ حذف تا کی صورت میں ہے۔ یعنی نساء لون) جس کے نام پر (باہمی اس طرح کہ ایک دوسرے سے کہتا ہے
اسالک باللہ اور انشدک باللہ یعنی اللہ کا واسطہ دیتا ہوں یا اللہ کی قسم کھاتا ہوں، نیز (ڈرتے) رزو) قرابت داری کی معاملہ میں
(کہ اس کو کہیں قطع نہ کر دو ایک قرأت میں ارحام جرم کے ساتھ عطف ہے ضمیر بسہ پر۔ چنانچہ رحمی رشتوں ناطوں کا واسطہ دے کر قسمیں
کھائی جاتی تھیں) یقین جانو کہ اللہ تعالیٰ تم پر نگرانِ حال ہیں (تمہارے اعمال کی نگہداشت فرمانے والے ہیں۔ ان کے لحاظ سے تم کو
بدلہ دیں گے یعنی ہمیشہ اس وصف کے ساتھ متعصّف رہتے ہیں۔ اگلی آیت ایک یتیم کے سلسلہ میں نازل ہوئی جس نے اپنے ولی سے اپنا
مال طلب کیا اور انہوں نے دینے سے انکار کر دیا) اور حوالہ کر ڈالو یتیموں کے (جن چھوٹے بچوں کے باپ نہ رہے ہوں) ان کا مال
(جبکہ وہ بالغ ہو جائیں) اور ان کی اچھی (حلال) چیز کو ناکارہ (حرام) چیز سے نہ بدل ڈالو (یعنی اپنی رومی چیز دے کہ ان کی عمدہ چیز لے
لو۔ جیسا کہ اب تک تمہارا معمول چلا آ رہا ہے کہ یتیم کی بہترین چیزوں سے اپنا گھنیا چیزوں کا تبادلہ کر لیتے) اور ان کا مال خورد برد نہ کر لیا
کرو اپنے مالوں کے ساتھ (ملا کر) یقیناً یہ (کھانا) بڑے ہی گناہ (پاپ) کی بات ہے (اور یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ لوگ یتیم
لڑکیوں کے معاملات میں حرج کرتے تھے اور بعض کے نکاح میں آٹھ یا دس بیویاں تھیں اور ان میں عدل نہیں کرتا تھا پھر نازل ہوئی) اور
اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف (عدل) نہ کر سکو گے یتیم بچوں کے معاملہ (یعنی ان کے معاملات میں حرج واقع ہونے لگے نیز اگر وہ
لڑکیاں ہوں تو ان سے نکاح کر لینے میں انصاف قائم نہ کر سکنے کا تمہیں اندیشہ ہو) تو نکاح (شادی) کر لیں کرو ان عورتوں (ہا۔ بمعنی من
ہے) جو تمہیں پسند آئیں دو دو تین تین چار چار (یعنی تعداد و زوج کی تین صورتیں) جائز ہیں۔ اول دو دو عورتوں سے، دوسرے یہ کہ تین
تین عورتوں سے تیسرے یہ کہ چار چار عورتوں سے۔ لیکن اس سے زائد کی اجازت نہیں ہے) پس اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ انصاف نہیں کر سکو
گے (ان متعدد عورتوں کے ساتھ ان کے حقوق کی ادائیگی اور سب کے ایک ساتھ ایک ہی طرح کا برابر سلوک کرنے میں) تو پھر چاہئے
کہ ایک ہی بیوی سے (نکاح میں بس کرو) پھر (اکتفاء کرلو) ان عورتوں پر جو تمہارے ہاتھ لگ گئیں (باندیاں، کیونکہ ان کے اخراجات
آزاد عورتوں کے برابر نہیں ہوتے) ایسا کرنا (یعنی محض چار عورتوں سے نکاح صرف ایک آزاد عورت سے یا ایک باندی سے) زیادہ قرین
(قریب) ہے اس بات کے کہ تم نا انصافی (ظلم) نہ کر سکو اور ادا کر دیا (دے دیا) کرو عورتوں کو ان کے مہر (صدقات جمع صدقہ کی ہے
بمعنی مہر) خوشدلی کے ساتھ (نحلہ مصدر ہے خوشدلی سے دینے کے معنی میں) ہاں اگر وہ خوشدلی سے تمہارے حق میں کچھ چھوڑ دیں
(نفساً تمیز ہے جو دراصل فاعل تھی یعنی اگر ان کا دل خوش ہو جائے کہ اپنے مہروں سے کچھ تم کو بیہ کر دیں) تو تم اسے اپنے کام میں لا سکتے
ہو بے کھٹکے (خوشدلی سے) خوشگوار سمجھ کر (کہ انجام کے لحاظ سے بہتر اور آخرت میں ضرر رساں نہ رہے۔ یہ آیت ان لوگوں کی تردید
میں نازل ہوئی جو مہر کے مال میں سے کچھ کھانا گناہ سمجھتے تھے)

تحقیق و ترکیب: یا ایہا الناس ان الفاظ سے جہاں خطاب ہوتا ہے اس سے مراد عام طور پر اہل مکہ ہوتے ہیں لیکن اس کے باوجود یہ سورت مدنی ہے کیونکہ یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے اکثر یہ ہے حواء کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ ان کو ایک شے حی اور زندہ چیز سے پیدا کیا گیا ہے اور چونکہ مفسر کی تقدیر کے مطابق ان کی پیدائش مقدار طریقہ سے نہیں ہوئی اس لئے وہ حضرت آدم کی اولاد یا ہماری بہن نہیں کہلائیں گی۔ بلکہ ہماری والدہ اور ان کی بیوی کہلائیں گی اور یہ تخلیق بقول کعب احبار اور وہب اور اخق دخول جنت سے پہلے عمل میں آئی اور ابن مسعود و ابن عباس کی رائے کے مطابق دخول جنت کے بعد ہوئی ہے۔ جس طرح آجکل سر جری سے پہلے بے حس کر دیا جاتا ہے اسی طرح حضرت آدم پر نیند کی سی مدہوشی طاری کر دی گئی ہوگی اور حوا کو بائیں پسلی کے کسی حصہ سے نکال لیا گیا ہوگا۔ بیدار ہوتے تو باطن کی طرف میلان اور خواہش جنسی ہوئی لیکن بغیر ادائیگی مہر روک دیا گیا اور آنحضرت ﷺ پر اک دفعہ یا تین مرتبہ یا سترہ بار درود بھیجے کو مہر قرار دیا گیا۔

نساء کثیرہ روایت میں آتا ہے کہ حضرت حوا میں یا چالیس بار حاملہ ہوئیں اور ہر مرتبہ لڑکا اور لڑکی تو ام پیدا ہوتے تھے اور اختلاف بطن کو اختلاف نسب کے قائم مقام کر کے ایک دفعہ کی لڑکی، دوسری دفعہ کے لڑکے کے ساتھ بیاہ دی جاتی تھی۔ الارحام یہ منصوب ہے۔ علی اللہ کے نکل پر معطوف ہونے کی وجہ سے مردت بزید و عمر کی طرح ہے۔

ان تقطعوہا اس سے بدل الاشتمال ہے نیز ارحام بقدر مضاف ہے یعنی ”قطع مودۃ الارحام“ ڈرو اس سے ”صلہ رحمی“ کی اہمیت اور ”قطع رحمی“ کی برائی پر روشنی پڑتی ہے روایات میں اس کی تفصیل ہے۔

ان اللہ کان لفظ کان ماضی ہونے کی وجہ سے موہم انقطاع تھا۔ مفسر نے اس کا از الہ لم یزل مصفا کہہ کر کر دیا کہ از لا ولید اور انما اس سے متصف ہیں۔ رقیبہ بمعنی مطلع مقرب بلند مکان جس سے نیچے جھانکا جائے۔ ابن زید اس کے معنی عالم لیتے ہیں گویا فاعیل بمعنی فاعل۔ الالسی بروزن علی جمع مذکر اسم موصول ہے مع اپنے صلہ ”بلا اب“ کے صفت ہے صغار کی الی اسم اشارہ نہیں ہے۔ الخبیث اس سے مراد حرام ہے خواہ عمدہ مال ہو اور طیب سے مراد حلال ہے اگرچہ ردی مال ہو۔ سعید بن المسیب وغیرہ حضرات فرماتے ہیں کہ کان اولیاء الیتامی یاخذون الجید من مال الیتیم ویجعلون مکان الروی الخ ای تاخذوہ اشارہ ہے کہ تفعل معنی میں استعمال کے ہے جیسے تعجب معنی میں استعمال کے اور تاخر بمعنی استخار۔

مضمومۃ یہ الی کا متعلق محذوف ہے جو موضع حال میں ہے الحوب بڑا گناہ۔ اتوا الیتیمی سے مراد مال یتامی سے صرف ترک تعرض نہیں ہے بلکہ صحیح سالم مال کی سپردگی ہے۔ تقسطوا قسط بمعنی عدل ہمزہ سلب کے لئے ہے ای ازال القسط قسط بمعنی ظلم اور واما القاسطون الخ اور تقسطوا فتح التاء پڑھا گیا ہے قسط بمعنی جار سے۔ اس صورت میں لا زائد ہوگا اور زجاج کے نزدیک اقسط بمعنی قسط بھی آتا ہے اور قسط بمعنی عدل جیسے وان حکمت فاحکم بینہم بالقسط۔

فی الیتامی یہ جمع ہے یتیم اور یتیمہ کی بخلاف ایتام کے وہ صرف یتیم کی جمع ہے شرعی حیثیت سے اس کے معنی ہیں نابالغ بچہ جس کا باپ نہ ہو لڑکا یا لڑکی۔ لیکن لغوی معنی انسانوں میں بن باپ کا بچہ اور جانوروں میں بن ماں کا بچہ بالغ ہو یا نابالغ۔ ما طاب ما بمعنی من صفت کا لحاظ کر کے ما سے تعبیر کیا گیا ہے یا کہا جائے کہ غیر ذوی العقول کے قائم مقام کر لیا گیا ہے جیسے ماملکت ایمانکم میں یا ما من کی جگہ استعمال ہو رہا ہے یعنی ذوی العقول ہی مراد ہیں جیسے ما خلقت ببیدی اور طاب بمعنی بالغ بھی آتا ہے۔ طابت الثمرۃ بولتے ہیں ای ادرکت۔ طاب اور نساء دونوں عورت کے بالغ ہونے کی طرف مشیر ہیں۔ ای اثنین یعنی لفظ مثنیٰ و ثلث و ربیع میں واو عاطفہ نہیں ہے یا اعداد مکروہ سے عدول کی طرف اشارہ ہے۔ یہ اسماء غیر منصرف ہیں تعولوا حول بمعنی میل یعنی ظلم۔ صدقات مہر کو صدقہ سے تعبیر کرنے میں ادائیگی کی تسہیل کی طرف اشارہ ہے۔ غلہ منصوب مصدر ہونے کی وجہ سے ہے یا حال ہونے کی وجہ سے۔ نحلہ بمعنی عطیہ یہ مصدر من غیر لفظ الفعل ہے جیسا کہا جائے جلست قعوداً۔

نفساً دراصل یہ طبن کا فاعل تھا لیکن یہاں تمیز بنا دیا گیا ہے ہنیئاً بمعنی لذیذ مریئاً بمعنی آسانی سے ہضم ہونے والا خوشگوار دونوں

لفظ تفسیر مفعول سے حال واقع ہیں۔ طہن کو علمی کے ساتھ مضمین معنی تجاوز لایا گیا۔ منہ تفسیر مہر کی طرف راجع ہے اور من سے تقلیل کی طرف اشارہ ہے اگرچہ جائز کل مہر کا بیہ کرنا بھی ہے۔

رابطہ: آل عمران کو مضمون تقویٰ پر ختم کیا گیا تھا۔ سورۃ نساء کو اسی مضمون تقویٰ سے شروع کیا جا رہا ہے۔ لیکن پہلی سورت کے تقویٰ کا مکمل مخالفین کے معاملات تھے اور اس سورۃ میں تقویٰ کا مکمل ان کے علاوہ باہمی معاملات بھی ہیں یعنی اس سورت میں تین طرح کے معاملات مذکور ہیں (۱) باہمی معاملات جیسے یتامی، ازواج وغیرہ احکامات۔

(۲) مخالفین کے ساتھ معاملات جیسے احکام جہاد، منافقین کے احوال، مشرکین کے عقائد وغیرہ۔

(۳) معاملات فیما بینہ و بین اللہ یعنی دیانات جیسے تو بہ نماز کے احکام اور مسائل جنابت و طہارت وغیرہ۔ تقویٰ کو مؤثر بنانے کے لئے اللہ کی صفت ربوبیت اور خلق کا واسطہ دیا گیا ہے تاکہ انسانی ناطوں اور رحمی رشتوں میں باہمی استواری پیدا ہو سکے اور سوسائٹی کا نظام انفرادیت کی بجائے اجتماعیت کا رنگ اختیار کر لے۔ نظام معاشرت کے لئے صلہ رحمی کے حقوق کی حفاظت و درستی ضروری ہے۔

آیت واتوا الیتیمی سے ان حقوق کی تفصیلات شروع کر دی ہیں۔ اول حکم یتامی کو مالی نقصان نہ پہنچانے سے متعلق ہے مگر عموماً اور آیت وان خفتم میں دوسرا حکم یتیموں کو ایک خاص نقصان سے بچانے کے متعلق ہے یعنی احکام نکاح کا بیان ہے۔ آگے آیت واتوا النساء میں تیسرا حکم مہر سے متعلق فرمایا گیا ہے۔

شان نزول: آیت وان خفتم کے نزول میں روایات مختلف ہیں۔ بعض کی رائے ہے کہ یتیموں کی نگہداشت کے سلسلہ میں جو آیات نازل ہوئیں ان کی وجہ سے لوگ یتامی میں تو حد و وجہ احتیاط کرنے لگے لیکن زنا سے احتراز نہیں ہو رہا تھا۔ اس لئے اس سلسلہ میں بطور اصلاح یہ آیت نازل ہوئی اور بعض کی رائے ہے کہ اگر کسی شخص کی تحویل میں کوئی خوبصورت یتیم لڑکی آ جاتی تھی تو وہ اسے اپنے ہی پاس روک لیتا تھا اور اس طرح ایک ایک کے پاس دس دس لڑکیاں جمع ہو جاتی تھیں جس سے ان کی حقوق تلفی کا سوال پیدا ہوا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

اور بعض کا خیال ہے کہ لوگ مال یتامی کے بارہ میں تو محتاط ہو گئے تھے مگر تکثیر نساء اور تعدد ازواج کے باب میں بے روک ٹوک تھے اس پر پابندی لگانے کے لئے آیت نازل ہوئی۔ ہر صورت پر آیت کی توجیہ الگ الگ ہوگی۔

امام زائد بکلی سے ناقل ہیں کہ عورت کے اولیاء مہر پر قابض ہو جاتے تھے اور عورت کو دینے نہ دینے میں خود کو مختار سمجھتے تھے چنانچہ صاحب تفسیر حسینی بھی کہتے ہیں کہ ابتدائے اسلام میں لڑکیوں کے مہر پر باپ قابض ہو جاتے تھے جیسا کہ قرآن کی آیت ان تاجرنسی ثمانی حجاج حضرت شعیب ومویٰ علیہما السلام کے واقعہ کی حکایت کر رہی ہے لیکن اس آیت نے اس کو منسوخ کر کے لڑکی کا حق قرار دیا۔ اور مقابل کہتے ہیں کہ مرد عورتوں سے نکاح بلا مہر کر لیتے تھے اس کی اصلاح کے لئے آیت نازل ہوئی۔ اس صورت میں شوہر مخاطب ہوں گے اسی طرح آیت کے دوسرے جزء فسان طہن کے متعلق روایت ہے کہ بعض لوگ عورت کے دیئے ہوئے مہر میں سے پیر خرچ کرنا گناہ سمجھتے تھے اس کی اصلاح کی گئی کہ اگر خوشدلی سے ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔

﴿تشریح﴾: خدا کی قدرت اور پیدائش کے تین طریقے: آیت بالا میں پیدائش کے تین طریقوں کا ذکر ہے یعنی حضرت آدم ایک جاندار کا بے جان مٹی سے پیدا ہونا۔ حضرت حواء کا حضرت آدم سے یعنی جاندار کا جاندار سے پیدا ہونا مگر والد و تناسل کے معقاد اور متعارف طریقہ کے خلاف پیدا ہونا۔ عام انسانوں کی پیدائش یعنی دونوں جاندار اور طریقہ بھی متعارف۔ جیسے

آدم سے تائیں دم عورت مرد کی عام پیدائش کا سلسلہ جاری ہے۔ بہر حال فی نفسہ عجیب ہونے میں یہ تینوں صورتیں برابر ہیں اور اللہ کی قدرت کے آگے عجیب نہ ہونے میں بھی تینوں حالتیں یکساں ہیں اس لئے خاص طور پر حضرت حواء کی پیدائش بطریق مذکور کا انکار کرنا صحیح نہیں ہے۔ باقی یہ شبہ کہ اس خاص صورت کے تجویز کرنے میں کیا خاص مصلحت و حکمت تھی؟ سو اللہ کے کسی کام کی حکمت و اسرار جاننے کا نہ کسی کو دعویٰ ہے اور نہ اس کی کوئی ضرورت۔ درآںحالیکہ ایک مصلحت ظاہر و باہر بھی ہے کہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اس سے سب طریقوں پر اظہار قدرت مقصود ہو علاوہ ازیں آخر معاد طریق ہی میں کیا مصلحت و کم ہے؟ بہر حال ہمیں نہ یہ معلوم نہ وہ معلوم۔

ازالہ شبہات:..... باقی بائیں پسلی سے حضرت حواء کے بننے کا یہ مطلب نہیں کہ پوری پسلی ہی حضرت آدم کی غائب ہو گئی تھی اول تو اس لازم کے ماننے میں بھی کوئی استحالة لازم نہیں آتا۔ زیادہ سے زیادہ ایک ہڈی کا کم ہونا لازم آئے گا جس میں کسی محال کا لزوم نہیں ہے لیکن مراد اس سے ہڈی کا بعض حصہ ہے کہ ایک قلیل مقدار کو اصل بنا کر اپنی قدرت سے اس کو بڑھا دیا۔ رہا یہ سوال کہ ایسا آپریشن کرنے میں ان کو تکلیف ہوئی ہوگی؟ سو عمل جراحی کے اس ترقیاتی دور میں یہ سوال کوئی وزن نہیں رکھتا نیز ان سب شبہات کا شافی جواب ان اللہ علی کل شئی قدیو میں موجود ہے۔

آگے یتامی کی مالی نگہداشت اور حفاظت کے بارہ میں ہدایت ہے کہ ان کے مال سے ایسا تبادلہ نہ کرو جو ان کے لئے باعث نقصان ہو اور وہ ہاتھ تلے ہونے کی وجہ سے اس کے دفعیہ سے عاجز ہوں یا یتیم خوبصورت مالدار لڑکی کو کم مہر اپنے نکاح میں دیا یا کہ اس کی داغ فریاد کرنے والا کون ہوگا۔ اس کا حاصل انتظام یہ ہے کہ یا اس کو پورا مہر دیا پھر دوسری عورت دعوٰ نہ لو ایسا نہ ہو کہ یتیم لڑکی کی دولت پر قبضہ کرنے کے لئے اس سے نکاح کر لو اور اسے نقصان پہنچاؤ۔ سرپرست اور محافظ کو اس بارہ میں بے لاگ رہنا چاہئے۔

ایک نا در نکلتہ:..... الفاظ مثنیٰ و ثلاث و ربیع دو جگہ آئے ہیں ایک بیان تعدد ازواج کے مسئلہ میں دوسرے ملائکہ کے بیان میں۔ اولیٰ! جنتہ مثنیٰ و ثلاث و ربیع لیکن دونوں جگہ الگ الگ معنی ہیں۔ مطاب کے حال ہونے کی وجہ سے اور ان الفاظ کے مفہوم میں تکرار ہونے کی وجہ سے ان اقسام کے ساتھ تقیید حکم کے لئے مفید ہے یعنی فسانکحو احواس حال میں غافل ہے اس کی اباحت اس اقسام مذکورہ کے ساتھ مخصوص ہو گئی۔ ان صورتوں کے علاوہ اباحت نہیں ہونی چاہئے کیونکہ یہ قید احترازی ہے بخلاف آیت فاطر کہ وہاں تقیید کی کوئی دلیل نہیں اس لئے اطلاق باقی رہے گا۔ ان دونوں عبارتوں کا فرق ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے کہ یہ سیب اور خروٹ چار چار تقسیم کر دو ظاہر ہے کہ اس کا مطلب زیادہ کی نفی کرنا ہے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ جلائین کا چاہے ایک ورق دیکھو یا دو ورق دیکھو یا چار ورق سب کا طرز یکساں ملے گا اس جملہ کا منشاء نہ تقسیم ہے اور نہ زیادہ کی نفی ہے۔

دوسرا نکلتہ:..... رہا یہ سہ کہ اس آیت سے پانچ عورتوں سے نکاح کا جس طرح عدم جواز مفہوم ہو رہا ہے ایک عورت کے ساتھ نکاح بھی مذکورہ صورتوں کے علاوہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہونا چاہئے ظاہر ہے کہ سیاق کلام اور اجماع امت اس پر دلالت کر رہا ہے چونکہ مقام توسع ہے اس لئے شئی سے کم درجہ کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ نکاح یتامی سے استغناء کی ایک صورت میں بھی حاصل ہو جائے گا۔

تعدد ازواج کی حد:..... باقی اس توسع کو اتنا بھی نہ بڑھایا جائے کہ چار سے بھی تجاوز ہو جائے کیونکہ نکاح یتامی سے بچاؤ چار کے اندر رہ کر بھی پورا ہو سکتا ہے۔ چنانچہ جن نو مسلم صحابہؓ کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں تھیں آپ ﷺ نے زائد سے علیحدگی فرمادی تھی اور ازواج مطہرات کا چار سے زیادہ ہونا آنحضرت ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔ اجماع امت بھی چار سے زیادہ کی حرمت پر ہے جن لوگوں سے خلاف منقول ہے اول تو انعقاد اجماع کے بعد خلاف ہوا جس کا اعتبار نہیں دوسرے کسی قابل اعتبار دلیل پر

مئی نہیں ہے اس لئے لائق لحاظ نہیں ہے۔

چار عورتوں تک توسع آزاد مرد کے لئے ہے لیکن غلام کے لئے (جس کا آجکل ہندوستان میں وجود نہیں) صرف دو عورتوں کے جمع کرنے کی اجازت ہے۔ بلوغ سے پہلے یتیم لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت سے جائز ہے۔

فان خفتم میں اسی حکم کا تہہ اور دوسرا رخ بتانا ہے یعنی اگر اندیشہ ہو کہ تعدد ازواج کی صورت میں سب کے ساتھ یکساں سلوک اور انصاف نہیں کر سکو گے تو پھر بھی کئی عورتوں سے نکاح کرنا شرعاً صحیح ہے لیکن ایسا کرنے سے گنہگار ہوگا اس لئے بہتر ہے کہ ایسی صورت میں یا صرف ایک نکاح پر اکتفاء کرے کہ جب تعدد نہیں ہوگا تو برابری کی نوبت کہاں آئے گی یا صرف لونڈی پر بس کر لے کہ اس کے حقوق بھی بی بی سے کم ہیں۔ مثلاً مہر نہیں، حق صحبت نہیں، اس لئے حقوق تلف ہونے کا اندیشہ کم ہے۔ ہندوستان میں چونکہ باندنی نہیں پائی جاتی اس لئے کسی عورت سے لونڈی کا سامعہ کرنا اور جبری الخدمت یا اس کی خرید و فروخت حرام ہوگی۔

تعدد ازواج پر شبہ اور اس کا ازالہ:..... رہا یہ شبہ کہ تعدد ازواج کی اجازت موقوف ہے عدل پر اور عدل کے باب میں دوسری آیت ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء میں ارشاد ہے کہ عدل انسانی طاقت سے باہر ہے تو دونوں مقدمات کا حاصل یہ نکلا کہ تعدد ازواج ممکن نہیں ہے۔

جواب یہ ہے کہ دونوں آیات میں عدل سے مراد ایک نہیں بلکہ الگ الگ ہے۔ چنانچہ یہاں آیت نساء میں عدل فی المعاملہ مراد ہے اور آیت ثانی میں عدل فی المحبت ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ عدل معاملہ چونکہ اختیاری ہے اس لئے واجب الرعایت ہے اور عدل محبت غیر اختیاری ہے اس لئے باعث ملامت نہیں تاہم فلا تمیلوا کل المیل کے لحاظ سے بالکل یہ میلان قلبی اور دل کا جھکاؤ ایک ہی طرف نہ کرو کہ اختیاری ہو جانے کی وجہ سے قابل ملامت ہے۔

عورت کی طرف سے کل یا بعض مہر کی معافی یا واپسی:..... دیئے ہوئے مہر میں سے عورت نے اگر کل یا بعض مہر کا بہ شوہر کو کر دیا یا بغیر دیئے ہوئے مال میں سے کل یا بعض مہر کا ابراہ خاوند کو کر دیا تو آیت میں دونوں صورتوں کی اجازت دی جا رہی ہے۔ البتہ جبریہ طور پر مہر عند اللہ معاف نہیں ہوتا اسی طرح عموم الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ بیوی کے اولیاء بھی اس کی منشاء کے بغیر مہر میں تصرف نہیں کر سکتے۔

لظانق آیت:..... فانکحوا الخ مجموعہ آیت سے دو باتیں معلوم ہوتیں۔ ایک یہ کہ جس کو افراط و تفریط میں پڑنے کا خطرہ نہ ہو، اس کے لئے مباحات التذاذ بلکہ اس میں کسی درجہ توسع بھی جائز ہے۔ ورنہ قدر ضرورت پر اکتفاء کرنا ہی اس کے لئے اسلم ہوگا۔ دوسرے آیت فان طبن الخ سے معلوم ہوا کہ اپنے سے کم درجہ شخص سے ہدیہ قبول کرنے میں عار محسوس نہیں کرنی چاہئے۔

وَلَا تُؤْتُوا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ السُّفَهَاءَ الْمُبَذِرِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ أَمْوَالَهُمْ أَمْوَالُكُمْ أَيْ أَمْوَالَهُمُ الَّتِي فِي أَيْدِيكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا مَصْدَرُ قَامَ أَيْ تَقُومُ بِمَعَانِيكُمْ وَصَلَاحِ أَوْلَادِكُمْ فَيُضَيِّعُوهَا فِي غَيْرِ وَحْيِهَا وَفِي قِرَاءَةِ قِيَمًا جَمْعُ قِيَمَةٍ مَا تَقُومُ بِهِ الْأَمْتَةُ وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا أَطْعِمُوهُمْ مِنْهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿۶۵﴾ عِدُّوهُمْ عِدَّةَ حِمِيلَةٍ بَاعِطَائِهِمْ أَمْوَالَهُمْ إِذَا رَشَدُوا وَابْتَئُوا اخْتَبَرُوا الْيَتْمَى قَبْلَ الْبُلُوغِ فِي دِينِهِمْ وَتَصَرَّفِهِمْ فِي أَحْوَالِهِمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَيْ صَارُوا أَهْلًا لَهُ بِإِلْخِتِلَامِ أَوْ الْبَسَنِ وَهُوَ اسْتِكْمَالُ حَمَلِ عَشْرَةِ سَنَةٍ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ فَإِنْ أَنْتُمْ أَبْصَرْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا

إِصْلَاحًا فَبِئْسَ دِينُهُمْ وَمَالِهِمْ فَأَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهَا الْاُولِيَاءُ اِسْرَافًا بِغَيْرِ حَقِّ حَالٍ وَبِدَارًا اَىْ مُبَادِرِينَ اِلَى اِنْفَاقِهَا مَخَافَةَ اَنْ يَكْبُرُوا ۚ زُشْدًا فَيَلْزَمُكُمْ تَسْلِيْمُهَا اِلَيْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْاُولِيَاءِ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ۚ اَىْ يَعْطُ عَنْ مَالِ الْيَتِيْمِ وَيَمْتَنِعُ مِنْ اَكْلِهِ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ مِنْهُ بِالْمَعْرُوْفِ ۚ بِقَدْرِ اُجْرَةِ عَمَلِهٖ ۚ فَاِذَا دَفَعْتُمْ اِلَيْهِمْ اَىْ اِلَى الْيَتِيْمِ اَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوْا عَلَيْهِمْ ۚ اَنَّهُمْ تَسَلَّمُوْهَا وَبَرِئْتُمْ لِمَآ يَقَعُ اِخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوْا اِلَى الْبَيْتَةِ وَهٰذَا اَمْرٌ اِرْشَادٍ وَكَفَى بِاللّٰهِ الْاَبَاءَ زَاۓِدَةً حَسِيْبًا ﴿۶﴾ حَافِظًا لِاَعْمَالٍ خَلَقَہِ وَمُحَاسِبًا لَهُمْ۔

ترجمہ: اور مت حوالہ کر دیا کرو (اے رشتہ داروں) کم عقل آدمیوں کے (جو مردوں، عورتوں، بچوں میں سے فضول خرچ ہوں) اپنا مال متاع (یعنی ان کا مال جو سروسر ت تمہارے قبضہ میں ہے) جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے قیام کا ذریعہ بنایا ہے (قیاماً مصدر ہے قیام کا یعنی تمہاری معیشت اور اولاد کی اصلاح اس سے وابستہ ہے۔ اگر ٹھیک طریقہ پر مال خرچ نہ ہو تو وہ مصالح ضائع ہو جائیں گے اور ایک قرأت میں قیماً جمع قیمة کی ہے وہ چیز کہ جس سے سروسامان ہو سکے) ایسا کرو کہ ان کے مال میں ان کے کھانے کا انتظام کر دیا کرو (اس میں سے کھانے کو دے دیا کرو) اور کڑے کا انتظام کر دیا کرو اور نیکی اور بھلائی کی بات انہیں سمجھا دی جائے (مناسب انداز میں انہیں سمجھا دو کہ سمجھ دار ہونے کے بعد تمہارا رویہ تمہارے حوالہ کر دیا جائے گا) اور آزماتے (جانچتے) رہا کرو یتیموں کی حالت پر نظر رکھ کر (بالغ ہونے سے پہلے ان کی دینی حالت اور عام لین دین میں) یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں (یعنی نکاح کے قابل ہو جائیں خواہ بالغ ہونا احتکام سے معلوم ہو یا عمر کے ذریعے جس کی حد امام شافعیؒ کے نزدیک پندرہ سال ہے) پھر اگر تم محسوس کرو (پاؤ) ان میں صلاحیت (دین اور مال کی بہترائی کا سلیقہ) تو ان کا مال ان کے حوالہ کر دو۔ اور کھاپی کر اڑانہ ڈالوان کا مال (اے اولیاء) فضول خرچی کر کے (ناحق یہ حال ہے) اور جلد جلد (یعنی تیزی سے اڑا ڈالو اس اندیشہ سے کہ) بڑے ہو جائیں (سیانے ہو جائیں) پھر ان کا مال تم کو واپس دینا پڑے (اور اولیاء میں سے) جو صاحب مقدور ہو اسے چاہئے کہ پرہیز کرے (یعنی یتیم کے مال سے بچا رہے اور اس کے کھانے سے پرہیز رکھے) اور جو حاجت مند ہو وہ (اس میں سے) لے سکتا ہے مگر دستور کے مطابق (بقدر اجرت کارکردگی) پھر جب ان کے حوالہ کرنے لگو (یعنی یتیموں کے) ان کا مال تو اس پر لوگوں کو گواہ کر لیا کرو (کہ تم نے مال ان کی سپردگی میں دے دیا اور تم بری ہو گئے۔ تاکہ اختلاف کی نوبت پیش نہ آئے کہ گواہوں کی جانب رجوع کرنا پڑے اور یہ حکم احتجائی مشورہ کے درجہ میں ہے) اور اللہ کافی ہے (اس میں باء زائد ہے) محاسبہ کرنے کے لئے (مخلوق کے اعمال کا نگران کار اور محاسب ہے)

تحقیق و ترکیب: السفهاء جمع سفیہ سفہ بمعنی خفت۔ مراد خفت عقل ہے۔ اموالکم اموال کی اضافت اولیاء کی طرف اولیٰ ملا بست کی وجہ سے کر دی گئی ہے جعل اللہ ای جعلہ اللہ۔ وارذ فوہم فیہا لفظ فیہ کے ساتھ تعبیر کرنے میں اشارہ ہے کہ مال دینے میں خیر خواہی پیش نظر رہے رأس المال محفوظ رہنا چاہئے اور منافع میں اس کا خرچ پورا کرنا چاہئے۔ مفسرؒ نے اشارہ کیا کہ فسی بمعنی من ہے۔

وابتلوا امام صاحبؒ کے نزدیک کچھ میسے دے کر بازار سے سودا سلف منگو کر دیکھنا چاہئے۔ اسی لئے صاحب نسفی نے آیت سے سمجھ دار بچہ کے لئے اذن فی التجارة کا جواز مستنبط کیا ہے۔

حتیٰ اذا بلغوا امام صاحبؒ کے نزدیک لڑکے کے لئے اٹھارہ سال اور لڑکی کے لئے سترہ ساڑھے عمر حد بلوغ ہے اور امام صاحبؒ کا

ایک قول اور صاحبین کا معنی یہ قول دونوں کے لئے چند روزہ سال ہے کیونکہ لوگوں کی عمریں کم ہوتی جا رہی ہیں۔

فان النسم شرط جزاء سے مل کر جواب ہے۔ اذا بلغوا کا جو متضمن معنی شرط ہے۔ النسم کی تفسیر ابصر تم کی بجائے علمتم سے بہتر ہے۔ لیکن ممکن ہے علامات رشد کا محسوس ہونا بتانا مقصود ہو اسراف حال ہے یا مفعول لہ ہے۔

ان یکسر و اتحد المضاف مفعول لہ ہے۔ بالمعروف بقدر اجرت و مزدوری انکاف لینے کا حق ہے اور بعض کے نزدیک صرف بقدر ضرورت روزینہ لے سکتا ہے اور بعض کے نزدیک بطور قرض خرچ کرے۔

و هذا امر ارشاد امر ارشادی کا درجہ صرف دنیوی مصلحت اور مشورہ کا ہوتا ہے وہ شرعی حکم نہیں ہوتا۔

ربط و شان نزول: یتیموں کے سلسلہ میں چونکہ زیادہ کوتاہیاں ہو رہی تھیں اور وہ بے زبان داد فریاد بھی نہیں کر سکتے تھے اس لئے ان کی تفصیلات سے تعرض کیا جا رہا ہے چنانچہ چوتھا حکم ان کو مال کی سپردگی کی مدت سے متعلق ہے اور اس کی تاکید مزید ہے۔ آگے آیت ولا تاكلوا الخ میں بطور تہہ پانچواں حکم فضول خرچی کی بندش سے متعلق ہے۔

﴿تشریح﴾: یتیموں کا مال اور ہدایتی وفعالت: یہاں مال یتیمی سے متعلق چند ہدایتی وفعالت کا بیان ہو رہا ہے۔

(۱) چونکہ معیشت اور زندگی کا سروسامان ہے اس لئے یتیم بچے جب تک عاقل بالغ نہ ہو جائیں اور اپنے مفاد کی حفاظت خود نہ کر لیں اور نفع و نقصان کی ان کو خبر نہ ہو مال و متاع ان کے قبضہ میں نہ دو۔

(۲) اس خیال سے کہ یتیم کہیں بالغ ہو کر مطالبہ نہ کریں، مال و دولت کو فضول خرچی میں اڑا دینا نہایت پاپ (گناہ) ہے یہ مال بہر حال امانت ہے دیانتداری سے اس کی حفاظت تمہارا فرض ہونا چاہئے۔

(۳) سرپرست اور نگران کار اگر صاحب حیثیت اور خوشحال ہوں تو اپنے اخراجات کا بار یتیم کی امانت پر نہیں ڈالنا چاہئے ہاں محتاج بول تو بقدر ضرورت لے سکتا ہے۔

(۴) حقدار کا جب حق دینے لگو تو اس پر گواہ کر لیا کرو۔

یتیم کے لئے سمجھ بوجھ کا معیار: سودا سلف کرانے کے بعد خرید و فروخت کا سلیقہ اگر آجائے جس کو تمیز کہتے ہیں تو یتیموں کا مال ان کے حوالہ کر دیا جائے گا اور یہ سلیقہ نہ آنے جس کو سفاہت کہتے ہیں اس صورت میں مال ان کے حوالہ نہیں کیا جائے گا۔ پھر خواہ طبعیت میں سلیقہ ہی نہ آیا ہو یا سلیقہ تو ہے مگر اس سے کام نہیں لینا چاہتا بلکہ ویسے ہی مال اڑانا چاہتا ہے تب بھی روپیہ نہیں دیا جائے گا۔ سفیہ کے ایسے تصرفات کہ جن میں دوسرے کو چیز دے دی جائے باطل ہیں۔ جیسے ہبہ و صدقہ وغیرہ اور جو تصرفات زبانی نافذ ہو جاتے ہوں وہ سب صحیح ہیں جیسے خرید و فروخت، نکاح، طلاق وغیرہ اور جس ولی کے قبضہ میں مال ہو اس کو تکمیل کا پابند کیا جائے گا۔ مثلاً: بیع نامہ کی صورت میں قیمت اور مال کی سپردگی یا نکاح میں ادائیگی مہر سفیہ کے بارہ میں امام صاحب کے نزدیک زیادہ سے زیادہ پچیس سال تک انتظار کیا جائے گا اس کے بعد بہر صورت مال حوالہ کر دیا جائے گا۔ خواہ اس کو تمیز آئے یا نہ آئے۔

نظاہر آیت فان النسم منهم رشد کی قید سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ بغیر رشد کے مال بالکل حوالہ نہ کیا جائے۔ جیسا کہ شوافع کا خیال ہے لیکن کہا جائے گا کہ مال کی تفویض میں جس سفاہت کو مانع سمجھا گیا ہے وہ خاص قسم کی سفاہت ہے۔ جسے بچپن کا اثر کہنا چاہئے مطلق سفاہت مراد نہیں ہے لیکن پچیس سال میں کم از کم مدت بلوغ اور حمل کی اگر فرض کی جائے تو یہ شخص دادا بن سکتا ہے اس کو بچپن کہنا چاہئے نہ کہ بچپن۔ غرض کہ اتنی عمر میں بھی اگر اس کو مال سے محروم رکھا گیا تو گویا مالکانہ تصرف بلکہ انسانیت سے بالکل اس کو محروم کر دیا

گیا ہے۔ تاہم بعض تصرفات اس صورت میں بھی اگرچہ نافذ ہیں لیکن اکثر اختلاف مال تبرعات میں ہوا کرتا ہے اس لئے ان ہی کو ممنوع قرار دیا گیا ہے پس معاملہ گویا بین بین رہا نہ بالکل نافذ التصرف، نہ بالکل ممنوع التصرف اور اس کی حالت کے پیش نظر صرف اسی قدر فائدہ کافی ہے۔ البتہ اگر کسی کے دماغ میں اس درجہ فتور آ گیا ہو جس کو جنون یا غنہ کہتے ہیں تو ایسا شخص ساری عمر نابالغ کی طرح محروم التصرف بلکہ مرفوع القلم رہے گا۔

یتیم کے کارندہ کی تنخواہ:..... یتیم بچے کے محتاج کارندہ کو حوائج ضروریہ کے مطابق اپنے حق الخدمت کے طور پر خرچ کرنا جائز ہے اور صاحب مقدر کارکن کے لئے ناجائز اور یتیم کو مال حوالہ کرتے وقت مصالح مذکور کی وجہ سے گواہ کر لینا مستحب ہے ورنہ فی الحقیقت اللہ تعالیٰ محاسب ہیں اگر خیانت نہیں کی تو گواہوں کا نہ ہونا بھی آخرت کے لحاظ سے مسخر نہیں اور اگر فی الواقع خیانت کی ہے تو مصنوعی گواہوں کا ہونا کچھ نافع نہیں ہوگا۔

ولانہو توا السفهاء سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز نااہل کو سپرد نہ کی جائے اس میں مناصب اور عہدے بھی داخل ہیں اور طالین کی تعلیم و تربیت کی خدمت کو بھی اسی پر قیاس کیا جائے گا۔ یعنی تا وقتیکہ آزمائش اور امتحان نہ کر لیا جائے خلافت ارشادی یا اور کوئی منصب عہدہ کسی کے حوالہ نہ کیا جائے۔

وَنَزَلَ رَذَاً مَّا كَانَ عَلَيْهِ الْجَاهِلِيَّةُ مِنْ عَدَمِ تَوْرِيثِ النِّسَاءِ وَالصِّغَارِ لِلرِّجَالِ الْأَوْلَادِ وَالْأَقْرَابِ نَصِيبَ حَظٍّ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ جَعَلَهُ اللَّهُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿۷﴾ مَقْطُوعًا بِتَسْلِيمِهِ إِلَيْهِمْ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ لِلْيَمِينِ أُولُوا الْقُرْبَىٰ ذُو الْقُرْبَىٰ مِمَّنْ لَا يَرِثُ وَالْيَتَمَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَقُولُوا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ لَهُمْ إِذَا كَانَ الْوَرَثَةُ صِغَارًا قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿۸﴾ حَبِيلًا بِأَنْ تَعْتَدُوا إِلَيْهِمْ إِنَّكُمْ لَا تَمْلِكُونَهُ إِنَّهُ لَصِغَارٌ وَهَذَا قِيلَ مَنْسُوحٌ وَقِيلَ لَا وَلَكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِهِ وَعَلَيْهِ فَهُوَ نَذْبٌ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَاجِبٌ وَلْيَخْشَ أَيْ لِيَخْشَ عَلَى الْيَتَمَى الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا أَيْ قَارَبُوا أَنْ يُتْرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ أَيْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعْفًا أَوْلَادًا صِغَارًا خَافُوا عَلَيْهِمْ ۚ الضِّيَاعَ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِ الْيَتَمَى وَلْيَأْتُوا إِلَيْهِمْ مَا يُحِبُّونَ أَوْ يَتَصَدَّقُوا بِذَرِيَّتِهِمْ مِنْ تَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا لِلْيَتَمَى قَوْلًا سَدِيدًا ﴿۹﴾ صَوَابًا بِأَنْ يَأْمُرُوهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدُونِ ثَلَاثِهِ وَيَدْعُ الْبَاقِيَ لَوَرَثَتِهِ وَلَا يُتْرَكُهُمْ عَالَةً إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَمَى ظُلْمًا بَعِيرٌ حَقٌّ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ أَيْ مَلَأُوهَا نَارًا ۚ لِأَنَّهُ يُؤُولُ إِلَيْهَا وَيَصِلُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ سَعِيرًا ﴿۱۰﴾ نَارًا شَدِيدَةً يُحْتَرَقُونَ فِيهَا۔

ترجمہ:..... (زمانہ جاہلیت میں جو عورتوں اور بچوں کو میراث سے محروم رکھنے کا دستور چلا آ رہا تھا اس کی اصلاح کے لئے آیت نازل ہوئی) لڑکوں کا (اولاد اور ورثہ داروں کا) حصہ (مقدار معینہ) ہے ماں باپ اور ورثہ داروں کے ترکہ میں (جو وفات پانچے ہیں) اور

لڑکیوں کا حصہ ہے ماں باپ یا قرابت داروں نے جو ترک چھوڑا ہے۔ تھوڑا ہوا وہ (مال) یا زیادہ (مٹھم ایا ہے اللہ نے اس کو) حصہ مقرر کر دیا جس کا دینا علی قدر السہام ان کو ضروری ہے) اور جب حاضر ہو جائیں تقسیم (میراث) کے وقت رشتہ دار (دور کے وہ قرابت دار جن کو میراث نہیں ملتی) اور یتیم و مسکین افراد تو چاہئے کہ میت کے مال میں سے انہیں بھی تھوڑا بہت دے دو (تقسیم ترکہ سے پہلے کچھ مال اور کبہ دو (اے اولیاء! ان مانگنے والوں سے) اگر وراثت مسن ہوں) اسی طرح پر بات (یعنی ان سے عذر کر دو کہ ہم مالک نہیں ہیں اور وراثت چھوٹے بچے ہیں یہ آیت بعض کی رائے پر منسوخ ہے اور بعض کے نزدیک منسوخ نہیں ہے۔ لیکن لوگوں نے سستی کر کے اس کو ترک کر رکھا ہے اور اس قول پر یہ حکم استنباطی اور ابن عباسؓ سے اس کا واجب ہونا مروی ہے) اور دونا چاہئے (قیموں پر خوف کرنا چاہئے) لوگوں کو کہ اگر وہ خود چھوڑیں (یعنی اپنے پیچھے مرنے کے قریب چھوڑنے لگیں) نانا تو اس بچوں (چھوٹی اولاد) کو تو انہیں ان کی طرف سے کیسا کچھ (ضائع ہونے کا) اندیشہ ہوتا ہے پس چاہئے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈریں (قیموں کے معاملہ میں اور ان کے لئے بھی وہی کچھ پسند کریں جو اپنے مرنے کے بعد اپنی چھوٹی اولاد کے بارے میں کیا جانا پسند کرتے ہوں) اور (میت سے) ایسی بات کہیں جو درست اور مضبوط ہو (درست اس طرح کہ میت کو ملٹ مال سے کم وصیت کرنے کا مشورہ دیں اور یہ کہ باقی مال کو وراثتاء کے لئے رہنے دیں ان کو ننگ دست نہ چھوڑ جائیں) جو لوگ قیموں کا مال خور و کر لیتے ہیں نا انسانی سے (ناحق) تو وہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ اپنے پیٹ میں بھر رہے ہیں (ٹھونس رہے ہیں) آگ کے انگارے (کیونکہ انجام اس قسم کے مال کھانے کا نازی ہے) اور غفر قریب چھوٹے جائیں گے (یہ صیغہ معروف اور مجہول دونوں طرح ہے یعنی داخل کئے جائیں گے) جنہم میں (ایسی سخت آگ میں کہ اس میں جل کر جہنم ہو جائیں)

تحقیق و ترکیب: وللسر حال بظاہر لفظ رجال و نساء سے متبادر معنی بالغ کے ہوتے ہیں حالانکہ مراد عام اولاد ہے۔ شاید اس طریق تعبیر میں یہ نکتہ غلط ہو کہ اس سلسلہ میں نابالغ بھی حکم میں بالغ کے ہیں۔

والاقربون مراد وارث رشتہ دار ہیں محبوب الارث رشتہ دار مراد نہیں ہیں۔ مما قل منہ مما تروث سے بدل ہے اعادہ عامل کے ساتھ اور ضمیر منہ کی مائتربک کی طرف راجع ہے۔ نصیباً مفروضا مفسر نے پہلے جعلہ مقدر کمال کرا اشارہ کر دیا کہ یہ اس کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے یا منصوب علی الاختصاص ہے۔ ای اعنسی نصیباً یا مصدر مذکور ہے یا حال ہے۔ ای ثبت لہم مفروضا مقطوعاً واجبالہم۔

القسمۃ مفعول بہ ہے اور مبحث عنہا ہونے کی وجہ سے یا اس لئے کہ فی الواقع بھی تقسیم مقدم ہوتی۔ اس لئے لفظ بھی مقدم کر دیا ہے۔ بان تعتذروا یعنی بالکل نہ دینا اصل ہے جبکہ اولاد صغار ہو۔ یا مراد ہے کہ زیادہ نہ دیا جائے البتہ تھوڑا معمولی طور پر دے دیا جائے۔ قبل منسوخ آئندہ آیت میراث سے منسوخ ہے۔ یہی رائے ائمہ اربعہ کی ہے اور دوسرے حضرات محدثین نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ دوسرا قول استحب کا ہے تو یا ایک یہ آیت اور دوسری آیت ان اکرمکم عند اللہ اتقکم اور تیسری آیت یا ایہا الذین امنوا لیستادنکم الذین الخ یہ تینوں آیات منسوخ تو نہیں مگر لوگوں نے تعامل میں تمہادان کر رکھا ہے اور تیسرا واجب کا ہے۔ لوتو کوا لفظ خافوا کو چونکہ جزاء بنانا ہے اس لئے تو کوا کو مفسر نے قرب پر محمول کر لیا ہے ورنہ موت کے بعد خوف کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

للمیت اس کی بجائے اگر مفسر لمریض فرماتے تو زیادہ بہتر تھا کیونکہ قریب المرگ اور مرض الموت میں گرفتار شخص مراد ہے۔ ولیخش اس کا خطاب اولیاء، یتامی کو ہے اور بعض نے قریب المرگ کے پاس آنے والوں کو خطاب مانا۔

سعیوا فاعیل بمعنی مفعول سعوت النار بمعنی اوقدته، مفسر علامؒ نے نازا شديدة کہہ کر اشارہ کر دیا کہ اس سے مراد جہنم کا مخصوص طبقہ نہیں ہے کہ وہ خاص ہوتا ہے کفار کے ساتھ بلکہ عام معنی عذاب شدید کے ہیں۔

رابط: سلسلہ کلام یتامی کے باب میں چل رہا ہے ایک غلط رواج زمانہ جاہلیت میں ان کے بارہ میں یہ قائم ہو گیا تھا کہ یتامو

کو مستحق میراث نہیں سمجھا جاتا تھا۔ اس بُری رسم کی اصلاح مقصود ہے کہ یہ بھی دوسروں کی طرح مستحقین ترکہ ہیں۔ اگلی آیت و اذا حضرا القسمة الخ میں دوسرے بعض غیر مستحقین غرباء کے ساتھ بھی استحقاقِ مراعات کا حکم دیا جا رہا ہے اور آیت ولیسخص الخ میں یتیموں کے ساتھ ہمدردی کرنے پر ایک مؤثر پیرایہ میں ابھارا جا رہا ہے اس طرح یہ چھنا حکم ہے۔

شانِ نزول:..... حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عورتوں اور یتیم بچوں کو ترکہ سے محروم کرنے کا دستور چلا آ رہا تھا۔ کہ اوس بن صامت انصاریؓ کی وفات ہو گئی انہوں نے ایک بیوی ام کہہ اور تین بیٹیاں یا دو بیٹے کم عمر اور کافی مال ترکہ میں چھوڑا۔ لیکن ان کے چچا زاد بھائیوں سوید یا قادہ اور عوفہ نے جو عصبہ تھے۔ سارا مال قبضہ میں لے لیا اور بیوی بچوں کے لئے کچھ نہ چھوڑا۔ ام کہہ آنحضرت ﷺ کے پاس شکایت لے کر حاضر ہوئیں آپ مسجد فصح میں تشریف فرما تھے۔ آپ ﷺ نے انتظارِ وحی کا مشورہ دیا اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے ان دونوں چچا زاد بیٹوں کو مال ترکہ میں تصرف سے منع فرمایا، مگر تعین حصص نہیں فرمائی تھی تا وقتیکہ یوصیکم اللہ نازل نہیں ہو گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے ام کہہ اور بیٹوں کو دو ٹکٹ اور باقی دونوں ابن عم کو مرحمت فرمایا۔

﴿تشریح﴾:..... بیانِ مراد کی تاخیر:..... قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خطاب سے بیان کی تاخیر جائز ہے۔ نیز الفاظ نصیبنا مفروضاً اس پر دلالت کرتے ہیں کہ وارث اپنے حصہ سے اگر اعراض بھی کر لے تب بھی اس کا حصہ ساقط نہیں ہوتا۔ امام زہد کہتے ہیں کہ اس قاعدہ کے عموم میں ذوی الفروض، ذوی الارحام عصبات سب آ گئے جیسا کہ حنفیہ کی رائے ہے۔

ذوی القربیٰ کا مطلب:..... البتہ اولی القربیٰ سے مراد یہ ہے کہ شرعاً جو ترتیب معتبر ہے اس کے لحاظ سے اقرب ہو اور یہ اقربیت ظاہر ہے کہ جانہیں سے ہوگی اس لئے میراث پانے کا مستحق وہی ہوگا جو قریب اور نزدیک ہوگا پھر جہاں شرع سب کو اقرب قرار دے اگر اسباب اقربیت مختلف ہوں وہاں سب کو وارث سمجھا جائے گا۔ اور جہاں ایک اقرب اور ایک البعد سمجھا گیا ہے وہاں اقرب ہی مستحق میراث ہوگا البعد نہیں۔ نیز عصبات میں میراث مقرر ہونے سے مراد یہ ہے کہ شرع نے حصص مقرر کر دیے ہیں اور ذوی الارحام میں قطعی ہونے کا مطلب عملاً قطعی ہونا ہے جس کو فرض عمل کہا جاتا ہے اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا۔

لطا فآیت:..... فاروقہم کا حکم ابتداء اگر واجب تھا تو اس کا وجوب منسوخ ماننا پڑے گا ورنہ شروع ہی سے مستحب کہا جائے اور یہ خیر خیرات کی اجازت بالغ و رتاء کے حصہ میں سے ہوگی۔ نابالغ میں کسی کو تصرف جائز نہیں ہے۔ عموماً اس مسئلہ میں بے احتیاطی کی جاتی ہے وارث خواہ یتیم ہو یا غیر یتیم۔ نیز مالِ یتامی کا مطلقاً برتنا حرام ہے خواہ خود کھائے یا دوسروں کو کھلائے اور آیت ولیسخص الخ کا حاصل یہ ہے کہ جو بے دردی اپنے بچوں کے لئے پسند نہیں وہ دوسرے یتیم بچوں کے لئے کیوں پسند کرتے ہو اور یہ باب اخلاق کی اصل عظیم ہے اور ”قول سدید“ کا مطلب مطلقاً نرمی نہیں ہے بلکہ مقصود اصلاح و تربیت ہونی چاہئے ”نرمی و گرمی“ تو ذرائع ہیں نہ کہ مقاصد۔ حصول مقاصد کے لئے جو طریقہ مناسب ہو وہ اختیار کرنا چاہئے۔ ان الدین یا کلون الخ وغیرہ آیات کو شیخ محی الدین ابن عربیؒ اپنے اس دعویٰ کی دلیل میں پیش کرتے ہیں کہ عالم آخرت میں جزاء عین اعمال ہوگی۔ مثلاً جنت میں نماز روزہ کا ثواب حور و قصور اگر ہوگا تو وہ عین وہی نماز روزہ ہے جس کو دنیا میں بندہ ادا کرتا رہا۔ موطن کے لحاظ سے صورت شکل کا فرق ہو گیا۔ یہی نماز روزہ آخرت میں بصورت شکل حور و قصور ہو گئے اور جنت کی یہ نعمتیں دنیا میں بشکل نماز روزہ پائی جاتی ہیں۔ علیٰ ہذا مال یتیم کی شکل دنیا میں مذائد حس کی صورت میں ہے لیکن آخرت میں اسی کو جہنم کے انگاروں کی صورت دے دی جائے گی گویا مال یتیم کھانے والا درحقیقت اپنے پیٹ میں آگ بھڑ رہا ہے۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي شَيْءٍ أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِنْهُمْ مِثْلَ حَظِّ نَصِيبِ الْأُنثِيَيْنِ ۚ إِذَا
اجْتَمَعَتَا مَعَهُ فَلَهُ نِصْفُ الْمَالِ وَلَهُمَا النِّصْفُ فَإِنْ كَانَ مَعَهُ وَاحِدَةٌ فَلَهَا الثُّلُثُ وَلَهُ الثُّلُثَانِ وَإِنْ ابْنُ وَاحِدَةٍ
الْمَالِ فَإِنْ كُنَّ ابْنِي الْأَوْلَادِ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۚ وَالْمَيِّتُ وَكَذَلِكَ الْإِنْتَانِ لِأَنَّهُ لِلْأَخْتَيْنِ
بِقَوْلِهِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ فَهُمَا أُولَى وَلَئِنْ بَيَّنَّتْ تَسْتَحِقُّ الثُّلُثَ مَعَ الذَّكَرِ فَمَعَ الْأُنثَى أُولَى وَفَوْقَ قِيلَ
صَلَةً وَقِيلَ لِيَدْفَعِ تَوَهُمَ زِيَادَةِ النَّصِيبِ بِزِيَادَةِ الْعَدَدِ لِمَا فِيهِمْ اسْتِحْقَاقِ الْاِثْنَيْنِ الثُّلُثَيْنِ مِنْ جَعْلِ الثُّلُثِ
لِلْوَحِدَةِ مَعَ الذَّكَرِ وَإِنْ كَانَتْ الْمَوْلُودَةُ وَاحِدَةً وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۚ وَلَا يُوْرِيهِ
أَبِي الْمَيِّتِ وَيُبْدِلُ مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ ذَكَرٌ أَوْ أَنْثَى وَنُكْتَةُ
الْبَدَلِ إِفَادَةُ أَنَّهُمَا لَا يَشْتَرِكَانِ فِيهِ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ وَلَدُ الْإِبْنِ وَبِالْأَبِ الْوَلَدُ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتُهُ
أَبُوهُ فَقَطُّ أَوْ مَعَ زَوْجٍ فَلِأَمِّهِ بَضْعُ الْهَمْزَةِ وَبِكَسْرِهَا فِرَارًا مِنَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كَسْرَةٍ لِثِقَلِهِ فِي
الْمَوْضِعَيْنِ الثُّلُثُ ۚ أَيْ ثُلُثُ الْمَالِ أَوْ مَا يَبْقَى بَعْدَ الزَّوْجِ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ أَيْ اِثْنَانِ
فَصَاعِدًا ذُكُورًا أَوْ إِنَاثًا فَلِأَمِّهِ السُّدُسُ وَالْبَاقِي لِلْأَبِ وَلَا شَيْءَ لِلْإِخْوَةِ وَرِثٌ مِنْ ذُكْرٍ مَعَ ذُكْرٍ مِنْ بَعْدِ
تَفْيِذٍ وَصِيَّةٌ يُوصِي بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ بِهَا أَوْ قَضَاءُ دَيْنٍ ۚ عَلَيْهِ تَقْدِيمُ الْوَصِيَّةِ عَلَى الدَّيْنِ وَإِنْ
كَانَتْ مُؤَخَّرَةً عَنْهُ فِي الْوَقَاءِ لِلِإِهْتِمَامِ بِهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ مُتَبَدِّئًا خَيْرُهُ لَا تَذَرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ
لَكُمْ نَفْعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَظَنَّ أَنَّ ابْنَهُ أَنْفَعُ لَهُ فَيُعْطِيهِ الْمِيرَاثَ فَيَكُونُ الْآبُ أَنْفَعُ وَبِالْعَكْسِ وَإِنَّمَا
الْعَالِمُ بِذَلِكَ اللَّهُ فَفَرَضَ لَكُمْ الْمِيرَاثَ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا ۝ فِيمَا
دَبَّرَهُ لَهُمْ أَيْ لَمْ يَزَلْ مُتَصِفًا بِذَلِكَ ۚ

ترجمہ: وصیت فرماتے (حکم دیتے) ہیں اللہ تعالیٰ تمہاری اولاد کے (معاملہ کے) متعلق (ابھی آگے آتا ہے) کہ لڑکے
کے لئے (ان میں سے) دو لڑکیوں کے (حصہ کے) برابر ہے (چنانچہ دو لڑکیاں اگر ایک لڑکے کے ہمراہ میراث ہوں تو لڑکے کے لئے نصف
اور نصف باقی ان دونوں لڑکیوں کیلئے ہوگا اور صرف ایک لڑکی اگر اس کے ساتھ ہو تو ایک ثلث لڑکی کا اور دو ثلث لڑکے کے ہوں گے اور تبا لڑکا
ہو تو سارے مال کا وارث ہو جائے گا) پھر اگر ایسا ہو کہ (دو اولاد) صرف لڑکیاں ہوں دو سے زیادہ تو ترک میں ان کا حصہ دو تہائی ہوگا (میت
کے علیٰ ہذا دو لڑکیاں وارث ہوں تب بھی دو ثلث ترکہ ہوگا کیونکہ یہی حال دو بہنوں کا ہے۔ آیت ”فلھما الثلثان مما ترک“ کی وجہ سے
اس لئے لڑکیاں بدرجہ اولیٰ اس کی مستحق ہوں گی نیز لڑکی لڑکے کے ساتھ ایک ثلث پانے کی مستحق ہوتی ہے تو جب دونوں لڑکیاں ہی ہوں
تب بھی بدرجہ اولیٰ اس حصہ کی مستحق ہوں گی اور لفظ فوق بعض کی رائے میں زائد ہے اور بعض کے نزدیک اس شبہ کے دفعیہ کے لئے ہے کہ
شاید لڑکیوں کا حصہ زائد ہونے سے سہام بھی بڑھیں گے۔ کیونکہ دو ثلث کا مستحق دو لڑکیوں کو اور ایک ثلث کا مستحق ایک لڑکی کو بعد ایک لڑکے
کے قرار دیا گیا ہے) اور اگر (لڑکی) اکیلی ہو (ایک قرأت میں واحدہ رفع کے ساتھ ہے اس صورت میں کان تامة ہوگا) تو اسے آدھا ملے گا

اور (میت کے) ماں باپ میں سے ہر ایک کو (لفظ ابویہ سے لکل الخ بدل واقع ہو رہا ہے) ترکہ کا چھٹا حصہ ملے گا۔ بشرطیکہ میت کے اولاد ہو (لڑکا یا لڑکی اور بدل لانے میں نکتہ یہ ہے کہ والدین دونوں مل کر سدس میں شریک نہیں ہیں اولاد میں پوتہ اور والدین میں دادا بھی داخل ہیں) اور اگر میت کے اولاد نہ ہو اور وارث ماں باپ ہی ہوں (صرف یا میاں بیوی میں سے بھی کوئی ساتھ ہو) تو ماں کے لئے (لفظ ام ضم حمزہ اور کسرہ کے ساتھ ہے دونوں جگہ ضم سے کسرہ کی طرف نقل کی دشواری کے باعث) تہائی حصہ ہے (یعنی پورے مال کا تہائی، یا میاں بیوی کے حصہ کے بعد باقیہ کا تہائی، اور باقی مال باپ کے لئے ہوگا) لیکن اگر میت کے لئے ایک سے زیادہ بھائی بہنیں ہوں (یعنی دو ہوں یا دو سے زیادہ، بھائی ہوں یا بہنیں) اس صورت میں ماں کا چھٹا حصہ ہوگا (اور باقی مال باپ کا ہے بھائیوں کو کچھ نہیں ملے گا، مذکورہ لوگوں کی میراث حسب ذیل ہوگی) مگر (تشفید) وصیت کے بعد ہوگی جو کچھ کہ وصیت کر دی ہو (لفظ سو صی معروف ہے اور مجہول) مال کی یاد (ادائیگی) قرض کے بعد (جو کچھ اس پر تھا وصیت کا بیان قرض سے پہلے کرنا اثر چادائیگی میں مؤخر ہوتی ہے وصیت کی اہمیت کے پیش نظر ہے) تمہارے ماں باپ اور تمہاری اولاد ہیں (یہ مبتداء ہے جس کی خبر آگئے ہے) لیکن تم نہیں جانتے کہ کون سا رشتہ سب سے زیادہ نزدیک ہے۔ نفع رسانی کے لحاظ سے (دنیا و آخرت میں چنانچہ کسی کو گمان ہوتا ہے کہ بیٹا چونکہ زیادہ کارآمد ہوگا لہذا اس کو میراث زیادہ ملنی چاہئے لیکن باپ زیادہ کارآمد ثابت ہو جاتا ہے اسی طرح اس کا برعکس۔ دراصل حقیقی علم ان تمام باتوں کا صرف اللہ ہی کو ہے اس لئے تمہارے لئے میراث اسی نے مقرر کی ہے) اللہ تعالیٰ نے میراث کے حصے تمہارا دیئے ہیں۔ یقیناً اللہ تعالیٰ جاننے والے ہیں (اپنی مخلوق کو) اور حکمت رکھنے والے ہیں (جو کچھ تیریں ان کے حق میں کرتے ہیں۔ ہمیشہ اس صفت کے ساتھ متصف رہتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: یو صیکم دوسرے کو ایسا کام بتانا جو شیعت پر مشتمل ہو۔ اس لئے حکم کرنے کے معنی کر لئے جاتے ہیں اور لفظ وصیت کو امر پر ترجیح دینا اہتمام اور حصول بسرعت پر دلالت کرنے کے لئے ہے اس لئے یہ زیادہ بلیغ ہے لہذا کو مثلاً اگر کوئی شخص ایک لڑکا اور ایک لڑکی وارث چھوڑتے تو لڑکے کو دو سہام اور لڑکی کو ایک سہام دیا جائے گا۔ اس حکم پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ عورت مرد کے مقابلہ میں ضعیف ہوتی ہے۔ نیز عورت جب مرد کے ساتھ مخلوط ہوتی ہے تو مساوی سمجھی جاتی ہے پس میراث میں اس کے ضعف کا لحاظ کرتے ہوئے اس کا حصہ مرد سے زائد یا کم از کم مساوی ہونا چاہئے۔ حالانکہ معاملہ برعکس ہے؟ جواب یہ ہے کہ مرد چونکہ اخراجات اور مؤنت کا ذمہ دار ہے نیز عورت ناقص العقل اور کثیر الشہوت ہوتی ہے علی ہذا مرد کو بہ نسبت عورت کے مصارف خیر کے مواقع زیادہ پیش آتے ہیں ان سب وجوہ سے مرد ہی کے حصہ کو ترجیح ہونی چاہئے۔

لہذا کو مثل الخ کی ترکیب الثمن منوان بدرہم کی طرح یعنی منہم مخدوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے۔ منہما اولیٰ یہی مذہب جمہور اور ائمہ اربعہ کا ہے۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ان دونوں کا حکم ایک ہی کا حکم ہے اور آیت میں دو مثلت دو سے زائد لڑکیوں کا حصہ بیان کیا گیا ہے۔ مفسر علام و فوق قیل صلوٰۃ سے ابن عباس کا جواب دینا چاہتے ہیں کہ لفظ فوق آیت میں زائد ہے لہذا دو لڑکیوں کا حکم دو مثلت ہے و لا بیوہ خبر مقدم اور السدس مبتداء مؤخر اور ”لکل واحد“ بدل ہے لا بیوہ سے۔ مفسر علام نے بدل کا جو نکتہ بیان کیا ہے اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر لکل واحد من ابویہ السدس کہہ دیا جاتا تو بدل کی ضرورت بھی پیش نہ آتی اور مقصد بھی حل ہو جاتا۔ جواب یہ ہے کہ تفصیل بعد الاجمال کا جو فائدہ بدل کی صورت میں ہو رہا ہے پھر وہ حاصل نہ ہوتا۔ اسی طرح ”ولا بیوہ السدس“ کہنے میں سدس کے برابر تقسیم کا وہم رہتا اور اس کے خلاف معنی کا بھی رہا یہ سب کہ والدین کا حق بمقابلہ اولاد زیادہ ہے۔ لیکن ترکہ میں حصہ اولاد کو زیادہ دلایا جا رہا ہے؟ جواب یہ ہے کہ ظاہراً اولاد کے مقابلہ میں والدین کی عمر کم رہ جانے کی وجہ سے مال کی حاجت بھی کم رہ جاتی ہے اس لئے میراث بھی کم رکھی گئی ہے۔ مع زوج زوج کا اطلاق خاوند بیوی دونوں پر صبیح اور زہبہ کا غیر فصیح ہے۔

فرازا یہ صرف کسرہ ہمزہ کی دلیل ہے فی الموضوعین یعنی لفظام یہاں اور اس کے بعد دونوں جگہ فلامدہ الثلث اور فلامدہ السدس ای ثلث المال یعنی اگر صرف والدہ وارث ہو تو ثلث مال میراث ہوگی اور میاں بیوی میں سے بھی کوئی ہو تو اس کا حصہ نکالنے کے بعد باقیہ میں سے ثلث مال وارثت ہوگی۔ بقول صاحب رحمیہ۔

وان یکن زوج وام واب فثلث الباقي لهما مرتب
وهكذا مع زوجة فصاعدا فلا تکن عن العلوم قاعدا

جمہور کی رائے یہی ہے اور ابن عباسؓ کے نزدیک دونوں صورتوں میں کل مال کا ثلث میراث ہوگی اور باقی مال باپ کا ہوگا۔ ذوی الفروض اور عصبہ ہونے کی وجہ سے غرضکہ پھر مال دونوں کے درمیان ثلثاً ثلث رہے گا اسی لئے باپ کے حصہ کے ذکر کی چنداں ضرورت نہیں سمجھی کہ جب دو ہی وارث ہیں اور ایک کا حصہ بیان کر دیا گیا ہے تو ظاہر ہے باقیہ باپ کا ہوگا گویا عبارت اس طرح ہوئی فلہما ماترک اثلاثا۔

ای اثنان فصاعدا حدیث میں ارشاد ہے انسان فما فرقها جماعة والباقي للاب یعنی دو ثلث باپ کے لئے ہے اور بھائی محروم رہیں گے بلکہ ماں کے حق میں حاجب نقصان ہو جائیں گے یعنی بجائے ثلث کے سدس ملے گا۔

وفیہم فی الحجب امر عجب لکنہم قد حجبوا وحجبوا

جمہور کی رائے یہی ہے۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ماں کے لئے جس سدس کے حاجب بنے ہیں وہ بھائیوں کو ملے گا۔ وارث من یہ مبتداء مقدر ہے اور خبر من بعد ہے جو متعلق ہے محذوف کے ای استقرار ذلک الانصاء من بعد وصیۃ وراثۃ مذکورہ ماقبل کے ساتھ ای وراثتکم بھذہ الدرجۃ انما ہی بعد ما یبقی من اداء وصیۃ المورث او دینہ۔ او دین لفظ او ترتیب کے لئے نہیں ہے بلکہ اباحۃ شینین کے لئے آتا ہے جاء نی زیدا وعمروا اور جاء نی عمروا و زید کے معنی تساوی کے ہیں یعنی باا ترتیب ان دونوں میں سے کوئی ایک آیا ہے۔ معلوم ہوا کہ تقدیر عبارت من بعد دین او وصیۃ نکالنا صحیح نہیں ہے البتہ دین و وصیت اگر دونوں مجتمع ہوں تو ان میں ترتیب قائم ہوگی یعنی دین اور قرض مقدم ہوگا شرعاً لیکن تقدیم ذکری اہمیت کے پیش نظر ہے۔

اباء کم مبتداء ہے لاتدر ون خبر ہے۔ ایہم مبتداء ہے اور اقرب اس کی خبر ہے انما العالم یہ جملہ مقررہ ہے۔ نفرض یہ تقدیر اس لئے کی ہے کہ فریضۃ کے منصوب علی المصدریت پر اشارہ ہو جائے لہ علی الف درہم اعترافاً کی طرح ہے۔ لم یزل یعنی اللہ کی جناب میں ماضی، حال، استقبال برابر ہیں۔ دوسری توجیہ یہ بھی ممکن ہے کہ لفظ کان زائد ہو یا الان کما کان کی طرح ہو بہر حال اللہ تعالیٰ زمانہ اور زمانیات سے بالا ہیں۔

رابطہ:..... گزشتہ آیات میں چھنا حکم ترکہ کے حصص کا اجمالاً مذکور ہوا تھا۔ اگلی آیات میں اسی کی تفصیلات ہیں۔

شان نزول:..... حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ سعد بن ربیعؓ کی بیوی آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ان دونوں بیٹیوں کے باپ سعد غزوۃ احد میں شہید ہو گئے تھے لیکن ان کے چچانے اپنے بھائی کے تمام مال پر قبضہ کر لیا ہے اور ان کو کچھ نہیں دیا۔ بغیر پیسے کے ان کی شادی کس طرح ہو سکتی ہے؟ سن کر آپ ﷺ نے انتظارِ روحی کا مشورہ دیا، چنانچہ جب یہ آیات نازل ہوئیں تو آپ ﷺ نے لڑکیوں کے چچا کو بلا کر فرمایا کہ حدی کی صاحبزادیوں کو دو ثلث اور ان کی بیوی کو آٹھواں حصہ دے کر باقی خود رکھ لو۔ غرضکہ آپ ﷺ سے استفادہ تو صرف اولاد اور بھائی بہنوں کے باب میں کیا گیا تھا لیکن چونکہ ماں باپ اور زوجین کے ہونے نہ

ہونے سے اولاد کے حصص میں فرق پڑ جاتا ہے اس لئے درمیان میں ان دونوں کے احکام بھی ذکر کر دیئے گئے۔ نیز اگر اس کا لحاظ بھی کر لیا جائے کہ اولاد کے ساتھ استفتاء میں زوجہ بھی تھی تو جوار تباط اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

﴿تشریح﴾: ترکہ میں دو سے زائد لڑکیوں کی تخصیص کی وجہ: شبہ دولڑکیوں کے حصص میں نہیں تھا کیونکہ جب تہا ایک لڑکی کا حصہ ایک ثلث ہے تو دولڑکیوں کا دو ثلث ہونا چاہئے پھر ایک لڑکی کے ساتھ اگر لڑکا ہو تو تب بھی ایک تہائی سے نہ گھٹنا پس جب دوسری بھی لڑکی ہو تب تو دو تہائی سے کسی طرح کم نہیں ہونا چاہئے اور دونوں لڑکیاں یکساں حالت میں ہونی چاہئیں یعنی ہر ایک کا حصہ ایک تہائی اور دونوں کا کل کر دو تہائی ہوگا۔ البتہ دو سے زائد لڑکیوں میں شبہ ہو سکتا تھا کہ مذکورہ قاعدہ سے ان کو تین تہائی یعنی کل مال لینا چاہئے اس لئے فرمایا گیا کہ دولڑکیوں سے زائد ہوں تو دو ثلث ملے گا۔ اس سے دولڑکیوں کا حصہ دو ثلث بدرجہ اولیٰ سمجھ میں آ گیا اس آیت میں لڑکیوں کی چار حالتوں کا حکم معلوم ہو گیا۔ (۱) اول یہ کہ لڑکے لڑکیاں سب ہوں۔ (۲) دوسرے یہ کہ صرف دولڑکیاں ہوں۔ (۳) تیسرے یہ کہ دولڑکیوں سے زائد ہوں۔ (۴) چوتھی صورت یہ ہے کہ لڑکی صرف ایک ہو اس وقت للذکر مثل حظ الانثیین کے قاعدہ سے کل ترکہ کا نصف ملے گا اور ان تینوں صورتوں میں بچا ہوا مال دوسرے خاص رشتہ داروں کو حسب فرائض دے دیا جائے گا اور اگر کوئی نہ ہو تو پھر عول کی صورت میں پورا مال ان ہی کو مل جائے گا۔

باغ فذک اور حضرت فاطمہؓ کی میراث: احادیث اور اجماع اہل حق سے ثابت ہے کہ اولاد کی میراث کا حکم انبیاء علیہم السلام کے لئے نہیں ہے۔ نحن معاشر الانبیاء لانوث الخ باغ فذک وغیرہ کی تقسیم صدیق اکبرؓ نے اسی لئے نہیں فرمائی۔ لیکن حدیث پر اگر خبر واحد ہونے کا اندیشہ ہو تو صدیق اکبرؓ نے چونکہ براہ راست آپ ﷺ سے سنا ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کے حق میں وہ حدیث قرآن کی طرح قطعی ہوگی۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حدیث سے تو انبیاء کے مال کا وقف ہونا ثابت ہوا اور وقف کی صحت کے لئے خبر واحد کافی ہے۔ البتہ وقف کا ناقابل میراث ہونا بالا جماع ہے۔

والدین کی تین حالتیں اور اولاد بہن بھائی کی تقیم: آیت میں ماں باپ کی تین صورتیں مذکور ہیں نیز اولاد سے مراد عام ہے لڑکا ہو یا لڑکی، ایک ہو یا زیادہ بیٹا ہو یا پوتہ اسی طرح بھائی بہن سے مراد عام ہے۔ یعنی، علاقائی، اخائی، ماں باپ کی تیسری صورت میں بھائی بہنوں کی وجہ سے ماں کا حصہ دوسری صورت کے مقابلہ میں کم ہو گیا۔ مگر باپ کی وجہ سے خود بھائی بہنوں کو بھی نہیں ملے گا نیز ان سب مسائل میں ترکہ کی تقسیم، تجزیہ و تکفین، قرض کی ادائیگی، تہائی مال میں سے وصیت کی تنفیذ کے بعد ہو سکے گی۔ شرع کے موافق وصیت کی تنفیذ کے لئے ضروری ہے کہ اس میں سے وارث کو کچھ نہ دیا جائے اور وصیت تہائی مال سے زائد کی نہیں ہونی چاہئے۔ ورنہ وصیت میراث سے مقدم نہیں ہوگی قرض اور وصیت میں قرض مقدم ہوتا ہے لیکن قرآن نے یہ سمجھ کر کہ قرض کو نہ قرض خواہ مرنے دیتے ہیں اور نہ قرض دار، سب ہی اس کی ادائیگی کا لحاظ رکھتے ہیں البتہ وصیت میں تبرع ہونے کی وجہ سے احتمال کوتاہی ہے اس لئے ذکر اس کو مقدم کر دیا تاکہ اس کا اہتمام کیا جائے۔

احکام شرع شرعی مصالح پر مبنی ہیں: لاتسدروں الخ میں احکام شریعت کی حکمت و مصلحت کی طرف اشارہ ہے کہ انسان اپنی رائے پر اگر مدار تقسیم ترکہ رکھتا تو اس کا معیار دینی یا دنیاوی نفع رسانی کو بناتا۔ لیکن خود اس مدار کے یقین کا چونکہ اس کے پاس کوئی ذریعہ قرار واقعی نہ ہوتا اس لئے اس کا مدار تجویز ٹھہرانہی غلط اور بے جا ہو جاتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ کا علم چونکہ واقعی اور صحیح ہے اس لئے

اس کا تجویز فرمودہ طریق بھی واقع کے مطابق ہوگا، انسان دنیاوی لحاظ سے ایک شخص کو اپنے لئے نافع و رخصت گزار سمجھتا ہے لیکن خلاف امید وہ غدا دے جاتا ہے اور جس سے توقع نہیں ہوتی وہ مخلصانہ حق محبت ادا کر دیتا ہے۔ اسی طرح اخروی اعتبار سے ایک شخص سے ایصال ثواب یا شفاعت کی توقع زیادہ ہوتی ہے اس لئے جی چاہتا ہے کہ میراث میں مالی منفعت اس کو زیادہ پہنچ جائے، مگر واقعہ برعکس ہو جاتا ہے غرض کہ احکام میراث کا مدار ہمارے اپنے خود ساختہ منافع اور مقصد پر نہیں ہے بلکہ شارع نے اپنے مصالح اور حکم پر رکھا ہے جس کے نہ جانے کا کسی کو دعویٰ ہے اور نہ بتلانے کا ذمہ۔ جس طرح ایک ماہر معالج یا قابل پیر ستر کی تقلید محض اس کی حکمت و دانائی پر بھروسہ کر کے کی جاتی ہے اسی طرح شارع علیہ السلام پر کامل اعتماد پوری اطاعت کا متقاضی ہے۔

میراث نہ سرمایہ دارانہ نظام کے خلاف ہے اور نہ کمیونزم کے موافق:..... جن مدعیان عقل و دانش نے میراث کے خلاف زبان و قلم کو جنبش دی ہے اول تو اہل حق ارباب بصیرت نے خوب طرح ان کے منہ میں لگام دی ہے اور میراث کے بے حد منافع شمار کر کے رکھ دیئے ہیں۔ دوسرے آیت نے اس باب میں ہماری رائے کو مدار کارہی قرار نہیں دیا بلکہ اپنی حکمت و مصلحت پر موقوف رکھا ہے۔

نیز ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ مرنے والے کی وصیت کو ورثاء اپنے حق میں نقصان دہ نہ سمجھیں کہ ان کا حصہ اس وصیت کی وجہ سے گھٹ گیا ہے اگر وصیت نہ کرتا تو مال زیادہ ہاتھ آتا۔ یہ نفع دنیاوی لحاظ سے معمولی اور سرسری ہے لیکن انہیں کیا معلوم کہ اخروی اعتبار سے اس وصیت میں کس قدر نفع مضمر ہے۔ اس لئے حقیقت وصیت میں ورثاء کو قطعی کوتاہی نہیں کرنی چاہئے ہاں ابتدائے اسلام میں تدریج کے خیال سے سب کے حصے وصیت کنندہ کی رائے پر تھے۔ لیکن جب احکام میراث مقرر ہو گئے تو رائے اور اختیار بھی اٹھ گیا اور پورے اختیارات خود شارع نے سنبھال لئے۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَتْ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ مِّنْكُمْ أَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْنِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۖ وَالْحَقُّ بِالْوَلَدِ فِي ذَٰلِكَ وَلِلْأَبْنِ بِالْأَجْمَاعِ وَلَهُنَّ أَيْ الزَّوْجَاتِ تَعَدُّدٌ أَوَّلَا الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْنِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ ۖ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ مِنْهُنَّ أَوْ مِنْ غَيْرِهِنَّ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكَتْنِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۖ وَلِلْأَبْنِ كَالْوَلَدِ فِي ذَٰلِكَ إجماعاً وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ صِفَةً وَالْخَبَرُ كَلَلَةٌ أَيْ لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَلَدٌ أَوْ امْرَأَةٌ تُوْرَثُ كَلَلَةً وَلَهُ أَيْ لِلْمَرُورِثِ الْكَلَالَةُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ أَيْ مِنْ أُمِّ وَقَرَابَةِ ابْنٍ مَسْعُودٍ وَغَيْرُهُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ۖ مِمَّا تَرَكَتْ فَإِنْ كَانُوا إِيَّيَ الْإِخْوَةَ وَالْأَخَوَاتِ مِنَ الْأُمِّ أَكْثَرَ مِنْ ذَٰلِكَ أَيْ مِنْ وَاحِدٍ فَهُمْ شَرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ يَنْتَسِبُ فِيهِ ذُكُورُهُمْ وَإِنَّا لَهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ ۖ خَالَ مِنْ ضَمِيرٍ يُوصِي أَيْ غَيْرِ مُدْخِلٍ الضَّرَرِ عَلَى الْوَرَثَةِ بِأَنْ يُوصِيَ بِأَكْثَرِ مِنَ الثُّلُثِ وَصِيَّةً مَّضْدَرٌ مُّؤَكَّدٌ لِيُوصِيَكُمْ مِنَ اللَّهِ ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا دَبَّرَهُ لِخَلْقِهِ مِنَ الْفَرَائِضِ حَلِيمٌ ﴿۱۳﴾ بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنْمُ خَالَفَهُ وَخَصَّ السُّنَّةَ تَوْرِيثُ مَنْ ذُكِرَ بِمَنْ لَيْسَ فِيهِ مَانِعٌ مِنْ قَتْلِ أَوْ اخْتِلَافِ دِينِ أَوْ بَرِّ تِلْكَ الْأَحْكَامُ

الْمَذْكُورَةَ مِنْ أَمْرِ الْيَتَامَىٰ وَمَا بَعْدَهُ حُدُودُ اللَّهِ شَرِيعَةُ اللَّهِ حُدُّهَا لِعِبَادِهِ لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلَا يَعْتَدُواَهَا وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُمَّا حَكَمَ بِهِ يَدْخِلْهُ بِالْإِيمَانِ وَالْثَوْنِ الْإِثْقَانَا جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿۱۳﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ بِالْوَجْهِينَ نَارًا خَالِدًا

فِيهَا ۚ وَلَهُ فِيهَا عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۱۴﴾ ذُو إِهَانَةٍ وَرُوعَىٰ فِي الضَّمَامِ فِي الْأَيْتَيْنِ لَفْظٌ مَنْ وَفَىٰ خَلِيدِينَ مَعْنَاهَا۔

ترجمہ: اور تمہارا حصہ آدھا ہے، تمہاری بیویاں جو کچھ ترکہ میں چھوڑ جائیں اگر ان سے اولاد نہ ہو (تم سے نہ تمہارے غیر سے) اور اگر اولاد ہو تو چوتھائی حصہ ان کے ترکہ سے ملے گا۔ مگر یہ تقسیم اس کے بعد ہوگی جو کچھ وصیت کر گئی ہوں اس کی قیام ہو جائے یا جو کچھ ان پر قرض ہوا دیا جائے (اس بارہ میں بیٹے کے حکم میں بالا جماع پوتہ بھی کر دیا گیا ہے) اور ان کے لئے (یعنی بیویوں کا حصہ کئی ہوں یا ایک) چوتھائی ہوگا۔ جو کچھ تم ترکہ چھوڑ جاؤ۔ بشرطیکہ تم سے اولاد نہ ہو اور اگر اولاد ہو (خواہ مرنے والی بیویوں سے یا دوسری بیویوں سے) تو ان کے لئے آٹھواں حصہ ہوگا۔ تمہارے ترکہ سے جو کچھ تم وصیت کر جاؤ اس کی قیام یا جو کچھ تم پر قرض رہ گیا ہو اس کی ادائیگی کے بعد (پوتہ یہاں بھی بالا جماع بیٹے کے حکم میں ہے) اور اگر کوئی مرد ترکہ چھوڑ جائے (یورث صفت ہے اور خبر کان کی کمالہ ہے) اور وہ کلالہ ہو (یعنی نہ اس کا باپ ہو نہ بیٹا) یا ایسی عورت ہو (کہ ترکہ چھوڑ جائے اور کلالہ ہو) اور اس کے لئے (یعنی اس میت موروث کلالہ کے لئے) ایک بھائی یا بہن ہو (یعنی مال میں شریک ہوں۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعود کی قرأت میں یہ لفظ بھی ہے) تو بھائی بہن میں سے ہر ایک کا چھٹا حصہ ہوگا (ترکہ میں سے) اور اگر (مال میں شریک یہ بھائی بہن) اس (ایک سے) زیادہ ہوں تو ہر ایک تمہاری میں سب برابر کے شریک ہوں گے (مرد عورت برابر) لیکن اس وصیت کی قیام کے بعد جو میت نے کر دی ہو۔ نیز اس قرض کی ادائیگی کے بعد جو میت کے ذمہ رہ گیا ہو۔ بشرطیکہ نقصان پہنچانے کا ارادہ نہ ہو (غیر مضار ترکیب میں حال ہے ضمیر یوصی سے۔ یعنی ورثاء کو نقصان پہنچانے کی نیت نہ ہو۔ تمہاری مال سے زیادہ کی وصیت کر کے) یہ حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (لفظ وصیہ مفعول مطلق ہے یوصیکم کا) اور اللہ تعالیٰ جاننے والے ہیں (جو کچھ اپنی مخلوق کے لئے احکام فرمائیں مقرر کر رہے ہیں) بہت بردبار ہیں (کہ مخالفین کو سزا دینے میں مہلت دیتے رہتے ہیں اور سنت نے مذکورہ لوگوں کی میراث کو خاص کر دیا ہے اس شخص کے ساتھ جس میں قتل یا مذہبی اختلاف یا غلامی کا کوئی مانع موجود نہ ہو) یہ (مذکورہ احکام قیاموں سے متعلق اور اس کے بعد کے) اللہ تعالیٰ کی بھڑائی ہوئی حد بندیاں ہیں (وہ احکام ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے تاکہ وہ ان پر عمل پیرا ہو سکیں اور ان سے تجاوز نہ کر سکیں) جو کوئی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرے گا (احکام میں) تو اللہ تعالیٰ اس کو داخل کریں گے (یا اور ان کے ساتھ ہے۔ اس میں التفات ہوگا) ایسے باغوں میں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی وہ ہمیشہ اس میں رہیں گے اور یہ عظیم الشان کامیابی ہے جو انہیں حاصل ہوگی۔ لیکن جس کسی نے اللہ و رسول کی نافرمانی کی اور اس کی حد بندیوں سے باہر نکل گیا تو وہ ڈالا جائے گا (اس کی قرأت بھی دونوں طرح ہے) عذاب نار میں وہ ہمیشہ اسی حالت میں رہے گا اور اس کے لئے (اس میں) زسواکن عذاب ہوگا (تو بہن آمیز، ان دونوں آیتوں کی ضمیروں میں تو لفظ من کی رعایت کی گئی ہے مگر خالدين میں معنی کی رعایت ملحوظ رہی ہے)

تحقیق و ترکیب: منہن او من غیرہن بہتر یہ تھا کہ مفسر علامہ اس کو مقدم کر کے ان لم یکن لکم ولد کے متصل کر دیتے جیسا کہ اس سے ما قبل ان لم یکن لہن ولد میں کہا ہے و ولد الابن یعنی پوتے اور پوتیاں شوہر کے لئے حاجب نہیں گئے تو اسے اور نواسیاں حاجب نہیں بنیں گے بقول جعفری۔

کنلۃ دراصل یہ مصدر ہے الکلال بمعنی الاعیاء۔ اس کا اشتقاق کلت الرحم بین فلان و فلان اذا تابعدت القرابة بینہما سے ہے اسی لئے بعید قرابت پر اس کا اطلاق ہونے لگا۔ مفسر علامہ نے کالہ کی بہترین تفسیر کی ہے یعنی اوت بنوت جس کے آگے پیچھے کچھ نہ ہو۔ خواہ وہ مرد ہو یا عورت۔ او امرات اس کے بعد تورث کلالۃ کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ یہ کان کے اسم پر معطوف ہے اور صفت اور ضمیر کو حذف کر دیا گیا ہے۔

للمورث اس سے مراد میت ہے مرد ہو یا عورت۔ ثلاثی مجرد سے اس کے لئے ”موروث“ اور مزید سے مورث استعمال کیا جائے گا۔ وقرأ بہ ابن مسعود یعنی ولہ البخ او اخت من ام ابن مسعود، سعد بن وقاص، ابی بن کعب رضی اللہ عنہم کی قرأت میں ہے فہم شرکاء فی الثلث چونکہ ماں کا حصہ ثلث سے زائد نہیں ہے اس لئے ان ”ماں جاؤں“ کو زائد کیسے مل سکتا ہے۔ یہاں لیل ذکر مثل حظ الانثیین نہیں ہوگا غیر مضار یہ حال ہے یوصی معروف کے فاعل مذکور سے اور مجہول کی صورت میں فاعل مدلول علیہ سے تہائی مال سے زائد کی وصیت کرنا ورثاء کے لئے ضرر رساں ہوگا۔ اس لئے یہ وصیت نافذ نہیں ہوگی۔ وصیۃ یہ مفعول مطلق ہے اس کا عامل محذوف مان لیا جائے تو بہتر ہوگا۔ ای وصی بها وصیۃ من اللہ۔ وصفت السنۃ روایات حسب ذیل ہیں۔

(۱) القاتل لایرث رواہ الترمذی (۲) لایرث المسلم من الکافر و الکافر من المسلم۔ اخرجہ الشیخان لیعملوہا ولا یعتدوہا اللہ کی حدود و طرح کی ہیں ایک وہ کہ بالکل ممنوع العمل ہوں جیسے زنا وغیرہ دوسرے وہ کہ جن میں صرف تعدی اور تجاوز عن الحد و ناجائز ہو۔ جیسے چار عورتوں سے زیادہ نکاح کرنا کہ خود نکاح تو حرام نہیں مگر ایک دم چار عورتوں سے زائد نکاح ممنوع ہے۔ خلدین مراد ملک طویل ہوگا۔ اگر موت علی الاسلام ہوئی ورنہ اپنے حقیقی معنی میں رہے گا۔ جنت کے بیان میں لفظ جمع کے ساتھ استعمال کیا گیا ہے کہ ایک تو جنت کی نعمتیں پھر اس پر دوستوں کا اجتماع لطف بالائے لطف ہوگا برخلاف جہنم کے۔ وہاں اگر اجتماع ہو تو ”مرگ انبوہ جتنے دار“ کے لحاظ سے کسی درجہ میں کچھ کلفت کم ہو جائے لیکن غربت اور تنہائی کی وحشت نے جہنم کی تکالیف کی شدت کو اور زیادہ کر دیا۔

رابطہ:..... ان آیات میں زوجین اور کالہ کے ترکہ کے احکام بیان کئے جا رہے ہیں۔

شان نزول:..... حضرت جابرؓ کی روایت ہے کہ وہ ایک دفعہ شدید بیمار ہوئے۔ آنحضرت ﷺ اور ابو بکرؓ بنی سلمہ میں دونوں ان کی عیادت اور مزاج پرسی کے لئے تشریف لے گئے ان پر کچھ مدہوشی کی سی کیفیت تھی کہ آنحضرت ﷺ نے وضو فرمایا اور بچے ہوئے پانی کے چھینے ان پر دیئے جس سے ان کو آفاقہ ہو گیا اور انہوں نے اپنے ترکہ کے بارہ میں دریافت کیا تو آیت یوصیکم اللہ نازل ہوئی۔ حالانکہ ابتداء رکوع میں اس آیت کا نزول سعید بن الربیع کے قصہ میں بھی معلوم ہو چکا ہے۔ سو ممکن ہے وہاں بیٹوں کے متعلق حکم ہونے کی جہت سے اول حصہ کا نزول ہوا ہو اور آخری حصہ کا نزول کالہ ہونے کی حیثیت سے جابرؓ کے باب میں ہوا ہو۔

﴿تشریح﴾:..... شوہر اور بیوی سے متعلق دو دو صورتیں ہیں اولاد ہونے نہ ہونے کے لحاظ سے اور دونوں کو اولاد ہونے کی صورت میں کم اور اولاد نہ ہونے کی صورت میں زیادہ حصہ ملے گا۔ نیز عورت کا حصہ کم اور مرد کا حصہ زیادہ رہے گا۔ لیل ذکر مثل حظ الانثیین کی ایک صورت یہ بھی ہے۔ ان چاروں صورتوں میں باقیہ ترکہ دوسرے ورثاء کو ملے گا۔

کالہ کے احکام اور اخیا فی بھائی بہن کی تخصیص کے وجوہ:..... کالہ یعنی جس کے نہ اصول موجود ہوں اور نہ فروغ اس کے جس قدر بھائی بہن اخیا فی ہوں ان سب کو تہائی مال میں شریک سمجھا جائے گا۔ مرد عورت میں کوئی تفریق نہیں ہوگی سب،

یکساں برابر حصہ تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور باقی ترکہ دوسرے ورثاء کو دیا جائے گا۔ لیکن اگر دوسرا وارث کوئی نہیں تو پھر ان ہی پر عول آئے گا۔ بھائی بہنوں میں اخیانی کی قید ابن مسعود وغیرہ کی قرأت سے معلوم ہو رہی ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے بطور تفسیر یہ قید سنی ہوگی۔ نیز اس پر اجماع امت بھی ہے، علاوہ ازیں ان کو تہائی اور چھٹے حصہ کا مستحق سمجھا جا رہا ہے اور یہی دونوں حصے پہلے ماں کے بھی گزر چکے ہیں۔ یہ بات بھی اس کا قرینہ ہے کہ یہاں اخیانی بھائی بہن مراد ہیں رہے عینی یا علاقائی بھائی بہن ان کا حکم بالاتفاق قطعی طور پر اس سورت کے ختم پر آئے گا۔ یہ بھی قرینہ مرتجہ ہے کہ یہاں اس کے علاوہ معنی مراد ہیں۔ البتہ تہائی اور چھٹے حصہ کے قرینہ کی وجہ سے یہاں ”من الام“ کی قید اور ختم سورت پر لہذا کمر مثل حظ الانثیین کے قرینہ سے من الاب یا من الابوین کی قید نہیں لگائی گئی ہے کیونکہ اس قید سے معلوم ہوتا ہے کہ عصبہ بنفسہ یا عصبہ بغیرہ بننے کی جس میں صلاحیت ہو وہاں اس کا تذکرہ مقصود ہے اور وہ عینی یا علاقائی ہی ہو سکتے ہیں کیونکہ اخیانی تو کبھی عصبہ نہیں ہوتا۔ امام صاحبؒ کے نزدیک اصول میں باپ کی طرح دادا بھی داخل ہے یعنی دونوں جگہ کی وجہ سے بہن بھائیوں کا حصہ ساقط ہو جائے گا۔ صحابہؓ اور علماء میں یہ مسئلہ مختلف فیہ رہا ہے۔

معتزلہ کے لئے اس آیت سے استدلال مفید نہیں ہے..... آیت ومن یطع الله اور ومن یعص الله میں صرف مؤمن کامل اور کامل نافرمان یعنی کافر کا تذکرہ ہے۔ اس لئے معتزلہ کے احتجاج کے لئے یہ آیت مفید نہیں ہے۔ رہی بیچ کی قسم جو نہ کامل فرمانبردار اور نہ مکمل نافرمان۔ بلکہ ایمانیات میں فرمانبردار ہو اور عملیات میں نافرمان۔ یا کہا جائے کہ اعتقاداً مطیع ہو اور عملاً مقصور وار، خطا کار، اس کا ذکر اس آیت میں نہیں ہے بلکہ دوسری آیات میں اس کا حکم بین بین موجود ہے جو اس کی بین بین حالت کے مناسب ہے۔ یعنی اس کو اچھائی کا ثواب اور برائی کا عذاب ہونا چاہئے۔ اب رہا یہ کہ پہلے کون ہو؟ عقلاً دونوں احتمال ہیں لیکن شرعاً اصل ایمان کی وجہ سے اخیر میں نجات کا یقین ہے اسی طرح یہ احتمال عقلی بھی باطل ہے کہ کوئی اگر صرف عمل صالح کرے بلا اعتقاد کے تو اس کا حکم کیا ہونا چاہئے؟ کیونکہ عمل صالح کے لئے اعتقاد شرط ہے۔ تاوقتیکہ عقیدہ نہیں ہوگا عمل کا تحقق ممکن ہی نہیں اس لئے جزاء میں بھی یہ صورت واقع نہیں ہوگی کہ اول ثواب مل جائے پھر عذاب ہوتا رہے۔

وَالَّذِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ أَوْ مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِنَّ بَهَا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَامْنَعُوهُنَّ مِنْ مُحَاظَةِ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ إِلَى أَوْ إِلَى أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ طَرِيقًا إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهَا أَمْرًا بِذَلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ سَبِيلًا بِجُلْدِ الْبِكْرِ مِائَةً وَتَغْرِيبِهَا عَامًا وَرَجْمِ الْمُحْصَنَةِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا بَيَّنَّ الْحَدُّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالَّذِينَ يَتَخَفَفُونَ النُّونَ وَتَشْدِيدُهَا يَأْتِيَنَّهَا أَيْ الْفَاحِشَةُ الزَّانَا أَوْ الْبُلُوَاةُ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ الرِّجَالِ فَأَذُوهُمَا بِالسَّبِّ وَالضَّرْبِ بِالْبَعْلِ فَإِنْ تَابَا مِنْهَا وَأَصْلَحَا أَلْعَمَلُ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا وَلَا تَوَدُّوهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ رَحِيمًا ﴿١٦﴾ بِهِ وَهَذَا مَنْسُوخٌ بِالْحَدِّ إِنْ أُريدَ بِهِ الزَّانَا وَكَذَا إِنْ أُريدَ بِهَا الْبُلُوَاةُ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ لَكِنَّ الْمَفْعُولَ بِهِ لَا يُرْجَمُ عَنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا بَلْ يُجْلَدُ وَيُعْرَبُ وَإِرَادَةُ الْبُلُوَاةِ أَظْهَرَ بِدَلِيلِ تَنْبِيهِ الضَّمِيرِ وَالْأَوَّلُ قَالَ

أَرَادَ الزَّانِي وَالزَّانِيَةَ وَيُرَدُّ تَبَيُّنُهَا بِمَنْ الْمُتَّصِلَةِ بِضَمِيرِ الرِّجَالِ وَاشْتَرَاكِهَمَا فِي الْأَذَى وَالتَّوْبَةِ وَالْإِعْرَاضِ وَهُوَ مَخْصُوصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي النِّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ أَيُّ الَّتِي كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ قُبُولُهَا بِفَضْلِهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ الْمَعْصِيَةَ بِجَهَالَةٍ حَالٍ أَيُّ جَاهِلِينَ إِذَا عَصَوْا رَبَّهُمْ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ زَمَنِ قَرِيبٍ قَبْلَ أَنْ يُغْرَعُوا فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ يَقْبَلُ تَوْبَتَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا ۖ فِي ضَمِيهِ بِهِمْ وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۚ الدُّنُوبُ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ وَأَخَذَ فِي النَّزْعِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهَدَةِ مَا هُوَ فِيهِ إِنِّي تُبْتُ الشَّنَّ فَلَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ۖ إِذَا تَابُوا فِي الْأَخِرَةِ عِنْدَ مُعَايِنَةِ الْعَذَابِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا أَعْدَدَنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ ۱۸ مَوْلِمَا

ترجمہ: اور تمہاری عورتوں میں سے جو عورتیں بد چلتی (زنا) کی مرتکب ہوں تو ان پر گواہ کر لو اپنے چار آدمیوں میں سے (یعنی چار مسلمان مرد) اگر چار آدمی گواہی دے دیں (ان عورتوں کے خلاف زنا کی) تو پھر ایسی عورتوں کو گھروں میں بند (محبوس) رکھو (اور لوگوں سے طے کرنے سے روک دو) یہاں تک کہ موت (ملا نہ کہ موت) ان کا خاتمہ کر دے یا (او بمعنی المی ان) اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی ذرا راہ پیدا فرما دیں (جو اس سے نکلنے کی ہو یہ حکم ابتداء اسلام میں دیا گیا تھا بعد میں ان کے لئے باکرہ کو سو کوڑے مارنے اور ایک سال کے لئے جلا وطن کرنے اور محضہ کو سنگسار کرنے کی راہ نکال دی ہے۔ حدیث میں آتا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے حد بیان فرمائی تو ارشاد فرمایا کہ مضبوطی سے اس کو تھام لو، عورتوں کے لئے اللہ تعالیٰ نے موعودہ ار نکال دی ہے رواہ مسلم) اور جو نے دو شخص (تحقیف نون اور تشدید نون کے ساتھ ہے) بد چلتی کے مرتکب ہوں (یعنی وہ فاحشہ خواہ زنا ہو یا لواطت) تم میں سے (یعنی تمہارے، مردوں میں سے) تو ان دونوں کو اذیت پہنچانی چاہئے (سخت کلامی اور جوئے کاری سے) پھر اگر وہ دونوں توبہ کر لیں (اس بد فعل سے) اور اصلاح (عمل بھی) کر لیں تو انہیں چھوڑ دو (ان کی پٹائی موقوف کر دو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بڑے ہی توبہ قبول فرمانے والے ہیں (جو شخص تائب ہو جائے) اور (اس پر) رحم کرنے والے ہیں (فاحشہ سے مراد اگر زنا ہو تو یہ حکم حد زنا سے منسوخ ہے۔ علی ہذا امام شافعی کی رائے پر اگر غلام مراد لیا جائے تب بھی حد زنا سے منسوخ ہے البتہ ان کے نزدیک صرف فاعل پر رحم کیا جائے گا۔ مفعول بہ پر اگر چہ مھن ہو رحم نہیں آئے گا۔ بلکہ کوڑوں اور جلا وطنی کی سزا دی جائے گی۔ بہ نسبت زنا کے لواطت کے معنی زیادہ مناسب رہیں گے۔ کیونکہ والسلیسن الخ میں سب ضمیریں تثنیہ کی استعمال کی گئی ہیں اگر اول معنی کے قائل کہتے ہیں کہ ضمیر تثنیہ سے مراد زانی اور زانیہ ہیں۔ لیکن دوسری توجیہ کرنے والے اس کی تردید مھن بیان سے کرتے ہیں۔ جو ضمیر رجال پر داخل ہے۔ پھر ان دونوں کی اذیت اور توبہ و اعراض میں شرکت بھی ہے حالانکہ یہ تینوں چیزیں مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں عورتوں کے بارہ میں تو جس کی سزا کا تذکرہ ابھی گزر چکا ہے) البتہ توبہ کی قبولیت اللہ تعالیٰ کے حضور (یعنی انہوں نے جواز روئے فضل و کرم خود لا زم قرار دی ہے) وہ ان ہی لوگوں کے لئے ہے جو برائی (گناہ) کی کوئی بات نادانی میں کر لیتے ہیں (یہ حال ہے یعنی بے خبری کی حالت میں کیونکہ اگر اپنے پروردگار کی وہ نافرمانی کر بیٹھتے ہیں) پھر فوراً ہی توبہ کر لیتے ہیں (قریب زمانہ میں غرغره کی حالت سے پیشتر) پس ایسے ہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ بھی ان پر لوٹ آتے ہیں (توبہ قبول فرما لیتے ہیں) اور وہ یقیناً سب کچھ جاننے والے ہیں (اپنی مخلوق کو) اور حکمت رکھنے والے ہیں (ان کے ساتھ کارگزاری میں) لیکن ان

لوگوں کی توبہ تو یہ نہیں ہے جو برائیاں (گناہ) برابر کرتے رہے لیکن جب ان میں سے کسی کے آگے موت آکھڑی ہوئی (اور نزع شروع ہو گیا) تو کہنے لگا (ان حالات پیش آمدہ کا مشاہدہ کر کے) اب میری توبہ نہ یہ اس کے لئے نافع ہوگی اور نہ قبول کی جائے گی (اسی طرح ان لوگوں کی توبہ بھی توبہ نہیں ہے جو دنیا سے کفر کی حالت میں جاتے ہیں) آخرت میں معائنہ عذاب کے وقت اگر وہ توبہ کر بھی لیں تب بھی وہ توبہ قبول کہاں ہوگی (ان تمام لوگوں کے لئے ہم نے تیار کر رکھا ہے تکلیف دہ یا سخت ترین عذاب (الیم بمعنی مؤلمہ یا مؤلمہ)

تحقیق و ترکیب:..... اسی ملاحظہ اشارہ ہے حذف مضاف کی طرف اور اس کی ضرورت اس لئے ہے کہ تونی کے معنی بھی موت کے ہیں اس کی اضافت موت کی طرف اضافۃ الیٰ فی نفسہ ہوگی۔ لیکن تقدیر مضاف کے بعد یہ اشکال باقی نہیں رہتا۔ اسی السؤنا واللواطۃ اول قول جمہور کا ہے اور مجاہد سے لواطت کے معنی منقول ہیں۔ ابو مسلم بھی اس کے قائل ہیں نیز بعض علماء سورۃ نور کی آیت حد زنا سے اس سزا کی منسوختی کے قائل ہوئے ہیں لیکن ابوسلیمان خطابی منسوخ نہیں مانتے ان کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت مجمل ہے اور اس سبیل کا بیان حدیث واقع ہو رہی ہے۔ بل جلد امام شافعیؒ کے نزدیک مفعول کے لئے کوڑوں اور جلا وطنی کی سزا پر اکتفاء کیا جائے گا لیکن امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک دونوں کو مجرم کیا جائے گا خواہ محسن ہوں یا غیر محسن۔

والاول یعنی قائلین لواطت نے جو تثنیہ سے اپنی رائے پر استدلال کیا تھا اس کا جواب قائلین زانیہ دیتے ہیں کہ تثنیہ زانی اور زانیہ کے لحاظ سے ہے۔ لیکن یہ بات کہ صرف ”منکم“ کہا گیا ہے ”منکم ومنھن“ نہیں کہا گیا۔ یہ دلیل تو دوسرے قائلین کے حق میں جاری ہے نیز ان دونوں کا اشتراک اذیت توبہ، اعراض میں یہ دلیل بھی ان ہی کے حق میں جاری ہے کیونکہ اگر زنا مراد ہوئی تو عورت کے لئے یہ سزائیں نہیں ہیں۔ بلکہ اس کے لئے جس کی سزا دی گئی ہے اور حسن کی رائے یہ ہے کہ دوسری آیت جس میں اذیت کا بیان ہے مقدم ہے اور پہلی آیت جس میں جس کا بیان ہے نزولاً مؤخر ہے۔

علی اللہ گناہ کے بعد توبہ کا ذکر بہت مناسب ہے۔ نیز یہ وجوب اللہ تعالیٰ پر محض تفصلاً ہے۔ معززہ کے خیال کے مطابق وجوب مراد نہیں ہے اور لفظ علی تحقیق و تثبیت کے لئے مستعمل ہے۔ بحوالہ صحابہ کا اجماع ہے کہ اللہ کی نافرمانی عدا ہو یا خطا وہ جہالت ہی سے ہوئی ہے کیونکہ گناہ کا ارتکاب علم کا مقصد نہیں ہوتا۔ جہالت ہی سے ناشی ہوتا ہے خواہ رکبی علم ہو۔ ثم یتوبون لفظ ثم سے تعبیر کرنے میں غفور و رحمت کی وسعت کی طرف اشارہ ہے۔ من قریب من تعذیبیہ ہے یعنی گناہ اور توبہ کے درمیان بہت تھوڑا زمانہ گزرتا ہے کہ فوراً توبہ کر لیتے ہیں۔ یتوب اللہ یہ ایفاء وعدہ ہے اور اولاً وعدہ تھا۔ اس لئے تکرار نہیں ہوا۔

السیئات جمع لان تمام انواع کے ارادہ سے نہیں ہے بلکہ تکرار وقوع کے لحاظ سے ہے۔ خواہ حقیقی ہو یا حکمی، یعنی گناہ پر اصرار کرنا۔

ربط و شان نزول:..... اسلام سے پہلے جس طرح یتامی اور میراث کے سلسلہ میں بہت سی زیادتیاں ہو رہی تھیں۔ اسی طرح عورتوں کے معاملات میں بھی طرح طرح کی کوتاہیاں اور بے اعتدالیاں پائی جاتی تھیں ان کو ایذا دینا جاتی تھیں تنگ کیا جاتا تھا محرمات سے نکاح کر لیتے تھے۔ ان آیات میں ان معاملات کا اصلاحی بیان ہے۔ البتہ خطا و قصور پر تنبیہ و تادیب کی اجازت ہے۔ چنانچہ تادیب سے یہ مضمون شروع ہو کر ”الرجال قوا منون“ تک چلا گیا اور پھر تادیب ہی پر ختم کر دیا گیا ہے۔ یہ آٹھواں حکم ہے۔

﴿تشریح﴾:..... زانی کی تعیم اور سزائے زنا کی تعیین:..... آیت میں زانی سے مراد عام ہے شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ، مرد ہو یا عورت، چاروں کی تادیب کی اجازت دی گئی ہے۔ اگرچہ ذکر میں کتھا عورت کی تخصیص کی گئی ہے۔ تاہم حاکم وقت کی رائے پر تعزیر پر محمول ہوگی۔ زبان سے ہاتھ سے جس طرح بھی مناسب ہو زجر و توبیخ کرے بعد میں اس سزا کی تعیین کر دی گئی۔ جس کو آپ ﷺ نے

ارشاد فرمایا کہ غیر شادی شدہ کے لئے سو کوڑے اور شادی شدہ کیلئے سنگساری۔ مفسر علامؒ نے ایک سال کی جلا وطنی کو شافعی مذہب کی رعایت سے ذکر کیا ہے۔ جس کا جواب احناف کی طرف سے کتب اصول میں یہ دیا گیا ہے کہ یہ زیادتی علی کتاب اللہ ہے جو قابل اعتبار نہیں۔ رباح حدیث کا معاملہ ممکن ہے کہ تقرر میرا ہو جو سیاستہ حاکم وقت کی رائے پر محمول ہوتی ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک حکام کے علاوہ دوسروں کو ان سزاؤں کے اجراء کا حق نہیں ہوتا۔ آیت فاستشہدوا اس کا قرینہ ہے کیونکہ گواہوں کی ضرورت حاکم کے پاس مرافعہ لے جانے ہی میں ہو سکتی ہے ورنہ خود خاوند کو گواہ بنانے کی کیا حاجت؟ اور شوہر کے لئے بیوی کو گھر میں روکنے کا حق فی نفسہ بھی ہے۔ لیکن وہ سیاستہ نہیں ہوتا۔ اب بطور تقرر یہ سیاست کے ہے اس لئے سراہو گئی اور توبہ کے بعد تعرض نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو ملامت نہ کرو توبہ کے بعد سزا نہ دینا امر انہیں اور نہ وہ توبہ کے منافی ہے۔ بلکہ جیسا ہوا عادیہ جرم کے بعد دوبارہ سزا کا استحقاق حاصل ہے۔ اسی طرح توبہ کے بعد بھی حق سزا ہے بخلاف غیر تائب کے اس کو سزا بھی ہوگی اور ملامت بھی۔ لفظ منکم سے خطاب جن حضرات صحابہ کو کیا گیا ہے ان کی خصوصیات پر نظر کرتے ہوئے فقہاء نے زنا کو چار گواہوں میں مسلمان، عاقل، بالغ، آزاد مرد ہونا شرط قرار دیا ہے۔ یعملون السینات میں برابر گناہ کرنے سے مراد عام ہے خواہ گناہ کو بار بار کیا جائے یا ایک ہی گناہ پر اصرار نہ کہ وہ بھی بار بار کے حکم میں ہے۔

تحقیق اینق:..... نیز موت کے قریب دو قسم کی حالتیں ہوتی ہیں۔ ایک یاس کی حالت کہ زندگی سے ناامیدی ہو جائے، مگر برزخی احوال شروع نہ ہوئے ہوں۔ اس حالت میں ایمان لانا یا توبہ کرنا مقبول و معتبر ہوتے ہیں۔ دوسری حالت یاس کی ہوتی ہے کہ مایوسی سے بڑھ کر آگے کے احوال بھی نظر آنے لگیں اور غرغره شروع ہو جائے۔ محققین کے نزدیک اس حال کا ایمان و توبہ دونوں نامقبول ہیں۔ بجہالۃ کی قید احترازی کی نہیں بلکہ قید واقعی ہے کہ گناہ ہمیشہ حماقت ہی سے ہوتا ہے جس کو اپنے سوز و زیاں ہی کی خبر نہیں۔ اس سے بڑھ کر بے وقوف اور کون ہوگا؟ مسوء اور سینات سے ہر قسم کی بد عملی مراد ہے۔ کفر بھی اس میں داخل ہو جانے کا قبولیت و عدم قبولیت ایمان اگر چہ قانون کلی کے طریقہ پر معلوم ہوگی تھی لیکن کفار کی جانب سے توبہ میں لاپرواہی اور دیر کی مزید برائی واضح کرنے کے لئے پھر صراحتہ کفار کے ایمان بحالت یاس کا غیر نافع ہونا ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اور قبول نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ مغفرت کا وعدہ نہیں یوں وہ اگر کسی پر فضل کرنا چاہیں تو انہیں کون روک سکتا ہے؟ آیت ولا الذین الخ کی رو سے جو شخص حالت کفر میں مر جائے اور کفری حالت کے ہوتے ہوئے کسی گناہ سے توبہ کرنا چاہے تو شرط قبولیت ایمان نہ ہونے کی وجہ سے اس کی توبہ بھی مقبول نہیں ہے۔

لظائف آیت:..... فان تابا واصلح الخ سے معلوم ہوا کہ توبہ و اصلاح کے بعد ظن و تشنیع نہیں ہونی چاہئے کہ یہ بھی ایذا میں داخل ہے بلکہ بعض دفعہ شروع کا دروازہ کھلنے کا باعث ہو جاتا ہے۔

انما التوبۃ الخ سے معلوم ہوا کہ جو کام عاقل کی شایان شان نہ ہو اس کو جہالت سے تعبیر کرنا گو وہ علم و عمل کے باوجود ہوا ہو دلیل ہے۔ صوفیاء کی اس تفسیر کی جو وہ یقین کے معنی کی تعبیر اعتقاد و جازم واقع کے مطابق مع غلبہ حال کرتے ہیں کیونکہ اس کے نہ ہونے کو قرآن کریم میں جہالت سے تعبیر کیا گیا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ أَمَّا ذَاتَهُنَّ كَرِهًا بِإِلْفَحٍ وَالضَّمِّ لُغَتَانِ أَيْ مُكْرِهِيهِنَّ عَلَى ذَلِكَ كَمَا نُوَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ يَرِثُونَ نِسَاءَ أَقْرَابَائِهِمْ فَإِنْ شَاءَ وَاتَّزَوْ جُوهَا بِلَا صُدَاقٍ أَوْ زَوْجُوهَا وَاتَّخَذُوا صَدَاقَهَا أَوْ عَصَلُوهَا حَتَّى تَقْتَدِيَ بِمَا وَرَثَتُهُ أَوْ تَمُوتَ فَيَرِثُوهَا فَتُوهَا عَنْ ذَلِكَ وَلَا أَنْ تَعَصَلُوهُنَّ أَيْ تَمْنَعُوا أَزْوَاجَكُمْ عَنْ نِكَاحٍ غَيْرِكُمْ بِأَمْسَاكِهِنَّ وَلَا رَغْبَةً لَكُمْ فِيهِنَّ ضَرَارًا لِنَدْبِهِنَّ

بَعْضِ مَا تَيْتُمُوهُنَّ مِنَ الْمَهْرِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يَفْتَحِ الْيَاءَ وَكَسْرُهَا إِیْ بَيِّنَتْ أَوْ هِيَ بَيِّنَةٌ أَوْ زِنَا أَوْ نَشُورًا فَلَكُمْ أَنْ تَصَارَوْهُنَّ حَتَّى يَفْتَدِيَنَّ مِنْكُمْ وَيَخْتَلَعَنَّ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ أَى بِالْإِحْمَالِ فِي الْقَوْلِ وَالنَّفَقَةِ وَالْمَسِيَّتِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرُوا فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿۱۹﴾ وَلَعَلَّهُ يَجْعَلُ فِيهِ ذَلِكَ بَأَنْ يَرْزُقَكُمْ مِنْهُنَّ وَلَدًا صَالِحًا وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ أَى أَخَذَهَا بَدَلَهَا بَأَنْ طَلَقْتُمُوهَا وَقَدْ آتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ أَى الزَّوْحَاتِ قِنْطَارًا مَالًا كَثِيرًا صَدَاقًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ۖ أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا طُلْمًا وَإِنَّمَا مُبَيَّنًا ﴿۲۰﴾ بَيِّنًا وَنَصَبُهُمَا عَلَى الْحَالِ وَالْإِسْتِفْهَامِ لِلتَّوْبِخِ وَاللَّانْكَارِ فِی وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ أَى بِأَى وَجْهِ وَقَدْ أَفْضَى وَصَلَ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ بِالسَّحْمَاءِ الْمُقَرَّرِ لِلْمَهْرِ وَأَخَذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا عَهْدًا غَلِيظًا ﴿۲۱﴾ شَدِيدًا وَهُوَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ إِمْسَاكِهِنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِیْجِهِنَّ بِإِحْسَانٍ وَلَا تَنْكِحُوا مَا بِمَعْنَى مَنْ نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا لَكِنْ مَقَدِّ سَلَفٍ ۖ مِنْ فَعْلِكُمْ فَإِنَّهُ مَعْفُو عَنْهُ ۖ إِنَّهُ أَى نِكَاحَهُنَّ كَانَ فَاحِشَةً فَبِیْحًا وَمَقْتًا سَبِيًّا لِلْمَقْتِ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ أَشَدُّ الْبُغْضِ وَنِسَاءً بِنِسِّ سَبِيلًا ﴿۲۲﴾ طَرِيقًا ذَلِكَ۔

۲۳
۱۳

ترجمہ: مسلمانو! تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ عورتوں کو میراث سمجھ کر (ان کی ذوات پر) زبردستی قبضہ کر لو (لفظ کسرہا فتح اور ضمہ کے ساتھ دونوں لغت ہیں۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے مکرہین علی ذلک زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنے عزیزوں کی عورتوں پر بطور میراث قبضہ کر لیا کرتے تھے پھر اس کے بعد اگر چاہتے تو بلا مہر ان سے نکاح کر لیتے۔ یا دوسری جگہ ان کی شادی کر دیتے اور ان کے مہروں پر قبضہ کر لیتے۔ یا زبردستی کہیں بھی ان کو شادی نہ کرنے دیتے۔ حتیٰ کہ بطور فدیہ میراث میں پایا ہوا مال وہ از خود اس مرد کو نہ دے دے۔ یا اس کے مر جانے پر میراث میں اس کا مال جب تک نہ مل جائے۔ غرض کہ زبردستی کی ان سب صورتوں سے منع کیا جا رہا ہے) اور نہ انہیں روکے رکھو (دوسروں کے ساتھ نکاح کرنے سے ان کو منع مت کرو) (ان کو روک کر۔ جبکہ خود سے نکاح کرنے کی رغبت نہ ہو محض نقصان پہنچانے کے خیال سے) تاکہ ان سے لے نکلے کچھ مال دیئے ہوئے (مہروں) میں سے الایہ کہ وہ علانیہ بد چلنی کے مرتکب ہوئی ہوں (لفظ مبینہ فتح یا اور کسریا کے ساتھ ہے۔ تقدیر عبارت بیئت یا ہی بیئہ ہے مراد اس سے زنا ہے یا نافرمانی۔ اب ایسے وقت تمہارے لئے اجازت ہے کہ تم ان کو کچھ تکلیف دو۔ یہاں تک کہ وہ تم کو کچھ فدیہ دے ڈالیں یا خلع کر لیں) اور عورتوں کے ساتھ معاشرت کرنے میں نیکی اور انصاف کا خیال رکھو (یعنی بات چیت، اخراجات اور شب باشی میں خولے صورتی سے کام لو) پھر اگر وہ عورتیں تمہیں ناپسند ہوں (تو صبر کرو) اس لئے کہ عجب نہیں کہ ایک بات تم ناپسند کرتے ہو اور اسی میں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے بہت کچھ بہتری رکھ دی ہو (اور ممکن ہے اس بہتری رکھنے کی صورت یہ ہو کہ ان ناپسند بد عورتوں سے تم کو اولاد (صالح عطا فرما دے) اور اگر تم ارادہ کر لو کہ ایک بیوی کو چھوڑ کر اس کی جگہ دوسری کرو گے (یعنی پہلی بیوی کو طلاق دے کر دوسری کر لو) اور (ان بیویوں میں سے) پہلی کو ایک ڈیڑھ بھی (بطور مہر مال کثیر کا) دے دیا ہو تو بھی نہیں چاہئے کہ اس میں سے کچھ واپس لے لو کیا تم یہ چاہتے ہو کہ اپنا دیا ہوا مال بہتان لگا کر ظالم اور کھلم کھلا گناہ کے مرتکب ہو کر واپس لے لو (مبین بمعنی یسین ہے اور لفظ بہتان اور اثم مبین کا منصوب ہوتا بنا

بر حال کے ہے اور اس میں استفہام تو بیخ کے لئے ہے لیکن اگلے جملہ میں استفہام انکاری ہوگا (اور پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم اسے واپس لے لو (یعنی کس طریقہ سے آخر لے سکتے ہو) حالانکہ ملاقات (و وصول) کر چکے تم میں سے ایک دوسرے کے ساتھ خاوند بیوی کے طریقہ پر (جماع کر کے جو مہر لازم کر چکا ہے) اور تمہاری بیویاں تم سے قول و قرار (عہد) پکا (مضبوط) لے چکی ہیں (یعنی اس خدائی حکم کے ماتحت کہ بیویوں کو یا حسن سلوک کے ساتھ اپنے پاس رکھو ورنہ خوبصورتی کے ساتھ آزاد کر دو) اور ان عورتوں کو نکاح میں نہ لاؤ (ما بمعنی من) بے جنہیں تمہارے باپ نکاح میں لا چکے ہیں۔ لیکن اس سے پہلے جو کچھ ہو چکا سو ہو چکا (تمہارا وہ فعل معاف ہے) یہ (ان عورتوں سے نکاح کرنا) بڑی ہی بے حیائی کی (بڑی) بات تھی اور نہایت مکروہ و مردود بات تھی (جو اللہ کی ناراضی کا باعث ہے یعنی سخت غصہ کا) اور بہت ہی برا دستور (طریقہ) تھا (یہ)۔

تحقیق و ترکیب: النساء یہ مفعول ثانی تو ثلث کا یعنی وہ عورتیں موروثات بنیں اور یا تو ثلث مفعول اول ہے یعنی ان کا مال بطریق میراث لو۔ یعنی عورتوں سے میراث لو۔ یہ بات تمہارے لئے جائز نہیں ہے۔ مفسر علامؒ نے ذاتھن نکال کر اشارہ کر دیا کہ میراث مالی کی ممانعت مقصود نہیں۔ بلکہ خود عورتوں کی ذوات پر قبضہ کر لینا مراد ہے جو جاہلیت کا دستور تھا۔ کسرا اشارہ اس طرف ہے کہ ضمیر ثلثوں سے حال ہونے کی وجہ سے منسوب ہے اور صاحب کشاف نے النساء سے حال بنایا ہے۔ ای کسرا ہات پھر آگے مفسر لفظ مکروہین سے اشارہ کرتے ہیں کہ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے و لا تعضلو اس کا عطف ان ثلثوں پر ہے اور لا کا اعادہ تاکیدا کیا گیا ہے۔ یہ خطاب ان مردوں کو ہے جو اپنی عورتوں کو تنگ کرتے اور ان سے روپیہ وصول کرنے کے لئے دوسری جگہ بھی شادی نہ کرنے دیتے۔

تمنعوا ازواجکم کہہ کر مفسرؒ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ ضمیر بطور استخدا ام نساء کی طرف راجع ہے۔ صریح لفظ نساء سے مراد دوسروں کی عورتیں اور ضمیر سے مراد خود تمہاری بیویاں ہیں۔ غرض کے معنی دراصل جس اور روکنے کے آتے ہیں عضلت المرأة بولدھا بولتے ہیں جبکہ رحم تنگ ہو جائے کہ بچہ کا بعض حصہ باہر نکل آیا اور بعض حصہ برآمد نہیں ہو سکا۔

من المہر اس میں اشارہ ہے کہ لا تعضلوہن کا خطاب شوہروں کو ہے اگرچہ آیت میں خطاب و رثاء کو ہو رہا ہے اس پر تفتازانی نے مطول میں اعتراض کیا ہے کہ ایک ہی کلام میں دو شخصوں کو مخاطب بنانا صحیح نہیں ہوتا تا وقتیکہ رثاء کا اعادہ نہ کیا جائے اس لئے قم یا زید واقعہ یا عمرو تو کہنا صحیح ہے مگر قم واقعہ زید و عمرو کہنا صحیح نہیں ہے جواب یہ ہے کہ تمام مسلمانوں کو مخاطب واحد کے حکم میں قرار دے لیا گیا ہے یا کہا جائے کہ یہاں بھی خطاب و رثاء ہی کو ہے۔

الا ان یاتین یہ استثناء اعم احوال و اوقات سے ہے یا اعم علل سے یعنی لا یحل لکم عضلھن فی وقت اولعۃ الا فی حال وقت اولاجل اتیانھن بہا الخ فاصبروا۔ اشارہ ہے جزائے مقدر کی طرف اور فعی الخ وال برجزاء ہے۔ قنطاراً بمعنی مال کثیر۔ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا لا تغالوا بصدقات النساء ایک عورت برجستہ بولی کہ ہم آپؐ کے فرمان کا اتباع کریں یا اللہ تعالیٰ کے حکم و اتیم احذین قنطاراً کا۔ حضرت عمرؓ لا جواب ہو گئے اور فرمایا تیز و جو اعلیٰ ماشتم۔ بہتان اس کی تفسیر مجاز اظلم کے ساتھ کی گئی ہے۔ ابن عباسؓ سے بھی یہی منقول ہے۔ وقد افضیٰ یہ آیت حنفیہ کے لئے خلوت صحیحہ کے موکد مہر ہونے پر جحت ہے۔ چنانچہ امام مالکؒ نے خلوت ہی کے ساتھ اس کی تفسیر کی ہے کیونکہ وصول بمعنی اللغوی وصول خاص پر موقوف نہیں ہے۔ اس لئے کہ عام خاص کے لئے متکرم نہیں ہوتا۔ امام شافعیؒ کی روایت سے مفسر جماع کے ساتھ تفسیر کر رہے ہیں و اخذن اخذ کی اسناد عورتوں کی طرف مجاز عقلی ہے ورنہ فی الحقیقت اللہ تعالیٰ آخذ ہیں۔ لکن کحو اس صورت کو آئندہ مہرمات کے ذیل میں داخل کرنے کی بجائے علیحدہ بیان کرنے کی وجہ سے مبالغہ فی الزجر ہے۔ ما بمعنی من یہ توجیہ تفتازانی کی اختیار کردہ ہے اور بعض کی رائے ہے کہ

عورتیں ناقص العقل ہونے کی وجہ سے غیر ذوی العقول کے درجہ میں شمار کی گئی ہیں یا مراد اس سے صفت ہے۔ الامعنی لکسن چونکہ مستقبل سے ماضی متشکی نہیں ہو سکتا۔ اس لئے مفسر نے استثناء منقطع پر محمول کر لیا ہے۔ دوسری صورت استثناء متصل کی ہے اس وقت دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ نکاح کو طوطی پر محمول کر لیا جائے یعنی باپ کی موطوہ سے وطی حرام ہے دوسرے معنی یہ ہوں کہ لاتنکحوا مثل نکاح ابانکم فی الجاہلیۃ الا ما قد سلف منکم۔ المقت بمعنی البغض۔ مصدر بمعنی المحقوت مبالغہ کے لئے۔

ساء یہ قائم مقام بنس کے ہے اس میں ضمیر ہے جس کی تفسیر مابعد ہے اور سبب تیز اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے یعنی ذلک اور یہ بھی ممکن ہے کہ سار کی ضمیر ماقبل کی طرف راجع ہو اور سبب تیز متقول عن الفاعل ہو ای ساء سبب لا گویا وحسن اولئک دلیقاً کی طرح ہے۔

ربط: یہاں سے عورتوں کے باب میں پرانی کوتاہیوں کا سد باب ہے۔ مثلاً یا ایہا الذین الخ میں بطور میراث عورتوں پر قبضہ جمالینا، یا بیویوں کے حقوق غضب کر لینا یا آیت وان اردتم میں بغیر نافرمانی عورتوں سے مہر واپس لے لینا ہے۔ یہ نواں حکم ہے۔ آیت ولاتنکحوا میں نکاح مقت کی ممانعت، غرضکہ مختلف معاشرتی مظالم سے روکا جا رہا ہے۔ یہ دسواں حکم ہے۔

شان نزول: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اگر کوئی مرد مر جاتا اور اس کی جوان بیوی رہ جاتی تو اس پر رشتہ داروں میں سے کوئی کپڑا ڈال دیتا اور خوبصورت ہونے کی صورت میں خود اس سے شادی کر لیتا اور بد شکل ہونے کی صورت میں اس کو محبوس رکھا جاتا تا آنکہ وہ مر جاتی اور اس کی میراث پر یہ قرابت دار قبضہ کر لیتا۔ نیز بخاری اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر مر جاتا تو اس کے عزیز عورت کے رشتہ داروں کی نسبت نکاح اور عدم نکاح کے زیادہ حقدار سمجھے جاتے اس کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور عکرمہ کی رائے یہ ہے کہ یہ آیت کبشہ بنت معن بن عاصم اسی انصاری کے بارہ مین نازل ہوئی کہ ان کے شوہر ابوقیس بن اسلت کا انتقال ہو گیا ان کے صاحبزادہ نے حسب دستور ان پر چادر ڈال دی۔ لیکن بعد میں نے خود حقوق زوجیت ادا کئے اور نہ دوسرے سے شادی کرنے دی۔ جس کی شکایت کبشہ نے آنحضرت ﷺ سے کی آپ ﷺ نے وحی کے انتظار کا مشورہ دیا یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ مرد جب اپنی بیوی کو ناپسند کرتے تو مہر کو معاف کرانے یا اس سے کچھ مال وصول کرنے کے لئے اس کو تنگ کیا کرتے۔ ولاتعضلوهن سے اس کی بندش کی جا رہی ہے محمد بن کعبؓ سے مروی ہے کہ جب کسی شوہر کا انتقال ہو جاتا تھا تو اس کا بیٹا اپنی سوتیلی ماں سے نکاح کرنے کا زیادہ حقدار سمجھا جاتا۔ اس کی اصلاح کے لئے آیت ولا تنکحوا الخ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: عورتوں کی جان و مال پر قبضہ: حاصل آیت لا یحل لکم ان ترثوا النساء یہ ہے کہ جبراً نہ عورتوں کی جانوں پر قبضہ کر سکتے ہو اور نہ مال پر قبضہ کی اجازت۔ مالی قبضہ کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔

(۱) عورت کے حق میراث پر خود قبضہ کر لیا جائے، (۲) عورت کو دوسری جگہ نکاح نہ کرنے دیا جائے، تا آنکہ وہ مال از خود نہ دے دے یا اس کے مرنے پر زبردستی قبضہ نہ کر لیا جائے۔ (۳) شوہر بلا وجہ عورت کو مجبور کر کے مال لے لے اور پھر اس کو چھوڑے۔ ان میں سے پہلی اور تیسری صورت میں اگر مال عورت نے خوشدلی سے دیا ہے تو بے تکلف حلال ہوگا البتہ دوسری صورت میں زبردستی کا تعلق دراصل نکاح سے ہے۔ جس کی غرض مال وصول کرنا تھی، اس لئے لفظوں میں اس سے متعلق کر دیا ہاں اگر خود بھی نکاح پر تیار اور رضامند نہیں ہے تو پھر اس صورت میں بھی گناہ نہیں بلکہ جواز رہے گا۔ البتہ اگر مرنے والے کی عورت پر زبردستی قبضہ کی صورت ہے تو

اس میں جبراً کی قید احترازی نہیں بلکہ واقعی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا ہی ہوتا تھا چنانچہ اگر عورت رضامند بھی ہو تب بھی اس کی ذات میراث نہیں بن سکتی۔

عضل کی صورتیں اور احکام:..... علیٰ ہذا ولا تعضلوہن میں بھی تین صورتیں داخل ہیں۔ (۱) میت کی بیوی کو وارث کا ح سے روک دے تاکہ اس سے کچھ وصول ہو سکے۔ (۲) خود شوہر بیوی سے کچھ لے کر چھوڑ دے۔ (۳) طلاق دینے کے باوجود شوہر کچھ وصول کرنے کے لئے دوسری جگہ عورت کو نکاح نہ کرنے دے۔ ان تینوں صورتوں میں سے پہلی صورت اوپر کی دوسری صورت کا ایک حصہ ہے اور دوسری صورت بعینہ اوپر کی تیسری صورت ہے البتہ یہاں کی تیسری صورت اور اوپر کی اول صورت علیحدہ علیحدہ ہیں۔ اسی طرح الان یا تین میں بھی تین صورتیں ہیں۔ (۱) فاحشہ سے مراد شوہر کی نافرمانی اور اس کے ساتھ بد خلقی سے عورت کا پیش آنالیا جائے۔ (۲) فاحشہ سے مراد زنا ہو۔ اس پر خواند بطور جرمانہ اپنا دیا ہوا مہر واپس لے لے اور عورت کو نکال دے۔ (۳) فاحشہ سے مراد زنا ہو۔ اس پر بطور سزا عورت کو گھر میں محبوس کر دیا جائے، پہلی صورت میں شوہر کو خلع کی اجازت ہے لیکن بدل خلع دیئے ہوئے مہر سے زیادہ نہ ہو۔ دوسری صورت کا حکم یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں ایسا کرنے کی اجازت تھی لیکن اب یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ زنا سے مہر کا وجوب ساقط نہیں ہوتا گویا ان دونوں صورتوں میں مال لینے کی اجازت ہے۔ تیسری صورت کا حکم یہ ہے کہ ابتدائے اسلام میں اسے مقید رکھنے کی اجازت تھی اب یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ وصولی مال کی غرض سے یہ جس نہیں بلکہ بطور سزا کے ہوگا۔ حاصل یہ کہ استثناء مطلق عضل سے ہوگا۔

پرانی بیوی کے ساتھ غلط کاروائی کر کے نئی شادی رچانا:..... آیت وان اردتم النخ میں ایک خاص ظلم کی اصلاح کی جارہی ہے یہ تو معلوم ہو ہی چکا ہے کہ جن صورتوں میں عورت قصور وار ہو تو اس سے مال لے کر اس کو چھوڑنے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ بدل خلع مہر سے زیادہ نہ ہو۔ اس میں ہوتا یہ رہا ہے کہ اگر شوہر کی پہلی بیوی سے رغبت نہیں رہی اور وہ نئی بیوی سے شادی رچانا چاہتا تو اس کے لئے جواز کا بہانہ اس حیلہ سے نکالتا کہ پرانی بیوی سے مال وصول کرنے کے لئے اس پر ہمت قائم کرتا یا ویسے ہی پریشان کرتا رہتا اور پھر اس وصول شدہ رقم سے نئی شادی رچا لیتا۔ یہ بہتان طرازی کبھی تو صراحتہ ہوتی اور کبھی زبردستی مال وصول کر کے والیہ ہوتی کہ دوسروں کی نظروں میں اس کو نافرمان اور ذہنوں میں بدکار قرار دینا ہوتا۔ عورت کی رضامندی کی صورت میں تو مال کا وصول کرنا ظلم ہے ہی لیکن بطیب خاطر عورت کی طرف سے ہبہ کی صورت میں بھی ظلم ہی رہے گا۔ کیونکہ موانع ہبہ میں سے زوجیت بھی ہے اور اسی سے بہتان بھی لازم آتا ہے کہ واپس لینا گویا یہ ظاہر کرنا ہے کہ یہ میری بیوی نہ تھی گویا عورت کو دعویٰ زوجیت میں کاذب اور معاشرت میں فاسق ٹھہراتا ہے اس لئے اس کا بہتان ہونا ظاہر ہے اس مقام پر بیوی سے مال وصول کرنے کے چار موانع بیان کئے جا رہے ہیں۔ (۱) بہتان (۲) ظلم (۳) بدل اور مہل من یعنی مہر اور ملک بضعہ دونوں کا اجتماع شوہر کی ملک میں۔ (۴) زن و شوئی کا عہد و پیمان۔ غرض کہ ان چار موانع کے ہوتے ہوئے مال کی واپسی نہایت مذموم ہے۔

فوائد قیود:..... ان اردتم النخ سے معلوم ہوا کہ شوہر کی طرف سے اگر نا موافقت ہے تو مہر کی واپسی پر مجبور کرنا ناجائز ہوگا اور اتاخذو نہ سے معلوم ہوا کہ عورت کی بد مزاجی اگر سبب ہے تو رد مہر جائز ہوگا۔ لیکن اگر کسی طرف سے فی الحال زیادتی نہیں ہوئی مگر آئندہ قرآن کے لحاظ سے نا موافقت کا خطرہ ہے اس خطرہ کے پیش نظر مرد خلع کرنا چاہتا ہے اور عورت بھی بخوشی مہر واپس کرنے پر رضامند ہے تو دوسرے مانع کی رو سے اس کی اجازت ہے۔ نیز تیسرے مانع سے معلوم ہوا کہ بغیر میاں بیوی کے تعلقات یا خلوت صحیح کے چونکہ پورا مہر مؤکد نہیں ہوتا ایسی حالت میں طلاق دینے سے نصف مہر آتا ہے۔ اب اگر اس حالت میں خلع ہوا تو نصف مہر تو طلاق قبل الدخول کی

وجہ سے ساقط ہوا آدھا رہ گیا تھا وہ خلع کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ اسی طرح چوتھے مانع سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ بلا مہر نکاح کرنے سے چونکہ مہر مثل آتا ہے لیکن اس کا کوئی جز و صرف نکاح سے مؤکد نہیں ہو جاتا۔ پس ایسی حالت میں طلاق دینے سے صرف متعد یعنی جوڑا دینا پڑتا ہے ہاں البتہ بیوی کو اگر کوئی چیز بہہ مع القبض کر دی جائے تو پھر اس کی واپسی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ زوجیت ایک ناقابل ارتقاع مانع ہے۔ اور تاخذونہ سے مراد عام ہے خواہ حقیقہ ہو جیسی حسی واپسی یا حکماً ہو جیسے معاف کرنا۔

اشکال اور صل: اور آیت بالا سے مہر کی زیادہ مقدار کا صرف جواز بمعنی سخت و نفاذ معلوم ہو رہا ہے۔ لیکن حدیث میں جو تقلیل مہر کی تاکید آئی ہے اس سے مراد مطلق اباحت اور عدم کراہت کی نفی ہے اس لئے دونوں میں تعارض نہیں ہے اور حضرت عمرؓ کا جو واقعہ اوپر مذکور ہوا اس میں زیادہ مہر کا جواز مان لینا محض اس لئے تھا کہ لوگ اس کو حرام نہ سمجھنے لگیں اس سے عدم کراہت ثابت نہیں ہوتی اس لئے اب مقام بالکل بے غبار ہو گیا ہے۔

سوتیلی ماں اور دو حقیقی بہنوں اور متبنی کی بیوی سے نکاح: منجملہ برائیوں کے ایک غلط رواج قائم ہو گیا تھا کہ سوتیلی ماں سے یا ایک بہن کے نکاح میں ہوتے ہوئے اس کی حقیقی بہن سے نکاح کو جائز اور متبنی کی بیوی سے نکاح کرنا بیٹے کی بیوی کی طرح ناجائز سمجھتے تھے یعنی حلال کو حرام اور حرام کو حلال سمجھتے تھے۔ آیت ولا تنکحوا النخ میں اس کا سد باب کیا جا رہا ہے اور اسی ذیل میں وہ باندی جس کا شوہر دار الحرب میں زندہ موجود ہو بعض مسلمانوں کو اس کی حلت میں شبہ تھا۔ ضمناً اس کو بھی صاف کر دیا ہے۔

نکاح مقتی اور مقتی اولاد: اور چونکہ یہ نکاح مقتی شائستہ لوگوں کے نزدیک پہلے بھی نہایت قبیح رہا ہے حتیٰ کہ ایسی اولاد کو بھی مقتی کہا جاتا تھا۔ اس لئے جبراً حق تعالیٰ نے اس حکم کو اگلی آیت کے محرمات سے الگ بیان کیا ہے۔ گویا عرفانہ نکاح مقتی کہلایا اور عقلاً بے حیائی اور شرعاً نہایت برا طریقہ ہوا۔ حتیٰ کہ اگر کوئی ایجاب و قبول بھی کر لے تو نکاح منعقد نہیں ہوگا باطل ہی رہے گا۔ چونکہ نکاح شرعی وطی کے حکم میں ہوتا ہے پس جب باپ کی منکوحہ یعنی حکمیہ موطوہ سے نکاح بالاتفاق حرام ہے تو بقول امام ابوحنیفہؒ حقیقی موطوہ سے اگرچہ بلا نکاح از روئے زنا ہو بدرجہ اولیٰ بیٹے کے لئے نکاح حرام ہونا چاہئے اسی طرح اور جہاں جہاں بھی نکاح سے تحریم مؤبد ہو جاتی ہو زنا سے بھی مؤبد ہو جائے گی۔

لطاائف آیت: فان کرهتموهن النخ سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی تجویز کے سامنے اپنی رائے کو فدا کر دینا چاہئے۔ وان اردتم النخ سے معلوم ہوا کہ بہتان کبھی صراحۃً ہوتا ہے اور کبھی دلالتاً اسی لئے کہ اباباطن جس طرح موجب سے بچتے ہیں اسی طرح موہم سے بچنے کا اہتمام بھی کرتے ہیں۔ ولا تنکحوا النخ سے معلوم ہوا کہ تابیب کی گذشتہ غلطیوں پر تشدد اور ان کا تذکرہ نہیں ہونا چاہئے اور نہ اس شخص کی تحقیر۔

حَرِّمْتُ عَلَيْكُمْ اُمَّهَاتِكُمْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَشَمَلْتِ الْحَدَاثُ مِنْ قَبْلِ الْاَبِ اَوْ الْاُمِّ وَبَنَاتِكُمْ وَشَمَلْتِ بَنَاتِ الْاَوْلَادِ وَاِنْ سَفَلْنَ وَاَخَوَاتِكُمْ مِنْ جِهَةِ الْاَبِ اَوْ الْاُمِّ وَعَمَّتُكُم اَيَّ اَخَوَاتِ اَبَائِكُمْ وَاَحْدَادِكُمْ وَخَلَّتُكُم اَيَّ اَخَوَاتِ اُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتُ الْاَخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ وَتَدْخُلُ فِيْهِنَّ بَنَاتُ اَوْلَادِهِنَّ وَاُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي اَرْضَعْنَكُمْ قَبْلَ اِسْتِكْمَالِ الْحَوْلَيْنِ خَمْسَ رَضَعَاتٍ كَمَا بَيَّنَّ الْحَدِيثُ وَاَخَوَاتُكُم مِّنْ

الرِّضَاعَةُ وَيُلْحَقُ بِذَلِكَ بِالسَّنَةِ الْبَنَاتُ مِنْهَا وَهِنَّ مَنْ أَرْضَعْنَهُنَّ مَطْوُوءَةً وَالْعَمَّاتُ وَالْخَالَاتُ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ مِنْهَا لِحَدِيثِ نَحْرُمُ مِنَ الرِّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأَمَهُتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمْ جَمْعُ رَبِيبَةٍ وَهِيَ بِنْتُ الزَّوْجَةِ مِنْ غَيْرِهِ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ تَرَبُّوْنَهَا صِفَةً مُوَافِقَةً لِلْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهَا مِّنْ نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ أَى جَامَعْتُمُوهُنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي نِكَاحِ بَنَاتِهِنَّ إِذَا فَارَقْتُمُوهُنَّ وَحَلَائِلُ أَزْوَاجِ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ بِخِلَافِ مَنْ تَبَنَيْتُمُوهُنَّ فَلَكُمْ نِكَاحُ حَلَائِلِهِنَّ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ مِنْ نَسَبٍ أَوْ رِضَاعٍ بِالنِّكَاحِ وَيُلْحَقُ بِهِنَّ بِالسَّنَةِ الْجَمْعُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ عَمَّتِهَا وَخَالَاتِهَا وَيَحُورُ نِكَاحُ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَمَلَكَهُمَا مَعًا وَيَطَاءُ وَاحِدَةً إِلَّا لَكِنَّ مَا قَدْ سَلَفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ نِكَاحِكُمْ بَعْضَ مَا ذَكَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا لِّمَا سَلَفَ مِنْكُمْ قَبْلَ النَّهْيِ رَحِيمًا ﴿۲۳﴾ بِكُمْ فِي ذَلِكَ ۔

ترجمہ: حرام کر دی گئیں تم پر تمہاری مائیں (ان سے نکاح کرنا، یہ حکم دادیوں اور نانیوں کو بھی شامل ہے) اور تمہاری بیٹیاں (یہ حکم پوتیوں اور پر پوتیوں کو بھی شامل ہے) اور تمہاری بہنیں (خواہ علاقائی ہوں یا خیالی) اور تمہاری پھوپھیاں (خواہ باپ کی بہنیں ہوں یا دادا کی) اور تمہاری خالائیں (ماں کی بہنیں ہوں یا دادی کی) اور بھتیجیاں اور بھانجیاں (ان کی اولاد بھی ان میں داخل ہیں) اور تمہاری دودھ پلانے والی مائیں (دو سال کی مدت پوری ہونے سے پہلے پانچ گھنٹہ جیسا کہ حدیث میں آتا ہے) اور تمہاری دودھ شریک بہنیں (اور ان کی ساتھ دودھ شریک بیٹیوں کو بھی بذریعہ سنت شامل کر دیا گیا ہے یعنی وہ لڑکیاں مراد ہیں جن کو اس شخص کی موطوہ نے دودھ پلایا ہو۔ اسی طرح دودھ شریک پھوپھیاں، خالائیں، بھتیجیاں، بھانجیاں بھی اس میں داخل ہوئیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ دودھ کی شرکت سے تمام رشتے حرام ہو جاتے ہیں۔ جو نسب سے حرام ہیں۔ رواہ البخاری و مسلم) اور تمہاری بیویوں کی مائیں اور تمہاری بیویوں کی اولاد (و سائب جمع ربیبہ کی ہے بیوی کے دوسرے شوہر سے جوڑ کی ہو) اور تمہاری گودوں میں پرورش پاتی ہیں (جن کی تم نے تربیت کی ہو یہ ایک ایسی حالت ہے جو اکثر حالات میں ایسے ہی ہوتی ہے اس لئے اس کو قید احترازی نہیں سمجھا جائے گا) اور ایسی بیویوں سے ہو کہ جن سے تم نے زن و شوئی کے تعلقات قائم کر لئے ہوں (یعنی ان سے صحبت کر لی ہو) لیکن اگر ابھی ان کی ماؤں سے ایسے تعلقات قائم نہ ہوئے ہوں تو پھر ان لڑکیوں سے نکاح کر لینے میں کوئی پکڑ نہیں ہے (یعنی ان سے علیحدگی کے بعد انکی لڑکیوں سے شادی کر سکتے ہو) اور تمہارے حقیقی بیٹوں کی بیویاں (مخلاف اپنے معنی کی بیوی کے کہ ان سے تمہیں نکاح کرنے کا حق ہے) نیز تم پر حرام کر دیا گیا ہے دو بہنوں کو جمع کرنا (نکاح میں خواہ دونوں نسبی بہنیں ہوں یا رضاعی اور از روئے حدیث ان ہی میں شامل کر دیا گیا ہے بیوی کی پھوپھی اور خال کو بھی۔ البتہ انفرادی طور پر ان عورتوں سے نکاح جائز ہے اسی طرح ان عورتوں کو ملک میں جمع کرنا بھی جائز ہے۔ تاہم صحبت کی اجازت ایک سے رہے گی) ہاں اگر پہلے جو کچھ ہو چکا ہو چکا۔ زمانہ جاہلیت میں تم نے جو بعض مذکورہ عورتوں سے نکاح کر لیا تھا اس کا گناہ تم پر نہیں ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشنے دینے والے ہیں (ممانعت سے پہلے جو کچھ ہو گیا) رحمت رکھنے والے ہیں (تم پر اس بارہ میں)

تحقیق و ترکیب: حرمت مفسر نے اشارہ کر دیا کہ حرمت کی اسناد اگرچہ ذوات کی طرف ہو رہی ہے لیکن مراد اس سے

تحريم نکاح ہے۔ جیسا کہ تحريم شراب سے مراد کہ مہروب شراب ہوتی ہے۔ و اخواتکم مفسر نے علاقائی اور اخائی کو ذکر کیا ہے حالانکہ حقیقی اور یعنی بدرجہ اولیٰ اس میں داخل ہیں جیسے۔ مابہر ہے۔ قبل استكمال الحولين ائمہ اربعہ اور جمہور کا مذہب یہی ہے کہ دو سال بعد رضاعت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ حدیث انما الرضاۃ من المجاعة اس پر شاہد ہے لیکن حضرت عائشہؓ کی رائے اس کے خلاف ہے۔ خمس رضعات یہ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کی رائے ہے۔ لیکن امام اعظمؒ اور امام مالکؒ کا مذہب یہ ہے کہ ایک گھنٹ بھی کافی ہے۔ حدیث یحرم من الرضاۃ ما یحرم من النسب عام اور مطلق ہے اس میں قلیل و کثیر کا کوئی فرق نہیں ہے۔ نیز حدیث عائشہؓ میں عشر رضعات کا لفظ بھی آیا ہے جس وجہ سے شوافع کے نزدیک وہ حدیث منسوخ ہے، اسی وجہ سے احناف کے نزدیک خمس رضعات والی حدیث بھی منسوخ ہوگی۔

و اخواتکم عام اس سے کہ یہ رضاعی بہن رضاعی ماں کی حقیقی بیٹی ہو یا دوسرے کی لڑکی ہو۔ مگر دونوں عورتوں میں اس لڑکے کے ساتھ دودھ شریک ہوگئی ہو۔ ویلحق حاصل یہ ہے کہ یہ پانچوں قسمیں حرمت رضاعت میں بطریق الحاق شریک کر دی گئی ہیں۔ و بانہ یہ لفظ تربیت سے ہے وجہ تسمیہ ظاہر ہے۔ فلا مفہوم لہا یعنی یہ قید واقعی ہے احترازی نہیں ہے کہ اگر پرورش میں نہ رہی ہو تو بہر صورت لڑکی جائز ہو جائے گی۔ وادّوا ظاہری کے علاوہ تمام ائمہؒ کی رائے یہی ہے۔

دخلتہم بہن ابن عباسؓ نے یہی تفسیر کی ہے اس میں باتعدیہ کی ہوگی۔ بمعنی مصاحبت یا با بمعنی مع ہے۔ کنایہ جماع سے ہے یہ امام شافعیؒ کی رائے ہے لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک لمس بشبہو بھی اس حکم میں داخل ہے۔

حلائل جمع حلیۃ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ شوہر کے ساتھ ایک کپڑے میں حلول کرتی ہے۔ زوج کو اسی لئے حلیل کہتے ہیں اس کا ترجمہ مفسر نے ازواج کے ساتھ کیا ہے مراد اس سے زوجات ہے۔ من اصلاہکم آنحضرت ﷺ نے اپنے چھٹی حضرت زیدؓ کی بیوی زینبؓ سے نکاح کر لیا تھا جس پر بڑی چہ میگوئیاں ہوئیں اس کی تردید مقصود ہے۔

وان تجمعوا بین الاختین صاحب ہدایہ کی عبارت یہ ہے۔ ولا یجتمع بین الاختین نکاحا ولا بملک یمین و طینا لقولہ تعالیٰ وان تجمعوا بین الاختین الخ و لقولہ علیہ السلام من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یجمعن ماء فی رحم اختین۔ اس مقام پر صاحب توضیح اور فخر الاسلام نے اعتراض کیا ہے کہ اس آیت سے جمع بین الاختین کا عدم جواز اور مامملکت ایمانہم کے عموم سے جواز معلوم ہوتا ہے اس لئے دونوں آیات میں تعارض ہو گیا۔ لیکن صاحب مکتوح نے اس پر مناسب کلام کیا ہے کہ آیت ان تجمعوا الخ سے حرمت وطی ملکا بطریق دلالت معلوم ہوئی۔ کیونکہ جب نکاحا جمع کرنا ناجائز ہے جو مفضی الی الوطی ہوتا ہے تو وطینا جمع کرنا بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا اور مامملکت سے جواز بطریق عبارت معلوم ہو رہا ہے اس لئے کوئی تعارض نہیں ہے۔

بین عمتہا و خالتہا ابو ہریرہؓ کی روایت ہے لا یجتمع بین المرأة و خالتہا اور ابو داؤدؒ کی روایت جامع ہے نہی النبیؐ ان تنکح المرأة علی عمتہا او العمة علی بنت ابنہا والمرأة علی خالتہا والخالة علی بنت اختہا لا تنکح الصغری علی الکبریٰ ولا الکبریٰ علی الصغری۔

ربط و شان نزول:..... یہ آیات بھی دسویں حکم کا تہم ہیں ان میں محرمات کا بیان ہے۔ حضرت عطاؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے چھٹی زید بن حارثہؓ کی مطلقہ بیوی حضرت زینبؓ سے شادی کر لی تو مشرکین نے ایک ہنگامہ برپا کر دیا۔ اس پر آیت و حلائل ابناء کم الذین من اصلاہکم نازل ہوئی اسی طرح ابو داؤد اور ترمذی نے تخریج کی ہے کہ فیروز دہلیؒ جب مسلمان ہوئے تو ان کے نکاح میں دو حقیقی بہنیں تھیں تو آپ ﷺ نے ان سے کسی ایک کو طلاق دینے کے لئے فرما دیا۔ اگرچہ فیروز دہلیؒ کا یہ واقعہ

سبب نزول آیت کا تو نہیں ہے لیکن اس سے بھی تائید اور اثبات ہوتا ہے حقیقی بہنوں کے نہ جمع کر سکنے کا۔

﴿تشریح﴾: تین قسم کے محرمات کا ذکر: ان آیات میں تین طرح کے محرمات کا ذکر ہے۔ اول حرمت علیکم امہتکم سے محرمات نسبہ کا، دوسرے وامہتکم الہی ارضعنکم سے محرمات رضاعیہ کا، تیسرے وامہت نساء کم سے محرمات صہر (دامادی) کا۔ قسم اول میں تمام اصول و فروع خواہ بالواسطہ ہوں یا بلا واسطہ سب آگئے۔ اسی طرح بہنوں، پھوپھیوں، خالاؤں، بھتیجیوں، بھانجیوں میں سب طرح کی آگئیں۔ یعنی، علاقائی، اخائی، علیٰ ہذا دوسری قسم میں انسا سے نکاح حرام ہے اور ان رضاعی بہن بھائی کا نکاح حرام ہے۔ جنہوں نے ایک دوسرے کی حقیقی یا رضاعی ماں کا دودھ ایک وقت میں یا مختلف اوقات میں پیا ہو۔ تیسری قسم میں بیوی اور مرنیہ کے تمام اصول و فروع سے نکاح حرام ہوگا۔ ہاں بغیر مساس یا ہمبستری کی ہوئی بیوی کی لڑکی سے شادی کی اجازت ہے اسی طرح اولاد ذکر کی بیویوں سے (بہوؤں سے) جس میں تمام فروع آگئے نکاح ناجائز ہوگا۔ البتہ لے پالک اس سے مستثنیٰ ہے۔ منشی اور منہ بو لے بیٹے کی بیوی بہن نہیں کہلائے گی۔

﴿الحمد للہ پارہ نمبر ۴ کی شرح تمام ہوئی﴾



پارہ نمبر ﴿۵﴾

وَالْمُحْصَنَاتُ

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۵۵۹	مسک اہل سنت	۵۳۶	پارہ و المحصن
۵۵۹	معتزل کا رد	۵۳۶	ربط
۵۵۹	خود ستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ	۵۳۶	شان نزول
۵۶۰	لطف آیت	۵۳۶	واحل لکم ما وراء ذلکم سے ایک شبہ کا ازالہ
۵۶۲	دو شبہوں کا ازالہ	۵۳۶	مہر کا بیان
۵۶۲	یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب	۵۳۷	متعد کی حالت و حرمت
۵۶۷	دنیا اور آخرت کے سایہ میں فرق اور دو شبہوں کا جواب	۵۳۷	مسلمان کا تباہیہ باندی سے نکاح
۵۶۷	اللہ و رسول کی اطاعت حاکم و مملوم دونوں پر واجب ہے	۵۳۷	باندی سے نکاح میں شواہخ اور حنفیہ کا اختلاف
۵۶۷	آیت سے مسائل کا استنباط	۵۳۷	حنفیہ کی مویدات
۵۶۸	آیت سے چاروں دلائل شرعیہ کی حجیت	۵۳۸	لطف آیت
۵۶۸	اجتہاد و تقلید کی بحث	۵۴۰	آیت کی تفسیر میں مختلف اقوال
۵۶۹	ایک دقیق شبہ اور اس کا جواب	۵۴۰	انسان فرشتے جنات سب مکلف ہیں
۵۶۹	منکرین قیاس پر رد	۵۴۰	قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۶۹	لطف آیت	۵۴۰	گناہ کبیرہ و صغیرہ کس کو کہتے ہیں
۵۷۳	شان نزول	۵۴۱	گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام
۵۷۳	﴿تشریح﴾	۵۴۱	گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ
۵۷۳	فاروق اعظمؓ کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر خون بہا کا دعویٰ	۵۴۵	اعمال اختیار یہ اور اعمال غیر اختیار یہ کا فرق
۵۷۵	ایک اور شبہ کا ازالہ	۵۴۵	اسلام کی نظر میں مرد و عورت
۵۷۵	استغفار کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط	۵۴۶	عقد موالات
۵۷۵	چند شبہات کا جواب	۵۴۶	مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت
۵۷۶	نکات آیت	۵۴۶	لطف آیت
۵۷۶	لطف آیت	۵۴۹	اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت
۵۷۹	﴿تشریح﴾	۵۵۰	اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریا اور بغل نہیں ہونا چاہئے
۵۷۹	نکات	۵۵۳	اسلام نے مکمل شراب بندی بتدریج کی ہے
۵۷۹	لطف آیت	۵۵۳	وضو اور غسل کا تقسیم
۵۸۳	شان نزول و تشریح	۵۵۳	لطف آیت
۵۸۳	ایک اشکال کا جواب	۵۵۷	یہود کی بدتمیزی اور بدتمیزی اسلام کی تہذیب اور شائستگی
۵۸۳	فضل کرے تو چھٹیاں عدل کرے تو لٹیاں	۵۵۷	تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کیلئے بہتر ہے
۵۸۳	نکات	۵۵۸	ایک شبہ کا ازالہ
۵۸۳	لطف آیت	۵۵۸	قرآن کی پیشگوئی
۵۸۸	﴿تشریح﴾	۵۵۸	ایک شبہ کا حل
۵۸۸	قرآن کا اعجاز	۵۵۸	شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے
۵۸۸	ایک شبہ کا جواب	۵۵۸	آیت کی توجیہات

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات
۶۱۸	لطف آیت	۵۸۹	ایک اور شبہ کا جواب
۶۲۲	﴿تشریح﴾	۵۸۹	اچھی اور بری سفارش
۶۲۲	مشرکین عرب کے دیوی دیوتا	۵۸۹	سلام کرنا اسلامی شعار ہے
۶۲۳	صورت شکل بدلنے یا ڈاڑھی منڈوانے کا قانون	۵۹۰	کلام الہی کی صداقت اور قدرت علی الکذب کی بحث
۶۲۳	بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا	۵۹۰	لطف آیت
۶۲۳	لطف آیت	۵۹۳	آیت کے مخاطب تین فرقے ہیں اور حکم دو ہیں
۶۲۹	﴿تشریح﴾	۵۹۸	قتل کی اقسام اور احکام
۶۲۹	لطف آیت	۵۹۹	خون بہا کی تفصیل
۶۳۲	اسلامی عدالتوں اور آجکل کی ظالمانہ عدالتوں کا فرق	۵۹۹	خون بہا میں ورشہ کی شرکت
۶۳۳	ارتداد کفر سے بھی زیادہ جرم ہے اسلئے اسکی سزا بھی بڑھی ہوئی ہے	۵۹۹	ایک شہ کا ازالہ
۶۳۵	الاسلام یعلی ولا یعلی	۶۰۰	کفار و قتل کی تفصیل
۶۳۵	لطف آیت	۶۰۰	آجکل دنیا میں غلامی کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اسکی تلاش کی ضرورت نہیں
۶۳۸	کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں	۶۰۰	وانت قتل میں کفارہ نہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال
۶۳۸	لطف آیت	۶۰۱	معتزلہ پر رد
		۶۰۱	ابن عباس کا فتویٰ
		۶۰۴	اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلامی ہے
		۶۰۴	مجاہد سے بڑھ کر کسی کا وجہ نہیں ہے
		۶۰۴	لطف آیت
		۶۰۶	دارالہجرت اور دارالحرب کی تقسیم
		۶۰۷	دو شبہوں کا جواب
		۶۰۷	لطف آیت
		۶۱۱	مسافت اور مدت سفر کا بیان
		۶۱۱	حنفیہ اور شوافع کا کثرت اختلاف
		۶۱۲	نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں ہے
		۶۱۲	صلوۃ الخوف کی بحث
		۶۱۲	صلوۃ الخوف میں فقہی اختلافات
		۶۱۳	نماز کیلئے تو شرائط اور قیود ہیں مگر ذکر اللہ ہر حال ہر وقت مطلوب ہے
		۶۱۳	نکات آیت
		۶۱۳	لطف آیت
		۶۱۸	آنحضرت ﷺ کو مقامات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور احتیاط رکھنے کی تعلیم
		۶۱۸	اتباع سنت اور مسلمانوں کے سوا داغظیم کی پیروی

وَالْمُحْصَنَاتُ

يُحَرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُحْصَنَاتُ أَيُّ ذَوَاتِ الْأَزْوَاجِ مِنَ النِّسَاءِ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ قَبْلَ مَفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِنَّ حَرَائِرَ
سَلِمَاتٍ كُنَّ أَوْ لَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ع مِنَ الْأَمَاءِ بِالسَّبْيِ فَلَكُمْ وَطُوهُنَّ وَإِنْ كَانَ لَهُنَّ أَزْوَاجٌ فِي
أَوَّلِ الْحَرْبِ بَعْدَ الْاِسْتِيرَاءِ كَتَبَ اللَّهُ نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيُّ كُتِبَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ ع وَأَحِلَّ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ
الْمَفْعُولِ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَيُّ سِوَى مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مِنَ النِّسَاءِ لِ أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا النِّسَاءَ
أَمْوَالِكُمْ بِصَدَاقٍ أَوْ ثَمَنِ مُحْصِنِينَ مُتَزَوِّجِينَ غَيْرِ مُسْلِفِينَ ط زَانِينَ فَمَا فَمَنْ اسْتَمْتَعْتُمْ تَمَتَّعْتُمْ بِهِ
نَهْنُ مِمَّنْ تَزَوَّجْتُمْ بِالْوَطِيِّ فَاتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُهُورَهُنَّ الَّتِي فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً ط وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
يَمَا تَرَاضَيْتُمْ أَنْتُمْ وَهُنَّ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ ط مِنْ حَظِّهَا أَوْ بَعْضِهَا أَوْ زِيَادَةٍ عَلَيْهَا إِنْ اللَّهُ كَانَ
فَلَيْمًا حَكِيمًا ﴿٣٣﴾ فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا عِنَالِ أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرَ
لُؤْمُونِتِ هُوَ جَرَى عَلَى الْغَالِبِ فَلَا مَقْهُومَ لَهُ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يَنْكِحُ مَنْ فَبَيْتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتِ ط
اللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ ط فَانْكُفُوا بِظَاهِرِهِ وَكِلُوا السَّرَائِرَ إِلَيْهِ فَإِنَّهُ الْعَالِمُ بِتَفَاصِيلِهَا وَرُبَّ أَمَةٍ تَفْضُلُ الْحُرَّةَ
بِهِ وَهَذَا تَانِيسٌ بِنِكَاحِ الْأَمَاءِ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ع أَيُّ أَنْتُمْ وَهُنَّ سَوَاءٌ فِي الدِّينِ فَلَا تَسْتَكْفُوا مِنْ
كَاجِهِنَّ فَإِنْ كُحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ مَوَالِيَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَعْطُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُهُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِ
طَلٍ وَتَقْصِ مُحْصَنَاتٍ عَفَائِفِ حَالٍ غَيْرِ مُسْلِفَاتٍ زَانِيَاتٍ جَهْرًا وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ ع أَحِلَّاءِ
زُنُونٍ بِهَا سِرًّا فَإِذَا أَحْصَيْتُ زَوْجَنَ وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ تَزَوَّجَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ زِنًا فَعَلَيْهِنَّ
صَفٌّ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ الْحَرَائِرِ الْأَبْكَارِ إِذَا زَنَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ ط الْحَدِّ فَيُحْلَدَنَّ خَمْسِينَ وَيُعْرَبْنَ
صَفٌّ سَنَةً وَيُقَاسُ عَلَيْهِنَّ الْعَيْدُ وَلَمْ يُجْعَلِ الْأَحْصَانُ شَرْطًا لِيُجُوبَ الْحَدَّ بَلْ لِإِفَادَةِ أَنَّهُ لَا رَجَمَ عَلَيْهِنَّ
سَلَا ذَلِكَ أَيُّ نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ عِنْدَ عَدَمِ الطَّوْلِ لِمَنْ خَشِيَ خَافَ الْعَنَتَ الرَّبَّ وَأَصْلُهُ الْمُسْقَاةُ

سُمِّيَ بِهِ الزَّانَا لِأَنَّهُ سَبَّبَهَا بِالْحَدِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَةِ فِي الْآخِرَةِ مِنْكُمْ بِخِلَافٍ مَنْ لَا يَخَافُ مِنَ الْأَخْزَارِ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنْ اسْتَطَاعَ طَوْلَ حُرَّةٍ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتْيَتِكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ الْكَافِرَاتُ فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَلَوْ غَدَمَ وَخَافَ وَأَنْ تَصْبِرُوا عَنْ نِكَاحِ الْمَمْلُوكَاتِ خَيْرٌ لَكُمْ
سَعًى لِيُصَيِّرَ الْوَلَدَ زَقِيقًا وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ بِالتَّوَسُّعِ فِي ذَلِكَ۔

ترجمہ:..... اور (وہ عورتیں بھی تم پر حرام ہیں) جو دوسرے (مردوں) کے نکاح میں ہوں۔ یعنی ان عورتوں سے (نکاح حرام قرار دیا گیا ہے۔ ان کے شوہروں کے چھوڑنے سے پہلے آزاد مسلمان عورتیں ہوں یا نہ ہوں) ہاں جو عورتیں تمہارے قبضہ میں آگئی ہوں (باندیاں گرفتار ہو کر آئی ہوں ان سے ہم بستری جائز ہے۔ استبراء رحم کا انتظار کر کے۔ اگرچہ ان کے شوہر دار الحرب میں زندہ ہوں) اللہ تعالیٰ کا ٹھہرایا ہوا قانون ہے (یہ منصوب علی المصدّر ہے یعنی یہ اللہ کا مقرر کیا ہوا حکم ہے) تمہارے لئے اور جائز کی گئی ہیں (مغروف و مجہول دونوں طرح ہے) تمہارے لئے ان عورتوں کے علاوہ دوسری عورتیں (یعنی بجز محرمات مذکورہ کے۔ تاکہ) تم حاصل کر سکو (زوجیت میں لے سکو عورتوں کو) اپنے مال کے ذریعہ (بیوی کا مہر ہو یا باندی کی قیمت) اس طرح کہ تم نکاح کے بندھن میں رکھنا چاہو (شادی کرنا چاہو) محض مستی ہی نکالنا مقصود نہ ہو۔ پھر جس (ما بمعنی من ہے) طریق سے تم نے نفع اٹھایا ہو۔ (استمتعہ بمعنی تسمتعہ ہے) ان عورتوں سے (جن سے تم نے نکاح کر کے ہم بستری کی ہے) سو چاہئے کہ ان کے حوالہ کردوان کا مہر (جو تم نے ان کے لئے مقرر کیا ہے) مقررہ اور کوئی مضائقہ نہیں ہے تمہارے لئے اس میں کہ کوئی بات اگر بطور رضامندی (تمہارے درمیان) ٹھہر جائے مہر مقرر کرنے کے بعد (پورے کا یا کسی ایک جزء کا گھٹانا یا بڑھانا) بے شک اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق کو) جاننے والی (اپنی تدبیروں میں) حکمت رکھنے والے ہیں اور تم میں جو شخص اس کا مقدور (توسع) نہ رکھتا ہو کہ نکاح کر سکتا ہو۔ آزاد مسلمان عورتوں سے (یہ قید غالب الوقوع ہونے کے لحاظ سے لگائی گئی ہے۔ اس لئے اس کو احترامی نہیں سمجھنا چاہئے) تو ان عورتوں سے نکاح کر سکتا ہے جو قبضہ میں آئی ہوں اور موسن ہوں۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ایمانوں کا حال بہتر جاننے والے ہیں (اس لئے ظاہری سرسری ایمان پر اکتفا کرو۔ باطن کا حال اللہ کے سپرد کر دو۔ کیونکہ تفصیلات سے وہی واقف ہیں۔ نکتی ہی باندیاں ہیں جو آزاد عورتوں سے بہتر ہوتی ہیں۔ اس میں باندیوں سے شادی کی نفرت دور کرنا ہے) اور تم سب ایک دوسرے کی ہم جنس ہو (یعنی تم اور وہ دونوں دین کے لحاظ سے برابر ہیں۔ اس لئے ان کے نکاح سے عار محسوس نہ کرو) پس نکاح میں لے آؤ ایسی عورتوں کو اس کے سر پرستوں (آقاؤں) کی اجازت سے اور حوالہ کر دو (دے دو) ان کا مہر دستور کے مطابق (ثال مثول اور کم کے بغیر) البتہ وہ نکاح کے بندھن میں رہنے والی (شریف زادیاں) ہوں (یہ حال ہے) بدکار (کھلم کھلا حرام کار) نہ ہوں اور چوری چھپے بد چلتی کرنے والی نہ ہوں (کہ درپردہ آشنائی کر کے حرام کاری کرتی ہوں) پھر قید نکاح میں آنے کے بعد (مجہول صورت میں یہ لفظ زوجہ کے معنی میں ہے اور ایک قرأت میں احسن معروف ہے بمعنی تزوجن) اگر ایسا ہو کہ بدکاری (زنا) کی مرتکب ہوں تو ان کے لئے آزاد اور غیر شادی شدہ عورتوں کی سزا سے (آزاد ہونے کے ساتھ ساتھ) ناگھدا بھی ہوں تو زنا کی صورت میں ان کو جو سزا ہوئی اس کا نصف سزا ہوگی (مراد حد ہے۔ چنانچہ پچاس کوڑے مارے جائیں گے اور چھ مہینے جلا وطن کیا جائے گا۔ ان باندیوں پر غلام کو قیاس کیا جائے گا اور حد واجب ہونے کے لئے احصان شرط نہیں ہے بلکہ یہ بتانا مقصود ہے کہ ان کو بالکل رجم نہیں کیا جائے گا) یہ حکم (یعنی باندیوں سے نکاح کرنا آزاد عورتوں سے گنجائش نہ ہونے کی صورت میں) ان لوگوں کے لئے ہے جنہیں اندیشہ (ڈر) ہو برائی (زنا) میں مبتلا ہو جانے کا (اصل میں معنی عنت کے مشقت کے

ہیں۔ وجہ تسمیہ زنا کی یہ ہے کہ وہ بھی سبب مشقت ہوتی ہے۔ دنیا میں حد لگائی جاتی ہے اور آخرت میں عذاب ہوگا) تم میں سے (برخلاف ان آزاد لوگوں کے جن کو زنا میں پڑنے کا خطرہ نہ ہو۔ ان کے لئے نکاح حلال نہیں ہے۔ علیٰ ہذا جس کو آزاد عورت سے نکاح کرنے کی سکت ہو۔ اس کے لئے باندی لونڈی سے نکاح جائز نہیں۔ یہی مذہب ہے امام شافعی کا اور "من فیاتکم المؤمنات" کی قید سے کافر عورتیں نکل گئیں کہ ان سے بہر صورت نکاح جائز نہیں۔ اگرچہ آزاد عورت کے نکاح سے عاجز ہو اور مبتلائے زنا ہو جانے کا اندیشہ بھی ہو) اور تمہارا ضبط کرنا (لونڈیوں کے نکاح سے بچے رہنا) تمہارے لئے کہیں بہتر ہے (ورنہ تمہاری اولاد غلام پیدا ہوگی) اور اللہ تعالیٰ بڑے بخشنے والے، بڑے رحمت والے ہیں (کہ اس بارے میں گنجائش دے دی۔)

تحقیق و ترکیب: والمحصنات۔ احسان کے معنی یہاں تزویج کے ہیں اور حریت کے معنی میں آتے ہیں۔ جیسے ومن لم یستطع السخ میں اور اسلام کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فاذا احصن الخ اور عفت کے معنی بھی ہوتے ہیں۔ جیسے محصنات غیر مسلفحت ماقبل کے محرمات پر اس کا عطف ہے۔ شوہر والی عورتیں مراد ہیں۔ رجم کی حد جاری کرنے میں جو احسان شرط ہے جس میں اسلام، تکلیف، حریت، وطنی کا ہونا ضروری ہے یا حد قذف میں عفت عن الزنا، صرف وہ یہاں مراد نہیں ہے۔ کیونکہ حرمت نکاح میں یہ چیزیں موثر نہیں ہیں۔ اس میں تو منکوحۃ الغیر ہونا موثر ہوگا۔ البتہ قید ہونے کی صورت میں وہ مانع مرتفع ہو جائے گا اور نکاح کی اجازت ہو جائے گی اور استبراء رحم کی شرط دوسری روایت سے ثابت ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جواز نکاح کے لئے محض قید ہونا کافی ہے اور حنفیہ کے نزدیک اختلاف داریں کی وجہ سے یہ اجازت ہوگی۔

ماوراء ذلکم۔ یہ عام مخصوص البعض ہے۔ کیونکہ بعض اور تسمیں بھی محرمات میں داخل ہیں۔ مثلاً بیوی اور اس کی پھوپھی یا خالہ کو نکاح میں جمع کرنا، معتدہ عورت سے نکاح کرنا وغیرہ وغیرہ جن کی حرمت سنت سے ثابت ہے۔

ان تبتغوا۔ یہ بدل اشمال یا مفعول لہ ہے۔ اے لان بتقدیر لہام اور تبتغوا کا مفعول محذوف ہے۔ ای النساء اور لفظ محصنین اور غیر مسافحین دونوں حال ہیں فاعل تبتغوا سے۔ سفح بمعنی صب۔ گرانا، زانی کے پیش نظر بھی صرف اراقت ماہ ہوتی ہے۔ افزائش نسل مقصود نہیں ہوتی۔

فانہن اجورہن۔ مفسر نے ان لوگوں کے رد کی طرف اشارہ کر دیا ہے جو اس کو متعہ پر محمول کرتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ اربعہ متعہ کی حرمت پر متفق ہیں۔ صاحب بدایہ نے جو امام مالکؒ کی طرف اس کے جواز کی نسبت کی ہے وہ صحیح نہیں ہے اور فرقہ امامیہ کا خلاف قابل اعتبار نہیں ہے۔ نیز حضرت علیؓ کی روایت اس کی حرمت پر دال ہے اور حضرت ابن عباسؓ کا قول اباحت سے رجوع ثابت ہے۔ فلا مفہوم لہ۔ یعنی چونکہ آزاد کتابی عورتوں کا حکم بھی یہی ہے۔ اس لئے مومنات کی قید احترازی نہیں ہے۔

من فیاتکم۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح جائز نہیں ہے۔ خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وصف بمنزلہ شرط کے ہے۔ پس انتفاء شرط سے جس طرح انتفاء مشروط نہیں ہوتا۔ اسی طرح انتفاء وصف سے انتفاء موصوف نہیں ہوتا۔ اسی طرح انتفاء وصف سے انتفاء موصوف نہیں ہونا چاہئے۔ صاحب مدارک نے باندی کے حق میں قید ایمان کو استحباب پر محمول کیا ہے۔ جیسے آزاد کتابیہ میں بالاتفاق ایمان شرط نہیں۔ اسی طرح یہاں بھی نہیں ہونا چاہئے۔

محصنات۔ یہ فانکھوہن کے مفعول سے حال ہے۔ یہ شرط بھی استجابی ہے۔ ورنہ زانیہ باندی سے بھی نکاح جائز ہے۔

فعلیہن نصف۔ حنفیہ کے نزدیک جلا وطنی نہ آزاد عورت کی سزا میں داخل ہے نہ باندی میں۔ رہا یہ شبہ کہ باندی کی سزا تصنیف کا کیا فائدہ؟ تو فائدہ یہ ہے کہ ان کے لئے رجم کی سزا بالکل نہیں ہے۔ نیز چونکہ باندی کے لئے شادی سے پہلے کی حد معلوم تھی، البتہ

شادی کے بعد کتنی ہوگی اس کو صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

ولم يجعل الاحصان - چونکہ احصان کے معنی تزوج کے لئے ہے۔ اس لئے سوال و جواب کی نوبت آئی ورنہ دوسرے مفسرین کی طرح اگر اسلام کے معنی لئے جائیں تو پھر ضرورت ہی نہیں رہتی اور تنصیف کے حکم سے معلوم ہو گیا کہ ان کی حد رجم نہیں ہے کیونکہ رجم کی تنصیف نہیں ہوتی اور جب بحالت احصان رجم نہیں تو عدم احصان کی صورت میں بدرجہ اولیٰ رجم نہیں ہوگا۔

من لا ینکحہ - اس کی ضمیر سے "من الحوانو" حال ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک یہ نکاح جائز نہیں۔ لیکن امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ اگر آزاد عورت نہیں ہے۔ علیٰ ہذا آزاد عورت سے شادی کی گنجائش ہوتے ہوئے باندی سے نکاح امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔ لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک اگرچہ بالفعل آزاد بیوی موجود نہیں ہے۔ تاہم قدرت ہوتے ہوئے باندی سے نکاح کی اجازت ہے اور مدار اختلاف اس اصول پر ہے کہ وصف اور شرط کا وجود عدم دونوں حکم کے وجود و عدم میں موثر ہوتے ہیں یا نہیں۔ جیسا کہ اصولی کتابوں میں بالتفصیل مذکور ہے۔ اسی طرح حنفیہ کے نزدیک مسلمان باندی ہو یا کتابیہ دونوں سے جائز ہے۔ ایمان کی قید افضلیت کے لئے ہے۔

رابطہ:..... گزشتہ آیت میں محرمات کی تین قسموں کا بیان ہو چکا ہے۔ آیت والمحصنات میں چوتھی قسم مذکور ہے اور واصلکم الخ میں سابق حکم کا تتمہ ہے۔ یعنی حلت نکاح مع شرائط اس ذیل میں ومن لم یستطع سے باندی سے نکاح کے احکام شروع کر دیئے اور فاذا احصن میں گیارہواں حکم کنیز کی حد زنا سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ جنگ اوطاس میں ایسی عورتیں قید ہو کر آئیں جن کے شوہر اپنے وطن میں زندہ موجود تھے۔ اس لئے ان سے نکاح کرنے میں لوگوں کو تاہل ہوا تو انہوں نے آپ ﷺ سے دریافت کیا۔ اس پر آیت والمحصنات نازل ہوئی۔ ابن جریرؒ نے معمر بن سلیمان کی روایت بیان کی ہے کہ لوگ مہر مقرر کر لیا کرتے تھے۔ لیکن پھر تنگی اور افلاس کی وجہ سے اس کو کم کرنا چاہتے تو اس پر آیت لاجنح علیکم فیہا تراضیتنم نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾..... ایک شبہ کا ازالہ:..... واصلکم ماوراء پر یہ شبہ نہ کیا جائے کہ مذکورہ اقسام اربعہ کے علاوہ بہت سی اور عورتیں بھی حرام ہیں۔ پھر سب کو حلال کیسے کہا گیا ہے۔ کیونکہ اول تو بہت سی عورتیں ان الفاظ کے عموم میں داخل ہو گئیں۔ لہذا عرفاً اس لئے وہ ماوراء میں داخل ہو کر حرمت سے مستثنیٰ نہیں ہوں گی۔ البتہ ان کے ماسوا جو عورتیں بچیں گی وہ ماوراء کے عموم میں داخل ہو سکتی ہیں۔ لیکن دوسرے دلائل شرعیہ احادیث و اجماع، آثار و قیاس کی وجہ سے لفظ ماوراء اپنے عموم پر باقی نہیں رہے گا۔ ان سب دلائل پر نظر کر کے بقیہ محرمات کا استثناء کیا جائے گا۔ اس لئے اب تحلیل حرام یا تحلیل حلال کا اشکال لازم نہیں آئے گا۔

مہر کا بیان:..... ان تبسوا بما واصلکم سے حنفیہ نے استدلال کیا ہے کہ مہر کے لئے مال ہونا شرط ہے اور جس روایت میں زوجتک بما معک من القرآن فرمایا گیا ہے۔ یعنی غیر مال کا مہر ہونا معلوم ہوتا ہے تو وہاں باسبب سے قرآن کو مہر نہیں بنایا گیا۔ مہر مال ہی ہوگا۔ بدلہ معلوم ہونے کی وجہ سے اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔ نیز یہاں مقررہ مہر کی ادائیگی کے لئے دو شرطیں فرمائی گئی ہیں۔ ایک اس کا مقرر ہونا۔ لفظ "من بعد الفریضۃ" سے دوسرے صحبت یا خلوت صحیح کا ہونا۔ لفظ "لما استمتعتم" سے۔ چنانچہ ان میں سے اگر ایک شرط بھی اٹھ گئی تو یہ حکم نہیں رہے گا۔ مثلاً طلاق قبل الدخول ہو اور مہر وغیرہ مقررہ ہو تو صرف ایک جوڑا کپڑوں کا دیا جائے

گا۔ نیز چونکہ مہر کے معاف یا کم کرنے میں مرد کے لئے شہرہ کی گنجائش تھی۔ اسی طرح زیادہ کر دینے میں عورت کے لئے شہرہ کی گنجائش تھی کہ شاید یہ جائز نہ ہو۔ لیکن کی بیشی کی اجازت دے کر دونوں شہروں کو صاف کر دیا گیا ہے۔

متعہ کی حلت اور حرمت:..... رہا متعہ تو ابتدائے اسلام میں خیبر سے پہلے حلال تھا، خیبر کے بعد حرام ہو گیا۔ مگر فتح مکہ کے موقع پر یوم اوطاس میں تین روز کے لئے حلال کیا گیا تھا پھر حدیث مسلم کی رو سے ابلاً باء تک کے لئے حرام کر دیا گیا ہے۔ غیر مسافحین سے بھی اس کی حرمت ہی معلوم ہوتی ہے۔ حضرت علیؓ کی روایت بھی اس پر دال ہے اور بعض حضرات سے جو اس کی حلت منقول ہے شاید اس کو نسخ کی اطلاع نہ پہنچی ہو اور حضرت عمرؓ کی طرف سے جو اس کی تحریم منسوب ہے۔ اس کا مقصد اثبات حرمت نہیں بلکہ اظہار حرمت ہے اور ابن عباسؓ سے جو اباحت کی رائے منقول ہے اول تو وہ مطلق حلت کے قائل نہیں بلکہ اضطرار اور مجبوری کی حالت میں ہے۔ دوسرے امام ترمذیؒ نے ابن عباسؓ سے مطلق حرمت کا قول نقل کر دیا ہے۔ جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے حلت کے قول سے رجوع فرمایا ہے۔ چنانچہ تمام اہل حق کا متعہ کی حرمت پر اجماع ہے۔ اس لئے شیعوں کے لئے کوئی گنجائش باقی نہیں ہے۔ لفظ فما استمتعتم سے مراد یہ متعارف متعہ نہیں ہے۔ ورنہ صرف ومن لم يستطع منكم الخ پر اکتفاء نہ کیا جاتا۔ بلکہ ومن لم يستطع النکاح ولا استمتاع کہنا چاہئے تھا۔ یا یوں کہا جاتا۔ ومن لم يستطع النکاح فليستمتع اولینکح الفتيات۔

مسلمان یا کتابیہ باندی سے نکاح:..... امام اعظمؒ کے نزدیک مسلمان اور کتابیہ باندی سے نکاح کی بہر صورت اذن مولیٰ کے بعد اجازت ہے۔ خواہ آزاد مسلمان سے نکاح کی گنجائش ہو یا نہ ہو۔ ان قیود کے ساتھ اس درجہ سے بلا ضرورت اپنی اولاد کو غلام بنانا پڑے گا۔ اولویت پر محمول کرتے ہیں کیونکہ آزاد اور غلام بننے میں اولاد ماں کے تابع سمجھی جاتی ہے۔ دوسرے بیوی کے مملوکہ ہونے کی صورت میں یوں بھی بے لطفی رہے گی کہ وہ غریب و طرف کی کشاکش میں رہے گی۔ تیسرے خدمتگاری کے سلسلہ میں عورت کو بے پردہ بھی ہونا پڑے گا۔ بازار آنا جانا ہوگا جو غیور آدمی کے لئے تکلیف دہ ہے۔ چوتھے آزاد عورت کی طرح اس کو خانہ داری کا کما حقہ سلیقہ بھی نہیں ہوگا۔ ان وجوہ کی وجہ سے ایک درجہ میں کراہت شرعیہ پیدا ہو سکتی ہے۔ اس لئے بے ضرورت اس کا ارتکاب خلاف اولیٰ ہے۔ البتہ ضرورت ہو تو محض کراہت عرفی یعنی عار کی وجہ سے بچنے کی ممانعت ہے۔

باندی سے نکاح میں شوافع اور حنفیہ کا اختلاف:..... البتہ امام شافعیؒ وغیرہ باوجود دونوں قیدوں کو احترازی ماننے کے پہلی قید کی دوسری صفت کو احترازی نہیں فرماتے۔ یعنی غیر مسلمان آزاد عورت کی گنجائش ہوتے ہوئے کثیر سے نکاح کی اجازت نہیں دیتے۔ اس پر حنفیہ الزام کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تمام قیود کا یہی حال ہے جو آپ کے نزدیک صرف ایک قید کا ہے اور بالعرف کی قید لگانے سے یہ فائدہ ہوا کہ دین مہر کو بھی عام قرضوں کی طرح سمجھنا چاہئے۔ اس کو ہلکا سمجھ کر ادائیگی میں لا پرواہی سے کام لینا وسعت کے ہوتے ہوئے ٹالنے اور پریشان کرنے کی اور وعدہ خلافی کی کوشش کرنا قطعاً مناسب نہیں ہے۔ چنانچہ شاذ و نادر ادائیگی مہر کی نوبت آتی ہے اور وہ بھی حکومت وغیرہ کے دباؤ سے۔

حنفیہ کے مویدات:..... فان اتین بفساحشة سے زنا پر جس سیاست کا ذکر ہے وہ باندی اور غلام دونوں کے لئے عام ہے، لیکن باندی کی تخصیص ذکر کی شاید اسی نکتہ کے پیش نظر ہو کہ کام کاج کی وجہ سے اس کو بازار آنا جانا غیروں سے بے حجاب و بے تکلف ملنا پڑے گا۔ جس سے زنا وغیرہ فواحش میں مبتلا ہونے کا امکان زیادہ ہے۔ اس لئے بھی بلا ضرورت اس کی طرف رغبت نہیں ہونی چاہئے بلکہ حتیٰ

الامکان ایسے نکاح سے بے زاری دینی چاہئے۔ مزائے زنا کی تفصیل یہ ہے کہ شادی شدہ آزاد مرد و عورت کو ثبوت جرم کے بعد سنگسار کیا جائے گا اور کنوارے اور کنواری کے سو سو کوڑے مارے جائیں گے اور غیر شادی شدہ کنیر یا غلام سے یہ حرکت ہو جائے تو پچاس پچاس کوڑے لگائے جائیں گے۔ چنانچہ زید بن خالد غسانی کی روایت صحیحین میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے غیر منکوحہ لونڈی کے لئے تازیانوں کا حکم دیا۔ نیز غلام کی حد پر جمہور ائمہ کا اجماع ہے۔ غرضیکہ باندی کی تخصیص ذکر کی، احترازی اور تنبیہی ہے کہ غلام کے لئے نفی ہو جائے۔ لفظ ”نصف“ سے معلوم ہوا کہ غلام و بامعوی پر جرم نہیں۔ کیونکہ اس کی انتہا جان لینے پر ہوتی ہے۔ جس کی تنصیف ممکن نہیں۔

وان تصبروا خیر لکم سے اس امر کے ارشاد ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ واللہ غفور سے بھی اس نکاح کے مکروہ تنزیہی اور خلاف اولیٰ ہونے کی طرف اشارہ ہے جس پر مواخذہ تو نہیں ہوتا اور نجات کے لئے بھی نافع نہیں ہوتا۔ مگر خواص کی شان کے خلاف ضرور ہوتا ہے۔ البتہ شوافع چونکہ بعض صورتوں کی اجازت اور بعض کی ممانعت کرتے ہیں۔ اس لئے وہ مغفرت کے معنی یہ لیتے ہیں کہ صورت جواز کے لحاظ سے تو مواخذہ نہیں، لیکن حقیقت معصیت کے اعتبار سے قابل مواخذہ ہے۔

اِطِاْ اَنْفِ آيَاتِ:..... واللہ اعلم بایمانکم بعضکم من بعض میں کبر و نخوت کی جزا کاٹ دی گئی ہے۔ جس کے لئے مشائخ بڑا اہتمام فرماتے ہیں۔ فعلیہن نصف سے معلوم ہوا کہ درجات کے فرق سے سیاست میں بھی فرق ہونا چاہئے۔ حکمائے معلمین ضرور اس کی رعایت رکھتے ہیں۔ ذلک لمن خشى الخ اس سے معلوم ہوا کہ دینی مصالح اگر فوت نہ ہوتی ہوں تو ان کے ساتھ دنیاوی مصالح کی رعایت کرنا خلاف زہد نہیں ہے۔ بشرطیکہ جب جاہ اس کا داعی نہ ہو جیسا کہ جامع محققین کا یہی مسلک اور مذاق ہوتا ہے کہ وہ نسب اور اوق کی رعایت رکھتے ہیں۔

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ شَرَائِعَ دِينِكُمْ وَمَصَالِحَ اَمْرِكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ طَرِائِقِ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْاَنْبِيَاءِ فِي التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ فَتَتَّبِعُوهُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ ط يَرْجِعْ بِكُمْ عَنْ مَعْصِيَةِ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا اِلَى طَاعَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِكُمْ حَكِيمٌ ﴿٢٦﴾ فَيَمَادِبْرَةً لَكُمْ وَاللَّهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ قَدْ كَرَّرَهُ لِيُبينَ عَلَيْهِ وَيُرِيدُ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسُ اَوْ الرِّثَاءَ اَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ تَعْدِلُوا غَنِ الْحَقِّ بِارْتِكَابِ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ فَتَكُونُوا مِثْلَهُمْ يُرِيدُ اللَّهُ اَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ قَ فَيَسْهَلْ عَلَيْكُمْ اَحْكَامُ الشَّرْعِ وَخَلَقَ الْاِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾ لَا يَصْبِرُ عَنِ النِّسَاءِ وَالشَّهَوَاتِ يَأْيُهَا الدِّينَ اَمَنُوا لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِالْحَرَامِ فِي الشَّرْعِ كَالرِّبَا وَالْغَضَبِ اِلَّا لَكِنْ اَنْ تَكُونَ نَقْعَ تِجَارَةً وَفِي قِرَاءَةٍ بِالنَّصِبِ اَنْ تَكُونَ الْاَمْوَالُ اَمْوَالِ تِجَارَةٍ صَادِرَةٍ عَنْ تَرَاوِضٍ مِنْكُمْ فَطَوِطِبَ نَفْسٍ فَلَكُمْ اَنْ تَاْكُلَهَا وَلَا تَقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ ط بِارْتِكَابِ مَا يُؤَدِّي اِلَى هَلَاكِهَا اَيَّاكَ اَنْ فِي الدُّنْيَا اَوْ الْاٰخِرَةِ بِقَرِينَةٍ اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ فَيُ صَنِعَهُ لَكُمْ مِنْ ذَلِكَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ اَي مَانِهِيَ عَنْهُ عَدُوًّا اَوْ تَحَارُزًا لِلْحَلَالِ حَالٍ وَظُلْمًا تَاكِدَ فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نُدْخِلُهُ نَارًا ط يَحْرِقُ فِيهَا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٣٠﴾ هَبْنَا اِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا نَنْهَوْنَ عَنْهُ وَهِيَ مَا وَرَدَ عَلَيْهَا وَعَيْدٌ كَالْقَتْلِ وَالزَّوْنِ وَالسَّرَقَةِ

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هِيَ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ اقْرَبُ نَكْفَرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ الصَّغَائِرَ بِالطَّاعَاتِ وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا بِضَمِّ الْمِيمِ وَفَتَحِهَا أَى إِدْخَالًا أَوْ مَوْضِعًا كَرِيمًا ﴿۳۱﴾ هُوَ الْجَنَّةُ۔

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ تم پر کھول دیں (تمہارے دین کے احکام اور کام کے مصالح) اور تم کو چلائے راہ (طریقہ پر) ان لوگوں کی جو تم سے پہلے ہو چکے (یعنی انبیاء علیہم السلام کے احکام حلال و حرام اس کا تم اتباع کر سکو) اور تم پر توجہ فرمائے (جس گناہ میں تم پڑے ہوئے تھے اس سے ہٹا کر تم کو اپنی طاعت میں لگا دے) اور اللہ تعالیٰ (تم سے) باخبر اور (تمہاری تدبیریں کرنے میں حکمت والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تو یہ چاہتے ہیں کہ تمہارے حال پر توجہ فرمائیں (اگلے جملہ کی بناء اس پر کرنے کے لئے اس کو مکرر لائے ہیں) اور جو لوگ نفسانی خواہشوں کے پیچھے پڑے ہیں (یہود و نصاریٰ، مجوس یا زنا کار لوگ) وہ تو یہ چاہتے ہیں کہ تم راہ اعتدال سے بہت دور جا پڑو (حرام چیزوں کا ارتکاب کر کے حق سے دور جا پڑو اور تم بھی ان جیسے ہو جاؤ) اللہ تعالیٰ چاہتے ہیں کہ تمہارے لئے سہولت و آسانی ہو (شرعی احکام تم پر سہل ہو جائیں) اور انسان کمزور پیدا کیا گیا ہے (عورتوں اور خواہشات سے صبر نہیں کر سکتا) مسلمانو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق ناروا نہ کھاؤ (شرعی طریقہ پر حرام کر کے جیسے سود و غصب) ہاں اگر کاروبار کے طریقہ پر ہو (ایک قرأت میں لفظ تجارت نصب کے ساتھ ہے یعنی وہ مال مال تجارت ہو جو) آپس کی ملی جلی رضامندی سے ہو (اور خوش دلی کے ساتھ ہو تو اس کا استعمال تمہارے لئے جائز ہے) اور اپنی جانوں کو ہلاک نہ کر لیا کرو (تباہ کن چیزوں کا ارتکاب کر کے خواہ و دنیاوی ہوں یا دینی۔ یہ تعیم اگلے جملہ کے قرینہ سے ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ تم پر بڑے ہی مہربان ہیں (کہ تم کو ایسی باتوں سے روک دیا) اور جو شخص ایسا کرے گا (منوعہ باتوں کا ارتکاب) شرارت (حلال باتوں سے تجاوز کر کے۔ یہ ترکیب میں حال ہے) اور ظلم سے (یہ تاکید ہے) سو قریب ہے کہ ہم اسے داخل کر دیں (ٹھونس دیں) جہنم کی آگ میں (کہ وہ اس میں جل بھین کر رہ جائے اور اللہ تعالیٰ کے لئے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے) (آسان ہے) جن بڑی برائیوں سے تمہیں روک دیا گیا ہے۔ اگر تم ان سے بچتے رہے (اور وہ کبیرہ گناہ وہ ہیں جن پر کوئی وعید آئی ہو جیسے قتل و زنا اور چوری۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ کبار کی تعداد سات سو تک پہنچتی ہے) تو ہم تمہاری لغزشوں کے اثرات تم پر سے ہٹا دیں گے۔ (چھوٹی غلطیوں کی خلاف طاعات سے کر دیں گے) اور تمہیں ایسے مقام پر پہنچا دیں گے (یہ لفظ شمم میم اور فتح میم کے ساتھ ہے۔ بمعنی ادخال مصدر یا موضوع ادخال۔ ظرف) جو عزت کا مقام ہوگا (یعنی جنت)

تحقیق و ترکیب:..... لبیین لام زائد ہے اور بتقدیر ان لفظ بین مفعول ہے۔ ویتوب۔ بشت سے پہلے احکام نہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ معصیت کا تحقق نہیں ہوتا کہ توبہ کی نوبت آئے۔ تاہم صورت معصیت کہلائے گی۔ اس لحاظ سے توبہ ہے۔ گویا لغوی معنی کا لحاظ ہوا۔ یہاں ارادہ سے مراد علی حقیقہ نہیں ہے۔ ورنہ ہر گنہگار کی توبہ سے ارادہ کا تعلق لازم آئے گا بلکہ بندہ کی توبہ کو پسند کرنا مراد ہے۔ اسی لئے قبول توبہ کو واجب کہا جاتا ہے۔

اليهود۔ ان لوگوں کے یہاں علاقائی، بہن، بھتیجی، بھانجی سے شادی روا تھی۔

لا تاكلوا۔ چونکہ مال کی بڑی منفعت کھانا پینا ہے اس لئے تخصیص کر دی ورنہ مطلق استعمال اور لینا دینا ممنوع ہے۔

بینکم یہ حال یا ظرف ہے۔ من اموال سے۔ الامفسر علام نے استثناء منقطع کی طرف اشارہ کر دیا۔ کیونکہ تجارت جنس مال سے

نہیں ہے۔ نیز استثناء کا تعلق کون کے ساتھ ہے جو ایک معنی ہے مال نہیں ہے اور تجارت کی تخصیص بھی غالب تصرف کی وجہ سے ہے ورنہ ہبہ، صدقہ، وصیت بھی اسی حکم میں داخل ہیں۔

نفع۔ اشارہ ہے کہ ان تمامہ ہونے کی طرف اور لفظ تجارت مرفوع اور نصب پڑھنے کی صورت میں کان ناقصہ ہوگا اور اسم مفعول ہوگا صادرۃ سے اشارہ کر دیا کہ عن تراض صفت ہے تجارت کی۔ یہ آیت بیع تعاطی اور اجازت کے بعد بیع موقوفہ کے جواز پر اور خیال مجلس کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہے۔ عدوانا و ظلما یہ حال ہے یا مفعول لہ مدخلا کا مصدر یہی بصورت اسم مفعول ہے جیسے بسم اللہ معجزہا و مرسہا بمعنی ادخالاً اور یا اسم ظرف مکان ہے۔

رابط:..... مخصوص احکام کے بعد ترغیب کے لئے ان احکام میں منافع و مصالح کی رعایت اور انعام و احسان کا تذکرہ کیا جا رہا ہے اور آیت یا ایہا الذین الخ میں بطور تنہیم، اموال میں ناجائز تصرف کی ممانعت کا بار ہواں حکم بیان کیا جا رہا ہے اور ان تعتنبوا الخ میں عام گناہوں سے پرہیز کرنے کی ترغیب دی جا رہی ہے۔

﴿تشریح﴾:..... آیت کی تفسیر میں مختلف احوال:..... الذین یبتعون الشہوات کی تفسیر میں جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کیا ہے اختلاف ہے۔ سدیؒ کی رائے میں یہود و نصاریٰ مراد ہیں اور بعض کے نزدیک صرف یہود مراد ہیں کہ ان کے یہاں عطائی بہن حلال ہے اور بعض فرقہ مجوس مراد لیتے ہیں جو مسلمان پر معترض تھے کہ خالہ اور پھوپھی زاد بہن کو تو حلال کہتے ہو اور بھانجی اور بھینجی کو حرام۔ حالانکہ اصول سب کے یکساں حرام مانتے ہو اور ابن زیدؒ کی رائے میں فساق مراد ہیں اور بقول ابن عباسؓ زانی مراد ہیں۔ نیز حرام کو حلال سمجھنا یا بے باکانہ حرام کا ارتکاب کرنا دونوں ”میل عظیم“ میں داخل ہیں۔ اول کفار کا اور دوسرا فساق کا شبوہ ہوتا ہے اور گناہ کو گناہ سمجھنا اور اتفاقاً ان کا سرزد ہو جانا ”میل خفیف“ کہلائے گا۔ یہاں اس کی اجازت مقصود نہیں ہے بلکہ یہ بتلانا ہے کہ تمہارے دشمن تو ”میل عظیم“ میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

انسان، فرشتے، جنات سب مکلف ہیں:..... انسان کی طرح جنات اور فرشتے بھی تمام احکام کے مکلف ہوتے ہیں۔ اگرچہ فرشتوں کے لئے ثواب و عذاب نہیں۔ نیز جنات اگرچہ انسان کی طرح کمزور نہیں ہیں لیکن ممکن ہے تسہیل میں اصل رعایت انسان کے ضعف کی ہو اور جنات بھی انسان کے طفیل میں اس سے مستفید ہوں اور جن شہوتوں سے بچانا مقصود ہے وہ وہ ہیں کہ جن سے خدا پرستی فوت ہوتی ہو مباح شہوتیں چونکہ خدا پرستی کے منافی نہیں اس لئے وہ مرا نہیں ہیں۔

قتل کی تین صورتیں اور ان کے احکام:..... غیر مستحق قتل کرنے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں (۱) خطا فعلی کہ مثلاً شکار کی بجائے گولی آدمی کے لگ جائے۔ (۲) خطائے اجتہادی کہ مثلاً تنقیح مقدمہ کے سلسلہ میں غیر معتبر گواہوں کو معتبر سمجھ کر فیصلہ کر دیا جائے۔ (۳) واقعہ کسی غیر مستحق کا قتل کر دینا۔

عدوان کا لفظ تو ان سب صورتوں کو عام ہے۔ لیکن ظلم کہنے سے مراد صرف تیسری صورت ہے کیونکہ دوسری صورت میں تو کچھ گناہ بھی نہیں ہے۔ اول صورت میں البتہ کچھ گناہ ہے جس کے کفارے کا بیان آگے آ رہا ہے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جو مستحق قتل ہو ولی کے لئے اس کے قصاص کی درخواست جائز ہے اور اس درخواست پر قصاص لینا واجب ہو جائے گا۔ اس کو ممنوع یا گناہ نہیں کہا جائے گا۔

گناہ کبیرہ اور صغیرہ کس کو کہتے ہیں:..... کبیرہ گناہ کی تعریفیں مختلف کی گئی ہیں۔ شیخ الاسلام بارزیؒ کی رائے اس بارے میں نہایت جامع ہے۔ یہ کہ جس گناہ پر کوئی وعید یا حد یا لعنت بیان کی گئی ہو یا اس میں کسی ایسے گناہ کے برابر یا زیادہ مفید ہو جس پر وعید یا حد یا لعنت آئی ہو یا پھر کوئی گناہ دین کو بیچ کھینچے ہوئے کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے اور جس میں یہ بات نہ پائی جاتی ہو وہ

صغیرہ کہلائے گا۔ احادیث میں جو کبار کی تعداد بیان کی گئی ہے مقصود اس سے حصر نہیں ہے بلکہ موقع محل کی ضرورت اور رعایت سے ان کو ذکر فرما دیا گیا ہوگا۔ بعض حضرات نے کبیرہ اور صغیرہ کے اضافی معنی کئے ہیں کہ ہر گناہ اپنے سے اوپر والے گناہ کے لحاظ سے صغیرہ اور اپنے سے کم درجہ گناہ کے لحاظ سے کبیرہ کہلائے گا۔ لیکن یہ تعریف فی حد ذاتہ کوئی حقیقی تعریف نہ ہوئی۔ اسی طرح اہل محبت اور ارباب عشق صوفیاء کی نظر میں گناہ میں کوئی تقسیم و تفریق نہیں کیونکہ ہر گناہ کی حقیقت محبوب کی نافرمانی ہے جو محبت کی دنیا میں معصیت کہلائے گی۔ محبوب کی یاد کے بغیر ایک سانس کا گزرنا بھی جو لوگ کفر سمجھتے ہوں وہ اس تفریق کو کہاں گوارا کریں گے۔ لیکن نیکی میں جب بدلہ تفاوت ہے تو بدی میں بھی فرق مراتب لابدی ہوگا۔

گناہ کی تین صورتیں اور ان کے احکام:..... صغیرہ گناہ کی تین صورتیں ہیں۔ (۱) اول حالت جو آیت ان تعجبوا میں مراد ہے یہ ہے کہ گناہ صغیرہ تو سرزد ہو گیا لیکن ساتھ ہی کبیرہ گناہ سے بچتا ہے اور پابندی سے طاعات ضرور یہ بھی بجالاتا ہے۔ اس صورت میں وعدہ کیا جا رہا ہے کہ صغائر معاف کر دیئے جائیں گے (۲) دوسری حالت یہ ہے کہ طاعات ضرور یہ کا پابند تو ہو مگر گناہ کبیرہ سے نہیں بچتا۔ (۳) تیسری حالت یہ ہے کہ کبیرہ گناہوں سے تو بچتا ہے۔ البتہ طاعات نہیں بجالاتا۔ غرض کہ پہلی صورت میں جو دونوں شرطیں پائی جاتی تھیں چونکہ ان میں سے آخر کی ان دونوں صورتوں میں ایک ایک شرط کا فقدان ہے۔ اس لئے دوسری تیسری صورت میں وہ حکم بھی موجود نہیں ہوگا۔ یعنی تکفیر صغائر کا وعدہ اور یوں فضل و کرم کی بات دوسری ہے۔ وہ خود کبیرہ کے ساتھ بھی متعلق ہو سکتا ہے اور چونکہ اس صورت میں وعدہ معافی نہیں، اس لئے آخرت میں احتمال مواخذہ رہے گا۔ کیونکہ اگر معافی یقینی ہو جائے اور سرزد کا احتمال نہ رہے تو پھر کبار سے بچتا نہ بچتا دونوں برابر ہوں گے۔ حالانکہ کبار سے بچنے کا ضروری ہونا خود قرآن سے صراحۃً معلوم ہو رہا ہے۔

گناہوں کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ:..... اسی لئے صغیرہ پر مواخذہ کا احتمال اور کبیرہ پر فضل و درگزر کا امکان اہلسنت کا مسلک اور اہل حق کا مشرب رہا ہے۔ ”فضل کرے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹیاں“ نیز کفارہ سینات کے لئے حسنات کا قبول ہونا ضروری ہے کیونکہ مقبول حسنات تو بمنزلہ عدم کے ہیں اور جب شرط یعنی قبولیت ہی یقین نہیں تو مشروط یعنی تکفیر کیسے یقینی کہی جاسکتی ہے۔ اس لئے اجتہاد کبار کے باوجود صغائر پر احتمال عقاب ہے کیونکہ رافع عقاب یعنی تکفیر ہی معلوم نہیں ہے۔ اہل سنت کی رائے کا یہی ماحصل ہے۔

یرید اللہ ان یعف الخ اس میں مجاہدات میں تشدد نہ کرنے کی طرف اشارہ ہے۔ بالخصوص جب کثرت و طاقت کا دعویٰ ہو اور مظاہرہ منشاء ہو جس سے عجب پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۖ مِّنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَالدِّينِ ۚ لِئَلَّا يُؤْذِيَ إِلَى التَّحَاوُدِ ۚ وَالتَّبَاغُضِ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا ۚ بِسَبَبِ مَا عَمِلُوا مِنَ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ ۚ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ مِّنْ طَاعَةِ أَزْوَاجِهِنَّ وَحِفْظِ فُرُوجِهِنَّ ۚ نَزَلَتْ لِمَا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ لِّبَنَاتِهَا كُنَّ رِجَالًا فَجَاهَدْنَا وَكَانَ لَنَا مِثْلَ أَجْرِ الرِّجَالِ ۚ وَاسْتَلُّوا بِهِمْزَةً وَدُونَهَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ مَا اخْتَجْتُمْ إِلَيْهِ يُعْطِيَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿۳۳﴾ وَمِنْهُ مَحَلُّ الْفَضْلِ وَسُؤَالُكُمْ وَلِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَعَلْنَا مَوَالِيَ أَى

عَصَبَةٌ يَعْطُونَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ط لَهُمْ مِّنَ الْمَالِ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ يَافِبَ وَدُونَهَا
 أَيْمَانُكُمْ حَمْعُ يَمِينٍ بِمَعْنَى الْقَسَمِ أَوْ الْيَدِ أَيْ الْخُلَفَاءُ الَّذِينَ عَاهَدْتُمُوهُمْ فِي الْحَاثِلَةِ عَلَى النُّصْرَةِ
 وَالْإِزْبِ فَاتُّوهُمْ إِلَّا نَفْسِيهِمْ ط حَظَّهُمْ مِنَ الْمِيرَاثِ وَهُوَ السُّدُسُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 شَهِيدًا ﴿۳۳﴾ مَطْلَعًا وَمِنْهُ خَالِكُمْ وَهُوَ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ الرِّجَالُ
 قَوَامُونَ مُسَلِّطُونَ عَلَى النِّسَاءِ يُؤَدُّنَّ بَوَالِهِنَّ وَيَأْخُذُونَ عَلَى أَيْدِيهِنَّ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى
 بَعْضٍ أَيْ بِتَفْضِيلِهِ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ بِالْعِلْمِ وَالْعَقْلِ وَالْوَلَايَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَبِمَا أَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط
 فَالْصَّلَاحُ مِنْهُنَّ قَتْنَتْ مَطِيعَاتٍ لِأَزْوَاجِهِنَّ حَفِظَتْ لِلْغَيْبِ أَيْ لِفُرُوجِهِنَّ وَغَيْرَهَا فِي عَيْنِهِ أَزْوَاجِهِنَّ
 بِمَا حَفِظَ هُنَّ اللَّهَ ط حَيْثُ أَوْضَىٰ عَلَيْهِنَّ الْأَزْوَاجُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ عِصْيَانَهُنَّ لَكُمْ بِأَن ظَهَرَتْ
 أَمَارَاتُهُ فَعِظُوهُنَّ فَخَوَّفُوهُنَّ مِنَ اللَّهِ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ اعْتَرِلُوا إِلَى فِرَاشٍ آخَرَ إِنْ أَظْهَرَتْ
 النُّشُوزَ وَاضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ إِنْ لَمْ يَرْجِعْنَ بِالْهَجْرَانِ فَإِنْ أَطَعَكُمْ فِيمَا يَرَادُ مِنْهُنَّ فَلَاتَبِعُوا
 تَطْلُبُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا ط طَرِيقًا إِلَى ضَرْبِهِنَّ ظُلْمًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿۳۴﴾ فَاحْذَرُوهُ أَوْ يُعَذِّبْكُمْ إِنْ
 ظَلَمْتُمُوهُنَّ وَإِنْ خِفْتُمْ عِلْمَتُمْ شِقَاقَ خِلَافٍ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ وَالْإِضَافَةُ لِلِاتِّسَاعِ أَيْ شِقَاقًا بَيْنَهُمَا
 فَابْتَغُوا إِلَيْهِمَا بِرِضَاهُمَا حَكَمًا رَجُلًا عَدْلًا مِّنْ أَهْلِهِ أَقَارِبِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِيهَا وَيُؤَكِّلُ الزَّوْجَ حَكَمَهُ فِي
 طَلَاقٍ وَقَبُولٍ عَوِضٍ عَلَيْهِ وَتَوَكَّلْ هِيَ حَكَمُهَا فِي الْإِحْتِلَافِ فَيَحْتَجِدَانِ وَيَأْمُرَانِ الظَّالِمَ بِالرُّجُوعِ أَوْ يُفَرِّقَانِ
 إِنْ رَأَيْاهُ قَالَ تَعَالَىٰ إِنْ يُرِيدَ آيِ الْحَكَمَانِ إِصْلَاحًا يُوقِي اللَّهُ بَيْنَهُمَا ط بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ أَيْ يُقَدِّرُهُمَا عَلَى
 مَا هُوَ الطَّاعَةُ مِنْ إِصْلَاحٍ أَوْ فِرَاقٍ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيرًا ﴿۳۵﴾ بِالْبُؤِاطِنِ كَالظُّلُومِ

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ نے تم میں سے ایک گروہ کو دوسرے گروہ کے مقابلہ میں جو کچھ دے رکھا ہے اس کی تناسبت
 کرو (دنیاوی لحاظ سے ہو یا دینی اعتبار سے۔ کیونکہ اس سے آپ کے حسد و بغض پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے) مردوں کے لئے حصہ
 (ثواب) ان کے عمل کے مطابق ہے (جہاد وغیرہ جو اعمال کرتے ہیں ان کے سبب سے ہے) اور عورتوں نے اپنے عمل سے جو کچھ حاصل
 کیا ہے اس کے مطابق ان کا حصہ (شوہروں کی اطاعت، شرمگاہوں کی حفاظت، حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جس وقت عرض کیا کہ
 اے کاش ہم بھی مرد ہوتیں کہ مردوں کے شانہ بشانہ شریک جہاد ہو کر ان کی برابر مستحق اجر ہوتیں۔ اس وقت یہ آیت نازل ہوئی) اور طلب
 گار ہو (یہ لفظ ہمزہ کے ساتھ ہے اور بغیر ہمزہ کے) اللہ تعالیٰ سے اس کی بخشائش کے (کہ تمہاری ضروریات وہی مہیا کرتے ہیں) یقیناً
 وہ ہر بات کا علم رکھنے والے ہیں (مجملہ ان کے مواقع فضل اور تمہاری درخواستوں کا علم بھی ہے) اور ہر ایک (مرد و عورت کے لئے) ہم
 نے حقدار ٹھہرا دیئے ہیں (وارث عصبات کہ جن کو دیا جائے گا) ماں باپ اور رشتہ داروں کا ترکہ (مال) نیز جن عورتوں سے تمہارا عہد و

بیان نکاح ہو چکا ہے (لفظ عاقدت الف کے ساتھ اور بغیر الف پڑھا گیا ہے۔ ایمان جمع یمن کی ہے بمعنی قسم۔ یا داہنا ہاتھ۔ یعنی تمہارے وہ حلیف جن سے تم نے زمانہ جاہلیت میں نصرت و میراث کا معاہدہ کیا ہے) پس چاہئے کہ (اب) ان کے حوالہ کرو۔ جو کچھ ان کا حصہ ہو (میراث کا چھٹا حصہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ حاضر و ناظر ہیں (مُجملہ اور چیزوں کے تمہاری حالت پر بھی مطلع ہیں۔ یہ حکم آیت وَلَوْ سَإِذًا لَرَحِمُوا لِرَحْمَتِهِمْ اُولٰٓئِكَ بِبَعْضٍ سَمِخْتُمُوهُمْ سے منسوخ ہے) مرد بند و بست کرنے والے (حاکم) ہیں عورتوں پر (ان کو شائستگی سکھاتے ہیں اور ان کی روک تھام رکھتے ہیں) اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان میں سے بعض کو بعض پر فوقیت بخشی ہے (یعنی مردوں کو عورتوں کے مقابلہ میں علم و عقل اور ولایت وغیرہ کے لحاظ سے شرف بخشی ہے) نیز اس وجہ سے کہ وہ اپنی کمائی (ان پر) خرچ کرتے ہیں۔ پس جو مستورات (ان میں) نیک ہوں جن کا شیوہ اطاعت (شوہروں کی فرمانبرداری) ہو۔ غائبانہ حفاظت کرنے والی ہوں (شوہروں کی عدم موجودگی میں اپنی عزت و آبرو وغیرہ کی محافظ ہوں) بحفاظت الہی (کہ شوہر اس کی تاکید رکھتے ہیں) اور جن بیویوں سے تمہیں اندیشہ سرکشی ہو (تمہاری نافرمانی کے جذبہ کا اظہار علامات سے ہوتا رہتا ہو) تو چاہئے کہ انہیں سمجھاؤ (اللہ سے ڈراؤ) پھر خواب گاہ میں ان سے الگ رہنے لگو (اگر سرکشی کی نوبت آ جائے تو کنارہ کش ہو کر اپنی خواب گاہ الگ کرلو) اور انہیں کچھ مار بھی سکتے ہو (اگر کنارہ کش ہونے کی تنبیہ ناکافی ہو تو معمولی طور پر ہلکی سی مار بھی دے سکتے ہو) پھر اگر وہ تمہارا کہنا ماننے لگیں (جو کچھ تم ان سے چاہتے ہو) تو ایسا نہ کرو کہ تلاش کرو۔ (ڈھونڈو) ان پر الزام دینے کے بہانے (مارنے پینے کی ظالمانہ طور پر براہیں) اللہ تعالیٰ بڑی رفعت و عظمت والے ہیں (اگر تم نے عورتوں پر ظلم کرنا چاہا تو اس کے انتقام سے بھی ڈرتے رہو) اور اگر تمہیں اندیشہ (خبر) ہو کہ تفرقہ (اختلاف) پڑ جائے گا۔ میاں بیوی کے درمیان (شقاق) کی اضافت بین کی طرف محض توسعاً ہے (یعنی شقاقاً بینہما) تو چاہئے کہ مقرر کرو (دونوں کی رضامندی سے ان کے درمیان) بیچ (ایک انصاف پسند شخص) مرد کے خاندان سے اور ایک منصف عورت کے کنبہ سے (شوہر اپنے بیچ کو طلاق اور عیوض طلاق کی قبولیت کے اختیارات حوالہ کر دے اور بیوی اپنے بیچ کو خلع کا اختیار دے دے۔ دونوں منصف مل کر معاملات سمجھنے اور سلجھانے کی جدوجہد کریں اور ظالم کو ظلم سے باز رہنے پر مجبور کریں اور مناسب سمجھیں تو تفریق کرا دیں۔ ارشاد الہی ہے) اگر دونوں (سر بیچ) چاہیں گے کہ صلح صفائی کرا دیں تو اللہ تعالیٰ ضرور موافقت کرا دیں گے۔ میاں بیوی کے درمیان (ملاپ یا جدا لگی جو کچھ بہتر ہوگی دونوں کے لئے مفید فرمادیں گے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ (سب کچھ) جاننے والے (ظاہر و باطن سے) باخبر ہیں۔

تحقیق و ترکیب: لا تاتموا۔ مستقبل میں کسی چیز کی امید کو تنہا کہتے ہیں۔ مما کسبوا مفسر نے من کے سپرہ تعلیلیہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ علیٰ ہذا ما اکسب من تعلیلیہ ہے۔ طاعة ازواجہن چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے۔ لو امرت لاحد ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها من فضله چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے۔ من لم یسال اللہ من فضله غضب علیہ نیز ارشاد ہے۔ ان اللہ لیمسک الخیر الکثیر من عبده ویقول لا اعطى عبدی حتی یسئلنی۔

تراث الوالد ان یعنی ترکہ للعصبۃ اس صورت میں والدین اور اقربین سے مراد میت ہوگی اور یہی اصح ہے کیونکہ ابن عباسؓ سے لفظ ماکان کا بیان من المال منقول ہے اور بعض نے یہ معنی بھی کئے ہیں۔ لکل شخص جعلنا وراثۃ ممن ترکھم السمیت و ہم والدہ و اقرباء یہاں والدین اور اقربین کے ساتھ اولاد کا لفظ ذکر نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اولاد لفظ اقربین میں داخل ہے۔ والدین بھی اگرچہ داخل ہیں۔ لیکن عام طور پر والدین کا ترکہ اولاد کو دینے میں لوگ مظالم اور گڑبڑ کرتے ہیں۔ اولاد کے ترکہ میں والدین کے ساتھ گڑبڑ نہیں کی جاتی۔

ایمانکم یمن بمعنی داہنا ہاتھ۔ کیونکہ عقود میں ہاتھ پر ہاتھ مارتے تھے۔ اس لئے عقد کی اضافت اس کی طرف کر دی گئی۔ یا

بمعنی قسم بھی ہو سکتا ہے اور لفظ لکل متعلق ہے جعل کے اور مما ترک صفت ہے لکل کی اور عقدت کا مفعول محذوف ہے ای عہودہم اور الذین مبتداء ہے اور فاتوہم اس کی خبر ہے اور موصوف صفت کے درمیان فصل جائز ہے۔

والذین عاقدت اس موصوف کا عائد محذوف ہے الف والی قرأت پر معنی ہوں گے عاقدتہم ایذیکم او اقسامکم اور ثانی صورت میں یہ معنی ہوں گے۔ عقدت عہودہم ایمانکم اس سے مراد عقد موالات ہے جو بعض صورتوں میں امام اعظمؒ کے نزدیک اب بھی مشروع ہے۔ بعضہم مردوں کو بہ نسبت عورتوں کے عقل، عزم، حزم، عزت و قوت، کمال صوم و صلوة، نبوت خلافت و امامت، اذان و خطبہ و جمعہ، جماعات و جہاد، تکبیرات تشریق (عندابی حقیقہ) حدود و قصاص کی شہادت اور قضاء میراث ہیں۔ تضعیف و تعصیب، نکاح و طلاق کا اختیار۔ عورت کے لئے بیک وقت ایک شوہر سے زیادہ نہ ہونا۔ مدارسب ان تمام باتوں میں اللہ تعالیٰ نے فضل و شرف عنایت فرمایا ہے۔

فالصلحت ابو ہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے خیر النساء امرأۃ نظرت الیہا سرتک وان امرئہا اطاعتک و اذا غبت عنها حفظتک فی مالہا و نفسہا و تلا الایۃ۔ بما حفظ اللہ یعنی بالسبب الذی احفظہن اللہ بہ نشوزہن۔ اصل معنی نشوز کے ارتقاع کے آتے ہیں۔ بیوی کا ناشزہ ہونا یہ ہے کہ شوہر کی اطاعت نہ کرے۔ اس سے بغض رکھے۔ تکبر کے ساتھ پیش آئے۔ جس کی علامات اس کے سامنے بلند آواز سے کلام کرنا اور بلانے پر جواب نہ دینا، بھلے من بات نہ کرنا، کہنا نہ ماننا۔ فعظوہن تدریجاً تین علاج بتلائے گئے ہیں۔ مارتا تو بد رجہ مجبوری بتلایا گیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ کھلائے چاہے سونے کا قلم مگر نظر تیز رکھے شریف عورت کے لئے یہی بس ہے۔ مار کی چٹکھی نہ ڈالے کہ پھر قابو سے باہر ہو جائے گی اور مارنے میں بھی ہڈی پہلی کا خیال رکھے کہ کہیں کاٹچ کی طرح مول نہ جائے۔

وان خلتہم۔ یہ خطاب حکام و اقرار سب کو ہے۔ شقاق۔ بمعنی اختلاف کیونکہ متخالفین میں ہر ایک ایک شق پر ہوتا ہے۔ ظرف کی طرف اس کی اضافت توسعاً ہے۔ ای شقاقاً بینہما جیسے ”مکر البیل والنہار“ میں اضافت ہے۔ ہر ضامہ امام اعظمؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اور امام شافعیؒ کے ایک قول پر بلا اجازت دونوں کو اپنے اختیارات استعمال کرنے کی اجازت نہیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک بغیر رضامندی بھی سر پنچوں کو اقام کا حق ہے اور ان دونوں کے المل قرابت میں سے ہونا مستحب ہے۔ کیونکہ قرابت ہی صحیح حالات اور خاندانی طور طرق سے واقف ہوتے ہیں۔ اجازت کا حکم بننا بھی جائز ہے۔

رابطہ:..... عورتوں اور مردوں کی میراث کے حصص میں جو تفاوت مذکور ہوا ہے اور دوسرے بعض شرعی احکام میں بھی فرق مسلم ہے۔ اس پر عورتوں کی تسلی اور ازالہ شبہات کی غرض سے آیت لا تسمنوا الخ میں تیر ہواں حکم فرمایا جا رہا ہے اور آیت لکل جعلنا الخ میں میراث موالات سے متعلق چودھواں حکم ارشاد فرمایا جا رہا ہے جو سلسلہ میراث ہی کی ایک کڑی ہے اور آیت الرجال الخ سے مردوں اور عورتوں کے اجمالی حقوق سے متعلق پندرہواں حکم بیان فرمایا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... احکام میں مردوں کی بعض خصوصیات اور تخصیص پر نظر کرتے ہوئے ازواج مطہراتؓ میں سے حضرت ام سلمہؓ نے ایک دندہ آنحضرت ﷺ سے اعتراض نہیں بلکہ بطور اظہار تمنا عرض کیا کہ کاش! ہم مرد ہوتے تو ہمیں بھی مردوں کی طرح میراث ملتی اور دوسرے احکام میں بھی ان کے دوش بدوش ہوتے۔ جیسا کہ مفسر غلام نے اشارہ کیا ہے یا کسی دوسری عورت نے عرض کیا ہوگا کہ یا رسول اللہ! میراث دوہری ملتی ہے اور عورت کی شہادت بھی مرد سے آدمی ہے۔ پس ثواب بھی ہم کو شاید آدھا ہی ملے گا۔

ان آیات میں دونوں باتوں کا جواب ہے۔

بطریق قنادہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ زمانہ جاہلیت میں عقد مولات اس طرح ہوتا تھا کہ ”بدنی بدنک و حربی حربک و سلمی سلمک و ترثنی وارثک“ آیت و لکل جعلنا النخ میں اسی عقد مولات کا ذکر ہے۔ آنحضرت ﷺ نے مہاجرین و انصار کے مابین اسی طرح عقد مواخات فرمایا تھا۔ لباب النقول میں ابن ابی حاتم نے حسنؓ سے تخریج کی ہے کہ ایک عورت نے آنحضرت ﷺ سے اپنے شوہر کے طمانچہ ماننے کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے اس کو قصاص لینے کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اس پر آیت الرجال قوامون نازل ہوئی اور قصاص روک دیا گیا۔

﴿تشریح﴾:..... حضرت ام سلمہؓ کا جواب تو ولا تاتمنوا میں اور دوسری صحابیہؓ کی بات کا جواب الرجال قوامون النخ میں آ گیا ہے اور اس تقریر سے آیت کا ربط احکام میراث سے اور آیت ان تجتنبوا النخ دونوں سے معلوم ہو گیا۔

اعمال اختیار یہ اور احوال غیر اختیار یہ کا فرق:..... حاصل آیت لا تاتمنوا النخ یہ ہے کہ فضائل و بیہ جو غیر اختیاری ہیں ان کی تمنا لا حاصل ہے۔ البتہ فضائل کسبیہ جو اعمال اختیار یہ ہوتے ہیں ان میں بے شک تمنا اور کوشش ہونی چاہئے۔ اسی طرح وہ فضائل و بیہ جن میں اعمال کو بھی دخل ہے جیسے احوال و اعمال اور کمالات باطنہ ان میں بھی تمنا فضول اور عبث ہیں۔ تاہم اس کا طریقہ بھی یہ نہیں کہ بیٹھے بیٹھے خالی تمنائیں کر لی جائیں بلکہ اللہ تعالیٰ سے حسن توفیق کی دعا اور درخواست بھی کرنی چاہئے۔ پس نبوت وغیرہ کی تمنا کرنا فضائل و بیہ محضہ کی تمنا کرنا ہے جو ایسے ہی غلط اور ہوس ہے جیسے کسی عورت کا مرد بننے یا مرد کا عورت بننے کی تمنا کرنا فضول ہے اور دوسری قسم کے فضائل و بیہ میں اعمال کے بعد دعا اور سوال کرنا چاہئے اور اعمال کسبیہ۔ سوان میں مرد و عورت سب برابر ہیں۔ سب کو سعی اور دعا کرنی چاہئے۔ باقی عورتوں کا مردوں کے مقابلہ میں نقصان دین جیسا کہ احادیث میں وارد ہے وہ آیت کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ منشاء حدیث کا بلا کسب نفس عمل میں عورتوں کے لئے ایک مانع کا بیان کرنا اور عمل کی کمی ہے اور حاصل آیت کا عمل کرنے کی صورت میں دونوں کے اجر و ثواب کا برابر ہونا ہے۔

اسلام کی نظر میں مرد و عورت:..... دراصل اسلام سے پہلے عالمگیر نظریہ یہ رہا ہے کہ انسانی وجود کا ظہور کامل صرف مردوں کی جنس میں ہوا ہے۔ عورتوں کی ہستی کوئی مستقل ہستی نہیں ہے۔ وہ صرف مردوں کی کام جویوں کے لئے پیدا کی گئی ہے اور ان کی چاکری اور پرستاری میں فنا ہونے کے لئے بنائی گئی ہیں۔ لیکن سب سے پہلے قرآن کریم نے اس اعتقاد کے خلاف آواز اٹھائی ہے۔ اس کا کہنا یہ ہے کہ نوع انسانی کو مرد و عورت دو جنسوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے۔ دونوں یکساں طور پر اپنی اپنی ہستی اپنے اپنے فرائض، اپنے اپنے اعمال رکھتے ہیں۔ کارخانہ ہستی و معیشت کے لئے جس طرح ایک جنس کی ضرورت ہے ٹھیک اسی طرح دوسری جنس کی بھی ضرورت ہے۔ انسان کی معاشرتی زندگی کے لئے یہ دو مساوی عنصر ہیں۔ جو ایک دوسرے کے ساتھ مل کر ایک مکمل زندگی بنانے کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔ ہاں البتہ ہر گروہ کو دوسرے گروہ پر خاص خاص باتوں میں اللہ تعالیٰ نے فضیلت بخشی ہے۔ چنانچہ مرد و عورتوں کے لئے معاشی ضروریات کی فراہمی اور قیام کا ذریعہ ہے۔ اس لئے سربراہی اور کارفرمائی کا مقام قدرتی طور پر ان ہی کے لئے ہو گیا ہے۔ تاہم اس خیال نے عورتیں دیکر نہ ہوں کہ وہ مرد نہ ہوئیں اور مردانہ کام ان کے حصہ میں کیوں نہ آئے؟ وہ یقین رکھیں کہ عمل و فضیلت کی تمام راہیں ان کے لئے بھی کھلی ہوئی ہیں۔

یہاں یہ شبہ نہ کیا جائے مہر وغیرہ چونکہ عورت سے فائدہ اٹھانے کا معاوضہ اور بدلہ دیتا ہے اس لئے انفاق مالی کی وجہ سے مرد کی

بالادستی اور فضیلت کیسے صحیح ہوئی؟ جواب یہ ہے کہ وہ معاوضہ عورت کے ماتحت رہنے ہی کا ہے۔ اس لئے اس معاوضہ سے تو فضیلت کی اور مزید تاکید ہو گئی۔

عقد موالات: ”عقد موالات“ کرنے والے ”مولی الموالاة“ کہلاتے ہیں۔ ابتدائے اسلام میں بھی اس پرانی رسم کا اجراء رہا اور آپ ﷺ نے انصار و مہاجرین کے درمیان مواخات قائم فرما کر عقد موالات کرائی۔ اسی کے مطابق میراث سے مستبعد ہوتے تھے۔ لیکن اسلام کے شیوع اور مسلمانوں کی کثرت اور قرابت کے عام ہو جانے کی وجہ سے اولاً اس حکم میں وہ ترمیم ہوئی جو اس آیت میں چھٹے حصہ کی صورت میں بیان کی جارہی ہے اور بقیہ مال دوسرے ورثاء کو دلا یا جانے لگا۔ لیکن پھر آیت احزاب و اولو الارحام بعضهم اولی بعض کی رو سے بتدریج یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ چنانچہ دوسرے ورثاء کے ہوتے ہوئے خواہ وہ ذوالفروض نسبی ہوں یا عصبی ہوں یا ذوی الارحام ہوں، بالاتفاق تمام ائمہ کے نزدیک اس مولی الموالات کو کچھ ترکہ نہیں ملے گا۔ البتہ اگر کوئی وارث نہ ہو تو امام اعظمؒ کے نزدیک مولی الموالات کو پوری میراث ملے گی۔ ہاں دوسرے کے دیت ادا کرنے سے پہلے اگر کوئی اس معاہدہ کو فسخ کرنا چاہے تو فسخ بھی کر سکتا ہے۔ نیز یہ بھی جائز ہے کہ یہ عہد ایک ہی جانب سے ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو اس وقت ایک ہی جانب سے اس پر عملدرآمد ہو سکے گا۔ حضرت ابن عباسؓ سے ایک روایت میں اس کا استحباب اور بدخیر خواہی ہونا بھی منقول ہے۔ پس اس صورت میں منسوخ ماننے کی بھی ضرورت نہیں رہے گی۔

مردوں کی بالادستی اور معاشرتی نظام میں قیم کی حیثیت: معاشرتی زندگی میں مردوں کی بالادستی کر لینے کے بعد ان کے حقوق کی نوعیت میں بھی تفوق ماننا پڑے گا۔ چنانچہ ان کے حقوق کے مطالبہ اور ادائیگی کے سلسلہ میں اگر عورتوں کی جانب سے کوئی اڑچن واقع ہوگی تو ان کو سیاست و تادیب کا حق بھی حاصل ہوگا۔ نیک عورتیں وہی کہلائیں گی جو اطاعت شعار، ظاہر و باطن ہر حال میں شوہروں کے مفاد کی خبر گیراں اور محافظ ہوں گی۔ بصورت دیگر اگر عورت حقوق شوہر کی رعایت نہیں کرتی، اطاعت شعاری کے دائرے سے قدم باہر نکالنے کی کوشش کرتی ہے تو اولاً شوہر کو چاہئے کہ نرمی و گرمی سے حسب موقع اس کو سمجھا بھجا کر راہ راست پر لانے کی کوشش کرے۔ لیکن اگر میاں بیوی کے درمیان تفرقہ پڑ جانے کا خطرہ اور اندیشہ ہو تو پھر خاندان کی چٹائیت بٹھلائی جائے۔ جس میں مرد و عورت کے منصف مزاج لوگ سر جوڑ کر باہمی اصلاح حال کی سعی کریں۔ جس کا قصور نکلے اس کو ملزم گردانیں اور اگر سر پنچوں کو طلاق یا خلع کا اختیار بھی دے دیا جائے تو وکالت وہ اس کے بھی مجاز ہو سکتے ہیں۔ تاہم آیت میں اس سے تعرض نہیں ہے۔ میاں بیوی اگر دکام سے رجوع کریں تو یہ فیصلہ واجب ہے اور دوسروں کے لئے مستحب ہے اور من اھلہ و اھلہا کی قید آیت میں استحباب کے لئے ہے۔

لطف آیت: ولا تمنوا الخ سے معلوم ہوا کہ فضائل غیر اختیار یہ کے درپے ہونا حاصل اور باعث تشویش ہوتا ہے جس سے مقصود کی طرف توجہ میں کمی آ جاتی ہے اور واسئلہ اللہ سے معلوم ہوا کہ مجاہدات پر نظر رکھنے سے عجب پیدا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اللہ کے فضل پر نظر دینی چاہئے۔ فان اطمعکم الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ محض بغض نفسانی کی بنیاد پر کسی کو مزادینے کے لئے حیلے بہانے تلاش کرنا غلط ہے۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا شَيْئًا وَأَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا بِرَّ أَوْلَيْنِ جَانِبٍ وَبِذِي الْقُرْبَى الْقَرَابَةِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى الْقَرِيبِ مِنْكَ فِي الْحَوَارِ أَوْ النَّسَبِ وَالْجَارِ الْجُنُبِ الْبَعِيدِ عَنْكَ فِي الْحَوَارِ أَوْ النَّسَبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ الرَّفِيقِ فِي سَفَرٍ أَوْ صَنَاعَةٍ وَقَبْلِ الرُّوحَةِ وَابْنِ السَّبِيلِ لَا الْمُنْقَطِعِ فِي سَفَرَةٍ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْآرِقَاءِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا مَكْتَبَرًا فَخُورًا ﴿۳۶﴾ عَلَى النَّاسِ بِمَا أُوتِيَ وَاللَّذِينَ مُبْتَدَأُ يَتَخَلَّوْنَ بِمَا يَحِبُّ عَلَيْهِمْ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ط مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَهُمْ الْيَهُودُ وَخَبَرُ الْمُبْتَدَأِ لَهُمْ وَعَيْدٌ شَدِيدٌ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ بِذَلِكَ وَبَعَثْنَا مِهْنًا ﴿۳۷﴾ ذَا إِهَانَةٍ وَالَّذِينَ عَطَفَ عَلَى الَّذِينَ قَبْلَهُ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ مُرَائِينَ لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ط كَالْمُنَافِقِينَ وَأَهْلَ مَكَّةَ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا صَاحِبًا يَعْمَلُ بِأَمْرِهِ كَهَوْلًا قَسَاءَ بَنَسٍ قَرِينًا ﴿۳۸﴾ هُوَ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ ط أَى أَى ضَرَرَ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلِانْكَارِ وَلَوْ مُصْذَرِيَّةٌ أَى لَا ضَرَرَ فِيهِ وَإِنَّمَا الضَّرَرُ فِيمَا هُمْ عَلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿۳۹﴾ فَيَحَازِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ أَصْغَرَ نَمْلَةٍ بَأَن يَنْقُصَهَا مِنْ حَسَنَاتِهِ أَوْ يَزِيدَهَا فِي سَيِّئَاتِهِ وَإِنْ تَلَتْ الدَّرَّةَ حَسَنَةً مِنْ مُؤْمِنٍ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّقْعِ فَكَانَ تَامَةً يُضَعِّفُهَا مِنْ عَشْرِ إِلَى أَكْثَرٍ مِنْ سَبْعِمِائَةٍ وَفِي قِرَاءَةِ يُضَعِّفُهَا بِالتَّشْدِيدِ وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهِ مِنْ عِنْدِهِ مَعَ الْمُضَاعَفَةِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۴۰﴾ لَا يَقْدِرُهُ أَحَدٌ فَكَيْفَ حَالُ الْكُفَّارِ إِذَا جُنُّوا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا وَهُوَ نَبِيُّهَا وَجُنَّا بَلَّكَ يَا مُحَمَّدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴿۴۱﴾ يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الْمُجِئِ يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا الرَّسُولَ لَوْ أَى أَى تُسَوَّى بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ مَعَ حَذْفِ أَحَدَى التَّائِيْنِ فِي الْأَصْلِ وَمَعَ إِدْغَامِهَا فِي السَّيْنِ أَى تُسَوَّى بِهِمْ الْأَرْضُ ط بَأَن يَكُونُوا تُرَابًا مِثْلَهَا الْعَظَمُ هُوَ لَهُ كَمَا فِي آيَةٍ أُخْرَى وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلْتَنِي تُرَابًا وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴿۴۲﴾ عَمَّا عَمِلُوا وَفِي وَقْتٍ آخَرَ يَكْتُمُونَ وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ -

ترجمہ:..... اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرو (توحید بجالاؤ) اور کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک نہ ٹھہراؤ (اور اچھا سلوک رکھو) ماں باپ کے ساتھ عمدہ برتاؤ (احسان اور نرمی کے طریقہ پر) اور قرابت داروں (قربانی بمعنی قرابت ہے) یتیموں، مسکینوں، قرابتدار پڑوسیوں (جو پڑوس یا نسب کے لحاظ سے قریب ہوں) اور اجنبی پڑوسیوں (جو پڑوس یا نسب کے اعتبار سے دور ہوں) نیز پاس کے بیٹھنے والوں کے ساتھ (خواہ وہ رفیق سفر ہوں یا شریک پیشہ اور بعض نے بیوی مراد لی ہے) اور مسافروں (جو اپنے ساتھیوں سے بچھڑ

گئے ہوں) اور جو تبارے قبضہ میں (لوٹنی غلام) ہوں، ان سب کے ساتھ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ڈینگیں مارنے والے (سختی باز) لوگوں کو پسند نہیں کرتے جو اترانے والے ہوں (لوگوں کے مقابلہ میں اپنی نعمتوں پر) جو (یہ مبتداء ہے) خود بھی بخل کرتے ہیں (اوائے واجب میں) اور دوسروں کو بھی بخل سکھاتے ہیں اور جو کچھ خدا نے اپنے فضل سے دے رکھا ہے اسے چھپا کر رکھتے ہیں (یعنی علم اور مال و دولت مراد اس سے یہود ہیں۔ مبتداء کی خبر ”لہم وعید شدید“ ہے) اور ہم نے تیار کر رکھا ہے (اس میں) اور دوسری چیزوں میں) ناشکری کرنے والوں کے لئے رسوا کرنے والا (توین آمیز) عذاب اور ان لوگوں کو بھی دوست نہیں رکھتے (یہ ماقبل کے الذین پر عطف ہے) جو اپنی دولت محض لوگوں کے دکھانے کو (ریاء و نمود کے لئے) خرچ کرتے ہیں اور فی الحقیقت اللہ اور آخرت پر یقین نہیں رکھتے (جیسے منافقین اور مکہ کے باشی) اور یاد رکھو جس کسی کا ساتھی شیطان ہو (کہ اسی کے ابھارنے پر عمل کرتا ہے جیسے یہ کافر) تو کیا ہی برا ساتھی ہے (یہ شیطان، ساء بمعنی بسنس اور مخصوص بالمذمت محذوف ہے یعنی ہو) اور ان لوگوں کا کیا بگڑتا تھا۔ اگر یہ لوگ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے اور جو کچھ خدا نے انہیں دے رکھا ہے اسے خرچ کرتے (یعنی اس میں ان کا کیا نقصان ہوتا۔ استفہام انکاری ہے) اور لو مصدر یہ ہے۔ یعنی راہ مولیٰ میں خرچ کرنے میں نقصان نہیں تھا۔ بلکہ بحالت موجودہ جس پر ہیں اس میں نقصان ہے) اور اللہ تعالیٰ تو ان کی حالت کی پوری خبر رکھتے ہیں (اس لئے وہ ان کے کئے کی سزا ضرور دیں گے) یقیناً اللہ تعالیٰ (کسی پر) ظلم نہیں کرتے۔ ذرہ برابر (چیونٹی سے بھی کم۔ مثلاً ان کی نیکیوں میں سے کچھ گنا دیں یا گنا ہوں میں اضافہ فرما دیں) اگر ذرہ برابر کسی نے نیکی کی ہے (مسلمانوں میں سے اور ایک قرأت میں ”حسنۃ“ رفع کے ساتھ ہے۔ اس وقت کان تمامہ ہو جائے گا) تو وہ اسے بڑھا چڑھا کر دیتے ہیں (وہ گنا سے لے کر سات سو گنا) سے بھی زائد تک اور ایک قرأت میں لفظ بضعفھا تشدید کے ساتھ ہے) اور پھر اپنے پاس سے ایسا بدلہ بھی دیں گے (اس بڑھاؤ چڑھاؤ کے باوجود اپنی خصوص عنایت سے) جو بہت بڑا بدلہ ہوگا (جو کسی کی طاقت میں نہیں ہوگا) پھر کیا (حال ہوگا کفار کا) اس دن ہم اہم سے ایک گواہ طلب کریں گے (جو ان کے خلاف عمل کی گواہی دے گا یعنی ان کا پیغمبر) اور ہم آپ ﷺ کو بھی (اے محمد ﷺ) ان لوگوں پر گواہی دینے کے طلب کریں گے۔ سو اس (طلبی کے) دن جن لوگوں نے راہ کفر اختیار کی ہوگی اور رسولوں کی نافرمانی کی ہوگی۔ یہ حال ہوگا کہ تمنا کریں گے۔ کاش! وہ جنس جانیں (لو بمعنی ان سے اور تسویٰ نے معروف و مجہول دونوں طرح ہے۔ دراصل اس میں دو تھیں۔ ایک کو حذف کر دیا اور سین کے ادغام کے ساتھ بھی ہے۔ ای تسویٰ زمین میں (یعنی مٹی ہو کر زمین میں مل جائیں اور اس کے برابر ہو جائیں۔ قیامت کی دہشت کی وجہ سے جیسے دوسری آیت میں ویقول الکفر بالیتی کنت تراباً اور اس دن وہ اللہ تعالیٰ سے کسی بات کو چھپا نہیں سکیں (جو کام انہوں نے کئے ہوں گے اور دوسرے وقت میں چھپانے کی کوشش کریں گے۔ واللہ بنا ما کننا مشرکین کہہ کر)

تحقیق و ترکیب: والجار ذی القربی مکان کے لحاظ سے قریبی پڑوسی کی حد امام شافعیؒ کے نزدیک چالیس مکان تک ہے۔ لیکن امام اعظمؒ کے نزدیک اس قدر توسع نہیں ہے بلکہ دونوں مکان ملے جلے ہونے چاہئیں۔ اس لئے حق شفعہؒ، امام اعظمؒ پڑوسی کو دیتے ہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک سب اہل محلہ اور اہل مسجد کو پڑوسی سمجھا جاتا ہے۔ حدیث شریف میں ارشاد ہے۔ الجیران ثلثة جوار له ثلث حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام و جوار له حقان حق الجوار وحق الاسلام و جوار له حق واحد حق الجوار کالمشربک من اهل الكتاب۔ آنحضرت ﷺ نے پڑوسی کے حقوق کی اس درجہ تاکید فرمائی ہے جس سے ان کے شریک فی المیراث ہونے کا گمان ہونے لگتا ہے۔

الجار الجنب۔ یعنی دوسری قوم کا فرد ہو۔ جب قرابت سے ماخوذ ہے۔ یہاں بھی مکان اور نسب دونوں لحاظ سے اعتبار ہوگا۔ بالحب کا

متعلق صفت مقدّرہ ہے۔ ای السکائن صاحب۔ جب سے مراد ہمسفر ہے۔ وہم اليهود جیسے رفاعہ بن زید اور حی بن اخطب اور کروم بن زید وغیرہ افراد مراد ہیں جو انصار صحابہؓ کو بخل مشورے دیتے تھے۔ الذین مبتدء کی خبر محذوف کی طرف مفسر علامؒ نے لہم وعید شدید سے اشارہ کر دیا ہے۔

واعتدنا للکافرین۔ اس میں وضع ظاہر موضوع مضمر کیا گیا ہے۔ اعتدنا للہم کہنا چاہئے تھا۔ مگر ارشاد اس طرف ہے کہ ایسا کرنے سے کفران نعمت ہوا اور کافر کی سزا عذاب ہے۔ اخفاء نعمت کو بھی کفران نعمت سمجھا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے۔ اذ انعم اللہ علی عبدہ نعمۃ احب ان یشہر اثرہا علیہ (مسند احمد)

فساء قرینا۔ ضمیر مبہم ساء کا فاعل ہے جس کی تفسیر منسوب کر رہا ہے اور مخصوص بالمدمت محذوف ہے۔ ای الشیطن۔ رناء الناس۔ مصدر مضاف الی المفعول بمعنی الفاعل ہونے کی طرف مفسر نے اشارہ کیا اور منصوب علی الحال ہے یا مفعول نہ بھی ہو سکتا ہے۔ ما اذا علیہم۔ مقصود سوال ضرر ہے بلکہ منافع سے ناواقفیت پر زجر و توبیخ اور تحصیل جواب کی فکر پر آمادہ کرنا ہے اور ایمان کا ذکر پہلی آیت میں اخیر میں اور بعد والی اس آیت میں پہلے کیا گیا۔ کیونکہ وہاں بطور تعلیل ماقبل بیان کیا گیا اور یہاں ترغیب کے لئے۔ پس دونوں جگہ اہم سے ابتداء کی گئی ہے۔

مثقال۔ بروزن مفعال۔ ثقل سے ہے۔ مطلقاً مقدار یا مقدار معلوم مراد ہوتی ہے۔ ذرۃ۔ سرخ چینی یا رائی کا دانہ یا روشندان کی دھوپ میں جو غبار کے باریک اجزاء ہوتے ہیں، ان کو کہا جاتا ہے۔ مطلقاً ظلم کی نفی مبالغہ مراد ہے۔ کیونکہ جب قلیل ظلم کی نفی ہے تو کثیر کی نفی بدرجہ اولیٰ ہے اور مثقال مصدر محذوف کی صفت کی بناء پر منصوب ہے۔ ای ظلماً و وزن ذرۃ۔

وان تلک۔ ضمیر کا مونث ہونا تانیث خبر کی وجہ سے ہے۔ یعنی ”الحسنۃ“ یا مثقال کی ابتداءت مونث کی طرف ہونے کی وجہ سے ہے۔ یہ تو اکثر مفسرین کی رائے ہے اور بعض کے نزدیک لفظ ذرۃ کی طرف ضمیر راجع ہے جیسا کہ جلال محققؒ نے بھی یہی کہا ہے۔ یہ گفتگو حسنۃ کے منصوب ہونے کی تقدیر پر ہے اور مرفوع کی قرأت پر کسان تامہ ہوگا۔ فکیف اس میں فاء فصیحہ ہے اور تقدیر مبتداء سے مفسر نے اس کے مرفوع علی التخریج کی طرف اشارہ کیا ہے اور کبھی فعل محذوف کی وجہ سے محلاً منصوب بھی مانا جاسکتا ہے۔ ای فکیف یکونون اس صورت میں سیبویہؒ کی رائے پر تشبیہ بالمال کی وجہ سے منصوب بھی کہا جاسکتا ہے اور اخفشؒ کی رائے پر تشبیہ بالظرف کی وجہ سے اور یہی عامل اذا ہوگا۔ یومئذ اس میں توین جملہ مضاف الیہ کے عوض میں ہے۔ لئو تسویٰ اس میں لئو مصدر یہ اور یود کا محلاً مفعول ہے۔ اس وقت جواب کی ضرورت نہیں ولا یکتمون مفسرؒ نے دونوں آیات میں تعارض اٹھا دیا ہے کہ اول اول تو کفار واللہ ربنا ما کنا مشرکین کہہ کر چھپانا چاہیں گے۔ لیکن الیوم نختم الخ کی روت۔ اب ان کی زبان بندی ہو جائے تو ہاتھ پیرا عضاء سب خبریں اگل دیں گے۔

رابطہ..... سلسلہ بیان مختلف حقوق کی طرف چل رہا ہے۔ درمیان میں واعبدوا اللہ الخ سے یہ بتلانا ہے کہ کما حقہ ان کی ادائیگی ایک مومن کامل ہی کر سکتا ہے۔ جس میں بخل و کبر و ریاء کی بری خصلتیں نہ ہوں۔ ورنہ یہ چیزیں ادائے حقوق میں رکاوٹ بھی بن سکتی ہیں۔ بعد ازاں ان حقوق کو کچھ تفصیل سے آیت وماذا علیہم الخ میں کفر و بخل و ریاء کی اضداد کی ترغیب دینی ہے۔

﴿تشریح﴾..... اللہ اور بندوں کے حقوق کی حفاظت۔ اللہ اور بندوں کے حقوق کی ادائیگی کا حکم دیا جا رہا ہے۔ حق اللہ کے سلسلہ میں بنیادی بات توحید کا اقرار اور شرک کی نفی ہے۔ یعنی جن صفات کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہونا ثابت ہو چکا

ہے۔ مثلاً علم محیط، قدرت تامہ وغیرہ ان کا اعتقاد کسی دوسرے کے لئے نہیں ہونا چاہئے۔ غرضیکہ شرک ذاتی، صفاتی، افعالی سب سے پرہیز کر کے توحید کامل کا حق بجالانا۔

حقوق العباد کے سلسلہ میں ماں باپ کے ساتھ بہتر سلوک، دوسرے قرابت داروں کے حقوق کی ادائیگی، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، ٲڑوسیوں کا خیال رکھنا، ٲڑوسی خواہ نزدیک کا ہو یا دور کا، بہر حال اچھے سلوک کا مستحق ہے۔ اسی طرح پاس اٹھنے بیٹھنے والے اور لونڈی غلام سب کے ساتھ محبت و احسان کا سلوک ہونا چاہئے۔

اللہ کی راہ میں خرچ کرنے میں ریاء اور بخل نہیں ہونا چاہئے:..... اللہ تعالیٰ نے جو کچھ رزق و دولت مرحمت فرمایا ہے اس کے بندوں پر خرچ کرنے میں بخل سے کام نہ لو۔ ایک مومن کا ہاتھ انفاق فی سبیل اللہ میں کبھی نہیں رکنا چاہئے۔ البتہ خرچ کرنے میں صرف اللہ کی رضا کی نیت ہونی چاہئے، نام و نمود کی نیت اور شہرت کی فکر۔ یہ ایمان باللہ اور فکر آخرت کے معنائی ہے۔ یتیموں کے ساتھ چونکہ زمانہ جاہلیت میں حد سے زیادہ مظالم ہوتے تھے، اس لئے حق تعالیٰ نے ان کی نگہداشت کا حکم مکرر فرمایا۔ ٲڑوسی اگر غیر مسلم بھی ہوں تب بھی حق جو ادا کرنا چاہئے اور مسلمان ہو تو دوسری توجہ کا مستحق ہے۔ اسی طرح بخل مالی کی طرف بخل علمی بھی مذموم ہے۔ جس میں کتمان علم بھی داخل ہے۔

ان الله لا يظلم الخ میں ظاہر اظلم کی نفی کرنی ہے ورنہ ھقیقۃً تو حق تعالیٰ جو معاملہ بھی فرمائیں وہ مالک حقیقی ہیں۔ اس کو کسی طرح بھی ظلم نہیں کہا جاسکتا اور من لدنہ کا منشاء یہ ہے کہ اجر مقررہ کے علاوہ بھی مرحمت فرمائیں گے۔ پھر چونکہ وہ اجر بظاہر مسبب من العمل ہوگا۔ اگرچہ بمقتابہ عمل، نہ ہو اور عادتہً کام کرنے والے ہی کو انعام ملا کرتا ہے۔ اس لئے اس کو اجر فرمادیا۔

قرآن کریم میں مطلقاً کفر اور عصیان رسول ﷺ سے مراد عام طور پر کافر ہی ہوتے ہیں۔ اس لئے ”یود الذین کفرو الخ“ سے مراد کافر ہی ہوں گے اور چونکہ اس وقت کافر ہی زیادہ تر بخل و ریاء و کبر وغیرہ معاصی کے ساتھ متصف تھے اس لئے ان وعیدوں کے ذکر میں کفار ہی کی تخصیص کی گئی اور انبیاء علیہم السلام کی عدم موجودگی یا وفات کے بعد لوگوں نے جو جرائم کئے ہیں ان کے اثبات کے چونکہ دوسرے طریقے موجود رہے ہیں اس لئے انبیاء کی عدم شہادت مضرت نہیں ہوگی۔ جیسا کہ سورۃ مائدہ میں و کنت علیہم شہید اما دمت فیہم کے بعد فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم۔ حضرت عیسیٰؑ کا جواب منقول ہے۔

لظائف آیت:..... والصاحب بالجنب۔ میں پیر بھائی اور ہم درس خواجہ تاش بھی داخل ہے۔ ان کے حقوق کی رعایت اور ادائیگی بھی ہونی چاہئے۔ ان اللہ لایجب الخ میں اپنے احوال و مقامات سلوک پر فخر و مباہات اور عجب کرنا بھی داخل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ أَيْ لَا تَصَلُّوا وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ لَّا سَبَبَ نَزُولِهَا صَلَاةٌ جَمَاعَةٍ فِي حَالِ السُّكْرِ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ بَأَنَّ تَصَحُّوْا وَلَا جُنْبًا بِلَا جِ أَوْ انْزَالٍ وَنَضْبُهُ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ يُطْلَقُ عَلَى الْمَفْرَدِ وَغَيْرِهِ إِلَّا غَابِرِي مُحْتَازِي سَبِيلِ طَرِيقِ أَيْ مُسَافِرِينَ حَتَّى تَغْتَسِلُوا ٲ فَلَكُمْ أَنْ تَصَلُّوا أَوْ اسْتَنْبَيْ الْمُسَافِرُ لِأَنَّ لَهُ حُكْمًا آخَرَ سَبَائِي وَقِيلَ الْمُرَادُ النَّهْيُ عَنْ قُرْبَانِ مَوَاضِعِ الصَّلَاةِ أَيْ الْمَسَاجِدِ إِلَّا غُبُورَهَا مِنْ غَيْرِ مَكْبٍ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ مَرْضَا يَضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَيْ مُسَافِرِينَ وَأَنْتُمْ

جُنُبٌ أَوْ مُحْدِثُونَ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ الْمَكَاءِ الْمُعَدُّ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ أَىْ أَحَدٌ أَوْ لِمَسْتَمِ النَّسَاءِ وَفِي قِرَاءَةِ بَلَا أَلِفٍ وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى مِنَ اللَّمَسِ وَهُوَ الْحَسُّ بِالْيَدِ قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَالْحَقُّ بِهِ الْحَسُّ يَبْقَى الْبُشْرَةَ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْجِمَاعُ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً تَطْهَرُونَ بِهِ لِلصَّلَاةِ بَعْدَ الطَّلَبِ وَالتَّقْيِيسُ وَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى مَا عَدَا الْمَرْضَى فَيَتِمُّوهُ أَقْصَدُوا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ صَعِيدًا طَيِّبًا تُرَابًا طَاهِرًا فَاضْرِبُوا بِهِ ضَرْبَتَيْنِ فَاْمَسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ط مَعَ الْمِرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ يَتَعَدَّى بِنَفْسِهِ وَبِالْحَرْفِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا ﴿۴۳﴾

ترجمہ:.....مسلمانو! نماز کا ارادہ بھی نہ کرو (نماز نہ پڑھو) جس وقت تم نشہ کی حالت میں ہو (شراب کی وجہ سے۔ آیت کا سبب نزول نشہ کی حالت میں جماعت سے نماز پڑھنا ہے) جب تک سمجھنے نہ لگو جس بات کو تم زبان سے کہتے ہو (ہوش میں آ جاؤ) اور نہ ناپاکی کی حالت میں نماز پڑھ سکتے ہو (خواہ مرد کی شرمگاہ عورت کی شرمگاہ میں صرف داخل کی ہو یا انزال بھی ہو گیا ہو لفظ جنب کا منصوب ہونا بنا پر حلیت ہے اور اس کا استعمال مفرد اور غیر مفرد دونوں جگہ آتا ہے) ہاں راہ چلتا مسافر ہو (راستہ سے گزرنے والے یعنی مسافر ہوں) تو دوسری بات ہے تا وقتیکہ غسل نہ کرو (اب تمہیں نماز پڑھنے کی اجازت ہوگی اور مسافر کا استثناء اس لئے کیا گیا ہے کہ اس کے لئے دوسرا حکم ہے جو آگے آ رہا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ نماز کے مواضع یعنی مساجد کے قریب جانے سے روکا گیا ہے۔ البتہ بغیر ٹھہرے ایسی حالت میں مسجد سے گزرنے کی اجازت ہے) اور اگر تم بیمار ہو (کہ پانی کا استعمال نقصان دہ ہو) یا سفر میں ہو (یعنی مسافر اور جنابت کی حالت میں ہو یا بے وضو ہو) یا تم میں سے کوئی جائے ضرورت سے فارغ ہو کر آئے (غالطہ و قضاے حاجت کے لئے تیار کی جائے یعنی بے وضو ہو گیا ہو) یا تم نے بیوی کو چھوا ہو اور ایک قرأت میں لمستم بغیر الف کے ہے اور یہ دونوں بمعنی لمس ہیں۔ یعنی ہاتھ لگانا۔ ابن عمر کی رائے یہی ہے اور یہی مذہب ہے امام شافعی کا اور اسی کے حکم میں باقی بدن سے چھونا بھی ہے اور ابن عباسؓ کے نزدیک جماع کے معنی ہیں) اور تم کو پانی نہ ملے (کہ جس سے نماز کے لئے طہارت حاصل کرلو۔ تلاش و جستجو کے بعد۔ اور یہ پانی نہ ملنے کی قید بیماروں کے علاوہ کے لئے ہے) تو اس صورت میں تمہیں تیمم کر لینا چاہئے (وقت آ جانے کے بعد بہ نیت تیمم کام لو) پاک مٹی سے (پاک زمین پر دو دفعہ ہاتھ مارو) اپنے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کرلو (کہنویں سمیت اور لفظ مسح خود بھی متعدی ہوتا ہے اور حرف کے ذریعہ سے بھی) بلاشبہ اللہ تعالیٰ درگزر فرمانے والے اور بخش دینے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:.....وانتم سکاری۔ اکثر کی رائے میں شراب کا نشہ مراد ہے اور یہی صحیح ہے۔ لیکن ضحاکؒ کہتے ہیں۔ نیند کا غلبہ اور نیند کا نشہ مراد ہے۔ بسا ایں اس میں تعیم ہے۔ خواہ جماعت کی صورت ہو یا لواطت کی، بہر صورت غسل واجب ہے۔ جنباً عطف ہے محل ماقبل ای لا تقربوا اسکاری ولا جنباً۔ الا عابری۔ یہ استثناء ہے مقدر سے ای فی حال الخ مواضع الصلوة۔ یعنی الصلوة سے مراد مساجد لی جائیں۔ چنانچہ دوسری آیت میں یہ اطلاق آیا ہے۔ وبيع وصلوات ای المساجد۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کے نزدیک جنبی کے لئے مسجد سے گزرنا جائز ہے ٹھہرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول حسنؒ کا ہے اور امام اعظمؒ کے نزدیک گزرنا بھی جائز نہیں ہے۔ الا یہ کہ دوسرا کوئی راستہ نہ ہو یا پانی صرف مسجد میں ہو جس سے طہارت حاصل کی جائے اور بعض اہل علم کی

رائے یہ ہے کہ مرور کے لئے بھی تیمم کر لینا چاہئے۔ باقی مسجد میں بحالت جنابت ٹھہرنے کی عدم اجازت پر حضرت عائشہؓ کی مرفوع روایت ہے وجہوا هذه البيوت عن المسجد فاني لاحل المسجد لحائض ولا جنب۔ البتہ امام احمدؒ اس روایت کو مجہول اور ضعیف سمجھتے ہوئے مسجد میں ٹھہرنے کی اجازت دیتے ہیں۔ عطاء بن یسارؒ کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے قال رأيت رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يجلسون في المسجد وهم يجنبون اذا توضؤوا وضوء الصلوة۔ لیکن امام اعظمؒ روایت انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن اذن لاحد ان یمر فی المسجد ولا یجلس فیہ الا لعلیٰ کی وجہ سے نہ مرور کی اجازت دیتے ہیں اور نہ ملک کی۔

لمستم النساء۔ ہاتھ لگانا کنایہ ہے جماع سے۔ یہی قول حضرت ابن عباسؓ کا اور یہی مذہب امام اعظمؒ کا ہے۔ لیکن محض چھوٹا حضرت ابن عمرؓ اور ابن مسعودؓ کے نزدیک نافض ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب بھی یہی ہے۔ وهو راجع الی ماعد المرضی۔ کیونکہ مریض کے لئے تو پانی کے ہوتے ہوئے بھی تیمم کی اجازت ہے۔ اگر اس کے لئے مضر ہو۔ لیکن اگر مریض کے حق میں عدم وجدان ہی حکماً سمجھا جائے تو اس وجہ کی ضرورت نہیں ہوگی۔

فاضربوا ضربین ابوداؤد اور حاکم کی روایت میں ایسا ہی ہے۔ امام اعظمؒ، امام شافعیؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ لیکن امام احمدؒ حدیث عمارؓ کی وجہ سے ایک ضرب کو کافی سمجھتے ہیں اور امام مالکؒ پہلی ضرب کو فرض فرماتے ہیں۔ باقی امام شافعیؒ صعیدؒ کے معنی اگانے والی مٹی کے لیتے ہیں کیونکہ مٹی کے علاوہ کوئی چیز اگانے والی نہیں ہوتی۔ لیکن زجاج صعید کے معنی ”وجہ الارض“ کے لیتے ہیں۔ خواہ مٹی ہو یا دوسری چیز، جیسے پتھر یا غبار کے۔ امام اعظمؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔

باقی آیت میں حائضہ، جنابت کی تخصیص کرنا، حالانکہ غیر متوضی کا حکم بھی نماز کے ناجائز ہونے کا ہے۔ محض اس لئے ہے کہ اغسال کے لئے مغیا صرف حالت جنابت ہی ہو سکتی ہے۔ اگر یہ کہا جاتا لاجنباً ولا غیر متوضیین حتی تغتسلوا۔ تو کلام صحیح نہ رہتا۔ اسی طرح آیت میں مسافر کی تخصیص استثناء میں کرنا باوجودیکہ مریض اور غیر مریض کا حکم بھی پانی نہ ہونے کے وقت یہی ہے۔ اس لئے ہے کہ سفر بہ نسبت بیماری کے غالب الوقوع ہے۔ نیز آیت کا سبب نزول بھی تیمم مسافر ہے۔ البتہ ”جاء احد“ اور ”لا مسمم النساء“ جو موجبات وضو ہیں ان کا عطف مرض و سفر پر جو مخصصات ہیں باعث اشکال ہوگا۔ کیونکہ متعاطفین کے درمیان تناسب شرط ہے۔ لیکن کہا جائے گا کہ غیر معذورین کا عطف معذورین پر ہو رہا ہے۔ تقدیر کلام اس طرح پر ہے۔ وان کنتم مرضی او مسافرین او غیر مرضی وغیر مسافرین حال کونکم فی جمیع هذه الصور محدثین بالاصغر والا کبر وحال کونکم فی جمیعہا عاجزین عن الماء حقیقة کما فی الفقہ او حکماً کما اذا خیف الضرر۔ اس طرح کل چھ صورتیں نکلیں گی۔ جن میں تیمم کے لئے پانی نہ ہونا شرط ہوگا۔ (۱) بیمار بے وضو ہو۔ (۲) بیمار بے غسل ہو۔ (۳) مسافر بے وضو ہو۔ (۴) مسافر ضرورت مند غسل ہو۔ (۵) نہ بیمار ہو نہ مسافر ہو۔ مگر بے وضو ہو۔ (۶) نہ بیمار ہو نہ مسافر ہو مگر ضرورت مند غسل ہو۔

رابطہ:..... اوپر سے اکثر معاملات نبی کا بیان چلا آ رہا ہے۔ اب بعض قسم دیانات یعنی اللہ اور بندہ کے درمیانی معاملات کا بیان شروع ہوتا ہے۔ اسی طرح دوسرا قرہی ربط یہ بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے واعبدوا اللہ ولا تشركوا میں خالص عبادت کا حکم دیا گیا تھا۔ اب اس کا ایسا انتظام فرمانا ہے کہ بلا قصد اختیار بھی شرک سرزد نہیں ہونا چاہئے۔ جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہوتا ہے۔

شان نزول:..... ابتدائے اسلام میں شراب حلال تھی۔ چنانچہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے ایک مرتبہ دعوت کی اور شرکاء نے شراب پی۔ اسی میں مغرب کی نماز کا وقت آ گیا۔ حضرت علیؓ نے امامت کی اور اسی نشہ کی حالت میں سورۃ کافرون پڑھتے ہوئے ”لا اعبد ما تعبدون“ کی بجائے ”اعبد ما تعبدون“ پڑھ دیا۔ جس میں بلا ارادہ خلاف توحید شریک الفاظ ادا ہو گئے۔ بعد میں تنبیہ ہونے پر ندامت ہوئی۔ آنحضرت ﷺ سے عرض حال کیا گیا۔ اس پر آیت لا تقربوا الصلوۃ الخ نازل ہوئی۔ جس میں ضمنی طور پر دوسرے مناسب احکام بھی آ گئے۔

نیز غزوہ مرتبہ کے موقع پر حضرت عائشہؓ کا ہارگم ہو گیا اور پانی نہ ہونے کی وجہ سے تیمم کی ضرورت پیش آئی۔ اس سلسلہ میں بھی یہ آیت اور آیت مائدہ نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... اسلام نے مکمل شراب بندی بتدریج کی ہے:..... (۱) شراب کی حرمت تدریجاً ہوئی ہے۔ جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ اس آیت کی رو سے صرف اوقات نماز میں شراب کا پینا حرام معلوم ہوتا ہے۔ لیکن آیت مائدہ سے مطلقاً شراب کی بندش اور حرمت ہو گئی تھی۔ چنانچہ اب نماز اور غیر نماز تمام اوقات میں نشہ بندی کا حکم ہے۔

وضو اور غسل کا تیمم:..... (۱) مرض کے اشد ادکا خطرہ ہو یا امتداد کا اندیشہ ہو۔ دونوں صورتوں میں تیمم کی اجازت ہے۔ (۲) پانی اگر کم از کم ایک شرعی میل ہو جو انگریزی میل سے ۸/۱ حصہ زیادہ ہوتا ہے۔ تب بھی تیمم کی اجازت ہے۔ مسافر ہو یا غیر مسافر۔ (۳) اسی طرح اگر پانی قریب ہو۔ لیکن ڈول رسی وغیرہ آلات نہ ہونے سے، یا کسی قسم کے خوف سے پانی نہ مل سکے۔ ہر صورت تیمم کی اجازت ہوگی اور یہ سب صورتیں فسان لم تجدوا میں داخل سمجھی جائیں گی۔ (۴) وضو اور غسل دونوں کا تیمم یکساں ہوتا ہے۔ صرف نیت کا فرق ہوتا ہے۔ ایک میں وضو کی قائم مقامی کی اور دوسرے میں غسل کے قائم مقامی کی نیت کرنی ہوتی ہے اور اس کا خیال رہے کہ منہ ہاتھ میں سے کوئی حصہ نہ نہ جائے۔ جہاں ہاتھ نہ پہنچ سکے ورنہ تیمم نہیں ہوگا۔

(۶) تیمم ہر ایسی چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو۔ یعنی جو نہ آگ میں جلے اور نہ گلے۔ لیکن دو چیزیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ چونہ باوجود یکہ آگ میں جل جاتا ہے۔ لیکن اس سے تیمم جائز ہے۔ اور راکھ باوجود یکہ آگ میں نہ جل سکتی ہے اور نہ گل سکتی ہے پھر بھی اس سے تیمم جائز نہیں ہے۔ جہت استثناء دونوں کی الگ الگ ہے۔ تفصیلی بحث کا موقع سورۃ مائدہ ہے۔

اطائف آیت:..... لا تقربوا الصلوۃ اس سے معلوم ہوا کہ سکر حالی کے آثار اگر محسوس ہونے لگیں تو ذکر کو منقطع کر دے۔ اگر قطع نہیں کرے گا تو خود قطع ہو جائے گا اور وہ ترقی جو عمل پر موقوف تھی جب عمل ہی منقطع ہو گیا تو ترقی بھی رک جائے گی۔ چنانچہ استغراق میں بھی ترقی رک جاتی ہے۔

ان الله كان عفواً غفوراً۔ اس میں ضعفاء اعمال کے اس وسوسہ کا علاج ہے کہ جب ضعف کی وجہ سے ظاہر اُعلیٰ میں نقصان ہے تو وہ آثار مقصودہ اور اجر و ثواب کے نقصان کو سترم ہو۔ پس اس شبہ کے ازالہ اور تدبیر کی طرف اشارہ کر دیا کہ بالفرض اگر نقصان ہو بھی تو اللہ تعالیٰ معاف فرما کر جبر نقصان کرنے والے ہیں۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَهُودُ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَيُرِيدُونَ أَن يُضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿۵۰﴾ تَخْطُوا طَرِيقَ الْحَقِّ لَتَكُونُوا مِثْلَهُمْ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ۖ مِّنْكُمْ فَيُخْبِرُكُمْ لِيُضِلُّوهُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿۵۱﴾ مَا نَعَا لَكُم مِّنْ كَيْدِهِمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا فَوَ مَ يَحْرِقُونَ يُعْزِرُونَ الْكَلِمَ الَّذِي أَنزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ مِمَّنْ نَعَىٰ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوَائِمِهِ الَّتِي وَضَعَ عَلَيْهَا وَيَقُولُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَهُمْ بِشَيْءٍ سَمِعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا أَمَرَكَ وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ حَالَ بِمَعْنَى الدُّعَاءِ أَيْ لَا سَمِعْتَ وَ يَقُولُونَ لَهُ رَاعِنَا وَقَدْ نَهَىٰ عَنْ خَطَايَاهَا بِهَا وَهِيَ كَلِمَةُ سَبِّ بُلْغَتِهِمْ لَيًّا تَحْرِيفًا بِالْبَسْمَةِ وَطَعْنَا فَذَحَا فِي الدِّينِ ۖ وَالْإِسْلَامُ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا بَدَلٌ وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ فَقَطْ وَانْظُرْنَا أَنْظُرَ الْيَنَاءِ بَدَلٌ رَاعِنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِمَّا قَالُوهُ وَأَقْوَمُ أَعْدَلُ مِنْهُ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ أَبَعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۵۲﴾ مِنْهُمْ كَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابُهُ يَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ مِّنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا نَمُحُوا مَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْأَنْفِ وَالْحَاجِبِ فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا فَسَجَّلْنَاهَا كَالْأَفْقَاءِ لَوْحًا وَاحِدًا أَوْنَقَلْنَهُمْ نَمْسَحُهُمْ قِرْدَةً كَمَا لَعَنَّا مَسْخُنَا أَصْحَابِ السَّبْتِ ۖ مِنْهُمْ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَضَاؤُهُ مَفْعُولًا ﴿۵۳﴾ وَلَمَّا نَزَلَتْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقِيلَ كَانَ وَعِيدًا بِشَرْطٍ فَلَمَّا أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ رُفِعَ وَقِيلَ يَكُونُ طَمَسٌ وَمَسْخٌ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ أَيْ الْإِشْرَاقُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ سِوَىٰ ذَلِكَ مِنَ الذُّنُوبِ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ الْمَغْفِرَةُ لَهُ بِأَنْ تُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ بِلاَ عَذَابٍ وَمَنْ شَاءَ عَذَّبَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِذُنُوبِهِ ثُمَّ يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا ذَنْبًا عَظِيمًا ﴿۵۴﴾ كَبِيرًا أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ ۖ وَهُمْ يَهُودُ حَيْثُ قَالُوا نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ بِتَرْكِتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي يَطْهَرُ مَنْ يَشَاءُ بِالْإِيمَانِ وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَضُونَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ فَيُحِلُّونَ ﴿۵۵﴾ قَدَرٌ قَشْرَةُ النَّوَاةِ أَنْظُرْ بِحَسَبِ مُتَعَجِّبًا كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۖ بِذَلِكَ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ﴿۵۶﴾ بَيِّنًا ۖ

ترجمہ:..... کیا تم نے ان لوگوں کی حالت نہیں دیکھی جنہیں کتاب کا ایک حصہ دیا گیا۔ (مراد یہود ہیں) کس طرح وہ گمراہی خرید رہے ہیں (ہدایت کے بدلہ میں) اور چاہتے ہیں کہ تم بھی راہ سے بہک جاؤ (راہِ حق سے بہک کر ان ہی جیسے ہو جاؤ) اور اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو اچھی طرح جانتے ہیں (بہ نسبت تمہارے اسی لئے انہوں نے تم کو اطلاع دے دی ہے تاکہ تم ان سے پرہیز رکھو) اور اللہ تعالیٰ کی دوستی کافی ہے (تمہاری حفاظت کے لئے) اور ان کی مددگاری کافی ہے (تم تک ان کے کمر روکنے کے لئے) یہودیوں میں سے (ایک قوم) ایسی ہے کہ وہ لوگ ادا لے بدلے۔ رو بدل کرتے رہتے ہیں لفظوں کو (جو اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کی شان

میں تورات میں نازل فرمائے ہیں) ان کی اصلی جگہ سے (جن کے لئے وہ وضع کئے گئے تھے) اور کہتے ہیں (آنحضرت ﷺ سے جب آپ ﷺ ان کو کسی بات کا حکم فرماتے ہیں) ہم نے (آپ ﷺ کی بات) سن لی۔ مگر (آپ ﷺ کا حکم) نہیں مانیں گے اور سننے درانحالیکہ آپ ﷺ نہ سننے والے ہوں (لفظ "غیر مسمع" ترکیب میں حال بمعنی دعا ہے۔ یعنی خدا کرے آپ کو کوئی بات نہ سنائی جائے) اور (نیز کہتے ہیں) راعنا (حالانکہ اس لفظ سے آپ ﷺ کو خطاب کرنے سے ان کو منع کر دیا گیا تھا۔ کیونکہ یہ کلمہ ان کی زبان میں برے موقع پر استعمال کیا جاتا تھا) تو زموذکر (ہیر پھیر کر) اپنی زبانوں کو اور بطور طعن (تشنیع) دین حق (اسلام) کے خلاف اگر یہ لوگ سمعنا و اطعنا (بجائے عصینا) کہتے ہیں اور (صرف لفظ) اسمع اور انظرنا (یعنی انظر الینا بجائے راعنا) کہتے تو یہ ان کے حق میں بہتر تھا (جو کچھ کہا اس کی نسبت سے) نیز درستی (میانہ روی) کی بات ہوتی۔ لیکن فی الحقیقت ان پر اللہ تعالیٰ کی پھٹکار پڑ چکی ہے (کہ اللہ نے ان کو اپنی رحمت سے دور پھینک دیا ہے) ان کے کفر کی وجہ سے۔ پس یہ ایمان نہیں لائیں گے بجز معدودے چند افراد کے (ان میں جیسے عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء) اے اہل کتاب! جو کچھ ہم نے نازل کیا ہے (قرآن) اس پر ایمان لے آؤ۔ جو (تورات) تمہارے پاس ہے یہ کتاب جو تصدیق کر رہی ہے اس کتاب (تورات) کی جو تمہارے پاس موجود ہے۔ ایسا وقت آنے سے پہلے کہ ہم لوگوں کے چہرے مسخ کر کے (آنکھ، ناکھ، بھوؤں کے نشانات مٹا کر) پیٹھ پیچھے لٹا دیں (اور گدی کی طرح سامنے کے حصہ کو بھی سپاٹ اور صفا چٹ کر کے رکھ دیں) یا پھٹکار برسا دیں ان پر (بندروں کی شکل میں مسخ کر کے) جس طرح پھٹکار دی (لعنت کر دی) ہفتہ والوں پر (ان میں سے) اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ فیصلہ کر دیا ہے (حکم دے دیا ہے) وہ ضرور ہو کر رہے گا (یہ آیت جب نازل ہوئی تو عبداللہ بن سلام مسلمان ہو گئے۔ چنانچہ بقول بعض یہ وعید شرط تھی۔ لیکن جب بعض لوگوں کے اسلام لانے سے یہ شرط نہ پائی گئی تو وعید بھی مرتفع ہو گئی اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ قیامت سے پہلے ضرور یہ تبدیلی اور مسخ ہوگا) اللہ تعالیٰ کبھی یہ بات بخشنے والے نہیں ہیں کہ ان کے ساتھ شرک کیا جائے (شرک کرنے کی معافی نہیں ہوگی) ہاں اس کے علاوہ (سوا) اور گناہوں (خطاؤں) کی معافی ہو سکتی ہے وہ اگر چاہیں (معاف کرنا تو کسی گنہگار کو بلا عذاب جنت میں داخل کر سکتے ہیں اور چاہیں تو گنہگار مومن کو گناہ پر عذاب کے بعد جنت میں داخل کر سکتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو کسی ہستی کو شریک ٹھہراتا ہے تو یقیناً وہ افتراء پر دازی کرتا ہے جرم (گناہ) عظیم (سخت ترین) کی کیا آپ ﷺ نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جو اپنی پاکی کا بڑا گھمنڈ رکھتے ہیں (یعنی یہود جو خود کو "ابناء اللہ و احبابہ" سمجھتے ہیں۔ یعنی مداران کی خود ستائی پر نہیں ہے) حالانکہ اللہ تعالیٰ پاک (صاف) کر سکتے ہیں جسے چاہیں (ایمان کی بدولت) اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا (ان کے اعمال میں کمی کر کے) رتی یارائی برابر بھی (چھوڑے کی گتھلی پر جھلی برابر بھی) ملاحظہ فرمائیے (مقصود تعجب ہے) یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر کس طرح صریح بہتان باندھ رہے ہیں (اس بارے میں) اور ان کی آشکارا گنہگاری کے لئے بھی ایک بات کافی ہے (مبینا بمعنی بینا ہے)۔

تحقیق و ترکیب: نصیباً من الکتاب تورات سے چونکہ ان یہود نے صرف حضرت موسیٰ کی نبوت معلوم کی تھی آنحضرت کی نبوت کا علم انہوں نے حاصل نہیں کیا تھا۔ اسی لئے او تو اعلم الکتاب کی بجائے نصیباً من الکتاب فرمایا گیا ہے برخلاف عبداللہ بن سلام وغیرہ مومنین یہود کے ان کو دونوں کی نبوت کا علم تھا اس لئے ان کے لئے معہم الکتاب کے الفاظ فرمائے گئے ہیں۔ ان تصلوا السبیل اس میں ترقی تعجب کی گئی ہے۔ عن مواضعہ چونکہ لفظ مواضعہ کی ضمیر الکلم کی طرف راجع ہے جو جمع ہے اس لئے متقاضی قیاس کے بجائے مواضعہ کے مواضعہ ہونا چاہئے تھا لیکن جس جمع کے حروف واحد کے حروف کے مقابلہ میں کم ہوں وہاں ضمیر مؤنث کی بجائے جمع کے لئے ضمیر مذکر بھی لائی جاسکتی ہے۔ سمعنا و عصینا یہ دونوں لفظ بالمشافہ آپ ﷺ کے سامنے کہے

گئے ہوں یا لفظ سمعنا ظاہر اور عصینا مخفی طریقہ پر دل میں کہہ لیا ہو۔

اسمع غیر مسموع اگر شرعی معنی کا ارادہ کیا جائے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اسمع حال کو تک غیر مسموع کلاماً اصلاً بصمم او موت اس صورت میں منسوب علی المفعولیت ہوگا اور معنی خیر پر محمول کیا جائے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوگی اسمع معنا غیر مسموع کلاماً مکروہاً۔ راعنا رعایت سے بھی ماخوذ ہو سکتا ہے اور رعونت سے بھی۔ ”لیسا“ اس کے معنی موڑنے کے ہیں اور رسی بننے کے ہیں۔ یعنی لفظ کو ظاہری معنی سے گھماتا پھراتا۔ اس کی اصل تو یا تھی تعلیل صرفی کی گئی ہے نیز اس میں استعارہ تخیلیہ کیا گیا ہے۔ الا فلبلأ اس کا نصب باوجود قرأ کے اتفاق کے موجود ہے اگرچہ علامہ ابن حاجب نے جواز کی اجازت دی ہے چنانچہ علامہ تفتازانی نے اس کو لعنہم اللہ سے مستثنیٰ مانا ہے۔ لایؤمنون بمنزل لیکفرون ہے یا الا قلیلاً کا مفہوم یہ ہے کہ صرف چند آیات پر یہ ایمان لائے ہیں جو غیر معتبر ہے۔

نمحو جلال مفسر نے تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ اسی صدور وجوہ لو خا واحداً یعنی چہرہ تختی کی طرح صفا چٹ ہو جائے گا جس میں آنکھ ناک وغیرہ کے نشانات مٹ جائیں گے چنانچہ حضرت عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ مثل گدی کے حصہ کے ہو جائے گا۔ اسلم عبد اللہ یعنی عبد اللہ بن سلامؓ جب شام سے مدینہ آئے اور انہوں نے یہ آیت سنی تو اپنے گھر میں داخل ہونے سے پہلے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے اور فرمانے لگے کہ میں نہیں چاہتا کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اللہ میرا چہرہ مسخ فرمادے۔ اس واقعہ سے ان لوگوں کا جواب ہو گیا جو کہتے ہیں کہ خدا نے مسخ و طمس سے ڈرایا تو تھا لیکن ان میں سے ایک بھی واقع نہیں ہوا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ وعید اس صورت میں تھی جب کہ کوئی بھی ایمان نہ لائے، لیکن جب بعض اہل کتاب ایمان لے آئے تو شرط مرتفع ہو گئی اس لئے وعید بھی مرتفع ہوئی۔

قبل قیام الساعة اور بعض کی رائے ہے عین قیامت کے روز یہ وعید واقع ہوگی۔ اور تیسرا قول یہ ہے کہ فی الحقیقت طمس اور لعنت کی وعید تھی۔ لیکن اس مجموعہ میں اس سے لعنت واقع ہو گئی تو کہا جائے گا کہ مجموعی شرط واقع ہوگی۔ چنانچہ ہرزبان پر ایسے ناہنجار لوگوں کے لئے لعنت پائی جاتی ہے۔ اول قول مجاہد اور مالکؒ کا ہے، دوسرا قول ابن جریرؒ کا ہے اور تیسرا حسن کا ہے۔ اسی لیس الامر استفہام انکاری کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ کرختی کی رائے ہے۔ صرف نفی داخل ہونے کی وجہ سے مفسر علامہ نے اگرچہ نفی کے ساتھ تفسیر کی ہے لیکن معنی اثبات کے ہیں۔ اس لئے بقول ابو مسعودؒ استفہام تعجب کے لئے لینا زیادہ بہتر ہے یعنی مخاطب کو تعجب میں ڈالنا ہے اور یہ بتانا ہے کہ مشرکین کی ان دونوں حالتوں میں بون بعید ہے۔

نیز مفسر علامہ لیس الامر نکال کر اشارہ کر رہے ہیں کہ لفظ بل عبارت مقدّرہ سے اضراب ہے قدر فشر النواۃ اس میں تقدیر مضاف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ لیکن مفسر علامہ نے فتیل کی جو تشریح کی ہے وہ فتیل کی تفسیر نہیں ہے بلکہ سبقت قلم سے لفظ قسطمیر کے معنی لکھے گئے ہیں ورنہ فتیل کہتے ہیں کھجور کی کھٹلی کے شکاف میں جو باریک جھلی کا دھانہ ہوتا ہے اس کو عرب ان لفظوں سے کسی کی قلت کو بتلایا کرتے ہیں۔

رابطہ :..... اب تک مواقع تقویٰ میں سے زیادہ تر معاملات باہمی بیان ہوئے لیکن آئندہ مخالفین کے ساتھ معاملات کا بیان شروع ہو رہا ہے چنانچہ مسلمانوں سے تعلقات منقطع کرنے اور ان کو ڈرانے کی نیت سے یہود کے مکر، کسمان حق، تحریف کتاب اور آنحضرت ﷺ اور آپ ﷺ کے خدام کے ساتھ ان کی عداوت کا بیان نہایت مؤثر انداز میں کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح آیت السم تسر الخ ایک گونہ تعلق آیت یکمنون ما اتاہم اللہ سے بھی ہو گیا پھر آیت یا ایہا الذین الخ میں یہود کو ایمان و تصدیق کی دعوت دی

جاری ہے اور خلاف ورزی کی صورت میں ڈرایا جا رہا ہے اور آیت ان اللہ لا یغفر الخ میں کفر کے باوجود یہودی امید مغفرت کا جواب دیا جا رہا ہے جیسا کہ ان کے قول سے غفر لانا سے معلوم ہوتا ہے۔

اور آیت الم تر الی الذین یزکون میں ان بے شمار قبائح کے ہوتے ہوئے پھر یہود کا اپنے لئے دعوائے پارسائی کرنا اور نحن ابناء الله وغیرہ کلمات سخی کہنا بے ربط و بے جوڑ قرار دیا گیا ہے۔

شانِ نزول:..... لباب المنقول میں ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رفاعہ بن زید بن التابوت یہود کا رئیس اعظم تھا۔ آنحضرت ﷺ سے جب گفتگو کرتا تو زبان کو چپا چبا کر بات کرتا اور کہتا کہ ارعنا سمعک یا محمد حتی نفہمک یعنی کلام میں ہماری رعایت کیجئے تاکہ ہم بھی سمجھ سکیں اور پھر اسلام میں عیب نکالتا اور نکتہ چینیوں کرتا۔ اس پر آیت السم تر الی الذین نازل ہوئی۔ نیز ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ عبد اللہ بن حور یا، کعب بن اسد وغیرہ اکابر یہود سے گفتگو کر رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا یا معشر یہود اتقوا اللہ واسلموا فواللہ انکم لتعلمون ان الدین حشکم به لحق اے یہود اللہ سے ڈرو اور اسلام قبول کر لو۔ واللہ تمہیں معلوم ہے کہ جو کچھ میں لایا ہوں وہ حق ہے کہنے لگے کہ اے محمد! ہم تو اس سے واقف نہیں ہیں اس پر آیت یا ایہا الذین اتقوا الکتاب نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾:..... یہود کی بد تمیزی اور بد تہذیبی، اسلام کی تہذیب اور شائستگی:..... یہود کے تین کلمات جو نقل فرمائے گئے ہیں ان میں سے ہر ایک کے دو دو معنی ہیں ایک اچھے معنی اور دوسرے برے معنی۔ مثلاً اسمعنا و عصبنا کے اچھے معنی تو یہ ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد سن لیا ہے اور آپ ﷺ کے مخالف کی بات نہیں مانی اور برے معنی یہ ہوں گے کہ ہم نے آپ ﷺ کی بات سن تو لی مگر ہم مانیں گے نہیں یعنی عمل نہیں کریں گے۔ اسی طرح دوسرے لفظ اسمع غیو مسمع کے اچھے معنی تو یہ ہیں کہ آپ ہماری عرض سنیں اور خدا کرے کہ اپنے اقبال کی بدولت کبھی کوئی ناگوار بات نہ سنیں بلکہ ہمیشہ موافق اور حسب منشاء کلمات سننے کا اتفاق ہوتا رہے لیکن برے معنی یہ ہوں گے کہ ہماری بات ہوش کے کانوں سنئے خدا کرے کبھی آپ کو (خاکم بد امن) اور خوش کن بات سننے کا موقع نہ ملے۔ بلکہ ہمیشہ رنجیدہ اور اذیت رساں باتیں ہی سنتے رہیں اور مخالف جوابات ہی کان میں پڑتے رہیں۔ تیسرے کلمہ راعنا کے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں گزر بھی چکا ہے اچھے معنی تو یہ ہوں گے کہ آپ ہماری رعایت فرما کر ذرا کلام فرمایا کیجئے اور برے معنی لعنت یہود کی رو سے دشنام اور گستاخی کے ہیں۔ غرض کہ یہود ان ذوجہین کلمات کو اپنی کج طبعی اور منافقانہ سرشت کی وجہ سے استعمال کرتے تھے تاکہ خود تو برے معنی مراد لے کر دل خوش کر لیں اور ساتھ ہی دوسرے لوگ ظاہری روکار کے بہتر ہونے سے دھوکہ میں مبتلا ہو جائیں اور کسی کو ان پر گرفت کا موقع نہ مل سکے۔ چنانچہ بعض دفعہ کچھ سادہ لوح مسلمان بھی محض اچھے رخ پر نظر رکھتے ہوئے ان الفاظ کو استعمال کر جاتے، جس میں علاوہ ضلالت کے یہود کا اضلال بھی معلوم ہوا۔ اس لئے ان آیات میں اس کی اصلاح کی جارہی ہے اور مسلمانوں کو بھی اس ضلالت کا شکار ہونے سے روکا جا رہا ہے۔

تہذیب اخلاق بہر صورت انسان کے لئے بہتر ہے: جن کلمات کی قرآن میں تعلیم دی جا رہی ہے انسان کا بہتر ہونا ایمان کے ساتھ تو ظاہر ہے کہ آخرت میں اعمالِ صالحہ باعثِ ثواب و نجات ہوتے ہیں اور بلا ایمان کے بھی دنیاوی لحاظ سے بہتر ہونا شائستگی اور تہذیب کی وجہ سے ہے کہ ہر ملک و ملت کے انسان سے شائستہ گفتگو کرنا بلندیِ اخلاق کی دلیل ہوتی ہے لیکن یہ تہذیب اور شائستگی کفار کے لحاظ سے آخرت میں بھی فائدہ سے خالی نہیں ہوگی۔ جیسا کہ آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسی قسم

کی باتوں سے کفار کے عذاب میں باہم فرق رہے گا یعنی ایک شاکستہ کافر کے عذاب میں تخفیف رہے گی بہ نسبت غیر مہذب کافر کے۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... لایؤمنون اس میں عام افراد مراد نہیں کہ اشکال ہو بلکہ صرف وہ کفار مراد ہیں جن کا علم الہی میں کفر پر مرنا مقدر ہو چکا ہے۔ اس لئے بعض کافروں کے مسلمان ہو جانے سے شبہ نہیں ہونا چاہئے اگرچہ وہ پہلے بے ادبی اور گستاخی بھی کر چکا ہو۔ کیونکہ جب سابقہ نافرمانی سے باز آ گیا تو وہ کالعدم ہوگئی۔ پس بے ادبی کا لعنت کے لئے سبب بن جانا اور لعنت کا کفر کے لئے سبب بن جانا اس میں اب کوئی شبہ نہیں رہا کیونکہ علت اور سبب ہٹ جانے کے بعد معلول اور مسبب کا اٹھ جانا قطعاً باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ قرآن کی پیشن گوئی:..... مفسرین نے اس سوال حل کرنے کے لئے کہ یہ طمس و مسح کب ہوا ہے؟ مختلف توجیہات کی ہیں اور پھر ان توجیہات میں خدشات پیش آئے تو ان کے جوابات دیئے لیکن اگر یہ کہا جائے کہ اس میں کسی واقعہ کی خبر اور اطلاع نہیں دی گئی ہے کہ تاریخی طور پر اس کی تلاش کی فکر کی جائے بلکہ صرف درجہ احتمال میں یہ بتلانا ہے کہ اگر تم نے اللہ کی نافرمانی کی تو یاد رکھو اس بات کا قوی امکان اور احتمال ہے کہ تم پر طمس و مسح کا عذاب آ سکتا ہے اس کو امکان اور ہمارے دائرۂ اختیار سے باہر نہ سمجھو۔ ہاں اگر کبھی مقتضائے رحمت سے اس امکان کا وقوع نہ ہو۔ تب بھی اشکال نہیں ہونا چاہئے غرض کہ اس سادہ توجیہ کے بعد کسی تکلیف کی ضرورت نہیں رہ جاتی اور مقصد اس احتمال کے بیان کرنے سے اس جرم کا عظیم اور سنگین ہونا ہے۔

ایک شبہ کا حل:..... اور اس آیت میں لفظ قبل ایسا ہی ہے جیسے سورۃ منافقون میں فرمایا گیا ہے وانفقوا مما رزقکم من قبل ان یاتی احدکم الموت دیکھئے لفظ قبل دو چیزوں پر داخل کیا جا رہا ہے موت کے آنے پر اور قول خاص پر حالانکہ بسا اوقات سکرات موت میں مبتلا ہونے والے مدہوش شخص کو اس قول کی نوبت بھی نہیں آتی نہ دل سے اور نہ زبان سے مگر تصحیح کلام کے لئے صرف اس احتمال کا ہونا ہی کافی سمجھا جاتا ہے اسی طرح سورۃ نساء کے شروع میں گزر چکا ہے۔ وبدا ان یسکروا وہاں بھی لفظ بعد لفظ قبل کا مرادف ہے تو تقدیر عبارت اس طرح ہوئی۔ ای من قبل ان یسکروا حالانکہ بعض قیموں کو بالغ ہونے کی نوبت بھی نہیں آتی اور مر جاتے ہیں وہاں بھی صرف احتمال ہی پر گفتگو کی گئی ہے یا حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

اغتنمتم خمسا قبل خمس شبابک قبل ہرمک وصحتک قبل سقمک وغناک قبل فقرک وفر اغنک قبل شغلک و حیاتک قبل موتک۔ یعنی پانچ چیزوں کو غنیمت سمجھو قبل اس کے کہ پانچ باتیں پیش آئیں۔ جوانی کو بڑھاپے سے پہلے، تندرستی کو بیماری سے پہلے، خوشحالی کو تنگ دستی سے پہلے، فرصت کو مشغول ہونے سے پہلے اور زندگی کو موت سے پہلے۔ حالانکہ اس حدیث میں بھی پہلی چار جگہوں میں قبل کا مضاف الیہ محض احتمالی ہے غرض کہ ان شواہد و نظائر کے ہوتے ہوئے اس توجیہ میں قطعاً غرابت نہیں ہے۔

شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی جرم ہے:..... آیت ان الله لا یغفر الذنوب الا ان یتوب میں صرف شرک کی بخشش نہ ہونے کا اعلان کیا گیا ہے حالانکہ قرآن وحدیث اور اجماع سے یہ مسئلہ ضروریات دین میں شمار کیا گیا ہے کہ شرک کی طرح کفر بھی ناقابل معافی ہے۔ مگر یہاں صرف شرک کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے باوجودیکہ مقتضی مقام یہ ہے کہ اوپر سے یہود کے کفر کا تذکرہ چلا آ رہا ہے اور وہ کافر ہیں۔

آیت کی توجیہات:..... علماء نے اس کی توجیہات مختلف کی ہیں اور سب لطیف ہیں۔ پہلی توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ شرک کو اپنے اصلی معنی پر رکھتے ہوئے کہا جائے کہ قرآن کریم میں تین طرح کی آیات ہیں۔ بعض میں صرف شرک کا لفظ آیا ہے اور بعض میں

صرف کفر کا لفظ آیا ہے اور بعض میں دونوں۔ پس ہر آیت میں دونوں کا ذکر ضروری نہیں ہے۔ بلکہ مجموعہ آیات سے کفر و شرک دونوں کا ناقابل معافی ہونا معلوم ہو گیا اور وہی مقصود ہے اور چونکہ یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا مانتے تھے اس لئے وہ شرک بھی تھے پس اس طرح ان آیات کا یہود کے حسب حال ہونا بھی ثابت ہو گیا۔

دوسری توجیہ یہ ہے کہ شرک کو اپنے معنی پر رہنے دیا جائے اور آیت میں لفظ دون کے معنی ادنیٰ اور کمتر کے لئے جائیں یعنی شرک سے کم درجہ کے جتنے گناہ ہیں وہ سب معاف ہو سکتے ہیں پس کفر کی بعض صورتیں تو شرک ہی ہیں ان کی نسبت تو سوال ہی واقع نہیں ہوتا کہ جواب کی ضرورت پیش آئے البتہ بعض صورتیں کفر کی ایسی ہیں جن کو شرک نہیں کہا جائے گا۔ مثلاً خدا کے وجود کا سرے سے انکار کر دینا کہ یہ شرک تو نہیں لیکن شرک سے بڑھ کر کفر ہے، کیونکہ مشرک خدا کا منکر نہیں ہوتا بلکہ اس کے وجود کے ساتھ دوسرے خدا کو بھی مانتا ہے لیکن دہریہ تو بالکل خدا کے وجود ہی کا منکر ہے پس جب مشرک کی مغفرت نہیں تو اس سے بڑھ کر خدائی انکار کے کفر کی مغفرت کیسے ہو سکتی ہے۔ اسی طرح دلالت انص کے طور پر کفر کا ناقابل معافی جرم ہونا ثابت ہو گیا اس صورت میں یہود کے اعتقاد پر اگر شرک کا اطلاق نہ بھی کیا جائے تب بھی ان کے کفر کے ناقابل معافی ہونے کی وجہ سے اقتضائے مقام کے خلاف نہیں ہے۔ تیسری توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ شرک کے دو معنی کئے جائیں۔ ایک معنی حقیقی کہ اللہ کے ساتھ دوسروں کو الوہیت میں شریک کیا جائے، دوسرے معنی مطلق کفر کے کئے جائیں جس میں شرک بھی داخل ہو۔ یہ تعین کی توجیہ نہایت سہل ہے اس میں کفر و شرک متعارف دونوں داخل ہو جائیں گے اور مقصد یہ ہے کہ کفر و شرک کی آلودگیوں کے ساتھ یہود کا مغفرت کی امید رکھنا نہایت نامعقول خام خیالی ہے۔

مسلمک اہل سنت:..... ویغفر ما دون ذلک میں مغفرت سے مراد بلا سزا بخشش ہے۔ اسی لئے اس وعدہ کی مشیت پر معلق فرمایا اور بصورت جرم مغفرت کا اعلان نہیں کیا گیا ورنہ سزا کی بعد مومن کی بخشش کا یقینی طور پر وعدہ کیا گیا ہے۔ گویا اس کے ساتھ مشیت کا تعلق ثابت ہو چکا ہے نیز گناہوں کی مغفرت بلا توبہ کو مشیت معلق کیا گیا ہے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے من لقسى الله تعالى لا يشرك به شيئا دخل الجنة ولم يضمر خطية (ترجمہ) ”جو شخص اللہ کے یہاں بلا شرک جائے تو وہ جنت میں داخل ہو جائے گا اور گناہ اس کو نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔“

اور لمن يشاء کی قید ایسی ہے جیسے دوسری آیت اللہ لطیف بعبادہ یرزق من يشاء میں فرمایا گیا ہے اس سے اس کے عموم پر اثر نہیں پڑتا اسی لئے حضرت علیؓ کا ارشاد ہے۔

ما فی القرآن ایه احب الی من هذه الاية قرآن کریم میں اس سے زیادہ مجھے دوسری آیت محبوب نہیں ہے۔

معتزلہ کا رد:..... معتزلہ اس آیت کو توبہ پر محمول کر رہے ہیں حالانکہ توبہ کے بعد تو کفر و شرک بھی معاف ہو جاتے ہیں پھر دونوں میں کیا فرق رہا۔ حالانکہ منشاء آیت دونوں میں فرق کرنا ہی ہے۔

خود ستائی کی ممانعت اور اس کی وجہ:..... آیت السم تسمی الذین یزکون انفسهم میں حق تعالیٰ نے نیک کام کر کے اپنے کو مقدس اور پارسا سمجھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ حالانکہ مومن کی تقدیس اللہ تعالیٰ نے خود فرمائی ہے۔ سو اس ممانعت کی کئی وجہ ہیں اول وجہ تو یہ ہے کہ اکثر اپنی تعریف و توصیف اور خود ستائی کا منشاء بڑائی اور کبر ہوا کرتا ہے۔ پس خود ستائی سے منع کرنا فی الحقیقت کبر سے روکنا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ انما العبرة بالخواتیم کی رو سے تقدیس کا مدار انجام اور خاتمہ بالخیر ہونے پر ہے اور کسی کو پہلے سے اپنے انجام کی خبر نہیں ہے اس لئے علی الاطلاق تقدیس کا دعویٰ گویا انجام سے بے فکری، بے خوفی پر دال ہے۔ تیسری

وجہ ممانعت یہ ہے کہ دعویٰ تقدیس سے عوام کو یہ دھوکہ ہوتا ہے کہ یہ مقدس شخص ہر قسم کے نقائص و عیوب سے خالی ہے حالانکہ ایسا نہیں تو یہ ایک درجہ میں کذب ہوا پھر کبھی اس دعویٰ تقدس سے عجب بھی پیدا ہو جاتا ہے لیکن اگر کسی میں یہ عوارض اور وجوہ ممانعت نہ پائے جاتے ہوں جس کی تشخیص ایک محقق مبصر ہی کر سکتا ہے تو تحدیثِ نعت کے طور پر اس کے لئے اظہار تقدس جائز ہے۔

لَطَافُ آیت: واللہ اعلم باعدائکم اعداء کے عموم میں چونکہ شیاطین بھی داخل ہیں اس لئے متوکلین کے لئے شیاطین سے بے خوف و خطر ہونے کی تلقین ہو رہی ہے۔ **الم تر الی الذین یزکون اس میں** دعوائے تقدیس پر رو ہے جس میں بہت علماء اور مشائخ مبتلا ہیں البتہ اہل فنا کی بات دوسری ہے۔

وَنَزَلَ فِي كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ وَنَحْوِهِ مِنْ عُلَمَاءِ الْيَهُودِ لَمَّا قَدِمُوا مَكَّةَ وَشَاهَدُوا قَتْلِي بَدْرٍ وَحَرَضُوا الْمُشْرِكِينَ عَلَى الْأَخْذِ بِشَارِهِمْ وَمُحَارَبَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ صَنَمَانِ لِقُرَيْشٍ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَيْبَىٰ سُفْيَانٍ وَأَصْحَابِهِ جِبِينَ قَالُوا لَهُمْ أَتَحَرُّونَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا وَنَحْنُ وَلَاءَةُ الْبَيْتِ نُسْقِي الْحَاجَّ وَتُقَرِّى الضَّيْفَ وَنَفُكُ الْعَانِي وَنَفْعُلُ أُمَّ مُحَمَّدٍ وَقَدْ خَالَفَ دِينَ آبَائِهِ وَقَطَعَ الرَّحِمَ وَفَارَقَ الْحَرَمَ هَؤُلَاءِ أَيْ أَنْتُمْ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴿۵۹۵﴾ أَقَوْمٌ طَرِيفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿۵۹۶﴾ مَا نَعْبُدُ مِنْ عَذَابِهِ أَمْ بَلْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ أَيْ لَيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿۵۹۷﴾ أَيْ شَيْئًا تَأْتِيهَا قَدْرُ النَّقْرِ فِي ظَهْرِ النَّوَاةِ لِمَرْطُ بَحْلِهِمْ أَمْ بَلْ أَيْحَسِدُونَ النَّاسَ أَيْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ النَّبُوءَةِ وَكَثْرَةِ النِّسَاءِ أَيْ يَتَمَنُّونَ زَوَالَه عَنْهُ وَيَقُولُونَ لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَأَسْتَعْلَ عَنْ النِّسَاءِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ جَدَّهُ كَمُوسَىٰ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ النَّبُوءَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴿۵۹۸﴾ فَكَانَ لِدَاوُدَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ أَمْرًا وَلِسُلَيْمَانَ أَلْفٌ مَائِينَ حُرَّةٌ وَسُرِّيَّةٌ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ بِمُحَمَّدٍ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ أَعْرَضَ عَنْهُ فَلَمْ يُؤْمِنْ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿۵۹۹﴾ عَذَابًا لِمَنْ لَا يُؤْمِنُ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَايَعْنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نُدْخِلُهُمْ نَارًا يُحْتَرِقُونَ فِيهَا كُلَّمَا نَضِجَتْ احْتَرَقَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا يَأْتِ تَعَادٍ إِلَىٰ حَالِهَا الْأَوَّلِ غَيْرَ مُحْتَرَقَةٍ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ لِيُقَاسُوا شِدَّتَهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ حَكِيمًا ﴿۶۰۰﴾ فِي خَلْقِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَّهُمْ فِيهَا أَرْوَاحٌ مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْحَيْضِ وَكُلِّ قَذَرٍ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿۶۰۱﴾ دَائِمًا لَا تَنْسِخُهُ شَمْسٌ هُوَ ظِلُّ الْجَنَّةِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ مَا أَوْثَقْتُمْ لِيهِ مِنَ الْحَقُوقِ إِلَىٰ أَهْلِهَا نَزَلْتُ لَمَّا أَخَذَ عَلِيُّ مِفْتَاحَ الْكُفَّةِ مِنْ عُثْمَانَ بْنِ طَلْحَةَ الْحَجَّابِيِّ سَادِنَهَا قَهْرًا لَمَّا قَدِمَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ عَامَ الْفَتْحِ وَمَنْعَهُ وَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَمْنَعُهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَدِّهِ إِلَيْهِ وَقَالَ هَاكَ خَالِدَةُ تَالِدَةُ فَعَجِبَ مِنْ ذَلِكَ فَقَرَأَ لَهُ عَلَى الْآيَةِ فَاسْلَمَ وَأَعْطَاهُ عِنْدَ مَوْتِهِ لِأَخِيهِ شَيْبَةَ فَبَقِيَ فِي وَلَدِهِ وَالْآيَةُ وَإِنْ وَرَدَتْ عَلَى سَبَبٍ خَاصٍ فَعُمُومُهَا مُعْتَبَرٌ بِقَرِينَةِ الْجَمْعِ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ يَا أَمْرُكُمْ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا بِهِ إِذْ غَامُ مِثْمَ نِعَمٍ فِي مَا النِّكَرَةُ الْمُضْطَوْفَةُ أَيْ نِعَمٌ شَيْئًا يَعِظُكُمْ بِهِ تَأْدِيبِيَّةُ الْأَمَانَةِ وَالْحُكْمِ بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا لِمَا يُقَالُ بِصِيرًا (۵۸) بِمَا يُفْعَلُ يَسَائِلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى أَصْحَابِ الْأَمْرِ أَيْ الْوَلَاةَ مِنْكُمْ إِذَا أَمَرُوكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ أَيْ كِتَابِهِ وَالرَّسُولَ مُدَّةَ حَيَاتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى سُنَّتِهِ أَيْ اكْشِفُوا عَلَيْهِ مِنْهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَيْ الرَّدُّ إِلَيْهِمَا خَيْرٌ لَكُمْ مِنَ التَّنَازُعِ وَالْقَوْلِ بِالرَّأْيِ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (۵۹) مَالًا -

وَج

ترجمہ: (آئندہ آیات کعب بن اشرف وغیرہ علمائے یہود کے سلسلہ میں نازل ہوئی تھی جب کہ یہ لوگ مکہ معظمہ میں آئے اور "مقتولین بدر" کی حالت کا معائنہ کیا اور مشرکین مکہ کو اپنے مقتولین کا بدلہ لینے اور آنحضرت ﷺ سے جنگ کرنے پر ابھارنا چاہا) اے پیغمبر! کیا تم ان لوگوں کا حال نہیں دیکھتے جنہیں کتاب اللہ سے ایک حصہ دیا گیا تھا کہ وہ بتوں کی شریر قوتوں کے معتقد ہو گئے ہیں (جست اور طاعوت قریش کے دو بت ہیں) اور کافروں کی نسبت کہتے ہیں (ابوسفیان وغیرہ کی نسبت جبکہ انہوں نے علماء یہود سے پوچھا تھا کہ بتلاؤ ہم زیادہ ہدایت یافتہ ہیں درالحالیکہ ہم بیت اللہ کے متولی ہیں، حجاج کرام کو پانی پلانے کی خدمت انجام دیتے ہیں، مہمان نواز ہیں، قیدیوں کو رہائی دیتے ہیں اور اس قسم کے دوسرے اچھے کام کرتے ہیں۔ یا محمد زیادہ صحیح راستہ پر ہیں حالانکہ انہوں نے اپنے آبائی مذہب کے خلاف کیا ہے، قطع رحمی کے مرتکب ہوئے ہیں، حرم کو چھوڑ بیٹھے ہیں، مسلمانوں سے تو کہیں زیادہ یہی لوگ (یعنی تم لوگ) سیدھے راستہ پر ہیں (ہدایت یافتہ ہیں) یقین کرو یہی لوگ ہیں جن پر خدا کی پھینکار پڑی اور جس پر اس کی پھینکار پڑی ممکن نہیں تم کسی کو اس کا مددگار پاؤ (کہ اللہ کے عذاب سے اس کو بچالے) پھر کیا بات ہے کہ ان کے قبضہ میں بادشاہت کا کوئی حصہ آ گیا ہے (یعنی ان کو سلطنت کا کچھ حصہ بھی حاصل نہیں ورنہ) تو ایسی حالت میں یہ بالکل نہیں چاہتے کہ لوگوں کو رائی برابر بھی کچھ مل جائے (یعنی معمولی سی چیز بھی جتنی مقدار کہ چھوڑے کی گھنٹی کی کمر پر باریک سی جھلی ہوتی ہے اپنے انتہائی بخل کی وجہ سے کسی کو اتنی چیز دینے پر بھی آمادہ نہیں ہیں) یا پھر انہیں لوگوں سے (نبی کریم ﷺ سے) اس بات پر حسد ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے عطا فرمائی ہے (نبوت اور بیویوں کا زیادہ ہونا، یعنی ان نعمتوں کے زوال کی تمنا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ نبی ہوتے تو بیویوں سے بے نیاز ہوتے) اگر یہی بات ہے تو ہم نے خاندان ابراہیمؑ میں (آپ کے دادا جیسے حضرت موسیٰ، حضرت داؤد، حضرت سلیمان علیہم السلام کو) کتاب اور حکمت (نبوت) دی تھی اور ساتھ ہی بڑی بھاری سلطنت بھی عطا فرمائی تھی (چنانچہ حضرت داؤد کی ننانوے بیویاں اور حضرت سلیمان کی ایک ہزار آزاد باندیاں تھیں) پھر ان میں سے کوئی تو ایسا ہوا جو ان (محمدؐ) پر ایمان لے آیا اور ان میں سے بعض ان سے روگردان (برگشتہ) ہی رہے (یعنی ایمان نہیں لائے) اور وہ بکئی ہوئی دوزخ کی آگ ہی بس ہے (عذاب ہے ان لوگوں

کے لئے جو ایمان نہیں لائے) جن لوگوں نے ہماری آیتوں کے ساتھ کفر کیا تو غفریب ہم انہیں جہنم کی آگ میں جھونک دیں گے (داخل کر دیں گے کہ وہ اس میں جل بھن کر رہ جائیں گے) جب کبھی ان کی کھال پک جائے گی (جل جائے گی) تو ہم پچھلی کھال کی جگہ دوسری کھال بدل دیں گے (یعنی بغیر جلی ہوئی پچھلی حالت پر ہم اس کو لوٹا دیں گے) تاکہ عذاب کا مزہ چکھ لیں (اور اس کی شدت کا اندازہ کر لیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب پر غالب ہیں (کوئی چیز ان کو ہر انہیں ملتی) اور دانا ہیں (جو کچھ کرتے ہیں) اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے تو ہم انہیں ایسے باغوں میں رکھیں گے جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی، وہ ان باغات میں ہمیشہ رہیں گے ان کی رفاقت کے لئے پاک و پارسا بیویاں ہوں گی (جو ہر قسم کے حیض و گندگی سے پاک و صاف ہوں گی) نیز ہم انہیں بڑے اچھے گنجان سائے میں جگہ دیں گے (جو ہمیشہ رہے گا، آفتاب کی تمازت اس کو نہیں مٹا سکے گی۔ جنت کا سایہ مراد ہے) اللہ تعالیٰ تمہیں حکم دیتے ہیں کہ جس کی امانت ہو (یعنی جو حقوق کسی کے ذمہ ہوں) وہ اس کے حوالہ کر دیا کرو (یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جبکہ حضرت علیؑ نے کعبہ کی کنجی زبردستی عثمان بن طلحہؓ کی دربان کعبہ سے چھین لی اور آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے وقت تشریف لانے اور عثمانؓ نے کنجی دینے سے انکار کیا اور کہا کہ اگر آپؐ کو رسول اللہ مانتا تو پھر کنجی دینے سے انکار نہ کرتا، اس پر آپؐ نے حضرت علیؑ کو کنجی واپس کر دینے کا حکم فرمایا اور ارشاد ہوا کہ ”لو عثمان ہمیشہ کے لئے یہ خدمت تمہارے سپرد ہے“ اس پر عثمانؓ اپنے بھائی شیبہؓ کو دے دی ان کی اولاد کے پاس رہی۔ بہر حال یہ آیت اگرچہ خاص سبب کی وجہ سے نازل ہوئی لیکن صیغہ جمع کے قرینہ سے عموم کا اعتبار ہوگا) اور جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو چاہئے کہ انصاف کے ساتھ کرو۔ کیا ہی اچھی بات ہے (لفظ نعم کے میم کا ادغام مانکرہ موصوفہ میں ہو گیا ہے بمعنی نعم شینفا ہے) جس کی اللہ تعالیٰ تمہیں نصیحت فرماتے ہیں (ادائے امانت اور انصاف رانی کے متعلق) بلاشبہ اللہ تعالیٰ سب کچھ (باتیں) سننے والے اور سب کچھ (کارروائی) دیکھنے والے ہیں۔ مسلمانو! اللہ اور اللہ کے رسول کی اطاعت کرو اور اپنے با اختیار حکمرانوں کی فرمانبرداری کرو (بشرطیکہ ان کا حکم اللہ و رسول کی مرضی کے مطابق ہو) پھر اگر کسی معاملہ میں باہم جھگڑا پڑو (کسی بات میں تمہارے درمیان کچھ اختلاف ہو جائے) تو چاہئے کہ اللہ (کتاب اللہ کی طرف) اور اللہ کے رسول کی طرف رجوع کرو (پیغمبر کی حیات مبارک میں، لیکن آپ ﷺ کے بعد آپؐ کی سنت کی طرف یعنی کتاب اللہ اور سنت رسول کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے) اگر تم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو اس میں (یعنی ان دونوں کی طرف رجوع کرنے میں) تمہارے لئے بہتری ہے (بہ نسبت جھگڑے بازی اور رائے زنی کے) اور اسی میں انجام کار کی خوبی ہے۔

تحقیق و ترکیب:..... و نزل تفسیر خازن میں ہے کہ بدر کی شکست سے کعب بن اشرف سراسیمہ تھا اس لئے ستر یہود کے ساتھ ابوسفیان کے پاس پہنچا ان لوگوں نے ہاتھوں ہاتھ لیا، جنگ کے بارہ میں باہمی تبادلہ خیالات ہوا تو ابوسفیان وغیرہ نے کعب بن اشرف کے عزائم معلوم کئے جس کے جواب میں ابن اشرف کی طرف سے کہا گیا ”نوید حروب محمد و نقض عہدہ“ لیکن ابوسفیان نے مزید اطمینان کی خاطر چاہا کہ کعب بن اشرف کو سجدہ کرے چنانچہ اس بد بخت نے مشرکین کو خوش کرنے کے لئے اس شرک کا ارتکاب بھی کر لیا۔ بلکہ جوش میں آ کر تیس جوانوں کی پیش کش کر کے معاہدہ اور محالفہ بھی کر لیا۔ اس کے بعد ابوسفیان نے کہا کہ تم پڑھ لکھے ہو اور ہم ان پڑھ ہیں۔ اچھا یہ بتلاؤ کہ ہم صحیح راستہ پر ہیں یا محمدؐ؟ کعب نے کہا کہ اپنے دین کی کچھ تفصیلات بیان کرو۔ اس نے جواب دیا کہ:

نحن ننحر للحجيج ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به نحن من اهل الحرم ومحمد فارق دين ابائنا والحرم وقطع الرحم وديننا القديم ودينه حادث

”ہم حجاج کیلئے قربانی کرتے ہیں، ان کو پانی پلاتے ہیں، مہمان نوازی کرتے ہیں، صلہ رحمی کرتے ہیں، بیت اللہ کو آباد کرتے ہیں اور

اس کا طواف کرتے ہیں نیز اہل حرام ہیں برخلاف محمدؐ کے کہ وہ اپنے آبائی مذہب اور حرم دونوں سے الگ ہو گئے اور قطع رحمی کے مرتکب ہیں ہمارا دین پرانا اور ان کا مذہب نیا ہے۔

کعب بن اشرف کہنے لگا کہ انتم واللہ اھدی سبیلاً مماعلیہ محمدؐ خدا کی قسم محمدؐ کے دین کی بہ نسبت تم زیادہ ہدایت یافتہ ہو۔“ اسی کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی۔ بشارہم قاموس میں ہے کہ ثار کے معنی خون طلب کرنا ہیں۔ السجست مفسر کی رائے کے مطابق مکہ کے کسی خاص قریشی بت کا نام ہے اور بعض کے نزدیک مطلقاً بت کا نام ہے اور طاعوت شیطان ہے جو لوگوں کو صنم پرستی کی طرف لے جاتا ہے اس لحاظ سے ہر بت طاعوت ہے جو لوگوں کو دھوکہ میں مبتلا رکھتے ہیں۔

للمذین لام صلہ کا نہیں بلکہ لام اجلیہ ہے نفع فعل۔ ای نفع فعل غیر ماضی من الامور الجمیلة المستحسنة اور بعض نسخوں میں نفع فعل کی بجائے نفعل ہے عقل کے معنی دیت اور خون بہا دینے کے ہیں یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں۔

ای انتم مفسر علامؒ نے اسم اشارہ ہوا لاء کو انتم ضمیر خطاب سے تبدیل کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ حکایت بالمعنی ہے ورنہ گفتگو بالمشافہ ہونے کی وجہ سے لفظ انتم استعمال کرنا مناسب تھا۔

من الذین امنوا یہ الفاظ اگرچہ کعب کے نہیں ہیں لیکن حق تعالیٰ نے تعریضاً اور شرکین کا تحظیہ کرنے کے لئے یہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ مسانعا مفسر علامؒ اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ لفظ نصیر بمعنی ناصر ہے۔ آیت میں جہاں کفار کا ملعون و مردود ہونا معلوم ہو رہا ہے وہیں مسلمانوں کے لئے منصور اور مقرب ہونے کا وعدہ بھی ہے۔ ام اس کے بعد لفظ بل نکال کر یہ بتلانا ہے کہ ام منقطعہ ہے اور ہمزہ انکار کے لئے ہے ام لہم ایسے ہے جیسے عرب بولتے ہیں ان لہ لا بلا وان لہ لغنما۔ ولو کان یعنی فاذا میں فاجزا ایہ تہ فا عاطفہ نہیں ہے اور لو بمعنی ان ہے اس لئے اب یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ لو کے بعد فائیں آنا چاہئے۔ بالخصوص لفظ اذا اور مضارع کی موجودگی میں تقدیر عبارت اس طرح ہوگی لو کان لہم نصیب من المملک فاذا الخ۔

لا یؤتون اس میں اذا کا عمل اس لئے نہیں ہوا کہ اذا کے عمل کی شرط جو صدارت ہے وہ عطف کی وجہ سے پائی نہیں گئی لیکن دوسری قرأت میں لا یؤتو الناس پڑھا گیا ہے اس صورت میں صدارت پر نظر کرتے ہوئے عمل کر لیا گیا ہے۔

نافھما ای حقیراً النقرۃ صراح میں فقرہ کے معنی مغا کچ کے لکھے گئے ہیں اور جمل میں ہے کہ گھٹلی کا وہ حصہ جس سے کھجور کا درخت اُگتا ہے۔ الناس الف لام جنس کا ہے ناس کا مصداق مفسر علامؒ نے ابن عباسؓ اور حسنؓ و مجاہدؓ کی تفسیر کے مطابق آنحضرت ﷺ کو قرار دیا ہے۔ لاشتغل شغل کے صلہ میں جب عن آئے گا تو اعراض اور بے پرواہی کے معنی ہوں گے۔ جدہ کموسنی جدہ کی ضمیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے اور موتی اور دواد اور سلیمان سے مراد آل ابراہیم ہیں تسع وتسعون یہ تعداد علاوہ وزیرہ عورت کے ہے ورنہ اس سمیت پوری سو (۱۰۰) بیویاں تھیں۔ صد بمعنی اعراض۔ ونصحت بمعنی احتسرت وتلاشت وتہرت نصیح اللحم بولتے ہیں۔

منہم ضمیر کا مرجع وہ لوگ ہیں جو آل ابراہیم انبیاء علیہم السلام کے زمانوں میں موجود رہے ہیں کیونکہ وجود انبیاء عادۃ مستلزم ہے وجود آدم کو اور امن بہ کی ضمیر کتاب و حکمت کی طرف راجع ہے جن کا حاصل ایمان بالنبوۃ ہے اور غالباً اسی نکتہ کی وجہ سے اتینا ہم کو مکرر لایا گیا ہے کیونکہ کتاب و حکمت تو مؤمن بہ کی جنس سے ہے اور ملک عظیم مؤمن بہ کی جنس سے نہیں ہے۔

سعیراً بمعنی مسعودۃ یہ لفظ جہنم سے حال ہے جو لفظ کفنی کا فاعل بزیادۃ الفاء ہو رہا ہے اور کفار کا حال اس لئے مقدم کیا گیا ہے کہ گفتگو اسی میں ہو رہی ہے لہذا و قوال لفظ ذوق سے تعبیر کرنے میں عذاب کی نفی مع الایام کی طرف اشارہ ہے یا اس کی شدت تا شیری

طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ قوت ذاتی ہی سب سے زیادہ ذکی الحس حاسہ ہے۔

ظلالاً ظلیلاً غلیلاً صفت مشتقہ ہے لفظ ظل کی تاکید کے لئے اہل عرب کی عام عادت کے مطابق جیسے یوم الیوم اور لیل لیل اور امام مرزوقی کی رائے یہ ہے کہ یہ محض تابع ہے جس کے کوئی معنی نہیں ہوتے جیسے حسن بسن بولتے ہیں مفسر علامہ دانا لا تنسخہ شمس کے ساتھ تفسیر کر رہے ہیں صراح میں نسخ کے معنی زائل کرنے کے ہیں نسخۃ الشمس الظل ای ازالہ اللہ۔

ندخلہم یہ دونوں ادخال صرف عنوان کے لحاظ سے مختلف ہیں ذات کے اعتبار سے نہیں۔ امانات امانۃ مصدر ہے مجازاً مفعول پر اطلاق کیا گیا ہے اس کے معنی عام ہیں حقوق کو بھی شامل ہیں۔ امانت کی تین قسمیں ہیں ایک اللہ کی عبادات میں ہے یعنی فعل مامورات اور ترک منہیات۔ چنانچہ ابن مسعود کا قول ہے الامانۃ لازمۃ فی کل شیء حتی الوضوء والغسل من الجنابة و الصلوة والزکوۃ والصوم و سائر انواع العبادات۔ دوسری قسم امانت مع النفس ہے مثلاً زبان کو جھوٹ، غیبت، چغل خوری، سے محفوظ رکھنا یہ زبان کی امانت ہے، آنکھ کو غیر محارم سے بچانا یہ اس کی امانت ہے۔ اسی طرح تمام اعضاء کا حال ہے۔ تیسری قسم امانت مع عباد اللہ ہے مثلاً جو چیزیں عاریت یا امانت کی ہوں ان کی ادائیگی۔ چنانچہ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ اذا الامانۃ الی من انتمنک ولا تخن من خانتک پورا تو لٹا اور ناپنا بھی اس میں داخل ہے اور بادشاہوں کا انصاف، علماء کی نصیحت و ہمدردی بھی اسی میں داخل ہے۔ چنانچہ بغوی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ ما خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا قال لا ایمان لمن لا امانۃ لہ ولا دین لمن لا عہد لہ اس کے عموم میں ہر قسم کے حقوق بھی داخل ہیں خواہ حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد تو لی ہوں یا فعلی اور اعتقادی، واجب ہوں یا مندوب، پھر قابل ضمان ہوں جیسے عاریۃ یا لائق ضمان نہ ہوں جیسے ودیعہ۔

فامر اس کا عطف اخذ پر ہو رہا ہے۔ دراصل کعبۃ اللہ کی کجی لینے کی درخواست حضرت عباسؓ نے بھی اول پیش کی تھی تا کہ سقایہ اور سدانہ کی دونوں خدمتیں ان کے پاس جمع ہو جائیں لیکن آپ ﷺ نے منظور نہیں فرمائی۔

هاک ای خذ هذه الخدمة ایک نسخہ میں بجائے هاک کے هذا ہے۔ خالدہ معنی مستمرۃ تالذہ بمعنی قديمۃ متاصلہ۔ فعجب یعنی تعجب اس پر ہوا کہ حضرت علیؓ سخت آمیز رویہ کے بعد ایک دم غیر متوقع طور پر نرم آخریوں پڑ گئے۔ فاسلم مفسر علامہ بغوی اور زنجری کی رائے کے مطابق کہہ رہے ہیں لیکن جامع الاصول وغیرہ کتب اسماء الرجال کے بیان کے مطابق صحیح بات یہ ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر عمرو بن العاصؓ کے ساتھ عثمانؓ اسلام لائے۔ عبدالرزاق زہری سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے عثمانؓ سے جب چاہے مانگی تو ان کی والدہ سلفہ بنت سعید نے منع کیا کہ چاہی جانے کے بعد واپس نہیں آئے گی۔ اس لئے عثمانؓ نے کہہ دیا اور آپ ﷺ منتظر رہے لیکن آپ ﷺ کے اصرار سے مجبور ہو کر انہوں نے چاہی پیش کر دی آپ ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر نکل کر سقایہ پر تشریف لے گئے اس پر فرخیہ لہجہ میں حضرت علیؓ نے کہا:

انا اعطينا النبوة والسقاية والحجابه ما قوم باعظم منا نصيباً

”یعنی آج ہم سے بڑھ کر کوئی نصیبہ ور ہو سکتا ہے جبکہ ہمارے پاس نبوت، سقایہ اور بیت اللہ کی چوکیداری جیسی اہم چیزیں آگئیں۔“

آپ ﷺ کو یہ باتیں ناگوار ہوئیں آپ ﷺ نے عثمانؓ کو بلا کر کجی ان کے حوالہ کر دی۔

فعومہا معتبر قاعدہ یہی ہے کہ عموم الفاظ کا اعتبار ہوتا ہے خصوص سبب کا لحاظ نہیں رہا کرتا۔ البتہ اگر کہیں خص کے معنی ہونے کا قرینہ بھی ہو تو پھر اس کا بھی لحاظ کیا جائے گا۔ مثلاً آپ ﷺ نے ایک حربی عورت کو مقتول دیکھ کر عورتوں کو قتل سے منع فرمایا تو اس ممانعت کو صرف حربیہ عورتوں کے قتل پر محمول کیا جائے گا۔ اس میں زانیہ محصنہ اور مردہ عورتیں داخل نہیں ہوں گی۔

نعم اس میں اگر ماکو موصوفہ مانا جائے تو نعم کی ضمیر مستقر فاعل سے تمیز ہونے کی بناء پر منصوب ہو جائے گا اور مخصوص بالمدح محذوف ہوگا۔ یعنی تنادیه الامانة والحکم بالعدل لیکن اگر ماکو موصولہ کہا جائے تو پھر نعم کا فاعل ہوگا اور معرف باللام کے معنی میں ہوگا اور اس کا مابعد صلہ ہو جائے گا اور تیسری رائے یہ ہے کہ ماسا تامہ ہو اور یعظکم محذوف کی صفت ہو لیکن یہ صورت بعید ہے۔ اذا حکمتکم ظرف متعلق ہے مابعد ان کے ساتھ اور پھر یہ معطوف ہے ان تودوا پر اور جار مجرور اس کے با محذوف کے متعلق ہو کر حال ہو جائے گا فاعل سے اس آیت میں حکام کو خطاب ہے اور اس کے بعد یایہا الذین امنوا واجب اطاعت نہیں سمجھتے ان پر رد کرنا ہے اور یہ بتلانا ہے کہ جس قدر استدلال آپ ﷺ کی اطاعت کا ہے دوسروں کا نہیں ہے اسی لئے اولو الامر کے ساتھ اطیعوا نہیں کہا گیا ہے اور اولو الامر سے مراد امراء حق ہیں۔ جیسے خلفاء راشدین وغیرہ امراء جو مراد نہیں ہیں کہ دراصل وہ امراء ہی نہیں بلکہ اچکے ہیں۔

اسی طرح اولی الامر کے مفہوم میں تقیم مناسب ہے امام ہو یا سلطان و امیر، حاکم ہو یا عالم، مجتہد قاضی ہو یا مفتی، حسب مراتب سب کی اطاعت مامور ہے۔ نیز خلافت کاملہ حضرت علیؓ پر ختم ہو چکی ہے اس کے بعد خلافت ناقصہ رہ گئی تھی۔ جیسے خلفاء عباسیہ کی خلافت۔ چنانچہ ارشاد نبوی ہے الخلافة بعدی ثلاثین سنة ثم یصیر ملکاً عضواً اور امامت بھی معدوم ہو گئی ہے کیونکہ اس کی ابتدائی شرط قریشی ہونا ہے جو فی زمانہ بالکل معدوم ہے البتہ سلطنت و امارت باقی ہے جس قدر بھی وہ منہاج نبوة سے قریب ہو غنیمت سمجھنی چاہئے۔ تاویلا اولی سے ہے۔ آل یؤل بمعنی رجوع ای عاقبة احسن۔

رابط: پہلے سے یہودی برائیوں کا سلسلہ چل رہا ہے آیت السم تر الی الذین او تو نصیب الخ میں بھی یہودی ایک خاص برائی کا بیان ہے کہ مشرکین مکہ نے جب اپنے مداح اور مسلمانوں کے فرضی قبائح بیان کر کے علماء یہود سے استفتاء کیا تو جواب میں مفتیان یہود نے مسلمانوں کو خاطی اور مشرکین کو ہادی و مہتدی قرار دیا۔ لیکن استفتاء اور فتویٰ دونوں ہی غلط اور بناء فاسد علی الفاسد تھے آیت ام لهم نصیب الخ میں بھی یہودی بے ہودگیوں کا تذکرہ ہے اور آنحضرت ﷺ کی نوبیویوں پر اعتراض کا جواب ہے۔

آگے فمنہم من امن الخ میں آپ ﷺ کو تسلی دینا مقصود ہے اس کے بعد آیت ان الذین الخ میں بطور ضابطہ کلیہ مطلق مؤمنین اور کفار کی جزاء و سزا کا بیان ہے اس ذیلی تذکرہ کے بعد پھر آیت ان اللہ یامرکم سے سلسلہ احکام شروع کر دیا گیا ہے یعنی باہمی معاملات کے ذیل میں حکام کو محکومین کے ساتھ عدل و انصاف کا پابند بنایا جا رہا ہے اور محکومین کو حکام کی اطاعت کا حدود کے اندر رہتے ہوئے پابند بنایا جا رہا ہے پھر دونوں کو اللہ و رسول کے حکم کو سمجھنے کی تعلیم دی جا رہی ہے۔

شان نزول: آیت السم تر الخ کے شان نزول کی طرف ابھی مفسر علام اشارہ کر چکے ہیں ۱۰۔ آیت ام لهم نصیب الخ کا شان نزول ابن ابی خاتم نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ یہود نے آپ ﷺ پر اعتراض کیا کہ آپ ﷺ اپنے کو متواضع کہتے ہیں حالانکہ آپ ﷺ کی نوبیویاں ہیں جو اچھی خاصی سلطنت ہے اور منافی تواضع ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اول تو زیادہ بیویوں کا ہونا جب کہ باذن الہی ہو سلطنت کو مستلزم نہیں اور اگر ہو بھی تو یہ سلطنت تواضع کے منافی اور تکبر کو مستلزم نہیں ہے۔ جیسے حضرت داؤد و سلیمان علیہم السلام کا خود تمہارے نزدیک صاحب سلطنت و نبوت ہونے کے ساتھ بیویوں کی ایک اچھی خاصی تعداد رکھنا مسلم ہے اور چونکہ اصل منشاء اعتراض حد ہے اس لئے قرآن کریم نے اس پر تیر چلانا ضروری سمجھا ہے آیت ان اللہ یامرکم الخ کا شان نزول تو مفسر عثمان بن ابی طلحہؓ کے قصہ کے ساتھ بیان کیا ہے۔

اور آیت یایہا الذین امنوا الخ کا شان نزول بخاری وغیرہ نے ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ یہ آیت عبداللہ ابن حذافہ بن قیس کے

بارو میں نازل ہوئی۔ جبکہ آپ ﷺ نے ان کو ایک سریہ میں روانہ فرمایا تھا جس میں امیر لشکر نے لشکر کو جلتی ہوئی آگ میں کود جانے کو حکم دیا تھا۔ سن کر آپ ﷺ نے ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ پس منشاء آیت کا یہ ہوا کہ قرآن ان جیسے احکام میں حکام کی اطاعت کا حکم نہیں دیتا۔

اور ابن جریر کی تخریج سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت حضرت عمار بن یاسر اور حضرت خالد بن ولید کے باب میں نازل ہوئی تھی جبکہ آنحضرت ﷺ نے خالد کو ایک لشکر کا امیر بنایا اور عمار بن یاسر نے بلا اجازت امیر ایک حربی کو امان دے دی۔ یہ قضیہ جب آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا تو خالد بن الولید کی تیزکامی پر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ:

يَا خَالِدُ كَفَّ عَنْ عَمَارًا فَإِنَّ مِنْ سَبِّ عَمَارًا ابْغَضَهُ اللَّهُ وَ مِنْ لَعْنِ لَعْنَةِ اللَّهِ

”اے خالد! اپنی زبان روک یا در کھو جو عمار کو برا بھلا کہے گا وہ خدا کا دشمن ہے اور جو عمار پر لعنت کرے گا وہ خود ملعون ہوگا۔“

پھر تو یہ کیفیت ہوئی کہ حضرت عمار آگے آگے ہیں اور حضرت خالد ان کو منانے کے لئے منت خوشامد کر رہے ہیں۔

﴿تشریح﴾: یہود اہل کتاب کو بت پرست اور متبع شیطان اس لئے کہا گیا ہے کہ انہوں نے مشرکین مکہ کے ہدایت یافتہ ہونے پر ہم تصدیق ثبت کی تھی۔ پس یہ تصدیق ان اوصاف کو تسلیم ہوئی۔

دو شبہوں کا ازالہ: اگرچہ بظاہر مشرکین کے دین کو علی الاطلاق حق کہنا مقصود نہیں ہوگا ورنہ سائل کو عین جواب کے وقت ہی اس جواب کی صحت پر شبہ ہونا چاہئے تھا کہ جب تم خود ہمارے دین و مذہب کو حق بتا رہے ہو پھر اس سے دور رہنے کی بجائے خود اس کو کیوں نہیں قبول کر لیتے بلکہ مقصد یہ ہوگا کہ مطلقاً حق تو دونوں میں سے کوئی طریق بھی نہیں ہے تاہم اضافی طور پر دونوں میں سے تمہارا طریق زیادہ قریب ہدایت معلوم ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ اس تقدیر پر بھی دو وجہ سے کفر لازم آتا ہے ایک تو طریق حق یعنی اسلام کو فی الجملہ باطل سمجھنا، دوسرے طریق باطل یعنی کفر و شرک کو من وجہ حق قرار دینا اور ذوقی طور پر مدار مذمت زیادہ تر دوسری ہی وجہ معلوم ہوتی ہے اس لئے قبائح میں اس کو شمار کیا گیا ہے۔

رہا یہ شبہ کی طریق مشرکین کو بہتر کہنا تو ان مذکورہ محاسن کی وجہ سے تھا پس گویا یہ تعریف و توصیف دراصل ان خدمات کی ہوئی جیسا کہ فی الواقع وہ خدمات اس کی مستحق بھی ہیں۔ اس لئے اس سے یہود کی غلط بیانی ثابت نہ ہوئی۔ جواب یہ ہے کہ اس تاویل کو اگر صحیح مان بھی لیا جائے تب بھی کسی دین و مذہب کے بعض اجزاء کے بہتر ہونے سے مجموعہ کا بہتر اور خیر ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ان کے ظاہر جواب کی تقریر سے یہ لازم آ رہا ہے اس لئے اس قسم کی تاویل سے یہ کفر یہ کلمات دائرہ کفر سے باہر نہیں ہو جائیں گے۔ چنانچہ اگر کوئی شخص دو خدا ماننا ہو اور جب اس سے کوئی دریافت کرے تو کہنے لگے کہ میری مراد یہ ہے کہ ایک خدا حق ہے اور دوسرا باطل۔ تو اس تاویل کے باوجود یہ کلمہ کفر کفر ہی رہے گا۔

یہود کے اعتراض کا قرآنی جواب: فقد اثينا ال ابراهيم کا حاصل یہ ہے کہ اولاد ابراہیم میں بہت سے انبیاء نبی اسرائیل صاحب سلطنت بھی گزرے ہیں۔ جیسے حضرت یوسف، حضرت داؤد، حضرت سلیمان علیہم السلام اور اخیر کے دونوں بزرگ نبیوں کی ایک اچھی خاصی تعداد بھی رکھتے تھے۔ پھر آنحضرت ﷺ کا آل ابراہیم ہونے کے باوجود ان نعمتوں کا جامع ہونا آخر کیوں باعث حیرت و انکار بنا ہوا ہے۔ اگر اسکی وجہ محض حسد ہے تو آخر حسد کس بات پر ہے۔ اگر منشاء حسد یہ چیز ہے کہ اے یہود تم صاحب سلطنت ہو اور اس طرح تمہاری سلطنت تم سے نکل کر محمد (ﷺ) کے پاس چلی جائے گی، تو بھلا ہی ہوا کہ خدا نے گنجلے کو ناخن نہیں دیئے ورنہ وہ کبجا کبجا کر سر زخمی کر لیتا۔ یعنی اچھا ہی ہوا کہ اللہ نے تمہیں ٹھکانے رکھا۔ ورنہ خدا خواستہ اگر کہیں سلطنت مل جاتی تو ایک پھوٹی

کوڑی بھی کسی کو نہ دیتے۔ ہاں البتہ اگر حسد اس بات پر ہے کہ کچھ بھی ہو محمد کو سلطنت کیوں ملے؟ ان کو حکومت و سلطنت سے کیا واسطہ اور علاقہ؟ سو خوب کان کھول کر سن لو کہ آپ ﷺ شاہی خاندان سے ہیں اس لئے سلطنت کبھی اجنبی جگہ نہیں جارہی ہے بلکہ قدیم موروثی جگہ ہے۔ گھر کی سلطنت گھر ہی میں رہ رہی ہے پس اس میں تمہیں جلتے مرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

دنیا اور جنت کے سایہ میں فرق اور دو شبہوں کا جواب:..... ظلّ ظلّ سلا کا مطلب یہ ہے کہ جنت کا سایہ دنیا کے سایہ کی طرح نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہاں کے سایہ میں تو دھوپ چھتی رہتی ہے لیکن جنت میں گنجان اور گھنا سایہ ہوگا جو اتصال اور تسلسل لئے ہوئے ہوگا۔

رہا یہ شبہ کے سایہ کے لئے آفتاب کا ہونا ضروری ہے اور جنت میں آفتاب کی نفی آیت لایرون فیہا شمساً سے معلوم ہوتی ہے پھر یہ سایہ کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ سایہ کے لئے آفتاب کی ضرورت مسلم نہیں بلکہ اس کے لئے کسی بھی نورانی جسم کا ہونا کافی ہے اور جنت میں کسی نورانی جسم کا ہونا کوئی امر عجیب نہیں ہے۔

دوسرا شبہ یہ ہو سکتا ہے کہ جنت میں جب گرمی نہیں تو پھر سایہ سے کیا فائدہ؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سایہ کے فائدہ کو اسی میں منحصر کر دینا خود بے دلیل ہے۔ ہو سکتا ہے کہ جنت کے تیز نور کو اس سایہ کے ذریعہ لطیف بنانا مقصود ہو جیسا کہ عموماً راحت و آرام، خواب و قیلولہ کے وقت تیز روشنی کو ناگوار اور ہلکی اور مدہم روشنی کو پسند کیا جاتا ہے یا خود اس سایہ کی حقیقت ہی نور ہو جیسے گوہر شب تاب کا سایہ۔ یا بلا ظلمت صرف سایہ ہی ہو جیسے آفتاب نکلنے سے کچھ پہلے کی حالت ہوتی ہے اسی کو دوسری آیت الم تر الی ربلث کیف مد الظل میں مشہور تفسیر کے مطابق ظل سے تعبیر کیا گیا ہے اور سایہ کی معرفت دھوپ پر ہونے سے خود سایہ کے وجود کا موقوف ہونا دھوپ پر لازم نہیں آتا۔ فافہم

اللہ و رسول کی اطاعت حاکم اور محکوم دونوں پر واجب ہے:..... اگرچہ آیت ان اللہ یا امرکم کا شان نزول خاص ہے لیکن یہ اس کے منافی نہیں کہ اس آیت کے مخاطب حکام ہیں۔ کیونکہ اولاً تو الفاظ کے عموم میں وہ خاص سبب بھی داخل ہو سکتا ہے دوسری آسان توجیہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ من حیث الحکومت مخاطب ہیں اور لفظ امانات سبب حقوق کو شامل ہے جس میں حقوق اللہ بھی آگئے۔ اس لئے اللہ و رسول کی اطاعت کا مفہوم بھی اس میں ادا ہو گیا اور اب یہ شبہ نہیں رہا کہ اللہ و رسول کی اطاعت کا حکم محکومین کو تو دیا گیا ہے لیکن حکام کو نہیں دیا گیا البتہ امانت کا عنوان اختیار کرنے میں یہ لطیف نکتہ ہے کہ حکام کی بالادستی کی وجہ سے شاید ان سے کوئی ایسے حقوق کا مطالبہ نہ کر سکے اور اس طرح لوگوں کے حقوق ضائع ہونے کا احتمال اور امکان رہے لیکن اس عنوان میں تاکید فرما کر اس کو تاہی کی بندش فرمادی اور کعبہ کی کتبی کو امانت فرمانے سے معلوم ہوا کہ اہل اور صالح متولی کو معزول نہیں کرنا چاہئے۔ (بیان القرآن)

آیت سے استنباط مسائل:..... اس آیت سے ودیعہ و عاریۃ کے متعدد مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں۔ منجملہ ان کے یہ ہیں:

(۱) مستعیر کے لئے مستعار چیز کی دوسرے کے پاس امانت رکھنے کا اختیار نہیں ہے۔ (۲) مال امانت یا نفیس مستعار چیز کو مالک کے مکان پر پہنچا دینا کافی نہیں ہوگا تا وقتیکہ مالک کے ہاتھ میں وہ چیز نہ پہنچ جائے۔ چنانچہ اگر مالک کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یہ دونوں چیزیں ہلاک ہو جائیں تو امین اور مستعیر دونوں پر ضمان آئے گا ہاں معمولی مستعار چیز ہو یا گھوڑا ہو تو بجائے مالک کے اگر صرف اصطبل میں پہنچا دیا تب بھی عرف ظاہر کی وجہ سے ادائیگی سمجھی جائے گی۔

(۳) امانت کی سپردگی میں مالک کا موجود رہنا شرط نہیں ہے چنانچہ مستعار گھوڑے کو مالک کے نوکر یا سائیں کے حوالہ کر دیا گیا تو یہ مالک ہی کے پاس پہنچنا شمار کیا جائے گا ایسی صورت میں اگر درمیان سے ضائع ہو جائے تو ضمان نہیں آئے گا۔

(۴) انصاف کا ہر حکم پر واجب ہونا معلوم ہوتا ہے خواہ وہ امام ہو یا قاضی وغیرہ دوسرے حکام۔ اسی طرح ہر قسم کے انصاف کا واجب ہونا معلوم ہوا۔ چاہے دعویٰ میں ہو یا شہادت، قسم ہو یا شہادت یا قسم کے مقدمات۔ پھر معاملہ اجانب سے ہو یا اقارب سے، والدین کے ساتھ ہو یا اپنے نفس کے ساتھ، سب صورتوں میں عدل و انصاف ضروری ہے۔

آیت سے چاروں دلائل شرعیہ کی حجیت: آیت یٰٰایہا الذین امنوا میں اولہ اربعہ فقہیہ کی طرف اشارہ ہے چنانچہ اطیعوا اللہ میں کتاب اللہ کی طرف اشارہ ہے اور اطیعوا الرسول میں سنت کی طرف اشارہ ہے اور اولی الامر میں اجماع کی طرف اور فسان تنازعتم میں قیاس کی طرف اشارہ ہے اور اجماع میں مطلق اتفاق معتبر نہیں جب تک اتفاق معتبر نہ مانا جائے یعنی قواعد شرعیہ پر منطبق نہ ہو۔ البتہ کسی شرعی امر پر ایک زمانہ کے تمام اہل حق کا اگر اتفاق ہو جائے تو یہ اجماع معتبر ہو جاتا ہے۔ پھر اگر اس اجماع کی سند بھی نہ ملے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ بلکہ اس اجماع کے خلاف اگر کوئی حدیث بھی ہوگی تو اس حدیث کو اس اجماع کی موجودگی میں منسوخ سمجھا جائے گا اور یہ کہا جائے گا کہ اہل اجماع کے پاس کوئی ماخذ شرعی ضرور تھا جو کسی وجہ سے ہم تک نہیں پہنچ سکا۔

اجتہاد و تقلید کی بحث: فسان تنازعتم الخ سے معلوم ہوا کہ نزاعی احکام جو محل اختلاف بنے ہوئے ہیں وہ منصوص نہیں ورنہ براہ راست کتاب اللہ یا سنت کی طرف رجوع کیا جاتا۔ بلکہ ایسے دقیق اور خفی ہیں کہ ان کا مدلول کتاب و سنت ہونا محل نزاع بنا ہوا ہے اسی لئے کسی واسطہ کی ضرورت پیش آئے گی اور وہ واسطہ آنحضرت ﷺ یا آپ ﷺ کے نامین علماء مجتہدین سے استفتاء ہی ہو سکتا ہے۔ پھر بعض اہل حدیث اور خفی ہوتے ہیں کہ ان پر نصوص منطبق کرنے کے لئے فکر و استدلال کی ضرورت ہوتی ہے جس کو قیاس کہا جاتا ہے۔ نیز حاکم و محکوم میں سے ہر ایک قادر یا عالم بالاستدلال ہونا ضروری نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ بعض استدلال کے طریقے ان کی فہم سے بالا ہوں اور وہ ان میں دوسرے اہل علم کے فکر و اجتہاد کے محتاج ہوں اسی کو تقلید کہتے ہیں ہاں حاکم اگر خود صاحب اجتہاد و بصیرت ہو تو اس کا اجتہاد اس واسطہ کے قائم مقام ہو جائے گا غرض کہ اس آیت سے تقلید کی نفی کی بجائے اس کا مزید اثبات ہو رہا ہے۔

لفظ اولو الامر اور ردوہ الی اللہ و الرسول سے علماء کی تقلید اور اتباع کی ضرورت معلوم ہوتی ہے بلکہ حکام کی اطاعت سے بھی زیادہ کیونکہ حکام کو خود علماء کا تابع قرار دیا گیا ہے اور چونکہ آیت کا یہ حکم ہر زمانہ کے لئے عام ہے اس لئے مفسر علماء نے سنت کو بھی اطاعت رسول میں داخل کر دیا۔ ورنہ وفات نبوی ﷺ کے بعد طاعت رسول کی کوئی صورت ہی نہ ہو سکتی۔ البتہ اللہ و رسول کی طرف رجوع کا یہ مطلب نہیں ہے کہ استدلال ہر زمانہ میں ہمیشہ تازہ ہوا کرے بلکہ جو استدلال مدون ہو چکے ہیں ان پر عمل کرنا بھی اسی میں داخل ہے، اس لئے اہل اجتہاد کا ہر وقت موجود ہونا بھی ضروری نہیں ہے۔ (بیان القرآن)

غرضیکہ اس آیت میں خاص طور سے اسلام کی اس اصل عظیم پر زور دینا ہے کہ علی الاطلاق حاکمیت صرف اللہ کے لئے ہے اس لئے اطاعت مطلقہ بھی صرف اللہ و رسول کی ہونی چاہئے۔ حکام کی اطاعت کا حکم صرف اس وقت تک ہے جب تک وہ حق کے پابند رہیں ورنہ لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق کی رو سے ان کی اطاعت کا قلاوہ ڈالنے کی اجازت نہیں ہے۔ چنانچہ مسلمہ بن عبد الملک بن مروان نے جب ابو حازم سے کہا کہ الستم امر تم بطاعتنا بقولہ تعالیٰ واولوا الامر منکم تو فوراً ابو حازم نے جواب دیا کہ اگر تم خلاف حق چلو گے تو پھر تمہاری اطاعت کا یہ حق سلب بھی کر لیا جائے گا۔ چنانچہ ارشاد ہے فان تنازعتم فی شئ فردوہ الی اللہ۔

ایک دقیق شبہ اور اس کا جواب:..... تاہم اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات اہل سنت کے اس عقیدہ کے خلاف معلوم ہوتی ہے کہ سلطان جائز اور بادشاہ ظالم و جابر کی تقلید و طاعت نہ صرف جائز ہے بلکہ اس کی اطاعت سے باہر نکلنا بھی جائز نہیں ہے حتیٰ کہ حنفیہ کے نزدیک امام جابر اور فاسق معزول بھی نہیں ہو سکتا۔ جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ حق کی قضا ممکن ہو۔ لیکن اگر قضائے حق ممکن نہ ہو تو پھر بھی صحیح نہیں ہوگا چنانچہ حق باوجود یکہ حضرت علیؓ کی جانب تھا لیکن صحابہ کرامؓ نے حضرت معاویہؓ کی تقلید کی، اسی طرح تابعینؓ نے ظالم و جابر ہونے کے باوجود حجاج کی تقلید کی۔ امام شافعیؒ کی ایک روایت اگرچہ یہ ہے کہ فسق کی وجہ سے امام معزول کیا جاسکتا ہے لیکن عام کتب شافعیہ میں حنفیہ کے موافق ہی لکھا ہے کہ شورش و فتنہ کے پیش نظر معزول نہیں کرنا چاہئے۔

البتہ سلطان و امام کے برابر قاضی چونکہ پر ہیبت و شوکت نہیں ہوتا اس لئے فسق کی صورت میں اس کے معزول کرنے میں اندیشہ فتنہ نہیں تو اس کی اجازت ہے۔ صاحب کشف نے معزولی ہونے کی وجہ سے امام جابر کی عدم طاعت میں زیادہ مبالغہ سے کام لیا ہے۔

منکرین قیاس پر رد:..... بعض منکرین قیاس نے قیام کی عدم حجت پر اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ اس میں صرف کتاب اللہ اور سنت کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگر قیاس معتبر ہوتا تو فردوہ الی اللہ و الرسول کے ساتھ والقیاس کہنا چاہئے تھا۔ لیکن اگر غور کیا جائے تو خود لفظ رد میں قیاس کی حجیت اور اثبات کی طرف اشارہ ہے کیونکہ مختلف فیہ چیز کو کتاب اللہ اور سنت کی طرف رد کرنا یہی تو قیاس ہے۔ جس کی تقریر اوپر گزر چکی ہے تو گویا احکام تین طرح کے ہوں گے ایک ظاہر کتاب اللہ سے ثابت، دوسرے ظاہر سنت سے ثابت اور تیسرے ان دونوں کی طرف بذریعہ قیاس رجوع کرنے سے یہ دوسری بات ہے کہ پہلی دونوں قسمیں مثبت احکام ہوتی ہیں اور قیاس مثبت احکام نہیں بلکہ صرف مجتہدین کی ان ہی انفرادی آراء کا مجموعہ خاص شرائط کے ساتھ اجماع کہلائے گا۔

لطائف آیت:..... فقد اتینا ال ابراہیم الخ اس سے معلوم ہوا کہ کمال باطنی اور سلطنت ظاہری دونوں میں کوئی منافات نہیں دونوں یکجا ہو سکتی ہیں۔ آیت ان اللہ یامرکم الخ میں امانت کے مفہوم میں اگر تقیم ہو جائے تو مشائخ کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ امانت باطنی اور خلافت ارشادی لائق شخص کے حوالہ کر دیا کریں اور ان کو اجازت دے دیا کریں۔

وَنَزَلَ لِمَا اخْتَصَمَ يَهُودِيٌّ وَمُتَانِقٌ قَدَعَا الْمُتَانِقُ إِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمَا وَدَعَا الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ فَقَضَى لِلْيَهُودِيِّ فَلَمْ يَرْضَ الْمُتَانِقُ وَأَتَىا عُمَرَ فَذَكَرَ لَهُ الْيَهُودِيُّ ذَلِكَ فَقَالَ لِلْمُتَانِقِ أَكْذَلِكَ قَالَ نَعَمْ فَقَتَلَهُ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ الْكَثِيرِ الطُّغَيَانِ وَهُوَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْرَفِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ط وَلَا يُؤَالُوهُ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٧٠﴾ عَنِ الْحَقِّ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْحُكْمِ وَإِلَى الرَّسُولِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ يَعْرِضُونَ عَنْكَ إِلَى غَيْرِكَ صُدُّوا ﴿٧١﴾ فَكَيْفَ يَصْنَعُونَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ عَظِيمَةٌ بِمَا قَلَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي أَى يَقْبَلُونَ عَلَى الْإِعْرَاضِ وَالْفِرَارِ مِنْهَا لَا تُمَّ جَاءَ وَلَ

مَعْطُوفٌ عَلَى يَصُدُّونَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ مَا أَرَدْنَا بِالْمَحَاكِمَةِ إِلَى غَيْرِكَ إِلَّا إِحْسَانًا صُلْحًا وَتَوْفِيقًا ﴿۷۲﴾
تَالِيفًا بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ بِالتَّقْرِيبِ فِي الْحُكْمِ دُونَ الْحَمْلِ عَلَى مَرِّ الْحَقِّ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي
قُلُوبِهِمْ مِنَ الْإِيفاقِ وَكَذِبِهِمْ فِي عُذْرِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَعِظْهُمْ خَوْفَهُمُ اللَّهَ وَقُلْ لَهُمْ فِي
شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿۷۳﴾ مُؤَثِّرًا فِيهِمْ أَيْ إِزْجِرْهُمْ لِيَرْجِعُوا عَنْ كُفْرِهِمْ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا
لِيُطَاعَ فِيهِ مَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَحْكُمُ بِأَذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ لَا يُعْطَى وَيُخَالَفُ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ
يَسْتَحْكُمُوهَا إِلَى الظَّالِمِينَ جَاءَ وَلَكِ تَائِبِينَ فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ فِيهِ الْإِيفاقَاتُ عَنِ
الْخِطَابِ تَفْخِيمًا لِشَأْنِهِ لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا عَلَيْهِمْ رَحِيمًا ﴿۷۴﴾ بِهِمْ فَلَا وَرَبَّكَ لَا زَائِدَةَ لَا يُؤْمِنُونَ
حَتَّى يُحْكَمُوا لَكَ فِيمَا شَجَرَ اخْتَلَطَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضَمِيمًا أَوْ شَكًّا مِمَّا
قَضَيْتَ بِهِ وَيُسَلِّمُوا يَتَقَادُوا إِلْحَكِيمَكَ تَسْلِيمًا ﴿۷۵﴾ مِنْ غَيْرِ مُعَارَضَةٍ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ مُفْسِرَةٌ
أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ كَمَا كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا فَعَلُوهُ أَيْ الْمَكْتُوبُ عَلَيْهِمْ
إِلَّا قَلِيلٌ بِالرَّفْعِ عَلَى الْبَدَلِ وَالنَّصَبِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ مِنْ طَاعَةِ
الرَّسُولِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا ﴿۷۶﴾ تَحْقِيقًا لِإِيمَانِهِمْ وَإِذَا أَى لَوْ تَبَتُوا لَا تَنْهَهُمْ مِنْ لَدُنَّا مِنْ
عِنْدِنَا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۷۷﴾ هُوَ الْجَنَّةُ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿۷۸﴾ قَالَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ نَزَلَ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَنَحْنُ أَسْفَلَ مِنْكَ فَنَزَلَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ
وَالرَّسُولَ فِيمَا أَمَرَهُ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ أَفَاضِلُ أَصْحَابِ
الْأَنْبِيَاءِ لِمُبَالَاغَتِهِمْ فِي الصِّدْقِ وَالصِّدْقِ وَالشَّهَادَةِ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالصَّالِحِينَ غَيْرَ مَنْ ذُكِرَ
وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿۷۹﴾ رُفَقَاءُ فِي الْجَنَّةِ بَأَن يَسْتَمْتَعَ فِيهَا بِرُؤْيَيْهِمْ وَزِيَارَتِهِمْ وَالْحُضُورِ مَعَهُمْ وَإِنْ
كَانَ مَقَرُّهُمْ فِي دَرَجَاتٍ عَالِيَةٍ بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهِمْ ذَلِكَ أَى كَوْنُهُمْ مَعَ مَنْ ذُكِرَ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ الْفَضْلُ
عَنِ اللَّهِ تَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ لَا أَنَّهُمْ نَالُوهُ بِطَاعَتِهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿۸۰﴾ بِتَوَابِ الْأَجْرَةِ فَتَقَوُا بِمَا أَخْبَرَكُمْ
بِهِ وَلَا يُبَلِّغْكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ.

ترجمہ:..... (ایک دفعہ ایک یہودی اور ایک منافق میں کسی بات پر باہمی جھگڑا ہوا تو منافق فیصلہ کے لئے کعب بن اشرف
کے پاس جانا چاہتا تھا اور یہودی آنحضرت ﷺ کے پاس۔ لیکن پھر دونوں آنحضرت ﷺ ہی کے پاس پہنچ گئے۔ آپ نے روئداد
مقدمہ سن کر یہودی کے حق میں فیصلہ فرمادیا۔ جس پر منافق رضا مند نہ ہوا اور دونوں حضرت عمرؓ کے پاس آئے، یہودی نے فاروق اعظمؓ

کو یہ سارا قصہ سنا دیا۔ آپؐ نے منافق شخص سے اس کی تصدیق چاہی تو اس نے تصدیق کر دی آخر کار حضرت عمرؓ نے منافق کو قتل کر دیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (اے پیغمبر! کیا آپؐ نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جن کا دعویٰ یہ ہے کہ جو کچھ تم پر نازل ہوا ہے اور جو کچھ تم سے پہلے نازل ہو چکا ہے وہ اس پر ایمان رکھتے ہیں۔ لیکن چاہتے ہیں اپنے بھگڑے قصبے ایک شریر (سرکش کعب بن اشرف) کے پاس لے جائیں، حالانکہ انہیں حکم دیا جا چکا ہے کہ اس سے انکار کریں (اور اس سے تعلقات نہ رکھیں) اور شیطان چاہتا ہے کہ انہیں اس طرح گمراہ کر دے کہ (سیدھی راہ سے) بہت دور جا پڑیں۔

اور ان لوگوں کو اللہ کے حکم کی طرف جو اس نے (قرآن میں) نازل کیا ہے اور رسولؐ کی طرف بلایا جاتا ہے (تاکہ ان کا فیصلہ کر دیا جائے) تو آپؐ منافقین کو دیکھیں گے کہ آپؐ سے روگردانی (اعراض) کر کے (آپؐ کے مخالف کے پاس) چلے جاتے ہیں پھر یہ اس وقت کیا (کریں گے) جب ان پر مصیبت (آفت) آپڑے گی۔ ان کے اپنے ہی کرتوتوں کی وجہ سے (کفر و معاصی کے سبب یعنی کیا اس وقت عذاب الہی سے بھاگ جانا اور بچ جانا ان کے بس کی بات ہوگی؟ ہرگز نہیں) پھر تمہارے پاس آ کر (یہ معطوف ہے بصدون پر) اللہ کے نام کی قسمیں کھائیں اور کہیں ہم نے جو کچھ کیا تھا (آپؐ کے علاوہ دوسرے کے پاس مقدمہ لے گئے) اس سے مقصود صرف بھلائی (صلح) تھی اور یہ کہ آپس میں میل ملاپ رہے (فریقین کو ایک دوسرے کے قریب کر کے فیصلہ کی طرف سر جھکانا تھا نہ یہ کہ حق بات کو ناگوار سمجھنا تھا) یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ ہی جانتے ہیں ان کے دلوں میں جو کچھ چھپا ہوا ہے (نفاق اور جھوٹے بہانے) اس لئے مناسب یہ ہے کہ آپ ان کے پیچھے نہ پڑیے (درگزر کیجئے) اور انہیں وعظ و نصیحت کرتے رہئے (اللہ سے ڈراتے رہئے) اور تم ان سے (ان کے بارے میں) ایسی باتیں کہو جو ان کے دلوں میں اتر جائیں (ان میں اثر پیدا کریں یعنی ان کو ڈانٹ کر بات کیجئے تاکہ کفر سے باز آجائیں) اور ہم نے جس کسی کو بھی منصب رسالت دے کر کھڑا کیا تو اسی لئے کہ اطاعت کی جائے (جن باتوں کا وہ حکم دے) اللہ تعالیٰ کے حکم سے (ایسے فرمان سے جس کی خلاف ورزی اور نافرمانی نہیں کرنی چاہئے) اور جب ان لوگوں نے اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کر لیا تھا (شیطان کو حکم تسلیم کر کے) تو اگر اسی وقت تمہارے پاس (تابع ہو کر) حاضر ہو جاتے اور خدا سے معافی مانگتے نیز اللہ کا رسول بھی ان کے لئے بخشش کی دعا کرتا (اس میں خطاب سے التفات کیا گیا ہے۔ آپؐ کی تعظیم شان کی خاطر) تو یہ لوگ دیکھ لیتے کہ اللہ تعالیٰ (ان پر) بڑے ہی مہربان اور (ان کے ساتھ) رحمت کا معاملہ فرمانے والے ہیں۔ پھر تمہارے پروردگار کی قسم (اس میں لا زائد ہے) یہ لوگ کبھی ایماندار نہیں ہو سکتے جب تک کہ اپنے تمام بھگڑوں قصوں میں تمہیں اپنا حکم نہ مان لیں اور پھر ان کے دلوں میں بھی کوئی گھٹن (تنگی یا کھٹک) پائی نہ جائے۔ جو کچھ آپؐ فیصلہ کر دیں اور پوری طرح تسلیم کر لیں (آپؐ کے فیصلہ کے آگے گردن جھکا دیں) مان لینے کی حد تک (بغیر کسی قسم کے معارضہ کیئے) اور اگر ہم انہیں حکم دے ڈالتے کہ (ان مفسرہ ہے) اپنے آپ کو قتل کر دیا اپنے گھروں سے نکل کھڑے ہو (جس طرح ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا تھا) تو کوئی بھی اس (مقررہ حکم) کی تعمیل نہ کرتا بجز چند آدمیوں کے (لفظ قلیل رفع کے ساتھ پڑھا گیا ہے۔ بدل کی بنا پر اور منصوب بھی ہے استثناء کی وجہ سے) حالانکہ اگر یہ لوگ اس پر عمل کر لیتے جس بات کی انہیں نصیحت کی جا رہی ہے (یعنی اطاعت رسولؐ) تو ان کے لئے بہتری بھی تھی اور پوری طرح جتنے بھی رہتے (ایمان کے لئے چٹنگی ہوتی) اور اس صورت میں (جب کہ یہ ثابت قدم رہتے) ضروری تھا کہ ہم انہیں اپنی جانب (پاس) سے بہت بڑا اجر (جنت) عطا کرتے اور سیدھی راہ پر لگا دیتے (بعض صحابہؓ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ جنت میں ہم آپؐ کی زیارت کس طرح کر سکیں گے جبکہ آپؐ مقامات عالیہ میں ہوں گے اور ہم آپؐ سے کمتر درجہ، اس پر یہ آیت نازل ہوئی) جس کسی نے اللہ اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کی (جن باتوں کا یہ دونوں حکم دیں) تو بلاشبہ وہ ان لوگوں کے ساتھ ہوگا جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا ہے اور وہ نبیؐ

ہیں اور صدیق ہیں (انبیاء علیہم السلام کے افاضل صحابہؓ مراد ہیں انتہائی صدق و تصدیق کی وجہ سے ان کو صدیق کہا گیا ہے) اور شہداء (اللہ کی راہ میں قتل ہونے والے) اور (ان حضرات کے علاوہ) راست باز اور نیک انسان ہیں۔ یہ ساتھی کیا ہی اچھے ساتھی ہیں (رفیق جنت ہیں کہ ان کے دیدار، زیارت اور شرفِ حضوری سے بہت ناز ہوں گے گو یہ حضرات اوروں کی نسبت مقامات عالیہ پر فائز ہوں گے) یہ (یعنی مذکورہ حضرات کی معیت، نصیب ہونا ترکیب میں یہ مبتداء ہے جس کی خبر آگے ہے) اللہ کی طرف سے بخشش و کرم ہے (جو اللہ نے محض اپنے فضل سے ان کو مرحمت فرمایا ہے یہ نہیں کہ انہوں نے اپنی طاعت و عبادت سے اس کو حاصل کیا ہو) اور اللہ کا علم کفایت کرتا ہے (ثوابِ آخرت کا اندازہ کرنے کے لئے۔ لہذا اس کی خبر پر بھروسہ رکھو کہ اس جیسا باخبر کوئی نہیں ملے گا)

تحقیق و ترکیب:..... بريدون یعنی طاغوت کے پاس فیصلہ لے جانے کا ارادہ بھی بُرا ہے تو خود تھاکم کس قدر بُرا ہوگا۔

یصدون لازم اور متعدی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے جیسا کہ قاموس میں ہے اگر دایت سے مراد رویت بصریہ لی جائے تو یہ موضع حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اور رویت علمیہ کی تقدیر پر دایت کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہوگا اور خود یصدون کا مفعول محذوف ہوگا۔ ای غیر ہم اور لفظ منافقین کا اظہار بجائے انصار کے نفاق اور منافقین کی تکمیل کی غرض سے اور علت حکم بیان کرنے کے لئے ہے۔ مفسر علامؒ نے ظاہر کر دیا کہ لفظ صد کے معنی اعراض کے ہیں صدہ عن کذا بمعنی منع و صرفہ سے نہیں ہے عنک مقتضی ظاہر عنہما ہے لیکن ضمیر واحد لا کر اشارہ فرمادیا کہ اعراض عن الرسول و اعراض عن اللہ دونوں ایک ہی ہیں۔

صد و دایہ مصدر تاکید کے لئے ہے کیف زجاج کے قول کے موافق یہ محل نصب میں ہے۔ تقدیر عبارت فکیف تو اہم ہے اور دوسری صورت مبتدائے محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے مرفوع مکمل ہے۔ ای فکیف صنعہم فی وقت اصابة المصيبة ایاہم اور ما بعد میں لفظ اذا اسی مقدر کا معمول ہے۔ اور بما میں باسبب ہے اور ما مصدر یہ یا اسمیہ ہے۔ عائد محذوف ہے۔

عقوبة یا عذاب الہی مراد ہے یا حضرت عمرؓ کا اس منافق کو قتل کر دینا۔ اس کے بعد مفسر علامؒ نے لفظ لا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کیف استفہام انکاری ہے۔

ثم جاؤک حسنؒ اور واحدی کے نزدیک بھی یہی مختار ہے کہ اس کا عطف یصدون پر ہوا اور درمیان میں جملہ مقررہ ہوا اس صورت میں حاصل معنی یہ ہوں گے۔ انہم فی الاول الامر یصدون عنک اشد الصدود ثم بعد ذلک یجیونک ویحلفون لک کذباً انہم ما ارادوا بذلک الا الاحسان والتوفیق اور بعض کے نزدیک اس کا عطف اصابتم پر ہے۔ اس وقت معنی یہ ہوں گے انہم اذا كانت صدودہم و نفرتمہم من الحضور عند الرسول فی وقت السلامة ہکذا فکیف یكون نفرتمہم اذا اتوا بخيانة خافوا بسببها منک ثم جاؤک کرہا یحلفون کذباً ما اردنا بتلک الخيانة الا الخیرو المصلحة۔ فاعرض یہ شرط محذوف کا جواب ہے۔ ای اذا کان حالہم کذلک فاعرض عن قبول عذرہم۔ باسمہ مفسر علامؒ نے اذن کا ترجمہ امر کے ساتھ کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں ارادۃ الہی مراد نہیں ہے بلکہ حکم الہی مراد ہے ورنہ معصیت کی صورت میں ارادۃ خداوندی کا مراد سے تخلف لازم آجائے گا۔

واستغفرلہم مراد آنحضرت ﷺ کی شفاعت ہے اور اذا کا عامل ان کی خبر یعنی جازک ہے اور معنی یہ ہیں۔ ولو وقع معینہم فی وقت ظلمہم مع استغفارہم واستغفار الرسول۔ نیز مقتضی ظاہر استغفرت ہے اس سے عدول کر کے استغفار کہنے میں آنحضرت ﷺ کی فحاشی شان ہے۔ مفسرینؒ نے لکھا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات اور تدفین کے بعد قبر مبارک پر ایک اعرابی حاضر ہوا اور سر پر دو ہتھ مار کر عرض کرنے لگا:

ماقلت فسمعناه و كان فيما انزل عليك ولو انهم اذ ظلموا انفسهم الخ وقد ظلمت نفسي و جئتك استغفر الله ذنبي مستغفركي من ربی۔

”یا رسول اللہ! آپؐ نے جو کچھ ارشاد فرمایا تھا ہم نے سن لیا اسی میں یہ آیت ولو انهم الخ بھی ہے میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا ہے اب میں آپؐ کی خدمت میں استغفار کی نیت سے حاضر ہوا ہوں۔ آپؐ بھی میرے لئے استغفار فرمائیے۔“

قبر مبارک سے آواز آئی قد غفر لك له یعنی آپؐ کی برکت سے تمہاری مغفرت ہو گئی ہے۔ فلا و ربك لفظ لا میں چار قول ہیں۔ پہلا قول ابن جریر کا ہے کہ اول لا ماقبل کی تردید کے لئے ہے اس صورت میں لا پر وقف تام ہو جائے گا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ پہلا لا اہتمام نفی کی غرض سے قسم پر لا لایا گیا ہے اور پھر تاکید دوبارہ لایؤمنون پر لایا گیا ہے چنانچہ ان دونوں میں سے اول حذف ہو سکتا ہے لیکن یہ دلالت اہتمام فوت ہو جائے گی اور دوسرا بھی حذف ہو سکتا ہے لیکن دلالت علی النفی فوت ہو جائے گی۔ اس لئے دونوں کو جمع کرنا ہی مناسب ہوا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ دوسرے لا کو زائد کہا جائے اس صورت میں نفی اور منفی کے درمیان قسم بطور معترضہ ہو جائے گی۔ اسی فلا یؤمنون و ربك چوتھی صورت یہ ہے کہ اول لا کو زائد اور دوسرے کو غیر زائد مانا جائے گویا تاکید قسم کے لئے یہ زائد ہوگا۔ جیسے لیسلا یعلم میں تاکید و جواب علم کے لئے ہے اور لایؤمنون جواب قسم ہے یہ رائے زنجیری کی ہے۔ و ربك میں آنحضرت ﷺ کی تعظیم شان ہے۔

حتى يحكموك یہ تینوں شرطیں کمال ایمان کی ہیں۔ شجرا قنوس میں ہے شجر بینہم الامر شجوراً بمعنی تنازعوا فیہ اور ما سے مراد امر ہے اور شجر کی ضمیر اس کی طرف راجع ہے۔ مما قضیت لفظ ما یا موصولہ ہے جیسا کہ مفسر کی رائے ہے تقدیر عائد کر کے اور مصدر یہ بھی ہو سکتا ہے قلیل یہ مرفوع ہے بنا پر بدل ہونے کے فعلوہ کی ضمیر سے۔ فعلوہ ای المكتوب المدلول علیہ بقولہ انا كتبنا لو ثبتوا یہ اذا کی تفسیر نہیں ہے بلکہ اذا کے بعد تقدیر لو کی طرف اشارہ ہے اور لا یتناہم اس کا جواب ہے اور اس میں لام لوم قدرہ کا جواب ہے۔ فلا و لنتك جمع باعتبار معنی کے ہے۔

مع الذین معیت سے مراد اتحادی الدرجہ نہیں ہے ورنہ فاعل و مفعول میں مساوات لازم آجائے گی اور نہ مطلق اشتراک فی دخول الجتہ مراد ہے بلکہ مقصد یہ ہے کہ اپنی اپنی جگہ رہتے ہوئے بھی ایک دوسرے سے ملاقات ہو سکے گی۔ من النیین چونکہ مراد آنحضرت ﷺ کی معیت ہے اس لئے صرف مع النبی او الرسول کہنا کافی تھا۔ لیکن اس طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی معیت جملہ انبیاء کی معیت ہے۔

الصدیقین صدیق کے متعلق مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ بعض کے نزدیک افاضل صحابہؓ مراد ہیں۔ بعض کے نزدیک صدیق وہ شخص ہے جو پورے دین کی تصدیق سچے دل کے ساتھ کرے کہ اس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہ رہے۔ چنانچہ ارشاد ہے والذین امنوا باللہ ورسولہ اولئك هم الصدیقون۔ تیسری رائے یہ ہے کہ جو شخص پیغمبرؐ کی تصدیق کرنے میں سب سے اول اور پیش پیش ہو۔ اس لئے حضرت ابوبکرؓ اس وصف میں صدیق اکبرؓ کہلائے۔ رفیقاً یہ حال یا تمیز ہے واحد اور جمع اس میں برابر ہیں۔

رابطہ:..... پچھلی آیت میں سارے معاملات کو اللہ و رسولؐ کے سپرد کرنے کا ذکر تھا۔ آیت الم تر الى الذین الخ میں شریعت کے علاوہ دوسری طرف رجوع کرنے کی مذمت ہے جو منافقین کا طریقہ ہے۔ چنانچہ آیت میں ایک خاص واقعہ کا تذکرہ ہے جس میں نفاق پسند لوگوں کی قلعی کھلی اور آیت و ما ارسلنا الخ میں یہ بتلانا ہے کہ اگر کبھی غلطی ہو بھی جائے تو کھلے دل سے اعتراف اور ندامت اظہار ہونا چاہئے نہ یہ کہ لپ پوت سے کام لیا جائے۔

شان نزول: آیت السم ترسخ کے شان نزول کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے اور بعض کی رائے ہے کہ یہ آیت عروہ مرسیع میں نازل ہوئی سورۃ منافقون کے نزول کے وقت۔ پس اس صورت میں ان اردنا الا احسانا کے معنی یہ ہوں گے کہ اس غزوہ میں جو ذلت و رسوائی کی مصیبت ہوئی ہے ہم فریقین میں خیر کا ارادہ رکھتے ہیں۔ آیت فلا وربث کے متعلق لباب میں ابن ابی حاتم اور ابن مردودہ عن الاسود سے روایت ہے کہ یہ واقعہ بشر نامی منافق کا ہے۔ جس کو حضرت عمرؓ نے قتل فرمادیا تھا۔ لیکن لباب ہی میں ائمہ ستہ سے یہ بھی منقول ہے کہ حضرت زبیرؓ اور ایک انصاری کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی۔ شراج حرہ کے سلسلہ میں لیکن پہلی روایت ہی اوفیٰ بالمقام ہے۔ آیت ولو اننا کتبنا کے سلسلہ میں لباب میں یہ ہے کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ثابت بن قیسؓ بن شماس اور ایک یہودی کے درمیان فخر یہ گفتگو ہوئی یہودی نے کہا کہ اللہ نے ہمیں اپنے آپ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا ہم اس امتحان میں کامیاب ہوئے اس پر ثابت بولے اگر ہمارے لئے بھی قتل کا حکم ہو جائے تو ہم بھی اس کی تعمیل کریں گے اس پر لسانہم فلعلا کا نزول ہوا اور آیت ومن یطع اللہ کے شان نزول کی طرف خود مفسر اشارہ کر رہے ہیں۔

﴿تشریح﴾: بشر نامی ایک منافق کا جھگڑا کسی بات پر ایک یہودی سے ہوا چونکہ منافق ناحق پر تھا اس لئے فیصلہ کے لئے کعب بن اشرف کے پاس مقدمہ لے جانا چاہا۔ لیکن یہود کو انصاف ملنے کی امید تھی اس لئے اس نے آنحضرتؐ کی خدمت میں واقعہ پیش کرنا چاہا۔ چنانچہ یہودی کی سچی کامیاب رہی اور مقدمہ آپ ﷺ کی خدمت میں پیش ہوا جس کا نتیجہ یہودی کے حق میں رہا۔ منافق نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ حضرت عمرؓ غفار کے حق میں نہایت سخت اور مسلمانوں کے حق میں بہت رحم دل ہیں میرا مقدمہ وہاں سرسبز ہو جائے گا اور میرا کام بن جائے گا۔ چنانچہ فاروق اعظمؓ کے یہاں جا کر اپیل کر دی۔ یہودی اس لئے مطمئن تھا کہ حضرت عمرؓ اگرچہ متشدد ہیں لیکن ساتھ ہی حق پرست بھی ہیں۔ اسی لئے یہودی آمادہ ہو گیا اور رونداد مقدمہ کے ساتھ یہ بھی عرض کر دیا کہ اول یہ مقدمہ سرکار نبوی ﷺ میں پیش تھا اور میرے حق میں فیصلہ ہو چکا لیکن بشر مطمئن نہیں ہوا۔ اس لئے یہ آپ کے اجلاس میں اپیل کر رہا ہے حضرت عمرؓ نے منافق سے تصدیق چاہی تو اس نے تصدیق کر دی۔ فرمایا کہ ٹھہرو! میں ابھی آتا ہوں یہ کہہ کر فاروق اعظمؓ اندر تشریف لے گئے اور تکواری لے کر آئے اور منافق کا کام تمام کر دیا اور فرمایا کہ جو اللہ کے رسولؐ کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اس کا فیصلہ یہی ہے۔

فاروق اعظمؓ کے فیصلہ پر احتجاج اور ان پر دعویٰ خون بہا: اس پر منافق کے وثناء میں بڑی شورش ہوئی اور انہوں نے منافق کے قول و فعل کی تاویلات پیش کر کے فاروق اعظمؓ پر قصاص اور خون بہا کا دعویٰ کرنا چاہا۔ لیکن حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان کی قلعی کھول کر رکھ دی جس سے ان کا مطالبہ خون بہا رد کر دیا گیا۔ فاعرض عنہم سے تسامح اور چشم پوشی کا حکم اس مصلحت سے دیا گیا ہے کہ منافقین کا کفر چونکہ بالکل عریاں اور عیاں نہیں ہوا تھا ایسی حالت میں اگر ان پر جہاد کے ذریعہ بزین بول دیا جاتا تو دور رہنے والے ان کی مخفی سازشوں اور شرارتوں سے تو ناواقف ہوتے اور ان کا قتل کھل کھلا نہ ہوتا تو نتیجہ یہ نکلتا کہ رائے عامۃ اسلام کے برخلاف اور شدید ہو جاتی اور لوگ یہ سمجھنے پر مجبور ہو جاتے کہ اسلام میں خانہ جنگی، انتشار اور بد نظمی ہے اور اس میں پناہ ڈھونڈنے والے اسی طرح کی بد امنیوں کا شکار رہتے ہیں جس سے اسلام کو سخت دھچک لگتا اور اس کی تمام تر ترقی رک جاتی۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ سے اس مصلحت پر روشنی پڑتی ہے۔

دعه فان الناس يتحدثون ان محمدا يقتل اصحابه
جانے دو! لوگ یہ کہیں گے کہ محمدؐ نے اپنے دوستوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔

بائیں ہمہ وہ منافق چونکہ محترم النفس نہیں تھا بلکہ مباح الدم تھا۔ اس لئے اس کا خون بدر ہو گیا اور حضرت عمرؓ قصاص یا خون بہا سے بری سمجھے گئے۔

ایک اور شبہ کا ازالہ:..... رہا یہ شبہ کہ اس میں بھی تو سلام کی بدنامی ہے؟ جواب یہ ہے کہ اس میں ایک دوسری بڑی مصلحت پیش نظر تھی کہ ظاہر طور پر منافق چونکہ مسلمان سمجھا جاتا تھا اور دوسری طرف کافر مجاہد تھا۔ تو اس بے لاگ اور غیر جانب دارانہ معاملہ میں جب اس نے دیکھا ہوگا کہ اسلام کے نزدیک انصاف کے مقابلہ میں اپنوں کی بھی رعایت نہیں کی جاتی اور اس حق پرستی کا اظہار اپنے ہم مشرب اور ہم قوم لوگوں کے سامنے کیا ہوگا۔ جس سے اسلامی عدل و انصاف کا سکہ ان کے قلوب پر بیٹھ گیا ہوگا کہ اسلام میں انصاف کا خون کر کے جان بچانے کی پرواہ نہیں کی جاتی غرض کہ اس خاص مصلحت کی وجہ سے اس عام ضابطہ سے اس کو مخصوص کر لیا گیا ہے۔

استغفار کی قید کا فائدہ اور اس کی شرائط:..... فاستغفروا اللہ کا یہ مطلب نہیں کہ منافق رہتے ہوئے توبہ کرنا کافی ہوگا بلکہ مقصد یہ ہے کہ نفاق چھوڑ کر ایمان لے آتے کیونکہ ایمان لانا قبول توبہ کی شرائط میں سے ہے اور استغفار کی صحت موقوف ہے ایمان پر۔ گویا استغفار مستلزم ایمان ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ ثم جاء و لك فامنوا و استغفروا بہر حال استغفار کی ایک شرط تو ایمان ہے۔ دوسری شرط آیت میں سرکار نبوی ﷺ میں ان کی حاضری اور تیسری شرط ان کے لئے آپ ﷺ کا استغفار فرمانا بیان کیا گیا ہے۔ جہاں تک حاضری کا تعلق ہے سو آپ کے زمانہ میں جو لوگ مکنا آپ ﷺ سے قریب تھے عادیۃً ان کے لئے اظہار ایمان کا یہی طریق تھا کہ وہ حاضر خدمت ہو کر مسلمان ہوں۔ نیز معصیت کی حیثیت کا لحاظ کرتے ہوئے توبہ ہوا کرتی ہے۔ چنانچہ تارک نماز کی توبہ یہ ہے کہ نمازوں کی قضاء کرے اور کھلم کھلا گناہ کرنے والے کے لئے ضروری ہے کہ توبہ اور رجوع بھی کھلم کھلا ہونا چاہئے۔

اسی طرح یہاں منافقین کا قصور غیر حاضری تھی۔ پس اس کا تدارک حاضری سے ہونا چاہئے۔ نیز غیر حاضری سے قلب مبارک کو ایذا پہنچی تھی۔ اس کی تلافی حاضر خدمت ہو کر ازالہ اذیت ہو سکتی ہے۔ باقی خود آپ ﷺ کے استغفار کرنے کی شرط لگانا شاید اس لئے ہو کہ اس سے آپ ﷺ کی خوشنودی معلوم ہوگی یا توبہ کرنے والوں کو خلوص دل سے توبہ کرنے کی توفیق ہو جائے گی۔ جو توبہ کے لئے نہایت ضروری ہے یا یوں کہا جائے کہ اصل مقصد شرائط توبہ بیان کرنا نہیں ہے بلکہ توبہ کے مکملات بیان کرنا ہے۔

حتیٰ بحکمہ لک میں تحکیم شرعی مراد نہیں کہ یہ تو آنحضرت ﷺ کو حاصل ہے ہی بلکہ تحکیم حسی مراد ہے۔ یعنی اپنے تمام مقدمات آپ ہی کے پاس لانے چاہئیں۔

چند شبہات کا جواب:..... رہا یہ شبہ کہ غیر اسلامی قانون کو باطل سمجھنے کے باوجود کسی وجہ یا مجبوری سے اس کی طرف رجوع کرنا یا شرعی فیصلہ کو حق سمجھنے کے باوجود کسی وجہ سے دل تنگ ہونا یا شرعی فیصلہ پر عمل کرنا آیت سے ان تینوں صورتوں کا خلاف ایمان و اسلام ہونا معلوم ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ بلا اعتقاد و حلت حرام چیز کا مرتکب گنہگار کہلاتا ہے۔ نہ کہ دائرۃ ایمان سے خارج۔ اسی طرح دل کی تنگی غیر اختیاری چیز ہے اور غیر اختیاری چیز کا انسان مکلف نہیں ہے۔ اسی طرح ترک عمل سے ایمان نہیں جاتا۔ ان تمام شبہات کا جواب یہ ہے کہ تحکیم اور تسلیم اسی طرح عدم حرج کے تین مرتبے ہوئے ہیں۔ (۱) اعتقادی درجہ کہ شرعی قانون کو حق سمجھتا ہے اور عقلی درجہ میں اس کو تسلیم کرتے ہوئے عقلی ضیق سے بھی بچتا ہے۔ (۲) زبانی مرتبہ کہ شرعی امور کے حق ہونے کا اقرار کرتا ہے۔ (۳) عملی مقام کہ اپنا مقدمہ بھی شرعی عدالت میں لے جاتا ہے اور اس کے فیصلہ کے مطابق بلا ضیق طبعی عمل درآمد بھی کرتا ہے۔ ان تینوں صورتوں کے احکام الگ الگ ہیں۔ اول مرتبہ تصدیق و ایمان کا ہے اس کے خلاف کرنا عند اللہ کفر ہے۔ منافقین میں اس مرتبہ کا

فقدان تھا اور دوسرا درجہ زبانی اقرار کا ہے۔ اس کے خلاف کرنا ظاہر لوگوں کے نزدیک کفر ہے۔ تیسرا مرتبہ صلاح و تقویٰ کا ہے۔ اس کا نہ ہونا فسق کہلاتا ہے اور طبعی تنگی معاف ہے۔ البتہ بقرہ منافقین آیت میں اول مرتبہ مراد ہے۔

نکاتِ آیت: الا قليل منهم اس میں تمام صحابہ داخل ہیں جو بمقابلہ کفار قلیل ہی ہیں۔ علیہم کی ضمیر کا مرجع مطلق ناس ہے۔ نہ صرف صحابہ کہ بلا دلیل ہے اور نہ صرف منافقین کہ خلاف دلیل ہے بہر حال تمام صحابہ کرامؓ اور مؤمنین کو قلیل میں داخل کرنے کے بعد بنی اسرائیل کا امت محمدیہ سے افضل ہونا لازم نہیں آتا اور قتل نفس کے اس مضمون کو درمیان میں لانے کا منشاء آنحضرت ﷺ کو تسلی دینا ہے کہ منافقین کی حالت سے غم زدہ نہ ہوں۔

اولئک مع الذین اس کا یہ مطلب نہیں کہ جنت میں یہ لوگ بھی ساتھ جائیں گے اور نہ یہ مطلب ہے کہ سب ایک ہی درجہ میں رہیں گے۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ اپنے نچلے درجوں سے اوپر کے درجوں میں جا جا کر مشرف بزیارت ہوتے رہا کریں گے دنیا میں چونکہ ضروری احکام کے درجات مختلف ہوتے ہیں اونی درجہ سے انسان مؤمن کہلاتا ہے اس سے اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ انسان دائرہ معصیت سے نکل جاتا ہے اور ظاہری و باطنی تطوعات کا بجالانا اعلیٰ درجہ ہے جو صدیقیت کا مقام ہے پس آیت میں یہ مرتبہ مراد نہیں ہے کیونکہ ان کے ساتھ تو معیت ہوگی۔ اس صورت میں تو قمعین کا متحد ہونا لازم آجائے گا حالانکہ ان کا متحد ہونا ضروری نہیں۔

اطائف آیت: آیت اولئک مع الذین میں مقامات باطنہ کا اثبات ہو رہا ہے اور یہ کہ اونی مقام والوں کی رفاقت و معیت اعلیٰ مقام والوں کے ساتھ ممکن ہے جس کی حقیقت یہ ہے کہ یہ پہنچنا اصلہ نہیں ہوتا بلکہ طبعاً ہوتا ہے جو لوگ اس حقیقت حال سے باخبر اور واقف نہیں ہوتے وہ ان مقامات کے مکشوف ہونے پر گمراہی سے دعویٰ نبوت تک کر بیٹھتے ہیں۔ جیسا کہ متنبی قادیان نے کیا ہے۔ اللہ اعذنا منہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ أَيْ احْتَرِزُوا مِنْهُ وَتَقِظُوا لَهُ فَإِنْ فَرُّوا أَنْهَضُوا إِلَى قِتَالِهِ ثَبَاتٍ مُتَفَرِّقِينَ سَرِيَّةً بَعْدَ أُخْرَىٰ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا ﴿۷۵﴾ مُجْتَمِعِينَ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ لَيْتَا خَرَرْنَا عَنِ الْقِتَالِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْمُثَنَّى وَأَصْحَابِهِ وَجَعَلَهُ مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ وَاللَّامِ فِي الْفِعْلِ لِلْقَسَمِ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ كَقَتْلِ هَزِيمَةَ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿۷۶﴾ حَاضِرًا فَأَصَابَ وَلَيْنَ لَأَمْ قَسَمَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ كَفَتْحٍ وَغَنِيمَةٍ لِيَقُولَنَّ نَادِمًا كَانَ مُحَقِّقَةً وَاسْمُهَا مَخْذُوفٌ أَيْ كَأَنَّهُ لَمْ تَكُنْ بِالْبَيَاءِ وَالتَّاءِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ مَعْرِفَةٌ وَصَدَاقَةٌ وَهَذَا رَاجِعٌ إِلَى قَوْلِهِ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِعْتَرَضَ بِهِ بَيْنَ الْقَوْلِ وَمَقُولِهِ وَهُوَ يَا لَلنَّبِيِّ لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿۷۷﴾ اخْذًا حَظًّا وَافِرًا مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ تَعَالَى فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِيَعْمُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَسْتَشْهِدْ أَوْ يَغْلِبْ يَضْرِبْ بِعَدُوِّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۷۸﴾ ثَوَابًا جَزِيلًا وَمَالَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ اسْتَفْهَامٌ تَوْبِيخٌ أَيْ لَا مَانِعَ لَكُمْ مِنَ الْقِتَالِ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَفِي تَخْلِيصِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ حَبَسَهُمُ الْكُفَّارُ عَنِ
الْهَرَجَةِ وَأَذَوْهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كُنْتُ أَنَا وَأُمِّي مِنْهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ دَاعِينَ يَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ مَكَّةَ الظَّالِمِ أَهْلُهَا بِالْكَفْرِ وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ وَلِيًّا يَتَوَلَّى أُمُورَنَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۖ يَنْعُنَا مِنْهُمْ وَقَدْ اسْتَحَابَ اللَّهُ دُعَاءَهُمْ فَيَسِّرْ لِبَعْضِهِمُ الْخُرُوجَ وَبَقِيَ بَعْضُهُمْ
إِلَى أَنْ فُصِّحَتْ مَكَّةُ وَوَلَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَتَابُ بْنُ أَبِيذٍ فَإِنْصَفَ مَظْلُومَهُمْ مِنْ ظَالِمِهِمُ الَّذِينَ
أَمْسُوا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۖ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ فَقَاتِلُوا
أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ ۚ أَنْصَارُ دِينِهِ تَغْلِبُوهُمْ لِقَوَّتِكُمْ بِاللَّهِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ بِالْمُؤْمِنِينَ كَانَ ضَعِيفًا ۖ ۝ ۷۷
وَأَهْلًا لَا يُقَاوِمُ كَيْدَ اللَّهِ بِالْكَافِرِينَ ۚ

ترجمہ: مسلمانوں! اپنی حفاظت اور تیاری میں لگے رہو (اپنے دشمنوں کی وجہ سے یعنی ان سے اپنے بچاؤ کا خیال رکھو اور
بیداری سے کام لو) پھر مقابلہ کے لئے نکلو (جنگ کے لئے نکل کھڑے ہو) انگ انگ گروہوں میں بٹ کر (کہ یکے بعد دیگرے چھوٹی
چھوٹی ٹکڑیاں بنا کر نکلو) یا اکٹھے ہو کر (ساتھ مل کر) اور کچھ لوگ تم میں سے ایسے بھی ہیں کہ وہ ضرور قدم پیچھے ہٹائیں گے (جہادی مہم
سے پسپائی اختیار کریں گے جیسے عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ہم جوبی۔ باقی ان کو مسلمانوں میں شمار کرنا وہ ظاہری لحاظ سے ہے اور
لیسطن میں لام قسمیہ ہے) اور اگر تم پر کوئی آفت پڑ جائے (جیسے قتل ہو جانا یا مات کھا جانا) تو کہنے لگتے ہیں کہ خدا نے ہم پر بڑی
احسان کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ نہیں تھے (میدان جہاد میں نہیں تھے ورنہ ہم بھی مصیبت میں پھنس جاتے) اور اگر (اس میں لام قسمیہ
ہے) تم پر خدا کا فضل و کرم ہوتا ہے (جیسے فتح اور مال غنیمت کا حاصل ہو جانا) تو بول اٹھتے ہیں (ندامت کے ساتھ) گویا کہ (لفظ ان
مخفف من المشقة ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی کٹا ہوا تھا) نہیں ہے (اس کی قرأت یا اور تاکہ ساتھ دونوں طرح سے) تم میں اور ان
میں کوئی علاقہ محبت (جان، پہچان، دوستی اس جملہ کا تعلق قد انعم اللہ علی کے ساتھ ہے قول اور مقولہ کے درمیان یہ جملہ معترضہ ہے
اور وہ مقولہ آگے ہے) اے کاش! (اس میں یا تنبیہ کے لئے ہے) ہم بھی ان کے ساتھ ہوتے کہ ہم بھی بہت کچھ کامیابی حاصل کر لیتے
(یعنی مال غنیمت کی ایک بڑی مقدار مل جاتی۔ حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں) سو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کے لئے شریک ہونا چاہتے
(اس کے دین کو بلند کرنے کی خاطر) ان لوگوں کو جو فروخت کر چکے (بیچ چکے) ہیں دنیا کی زندگی آخرت کے بدلے اور جو شخص اللہ
تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتا ہے تو خواہ قتل (شہید) ہو جائے یا غالب آ جائے (دشمن پر کامیاب ہو جائے) ہم اس کو بہت بڑا اجر عطا
فرمائیں گے (عظیم الشان ثواب) اور تمہیں کیا ہو گیا ہے (استہمام تو بخٹی ہے یعنی جہاد کرنے سے ایسی حالت میں کوئی رکاوٹ نہیں ہونی
چاہئے) کہ راہ مونی میں جہاد نہیں کرتے اور کمزور مردوں، غورتوں، بچوں کے (بچانے یا چھڑانے کے لئے جن کو غارت نے ہجرت کرنے
سے روک رکھا ہے اور ان کو ستاتے رہتے ہیں۔ ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں اور میری والدہ بھی ان ہی لوگوں میں تھے) جو فریاد کر رہے
ہیں (دعائیں مانگ رہے ہیں) کہ خدایا ہمیں نجات دلا دیجئے اس ہستی (مکہ) سے جہاں کے رہنے والوں نے ظلم (کفر) پر کمر باندھ
رکھی ہے اور اپنی طرف سے (پردہ غیب سے) کسی کو ہمارا کارساز (مددگار) بنا دیجئے اور کسی نو مددکاری کے لئے کھڑا کر دیجئے (جو ہمیں

ان سے بچالے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کمزوروں کی پکار سن لی اور کچھ لوگوں کے لئے نکلنے کی راہ پیدا فرمادی۔ البتہ بعض لوگ مکہ فتح ہونے تک پڑے رہے، آنحضرت ﷺ نے اس کے بعد عتاب بن اسید کو مکہ کا گورنر بنا دیا انہوں نے ظالم و مظلوم کے درمیان بڑے انصاف سے کام لیا (اہل ایمان کا لڑنا اللہ کی راہ میں ہوتا ہے اور اہل کفر کا لڑنا طاغوت (شیطان) کی راہ میں ہوتا ہے اس لئے تم شیطان کے حمایتیوں سے لڑو (جو اس کے طریقہ کے مددگار ہوں ان پر تم لوگ غالب آ جاؤ اللہ کی طاقت کے بل بوتہ پر) بلاشبہ شیطان کا کمر (مسلمانوں کے ساتھ) کمزور ہے (بالکل بود اللہ کی تدبیر کے مقابلہ میں جھننے والا نہیں ہے)

تحقیق و ترکیب:..... خذوا حذرکم اہل عرب کے نزدیک اخذ حذرہ کے معنی چوکنے رہنے اور خوف سے بچاؤ کے ہیں گویا یہ حذر ہی بچاؤ کا آلہ ہے اور بعض نے حذر کے معنی ہتھیار کے لئے ہیں۔ پہلی صورت میں احترزوا من العدو کے معنی ہوں گے اور دوسری صورت میں خذوا اسلاحکم کے معنی ہوں گے۔

ثبات جمع شبہ دس سے زائد آدمیوں کی جماعت اور بعض کے نزدیک دو سے زیادہ آدمیوں کو کہتے ہیں۔ بروزن فعلہ شامش حکمہ کے لام کو حذف کر کے تاتانیث اس کے عوض میں لے آئے ثباینبو سے ہے یا ثبیت سے۔ واوی یا یائی دونوں قول ہیں۔ کشاف، بیضاوی وغیرہ نے یہ معنی لئے ہیں کہ متفرق یا مجتمع جس طرح بھی موقع ہو شریک جہاد ہو اور زہدی نے یہ توجیہ کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی اگر معیت ہو تو سب مل کر شانہ بشانہ جہاد اور علم کی ضرورت پوری کرو۔ لیکن غنص نفیس آپ ﷺ کی شرکت نہ ہو تو پھر بعض لوگ شریک جہاد ہوں اور بعض لوگ شریک درس و تعلیم۔ دوسری آیت یہ ہے وما کان المؤمنون لینفروا الخ اور انفروا خفافا وثقالا الخ بھی اس معنی کی مؤید ہے۔

سریۃ کم سے کم سوار زیادہ سے زیادہ چار سوار اور کم جمعیت۔ و قاصدوس میں ہے کہ پانچ آدمیوں سے لے کر تین سو چار سوار اور پر یہ لفظ صادق آتا ہے یہاں مطلق جماعت مراد ہے۔ لیبطن بطن بمعنی ابطاء یعنی یہ لازم ہے باکے ذریعہ تعدیہ کر کے کہا جاتا ہے۔ مابطاء بک اس میں لام قسمیہ ہے جو جواب قسم کی ساتھ مل کر من کا صلہ ہوگا۔ پہلا لام ابتدائیہ ہے جو ان کے اسم پر خبر کے فاصلہ کی وجہ سے داخل کر دیا گیا ہے تقدیر عبارت اس طرح ہوگی۔ وان منکم لمن اقسام بالله لیبطن۔ یلبطنی البطنی کی رائے یہ ہے کہ یا فعل اور حرف پر صرف تنبہ کے لئے داخل ہوتی ہے ہذا یعنی کسان لم یکن کا تعلق قد انعم اللہ کے ساتھ ہے اصل عبارت اس طرح تھی۔ قد انعم اللہ علی کسان لم یکن الخ لیکن یہ جملہ مؤکر ہو کر قول اور مقولہ کے درمیان معتد ضہ ہو گیا۔ اس لئے مودہ پر وقف بہتر نہیں ہے۔ فلیقتل اس میں فاشترط مقدر کا جواب ہے۔ ای ان ابطاء و تاخر هؤلاء عن القتال فلیقتل۔ فلیقتل یہی دو باتیں مجاہد کے پیش نظر ہونی چاہئیں۔ تیسری بات یعنی صرف مال و دولت کا حصول مقصود نہیں ہونا چاہئے اور نہ فرار ہونا چاہئے بلکہ یا جام شہادت نوش کر لے اور یا کامیاب و غالب ہو کر رہے۔ ذلت کی زندگی سے عزت کی موت بہتر ہے نیز مجاہد کے پیش نظر دوسروں کو قتل کرنا نہیں، بلکہ خود مظلومانہ شہادت حاصل کرنا یا غالب آنا رہنا چاہئے۔ اسی لئے فلیقتل او یغلب نہیں کہا گیا۔ رہا دوسروں کا قتل وہ بدرجہ مجبوری ہے۔ والولدان مشرکین کے ظلم کی انتہائی بریت ظاہر کرنا ہے کہ معصوم بچوں پر بھی ان کو ترس نہیں آتا اور مستضعفین میں سست مبالغہ کے لئے ہے۔

الظالم اھلھا ظلم کی نسبت مکہ معظمہ کی طرف تشریفاً نہیں کی گئی بلکہ اہل مکہ کی جنابیان کی گئی ہے ترکیب کے لحاظ سے یہ قریہ کی صفت ہے اور الف لام بمعنی النسی موصولہ اور ظالم کی تذکیر مسند الیہ کے لحاظ سے ہے کیونکہ فعل یا اسم فاعل اسم مفعول کی اسناد غیر ماہولہ کی طرف اگر ہوتی ہے تو تذکیر و تانیث میں اسی کا لحاظ ہوتا ہے۔ فیسر لبعضھم سلمہ بن بشام، عباس بن ابی ربیعہ، ولید بن حضرات

ہجرت سے مستفید ہو گئے تھے۔ عتاب فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہوئے اور اٹھارہ سال کی عمر میں ان کو آپ ﷺ نے مکہ کا والی بنادیا تھا۔ نیز ان کے والد اسید کے بارے میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میں نے ان کو جنت میں دیکھا ہے۔ لیکن انتقال کفر کی حالت میں ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے مراد ان کا بیٹا یعنی عتاب ہیں۔ پس اسی طرح عتاب کا مبشر بالجنت ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

ان کید الشیطن بعض حضرات نے بطور علمی لطیفہ کے یہ بات کہی ہے کہ اس آیت میں کید شیطان کو ضعیف اور سورۃ یوسف کی آیت میں کید نساء کو عظیم کہا گیا ہے۔ دونوں کا حاصل یہ نکلا کہ عورتوں کا مکر شیطان کے مکر سے بھی بڑھ کر ہے۔ لیکن یہ اس لئے صحیح نہیں ہے کہ یہاں کید شیطان کو اللہ کی تدبیر کے مقابلہ میں ضعیف کہا گیا ہے اور عورتوں کا مکر مردوں کے مقابلہ میں عظیم ہے۔ اس طرح دونوں الفاظ کی اضافت بدل گئی ہے۔

رابطہ: تین رکوع پہلے کفار کے قباح کا ذکر تھا۔ اس کے بعد اہل ایمان کے مدائح کا ذکر شروع ہو گیا۔ اب پھر روئے خن کفار کی طرف ہو گیا اور جہادی اسلم اور اس کے متعلقات کا بیان چہ رکوع تک چلا گیا ہے۔

شان نزول: ہجرت سے پہلے اگرچہ جہاد کی اجازت نہیں تھی لیکن ہجرت کے بعد اجازت ہو گئی۔ تاہم بعض لوگوں کی طرف سے عملاً اس میں تقاعد پیش آیا۔ حالانکہ سبب جہاد کافی موجود تھے اسی سلسلہ میں ان آیات کا نزول ہوا ہے۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کی ہجرت کے بعد ابن عباس اور ان کی والدہ سلمہ بنت جحش، ولید بن الولید اور ابو جندل بن بسل وغیرہ نادار مسلمان مکہ معظمہ میں رہ گئے تھے جن کو حد سے زیادہ ظلم و جور کی چکی میں پیسا بڑا تھا جن میں سے بعض کو تو پہلے ہی رہائی نصیب ہو چکی تھی لیکن فتح مکہ کے بعد اللہ نے سب کی مشکلات حل فرمادیں۔ آپ ﷺ نے عتاب بن اسید کو مکہ معظمہ کا گورنر بنا دیا انہوں نے عدل و انصاف کے شیریں پانی سے سب کی پیاس بجھائی۔

نکات: ولی اور نصیر کا مصداق اچھا تو یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو قرار دیا جائے لیکن حضرت عتاب بھی بن سکتے ہیں۔ رہا یہ شبہ کہ جب ان مسلمان ضعیفہ کی رہائی مقدر ہو چکی تھی پھر مسلمانوں کو جنگی حکم سے کیا فائدہ؟ جواب یہ ہے کہ ان مظلوم اور ستم رسیدہ لوگوں کی دعائیں تو ضرور قبول ہوئیں، لیکن عالم اسباب میں ان کی رستگاری کا آخر کوئی نہ کوئی سامان تو ضرور ہوتا اور وہ ذریعہ اثر طاقتور اور آزاد مسلمان بن جائیں اور شریک مساعی ہو کر اپنی اخوت و ہمدردی کا ثبوت پیش کر دیں تو مفت کی دولت بات ہو آتی ہے اور ہم خرہ و ہم ثواب کا مصداق ہو جاتے ہیں۔

لطائف آیت: وان تصبوا تصبوا قومنا غیر کم اور اہل ایمان سے وعدہ نصرت کا حاصل یہ ہے کہ مقتضی ایمان تو یہی ہے کہ امداد الہی اور تائید نبوی ان کے شامل حال ہو لیکن اگر کسی مانع کی وجہ سے جیسے طاعت کی کمی یا امتحان آزمائش کی مصلحت سے یہ تقاضا کسی وقت پورا نہ کیا جائے تو باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ قِتَالِ الْكُفَّارِ لَمَّا طَلَبُوا بِمَكَّةَ لَأَذَى الْكُفَّارِ لَهُمْ وَهُمْ
 جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ فَرَضٌ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ
 مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ الْكُفَّارَ أَيْ عَذَابَهُمْ بِالْقَتْلِ كَخَشْيَةِ هُمْ عَذَابَ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً مِنْ
 خَشْيَتِهِمْ لَهُ وَنَصَبُ أَشَدَّ عَلَى الْحَالِ وَجَوَابُ لَمَّا دَلَّ عَلَيْهِ إِذَا وَمَا بَعْدَهَا أَيْ فَاجَاءَتْهُمْ الْخَشْيَةُ وَقَالُوا
 جُزْءًا مِنَ الْمَوْتِ رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ ۚ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ۗ قُلْ لَهُمْ مَتَاعُ
 الدُّنْيَا مَا يُتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا أَوْ الْإِسْتِمْتَاعُ بِهَا قَلِيلٌ ۚ ائْتِلْ إِلَى الْفَنَاءِ وَالْآخِرَةُ أَيْ الْحَيَاةُ خَيْرٌ لِمَنْ اتَّقَى ۚ
 عَذَابَ اللَّهِ بِتَرَاكِبِ مَعْصِيَتِهِ وَلَا تَطْلُمُونَ بِالنَّاءِ وَالْبَاءِ تَنْقُصُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَيُتِلَا ۚ ۷۷ ۚ قَدَرُ قَشْرَةِ اللَّهِ
 فَجَاهِدُوا أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَذَرِكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ حُصُونٍ مُشِيدَةٍ ۚ مُرْتَفَعَةٌ فَلَا تَخْشَوُا
 لِقِتَالَ خَوْفِ الْمَوْتِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ أَيْ الْيَهُودُ حَسَنَةٌ خُصِبَتْ وَسَعَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَإِنْ
 تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ جَذَبَتْ وَبَلَاءٌ كَمَا حَصَلَ لَهُمْ عِنْدَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ يَقُولُوا هَذِهِ
 مِنْ عِنْدِكَ ۚ يَا مُحَمَّدُ أَيْ بِشُؤْمِكَ قُلْ لَهُمْ كُلٌّ مِنَ الْخَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ مِنْ قَبْلِهِ فَمَالِ
 هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ أَيْ لَا يَقَارِبُونَ أَنْ يَفْقَهُوا حَدِيثًا ۚ ۷۸ ۚ يُلْقَى إِلَيْهِمْ وَمَا اسْتَفْهَمُوا
 تَعَجُّبٌ مِنْ فَرْطِ جَهْلِهِمْ وَتَفَنَّى مُقَارَبَةِ الْفِعْلِ أَشَدُّ مِنْ نَفْيِهِ مَا أَصَابَكَ أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنَةٍ خَيْرٌ
 فَمِنْ اللَّهِ أَتَيْتَكَ فَضْلًا مِنْهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ بَلَاءٌ فَمِنْ نَفْسِكَ ۚ أَتَيْتَكَ حَيْثُ ارْتَكَبْتَ
 مَا يَسْتَوْجِبُهَا مِنَ الذُّنُوبِ وَأَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ رَسُولًا ۚ ۷۹ ۚ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ ۸۰ ۚ
 عَلَى رِسَالَتِكَ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۚ وَمَنْ تَوَلَّى أَعْرَضَ عَنْ طَاعَتِهِ فَلَا يُهْمُكَ فَمَا
 أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا ۚ ۸۰ ۚ حَافِظًا لِأَعْمَالِهِمْ بِأَلْ نَذِيرًا وَإِنَّمَا أَمْرُهُمْ فَتَجَارِبُهُمْ وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ
 بِالْقِتَالِ وَيَقُولُونَ أَيْ الْمُنَافِقُونَ إِذَا جَاؤُكَ أَمَرْنَا طَاعَةً لَكَ فَإِذَا بَرَرُوا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيِّنَتْ
 طَائِفَةٌ مِنْهُمْ بِأَدْعَامِ النَّاءِ فِي الطَّاءِ وَتَرَكَهُ أَيْ أَضْمَرَتْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ ۚ لَكَ فِي حُضُورِكَ مِنَ الطَّاعَةِ
 أَيْ عِصْيَانِكَ وَاللَّهُ يَكْتُبُ يَا مُرَبِّ كُتِبَ مَا يَبَيِّنُونَ فِي صَحَائِفِهِمْ لِيُجَاوَزُوا عَلَيْهِ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ
 وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ۚ يُؤْتِيهِ فَبَاءَهُ كَافِيكَ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۚ ۸۱ ۚ مُفَوَّضًا إِلَيْهِ ۚ

ترجمہ: کیا تم نے ان لوگوں کی حالت پر نظر نہیں کی جنہیں حکم دیا گیا تھا کہ اپنے ہاتھ روک دو (کفار کو قتل کرنے سے) جبکہ
 مکہ میں رہتے ہوئے لوگوں نے آپ ﷺ سے جنگ کا مطالبہ اور تقاضا کیا تھا کیونکہ کفار نے ان کو ستار کھا تھا اور اس سے مراد صحابہؓ کی

جماعت ہے) اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو۔ پھر جب ان پر فرض (مقرر) کر دیا گیا جہاد تو یکا یک ان میں کا ایک گروہ اس طرح ڈرنے لگا (خوف کھانے لگا) لوگوں (کفار) سے (یعنی قتل کر کے ان کو عذاب دینے سے) جیسے کوئی اللہ (اللہ کے عذاب) سے ڈر رہا ہو۔ بلکہ اس سے بھی زیادہ (جتنا خدا سے ڈرتا چاہئے اس سے بھی زیادہ لفظ اللہ حال کی وجہ سے منصوب ہے لہذا کے جواب پر اذ اور اس کا مابعد دلالت کر رہا ہے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے فلما کتب علیہم القتال فاجاء نھم الخشیۃ) وہ کہتے ہیں (موت سے ڈر کر) اب اللہ آپ نے جہاد کیوں فرض کر دیا ہے کیوں نہ ہمیں تھوڑے دنوں کی اور مہلت دے دی؟ آپ (ان سے) فرما دیجئے دنیا کا سرمایہ (پونجی یا نفع حاصل کرنا) تو بہت ہی تھوڑا ہے (چند روز ہے) اور آخرت (جنت) ہر طرح سے بہتر ہے ان لوگوں کے لئے جو بچتے رہیں (اللہ کے عذاب سے گناہ چھوڑ کر) اور کسی کی حق تلفی ہونے والی نہیں ہے رتی برابر بھی (کھجور کی گٹھلی کے چھلکے بھر بھی۔ لہذا جہاد کرو) تم کہیں بھی ہو موت تمہیں پا کر رہے گی۔ اگرچہ تم مضبوط (اوپر سے) قلعوں (محلوں) میں بھی رہو گے (اس لئے موت کے ڈر سے جہاد سے مت بھاگو) اور ان (یہود) کو جب کوئی بھلائی (خوشحالی، کشادگی) کی باتیں پیش آتی ہیں تو کہنے لگتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے۔ لیکن جب کوئی بری حالت پیش آتی ہے (قحط سالی، آفت جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے مدینہ طیبہ میں تشریف لانے کے وقت ہوا) تو کہتے ہیں یہ تمہاری طرف سے ہے (اے محمد! یعنی عیاذ اللہ تمہاری خواست ہے) آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ یہ سب کچھ (اچھائی برائی) اللہ تعالیٰ کی طرف (جانب) سے ہے۔ پھر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ کوئی بات ہو سمجھ بوجھ کے قریب بھی نہیں پھٹکتے (یعنی جو بات ان کو پیش آتی ہے اس کے سمجھنے کے پاس بھی نہیں جاتے، اور مسافروں کی انتہائی جہالت سے تعجب کے لئے ہے اور قرب فعل کی نفی خود فعل کی نفی سے بڑھی ہوئی ہے) جو کچھ بھلائی (اچھائی) تجھے (اے انسان) پیش آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (جو اپنے فضل سے اس نے تجھ کو مرحمت فرمائی ہے) اور جو کچھ بد حالی (برائی) پیش آتی ہے وہ خود تمہاری طرف سے ہے (خود تمہاری پیدا کردہ ہے کیونکہ تم نے ہی گناہ کر کے اس کو بلایا ہے) اور ہم نے آپ کو (اے محمد!) تمام لوگوں کی طرف اپنا پیامبر بنا کر بھیجا ہے (لفظ رسولاً حال مؤکدہ ہے) اور اللہ تعالیٰ کی گواہی پس کرتی ہے (آپ کو فرستادہ پیغمبر ہونے پر) جس کسی نے رسول اللہ کی اطاعت کی تو فی الحقیقت اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جس کسی نے روگردانی کی (اس کی فرمانبرداری سے منہ موڑا تو آپ کو کبیدہ خاطر ہونے کی ضرورت نہیں ہے) کیونکہ ہم ان پر کچھ آپ کو پاسبان (ان کے اعمال کا نگران کار کر کے) نہیں بھیجا ہے (بلکہ آپ صرف ڈرانے والے ہیں باقی ان کا معاملہ ہمارے سپرد ہے ہم خود ان سے نشتے رہیں گے یہ حکم جہاد سے پہلے کا ہے) اور یہ لوگ (منافقین جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں) تو کہنے لگتے ہیں (کہ ہمارا شیوہ) آپ کے حکم کی تعمیل ہے لیکن جب آپ کے پاس سے اٹھ کر (باہر) جاتے ہیں تو ان میں سے کچھ لوگ راتوں کو مجلسیں جماتے ہیں (بیت کی تاکا ادغام طاہکہ کی طاء میں ہے اور ترک ادغام کے ساتھ بھی ہے یعنی خفیہ مجلسیں کرتے ہیں) اور جو کچھ (آپ کے حضور میں طاعت کا اظہار کرتے ہوئے) کہتے ہیں اس کے خلاف مشورے کرتے ہیں (یعنی آپ سے بغاوت کے) اور اللہ تعالیٰ لکھتے جاتے ہیں (لکھنے کا حکم فرمادیتے ہیں) جو کچھ وہ راتوں کو مشورے اور سازشیں کرتے ہیں (ان کے نامہ اعمال میں تاکہ ان کو سزا دی جاسکے) سو آپ چشم پوشی فرماتے ہوئے (ان کی طرف التفات نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ کے حوالہ کیجئے) ان پر بھروسہ کیجئے وہی آپ کے لئے کافی ہیں) اور اللہ تعالیٰ کی کار سازی پس کرتی ہے (ان ہی کے سپرد کیجئے)

تحقیق و ترکیب: وہم جماعة عبدالرحمن بن عوف زہری، مقداد بن اسود کندی، قدامہ بن مظعون الحنفی، سعد ابن ابی وقاص زہری وغیرہ حضرات صحابہؓ نے مشرکین کے ظلم و جور سے تنگ آ کر اجازت جہاد چاہی تھی۔

اذا فریق اذا مفا جاتیہ ہے۔ اسم زمان یا اسم مکان اور زخشرئی کے نزدیک معنی مفا جاتہ اس میں عامل ہیں۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ

یہ بات کسی دوسرے لفظ میں نہیں پائی جاتی اور ابن ہزیر اس کو حرف کہتے ہیں۔

اور فریق مبتداء ہے اور منہم کائن محذوف کے متعلق ہے جو اس کی صفت ہے اور یخشون الناس خبر ہو کر لما کا جواب ہے۔ ای فاجاء فریق منہم ان یخشوا الکفار ان یقتلوہم۔

کخشية الله یہ مصدر مضاف الی المفعول ہے فاعل یخشون سے حال ہونے کی بناء پر منصوب الجمل ہے۔ ای یخشونہم متشبهین بخشية الله اور او اشد اس پر معطوف ہے ای اشد خشية من اهل خشية الله اور لفظ او تقسیم کے لئے ہے یعنی خشية بعضهم کخشية الله و خشية بعضهم اشد منها یا تخیر کے لئے ہے یعنی ان کی خشیت کو خشية الله کے برابر سمجھو یا اس سے زیادہ اور یا لفظ او بمعنی بل ہے۔ متاع الدنيا لفظ متاع اسم ہے جو مصدر کے قائم مقام ہے۔ فائدہ مند چیز یا فائدہ مند چیز سے نفع اٹھانا تو یہ ظہور اور اکل کی طرح مصدر اور اسم مصدر دونوں طرح ہو سکتا ہے۔

قدر قشرة النواة فیل کی یہ تفسیر مناسب نہیں ہے بلکہ اس کے معنی گھٹلی کی گھٹلی کی بجائے گھٹلی کے درمیان ایک باریک دھاگہ کے ہیں۔ ولو کنتم یہ جملہ اسی جیسے دوسرے جملہ پر معطوف ہے۔ ای لو لم تکنوا فی بروج ولو کنتم فی بروج اور اس قسم کے مواقع پر وضوح دلالت کی وجہ سے بکثرت حذف ہوتا رہتا ہے۔ بروج قلعہ۔ مشیدہ بمعنی رفیعہ یا محضہ۔ شاد النبا، اشادہ شیدہ، شید القصر کے معنی محل کو مضبوط اور پلاستر کرنے کے ہیں اور لو کا جواب ماقبل کی دلالت کی وجہ سے محذوف ہے۔

فما ل هؤلاء ما مبتداء ہے ہؤلاء خبر ہے اور یہ جملہ بیان زمین کے درمیان معترضہ ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے ان کا جہل اور خراب حال بتانے کے لئے ہے۔

لا یکادون یہ حال ہے ہؤلاء سے اور اس میں عامل معنی ظرف یعنی استقراء ہے۔ ما اصابک تمام چیزوں کے فاعل حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہیں۔ جیسا کہ کسل من عند الله سے معلوم ہوتا ہے لیکن برائیوں کی اسناد مجازی انسان کی طرف کر دی گئی ہے جیسا کہ فمن نفسک سے معلوم ہوتا ہے تقدیر عبارت اس طرح تھی ما اصابک من سئمة فمن الله بسبب نفسک عقوبة تو تمام کاموں میں خلق کی نسبت تو اللہ کی طرف رہے گی لیکن برائیوں میں صرف ارتکاب کی نسبت بندوں کی طرف ہوگی۔ اس طرح مشرکین کا رد ہو گیا۔ چنانچہ حدیث عائشہ ہے ما من مسلم یصیبہ و صب ولا نصب حتی الشوكة یشاکھا و حتی انقطاع شسع نعلہ الا بذنب و ما یغفر الله عند اکثر فلا یھمنک یعنی آپ ﷺ ان کی فضول کو اس سے کبیدہ اور رنجیدہ نہ ہوں جیسے مثلاً ایک دفعہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ من احسنی فقد احب الله تعالیٰ اس پر منافقین نے طنز کے تیر و نشتر چلائے اور کہنے لگے لقد قارف الشکر و هو ینھی عنہ ما یرید الا ان نتخذہ ربا کما اتخذت النصارى عیسیٰ اس پر یہ آیت نازل ہوئی بل نذیراً۔ آپ ﷺ کی شان اگرچہ شیر اور نذیر دونوں ہیں لیکن مفسر علام نے خصوصیت مقام کی وجہ سے ایک پر اکتفاء کیا۔ طاعة تقدیر مبتداء کے ساتھ ہے ای امرنا طاعة خبر چونکہ مصدر ہے جو فعل کے بدلہ میں ہے اور بدل و مبدل منہ اور عوض و معوض عنہ کا جمع کرنا خلاف قاعدہ ہوتا ہے اس لئے مبتداء کا ظاہر کرنا جائز نہیں ہے۔ اور لفظ طاعة مبتداء بھی ہو سکتا ہے۔ محذوف الخبر ای منا طاعة۔ بیت چونکہ لفظ طاعة مونث غیر حقیقی ہے اس لئے فعل مذکر لایا گیا ہے۔ ای عصیانک یہ تفسیر کچھ مناسب نہیں کیونکہ خلاف ورزی کا جذبہ تو یہ لوگ آپ ﷺ کی مجالس میں بھی رکھتے تھے جیسا کہ سمعنا و عصینا سے معلوم ہوتا ہے مجلس سے باہر ہونے پر با تخصیص اس کو مرتب کرنا صحیح نہیں ہے۔ جن حضرات نے تبییت کے معنی راتوں میں سازش کرنے کے لئے ہیں وہ اوضح ہیں۔ تقول اگر یہ صیغہ خطاب ہے جیسا کہ اکثر مفسرین نے اختیار کیا ہے تب تو مضارع کی طرف عدول کرنا استحقار و استہزاء کی نیت سے ہوگا۔ لیکن شارح علام نے صیغہ غائب ہونے کو ترجیح دی ہے من الطاعة یہ بیان ہے الذی تقول کا اور عصیانک منصوب ہے تفسیر کی وجہ سے۔

ربط: ان آیات کا تعلق بھی ماقبل کی طرح ترغیب جہاد سے ہے۔

شان نزول و تشریح: آیت السم تر الخ سے بھی جہاد ہی کی ترغیب دینا مقصود ہے۔ لیکن ایک لطف آمیز شکایت کے ساتھ کہ مکہ میں تو کفار کے مظالم سے جنگ آ کر بار بار اجازت جہاد کی خواہش کیا کرتے تھے لیکن جب اجازت مل گئی تو پھر اب یہ تقاعد کیسا؟ اور چونکہ یہ مہلت مانگنا بطور اعتراض یا انکار حکم کی نیت سے نہیں تھا بلکہ صرف تمنا کے درجہ میں تھا۔ اس لئے زجر و توبیح کی نوبت نہیں آئی۔ بلکہ لطیف پیرایہ میں شکایت ہے۔

ایک اشکال کا جواب: اور ظاہر ہے کہ کسی محرک کے وقت عادیہ کام زیادہ آسان ہوتا ہے اس لئے مشکلات کے وقت تو طبعاً جوش اٹھتا تھا اور ہجرت کے بعد جب حالات اطمینان بخش اور انضا پر سکون ہو گئی تو اب طبعی مصلحتیں بھی سامنے آنے لگیں اور چونکہ موت وقت سے نہیں ملتی جہاد میں جانا ہو یا نہ ہو لیکن بعض منافقین موت و حیات میں اس کو موثر جانتے تھے اگر جہاد کی وجہ سے قتل و موت کی نوبت آتی تو آپ ﷺ پر الزام رکھتے کہ دیکھو شرکت جہاد کی وجہ سے موت کا شکار ہوئے۔ لیکن اگر کبھی اسباب کے برخلاف کفار پر فتح و غلبہ ہو جاتا اور منافقین پر الزامی استدلال کیا جاتا تو کہنے لگتے کہ یہ فتح تو محض اتفاق ہے۔ غرض کہ کام بٹرنے پر تو آپ ﷺ اور مسلمانوں کو ملزم گردانتے اور کام سنور جاتا تو محبت و اتفاق پر محمول کر کے دل کو سمجھا لیتے، مصلحتیں آتیں تو مسلمانوں کے ہر قدم اور نحوستوں کا اثر سمجھتے، کامیابی ہوتی تو اس کا سہرا اپنے سر پر باندھتے اور اپنا کارنامہ شمار کرتے۔

فضل کرے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹیاں: بعض حضرات نے اس مقام کو خلق افعال کی بحث سے حل کرنا چاہا جیسا کہ عنوان تحقیق میں ابھی بیان ہوا ہے کہ ہر اچھائی برائی کے خلق کی نسبت خدا کی طرف ہونی چاہئے۔ لیکن برائیوں کے کسب کی نسبت اپنی طرف ہونی چاہئے فی الحقیقت یہاں عدل و فضل کا بیان مقصود ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ نعمت تو بلا واسطہ اعمال محض ان کے فضل سے ہوتی ہے اور نعمت و مصیبت بندوں کے اعمال سیدہ کی وجہ سے تقاضائے عدل ہوتی ہے۔ پس مصیبت پہنچنے میں جو آنحضرت ﷺ کا دخل سمجھ رہے ہیں وہ غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ اس میں خود تمہارے برے اعمال کا دخل ہے انسان اگر ذرا بھی غور کرے تو اسے معلوم ہو جائے گا کہ خوشحالی سے پہلے کوئی بھی نیکی اس درجہ کی نہیں ملے گی جس کو خوشحالی کا سبب کہا جاسکے بلکہ محض فضل الہی باعث ہوگا۔ برخلاف اس کے بر بد حالی سے پہلے کوئی نہ کوئی اپنی برائی سرزد ہوتی ملے گی۔ جس کی سزا اس سے بھی کم نہیں زیادہ ہونی چاہئے بھی اس تقریر پر کوئی اشکال نہیں رہتا۔ البتہ خوشحالی کے متعلق من عند اللہ کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ فی الحقیقت یہ ان کا عقیدہ بھی تھا اور وہ بہ نیت حمد ایسا کہہ رہے تھے؟ بلکہ محاورہ کے طریقہ پر مقصود تھا کہ خلاف توقع باتوں کی نسبت اللہ یا تقدیر کی طرف کرمی دئی جاتی ہے اور نہ کہنے کا اصل منشاء یہ تھا کہ یہ خوشحالی آپ کی وجہ سے نہیں ہوئی۔

نکات: نیز بد حالی کو صرف بد عمل شخص کے لئے نتیجہ اعمال کہا جاسکتا ہے ورنہ صلحاء کے لئے تو یہ حوادث و بلیات بھی بطور خود تربیت و رحمت کا سامان ہوتے ہیں اور خوشحالی سے پہلے کسی نیک عمل کا اس خوشحالی کے لئے سبب کے درجہ میں نہ ہونا اس لئے ہے کہ اول تو خود اس نیکی سے پہلے بھی بہت سی نعمتیں ہوں گی جن کی مکافات یہ ایک نیک عمل نہیں کر سکتا۔ چہ جائیکہ ثمرہ جدید کا استحقاق ہو دوسرے خود اس عمل میں شرائط قبولیت کا پایا جانا ضروری نہیں ہے البتہ بعض مواقع پر اگر اچھے ثمرات کو نیک عمل کا بدلہ فرمادیا گیا ہے تو وہ محض صورت کے لحاظ سے ہے ورنہ حقیقت سبب وہی فضل الہی ہے وہ فضل کرتے تو چھٹیاں، عدل کرے تو لٹیاں۔

اطاعوا آیت: وارسلناک للناس رسولا میں تمام لوگوں سے مراد جنات اور انسان ہیں پس اس سے آنحضرت ﷺ کی اعلیٰ عامہ ثابت ہوتی ہے جو قرآن وحدیث کی اور نصوص سے بھی ثابت اور اجماعی اور قطعی عقیدہ ہے۔ فصارسلناک علیہم حفیظا میں بطور ذمہ داری کے نگرانی کی نفی کرنا ہے ورنہ بطور شفقت و رحمت تو آپ ﷺ ہمیشہ نگرانی فرماتے ہی رہتے اور اصلاحی مساعی جاری رکھتے ہی تھے۔ البتہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس کی اصلاح کی توقع نہ ہو اس کے درپے نہیں ہونا چاہیے۔

من یطع الرسول فقد اطاع الله سے معلوم ہوا کہ مقبول و مقرب اہل اللہ سے معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے خود حق تعالیٰ کے ساتھ معاملہ کرنا۔
 افلا یتذبرون یتأملون القرآن ط وما فیہ من المعانی البدیعة ولو کان من عند غیر الله لو جدوا فیہ اختلافاً کثیراً ﴿۸۲﴾ تنافضاً فی معانیہ وتباہناً فی نظمہ وإذا جاءہم امرٌ عن سرایا النبی صلی اللہ علیہ وسلم من احصل لہم من الامن بالنصر او الخوف بالہزیمة اذا غوا بہ افسوہ نزل فی جماعۃ من السنافیین او ضعیفاء المؤمنین كانوا یفعلون ذلک فتضعف قلوب المؤمنین یتأذى النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولوردوہ ای الخبر الی الرسول والی اولی الامر منہم انی ذوی الرأی من اکابر الصحابة انی لو سحوٰ غنہ حتی یخبروا بہ لعلمہ هل هو مما ینبغی ان یداع او لا الذین یتستبطونہ یتبعونہ ویطلبون علمہ وھم المذنبون منہم ط من الرسول واولی الامر ولولا فضل اللہ علیکم بالاسلام ورحمۃ لکم بالقرآن لاتبعتم الشیطن فیما یأمرکم بہ من الفواحش الا قلیلاً ﴿۸۳﴾ فقاتل یا محمد فی سبیل اللہ لاتکلف الا نفسک فلاحتم بہم یخلقہم عنک المعنی قاتل ولو وخذک فانک موعد بالنصر وحرص المؤمنین حہم علی القتل ورعیتہ فیہ عسی اللہ ان یکف بأس حزب الذین کفروا ط واللہ اشد بأسا منہم واشد تنکیلاً ﴿۸۴﴾ تغذیبا منہم فقال صلی اللہ علیہ وسلم وانذی نفسی یدہ لا اخرجن ولو وحیدی فخرج بسبعین راکبا الی بدر الصغری فکف اللہ بأس الکفار بالقاء الرعب فی قلوبہم ومنع ابی سفیان عن الخروج کما تقدم فی ال عمران من یشفع بین الناس شفاعۃ حسنۃ موافقۃ للشرع یکن لہ نصیب من الآخر منہا بسببہا ومن یشفع شفاعۃ سیئۃ مخالفاً لہ یکن لہ کفل نصیب من الیوم منہا بسببہا وکان اللہ علی کل شیء مقیتاً ﴿۸۵﴾ مقتدراً فیجازی کل احد بما عمل واذا حیثتم بتحیۃ کما قیل لکم سلام علیکم فحیوا المحی باحسن منہا بان نقولوا لہ وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ او ردوہا ط بان تقولوا کما قال آی الواجب احدهما والاول افضل ان اللہ کان علی کل شیء حسیباً ﴿۸۶﴾ محاسباً فیجازی علیہ ومنہ رد السلام وخصت السنۃ الکافر والمبتدع والفاسق والمسلم علی قاضی الحاجۃ ومن فی الحمام والاکیل

فَلَا يَجِبُ الرَّدُّ عَلَيْهِمْ بَلْ يَكْفَرُ فِي غَيْرِ الْأَجْبَرِ وَيُقَالُ لِلْكَافِرِ وَعَلَيْكَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَاللَّهُ لِيَجْمَعَنَّكُمْ مِنْ قُبُورِكُمْ إِلَى فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ شَكٍّ فِيهِ وَمَنْ أَى لَا أَحَدٌ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴿۸۷﴾ قَوْلًا

۱۱
ع

ترجمہ: پھر کیا یہ لوگ غور (تامل) نہیں کرتے قرآن (اور اس کے عجیب و غریب معانی) میں اگر یہ قرآن کسی دوسرے کی طرف سے ہوتا تو ضروری تھا کہ اس کی بہت سی باتوں میں یہ لوگ اختلاف (ان کے معانی میں تناقض اور اس کی نظم میں تباہی) پاتے اور جب ان لوگوں کے پاس کوئی خبر پہنچ جاتی (جو آنحضرت ﷺ کی فوج کشی سے) امن (نصرت) حاصل ہونے کی یا (شکست کا) خوف ہونے کی تو یہ لوگ اسے لوگوں میں پھیلانے لگتے ہیں (پروپیگنڈا کرتے پھرتے ہیں۔ یہ آیت منافقین کی جماعت یا عوام مسلمین کے بارے میں نازل ہوئی جو اس قسم کا پروپیگنڈا کرتے رہتے تھے۔ جس سے مسلمانوں کے قلوب کمزور پڑتے اور آنحضرت ﷺ کے قلب مبارک کو تکلیف پہنچتی) اگر یہ لوگ (اس خبر کو) پیش کر دیا کرتے رسول اللہ کے اور باگ دوڑ تھانے والوں کے سامنے (یعنی ذمہ دار صحابہ کے سامنے اس طرح خود خاموش رہتے تا آنکہ اکابر صحابہ خود اس خبر کو ظاہر کرتے) تو سمجھ لیتے اس کی اصل حقیقت حال (کہ آیا یہ پھیلانے کے لائق ہے یا نہیں) وہ لوگ جو بات کہ تہہ تک پہنچنے کا ارادہ رکھتے ہیں (جو کھوج میں لگے رہتے ہیں اور جستجو میں رہتے ہیں مراد اس سے پروپیگنڈا کرنے والے ہیں) پیغمبر اور اصحاب اختیار سے اور اللہ کا فضل اگر تم پر نہ ہوتا (اسلام کی توفیق دے کر) اور اس کی رحمت نہ ہوتی (قرآن بھیج کر) تو تم سب شیطان کے پیچھے لگ لئے ہوتے (جن برائیوں میں وہ تم کو الجھانا چاہتا تھا) بجز معدودے چند افراد کے۔ پس (اے محمد) آپ اللہ کی راہ میں جہاد کیجئے کہ آپ پر آپ کی ذات کے سوا کسی کی ذمہ داری نہیں ہے (اس لئے آپ ان کے غیر حاضر رہنے کو اہمیت نہ دیتے یعنی تنہا ہی سہی مگر آپ جہاد کیجئے آپ سے مدد کا وعدہ ہے) اور مسلمانوں کو بھی ترغیب دیجئے (جہاد پر آمادہ کیجئے اور ابھاریے) عجب نہیں کہ بہت جلد اللہ تعالیٰ روک دیں زور منکرین حق (کی لڑائی) کا اور اللہ کا زور (ان سب سے) زیادہ قوی ہے اور سزا دینے میں وہ سب سے زیادہ سخت ہیں (ان کا عذاب سب سے بڑھ کر ہے۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں جان ہے کہ میں خود جہاد میں جاؤں گا خواہ مجھے تنہا ہی جانا پڑے۔ چنانچہ ستر سواروں کے ساتھ آپ بدر صغریٰ کی طرف تشریف لے گئے لیکن اللہ تعالیٰ نے کفار کے زور کو توڑ کر مسلمانوں کی ہیبت ان کے دلوں میں ایسی بٹھلا دی کہ ابوسفیان میدان میں نہیں آ سکے جیسا کہ آل عمران میں گزر چکا ہے) جو شخص (لوگوں میں) اچھی سفارش کرے (جو شرع کے موافق ہو) تو اس کو حصہ (ثواب) ملے گا اس کام کا (سفارش کی وجہ سے) اور جس شخص نے بُری سفارش کی (جو خلاف شرع ہو) اس کو (گناہ کا) حصہ ملے گا اس (گناہ کی وجہ) سے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والے ہیں (ایسے قادر ہیں کہ ہر ایک کو اس کے کئے کا بدلہ دے سکتے ہیں) اور جب کبھی تمہیں دعا دی جائے (مثلاً تمہیں السلام علیکم کہا جائے) تو تمہیں بھی جواب دینا چاہئے (سلام کرنے والے کو) اس سے اچھا (مثلاً سلام کے جواب میں کہو علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ) یا ویسے ہی الفاظ کہہ دیا کرو (جو الفاظ سلام میں تمہیں کہے گئے ہیں بعینہ تم بھی ان ہی کو لو نا دو۔ بہر حال ان دونوں طریقوں میں سے ایک طریقہ ضروری ہے لیکن اول صورت افضل ہے) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب لینے والے ہیں (محاسب ہیں کہ ہر عمل کا بدلہ لینے والے ہیں۔ جواب سلام کا بدلہ بھی دیں گے لیکن کافر اور بدعتی، فاسق، قضاۃ حاجت میں مشغول شخص کو سلام کرنے والے یا حمام اور غسل خانہ میں مشغول ہونے والے، کھانا کھانے والے کو سنت نے جواب سلام سے مستثنیٰ قرار دیا ہے۔ لہذا ان پر جواب واجب نہیں ہے بلکہ کھانے والے کو چھوڑ کر باقی کے لئے مکروہ ہے۔ کافر کے لئے جواب سلام صرف وعلیک سے دینا چاہئے) اللہ ہی کی ایک ایسی ذات ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں

ہے، وضو، تمہیں اکٹھا کریں گے (قبروں سے نکال کر) قیامت کے دن اس میں کوئی شک (شبہ) نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر بات کہنے میں دن سچا ہے (یعنی کسی کی بات اس سے زیادہ سچ نہیں ہو سکتی)

تحقیق و ترکیب: اختلاف کثیر المعنی اگر غیر اللہ کا کلام ہوتا تو اس میں تناقض معنوی بھی ہوتا کہ کوئی بات صحیح ہوتی، اور کوئی غلط اور اختلاف لفظی بھی کہ بعض کلام فصیح و بلیغ ہوتا اور بعض غیر فصیح، رہا یہ شبہ کہ اختلاف تفسیر کی لٹی کی گئی ہے لیکن اس سے اختلاف قلیل کی لٹی لازم نہیں آتی۔ بلکہ اختلاف قلیل کی گنجائش نکل رہی ہے جواب یہ ہے کہ مقصود مبالغہ ہے کہ چونکہ یہ کلام مختلف اصناف پر مشتمل ہے ہر صنف میں عادتاً اگر ایک ایک دو دو غلطیاں بھی فرض کر لی جائیں تب بھی اغلاط کثیرہ کا مجموعہ ہو جاتا۔ لیکن کلام الہی ہونے کی سب سے بڑی کھلی شناخت یہ ہے کہ اس میں اس قسم کی تضاد بیانی اور اختلافات نہیں ہیں اگر ہوتے تو بہت زیادہ ہوتے لیکن اب نہ کم ہیں اور نہ زیادہ پس لٹی میں مبالغہ ہو گیا ہے۔

افشہ کہنا جاتا ہے اذاع السر۔ اذاع بہ اور بعض کی رائے میں باء زائد ہے۔ اذاعہ متضمن ہے معنی تحدت کو۔ دشمنوں کی فتح و نصرت کی خبروں کی اشاعت تو ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی پست محنتی اور احساس کمتری کا باعث ہوگی۔ لیکن خود مسلمانوں کی فتح و نصرت کی بے موقع اشاعت بھی فتنہ و فساد اور مصائب کا باعث ہو جاتی ہے۔ مثلاً بقول ابوالسعود دشمن پہلے سے زیادہ مشتعل ہو کر حملہ آور ہو جاتے ہیں۔ حتیٰ یخبروا یعنی عوام کو باز خود خبروں کی اشاعت نہیں کرنی چاہئے بلکہ خواص اصحاب کے فکر و رائے کے حوالہ کرنی چاہئے۔ ہل ہو ضمیر کا مرجع امر ہے یا امن ہے یا خوف ہے۔ یستنبطونہ استنباط کے معنی اخراج الذبط کے آتے ہیں اور ربط کہتے ہیں کنواں خود نے کے بعد جو پانی اول نکالا جائے۔ پھر مجاز اصطلاحاً اخذ و تعلق پر بولا جاتا ہے حاصل یہ ہے کہ خبر اور مصالح خبر کو اپنے محل اور موقع سے حاصل کرنے چاہئے۔ منہم من ابتدائہ سے اور ضمیر کا مرجع رسول اور اولوالامر ہیں اور ظرف یستنبطون کے متعلق ہے الا قلیلا اس سے مراد زین بن عمرو بن نفیل اور ورقہ بن نوفل، قیس بن ساعدہ وغیرہ حضرات ہیں جو آنحضرت ﷺ اور قرآن کریم کی آمد سے پہلے بھی راہ راست پر تھے لیکن اس صورت میں لولا فصل اللہ الخ سے استثنیٰ سمجھ میں نہیں آتا۔ الایہ کہ یوں کہا جائے کہ ان لوگوں نے شیطان کا اتباع نہیں کیا بلکہ اپنی سمجھ اور عقل سے بغیر نوروحی کے ایمان لائے۔

فقاتل اس میں فاجزائیہ ہے اور جملہ جواب شرط مقدر ہے۔ ای ان تضبط المنافقون وقصر الآخرون و ترکوک وحدک فقاتل انت یا محمد وحدک۔

لا تکلف الانفسک یہ جملہ حال ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے۔ قاتل کی ضمیر فاعل سے۔ تقدیر عبارت اس طرح ہے فقاتل حال کونک غیر مکلف الانفسک وحدھا۔ عسی طمع کے لئے آتا ہے۔ البتہ اطماع الکرم انفع من انجاز اللیم بدر الصغریٰ یہ مدینہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر بازار لگتا تھا جس کو "حراء الاسد" بھی کہتے ہیں آنحضرت ﷺ نے ذیقعدہ میں اہلسفیان سے اس مقام پر تشریف لانے کا وعدہ کیا تھا۔

شفاعة حسنة جس چیز کی سفارش کی گئی اگر وہ شروع ہو اور اس کا طریق اور غرض بھی مشروع ہو تو شفاعة حسنة کہلاتی ہے ورنہ شفاعة سیئہ ہے۔ مثلاً حقوق اللہ، حقوق العباد کی رعایت ملحوظ ہونی چاہئے، جلب منفعت یا دفع مضرت ہو لیکن غرض اصلی رضائے خداوندی ہونی چاہئے رشوت ستانی نہیں ہونی چاہئے۔ بری سفارش کو مشاکلہ سفارش کہا گیا ہے۔

نصب نصب اور کفل دونوں مرادف ہیں، تخصیص تفنن کی وجہ سے کر لی گئی ہے۔

مقبیۃ اقامت علی الشی بولتے ہیں بمعنی قدر۔ مقبیت بمعنی مقدر۔ بنحوہ اصل میں مصدر ہے حیاک اللہ عمر درازی کی دعا

ہے پھر مطلقاً دعا میں استعمال ہونے لگا اور سلام کے معنی میں آنے لگا۔ احسن یعنی جواب سلام۔ سلام سے بڑھا ہوا ہونا چاہئے۔ مثلاً السلام علیکم کے جواب میں وعلیکم السلام ورحمة اللہ اور السلام علیکم ورحمة اللہ کے جواب میں وبرا کاتہ کا اضافہ کرنا چاہئے، لیکن اگر خود سلام کرنے والے نے یہ تمام الفاظ دہرائے اور جواب دینے والے کے لئے اضافہ کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ ایک صحابی نے ایسا ہی کیا تو پھر بلا اضافہ مزید کے رد سلام میں ان ہی الفاظ کو دہرایا چاہئے گویا اس صورت میں احسن پر تو عمل نہیں ہو سکا لیکن اور دوہا پر عمل ہو گیا۔

دو دہا ای رد و امثلہا۔ واسئل القرۃ کی طرح بحذف المضاف ہے۔ ورنہ بعینہ رد محال ہے بہر حال احسن صورت میں جواب سلام افضل ہے۔ ابتداء بالسلام سنت ہے مگر افضل ہے اور جواب سلام واجب ہے مگر مفضل یعنی منفرد کے لئے ابتداء سلام سنت عینی اور جماعت کے لئے سنت کفائی ہے۔ اسی طرح منفرد شخص پر جواب سلام فرض عینی اور جماعت پر فرض کفائی ہے۔ یہ ایک فقہی چستان بن گئی کہ سنت بمقابلہ واجب افضل ہے۔ آیت مذکورہ سے جواب سلام کا سلام سے بڑھا ہوا ہونا یا برابر ہونا معلوم ہوا۔ جس سے ثابت ہوا کہ جواب سلام کا سلام سے کم ہونا جائز نہیں ہونا چاہئے حالانکہ فقہاء اس کی اجازت دیتے ہیں۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ آیت اکملت پر محمول ہے مجملہ آداب سلام کے یہ ہے کہ خط اور قرآن وحدیث پڑھنے مذکرہ علمی، اذان واقامت کی حالت میں سلام نہیں کرنا چاہئے۔ اور ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ شطرنج و چوسر کھیلنے والے، گویے اور قضاء حاجت کرنے والے، کوتر باز، برہنہ شخص کو سلام نہیں کرنا چاہئے۔ گھر میں جانے والا شخص گھر والوں کو اور کھڑے ہو نوالا بیٹھنے والے کو اور سوار و ہننے والا پیدل شخص کو، گھوڑا سوار گدھے سوار کو، کم عمر بڑی عمر والے کو سلام کرے، کم افراد زیادہ افراد کو سلام کریں۔

اور بعض کی رائے یہ ہے کہ مسلمانوں کو سلام کا جواب دینا احسن منہا میں اور غیر مسلم کو جواب دینا اور دوہا میں داخل ہے چنانچہ حدیث میں ارشاد ہے کہ تمہیں اہل کتاب جب سلام کریں تو صرف وعلیکم کہہ دینا چاہئے۔ کیونکہ یہ لوگ السّام علیکم کہا کرتے تھے۔ جس کے معنی بلاکت اور بددعا کے ہیں اس لئے جواب میں صراحۃ بدعائے کلمات کہنا تو ایک درجہ میں اخلاق سے گری ہوئی بات ہے اور بالکل اثر نہ لینا ہے بے حسی کہلاتی اس لئے صرف علیکم کہنے میں طوق لعنت اسی کے گلے میں پہنا دیا گیا ہے "کالائے بد بریش خاوند"۔ نیز ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ لا غرار فی التسلیم سلام میں کوتاہی نہ کرو۔ یعنی صرف علیکم نہ کہو بلکہ علیکم کہنا کہ ملائکہ کا تین بھی داخل ہو جائیں اور السلام علیکم صرف باللام بہتر ہے بمقابلہ سلام علیکم نہ کہنے کے۔ عموم جنسیت واستغراق کی وجہ سے اور لفظ سلام کی تقدیم میں تقابل نیک مقصود ہے جو لفظ علیکم مقدم کرنے کی صورت میں ہے حاصل نہ ہوتا بلکہ علی ضرر کے لئے موہم ہوتا البتہ جواب سلام میں چونکہ واؤ عاطفہ پہلے ہے اس لئے سلام پر عطف ہونے کی وجہ سے لفظ علیکم مقدم ہونے کے باوجود بددعا اور ضرر کے لئے موہم نہیں ہو سکتا۔

وخصت السنۃ یعنی یہ لوگ خود سلام کریں تو جواب سلام واجب نہیں۔ بلکہ کھانا کھانے میں مشغول شخص کے علاوہ سب کو جواب دینا مکروہ ہے۔ نو جوان اجنبی عورت کو بھی فتنہ کی وجہ سے سلام نہیں کرنا چاہئے۔ البتہ محارم عورتوں یا بوڑھی عورتوں کو سلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اسی طرح کھانے کا لقمہ اگر منہ میں ہو تو بجز کی وجہ سے سلام مکروہ ہے لیکن چبانے سے پہلے اور بعد میں مکروہ نہیں ہے اور وجیز کروری میں لکھا ہے اگر یہ معلوم ہو کہ کھانے والے ضرور اس کی تواضع کریں گے تو سلام کر لینا چاہئے ورنہ نہیں۔

اللہ یہ مبتداء ہے لا الہ الاہو اس کی خبر ہے۔ واللہ مفسر علامؒ نے اس تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ لیجمعنکم کا محذوف قسم کا جواب ہے فیہ جملہ حال ہے۔ الیوم سے تمہیر اسی کی طرف راجع ہے یا فیہ کو رب کی صفت قرار دیا جائے اور ضمیر جمع کی طرف راجع ہو۔ اسی

جمعاً لا رب فیہ۔

رابطہ..... چھٹی آیت میں اثبات رسالت تھا۔ آیت افلا تدعون الخ میں عجیب و غریب طرز پر حقانیت قرآن کا اثبات ہے جو عظیم ترین دلیل نبوت ہے۔ جس کے وہ ضمناً اور صراحۃً منکر تھے اسی طرح گذشتہ آیات میں منافقین کی مذہبی بے عنوانی کا ذکر تھا۔ آیت اذا جاء ہم الخ میں ان کی انتظامی بدعنوانی کا ذکر ہے جو اسلام کے لئے ضرر رساں ہوئی اور آیت فقاتل الخ میں پھر مضمون جہاد کا بیان ہے۔ نیز ترغیب جہاد چونکہ ایک اچھائی اور بھلائی کی ترغیب ہے اسی مناسبت سے آیت من یشفع میں نیکی اور بدی کی طرف ترغیب کا استحسان اور غیر استحسان بیان کرتا ہے۔ گویا جو بیسواں حکم ہے اور چونکہ بھلائی کی ترغیب میں تالیف قلب ہوتی ہے اس مناسبت سے جواب سلام کا تذکرہ کیا گیا ہے کہ اس میں بھی تالیف قلب ہوتی ہے۔ نیز حکم شہادت جس طرح جان و مال کی حفاظت کا ذریعہ ہے مجاہدین سلام کرنے کو بھی علامت اسلام سمجھ کر ہاتھ روک لیا کریں۔ یہ گویا بیسواں حکم ہے۔ ان تمام احکام کی تاکید و اہمیت کی خاطر آیت لا الہ الا اللہ میں اپنی عظمت اور قیامت کا ذکر کر دیا کہ اطاعت و فرمانبرداری پر آمادگی ہو سکے۔

شان نزول:..... جنگی خبروں کو جب تک احتیاط کی چھٹی میں صاف نہ کیا جائے پبلک پر ظاہر کر دینا مفاد عامہ کے خلاف ہوتا ہے۔ منافقین اسی قسم کی حرکتیں کرتے رہتے تھے جس سے عام مسلمان احساس کمتری میں مبتلا ہوتے رہتے تھے۔ ضرورت تھی کہ اس قسم کی خبروں پر سنبر بھلایا جائے اس لئے آیت اذا جاء ہم الخ نازل ہوئی اور آیت فقاتل فی سبیل اللہ کے شان نزول کی طرف خود غمخام نے اشارہ کر دیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ قرآن کریم کی بے مثل فصاحت و بلاغت اور گذشتہ تاریخی واقعات کا حرف بحرف بچا ہونا دراصل حالیکہ آپ ﷺ اسی سلسلہ میں ایک حرف نہیں جانتے تھے۔ اسی طرح آئندہ پیشینگیوں کا بالکل ٹھیک ٹھیک واقعہ کے مطابق اترنا یہ سب باتیں اس کے کلام الہی ہونے کی دلیل ہیں۔ کیونکہ سر مو بھی ان میں فرق نہیں ہوا ہے جو ظاہر ہے کہ قرآن کریم کا سراسر معجزہ ہے اور سنت الہی یہ ہے کہ احتمال تلبیس کے وقت جھوٹے مدعی نبوت کی بھی پھلنے پھولنے اور سرسبز ہونے کا موقعہ نہیں دیا جاتا۔

قرآن کا اعجاز:..... پس فصحاء و بلغاء کے لئے تو قرآن کریم کی بے نظیر فصاحت و بلاغت و جدا اعجاز ہے اور علماء اور اہل کتاب کے لئے گذشتہ تاریخی واقعات اور آئندہ کی پیشینگیوں کا بیان و بیان حیدر ان میں۔ اس طرح یہ استدلال قرآن کریم کے ہر مضمون میں جاری ہو سکے گا اور جب ہر مضمون میں جاری ہو سکے گا اور جب ہر مضمون منجانب اللہ ہوا تو مجموعہ کا کلام اللہ ہونا ثابت ہو گیا۔ اور اس آیت میں اختلاف سے مراد نسخوں کا اختلاف بھی ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بات لازم عادیہ میں سے ہے کہ انسان کتنی ہی تصحیح کا اہتمام کر لے پھر بھی کچھ نہ کچھ اختلاف اور نامطابقت رہ جاتی ہے۔ لیکن یہ قرآن پاک کی خوبی اور خصوصیت ہے کہ اس میں کسی جگہ اس طرح کا اختلاف نظر نہیں آتا۔

ایک شبہ کا جواب:..... الا قلیل کے استثناء پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ جب یہ معدودے چند افراد اپنی عقل کی روشنی اور سلامت روی سے بغیر وحی اور نور نبوت کے شیطان کے اتباع سے محفوظ رہے تو پھر ان کے حق میں قرآن اور آنحضرت ﷺ کی بعثت اور اللہ کے فضل کا کیا انعام و احسان ہوا؟ جواب میں یہ کہا جائے گا کہ عقل سے اجمالاً تو بعض احکام کا ادراک ہو سکتا ہے جو کافی نہیں لیکن تفصیلی طور ابواب سعادت و ہدایت میں عقل کا پایہ چوبیس یا لکھ در ماندہ اور لنگ محض ہے۔ اول تو بعض نظری امور اس درجہ دقیق، خفی اور مشتبہ ہوتے ہیں کہ ان کا ادراک ہی مشکل ہے۔ چہ جائیکہ صحیح طریق کا اتباع۔ اور ہو بھی جائے تو اشتباہ کی وجہ سے خود یہ اتباع ہی متزل

ہے۔ دوسری اگر نو عقل کے ذریعہ انسان نقصان سے بھی رہ جائے تو منافع کی تکمیل سے تو ضروری محروم رہے گا۔ جن کا ادراک یقیناً نوروحی پر موقوف ہے۔ پس شریعت بیضاء کا یہ کیا کم احسان ہے کہ اس نے خود عقل کو روشنی دکھائی ہے۔

ایک اور شبہ کا جواب :..... دوسرا شبہ یہ ہے کہ مؤمنین اور منافقین دراصل ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ پھر اولی الامر جس سے مراد مؤمنین ہیں اور مستبطلین جس سے مراد منافقین ہیں دونوں کو منہم میں کیسے داخل کیا گیا ہے؟ جواب یہ ہے کہ یہ منافقین کے اپنے زعم و گمان کے لحاظ سے کہا گیا ہے کہ وہ خود کو مسلمانوں ہی کے زمرہ میں داخل اور شامل سمجھتے تھے۔

اللہ کا اشد ہراسا ہونا دنیا کے اعتبار سے اور اشد تنگیلا ہونا اخروی لحاظ سے ہو سکتا ہے کیونکہ کفار کو مغلوب کرنے کا سامان کر دینا ہی نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کے زور و جہت کا اور کفار سے مراد اگر صرف کفار قریش ہوں تب تو اسی پیشینہ کی کا وقوع ظاہر ہے۔ لیکن اگر ہم کفار دنیا مراد ہوں تو اس وقت بھی اس کا جچ ہونا مشہور نہیں ہے۔ کیونکہ چند روز ہی میں اللہ نے اسامہ کا پھر یہاں طرف اہرا دیا ہے اور مسلمانوں نے سب سلطنتوں کو زیر کر لیا۔ جلال مفسر نے ان آیات کو ایک خاص واقعہ پر نمودار کیا ہے جس کا خلاصہ ابن جریر کی تخریج اور ابن عباس کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ شوال ۳ھ میں معرکہ احد کے بعد ذیقعدہ میں وعدہ کے مطابق آنحضرت ﷺ نے مقابلہ کے لئے بدر میں تشریف لے جانا چاہا تو وہ زخم خوردہ ہونے کی وجہ سے بعض لوگوں نے تامل کیا۔ روایت کے الفاظ یہ ہیں فاصبی علیہ الناس ان يتبعوه جس پر آپ نے ارشاد فرمایا انسی ذاهب وان لم يتبعنی احد چنانچہ آپ ستر سحابہ کو لے کر موقعہ پر تشریف لے گئے لیکن میدان صاف تھا پس اس صورت میں بھی کفار سے مراد خاص کفار ہیں اس لئے پیشینہ کی لے وقوع میں کوئی شبہ نہیں۔ اسی طرح ایک اچھی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ وعدہ نصرت آنحضرت ﷺ کے تہا قتل فرمانے کی صورت میں تھا لیکن چونکہ یہ صورت پیش نہیں آئی اس لئے پیشینہ کی لے پورا ہونے کا کوئی سوال ہی نہیں۔

اچھی اور بری سفارش :..... شفاعت حسنہ وہ ہوتی ہے جس کا طریقہ اور مقصد دونوں مشروع ہوں اور شفاعت سیئہ میں دونوں غیر مشروع ہوتے ہیں۔ کسی غریب کی امداد کے لئے کسی امیر کو گواہی کی حد تک اگر مجبور کر دیا جائے تو مقصد سفارش تو محمود ہے لیکن طریق سفارش غلط اور مذموم ہے گویا ایک مسلمان کو آرام پہنچانے کے ساتھ دوسرے مسلمان کو تکلیف پہنچانا ہو اور کسی ظالم کی مدد کے لئے سفارش کی جائے تو مقصد کے برا ہونے کی مثال ہوگی۔ غرض کہ دونوں باتیں صحیح ہوں تو ایسی سفارش عبادت ہے۔ خواہ واجب ہو کر یا مستحب ہو کر اور اس لئے اس پر اجرت لینا حرام ہے۔ کیونکہ عبادت محل اجرت نہیں ہوتی اور بری سفارش پر معصیت ہونے کی وجہ سے اجرت لینا حرام اور رشوت ہے۔ یہ خیال کرنا کہ ہماری کوششوں کے مقابلہ میں یہ اجرت ہے غلط ہے کیونکہ اگر یہ بات صحیح ہوتی کہ کوشش کا یہ ثمرہ ہے تو ایک معمولی اور بے حیثیت شخص اس سے زیادہ کوشش بھی کر لے تب بھی اس کو اجرت نہیں دی جاتی۔ معلوم ہوا کہ یہ اجرت کوشش کے مقابلہ میں نہیں دی گئی بلکہ حیثیت اور اجارہ کے مقابلہ میں پیش کی گئی ہے اور وہ غیر مقوم ہوتی ہے اس لئے رشوت اور حرام ہوئی۔

سلام کرنا اسلامی شعار ہے :..... حیو الامر کے صیغہ سے اور لفظ حسینا سے بظاہر وجوب سمجھ میں آتا ہے یہی مذہب ہے فقہاء کا مگر مشروع سلام مراد ہے جو سلام مکروہ ہیں وہ اس سے خارج ہیں جس کی طرف جلال مفسر نے اشارہ کیا ہے کہ وہ کسی گناہ کی حالت میں بتلا ہوا عبادت میں لگ رہا یا طبعاً ناگوار حالت میں ہو جس کی تفصیلات درمختار ہے میں ان حالات میں اگر کوئی غلطی سے سلام کر بھی لے تو جواب اس کے ذمہ نہیں بلکہ بعض حالات میں جواب مکروہ ہے۔ مفرد ہو تو سلام کرنا سنت یقینی اور جماعت ہو تو سلام

کرنا سنت کفائی ہوگا۔ اسی طرح جواب سلام منفرد شخص کے لئے واجب علی العین اور جماعت ہو تو وجوب علی الکفایہ ہے۔ نیز نفس جواب سلام واجب ہے البتہ اتنے ہی الفاظ سے یا اس سے بہتر الفاظ سے۔ یا بعض حالات میں اس سے کم الفاظ سے۔ غرض کہ ان سب صورتوں میں اختیار ہے۔ لفظ او جو تخیر کے لئے ہے وہ اسی اعتبار سے ہے اور امر سے جو وجوب مستفاد ہے وہ نفس سلام کے لحاظ سے ہے غرض کہ مستفاد واجب ہے اور قید اختیاری ہے السلام علیکم کے جواب میں علیکم السلام ورحمة اللہ تو احسن میں اور صرف علیکم السلام کہہ دینا بھی اجماعاً کافی ہے۔ لفظ حییتیم بصفتہ مجہول ہے اس کا فاعل اجماعاً مسلمان ہو تو احکام مذکورہ جاری ہوں گے سلام کرنے والا اگر غیر مسلم اور کافر ہے تو اگر اس کی طرف سے شرارت کا شبہ ہے تو وہ سلام کی بجائے بدوعانیہ جملہ کہہ رہا ہے تب تو صرف علیکم کہنا چاہئے ورنہ اس کے سلام کا جواب دینا واجب نہیں صرف جائز ہے البتہ صرف ضرورت کے مواقع پر ابتداً سلام کرنا بھی جائز ہے۔ کذا قال صاحب الکشاف وروی ذلک عن النخعی وعن ابی حنیفہ وعن ابی یوسف لانسلم ولا نصابھم واذا دخلت فقل السلام علی من اتبع الهدی۔ جمہور کے نزدیک آیت میں تحیہ سے مراد سلام ہے اور امام شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ اس سے مراد عطیہ اور ہدیہ ہے۔

کلام الہی کی اصدقیّت اور قدرت علی الکذب کی بحث: ومن اصدق من اللہ حدیثا کے معنی محاورہ کے اعتبار سے یہ ہیں کہ اللہ سے زیادہ اور اس کے برابر کوئی سچا نہیں ہے یعنی جس طرح اللہ سے بڑھ کر کوئی اصدق نہیں اسی طرح کوئی اس کے مساوی اصدق بھی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی اصدقیّت باعتبار کیمیت کے بھی ہے اور بلحاظ کیفیت بھی۔ کیونکہ کسی خبر کی اصدقیّت کا مدار محکی عنہ کی مطابقت پر ہے اور ظاہر ہے کہ عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کا خاصہ ہے۔ تمام مخلوق اس سے محروم ہے اس لئے اس کی خبریں پوری طرح محکی عنہ کے مطابق ہوں گی اسی طرح مواعد کا مدار قدرت کاملہ اور علم پر ہے اور حق تعالیٰ میں یہ دونوں کامل ہیں۔ اس لئے اس کا ہر وعدہ پورا اور مخلوق میں چونکہ ناقص ہیں اس لئے اس کا ہر وعدہ ادھورا ہے۔

یہ گفتگو تو اصدقیّت کی بلحاظ کیمیت ہوئی اور کلام الہی کی اصدقیّت باعتبار کیفیت اس طرح ہے کہ کلام اللہ کے لئے اصدقیّت لوازم کلام میں سے ہے کہ عقلاً اس سے اصدقیّت کا الگ ہونا محال ہے لیکن مخلوق کے کلام میں یہ بات نہیں ہے۔ اگرچہ ملزوم کی طرح خود یہ لازم داخل قدرت اور مقدور ہے اور ظاہر ہے کہ اس کی ضد بھی قدرت ہی کے ماتحت ہوگی کیونکہ قدرت کا تعلق ضدین سے ہوا کرتا ہے اور کلام سے مراد بھی کلام لفظی ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات افعال میں سے ہے۔ کلام نفسی جو صفات ذاتیہ میں سے ہے اس کے لئے تو صدق لوازم ذاتیہ میں سے ہوگا۔ اس کے ذاتی وجوب اور امتناع عقلی کی وجہ سے اس کی ضد تحت القدرت نہیں ہوگی۔ غرض کہ کلام لفظی کو صفات افعال میں اور کلام نفسی کو صفات ذات میں شمار کرنے کی وجہ سے امتناع کذب کا معرکہ الاراء مسئلہ اپنی غلط تعبیر کے باوجود اس طرح بلا اشکال حل ہو جاتا ہے کیونکہ اول صورت میں امتناع عادی حق ہے یعنی انتفاء صحیح ہے لیکن منقہی تحت القدرت بھی ہے اور ثانی صورت میں حق امتناع عقلی ہے یعنی انتفاء ہے۔ لیکن منقہی تحت القدرت داخل نہیں، قدرت کے مطابق نقصان کی وجہ سے نہیں بلکہ محل کی عدم صلاحیت کے باعث اس مشکل اور نازک مسئلہ کی تعبیر میں کچھ اصلاحی الفاظ آگئے ہیں طلبہ کرام معاف فرمائیں۔

لطف آیت: آیت فحیوا باحسن منها میں مکارم اخلاق اور محاسن اعمال کی تعلیم ہے۔

وَلَمَّا رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أُحُدٍ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِمْ فَقَالَ فَرِيقٌ أَقْتُلْهُمْ وَقَالَ فَرِيقٌ لَا فَتَزِلْ قِمَالَكُمْ إِي مَا شَأْنُكُمْ صَبْرُكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ فَرِيقَيْنِ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ رَدَّهُمْ بِمَا كَسَبُوا^ط مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ^ط أَيْ تَعُدُّوهُمْ مِنْ جُمْلَةِ الْمُتَهْدِينَ وَالْإِسْتِنَامِ فِي الْمَوْضِعِينَ بِالْإِنْكَارِ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا^{۸۸} طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى وَدُّوا نَسْوًا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ سَوَاءً فِي الْكُفْرِ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ تَوَلَّوْنَهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^ط هَجْرَةً صَاحِبَةً تُحَقِّقُ إِيْمَانَهُمْ فَإِنْ تَوَلَّوْا وَأَقَامُوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ فَخُذُوهُمْ بِالْأَسْرِ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ^ص وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا قَوْلُ اللَّهِ وَلَا تَنْصُرُوا^{۸۹} تَنْصُرُونَ بِدَعْوَى غَدْرِكُمْ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنِكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عِنْدَ الْإِيمَانِ لِيُحْمِلُوا مِنْكُمْ وَهُمْ كَمَا عَاهَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَلَالَ بْنُ عُيَيْرٍ الْأَسْمَى أَوْ أَتَيْنِمْ جَاءَ وَكُنْتُمْ وَفَدَّ حَصَرَتْ صَافَتْ صُدُورُهُمْ عَنْ أَنْ يُقَاتِلُواكُمْ مَعَ قَوْمِهِمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ^ط مَعَكُمْ إِي مُنْسَكِينَ عَنْ قِتَالِكُمْ وَقِتَالِهِمْ فَلَا تَتَعَرَّضُوا لِيَهُمْ بِأَخِيذٍ وَلَا قِتْلٍ وَهَذَا وَمَا بَعْدَهُ مَسْئُوحٌ بِأَيْهِ السَّيْفِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ تَسْلِيْطُهُمْ عَلَيْكُمْ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ بِأَنْ يَقْتُلُوا قُلُوبَهُمْ فَلَقَتُلُوكُمْ^ت وَلِكَمْ لَمْ يَشَأْ فَالْقَى فِي قُلُوبِهِمُ الرُّغْبَ فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُواكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ^ل الصُّلَحُ إِي الْفَادَةُ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا^{۹۰} طَرِيقًا بِالْأَخِيذِ أَوْ الْقِتْلِ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُواكُمْ بِأُظْهَارِ الْإِيمَانِ عِنْدَكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ^ط بِالْكَفْرِ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ وَهُمْ أَسَدٌ وَغُفَّاتٌ كَلِمَاتٌ دُعَا إِلَى الْفِتْنَةِ دُعَا إِلَى الشَّرِّ أُرْكَسُوا فِيهَا وَقَعُوا أَسَدٌ وَقَوْلُ فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلُوكُمْ بِتَرِكِ قِتَالِكُمْ وَلَمْ يُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَ لَمْ يَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ فَخُذُوهُمْ بِالْأَسْرِ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْفُسُوهُمْ^ط وَجَدْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا^{۹۱} بُرْهَانًا بَيِّنًا ظَاهِرًا عَلَى قَتْلِهِمْ وَسَبْيِهِمْ بَعْدَهُمْ -

ترجمہ: (غزوہ احد سے جب لوگوں کی واپسی ہوئی تو صحابہ کرام ان کے متعلق مختلف الزامات ہوئے بعض نے کہا ان کو قتل کرنا چاہئے اور بعض نے انکار کیا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں) تمہیں آیا ہو گیا ہے (تمہارا کیا حال ہے کہ جو کہتے ہو) منافقین کے بارے میں دو فریق (دو ٹکڑیاں) حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں انت دیا (نہ دیا) یہ ان کی بد مذہبیوں کی وجہ سے (جو انہوں نے شرم و کینہ کمائے ہیں) کیا تم چاہتے ہو ایسے لوگوں کو راہ دکھاؤ جن کی راہ اللہ تعالیٰ نے مکرہی (یعنی قرآن و حدیث یافتہ لوگوں میں شمار کر رہے ہو) دونوں جگہ استفہام (انکاری ہے) جس کسی پر اللہ تعالیٰ راہ مکرہ کر دیتے ہیں تو پھر تم اس کے لئے کوئی راہ نہیں نکال سکتے (راہ ہدایت) ان کی ولی (منا (منشاء) تو یہ ہے کہ جس طرح انہوں نے کفر کی راہ اختیار کر لی ہے تم بھی (اور وہ بھی دونوں) برابر سزاوار ہو جاؤ (اس لئے) یہی

تمہیں چاہئے کہ ان میں سے کسی کو اپنا دوست نہ بناؤ (کہ ان سے بیٹگیں بڑھانے لگو۔ اگرچہ یہ لوگ کھلم کھلا ایمان کا اظہار کریں) جب تک یہ لوگ اللہ کی راہ میں ہجرت نہ کریں (صحیح ہجرت جو ان کے ایمان کو محقق کر دے) اور اگر یہ لوگ روگردانی کریں (اپنی موجودہ منافقانہ حالت پر برقرار رہنے کی کوشش کریں) پس انہیں گرفتار کر لو (قید کر دو) اور جہاں کہیں پاؤ قتل کر دو۔ نہ تو ان میں سے کسی کو دوست بناؤ (کہ ان سے بیٹگیں بڑھاتے رہو) اور نہ کسی کو مددگار (کہ اپنے دشمنوں کے مقابلہ میں ان سے مدد حاصل کر دو) ہاں اگر جو لوگ جالین (حمایت حاصل کر لیں) ایسی قوم سے تم میں اور اس میں عہد و پیمان ہو چکا ہے (ان سے اور ان کے حلیف لوگوں سے معاہدہ امن ہو چکا ہے۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے ہلال بن عویمر اسلمی سے معاہدہ کیا تھا) یا (ایسے لوگ ہوں کہ) چلے آئیں وہ تمہارے پاس برداشتہ خاطر (تنگ دل) ہو کر نہ تم سے لڑیں (اپنی قوم کا ساتھ دے کر) اور نہ اپنی قوم سے لڑیں (تمہارا ساتھ دے کر یعنی کسی لڑائی میں بھی شریک نہ ہوں تو تم ان کی گرفتاری اور قتل سے کنارہ کش اور دست کش ہو۔ یہ آیت اور بعد کی آیت سیف حکم جہاد سے منسوخ ہیں) اگر اللہ میاں چاہتے (ان کو تم پر مسلط کرنا) تو ان لوگوں کو تم پر مسلط کر دیتے (ان کے دل مضبوط کر کے) کہ تم سے لڑے بغیر نہ رہتے (لیکن اللہ تعالیٰ کو یہ منظور نہیں ہوا اس لئے ان کے دلوں میں تمہارا رعب بٹھا دیا) پس اگر وہ تم سے کنارہ کش ہو گئے اور جنگ نہیں کرتے اور تمہارے پاس پیغام صلح بھیج رہے ہیں (یعنی اطاعت قبول کر لی) تو پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ان پر کوئی راہ نہیں رکھی (کہ ایسے لوگوں کو گرفتار یا قتل کرو) ان کے علاوہ کچھ لوگ تمہیں ایسے بھی ملیں گے جو تمہاری طرف سے بھی امن میں رہنا چاہتے ہیں (تمہارے سامنے ایمان کا اظہار کر کے اور اپنی قوم کی طرف سے بھی) جب ان کے سامنے جاتے ہیں کفر ظاہر کرتے ہیں۔ یہ لوگ قبیلۂ اسد و عطفان کے ہیں) لیکن جب کبھی فتنہ و فساد کی طرف لوٹا دیئے جائیں (شرک کی طرف ان کو دعوت دی جاتی ہے) تو اوں دھمے مناس میں گر پڑتے ہیں (پوری طرح اس میں دھک جاتے ہیں) سو اگر ایسے لوگ کنارہ کش نہ ہو جائیں (تم سے لڑائی نہ چھوڑ دیں) اور تمہاری طرف پیغام صلح نہ بھیجیں اور (تمہاری) لڑائی سے ہاتھ نہ روکیں تو انہیں بھی گرفتار کر لو اور جہاں کہیں پاؤ (ملیں) قتل کر دو۔ یہ وہ لوگ ہیں کہ ان کے برخلاف ہم نے تمہیں کھلی جنت دے دی ہے (ان کی غداری کے پیش نظر ان کے قتل و قید کے جواز کی کھلی دلیل قائم کر دی ہے)

تحقیق و ترکیب:..... الناس پہلے الناس سے مراد عبد اللہ بن ابی اور اس کے تین سومانفقاتی ہیں۔ اور دوسرے الناس سے مراد صحابہ کرامؓ ہیں جو ان لوگوں کے بارے میں مختلف ہو رہے تھے اور فی الحقیقت عتاب ان لوگوں پر ہے جو ان کو قتل نہ کرنے کے مشورے دے رہے تھے۔ صرتم لفظ فتنین کے مبتداء کی تدریک کی طرف اشارہ ہے اور فی المنفقین حال ہے فتنین سے یا بقول بصریین لکم کی ضمیر مجرور ہے اور اس میں ر۔ ت۔ حنی استقرائیں یا یہ ظرف لغو ہے اور واللہ ار کسہم حال ہے منافقین سے رکس کے معنی الرد الشئ مقلوباً ہیں۔

من الکفر والمعاصی یعنی ما موصولہ ہے اور عائد محذوف ہے یا ما مصدریہ ہے والا استفہام۔ انکار مع التوہیح کے لئے ہے ای لا یبغی لکم ان تختلفوا فی قتلہم ولا یبغی لکم ان تعدوہم فی المہتدین جن کی رائے ان کو قتل نہ کرنے کی تھی ان پر عتاب و توبیخ ہے۔ و دو اس معنی تثنیٰ ہے اور لو مصدریہ ہے۔ ہجرۃ صحیحہ حضرت عمرؓ کی رائے ہے کہ ہجرت کی تین قسمیں ہیں ابتداء اسلام میں مسلمانوں کی ہجرت جو لفقراء میں بیان کی گئی ہے۔ دوسرے منافقین کی ہجرت جو جس کی اصل غرض حصول دنیا تھی یہاں یہی ہجرت مراد ہے اور تیسری ہجرت معاصی اور گناہوں سے ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں ہے المهاجر من ہجر ما نہی اللہ۔ یصلون یعنی ینتسبون الیہم ویصلون بہم ویدخلون فیہم بالخلدوا لجوار۔ پناہ لڑیں ہونا مراد ہے۔ چونکہ وہ بالواسطہ مامون ہیں۔ اس لئے قتال کی ممانعت کر دی گئی ہے اور چونکہ یصلون انتہاء کے معنی کو متضمن ہے اس لئے الی کے ذریعہ متعدی کیا گیا ہے۔

ہلال بن عویمر ان سے آنحضرت ﷺ نے معاہدہ امن فرمایا تھا ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ بنو مکر بن زید مراد ہیں اور مقاتل کہتے ہیں کہ خزاعہ اور خزیمہ بن عبدمنہ مراد ہیں۔ او الذین اس سے بنو مدح مراد ہیں۔ یہ جملہ حالیہ تنقید پر قد ہے۔

ایۃ السیف اس سے مراد سورۃ توبہ کی آیت فاقتلوا المشرکین الخ ہے ولکنہ اس استدراک سے قیاس کی تکمیل ہوگئی گویا یہ نفیض مقدم جس کا نتیجہ فالقی فی قلوبہم الرعب ہے اسدو عطفان یہ دونوں نام دونوں قبیلوں کے جد اعلیٰ کے ہیں۔

ولم یلقوا اس کا عطف لم یعزلوا پر ہے الحصر الضیق یلقوا الیکم المسلم میں صلح سے استعارہ کیا گیا ہے کیونکہ کسی شے کے سلم کے وقت اس کو مسلم کہی طرف ڈال دیا جاتا ہے۔ فما جعل اللہ اس میں مبالغہ ہے بالکل تعرض نہ کرنا ان دونوں آیات میں مقابلات ذکر کئے گئے ہیں۔ اعتزلو کم کے مقابلہ میں لم یعزلو کم اور لم یقاتلو کم کے مقابلہ میں ویکفوا ہے ای لم یکفوا اور القوا الیکم المسلم کے مقابلہ میں یلقوا الیکم المسلم اور فما جعل اللہ الخ کے مقابلہ میں اولئکم جعلنا ہے۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں جہاد کے احکام کا ذکر تھا۔ اس رکوع میں بھی کفار کے ساتھ بعض حالات کے اعتبار سے قتال و عدم قتال کے بعض احکام مذکور ہو رہے ہیں۔

شان نزول:..... اس سلسلہ میں بعض روایات کا نقل کرنا ضروری ہے۔ (۱) بعض مشرکین مکہ خود کو مسلمان مہاجر ظاہر کرتے ہوئے مدینہ طیبہ آئے اور پھر مرتد ہو کر تجارت کے بہانے آنحضرت ﷺ سے اجازت لے کر مکہ معظمہ واپس ہو گئے اور ایسے گئے کہ پھر آنے کی توفیق ہی نہ ہوئی۔ اس واقعہ کے بعد ان لوگوں کے بارے میں صحابہؓ کی رائے مختلف ہوگئی۔ بعض نے ان کو کافر سمجھا اور بعض ان کو مسلمان کہتے رہے۔ آیت میں اول رائے کو صحیح مانتے ہوئے ان کو واجب القتل قرار دیا اور ان کو منافق کہنا بائیں معنی ہے کہ دعویٰ اسلام کے وقت اول ہی سے یہ لوگ منافق تھے۔ خلوص دل سے ایمان نہیں لائے تھے اور یہاں چونکہ ان منافقین کا ارتداد کھل گیا ہے اس لئے واجب القتل قرار دیئے گئے ہیں۔ ورنہ منافقین قتل نہیں کئے جاتے تھے اور جن صحابہؓ نے حسن ظن کی وجہ سے ان کو مسلمان سمجھا انہوں نے ان کے ارتداد میں کچھ تاویل کر لی ہوگی جو بلا دلیل شرعی ہونے کی وجہ سے غیر معتبر سمجھی گئی۔ مثلاً انہوں نے سمجھا کہ کسی شخص کو محض ترک وطن نہ کرنے سے کافر نہیں کہنا چاہئے۔ لیکن شرعاً چونکہ یہ ہجرت اقرار لسانی اور واجب تھی۔ اس لئے تارک اقرار کی طرح تارک ہجرت بھی کافر سمجھا گیا۔

(۲) بدر واحد کے بعد سراقہ بن مالک مدحی نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ہماری قوم مدح سے صلح کر لیجئے۔ آپ ﷺ نے حضرت خالد کو حسب ذیل دفعات صلح دے کر ان کے ساتھ بھیجا کہ رسول اللہ ﷺ کے دشمنوں کی مدد نہیں کریں گے۔ قریش مسلمان ہو گئے تو تم کو بھی مسلمان ہونا پڑے گا اور جو قومیں ہمارے ساتھ ہوں گی وہ بھی اس معاہدہ میں ہماری شریک ہوں گی۔ اس پر آیت الا الذین الخ نازل ہوئی۔

(۳) حضرت ابن عباسؓ کی رائے ہے کہ آیت ستجدون الخ کا مصداق قبیلہ اسد و عطفان ہیں۔ جو مدینہ میں حاضر ہو کر تو اسلام کا دعویٰ کرتے تھے اور اپنی قوم میں جا کر کہتے ہیں کہ بدستور ہم تو بندہ اور بچہ پر ایمان لائے ہیں اور ضحاک نے ابن عباسؓ سے یہی حالت قبیلہ عبد الدار کی نقل کی ہے۔ ان تینوں روایتوں میں پہلی دو روایتیں روح المعانی میں ہیں اور تیسری روایت معالم میں ہے۔ البتہ تیسری جماعت کی حالت بھی چونکہ دلیل سے واقع ہوگئی کہ پہلی جماعت کی طرح مسلمان نہیں ہیں اس لئے ان کا حکم بھی عام کفار کی طرح ہوگا کہ صلح کی حالت میں قتال نہ کیا جائے اور مصالحت نہ ہونے کی صورت میں قتال کی اجازت ہے۔

آیت کے مخاطب تین فرقے ہیں اور حکم دو ہیں:..... پس ان آیات میں کل تین فرقوں کا ذکر ہے۔ پہلی اور دوسری آیت فمالکم الخ اور دو دوا میں ایک فرقہ کا اور تیسری آیت الا الذین میں ایک فرقہ کا اور چوتھی آیت میں ایک فرقہ کا اور اس موقع پر حکم صرف دو قسم کے ہیں۔ یعنی عدم صلح کی حالت میں قتال اور صلح میں عدم قتال۔ رہا یہ کہ مدینہ میں رہنے والے منافقین کا کفر اگرچہ دلائل سے ثابت تھا پھر بھی ان کے لئے امن کا حکم کیوں ہوا؟

اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ان منافقین کی حالت بھی چونکہ عام کفار کی طرح تھی کہ صلح سے رہتے تھے اس لئے بحالت صلح عدم قتال کا حکم مناسب ہوا۔ البتہ روح المعانی میں ان آیات کا منسوخ ہونا آیت برأت فاذا انسلخ الاشهر الحرم الخ سے معلوم ہوتا ہے حالانکہ مصالحن سے جنگ نہ کرنے کا حکم اب بھی باقی ہے۔ ممکن ہے ان آیات کے نزول کے وقت صلح کے خواہش مند لوگوں کی درخواست کا منظور کرنا واجب ہو اور اس لحاظ سے اس کو نسخ کہنا صحیح ہو کہ اب یہ وجوب باقی نہیں رہا یا ایک میعاد معین کے بعد اعلان نقض صلح کو صورتہ نسخ سے تعبیر کر دیا ہے۔

دوسرا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ابتدائے اسلام میں کلمہ شہادت کے اقرار کی طرح ہجرت بھی ضروری اور فرض تھی۔ بشرطیکہ ہجرت پر قدرت ہو۔ اس لئے جن منافقین نے قدرت ہجرت کے باوجود مدینہ سے ہجرت نہیں کی اور وہیں رہتے رہے ان کا حکم عام کفار کی طرح ہوگا۔ اسی لئے دوسری آیت میں ان کو دوست نہ بنانے کی غایت حتیٰ یہاں جبر و اکوفا مایا گیا ہے اور دوست نہ بنانا مراد ف ہے ایمان کے غیر مقبول ہونے کو۔ کیونکہ ایمان بھی منجملہ شرائط جواز ولایت ہے اور ضحاح کی روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آیات کا نزول غزوہ احد سے واپس ہونے والے منافقین کے بارے میں ہوا ہے۔ لیکن ظاہر آیت اس کی تائید نہیں کرتی۔ جن حضرات نے اس روایت کو اختیار کیا ہے انہوں نے ہجرت سے مراد ایک خاص ہجرت لی ہے۔ یعنی جہاد کی طرف خروج کرنا چنانچہ روح المعانی کے تین معنی نقل کئے گئے ہیں۔ ایک ہجرت کے متعارف معنی، دوسرے ترک منہیات، تیسرے جنگ کے لئے نکلنا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا أَوْ مَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَصْطَرَّ مِنْهُ قَتْلٌ لَهُ الْإِخْطَاءُ مُخْطِئًا فِي قَتْلِهِ مِنْ غَيْرِ قَصْدٍ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً بَانَ قَصْدٌ رَمَى غَيْرِهِ كَصَيْدٍ أَوْ شَجَرَةٍ فَأَصَابَهُ أَوْ ضَرَبَهُ بِمَا لَا يَقْتُلُ غَالِبًا فَتَحْرِيرُ عَتَقٍ رَقَبَةٍ نَسَمَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَيْهِ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ مُؤَدَّاةٌ إِلَى أَهْلِهِ أَوْ وَرَثَةِ الْمَقْتُولِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا يَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ بِهَا بَانَ يَغْفُو عَنْهَا وَيَبْنِي السُّنَّةُ إِنَّهَا مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ عَشْرُونَ بَنَتْ مَحَاضٍ وَكَذَا بَنَاتُ لَبُونٍ وَبَنُو لَبُونٍ وَحِقَاقٌ وَجَذَاعٌ وَأَنَّهَا عَلَى عَاقِلَةِ الْقَاتِلِ وَهُمْ غَصْبَةُ الْأَصْلِ وَالْفَرْعُ مُوزَعَةٌ عَلَيْهِمْ عَلَى ثَلَاثِ سِنِينَ عَلَى الْغَنِيِّ مِنْهُمْ نِصْفُ دِينَارٍ وَالْمُتَوَسِّطُ رُبْعُ كُلِّ سَنَةٍ فَإِنْ لَمْ يَفُوا فَمِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَإِنْ تَعَدَّرَ فَعَلَى الْجَانِبِ فَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّ حَرْبٍ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَى قَاتِلِهِ كَفَّارَةٌ وَلَا دِيَّةَ تَسْلَمُ إِلَى أَهْلِهِ لِحَرَائِثِهِمْ وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ عِنْدَ كَأْهَلِ الدِّمَةِ قَدِيَّةٌ لَهُ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَهِيَ ثُلُثُ دِيَّةِ الْمُؤْمِنِ إِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا وَثُلَاثَا عَشْرَهَا إِنْ كَانَ مَجُوسِيًّا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَى قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدِ الرِّقَبَةَ بَانَ فَقَدْهَا وَمَا يَحْصُلُهَا بِهِ

فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ عَلَيْهِ كَفَّارَةٌ وَلَمْ يَذْكُرْ تَعَالَى الْإِنْتِقَالَ إِلَى الطَّعَامِ كَالظَّهَارِ وَبِهِ أَخَذَ الشَّافِعِيُّ فِي أَصَحِّ قَوْلِهِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ مُصَدَّرٌ مَنْصُوبٌ بِفِعْلِهِ الْمُقَدَّرِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِخَلْقِهِ حَكِيمًا ۹۳ فِيمَا ذَكَرَهُ لَهُمْ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا يَأْتِ بِقَتْلِهِ بِمَا يَقْتُلُ غَالِبًا عَالِمًا بِإِيمَانِهِ فَجَزَاءُ هُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ أَعَدَّ مِنْ رَحْمَتِهِ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۹۴ فِي النَّارِ وَهَذَا مُؤَوَّلٌ بِمَنْ يَسْتَحِلُّهُ أَوْ بِأَنَّ هَذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جُوزِيَ وَلَا يَدْعُ فِي خُلْفِ الْوَعْدِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهَا عَلَى ظَاهِرِهَا وَأَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِغَيْرِهَا مِنْ آيَاتِ الْمَغْفِرَةِ وَبَيَّنَّتْ آيَةَ الْبَقَرَةِ أَنَّ قَاتِلَ الْعَمَدِ يُقْتَلُ بِهِ وَأَنَّ عَلَيْهِ الدِّيَّةَ إِنْ غُفِيَ عَنْهُ وَسَبَقَ قَدْرُهَا وَبَيَّنَّتْ السُّنَّةُ أَنَّ بَيْنَ الْعَمَدِ وَالْخَطَا قَتْلًا يُسَمَّى شَبَهُ الْعَمَدِ وَهُوَ أَنْ يُقْتَلَ بِمَا لَا يُقْتَلُ غَالِبًا فَلَا قِصَاصَ فِيهِ بَلْ دِيَّةٌ كَالْعَمَدِ فِي الصَّفَةِ وَالْخَطَا فِي التَّاجِيلِ وَالْحَمْلُ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَهُوَ الْعَمْدُ أَوْلَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطَا

ترجمہ:..... اور کسی مسلمان کے لئے سزا اور جہنم کسی مسلمان کو قتل کر ڈالے (یعنی مسلمان کے لئے کسی مسلمان کو قتل کرنا یا نہیں ہے) الا یہ کہ غلطی سے ہو جائے (قتل خطا بلا ارادہ) اور جس کسی نے مسلمان کو غلطی سے قتل کر دیا ہو (اس طرح کہ کسی شکاریا درخت پر تیر پھینکنا چاہتا تھا لیکن مسلمان کے لگ گیا یا ایسی چیز ماری جس سے انسان اکثر حالات میں مرتا نہیں) تو چاہئے کہ ایک مسلمان غلام آزاد کر دیا جائے اور خون بہا دے دیا جائے (وراثہ مقتول کو) الا یہ کہ وراثہ مقتول خون بہا معاف کر دیں (خون بہا کو اس پر صدقہ کر دیں۔ جس سے مراد معاف کرنا ہے اور خون بہا کی تفصیل حدیث میں ہے کہ ایک سوانٹ ہونے چاہئیں۔ میں بنت محاض، اور اتنے ہی بنت لبون مونٹ و مذکر اور حقے اور جندے۔ اور نیز یہ دیت قاتل کے خاندان والوں پر ہوگی۔ یعنی عصبات کی اصل و فرع پر تین سال پر اس طرح تقسیم کی جائے گی کہ امیروں پر سالانہ نصف اشرفی اور اوسط درجہ کے لوگوں پر چوتھائی اشرفی اور اگر یہ لوگ کسی وجہ سے ادا نہ کر سکیں تو پھر بیت المال سے اور وہاں سے بھی اگر ادائیگی نہ ہو سکے تو پھر مجبوراً قاتل سے وصول کی جائے گی) اور اگر (مقتول) اس قوم میں سے ہو جو تمہاری (جنگی) دشمن ہے مگر مومن بھی ہو تب بھی ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا چاہئے (اور یہ کفارہ صرف قاتل کے ذمہ ہے اور اس صورت میں جو خون بہا مقتول کے وراثہ کو نہیں دلایا جائے گا کیونکہ اس سے جنگ ہو رہی ہے) اور اگر (مقتول) ایسی قوم میں سے ہو کہ جس کے ساتھ تمہارا معاہدہ صلح ہے (جیسے ذمی) تو چاہئے کہ مقتول کے وراثہ کو خون بہا بھی دے دے (ذمی اگر یہودی یا نصرانی ہے تب تو مسلمان کے خون بہا کا ایک ٹلٹ دینا پڑے گا اور مجوسی ہو تو خون بہا کے دسویں حصہ کی دو تہائی دینی پڑے گی) اور ایک مسلمان غلام بھی آزاد کرنا چاہئے (صرف قاتل کو) اور اگر غلام دستیاب نہ ہو (خواہ تو غلام ملتا ہی نہ ہو یا اس کے پاس دام نہ ہوں) تو دو مہینے کے لگاتار روزے رکھنے چاہئیں (یہ اس پر کفارہ ہے اور حق تعالیٰ نے مسئلہ ظہار کی طرح یہاں بھی کھانا کھانے کی طرف منتقل ہونے کو نہیں فرمایا اور امام شافعیؒ نے اپنے اصح قول میں اسی کو اختیار کیا ہے) بطور توبہ کے (توبہ مصدر ہے فعل مقدر کے ذریعہ سے منصوب ہے) اور اللہ تعالیٰ (اپنی مخلوق کو) جاننے والے حکمت رکھنے والے ہیں (جو کچھ مخلوق کی تدبیریں کرتے رہتے ہیں) اور جو مسلمان کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کر ڈالے (یعنی اس کے قتل کا ارادہ بھی ہو اور ایسی چیز سے مارا ہو جس سے عموماً آدمی

مر جاتا ہے۔ نیز اس کو مسلمان سمجھتے ہوئے مارا ہو) تو اس کی سزا جہنم ہے۔ جہاں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ تعالیٰ غضب ناک ہوں گے اور ان کی پھنکار پڑے گی (اپنی رحمت سے اس کو دور پھینک دیں گے) اور اس کے لئے بہت بڑا عذاب تیار کر رکھا ہے (جہنم میں) آیت کی تاویل یہ ہے کہ یہ سزا اس قاتل کی ہے جس نے کسی مسلمان کو مارنا حلال سمجھا ہو یا یہ مطلب ہے کہ یہ جرم اتنا سنگین ہے کہ اگر اس کی سزا ہو تو یہ ہونی چاہئے اور آیت قرآنی ویغفر مادون ذلک لمن یشاء کے سلسلہ میں خلاف وعید ہونے کا اچنبھا نہیں ہونا چاہئے۔ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ یہ آیت اپنے ظاہر پر ہے اور آیات مغفرت کے لئے یہ آیت ناخ ہے اور آیت بقرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قاتل عمد کو قصاصاً قتل کیا جائے گا۔ ہاں اگر قصاص معاف کر دیا جائے تو پھر خون بہا دینا پڑے گا جس کی مقدار پہلے گزر چکی ہے۔ نیز حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قتل عمد اور قتل خطا کے درمیان ایک قسم قتل کی اور بھی ہوتی ہے جس کو ”شبه عمد“ کہنا چاہئے وہ یہ کہ ایسے آلہ سے قتل کیا جائے جس سے عام طور پر انسان مرتا نہیں چنانچہ اس میں قصاص تو واجب نہیں ہوگا البتہ خون بہا آئے گا۔ یہ قسم گویا صفت کے لحاظ سے من وجہ قتل عمد کی طرح ہے اور مدت کے اعتبار سے من وجہ قتل خطا کی طرح ہے اور اس کا خون بہا قاتل پر آئے گا اور شبه عمد اور قتل عمد دونوں بہ نسبت قتل خطا کے زیادہ لائق کفارہ ہیں۔

تحقیق و ترکیب: من موصولہ مبتداء ہے اور قتل صلہ اور فسخ و خبر ہے اور فامشاہ بالشرط ہے اور یا من شرطیہ قتل فعل فسخ ریسر جواب شرط۔ قتل خطا کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ مقتول مؤمن اور ورثاء بھی مؤمن، مقتول مؤمن اور ورثاء غیر مسلم، مقتول مؤمن اور ورثاء حربی۔ پہلی دو قسموں میں دیت اور کفارہ آئے گا تیسری قسم میں صرف کفارہ ہوگا۔

او ضربہ شبه عمد کو صراحتہ آیت میں داخل کرنے کے لئے جلال مفسر یہ تاویل کر رہے ہیں لیکن اس توجیہ کے بعد پھر مفسر غلام کو اس قیاس کی ضرورت نہیں رہتی جو وہ شبه عمد کو قتل خطا میں داخل کرنے کے لئے آگے چل کر وہو العمد والعمد اولی بالکفارة من الخطاء سے کر رہے ہیں نسمة لفظ رقبہ جز کا اطلاق کل پر کیا گیا ہے لیکن یہ لفظ مملوک کے معنی میں متعارف ہے لفظ نسمة تحقیق کے ساتھ ہے۔ لفظ مومنة کے بعد علیہ کی تقدیر خبر محذوف کی طرف مشیر ہے۔

ودیۃ اس میں تاواؤ کے عوض میں ہے عده کی طرح اور یہ مصدر ہے خون بہا دینا۔ الا ان یصدقوا یہ منصوب ہے استثناء کی وجہ سے ای فی جمیع الاحیان الاحین التصدق۔

وبین السنة کتاب الدیات میں فقہاء نے تصریح کی ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک اموال ثلاثہ سے حسب ذیل تفصیل کے ساتھ دیت ادا کرنی چاہئے۔ سونے کے سکہ سے ایک ہزار اشرفی، چاندی کے سکہ سے حنفیہ کے نزدیک دس ہزار روپے اور شوافع کے نزدیک بارہ ہزار روپے اور ایک سواونوں کی تفصیل حنفیہ کے نزدیک بیس اونٹ کر کے پانچ قسموں پر منقسم ہوگی۔ ۲۰ بنت مخاض، ۲۰ بنت لبون، ۴۰، ابن مخاض، ۲۰، حقه، ۲۰، جذع اور امام شافعی کے نزدیک ابن مخاض کی بجائے ابن لبون ہوں گے اور صاحبین کے نزدیک اموال ثلاثہ کے علاوہ سے بھی خون بہا ادا ہو سکتا ہے مثلاً دو سو گائے یا ایک ہزار بکریاں، یا دو سو جوڑے کپڑے۔

یہ تفصیل تو جانی خون بہا کی ہے اور اعضاء کے خون بہا میں زیادہ تفصیلات ہیں۔ نیز خون بہا کی وصول یا بی تین میں ہوتی ہے اور ورثاء پر وراثت کی طرح اس کی تقسیم حصہ رسد تقسیم ہوتی ہے اور دین کی ادائیگی اور وصیت کی تنقید بھی اس سے ہوتی ہے اگر کوئی وارث نہ ہو تو بیت المال میں یہ رقم داخل کی جاتی ہے۔ عورت کی دیت مرد کی دیت سے نصف ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک مسلمان اور ذمی کی دیتیں برابر ہیں اور امام شافعی کے نزدیک نصرانی اور یہودی اہل کتاب کی دیت چار ہزار روپے یعنی بارہ ہزار کاثلث ہے اور مجوسی کا خون بہا کل آٹھ سو روپے ہیں۔ ہماری دلیل حدیث دبیہ کل ذی عہد فی عہدہ الف دینار ہے اور ابن لبون کی بجائے ابن مخاض پر

حنفی کی دلیل حدیث ابن مسعود ہے۔

وہم عصبۃ اصل یہ امام شافعی کی رائے ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایسا ہی تھا اور بعد میں اس کے نسخ کی نوبت نہیں آئی۔ نیز یہ ایک قسم کی صلہ رحمی ہے۔ اس لئے قربت داری اس صلہ کے زیادہ مستحق ہو سکتے ہیں۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک اگر قاتل دفتر کی آدمی ہے تو تمام اہل دفتر اس کے عاقلہ شمار کئے جائیں گے۔ جیسا فاروق اعظمؓ نے تمام صحابہؓ کی موجودگی میں اسی طرح کا عمل درآمد کیا تھا اور کسی نے اس پر نکیر نہیں کی۔ البتہ اگر قاتل اہل دیوان میں سے نہیں ہے تو اس کا عاقلہ اس کا خاندان ہوگا۔ من عدد کا کوئی محارب مسلمان ہو جائے اور دار الحرب میں رہتا رہے یا دارالاسلام میں آنے کے بعد کسی ضرورت سے دار الحرب میں اپنے عزیزوں کے پاس چلا جائے اور کسی مسلمان کے ہاتھ سے ایسے میں قتل ہو جائے یہ دونوں صورتیں اس میں داخل ہیں۔

ثالث دية المؤمن یہ امام شافعی کی رائے ہے اس روایت سے استدلال کرتے ہوئی کہ نصرانی اور یہودی کی دیت چار ہزار درہم اور مجوسی کی دیت آٹھ سو درہم ہے۔ چونکہ امام شافعی کے نزدیک دیت کی رقم دس ہزار کی بجائے بارہ ہزار ہے۔ اس لئے اس کا ثلث چار ہزار اور عشر کی دو تہائی آٹھ سو درہم ہوتے ہیں۔

امام مالک کے نزدیک ذمی کی دیت چھ ہزار درہم ہے اس روایت کی وجہ سے عقل الکافر نصف عقل المسلم یعنی ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہونی چاہئے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک صدیق اکبرؓ اور فاروق اعظمؓ کے تعامل کی وجہ سے دونوں کی دیت یکساں ہے۔ وبہ اخذ الشافعی اس بارے میں حنفیہ اور شوافع دونوں کی رائے متفق ہے کہ اگر دو ماہ کی مسلسل روزوں کی قدرت نہ ہو تو ظہار میں تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔ لیکن یہاں کفارہ قتل میں اس تبدیلی کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ فصیام کی قاس پر دلالت کرتی ہے کہ مذکورہ ہی پورا واجب ہے۔ پس بدل کی تجویز محض رائے اور قیاس سے نہیں ہو سکتی تا وقتیکہ کوئی نص موجود نہ ہو۔

توبة من الله۔ ای تاب علیکم توبۃ فجزاؤہ ای فجزاؤہ ان یدخل جہنم خالداً فیہا۔ وھذا مؤول یہ اس شبہ کے تین جوابات کی طرف اشارہ ہے کہ ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مؤمن قاتل کی سزا ابدی جہنم ہے۔ حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے پہلے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ حکم اور سزا قاتل مؤمن کو حلال سمجھنے والے کے لئے ہے۔ کیونکہ اس عقیدہ کے بعد وہ مؤمن کا کافر ہو جاتا ہے۔ پس یہ سزا مؤمن کی نہ ہوئی بلکہ فی الحقیقت کافر کی سزا ہوئی۔ دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس شدید جرم کی اصل سزا تو یہی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ عدل وانصاف کی بجائے وہ فضل کے مقتضی پر عمل کرتے ہوئے اس کو جہنم رسید نہ کرے۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً مروی ہے۔ ہوا جزاءہ ان جازاہ۔ اگرچہ خلف وعدہ تو نہیں ہو سکتا چنانچہ حدیث انسؓ میں ہے۔ من وعدہ اللہ علی ثوابا فھو منجزہ لہ ومن اوعدہ علی عملہ عفا بافھو بالخیار۔ لیکن اس جواب میں شبہ کی گنجائش پھر بھی باقی رہتی ہے کہ مقتضی عدل تو خلود جہنم ہوا۔ جو اہل سنت کے خلاف ہے۔ جس کا جواب یہ ہے ہو سکتا ہے کہ منشاء محض یہ بتلانا ہے کہ ہمارے یہاں اس جرم کی سزا یہ ہے اس سے یہ کہاں لازم آ گیا کہ ہم اس کو یہ سزا دیں گے گویا نفس سزا کا اعلان ہے۔ سزا دینے کا اعلان نہیں کہ خلف وعید کا اشکال ہو۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے جزاء سینۃ سینۃ فرمایا گیا ہے مجزی جزاء سینۃ سینۃ نہیں فرمایا گیا۔ لیکن بیضاویؒ نے خلود کو مکث طویل پر محمول کر کے بات ختم کر دی ہے۔

تیسرے جواب کی طرف عن ابن عباسؓ سے اشارہ ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ آیات مغفرت کے لئے یہ آیت ناخ ہے چنانچہ ابن عباسؓ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ لا تقبل توبۃ قاتل المؤمن عمداً غالباً مقصد اس سے تشدد ہوگا چنانچہ قاضی بیضاویؒ نے ابن عباسؓ سے اس کے برخلاف روایت بھی نقل کی ہے جو یہی نے اپنی سنن میں لکھی ہے۔

کا لعمد فی الصفة یعنی شبہ عمد کی دیت قتل عمد کی طرح ہے۔ تثلیث میں اور قتل خطا کی طرح ہے۔ تین سالہ قسط کے لحاظ سے اور صرف قاتل پر لازم ہونے کے لحاظ سے۔ وھو العمد شبہ عمد کو قتل خطا کی تعریف میں صراحۃً داخل کرنے کے بعد اس قیاس کی

چند اہم ضرورت نہیں تھی۔ کفارہ کا حکم امام شافعیؒ کے نزدیک ہے۔ حنفیہ کے نزدیک صرف جہنم کی سزا ہے۔ کیونکہ لفظ جزاء کا اطلاق کامل درجہ پر آتا ہے۔ یعنی کسی اور سزا کی ضرورت نہیں ہے۔ رہا قصاص کا ہونا سو وہ سزائے قتل ہے سزائے قتل نہیں ہے کہ اشکال ہو۔ رابطہ اوپر سے قتل و قاتل کا ذکر چلا آ رہا ہے۔ ان آیات میں بھی قتل کی بعض خاص قسموں دانستہ یا نادانستہ کی شاعت اور احکام کا بیان ہے اپنوں کا قتل ہو یا بے گانوں کا۔

شان نزول: ابن جریرؒ اور ابن المنذرؒ نے سدی سے روایت کی ہے کی عیاش بن ربیعہ مخزومی نے اسلام قبول کر کے آنحضرت ﷺ کی طرف ہجرت کی۔ اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ایک مرتبہ عیاشؓ چلے جا رہے تھے کہ کنانی سے ملاقات ہوئی جو مسلمان ہو چکے تھے لیکن عیاشؓ کو خبر نہیں تھی اس لئے عیاشؓ نے کنانیؓ کو غلطی سے قتل کر دیا۔ بعد میں جب پتا چلا تو حضور ﷺ سے عرض کیا۔ اس پر آیت و ماسکان لمؤمن الخ نازل ہوئی لیکن ابن جریرؒ ابن زیدؒ سے نقل کر رہے ہیں کہ یہ آیت ابوالدرداءؓ کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے غلطی سے ایک ایسے شخص کو جولا لا الہ الا اللہ کہہ رہا تھا یہ سمجھتے ہوئے قتل کر دیا کہ یہ مسلمان نہیں صرف جان بچانے کے لئے کلمہ پڑھ رہا ہے۔ دوسرے حضرات نے بھی اس کے قریب قریب ہی تخریج کی ہے۔

نیز ابن جریرؒ کے رائے یہ ہے کہ آیت فان کان من قوم عدو الخ مرد اس بن عمرو کے بارے میں نازل ہوئی۔ جبکہ اس کو اسامہ بن زیدؓ نے خطا قتل کر دیا تھا۔ اسی طرح آیت ومن يقتل مؤمنا الخ کا نزول مقیس بن ضبابہ کنانی کے بارے میں ہوا ہے۔ انہوں نے اپنے بھائی ہشام بن ضبابہ کو قتل کیا بنی نجار میں مقتول پایا۔ آپ ﷺ کو اطلاع دی گئی۔ آپ ﷺ نے بنی فہر کے ایک شخص کو بنی نجار کے پاس بھیجا اور یہ کہا ایا کہ اگر تمہیں قاتل معلوم ہو تو اس کو مقتول کے بھائی مقیس کے حوالہ کر دو ورنہ دیت ادا کرو اور حلف کرو۔ چنانچہ انہوں نے دیت بھی پیش کر دی اور ان الفاظ سے حلف بھی لیا۔ واللہ ما قتلنا ولا علمنا له قاتلا لیکن مدینہ واپس ہوتے ہوئے باوجود دیت وصول ہو جانے کے مقیس نے نفسانی جذبہ سے مغلوب ہو کر اپنے فہری ساتھی کو قتل کر دیا اور اس کے اونٹ وغیرہ پر قبضہ کر کے راہی مکہ ہو گیا۔ اسی طرح اسلام میں سب سے پہلے یہ شخص مرتد ہوا۔ اس نے اپنی تعریف میں ایک قصیدہ مدحیہ کہا۔ آنحضرت ﷺ کو اطلاع ہوئی تو بدارنج ہوا۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔ ابن منذرؒ نے اسماعیل بن ثوبانؓ سے تخریج کی ہے وہ کہتے ہیں کہ لوگوں کے ساتھ مسجد اکبر میں بیٹھا ہوا بنی نجار تھا کہ جب آیت و من قتل مؤمنا نازل ہوئی تو مہاجرینؓ و انصارؓ کہتے تھے کہ جس نے مسلمانوں کو قتل کیا اس کے لئے جہنم واجب ہو چکی ہے حتیٰ کہ آیت ان اللہ لا یغفر ان بشرک نازل ہو گئی یہ سن کر مہاجرینؓ و انصارؓ کہنے لگے اللہ جو چاہتے ہیں کرتے ہیں یہ روایت اہل کے لئے مفید ہے۔

﴿تشریح﴾: قتل کی اقسام اور احکام: فقہاء نے قتل کی پانچ صورتیں قرار دی ہیں۔ (۱) قتل عمد (۲) شبہ عمد (۳) قتل خطاء (۴) قائم مقام خطاء (۵) قتل سببی۔

قتل عمد یعنی دانستہ قتل، کسی ہتھیار وغیرہ سے بالقصد مار دینا۔ شبہ عمد امام صاحبؒ کے نزدیک ہتھیار کے علاوہ کسی بڑے پتھر یا لٹھی یا پتھر سے مار دینا جس سے عام طور پر انسان مرتا نہ ہو اور قتل خطاء کی دو صورتیں ہیں۔ ایک خطاء فی القصد دوسرے خطاء فی الفعل۔ مثلاً کسی انسان کو جانور یا مسلمان کو غیر مسلم سمجھ کر مار ڈالنا خطاء قصدی کہلاتا ہے۔ لیکن کسی جانور کے مارتے ہوئے اگر ہاتھ بہک جائے اور نشانہ چوک کر کسی انسان کے لگ جائے یہ خطاء فعل کہلاتی ہے۔ قائم مقام خطاء یہ ہے کہ ایک سوتا ہوا آدمی کسی پر گر جائے جس سے دوسرا آدمی مر جائے اور قتل بالسبب مثلاً غیر ملوکہ زمین میں کنواں کھود دینا بڑا پتھر رکھ دینا جس سے ٹھوکر کھا کر یا گر کر کوئی ہلاک ہو جائے۔

اسی طرح مقتول کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں۔ (۱) مؤمن (۲) ذمی (۳) مصالح مستامن (۴) حربی۔ پس اس طرح قتل کی بہت سی قسمیں نکل آئیں جن میں سے قرآن مجید میں دو صورتیں بیان کی جا رہی ہیں جتنی نادانستہ قتل اور دانستہ قتل۔ قتل عمد کے بعض دنیاوی احکام سورۃ بقرہ میں گزر چکے ہیں اور بعض کا بیان انشاء اللہ مآئدہ میں آئے گا۔ ان آیات میں خطا کی بعض صورتوں کا حکم اور عمد کی سزا، اخروی کا بیان کیا جا رہا ہے اور بعض صورتوں کا حکم پچھلی آیات اور بعض کا احادیث سے معلوم ہو رہا ہے چنانچہ دارقطنی نے نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ذمی کے قتل عمد کے متعلق مسلمان سے قصاص لیا ہے اسی طرح جہاد کی مشروعیت سے حربی کے قتل عمد اور خطا کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

خون بہا کی تفصیل:..... آیت میں خطا سے مراد غیر عمد ہے۔ پس شبہ عمد اور خطا، دونوں کا حکم یہی ہے کہ دیت اور گناہ دونوں لازم ہیں۔ البتہ دونوں کی دیت میں یہ فرق رہے گا کہ شبہ عمد میں سواونٹ چار قسم کے پچیس پچیس اونٹوں پر مشتمل ہوں گے اور دوسری قسم کی دیت پانچ قسم کے بیس بیس اونٹوں پر مشتمل ہوگی۔ لیکن خون بہا نقد ہو تو دونوں قسموں میں خون بہا یکساں رہے گا البتہ شبہ عمد کا گناہ نسبت قتل خطا کے زیادہ ہوگا۔ چنانچہ غلام کی آزادی کا وجوب اور لفظ توبہ اس پر دال ہیں۔ قتل کی ان قسموں میں مذکورہ فرق بلحاظ ظاہر اور احکام دنیا کے ہے لیکن اخروی گناہ کا مدار قلب پر ہے جس کا حال اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ اس اعتبار سے ممکن ہے عمد، غیر عمد، اور غیر عمد، عمد بن جائے۔ نیز آیت میں دیت مبہم اور مجمل ہے۔ مرد، عورت دونوں کو شامل ہے لیکن حدیث یہی اس کی تفصیل اور تفسیر ہے۔ ایک دوسرے کے معارض نہیں ہیں کہ اس سے شبہ کی گنجائش ہو۔

ارشاد نبوی ﷺ ہے دية المرأة على النصف من دية الرجل یعنی مقتولہ عورت کا خون بہا مرد مقتول کے خون بہا کا آدھا ہے مسلمان اور ذمی کی دیت بھی حدیث کی رو سے برابر معلوم ہوتی ہے۔ دية كل ذی عهد فی عہدہ الف دينار۔ بظاہر آیت سے بھی اسی کی تائید معلوم ہوتی ہے کیونکہ دیت کا عنوان دونوں جگہ ایک ہے اور عنوان ایک ہونا معنوں کے ایک ہونے کو چاہتا ہے لیکن امام شافعی کہہ سکتے ہیں کہ دلائل سے معنوں کا مختلف ہونا معلوم ہوتا ہے۔

خون بہا میں ورثاء کی شرکت:..... کفارہ یعنی غلام کی آزادی اور روزے تر خود قاتل کے ذمہ ہیں۔ البتہ خون بہا میں دوسرے احوال و انصار بھی شریک ہوں گے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے لا ولیاء الجانی قوموا قدوه (طبرانی) پس آیت سے تو اصل وجوب قتل پر ہوگا لیکن چونکہ شبہ عمد اور خطا میں قاتل کا جرم زیادہ شدید نہیں ہوتا اس لئے اتنی بڑی رقم کا تنہا کے سر ڈالنا کچھ مناسب نہیں معلوم ہوتا۔ نیز اس قسم کی بے احتیاطیاں انسان اپنے عاقلہ و جتہ کے زور اور بل بوتہ پر کیا کرتا ہے اس لئے حدیث مذکور کی رو سے عاقلہ کو بھی شریک کار سمجھتے ہوئے قاتل کے قاتل مقام قرار دیا گیا ہے اور خون بہا میں شریک کیا گیا تاکہ آئندہ اس قسم کے بے احتیاطوں کو یہ بھی گمراہی رکھیں۔

بہر حال آیت میں اگر دیت کے ساتھ علیہ و علیہم مقدر مانا جائے تب تو آیت ہی سے دونوں پر وجوب ثابت ہو جائے گا لیکن اگر تقدیر عبارت صرف فالو واجب ہو تب بھی یہ وجود دونوں کو شامل ہو جائے گا اور آیت حدیث سے معارض نہیں رہے گی۔

ایک شبہ کا ازالہ:..... اور چونکہ اس بے احتیاطی کے قتل میں کچھ نہ کچھ کوتاہی اہل نصرت کی بھی رہی۔ جس کی وجہ سے ان کو شریک چندہ سمجھا گیا ہے اس لئے آیت ولا تذروا ذرۃ الخ کے معارض بھی یہ حکم نہیں ہے۔

دوسری توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آیت لا تذروا ذرۃ الخ کا تعلق خاص گناہوں اور معاصی کے ساتھ ہو۔ یعنی ایک شخص دوسرے کے گناہ کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا لیکن دنیاوی سزائیں اور عقوبات و احکام سے اس حکم کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ پس اس توجیہ پر اصل سے کوئی شبہ ہی متوجہ نہیں

ہو سکتا کہ رفع تعارض کی نوبت آئے۔

کفارہ قتل کی تفصیل:..... کفارہ قتل میں حنفیہ کے نزدیک مؤمنہ کی قید ضروری ہے نص کی وجہ سے لیکن دوسرے کفارات میں کافر کا آزاد کرنا بھی صحیح ہے۔ اطلاق اور عموم نصوص کی وجہ سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ سب جگہ مؤمن کی آزادی ضروری سمجھتے ہیں۔ اول تو شاید قتل مؤمن کو تمام واجب الکفارہ جرموں میں سنگین ترین جرم سمجھا گیا۔

دوسرے قاتل نے ایک مؤمن کو کم کر دیا ہے اس لئے آزاد برادری میں ایک مؤمن کا اضافہ اس کی مکافات سمجھی گئی ہے۔ کیونکہ غلام آثار کفر میں سے ہوتی ہے اور کفر موت حکمی ہے۔ اس لئے غلام گویا اموات کے درجہ میں ہوتے ہیں۔ البتہ آزاد کردہ غلام صحیح الاعضاء ہونا چاہئے جس کی جنس منفعت فوت نہ ہوگی ہو۔ لنگڑا، لولا، ٹنڈا، لہجہ، گنجا، اندھا، دیوانہ سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح مدبرام ولد۔ اور جس مکاتب نے بعض بدل کتابت ادا کر دیا ہو ان کا آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا۔ کیونکہ نص میں مطلق رقبہ آیا ہے اور مطلق سے مراد فرد کامل ہوتا ہے اور مذکورہ افراد ناقص ہیں۔ خواہ ذات میں ناقص ہوں یا وصف غلامی میں نقصان ہو اس لئے کافی نہیں ہوں گے۔ البتہ مرد ہو یا عورت، بچہ ہو یا بڑا سب کو آزاد کرنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ اوصاف ہیں اور مطلق وصف کے لحاظ سے اپنے اطلاق پر باقی رہتا ہے اور حسن بچہ کو آزاد کرنا کافی نہیں سمجھتے۔ آجکل غلام یا باندی کی جنس نایاب ہے تاہم کتابی دنیا میں ان مسائل کا محفوظ رہنا ضروری ہے۔

مقتول کی دیت شرعی و رثاء میں تقسیم ہوگی۔ جو وارث اپنا حصہ معاف کر دے گا انتہائی معاف ہو جائے گا۔ اور سب معاف کر دیں گے تو سب معاف ہو جائے گا چونکہ دیت ایک قسم کا ترکہ ہے۔ اس لئے اگر کہیں شرعی وارث نہیں ہوگا تو ترکہ کی طرح دیت بھی بیت المال میں داخل کر دی جائے گی۔ البتہ اگر حربی دارالاسلام میں رہتا ہے تو اس کا خون بہا بھی بیت المال میں داخل کر دیا جائے گا ورنہ دارالحرب میں رہنے کی صورت میں بیت المال سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ ہاں اس کا کوئی مسلمان وارث اگر وہاں رہتا ہو تو اس وقت قتل عمد میں صرف گناہ اور قتل خطاء میں صرف کفارہ ہے۔ دیت پھر بھی واجب نہیں ہے معاہدین کے اگر اہل موجود ہوں تو اگر یہ معاہدہ ہی ہو تب بھی دیت واجب ہو کر بیت المال میں داخل ہو جائے گی۔ کیونکہ ذمی کا ترکہ بھی بیت المال میں داخل ہوا کرتا ہے ورنہ واجب نہ ہوگی۔ کیونکہ اس وقت مسلمة الی اہلہ صادق نہیں آتا۔

آجکل دنیا میں شرعی غلاموں کا رواج نہیں رہا اس لئے کفارہ میں اس کی تلاش کی چنداں ضرورت نہیں ہے:..... اکثر ممالک میں آجکل چونکہ غلامی کا رواج نہیں رہا۔ اس لئے ہم یجد صادق آ رہا ہے۔ اس لئے بجائے غلام آزاد کرنے کے روزہ رکھنے کی اجازت ہوگی۔ کسی ملک میں غلام خریدنے کے لئے بلا وجہ روپیہ بھیجنے کی ضرورت نہیں ہے۔ حیض اور رمضان اور ایام تشریق کے علاوہ کسی بیماری وغیرہ کی وجہ سے مسلسل روزے رکھنے میں اگر بچھکا لگ جائے تو پھر از سر نو دوبارہ روزے رکھنے پڑیں گے البتہ اگر کسی وجہ سے روزوں پر بھی قدرت نہ رہے تو قدرت ہونے تک توبہ کرنی چاہئے نیز قتل عمد میں چونکہ کفارہ نہیں اس لئے توبہ کرتے رہنا چاہئے۔ (تلك عشرة كاملة)

دانستہ قتل میں کفارہ ہونے پر حنفیہ کا استدلال:..... حنفیہ کے نزدیک قتل عمد پر کفارہ نہیں لیکن شوافع کہتے ہیں کہ قتل خطاء پر جب کفارہ ہے تو عمد پر بدرجہ اولیٰ ہونا چاہئے لیکن حنفیہ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ لفظ جزاء کا استعمال عقوبات کے موقع پر کافی معنی میں آتا ہے یعنی سزائے کامل جہنم ہے۔ اس سے اشارہ معلوم ہوا کہ کفارہ وغیرہ کسی دوسری سزا کی مزید ضرورت نہیں ہے۔ البتہ قصاص سو وہ جزائے محل ہے نہ کہ جزائے فعل۔ اس لئے اشکال واقع نہیں ہوتا اور کفارہ چونکہ من وجہ عبادت ہوتا

ہے اور من وجہ عقوبت اس لئے اس کا سبب بھی ایسا ہونا چاہئے جو ممانعت و اباحت دونوں حیثیتیں رکھتا ہو۔ حالانکہ قتل عمد گناہ کبیرہ ہے جس میں صرف ممانعت و حرمت کا پہلو ہے مگر اباحت کا شائبہ تک نہیں۔ پھر اس میں کفارہ کا کیا جوڑ؟

معتزلہ پر رد:..... معتزلہ اس آیت کی دلالتِ خلود سے گناہ کبیرہ کر نیوالے کے کفر پر استدلال کرتے ہیں۔ چنانچہ مختصری نے اپنے اعتزال کی وجہ سے آیت کو بڑے فخریہ لہجہ میں پیش کیا ہے۔ حالانکہ آیت کا شانِ نزول بتلا رہا ہے کہ مقیس ایک فہری مسلمان کو مسلمان ہونے کی وجہ سے قتل کر کے مرتد ہوا تھا۔ پس یہ آیت کافر کے بارے میں ہوئی نہ کہ مسلمان فاسق کے لئے جیسا کہ قاضی بیضاوی نے تصریح کی ہے لیکن جلال محقق نے اس کے تین جواب دیئے ہیں جن کا بیان گزر چکا ہے۔

مزید براں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب کسی مشتق پر حکم لگایا جاتا ہے تو ضابطہ کے مطابق اس کا ماخذ اشتقاقی حکم کی علت ہوا کرتا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ جب کسی مؤمن کو کوئی قتل کرے گا تو اس کے ایمان ہی کو علتِ قتل قرار دیا جائے گا۔ جس کی وجہ سے بلاشبہ قاتل کافر ہو جانا چاہئے۔ اس کے علاوہ قرآن کریم میں کفار کی سزا کے موقع پر ہر جگہ خال الدین کے ساتھ لفظ ایذا بھی ضرور استعمال کیا گیا ہے اور مؤمن کی سزا میں صرف خال الدین پر اکتفاء کیا گیا ہے۔ اس لحاظ سے بھی آیت معتزلہ کی بجائے اہل سنت کا متدل بن سکتی ہے گویا خلود کے معنی صرف ملکِ طویل کے ہیں اس میں ابدیت ملحوظ نہیں ہے جو معتزلہ کے پیش نظر ہے۔

ابن عباس کا فتویٰ:..... البتہ ابن عباس کا مذہب جو آیت کے ظاہری الفاظ کے موافق مشہور ہے جس سے معتزلہ کو سہارا مل سکتا ہے اس سلسلہ میں روح المعانی نے جو روایت پیش کی ہے اس سے اس کی تردید ہوتی ہے یعنی عام جمہور کی طرح وہ بھی مؤمن کے لئے قبولِ توبہ کے قائل تھے چنانچہ ایک دفعہ ایک شخص نے آ کر آپ سے مسئلہ دریافت کیا کہ یہ تقریر تو آپ کے پہلے فتویٰ کے خلاف تھی؟ فرمایا مجھے یہ شبہ ہوا کہ یہ شخص غصہ میں کسی مسلمان کو قتل کرنا چاہتا ہے چنانچہ تحقیق کے بعد شبہ صحیح نکلا۔

اس سے اندازہ ہوا کہ آپ کا مشہور قول ان مصالح کی بناء پر تھا ورنہ آپ کا اصل مذہب جمہور کے موافق ہی تھا۔ چنانچہ سفیان سے منقول ہے کہ اہل علم سے جب کوئی ابتداءً مسئلہ قتل دریافت کرتا تو یہی جواب دیتے کہ اس کی توبہ مقبول نہیں۔ لیکن بتلا ہو جانے کے بعد پھر اصل حکم بھی سناتے، معلوم ہوا کہ عام طور پر اسلاف کی یہی عادت تھی جو نبی بر مصلحت تھی۔

وَنَزَلَ لِمَا مَرَّ نَفَرٌ مِّنَ الصَّحَابَةِ بِرَجُلٍ مِّنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَهُوَ يَسْأَلُ عَنْهُمْ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا مَا سَلَمَ عَلَيْنَا إِلَّا تَقِيَّةً فَتَقَلُّوهُ وَاسْتَاقُوا غَنَمَهُ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا صَرَبْتُمْ سَافَرْتُمْ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَفِي قِرَاءَةِ بِالْمُثَلَّثَةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ بِالْفِ وَذُوْنَهَا آيِ التَّحِيَّةِ أَوْ الْإِنْقِيَادِ بِقَوْلِ كَلِمَةِ الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ أَمَارَةٌ عَلَى إِسْلَامِهِ لَسْتُ مُؤْمِنًا ۖ وَإِنَّمَا قُلْتَ هَذَا تَقِيَّةً لِنَفْسِكَ وَمَالِكَ فَتَقَلُّوهُ تَبْتَغُونَ تَطْلُبُونَ بِذَلِكَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مُتَاعَهَا مِنَ الْغَنِيمَةِ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ ۖ تُغْنِيكُمْ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ لِمَالِهِ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تَعْصُمُ دِمَاؤَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ بِمُحَرِّدِ قَوْلِكُمُ الشَّهَادَةَ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْإِسْتِخَارِ بِالْإِيمَانِ وَالْإِسْتِقَامَةِ فَتَبَيَّنُوا ۖ أَنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالذَّخْلِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ بِكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۹۳﴾ فَبَحَارِكُمْ بِهِ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَنِ

الْجِهَادِ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ بِالنَّرْعِ صِفَةً وَالنَّصَبِ اسْتِثْنَاءً مِنْ زَمَانَةٍ أَوْ عَمِيٍّ وَنَحْوِهِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِضَرَرِ دَرَجَةٍ فَضِيلَةٍ لَا سِتْوَاءَ بَيْنَهُمَا فِي النِّيَّةِ وَزِيَادَةِ الْمُجَاهِدِ بِالْمُبَاشَرَةِ وَكُلًّا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ وَعَدَّ اللَّهُ الْحُسْنَى الْجَنَّةَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ لِغَيْرِ ضَرَرٍ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۹۴﴾ وَيَبْدُلُ مِنْهُ دَرَجَتِ مِنْهُ مَنَازِلَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنَ الْكِرَامَةِ وَمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ مَنصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
جَعَلَهُ لَا أَوْلِيَاءَ لَهُ رَحِيمًا ﴿۹۵﴾ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ.

ترجمہ:..... (ایک دفعہ صحابہ کا گزر قبیلہ بنی سلیم کے ایسے شخص پر ہوا جو بکریاں چرا رہا تھا۔ اس نے دیکھ کر صحابہ کو سلام کیا لیکن صحابہ نے یہ سمجھ کر کہ اس نے محض جان بچانے کی خاطر سلام کیا ہے اس کو تہنیت کر کے اس کی بکریوں پر قبضہ کر لیا تب یہ آیت نازل ہوئی) مسلمانو! جب تم اللہ کی راہ میں (جہادی) سفر کیا کرو تو خوب تحقیق حال کر لیا کرو (ایک قرأت میں لفظ تین سو اودنوں جگہ تاکہ ساتھ یعنی فنیسوا آیا ہے) اور جو شخص تم کو سلام کیا کرے اس کو یوں نہ کہہ دیا کرو (لفظ سلام الف کے ساتھ اور بغیر الف کے ہے یعنی سلام کرنا یا کلمہ شہادت کی ادائیگی کے ذریعہ اطاعت کرنا جو اس کے مسلمان ہونے کی علامت ہے) کہ تم مؤمن نہیں ہو (تم نے اپنی جان و مال بچانے کے لئے ایسا کہہ دیا ہے اور اس طرح تم اس کو قتل کر ڈالو) کیا تم طلب گار ہوئے ہو (اس کے ذریعہ ڈھونڈتے ہو) دنیا کا سر و سامان زندگی (مال غنیمت) اگر یہی بات ہے تو اللہ کے پاس تمہارے لئے بہت سی غنیمتیں موجود ہیں (جو تم کو مال کی خاطر اس قسم کے قتل سے بے نیاز کر دیں گی) تمہاری حالت بھی تو پہلے ایسی ہی تھی (کہ کلمہ شہادت ادا کر کے تم نے اپنے جان و مال بچائے تھے) پھر اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا (تمہارے ایمان کو شہرت و استقامت بخش دی) لہذا ضروری ہے کہ خوب تحقیق حال کر لیا کرو (کہ کہیں مؤمن کو قتل نہیں کر رہے ہو اور اسلام میں داخل ہونے والے کے ساتھ اسی طرح معاملہ کیا کرو جس طرح تمہارے ساتھ کیا گیا تھا) جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کی خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) مسلمانوں میں جو لوگ بیٹھے رہتے ہیں (شریک جہاد نہیں ہوتے) بلا عذر (رفع کے ساتھ قاعدوں) کی عفت ہے اور استثناء کی وجہ سے منصوب ہے۔ یعنی اپنا ج، اندھے وغیرہ نہیں ہیں) وہ ان لوگوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنے مال اور جان سے اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جان و مال سے جہاد کرنے والوں کو (عذر سے) بیٹھ رہنے والوں پر فضیلت بخشی ہے بلحاظ درجہ (مرتبہ) کے (کیونکہ اصل نیت میں تو دونوں برابر ہیں۔ لیکن عمل کی بدولت مجاہد نمبر لے گیا ہے) اور ہر ایک کے لئے (ان دونوں فریق میں سے) اللہ کا وعدہ نیک (جنت کا) ہے اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کو (بلا عذر) بیٹھ رہنے والوں کے مقابلہ میں فضیلت بخشی ہے بڑے اجر کے لحاظ سے (اور اس کا بدلہ یہ ہے) اللہ تعالیٰ کی طرف سے درجے ہیں (غرت کے لحاظ سے اوپر تلے کی منزلیں ہیں) اور بخشش و رحمت ہے (فعل مقدر کی وجہ سے دونوں منصوب ہیں اور اللہ تعالیٰ (اپنے دوستوں کو) بخشنے والے (اور اطاعت گزار لوگوں پر) رحم فرمانے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... فنیسوا صحابہ سے چونکہ اجتہادی غلطی ہو گئی اس لئے عتاب آمیز تنبیہ کی گئی اور احتیاط کی تعلیم دی گئی۔ یہ فعل مستفعل کے معنی میں ہے جو طلب کے لئے آتا ہے ای اطلبوا بیان الامر فی کل ماتاتون ومانذرون ولا تجعلوا فیہ بغیر تدبیر دوسری قرأت میں یہ لفظ تشبہا ہے ای فاطلبوا اثبات الامر دونوں کا حاصل ایک ہی نکلتا ہے۔

لضرد مفسر علامہ نے زجاج کی تقلید میں یہ تفسیر کی ہے لیکن اکثر مفسرین کے نزدیک حسب سابق قاعدون غیر اولی الضرر مراد ہیں گویا ان دونوں میں مساوات کی نفی کرتا ہے تاہم مجاہدین دونوں قسم کے قاعدین سے بڑھے ہوئے ہیں۔

و کلا مفعول اول ہے اور الحسنی مفعول ثانی ہے تاکید و عید کے لئے قصر کرتے ہوئے مفعول اول کو مقدم کیا گیا ہے اور مفعول سے حرمان ثواب کے وہم کو دفع کرنے کے لئے یہ جملہ معترضہ لایا گیا ہے۔ و یسد لفظ درجات کا بدل کل ہے مقصود کیفیت تفصیل ہے۔ درجات پہلے درجہ سے دنیاوی غفلت اور غیبت ہے اسی لئے مفر و لفظ لایا گیا ہے اور لفظ درجات سے اخروی ثواب مراد ہے جو اضعاف مضاعف ہوتا ہے اسی لئے جمع استعمال کی گئی ہے۔

بفعلہما ای غفر اللہ لہم مغفرة و رحمہم رحمۃ جلال مفسر نے اس کا عطف درجات پر نہیں کیا دوسرے مفسرین کی موافقت کرتے ہوئے کیونکہ پھر اجر سے بدل بنانے میں تکلیف کرنا پڑتا۔

رابطہ:..... پچھلی آیت میں قل مؤمنین کا بیان تھا۔ اب یہ بتانا ہے کہ صرف ظاہری اسلام پر اکتفاء کرنا کافی ہے ظاہری علامات و قرآن کو دیکھتے ہوئے ایسے شخص کے قتل سے دست کس ہو جانا چاہئے۔ حقیقت حال اور باطن کی جستجو پر مدار نہیں رکھنا چاہئے اور آیت لایستوی الخ میں فضیلت جہاد کو تسلیم کرتے ہوئے یہ بتانا ہے کہ فی نفسہ چونکہ جہاد فرض عین نہیں ہے اس لئے اگر بعض افراد نہ بھی جائیں تو کچھ گناہ نہیں ہے پھر بھی مجاہد کے لئے بڑی فضیلت ہے جو اوروں کے لئے نہیں ہے۔

شان نزول:..... مرد اس بن نہیک اپنی قوم میں تنہا مسلمان ہو چکے تھے۔ صحابہؓ نے جب ان کی قوم پر لشکر کشی کی تو سب بھاگ کھڑے ہوئے اور صرف مرد اسؓ رہ گئے اور اپنی بکریوں کو پہاڑی کے دامن کی طرف ہٹا دیا۔ مسلمانوں نے جب نعرہ تکبیر بلند کیا تو انہوں نے آ کر سلام کیا اور کلمہ پڑھ کر سنایا۔ لیکن اسامہ بن زیدؓ نے ان کو قتل کر دیا اور بکریاں قبضہ میں لے لیں۔

آنحضرت ﷺ کو جب علم ہوا تو بڑا افسوس و رنج فرمایا اور اقلتموہ ارادۃ مامعہ کہہ کر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ اسامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میری تلوار سے بچنے کے لئے اس نے کلمہ پڑھا تھا فرمایا ہلا مشقت قلبہ عرض کیا اگر اس کا دل چیرتا تو ایک خون کی پھٹک ملتی۔ فرمایا عسر بلسانہ ما فی قلبہ اسامہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے لئے استغفار کیجئے لیکن آپ ﷺ بار بار یہی فرماتے جاتے فکیف ہلا اللہ الا اللہ۔ اسامہؓ کہتے ہیں یہ سن کر مجھ پر بڑا اثر ہوا اور میں چاہتا تھا کہ کاش! میں آج ہی مسلمان ہوا ہوتا۔

غرض آپؐ نے استغفار فرمایا اور غلام آزاد کرنے کو کہا اور اس کے اونٹ بکریاں واپس کرنے کا حکم دیا۔ اسامہؓ کو اپنی اسی غلطی کا اس قدر شدید رنج اور احساس ہوا کہ اسی میں ان کا انتقال ہو گیا اور آخر کار تین دفعہ ان کو دفن کیا گیا۔ مگر ہر دفعہ زمین نے نقش کو باہر پھینک دیا۔ آنحضرت ﷺ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا زمین نے تو فرعون و نمرود جیسے بدترین لوگوں کو جگہ دے دی ہے مگر یہاں اللہ تعالیٰ مؤمن کے خون کی قدر و قیمت بتانا چاہتے ہیں۔ خیر اب جا کر دفن کر دو۔ چنانچہ چوٹی بار دفن کیا تو زمین نے قبول کر لیا یہ اسامہ بن زیدؓ آنحضرت ﷺ کے متبعین نہیں ہیں بلکہ دوسرے شخص ہیں۔

جب آیت لایستوی الخ نازل ہوئی تو عبد اللہ بن ام مکتومؓ نے جار ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں تو نابینا ہوں کس طرح شریک جہاد ہو سکتا ہوں؟ اس پر آیت غیر اولی الضرر کا اضافہ نازل ہوا۔ گویا معذورین قاعد نہیں ہوتے بلکہ مقعد ہوتے ہیں اس لئے ان پر ملامت نہیں دوسرے قواعد کلیہ پر نظر کرنے سے بھی اس کا حکم ظاہر تھا۔ اس لئے ان الفاظ کے نزول میں تاخیر مفسر نہیں سمجھی گئی اور بعض روایات میں جو آپ ﷺ کا جواب لا ادری منقول ہے وہ بر بنائے احتیاط زمانہ نزول وحی ہونے کی وجہ سے۔

﴿تشریح﴾:..... اسلامی طرز پر سلام کرنا شعار اسلام ہے:..... چونکہ غلطی سے قتل کا یہ ارتکاب سفر میں پیش آیا تھا اس لئے سفر کی قید لگادی۔ ورنہ یہ حکم سفر کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ سفر، حضر دونوں کو عام ہے۔ البتہ سلام کرنا بطرز اسلام ہونا چاہئے تاکہ اذان و نماز کی طرح یہ بھی مسلمان ہونے کی علامت سمجھا جاسکے ورنہ مشرکین کا سلام انعم صبا ح اور حیا ک اللہ تھا یا جیسے کوئی رام رام اور ہند سے ماترم کہنے لگے اس کا اعتبار نہیں ہے۔ کیونکہ یہ غیر اسلامی شعار ہیں، ان سے غیر مسلم ہونے کے شبہ کو تقویت ملتی ہے۔ بہر حال منشاء یہ ہے کہ ابتدائی اور انتہائی حالت کسی کی بھی یکساں نہیں ہوتی اس لئے اپنے اور دوسروں کے ناپسند کا گزر پھر یکساں کیوں نہیں ہوتا آج جو اکابر ہیں ان کو سوچنا چاہئے کہ کل وہ بھی اصغر ہی تھے۔

مجاہد سے بڑھ کر کسی کا درجہ نہیں ہے:..... دوسری آیت کا حاصل یہ ہے کہ بلاشبہ اللہ کے حضور تمام نیک انسانوں کے لئے اجر ہے۔ لیکن تمام نیکیاں یکساں نہیں ہوتیں۔ بلکہ مجاہدین کے درجہ اور رتبہ کو غیر مجاہدین یقیناً نہیں پہنچ سکتے اور مجاہد سے چونکہ بڑے بڑے مجاہد سے سرزد ہوتے ہیں جن کی سورۃ برآۃ کی آیت ذلک بانہم لایصیبہم ظما ولا نصب ولا مخمصة فی سبیل اللہ الخ میں تصریح کردی گئی ہے پس ان اعمال عظیم کے ہی شایان شان درجات اور مراتب عالیہ بھی ان کو ملنے چاہئیں اور دوسروں پر ان کی تفضیل ہونی چاہئے ان سے اگر گناہ بھی سرزد ہوں تو ان الحسنات بذہن السینات کی رو سے ذین اور قرض کے علاوہ کیا عجب ہے کہ رحمت الہیہ سے وہ سب معاف ہو جاتے ہوں۔ ان رحمۃ اللہ قریبہ من المحسنین اور بلا عذر کی قید اس لئے لگادی کہ اگر نیک کام کا پختہ عزم ہو جائے اور کسی عذر کی وجہ سے وہ کام نہ ہو سکے تو حدیث کی رو سے اس کا اجر و ثواب بدستور ملتا رہتا ہے۔ گویا عزم و فعل ثواب کی کیت میں دونوں برابر سمجھے گئے ہیں جو زیادہ تر یہاں مقصود ہے۔ اگرچہ دونوں کی کیفیت میں فرق ہے آیت کا مقصود یہ ہے کہ ظاہری ایمان کے معتبر ہونے کے لئے کلمہ شہادت کا زبانی اقرار کافی ہے البتہ تصدیق قلبی ایمان کا رکن اصلی ہے بلکہ بعضی کے نزدیک عین ایمان ہے نیز اس واقعہ میں ایمان مکروہ کی صحت بھی معلوم ہوتی ہے اور یہ کہ مجتہد سے غلطی بھی ہو سکتی ہے اور اس کی غلطی معاف بھی ہو جاتی ہے۔

لطائف آیت:..... آیت ولا تقولوا الخ سے اخلاص فی الدین پر دلالت ہوئی بالخصوص کسی پر کفر کا فتویٰ دینا نفسانی غرض کی بنیاد پر بالکل نہیں ہونا چاہئے آیت لایستوی الخ میں غیر اولی الضرر کی قید لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ ضعیف اور قوی کے مجاہدوں میں اگرچہ زمین و آسمان کا فرق ہوتا ہے لیکن ضعیف کے لئے کم مجاہدہ وہی کام کرتا ہے جو قوی کے لئے مجاہدہ قوی کرتا ہے۔

وَنَزَلَ فِیْ جَمَاعَةٍ اَسْلَمُوا وَلَمْ یُہَاجِرُوا فَمَقِلُوا یَوْمَ بَدْرٍ مَّعَ الْکُفَّارِ اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَفَّیْهُمْ الْمَلٰئِکَةُ ظَالِمِیْنَ اَنْفُسِهِمْ بِالْمَقَامِ مَعَ الْکُفَّارِ وَتَرَکَ الْہِجْرَةَ قَالُوا لَهُمْ مُؤْتَجِحِیْنَ فِیْمَ کُنْتُمْ ۚ اٰی فِیْ اٰی شَیْءٍ کُنْتُمْ مِنْ اَمْرِ دِیْنِکُمْ قَالُوا مُتَعَدِّرِیْنَ کُنَّا مُسْتَضْعَفِیْنَ عَاجِزِیْنَ عَنْ اِقَامَةِ الدِّیْنِ فِی الْاَرْضِ ۚ اَرْضٌ مَّکَّةٌ قَالُوا لَهُمْ تَوْبِیْحًا اَلَمْ تَکُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاَسِعَةً فَتُہَاجِرُوا فِیْهَا ۚ مِنْ اَرْضِ الْکُفْرِ اِلٰی بَلَدٍ اٰخَرَ کَمَا فَعَلَ غَیْرُکُمْ قَالَ تَعَالٰی فَاُولٰٓئِکَ مَاؤُلٰھُمْ جَہَنَّمُ ۚ وَسَاءَ ثَمٰصِیْرًا ﴿۷۹﴾ هٰی اِلَّا الْمُسْتَضْعَفِیْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ حِیْلَةً لَّا قُوَّةَ لَهُمْ عَلٰی الْہِجْرَةِ وَلَا نَفَقَةً وَلَا یُہْتَدُوْنَ سَبِیْلًا ﴿۸۰﴾ طَرِیْقًا اِلٰی اَرْضِ الْہِجْرَةِ فَاُولٰٓئِکَ عَسٰی اللّٰهُ اَنْ یَّغْفِرَ عَنْهُمْ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا ﴿۸۱﴾ وَمَنْ یُّہَاجِرْ فِی

سَبِيلَ اللَّهِ يَجِدُ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا مُهَاجِرًا كَثِيرًا وَسَعَةً ۖ فَأَلْزَقَ ۖ وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فِي الطَّرِيقِ ۖ كَمَا وَقَعَ لِحَنْدُغِ بْنِ ضَمْرَةَ اللَّيْثِيِّ ۖ فَقَدْ وَقَعَ نَبْتُ
أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

ترجمہ:..... (جو لوگ مسلمان تو ہو گئے مگر ہجرت نہ کی اور کافروں کے ساتھ بدر کے مقام پر وہ بھی مارے گئے ان کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی ہیں) بلاشبہ فرشتے جب ایسے لوگوں کی جان قبض کرتے ہیں جنہوں نے اپنے ہاتھوں اپنا ایمان کر لیا ہے (کفار کی ساتھ رہ کر اور ہجرت ترک کر کے) ان سے پوچھیں گے (ڈانٹتے ہوئے) تم کس حال میں تھے؟ (دینی لحاظ سے تمہارا کیا حال تھا؟) وہ کہیں گے (معدرت کرتے ہوئے) ہم دبے ہوئے اور بے بس تھے (دین قائم کرنے میں کمزور تھے) ملک میں (سرزمین مکہ میں) اس پر فرشتے (ان کو جھڑکتے ہوئے پھر) کہیں گے کیا خدا کی سرزمین وسیع نہ تھی کہ دوسری جگہ ہجرت کر کے چلے جاتے (دارالحرب سے کسی دوسری مناسب جگہ منتقل ہو جاتے۔ جس طرح دوسرے لوگ نکل گئے ہیں۔ حق تعالیٰ فرماتے ہیں) غرضیکہ یہ وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانہ دوزخ ہے بہت ہی بری (وہ جگہ) مگر جو مرد و عورتیں، بچے ایسے مجبور و بے بس ہوں کہ کوئی چارہ کار نہ رکھتے ہوں (نہ ان کو ہجرت پر قدرت ہو اور نہ ان کے پاس پیسہ ہو) اور نہ کوئی راہ پاتے ہوں (دارالحرب چلے جانے کی) تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں معاف کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ تو معاف کر دینے اور بخش دینے والے ہیں اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہجرت کرے گا اسے خدا کی زمین میں بہت سی قیام گاہیں (ہجرت کی جگہیں) ملیں گی اور (رزق میں) کشائش ہوگی اور جو کوئی اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہجرت کر کے نکلے اور پھر موت آجائے (راستہ ہی میں جیسے جندع بن ضمیرہ لیثی کا واقعہ پیش آیا) تو اس کا اجر اللہ کے حضور واقع (ثابت) ہو گیا ہے اور اللہ تو بخشنے والے اور رحمت والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... الملئکۃ اس آیت میں اور دوسری آیت توفسہ و سلسلا میں وفات دینے کی نسبت فرشتوں کی طرف کی گئی ہے لیکن ایک جگہ یتوفکم ملئک الموت میں ملک الموت کی طرف اور ایک مقام پر اللہ یتوفی الانفس میں حق تعالیٰ نے اپنی طرف نسبت فرمائی ہے۔ حقیقت وفات دینے والے تو حق تعالیٰ ہیں اور ظاہری طور پر ملک الموت لیکن دوسرے فرشتے بھی ان کے مددگار رہتے ہیں اس لئے ان کی طرف بھی انتساب کر دیا گیا ہے۔

لا یستطیعون یہ مستضعفین کی صفت ہے غیر موقت ہونے کی وجہ سے کمرہ کے حکم میں ہے۔

لا یہتدون سیلا یہ لا یستطیعون کی تاکید ہے۔ ہجرت کے لئے دونوں کا مجموعہ شرط ہے بلکہ صرف اول شرط ہے اور ثانی اول میں داخل ہے۔ صاحب تفسیر احمدی کی تحقیق کے مطابق آج بھی ظالموں کے تسلط کی وجہ سے اگر دین کی اقامت ممکن نہ رہے تو ہجرت فرض ہے۔ لیکن روح المعانی میں ہے کہ ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی استحباب باقی ہے مگر اغما اسم طرف موضع ہجرت بولتے ہیں راغمت قومی اسی ہاجرت کیونکہ ہجرت لوگوں کے علی الرغم ہوتی ہے رغم کے معنی ذلت کے ہیں اصل معنی رغام کے ناک کا خاکہ لو دکرنا ہیں۔

ومن یخرج ظاہری ہجرت کی طرح باطنی ہجرت بھی ہوتی ہے۔ منازل نفس اور مقامات قلب سے اللہ تعالیٰ کی طرف سیر سلوک کرنے والے اس کو خوب سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ تفسیر شیخ محی الدین ابن عربی سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اسی طرح طلب علم، حج، جہاد وغیرہ کی دینی غرض کے لئے اگر ہجرت کی جائے تو وہ بھی ہجرت الی اللہ و رسولہ ہوگی۔ جندع بن ضمیرہ اصابعہ میں لکھا ہے کہ اس کے نام میں

اختلاف ہے اور دس قول ہیں مجملہ ان کے ضمیرہ بن حفص بھی ہے یہ نابینا اور بوڑھے تھے۔

رابط :..... پچھلی آیات میں جہاد کا وجوب تھا ان آیات میں وجوب ہجرت کا ذکر ہے۔ دونوں سے مقصود اقامت دین ہوتی ہے ایک میں کفار کے شر سے سب کو بچانے کی کوشش ہوتی ہے اور دوسرے میں صرف اپنی ذات کو محفوظ رکھنے کی سعی ہوتی ہے۔

شان نزول :..... اکثر مفسرین کی رائے ہے کہ یہ واقعہ جندب بن ضمرہ کے متعلق پیش آیا تھا۔ آنحضرت ﷺ نے ہجرت سے متعلق پچھلی آیات مکہ کے مسلمانوں کے پاس بھجوائیں تو انہوں نے باوجود انتہائی بڑھاپے اور ضعف کے اپنے صاحبزادوں کو بلا کر کہا کہ میں چونکہ غیر مستطیع نہیں ہوں اور نہ راستہ سے ناواقف اس لئے مجھے اٹھاؤ میں آج کی رات مکہ میں نہیں رہنا چاہتا۔ چنانچہ بیٹوں نے تعمیل کی اور ان کی چار پائی اٹھا کر لے چلے، لیکن تنہیم میں پہنچ کر جندب کی حالت غیر ہو گئی۔ ہاتھ پر ہاتھ مار کر کہنے لگے اللھم ہذہ لک وھذہ لرسولک ابایعک علی ما بایعک رسولک اسی میں ان کا انتقال ہو گیا۔ صحابہ کو اطلاع ہوئی تو انفسوس کے ساتھ کہنے لگے اگر مدینہ پہنچ کر وفات ہوتی تو بڑا اچھا ہوتا۔ مشرکین نے سنا تو وہ بھی طنزاً کہنے لگے کہ مطلب تک رسائی نہیں ہو سکی اور ناکامی اٹھانی پڑھی اس پر آیت نازل ہوئی اور بعض نے کہا قیس بن ولید جیسے چالیس افراد کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی جو بدر میں کفار کے ساتھ ملائکہ کے ہاتھوں قتل ہوئے تھے۔

﴿تشریح﴾ :..... دارالہجرت اور دارالحرب کی تقسیم :..... دشمنان اسلام کے ظلم و ستم سے تنگ آ کر آنحضرت ﷺ نے جب مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو قدرتی طور پر ملک عرب دو حصوں میں بٹ گیا دارالہجرت اور دارالحرب۔ دارالہجرت مدینہ طیبہ قرار پایا جہاں شیع اسلام کے پروانے مختلف سمتوں سے آ کر جمع ہو رہے تھے اور دارالحرب ملک کے اس حصہ کا نام تھا جو دشمنوں کے قبضہ میں تھا اور جس کا صدر مقام مکہ تھا۔ کسی وجہ سے دارالحرب میں جو مسلمان رہ گئے تھے وہ اعتقاد و عمل کی آزادی سے محروم تھے انہیں ہمیشہ دشمنوں کا ظلم و ستم سہنا پڑتا تھا پس انہیں حکم دیا جا رہا ہے کہ مکہ سے ہجرت کر جائیں۔ اگر استطاعت کے باوجود وہ ہجرت نہیں کریں گے تو اپنی کوتاہی عمل کے لئے انہیں جواب دینا پڑے گا۔ اسی لئے ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی۔ جس کا ذکر مختلف طریقوں سے پچھلے تین رکوع میں گزر چکا ہے۔ اس وقت یہ ظاہر اسلام کے لئے شرط لازم اور مسلمان ہونے کی کھلی علامت تھی۔ البتہ صحیح عذر کے وقت یہ شرط ساقط بھی ہو جاتی تھی بالکل جس طرح کلمہ شہادت کے تلفظ کی آج تک بھی یہی شان ہے۔ یا عہد نبوی ﷺ میں صحابہؓ کے اقوال سے نماز کی بھی یہی شان معلوم ہوتی ہے۔ بلا عذر ہجرت سے پہلو تہی اور کنارہ کشی کرنا اس دور میں ارتداد کی علامت تھی۔ اسی لئے اول رکوع میں کے شروع میں ایسے لوگوں کو مسلمان سمجھنے سے منع کیا گیا تھا۔ اگرچہ واقع میں بھی وہ لوگ مرتد ہو گئے تھے بہر حال بظاہر وہ مرتد ہی سمجھے جائیں گے یہاں دلی حال کی تحقیق کا حکم نہیں ہے البتہ دوسرے رکوع میں عذر بلکہ احتمال عذر کے وقت ہجرت سے شعابیت ساقط ہو جانے کی بناء پر دارالحرب میں کسی مقتول مسلمان کی دیت کا واجب اور سلام کرنے والے کے قتل کا حرام ہونا مذکور ہو چکا ہے۔ صرف اقرار وغیرہ دوسری علامات پر اکتفاء کیا گیا ہے لیکن ہجرت کے فی نفسہ فرض ہونے کی وجہ سے تیسرے رکوع میں بلا عذر ہجرت نہ کرنے والوں کو وعید اور عذر کی حالت میں مستضعفین کا استثناء کیا جا رہا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلے رکوع کا مضمون ہجرت سے پہلو تہی کی بناء پر ہے اور دوسرے رکوع کا مضمون ہجرت کی شعابیت اور غیر شعابیت کے لحاظ سے ہے اور چونکہ اس شعابیت میں تدبیر کی ضرورت ہے اس لئے بعض صحابہؓ کو اس میں اشتباہ واقع ہو گیا تھا جو بدر کے بعد رفع ہو سکتا تھا اس لئے تنبیہ فرمادی گئی ہے اور شعاب ہونا بدل بھی سکتا ہے یعنی ایک چیز کی بجائے دوسری چیز کو شعاب قرار دے لیا

جائے جیسے فقہاء نے بعض لباسوں کو شعار کفر قرار دیا ہے۔

ہجرت کی فرضیت تو منسوخ ہو چکی لیکن استحباب اب بھی ہے۔ چنانچہ حدیث مسلم سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ ایک اعرابی نے جو بظاہر دارالاسلام میں نہیں رہتے ہوں گے۔ آنحضرت ﷺ سے ہجرت کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا ان شان الہجرۃ لشدید اور وطن ہی میں رہنے کا مشورہ دیا۔

دو شبہات کا جواب: اس مقام پر دو شبہات ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جب مستضعفین گنہگار ہی نہیں پھر معافی کے کیا معنی؟ دوسرے معافی میں لفظ عسلی کا استعمال کیسا؟ جو توقع امید اور تردد پر دلالت کرتا ہے۔

پہلے شبہ کا جواب یہ ہے کہ فی نفسہ تو ہجرت نہ کرنا گناہ اور معصیت ہے کسی خاص شخص کے حق میں گناہ نہ لکھا جائے۔ یہ دوسری بات ہے پس کسی جگہ اس نہ کہنے کو گناہ نہ ہونا کہہ دیا اور کہیں معافی کا لفظ استعمال کر کے فی نفسہ اس کے گناہ ہونے کو بتلادیا۔ اس سے بچوں کے متعلق بھی شبہ دفع ہو گیا کہ اگرچہ بچے گنہگار نہیں ہوتے لیکن یہی بتلانا مقصود ہے کہ کام تو فی حد ذاتہ برا ہے اور قاضی بیضادؒ نے ولدان کا لفظ بڑھانے میں یہ نکتہ بتلایا ہے کہ بچوں کی طرح اگر عجز ہو تب ہجرت سے استثناء معتبر ہوگا۔

دوسرے شبہ کا جواب یہ ہے کہ کریم کا اطماع لکیم اور بخیل کے وعدہ سے بڑھا ہوا ہوتا ہے اور اس عنوان میں نکتہ یہ ہے کہ یہ گناہ اس درجہ شدید اور سخت ہے کہ گناہ نہ ہونے اور معذور ہونے کے باوجود ایسا ہے جیسے گناہ ہو کر معاف کر دیا گیا ہو اور اگر ولدان سے مراد مراہق ہوں تو ان کا مکلف ہونا بھی معلوم ہوتا ہے۔

لِطَائِفِ آیت: ومن یخرج من بینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جو سلوک تمام ہونے سے پہلے راہ مولیٰ میں جان دے دے وہ قبولیت اور رتبہ میں سلوک تمام کرنے والے ہی کے برابر ہے۔

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سَافِرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِئَ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ۖ إِنَّ تَرُدُّوَهَا مِنْ أَرْبَعٍ إِلَى اثْنَيْنِ أَنْ خِفْتُمْ أَنْ يَقْتَتِلَكُمْ أَوْ يَنْالَكُمْ بِمَكْرُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ بَيِّنَاتٌ لِلْوَاقِعِ إِذْ ذَاكَ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ وَبَيَّنَّتِ السُّنَّةُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّفَرِ الطَّوِيلَ الْمُبَاحَ وَهُوَ أَرْبَعَةٌ بَرْدٍ وَهِيَ مَرَحَلَتَانِ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنَّهُ رُخْصَةٌ لَا وَاجِبٌ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا الْكُفْرَ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿۱۰﴾ بَيِّنُ الْعَدَاوَةِ وَإِذَا كُنْتَ يَا مُحَمَّدٌ حَاضِرًا فِيهِمْ وَأَنْتُمْ تَخَافُونَ الْعَدُوَّ فَأَقِمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ وَهَذَا اجْرَى عَلَى عَادَةِ الْقُرْآنِ فِي الْجَطَابِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَلَتَقُمَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَتَتَاخَرُ طَائِفَةٌ وَلْيَأْخُذُوا أَيِ الطَّائِفَةِ الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ أَسْلِحَتْهُمْ مَعَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا أَوْ صَلُّوا فَلْيَكُونُوا أَيِ الطَّائِفَةِ الْأُخْرَى مِنْ وَرَائِكُمْ ۖ يَحْرُسُونَ إِلَى أَنْ تَقْضُوا الصَّلَاةَ وَتَذْهَبَ هَذِهِ الطَّائِفَةُ تَحْرُسُ وَلَسَاتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيَصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتْهُمْ ۖ مَعَهُمْ إِلَى أَنْ يَقْضُوا الصَّلَاةَ وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَلِكَ بِبَطْنِ نَخْلٍ رَوَاهُ الشَّيْخَانِ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى

الصَّلَاةَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ۖ بَانَ يَحْمِلُوا عَلَيْكُمْ فَيَأْخُذُواكُمْ
وَهَذَا عِلَّةُ الْأَمْرِ بِأَخْذِ السَّلَاحِ - وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ
تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ۖ فَلَا تَحْمِلُوهَا وَهَذَا يُفِيدُ إِيحَابَ حَمْلِهَا عِنْدَ عَدَمِ الْعُذْرِ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلَيْ الشَّافِعِيِّ
وَالثَّانِي أَنَّهُ سُنَّةٌ وَرَجَحُ ۖ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ۖ مِنَ الْعَدُوِّ أَىٰ إِحْتَرِزُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ
عَذَابًا مُّهِينًا ﴿۱۰﴾ ۱۰ إِهَانَةٌ فَإِذَا قُضِيَّتُمُ الصَّلَاةُ فَرَعْنَتْ مِنْهَا فَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالتَّهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ قِيَمًا
وَقَعُودًا ۖ وَ عَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۖ مُضْطَجِعِينَ أَىٰ فِي كُلِّ حَالٍ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ أَمْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۖ
أَذْوَاهَا بِحَقُوقِهَا إِنْ الصَّلَاةُ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَكْتُوبًا أَىٰ مَفْرُوضًا مَوْقُوتًا ﴿۱۱﴾ ۱۱ مُقَدَّرًا
وَقْتُهَا فَلَا تُؤَخَّرُ عَنْهُ وَنَزَلَ لَمَّا بَعَثَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَةً فِي طَلَبِ أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا رَجَعُوا
مِنْ أَحَدٍ فَشَكُوا الْحَرَاحَاتِ وَلَا تَهْنُؤُوا تَضَعُوهَا فِي ابْتِغَاءِ طَلَبِ الْقَوْمِ ۖ الْكُفَّارِ لِيُقَاتِلُوهُمْ إِنْ تَكُونُوا
تَالِمُونَ تَجِدُونَ أَلَمَ الْحَرَاحِ فَإِنَّهُمْ يَالْمُونَ كَمَا تَالِمُونَ ۖ أَىٰ مِثْلَكُمْ وَلَا يَجِبُ عَنْ قِتَالِكُمْ وَتَرْجُؤُونَ
أَنْتُمْ مِنَ اللَّهِ مِنَ النَّصْرِ وَالْقَوَابِ عَلَيْهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۖ هُمْ فَانْتُمْ تَزِيدُونَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونُوا
أَرْغَبَ مِنْهُمْ فِيهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِكُلِّ شَيْءٍ حَكِيمًا ﴿۱۲﴾ ۱۲ فِي صُنْعِهِ -

۱۵
ع
۱۲

ترجمہ: اور جب چلو پھرو (سفر کرو) ملک میں تو تم پر کچھ گناہ نہیں۔ اگر نماز میں سے کچھ کم کر دو (رباعی فرض نمازوں کے دو گنا نہ کر کے پڑھو) اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تمہیں کسی مصیبت میں نہ ڈال دیں (یعنی تمہیں کسی ناگوار بات میں مبتلا نہ کر دیں) (کافر) (چونکہ یہ بیان واقعہ ہے۔ اس لئے اس کا مفہوم معتبر نہ ہوگا اور سنت سے یہ ثابت ہے کہ سفر سے مراد مباح ہے اور طویل سفر ہے جو چار فرسخ یعنی دو مرطے اور منزل ہو اور فلیس علیکم جناح سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم رخصت ہے وجوبی نہیں ہے امام شافعی کا یہی مسلک ہے) بلاشبہ کافر تمہارے کھلے دشمن ہیں (جن کی دشمنی واضح ہے) اور جب آپ (اے محمد!) مسلمانوں میں (تشریف فرما) ہوں (اور تم لوگوں کو دشمنوں سے اندیشہ ہو) اور آپ ان کو نماز پڑھانا چاہیں (یہ قرآن کے دستور کے مطابق خطاب ہے اس کا مفہوم معتبر نہیں) تو چاہئے کہ ایک گروہ ان کا تمہارے ساتھ کھڑا ہو جائے (اور فوج کا دوسرا دستہ مورچہ کی کمان سنبھالے رکھے) اور لئے رہے (جو دستہ آپ کے پیچھے کھڑا ہے) اپنے ہتھیار۔ پھر جب وہ سجدہ کر چکے (ایک رکعت پڑھ لے) تو چاہئے کہ (یہ پہلا دستہ) پیچھے ہٹ جائے (مورچہ کی حفاظت میں لگا رہے نماز پوری ہونے تک۔ اور یہ دستہ مورچہ پر جا کر حفاظت کرے) اور دوسرا دستہ جس نے ابھی نماز نہیں پڑھی تھی آ کر تمہارے ساتھ نماز میں شریک ہو جائے اور چاہئے کہ پوری طرح دھیاری رکھے اور اپنے ہتھیار لئے رہے (حتیٰ کہ نماز پوری ہو جائے۔ نبی کریم ﷺ نے نطن نخلہ میں ایسا ہی کر کے دکھلایا جس کو شیخین نے روایت کیا ہے) جن لوگوں نے کفر کی راہ اختیار کی ہے ان کی دلی تمنا یہ ہے کہ اگر تم ذرا بھی غفلت اختیار کرو (نماز میں مشغول ہو کر) اپنے ہتھیار اور سامان جنگ سے تو ایک بارگی تم پر نوٹ پڑیں گے (ایک دم تم پر حملہ آور ہو جائیں اور تمہیں گرفتار کر لیں اور ہتھیار بند کرنے کی یہی وجہ ہے) اور اگر تمہیں برسات کی وجہ سے کچھ تکلیف ہو یا تم بیمار ہو تو پھر تم پر کوئی گناہ نہیں۔ اگر ہتھیار اتار کر رکھ دو (ہتھیاروں سے

لیس نہ ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کے وقت ہتھیاروں سے لیس ہونا واجب ہے۔ امام شافعی کا ایک قول یہی ہے۔ دوسرا قول سنت ہونے کا ہے جو رائج ہے) لیکن اپنے بچاؤ سے غافل نہ ہو جانا (دشمن کی جانب سے یعنی جہاں تک ہو سکے دشمن سے بچتے رہو) بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے مکرین حق کے لئے رسوا کن (ذلت آمیز) عذاب تیار کر رکھا ہے۔ پھر جب تم نماز پوری کر چکو (نماز سے فارغ ہو جاؤ) تو اللہ کا ذکر کرتے رہو (تسبیح و تہلیل کرتے ہوئے) کھڑے، بیٹھے، لیٹے (یعنی ہر حال میں) پھر جب تم دشمن سے مطمئن (مأمون) ہو جاؤ تو نمازیں پڑھنے لگو (قاعدہ کے مطابق ادا کرو) بلاشبہ نماز مسلمانوں پر فرض کر دی گئی ہے (کتاب بمعنی مکتوب یعنی فرض) وقت کی قید کے ساتھ (مقررہ وقت کے ساتھ کہ اس سے ٹل نہیں سکتی۔ نبی کریم ﷺ نے اگرچہ ایک جماعت کو ابوسفیان وغیرہ کی تلاش و جستجو میں اس وقت اٹھانا چاہا جب کہ وہ غزوہ احد سے لوٹ رہے تھے مگر لوگوں نے تازہ زخموں کی شکایت کی۔ تو یہ آیت نازل ہوئی) اور ہمت نہ ہارو (بزدلی نہ دکھاؤ) پیچھا کرنے (تلاش کرنے) میں دشمن کے (کفار کو قتل کرنے کے لئے) اگر تمہیں دکھ پہنچا ہے (زخموں کی تکلیف محسوس کر رہے ہو) تو وہ بھی دکھی ہیں جس طرح تم دکھی ہو (یعنی تمہاری طرح ہیں حالانکہ وہ تم سے لڑنے میں بزدلی نہیں دکھلا رہے ہیں) درآنحالیکہ (تم) اللہ تعالیٰ سے ایسی ایسی امیدیں (نصرت اور ثواب کی لگائے ہوئے ہو جو انہیں میسر نہیں) اس لحاظ سے تم ان سے بڑھ گئے ہو۔ اس لئے جہادی مہم میں بھی ان کے مقابلہ میں تمہیں بازی لے جانا چاہیے) اور اللہ تعالیٰ (ہر چیز) جاننے والے (اپنے ہر کام میں) حکمت رکھنے والے ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... من الصلوٰۃ من زائد اور لام جنس کا ہے۔ ان یفتنکم قاموس میں ہے کہ فتنہ کے معنی محنت کے ہیں اور من الصلوٰۃ سیہویہ کے نزدیک محذوف کی صفت ہے ای شیشا من الصلوٰۃ اور انفس کے نزدیک من زائد ہے اور الصلوٰۃ تقصروا کا مفعول ہے۔

بیان للواقع یعنی یہ صرف اظہار واقعہ ہے کہ آپ ﷺ کا ہر سفر دشمنوں کی کثرت کی وجہ سے پرخطر رہتا تھا۔ اس لئے یہ قید درجہ شرط میں ضروری نہیں ہے۔ سفر امن و امان کی حالت میں ہو یا پرخطر، احکام رخصت برابر جاری ہوں گے چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین مکة والمدينة لا يخاف فصلى ركعتين (صحیحین) یہ آیت قصر کی مقدار اور کیفیت اور قصری نمازوں اور مدت کے بارے میں مجمل ہے۔ احادیث سے تفصیل معلوم ہوتی ہے۔

اربعة برد، برد جمع برید ہر برید چار فرسخ اور ہر فرسخ تین میل ہاشمی ہوتا ہے اور ہر میل بارہ ہزار قدم کا ہوتا ہے۔ پس ایک برید بارہ میل ہوتا ہے اور ایک بارہ ہزار قدم، ہر بارہ میل پر منزل کا نشان بنا ہوتا تھا۔ یہ دراصل ”بریدہ دم“ کا معرب ہے دم کٹا اور لانا ڈال۔ مراکب اور مسافت پر بھی اس کا اطلاق ہونے لگا۔ یہ مسافت امام شافعیؒ کے نزدیک ہے لیکن حنفیہ کے نزدیک چھ برد یعنی تین دن رات کی مسافت اوسط درجہ کی چال کے ساتھ بری سفر میں اور معتدل ہوا کے ساتھ بحری سفر میں بادبانی، جہاز یا کشتی سے اور پہاڑی سفر میں وہاں کے مناسب چال کے ساتھ ہونا چاہئے۔ اس کے بعد مسافر کی تیز رفتاری یا سست رفتاری کا اعتبار نہیں ہوگا۔ حتیٰ کہ تین دن کی مسافت ایک دن میں یا ایک دن کی مسافت اگر تین روز میں منقطع کر دی تو اس سے کچھ اثر نہیں پڑے گا۔

ولسات طائفۃ چونکہ ماقبل اس کا ذکر نہیں اس لئے نکرہ لایا گیا ہے ولما خذوا اسلحتکم یہاں دوسرے دستہ کے لئے چونکہ نماز میں مشغول ہونے کی وجہ سے خطرہ کا احتمال تھا اس لئے محتاط رہنے کا حکم دیا گیا۔ برخلاف پہلے دستہ کے کہ وہ مورچہ سنبھالنے اور نماز شروع نہ کرنے کی وجہ سے آمادہ حرب معلوم ہوتا تھا۔ اس لئے اس پر اس درجہ کا حملہ کا خطرہ نہیں تھا۔

و هذا یفید الا یجاب یہ تو اسلحہ کے متعلق گفتگو تھی لیکن باخبر اور ہوشیار رہنا تو بہر صورت ضروری اور واجب ہے۔

ان اللہ اعدہ یہ محتاط رہنے کی علت ہے چونکہ ہم نے تمہارے ہاتھوں ان کی رسوائی اور تباہی مقدر رکھی ہے۔ اس لئے تمہیں اسباب اختیار کرنے میں تساہل اور سستی نہیں کرنی چاہئے مجملہ اسباب کے چونکار بٹا اور تھکنا بند رہنا ہے۔

فرغتم۔ یہ تفسیر حنفیہ کے مذہب پر ہے کہ محارب کے لئے بحالت حرب نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ تاوقتیکہ طہیانی حالت میسر نہ آئے نماز مؤخر رکھے۔ لیکن شوافع کے نزدیک جس حال میں بھی ممکن ہو کھڑے، بیٹھے، لیٹے نماز پڑھنی پڑے گی عین قتال میں بھی پڑھنی ضروری ہوگی۔ موقوف تا یعنی فرض یا موقت یا مقدر کہ حالت خوف میں بھی معاف نہیں اور حضر میں پوری اور سفر میں رخصتی اور قصری نمازیں پڑھنے کا حکم ہے۔ لہذا رجعوا آل عمران میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

فانتم تزیدون یعنی قتال اور جنگ کے مصائب تو دونوں میں مشترک ہیں لیکن مسلمانوں کا جہاد بوجہ اللہ اور دوسروں کی جنگ بوجہ النفس ہے پس دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔

رابطہ:..... گذشتہ آیات میں جہاد و ہجرت کا بیان تھا اور چونکہ ان دونوں میں اکثر سفر بھی پیش آیا کرتا ہے اور سفر میں دشمن کی طرف سے کچھ اندیشے بھی بعض دفعہ پیش آجاتے ہیں اس لئے نماز میں بعض سہولتیں دی جا رہی ہیں چومیسواں حکم قصر صلوٰۃ سے متعلق ہے اور آیت و اذا كنت في بيوتك فليكن صلوٰۃ الخوف سے متعلق ہے۔

شان نزول:..... ابن جریر حضرت علیؓ سے روایت پیش کرتے ہیں کہ بنی نجار نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ ہم سفر میں رہتے ہیں پس نمازوں کا کیا کریں؟ تو اس پر آیت اذا ضربتم الخ نازل ہوئی اس کے ایک سال بعد آپ ﷺ کسی غزوہ میں مشغول تھے۔ نماز ظہر کا وقت آیا تو مشرکین نے مسلمانوں کے انہماک فی الصلوٰۃ کو دیکھتے ہوئے حملہ کے لئے موقعہ کو غنیمت سمجھا اور جب کسی نے یہ کہہ کر توجہ دلائی کہ اسی جیسی ایک اور نماز عصر بھی یہ لوگ پڑھیں گے تو اور بھی منہ میں پانی بھرا آیا۔ لیکن حق تعالیٰ نے و اذا كنت في بيوتك فليكن صلوٰۃ الخوف کی تدبیر سے ان کی ساری تدابیر خاک میں ملا دیں۔

جابر بن عبد اللہؓ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: غزرو نامع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوما جهنية فقاتلوا قتالا شديدا فلما صلينا الظهر قال المشركون لو ملنا عليهم ميلا لا تحتطفنا هم ونحن تركناهم حتى صلوا وندموا على تركهم فقال بعضهم دعوهم فان لهم بعدها صلوٰۃ هي احب اليهم من ابائهم و ابناهم هم يعنون العصر فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي العصر انزل الله هذه الآية اسي طرح غزوه میں آپ ﷺ شریف لے گئے اور قضائے حاجت کے لئے جب آپ ﷺ نظروں سے اوجھل ہوئے تو غورث بن الحارث محارب بنی نے کفار کو مطلع کر دیا کہ موقعہ غنیمت ہے۔ چنانچہ لشکر سے پوشیدہ پہاڑ کے دامن میں ہوتے ہوئے ایک دم آ کر آنحضرت ﷺ پر ٹوٹ پڑا اور تلوار سونت کر کہنے لگا یا محمد من يعصمك مني الان؟ بے ساختہ آپ کے منہ سے نکلا اللهم اكفني غورث بما شئت پس جوں ہی مارنے کے لئے غوث آگے بڑھا اور ندھے منہ گرا اور تلوار ہاتھ سے چھوٹ گئی جس کو فوراً آپ ﷺ نے اچک لیا اور فرمایا من يمتنع مني الان۔ عرض کیا لا اجد آپ نے فرمایا کلمہ شہادت پڑھ میں تلوار دے دیتا ہوں اس نے عرض کیا کہ کلمہ شہادت تو خیر نہیں پڑھتا مگر اس کا اقرار کرتا ہوں کہ کبھی آپ ﷺ سے جنگ نہیں کروں گا اور نہ آپ ﷺ کے دشمنوں کی مدد کروں گا آپ ﷺ نے اس کو تلوار واپس کر دی اس نے متاثر ہو کر اقرار کیا کہ آپ ﷺ مجھ سے بہتر ہیں جس کی آپ ﷺ نے تائید فرمائی اور لشکر میں واپس آ کر صحابہ کو یہ واقعہ سنایا اس پر آیت و الذين كفروا الخ نازل ہوئی۔

بخاری نے ابن عباسؓ سے تخریج کی ہے کہ آیت ان محسان حکم اذی۔ عبد الرحمن بن عوفؓ کے بارے میں نازل ہوئی جب وہ

رُحْمٰی تھے اور آیت وَلَا تَهِنُوا الْخ کا نزول روح المعانی میں عکرمہ سے غزوہ حراء الاسد کے بارے میں نقل کیا گیا ہے۔ جس کا واقعہ آیت الذین استجابوا کے تحت آل عمران میں مذکور ہو چکا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... مسافت اور مدت سفر کا بیان:..... یہ آیت مجمل ہے جس کی حدیث سے تفسیر ہوگی کہ کم از کم تین منزل سفر کا ارادہ ہونا چاہئے۔ حنفیہ کے نزدیک تین دن رات اوسط چال کے ساتھ، بری سفر میں اور اعتدال ہوا کے ساتھ بحری سفر میں اور مناسب رفتار کے ساتھ پہاڑی سفر میں مسافت کا اعتبار ہوگا۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک ادنیٰ مدت سفر چار برد و دو دن کی مسافت ہے اور بقول صاحب ہدایہ ابو یوسفؒ کے نزدیک پورے دو دن اور تیسرے دن کا اکثر حصہ ہے اور ایک قول میں امام شافعیؒ کے نزدیک صرف ایک دن رات مسافت ہونی چاہئے اور بعض حضرات نے اس اختلاف کا اعتبار میلوں کے ذریعہ کیا ہے۔

حنفیہ اور شوافع کا نکتہ اختلاف:..... نیز امام شافعیؒ کے نزدیک یہ رخصت توفیہ کی قسم ہے یعنی رخصت کامل ہے اور پوری نماز پڑھنا عزیمت ہے اس آیت کے ظاہر سے استدلال کرتے ہوئے کیونکہ لفظ لاجناح تخفیف اور رخصت کے موقعہ پر استعمال ہوتا ہے نہ کہ عزیمت کے موقعہ پر ایک اور روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سفر کی حالت میں نمازوں کا اہتمام فرمایا۔ اسی طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کے ساتھ عمرہ کرتے ہوئے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے نماز قصر اور اتمام کے ساتھ پڑھی ہے اور میں نے روزہ بھی رکھا اور افطار بھی کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”احسنت یا عائشہ“ لیکن حنفیہ کے نزدیک یہ رخصت اسقاط یعنی عزیمت پر عمل کرتے ہوئے پوری نماز پڑھنا جائز نہیں ہے چنانچہ حضرت عمرؓ کا ارشاد ہے صلوٰۃ السفر رکعتان تام قصر علی لسان نبیکم نیز حضرت عائشہؓ کے الفاظ ہیں اول ما فرضت الصلوٰۃ فرضت رکعتین فافرت فی السفر وزیدت فی الحضر۔

رہی آیت لاجناح یہ دراصل اس وہم کو دفع کرنے کے لئے ہے کہ نماز قصر میں لوگ حرج اور برائی نہ سمجھ لگیں تو قصر کرنے والوں کے لئے اطمینان خاطر کے لئے گناہ کی نفی کر دی گئی ہے کہ اس میں قطعاً کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔ پس اس سے عزیمت کی نفی لازم نہیں آتی بلکہ احادیث سے قصر واجب ہے خواہ سفر میں امن و اطمینان ہو یا کچھ خوف و خطر بھی ہو۔ ان خفتم کی قید ایسی ہی اتفاقی ہے۔ جیسے ان اودن تحصناً میں ہے یعنی آیت کے نازل ہونے کے وقت خوف کا زمانہ تھا لیکن بعد میں حدیثوں سے تعلیم ثابت ہو گئی۔

خوارج کے نزدیک ظاہر آیت کے موافق خوف کی شرط ہے ہماری مؤیدہ ابن عمرؓ کی قرأت ہے جس میں صرف ان یفتنکم ہے ان خفتم کی قید نہیں ہے نیز صحابہ کا تعامل بھی امن میں قصر پر رہا ہے چنانچہ یحییٰ بن امیہ نے حضرت عمرؓ سے عرض کیا:

ما بالنا نقصر وقد امنّا فقال عجبنا بما تعجبنا منه فسالت رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم عن ذالک فقال هذه صدقة تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا صدقة

”حالت امن میں نماز قصر کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا کہ جس چیز سے تم کو تعجب ہو رہا ہے خود مجھ کو اس پر تعجب تھا مگر

آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ اللہ کا صدقہ ہے اس کو قبول کرنا چاہئے۔“

پس غیر واجب الطاعت شخص کا صدقہ بھی ناقابل رد ہوتا ہے جیسے والی کی طرف سے قصاص کی معافی کہ اس کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ تو حق تعالیٰ کا صدقہ کس طرح رد کیا جاسکتا ہے جو واجب الطاعت ہیں۔

نماز قصر کے لئے خوف کی قید ضروری نہیں:..... اس سے معلوم ہوا کہ نہ قصر کے لئے خوف کا ہونا شرط ہے اور نہ اکمال جائز ہے۔ یہ تقریر تو اس وقت ہے جبکہ قصر سے مراد نماز کا قصر ذاتی ہو یعنی تعداد رکعات کی کمی لیکن اگر قصر اور اوصاف مراد ہوں یعنی قرأت، رکوع، سجود، تسبیحات میں کمی کرنا یا سواری پر اشاروں سے نماز پڑھنا جیسے ابن عباسؓ سے منقول ہے اور فخر الاسلامؒ بزدوی کا مختار ہے تو ہمارے نزدیک بھی پھر یہ شرط غلطی حالہ رہے گی۔ البتہ اس صورت میں یہ شبہ رہے گا کہ صلوٰۃ الخوف منفرد اسفر کے ساتھ مقید ہو کیونکہ آیت میں سفر اور خوف دونوں کی شرطیں ہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں۔ الایہ کہ یوں کہا جائے کہ دلالت اجماع سے اس قید کو ترک کر دیا گیا ہے جیسے کشاف وغیرہ نے تصریح کی ہے۔

وطن اصلی کی طرح وطن اقامت جس میں پندرہ روز سے کم ٹھہرنے کی نیت ہو۔ اس میں پوری نماز پڑھنی چاہئے اور پندرہ روز سے کم ایک جگہ ٹھہرنے کی نیت ہو تو قصر کرتا رہے اگرچہ اتفاقاً سالہا سال ٹھہرنا پڑ جائے قصر میں صرف ظہر، عصر، عشاء کے چار فرض دو گنا ہو جائیں گے۔ باقی فرائض، وتر، سنن، نوافل بدستور رہیں گے۔

صلوٰۃ الخوف کی بحث:..... نماز خوف باجماعت کا اثبات آیت واذا كنت الخ سے ہو رہا ہے۔ صلوٰۃ الخوف کی کیفیت احادیث سے مختلف معلوم ہوتی ہے۔ بقول صاحب ہدایہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک امام ایک رکعت پڑھا کر مختصر کھڑا رہے حتیٰ کہ پہلا دستہ اپنی نماز پڑھ کر فارغ ہو جائے اور سلام پھیر کر مورچہ سنبھال لے پھر اسی طرح دوسری رکعت امام دوسرے دستہ کو پڑھا کر بیٹھا رہے حتیٰ کہ دوسرا دستہ نماز سے فارغ ہو جائے اور سلام پھیر دے بطن نکلے میں آنحضرت ﷺ نے اسی طرح پڑھائی ہے۔ لیکن ذات الرقاع میں آپ ﷺ نے دوسری طرح نماز پڑھائی کہ ایک رکعت مقتدی امام کے ساتھ پڑھ لیں اور دوسری رکعت خود وہیں فرادئی فرادئی پڑھ لیں۔ اسی طرح دوسرا دستہ ایک رکعت امام کے ساتھ اور دوسری رکعت از خود تنہا تنہا پڑھ لے۔ چنانچہ ان سب طریقوں سے نماز جائز ہے۔

صلوٰۃ الخوف میں فقہی اختلافات:..... لیکن حنفیہ کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ امام دونوں گروہوں کو آدھی آدھی نماز یعنی ایک ایک دو رکعت پڑھائے گا ثنائی یا قصری نماز ہے تو ایک ایک رکعت۔ حضری نماز ہے اور رباعی تو دو دو رکعت پڑھائی پڑے گی اور مغرب میں اول گروہ کو دو رکعت اور دوسرے کو ایک رکعت پڑھائے لیکن دونوں جماعتوں کو کچھ دیر کے لئے مورچہ بھی سنبھالنا پڑے گا اور دونوں اپنی اپنی ایک ایک رکعت اسی طرح ادا کریں گے کہ اول دستہ بقیہ نماز لاحق ہو کر بلا قرأت پڑھے گا اور دوسرا طبقہ مسبوق ہو کر مع قرأت بقیہ نماز ادا کرے گا۔ ابن مسعودؓ نے رسول اللہ ﷺ کا یہی طریقہ نقل کیا ہے اور صاحب ہدایہ نے اس آیت کی بجائے روایت ابن مسعودؓ سے اس لئے استدلال کیا ہے کہ روایت میں پوری کیفیت محفوظ ہے۔ باقی قاضی بیضاویؒ کا مذہب حنفیہ نقل کرتے ہوئے یہ کہنا کہ امام کے تنہا سلام پھیر دینے کے بعد دوسرا دستہ اپنی نماز قرأت کر کے پوری کر لے اور پھر مورچہ سنبھال لے اور دوسرا دستہ بلا قرأت آ کر اپنی نماز پوری کر لے اگرچہ سہولت و غلٹ کے لحاظ سے مناسب ہے۔ لیکن حنفیہ کے یہاں اس قسم کی کوئی روایت نہیں ملتی چہ جائیکہ ان کا یہ مذہب ہو۔

بہر حال آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی باجماعت صلوٰۃ الخوف کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ لیکن ابو یوسفؒ اذا كنت الخ کے خطاب کی تخصیص کے پیش نظر آنحضرت ﷺ کے ساتھ مخصوص سمجھتے ہیں حالانکہ خطاب کا صیغہ اس وقت کی حالت کو سامنے رکھتے ہوئے فرمایا۔ بعد میں جو آپ ﷺ کے قائم مقام ہوں گے وہ اس خطاب میں بھی قائم مقام ہوں گے چنانچہ دوسرے مواقعہ پر خذ من اموالہم

میں خطاب خاص ہے مگر بعد کے تمام ائمہ اور خلفاء کے لئے یہی حکم ہے تاہم نماز میں یہ تمام قتل و حرکت اور عمل کثیر اس وقت گوارا کیا جائے گا جب کہ تمام فوجی لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنے پر مصر ہوں ورنہ آسان صورت یہ ہے کہ فوج کے چند حصے کر لیتے جائیں اور سب کو علیحدہ علیحدہ امام نماز پڑھا دیں اور عجب نہیں کہ اذا كنت اسی نکتہ کی طرف اشارہ ہو کہ آپ ﷺ کی محبوبیت دوسروں کے پیچھے نماز پڑھنے کو گوارا نہیں کرنے دیتی۔

نیز اس نماز خوف کی اجازت اتنے خوف کی حالت میں ہے کہ نماز کا انتظام ممکن ہو سکے ورنہ اس کا حکم بقرہ میں گزر چکا ہے یعنی عین قتل و قتال کی حالت میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں بلکہ قضاء کر دی جائے گی۔

حنفیہ کے نزدیک نماز کی حالت میں ضرورت کے مطابق ہتھیار وغیرہ رکھنا مستحب ہے اور اس موقع پر لا جناح ایسا ہی ہوگا جیسے لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء میں ہے بمعنی لامؤنۃ اور ظاہر ہے کہ ہتھیار اٹھانے میں اتنی مشقت اور تکلیف نہیں جتنا خطرہ ہتھیار ساتھ نہ رکھنے میں ہے۔

نماز کیلئے تو شرائط اور قیود ہیں مگر ذکر اللہ ہر حال اور ہر وقت مطلوب ہے:..... فاذا قضیت الصلوۃ کا حاصل یہ ہے کہ نماز کی ہیئت میں اگرچہ تبدیلی کی اجازت خاص اس موقع پر دی گئی ہے اور قتل و قتال کے وقت بالکل ہی نماز کی بندش کر دی گئی ہے لیکن ذکر اللہ کسی حالت میں بھی منقطع نہیں ہو سکتا۔ حتیٰ کہ عین قتال کے وقت بھی دل سے اور احکام کی ادائیگی کے ذریعہ ذکر اللہ ہوتا رہتا ہے۔ غرض کہ نماز تو ایک وقت میں ختم بھی کر دی جاتی ہے مگر ذکر کسی وقت اور کسی حال میں بھی ختم نہیں ہوتا۔ نماز میں گواہ تک تخفیف ہو گئی مگر ذکر بحال رہا البتہ ان الصلوۃ كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً سے شبہ ہو سکتا ہے کہ اس علت کا تقاضا تو یہ ہے کہ عین قتال کے وقت بھی نماز مؤخر نہیں ہونی چاہئے تھی بلکہ اس وقت کے مناسب کوئی اور آسان طریقہ اختیار کر لیا جاتا لیکن ظاہر ہے کہ تمام احکام میں امکان عادی کا اعتبار کیا جاتا ہے لیکن جب وہ بھی نہ ہو سکے تو پھر باقی نہیں رکھا جاتا۔ پس عین قتال کی وقت نماز کی بھی یہی حالت ہے کہ اس کی مجموعی ہیئت کسی حد تک بھی باقی نہیں رہتی جو شرعاً مقصود معتبر ہے پس جب اتنا بھی نہ ہو سکے اور اس سے بھی کم درجہ رہ جائے تو وہ نماز ہی نہیں اس لئے مؤخر کر دی گئی ہے۔

نکاتِ آیت:..... اس آیت میں کئی معنی کا احتمال ہے۔ تنبیہ ابواللیث میں ہے کہ اس میں بیماروں کی نماز کا بیان ہے کہ اگر قیام پر قدرت نہ رہے تو بیٹھ کر اور بیٹھ کر قدرت نہ رہے تو لیٹ کر نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ اور فاذا اطمأننتم کے معنی صحت کے ہوں گے یعنی اس وقت مکمل ارکان کے ساتھ نماز ادا کرنی چاہئے گویا اس جملہ کی تخصیص صرف او کنتم مرضی کے ساتھ کرنی پڑے گی۔ لیکن مریض کی نماز کے بیان میں صاحب ہدایہ نے اس آیت کی بجائے صل قائماً فان لم تستطع فقاعد افان لم تستطع فعلى الجنب تومی ایما سے استدلال کیا ہے کیونکہ آیت مجمل اور محتمل المعانی ہے برخلاف حدیث کے کہ وہ محکم اور مفصل ہے آیت اور حدیث میں استلحاق کی بجائے لفظ جب ان معنی کی طرف مشیر ہے دوسرے معنی وہی ہیں جو پہلے مذکور ہوئے کہ جب یہ ہنگامی یا سفری حالت نہ رہی تو پھر ان عارضی رخصتوں کی بجائے اصلی ہیئت اور مکمل نمازیں ہونی چاہئیں۔ تیسرے معنی یہ ہیں کہ نماز خواہ کسی صورت میں ہو، خوف یا سفر کی حالت ہو یا ان دونوں سے خالی ہو امن و قیام کی حالت بہر حال نماز ایک موقت حکم ہے لیکن ذکر اللہ ہی ایک ایسا وظیفہ ہے جس سے مسلمان کو کسی وقت بھی غفلت یا سستی نہیں کرنی چاہئے۔

ابن عباس کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرائض کی ایک حد مقرر کر دی ہے لیکن ذکر اللہ کی کوئی حد بندی نہیں ہے کھڑے، بیٹھے، لیٹے،

دن اور رات سفر و حضر، بحر و بر، غنا و فقر، ملانہ و سر، غرض ہر حالت میں مطلوب ہے اور چوتھے معنی یہ ہیں کہ خوف قتال اور تین قتال دونوں حالتوں میں ممکن صورتوں کے ساتھ نمازیں پڑھتے رہو لیکن لڑائی ختم ہونے اور امن پھیلنے کے بعد ان نمازوں کی قضاء کرو۔ امام شافعی کے مذہب پر یہ معنی ظاہر ہیں کیونکہ ان کے نزدیک جنگ کرتے ہوئے پیدل اور سوار چلتے ہوئے نماز پڑھنے کا حکم ہے برخلاف احناف کے وہ مشی اور رکوب کو منافی نماز مانتے ہوئے تاخیر کا حکم دیتے ہیں۔

اطْلُفْ آیت: واذا ضربتم سفرًا و خوف کے وقت جب نمازوں میں تخفیف ہوئی تو عذر کے وقت اور دو وظائف میں بدرجہ اولیٰ تخفیف ہونی چاہئے اسی طرح آیت اذا اطمأنتم سے معلوم ہوتا ہے کہ زوال عذر کے بعد پھر اور ادا کا اہتمام ہونا چاہئے۔

وَسَرَقَ طُعْمَةً بَنُ أَيْبَرِقِ دِرْعًا وَحَبَاهَا عِنْدَ يَهُودِيٍّ فَوَجَدَتْ عِنْدَهُ فَرَمَاهُ طُعْمَةً بِهَا وَحَلَفَ أَنَّهُ مَاسَرَقَهَا فَسَأَلَ قَوْمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُجَادِلَ عَنْهُ وَيُبرِّقَهُ فَنَزَلَ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الْفُرْقَانَ بِالْحَقِّ مُنْعَلِقٍ بَاثِلُنَا لِحُكْمٍ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ عَلَّمَكَ اللَّهُ فِيهِ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ كَطُعْمَةٍ خَصِيمًا ﴿۱۰۵﴾ مُخَاصِمًا عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ مِمَّا هَمَمْتَ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿۱۰۶﴾ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ يُخُونُوهَا بِالْمَعَاصِي لِأَنَّ وَبَالَ خِيَانَتِهِمْ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا كَثِيرًا الْخِيَانَةِ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَةِ يُعَاقِبُهُ يَسْتَحْفُونَ أَيْ طُعْمَةً وَقَوْمَهُ حَيَاءً مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ يَعْلَمُهُ إِذْ يَبْتَئُونَ يُضْمِرُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ مِنْ عَزَمِهِمْ عَلَى الْحَلْفِ عَلَى نَفْسِ السَّرِقَةِ وَرَمَى الْيَهُودِيَّ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿۱۰۸﴾ عَلِمَا

هَاتَمُ يَا هَؤُلَاءِ خِطَابَ لِقَوْمِ طُعْمَةٍ جَادَلْتُمْ خَاصَمْتُمْ عَنْهُمْ أَيْ عَنْ طُعْمَةٍ وَذَوِيهِ وَقُرِئَ عَنْهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلِ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِذَا عَذِبُهُمْ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ﴿۱۰۹﴾ يَتَوَلَّى أَمْرَهُمْ وَيَذُبُّ عَنْهُمْ أَيْ لَا أَحَدٌ يَفْعَلُ ذَلِكَ وَمَنْ يَعْمَلُ سُوءًا ذَنبًا يَسُوءُ بِهِ غَيْرُهُ كَرَمِي طُعْمَةِ الْيَهُودِيَّ أَوْ يَظْلِمُ نَفْسَهُ بِعَمَلِ ذَنْبٍ قَاصِرٍ عَلَيْهِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ مِنْهُ أَيْ يَتُبُّ يَجِدُ اللَّهَ غَفُورًا لَهُ رَحِيمًا ﴿۱۱۰﴾ بِهِ وَمَنْ يَكْسِبُ إِثْمًا ذَنْبًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ لِأَنَّ وَبَالَهَ عَلَيْهَا وَلَا يَضُرُّ غَيْرَهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿۱۱۱﴾ فِي صُنْعِهِ وَمَنْ يَكْسِبُ خَطِيئَةً ذَنْبًا صَغِيرًا أَوْ إِثْمًا ذَنْبًا كَبِيرًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا مِنْهُ فَقَدْ احْتَمَلَ تَحْمِلَ بُهْتَانًا بِرَمِيهِ وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿۱۱۲﴾ بَيِّنًا يَكْسِبُهُ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصَةِ لَهُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مِنْ قَوْمِ طُعْمَةٍ أَنْ يُضْلُوا عَنْ الْقَضَاءِ بِالْحَقِّ يَتْلِيهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ زَائِدَةٍ شَيْءٍ لِأَنَّ وَبَالَ إِضْلَالِهِمْ عَلَيْهِمْ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ الْفُرْقَانَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ مِنَ الْأَحْكَامِ

وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ بِذَلِكَ وَغَيْرِهِ عَظِيمًا ﴿۱۰۳﴾ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ أَيْ النَّاسِ أَيْ مَا يَتَنَاجَوْنَ فِيهِ وَيَتَحَدَّثُونَ إِلَّا نَجْوَى مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ عَمَلٍ بَرٍّ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ الْمَذْكُورَ ابْتِغَاءً طَلَبَ مَرْضَاتِ اللَّهِ لَا غَيْرَهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ بِالْأَنْوَانِ وَالْيَا أَيُّ اللَّهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۰۴﴾ وَمَنْ يُشَاقِقِ يُخَالِفِ الرَّسُولَ فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى ظَهَرَ لَهُ الْحَقُّ بِالْمُعْجَزَاتِ وَيَتَّبِعْ طَرِيقًا غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ طَرِيقَهُمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ يَأْتِ بِكَفَرٍ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى نَحْنَعْلُهُ وَالْيَا لِمَا تَوَلَّاهُ مِنَ الضَّلَالِ يَأْتِ نُدْحِلُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا وَنُضِلُّهُ لِنُدْحِلُهُ فِي الْآخِرَةِ جَهَنَّمَ لِيُحَرِّقَ فِيهَا وَسَاءَ ثَمَرٌ مَصِيرًا ﴿۱۰۵﴾ مَرْجَعًا هِيَ -

۱۰۳
۱۰۴

ترجمہ:..... طعنے امیرق نے ایک ذرہ چرا کر ایک یہودی کے پاس چھپا دی، چنانچہ نفیث کے نتیجہ میں جب اس کے یہاں برآمد ہوئی تو اس نے طعنے کا نام لیا لیکن طعنے نے حلیہ چوری سے انکار کر دیا اور پھر اس کی برادری نے بھی آنحضرت ﷺ سے درخواست کی کہ آپ ﷺ اس کی حمایت کیجئے اور اس کو بری کیجئے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی (بلاشبہ ہم نے آپ ﷺ پر کتاب (قرآن) سچائی کے ساتھ (انزل لسا کے متعلق ہے) نازل کر دی ہے تاکہ جیسا کچھ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو بتلایا (سکھلادیا) ہے اس کے مطابق لوگوں کے درمیان فیصلہ کرادور (طعنے کی طرح) خیانت کرنے والوں کی طرف داری میں (ان کی حمایت کرتے ہوئے) کوئی بات نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگئے جو کچھ آپ ﷺ نے اس کے بارے میں خیال قائم کر لیا تھا) بلاشبہ اللہ تعالیٰ بخشنے والے رحمت رکھنے والے ہیں اور آپ ﷺ طرف داری نہ کیجئے ان لوگوں کی طرف سے جو اپنے اندر خیانت رکھتے ہیں (گناہوں کی وجہ سے خیانت کے مرتکب ہیں۔ کیونکہ ان کی خیانت کا وبال خود ان ہی کے سر پر ہے گا) اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو پسند نہیں کرتے جو خیانت ایل ڈوبے ہوئے (بہت زیادہ خیانت کے مرتکب) ہوں اور بڑے گنہگار ہوں (یعنی اللہ تعالیٰ ان کو سزا دیں گے) یہ لوگ (طعنے اور اس کے خاندان والے شرماکر) انسانوں سے تو چھپاتے پھرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ سے نہیں چھپا سکتے حالانکہ وہ ان کے ساتھ موجود رہتا ہے (جانتا ہے) جب کہ وہ راتوں کو مجلس بٹھا کر ایسی ایسی باتوں کا (چھپا کر) مشورہ کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں (یعنی چوری کے انکار پر قسم کھانے کی نیت اور یہودی پر الزام لگا دینا) وہ جو کچھ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ (کے احاطہ علم) سے باہر نہیں ہے ہاں تم لوگ (طعنے کی قوم کو خطاب ہے) ایسے ہو کہ تم نے طرف داری (حمایت) کی ان لوگوں کی طرف سے (یعنی طعنے اور اس کے حمایتیوں کی جانب سے اور ایک قرأت میں لفظ عند ہے) دنیاوی زندگی میں لیکن قیامت کے دن ان کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کون جھگڑے گا (جب وہ ان کو سزا دیں گے یا کون ہے جو ان کا وکیل بنے (ان کی ذمہ داری لے اور ان کی طرف سے مدافعت کرے یعنی کوئی بھی ایسا نہیں کر سکے گا) اور جو شخص کوئی برائی کر بیٹھتا ہے (جس سے دوسرے کو تکلیف پہنچے جیسے طعنے کا یہودی پر الزام لگانا) یا اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کر لیتا ہے (گناہ کرنے کے بعد اس پر اصرار کر کے) اور پھر اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہے (توبہ کر لیتا ہے) تو وہ اللہ تعالیٰ کو بخشنے والا اور رحمت والا پائے گا اور جو کوئی برائی (گناہ) کماتا ہے تو اپنی جان ہی کے ضرر کے لئے کماتا ہے (کیونکہ اس کا وبال اسی پر پڑے گا کسی دوسرے کو نقصان نہیں ہوگا) اور اللہ تعالیٰ سب کچھ جاننے (اپنے کاموں میں) حکمت والے ہیں اور جس کسی سے کوئی خطا (معمولی گناہ) سرزد ہو جائے یا کسی بڑے گناہ (بڑی نافرمانی) کا مرتکب ہو پھر اسے کسی بے گناہ کے سر تھوپ دے تو اس نے لا دلیا

(انھالیہ) برہتان اور کھلے گناہ کا بوجھ (تمہت لگا کر اور ارتکاب کر کے) اور اگر آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہوتا (اے محمدؐ) اور اس کی رحمت نہ ہوتی (عصمت کی دولت سے سرفراز کر کے) تو ان لوگوں میں سے (طعمہ اور اس کے اہل خاندان میں سے) ایک جماعت نے تو پورا ارادہ کر لیا تھا کہ آپ ﷺ کو غلط راستہ پر ڈال دیں (حق فیصلہ کو آپ پر مشتبہ کر کے) اور یہ لوگ آپ ﷺ کو غلط راستے پر نہیں ڈال رہے ہیں مگر خود اپنی جانوں کو یہ آپ کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتے (من زائدہ ہے ان کے گمراہ کرنے کا وبال خود ان ہی پر ہوگا) اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر کتاب (قرآن) اور حکمت (احکام قرآنی) نازل کر دیئے ہیں اور جو باتیں (احکام وغیب کی) آپ کو معلوم نہیں تھیں وہ آپ کو سکھلا دیں اور آپ پر اللہ تعالیٰ کا (اس معاملہ میں اور دوسرے معاملات میں) بڑا ہی فضل ہے (ان لوگوں کے پوشیدہ مشوروں میں سے) اکثر مشورے (لوگوں کی) بھلائی کے لئے نہیں ہوتے ہاں جو کسی خیر خیرات کے لئے یا کسی نیک کام (اچھے عمل) کے لئے یا لوگوں کے درمیان صلح صفائی کی خفیہ ترغیب دیتے ہیں اور جو کوئی اس طرح کے کام صرف اللہ تعالیٰ کی خوشنودی حاصل (طلب) کرنے کے لئے کرتا ہے (دنیاوی منافع میں سے اور کوئی اس کا مقصد نہیں ہوتا) تو ہم اسے بڑا اجر عطا کریں گے (نؤتیہ نون اور یا کے ساتھ دونوں طرح ہے معطی اللہ تعالیٰ ہیں) اور جو کوئی رسول اللہ کی مخالفت کرے گا (ان کے لائے ہوئے پیغام حق میں) اس ہدایت کی راہ پر واضح ہو جانے کے بعد (جب کہ معجزات کے ذریعہ اس پر حق کھل چکا ہے) اور منومنوں کی راہ (دینی طریقہ جس پر وہ چل رہے ہیں) چھوڑ کر دوسرا راستہ چلنے لگے (کفر اختیار کر کے) تو ہم اس کو اسی طرف لے چلیں گے جس طرف جانا اس نے پسند کر لیا ہے (جس گمراہی کو اس نے اختیار کر لیا ہے ہم اس کو اس کا دالی بنادیں گے دنیا میں اس کے لئے آسانیاں اور اسباب فراہم کر کے) اور (آخرت میں) اس کو جہنم رسید کر دیں گے (تا کہ اس میں جل بھن جائے) اور کیا ہی بری جگہ (ٹھکانا) ہے وہ جہنم۔

تحقیق و ترکیب: طعمہ فہم طاء اور فتح اور کسر طاء کے ساتھ تینوں طرح لغت ہے ابی سرق ہمزہ مضموم اور با مفتوح ہے۔ ان بجادل عنہ کیونکہ چوری کا مال یہودی کے پاس سے برآمد ہوا ہے اس لئے ظاہر حال یہی ہے کہ اس نے چوری کی ہوگی۔ بما ارسلک ابن عباسؓ کی رائے کے مطابق مراد علم قطعی وحی ہے جس طرح رویت اور مشاہدہ سے یقین ہوتا ہے یہی حال علم وحی کا بھی ہے لیکن دوسرے حضرات وحی اور اجتہاد دونوں مراد لیتے ہیں۔ شیخ ابومنصورؒ نے جو اجتہاد پر اس سے استدلال کیا ہے۔ واستغفر اللہ۔ حسنات الابوار سیئات المقربین کے قبیل سے ہے۔

لا یحب کی تفسیر جلال محقق ای یعاقبہ کے ساتھ کر رہے ہیں گویا لازمی مجازی معنی کا ارادہ کیا گیا ہے۔ خو انما بالغہ کا صیغہ ہے اشارہ ہے متعدد خیانتوں کی طرف، چوری کرنا، یہودی پر غلط اتہام رکھنا، جھوٹی قسم کھالینا، جھوٹی شہادت۔

بضم و ن تبت کے اصل معنی رات میں تدبیر کر لے کے ہیں۔ مراد پوشیدہ مشورے کرنا۔ ہنا نتم مفسر علامؒ نے اشارہ کر دیا کہ ہنا نتم مبتداء ہوا خبر ہے اور اول کی ہاتھمبہ کے لئے ہے۔ ام من تفتازانی کی رائے یہ ہے کہ لفظ ام کے بعد جہاں اسم استفہام ہو وہاں ام کن بل ہوتا ہے۔ ام متصل یا ام منقطعہ نہیں ہوتا لیکن صاحب معنی کی تحقیق یہ ہے کہ ام منقطعہ کے معنی اضراب کے ہوتے ہیں پھر کبھی صرف اضراب کے لئے ہوتا ہے اور کبھی استفہام انکاری یا طلب کو بھی مضمّن ہوتا ہے لا احد یعنی دونوں جگہ استفہام انکاری کے معنی ہیں۔ یستغفر اللہ اس سے معلوم ہوا کہ گناہ خواہ کتنا ہی بڑا ہوتی کہ کفر ہو یا دانستہ قتل وغیرہ سب صحیح توبہ کے بعد معاف ہو سکتے ہیں اثما و ثم کے معنی کسر اور توڑنے کے آتے ہیں۔ گناہ بھی چونکہ حابط اعمال ہوتا ہے اس لئے اثم کہلایا۔

لولا فضل اللہ اس میں نفس ہم کی نفی کرنی مقصود نہیں کہ وہ تو واقع ہو چکی تھی بلکہ آپ ﷺ کے اضلال کے اس پر مرتب ہونے کی نفی کرنی ہے۔ من شیء من زائد ہے اور مصدر کی وجہ سے موضع نصب میں ہے۔

من نجسواہم مفسر علامؒ نے الناس سے اشارہ کر دیا کہ آیت کا نزول اگرچہ طعمہ وغیرہ کے ساتھ خاص ہے لیکن عموم مراد ہے الانجوسی یعنی استثناء متصل ہونے کی طرف اشارہ ہے کیونکہ نجوسی مصدر ہے صرف مضاف ہو رہا ہے اور بعض نے استثناء منقطع کہا ہے کیونکہ من اشخاص کے لئے آتا ہے تاجی کی جنس سے نہیں ہے اس لئے لکن کے معنی میں ہے۔

او معروف اللہ کی طاعت مراد ہے جس میں تمام نیک کام داخل ہو جائیں گے۔ یہ عطف عام علی الخاص ہے اور او اصلاح بین الناس کا او معروف پر عطف خاص علی العام ہو رہا ہے مقصود اہتمام ہے اور ان تین باتوں کی تخصیص اس لئے ہے کہ عمدہ کا ایصال نفع ہو گیا یا دفع شر۔ پھر ایصال نفع جسمانی ہوگا جیسے صدقات، یا روحانی جیسے امر بالمعروف اور دفع شر کی مثال جیسے اصلاح بین الناس۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے امش میلاً عدمویضاً امش میلین اصلح بین النین بہر حال کثرت کلام سے مفاسد بھی زیادہ ہوتے ہیں من کثر لفظہ کثر سقطہ

ارشاد نبوی ﷺ ہے ہل یکب الناس فی النار علی وجوہہم الا حصائد السنہم۔ ومن یشاقق یہاں فک ادغام کے ساتھ ہے اور سورہ حشر میں یہی لفظ ادغام کے ساتھ ہے کیونکہ الف لام لفظ اللہ کے ساتھ لازم الاستعمال ہے لفظ رسول کے ساتھ لازم نہیں ہے اور چونکہ لزوم میں ثقل ہوتا ہے جو مقتضی تخفیف ہے اس لئے لفظ اللہ کے ساتھ ادغام کیا گیا ہے۔

غیر سبیل المؤمنین یہ دلیل ہے اجماع کے تحت ہونے پر کتاب و سنت کی طرح سبیل المؤمنین کا خلاف بھی جائز نہیں ہے کیونکہ غیر سبیل المؤمنین کے اتباع اور شقاق رسولؐ دونوں کی سزا میں شدید وعید بیان کی جارہی ہے پس موالاۃ رسولؐ کی طرح جمہور کا اتباع واجب ہے۔ قاضی بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ اس آیت سے اجماع کی مخالفت کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے کیونکہ وعید شدید سے مخالفت رسولؐ اور مخالفت طریق مؤمنین میں سے یا ہر ایک کی حرمت معلوم ہوتی ہے اور یا کسی ایک کی اور یا دونوں کے مجموعہ کی چونکہ اخیر کے دو احتمال باطل ہیں اس لئے پہلی صورت متعین ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو ایک صورت اور بھی نکل سکتی ہے کہ شقاق رسولؐ تعینہ غیر طریق مؤمنین کا اتباع ہو۔

رابطہ:..... آیات گذشتہ میں کفار مجاہرین اور غیر مجاہرین یعنی منافقین کا ذکر تھا۔ آئندہ بھی منافقین ہی کے ایک خاص واقعہ کا ذکر ہے جس میں ان کا نفاق کھل گیا تھا۔

شان نزول:..... جلال محققؒ نے شان نزول کے سلسلہ میں جس واقعہ کی طرف اشارہ کیا ہے ترمذیؒ اور حاکمؒ کے بیان کے مطابق اس کا حاصل یہ ہے کہ بنو بقر کے ایک شخص بشیر نامی منافق نے حضرت رفاعہؓ کی بخاری سے آنا اور ہتھیار چرائے تلاش کے سلسلہ میں لوگوں کو بشیر پر شبہ ہوا تو بنو بقر کے ایک شخص بشیر نامی منافق نے حضرت رفاعہؓ کی بخاری سے آنا اور ہتھیار چرائے تلاش کے سلسلہ میں لوگوں کو بشیر پر شبہ ہوا تو بنو بقر کے ایک شخص بشیر نامی منافق نے حضرت رفاعہؓ کی بخاری سے آنا اور ہتھیار چرائے تلاش کے اپنے بھتیجہ حضرت قتادہؓ کے ذریعہ بارگاہ رسالت میں صورت حال پیش کر دی آپ ﷺ نے تحقیق کا وعدہ فرمایا۔ بنو بقر کو خبر ہوئی تو اپنے ایک سردار اسیر کے پاس مشورہ کے لئے جمع ہوئے اور پھر سب مل کر خدمت اقدس میں حاضر ہوئے اور رفاعہؓ و قتادہؓ کی شکایت کی کہ بلا تحقیق ایک دین دار گھرانہ پر چوری کا الزام لگا رہے ہیں اور اس سے مقصود آپ ﷺ کی طرف داری اور ہمدردی حاصل کرنا تھا سو اس میں تو خیر کامیابی نہیں ہوئی لیکن جب قتادہؓ حاضر خدمت ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم ایسے لوگوں پر بے سند کیوں الزام لگاتے ہو؟ غرض کہ انہوں نے اپنے چچا رفاعہؓ سے جا کر جب یہ باتیں نقل کیں تو وہ اللہ پر بھروسہ کر کے خاموش ہو گئے جس پر یہ دور کوغ کی آیات اجراً عظیماً تک نازل ہوئیں۔ لیکن جب چوری ثابت ہو گئی اور مال مسروقہ برآمد ہوا اور وہ مالک کو دلا یا گیا تو بشیر ناراض ہو کر مرتد ہو گیا اور مشرکین مکہ سے جا ملا اس پر آیت ومن یشاقق الخ نازل ہوئی۔ مکہ میں جا کر بھی حسب عادت کسی کے نقب لگایا کہ

اتفاق سے اس پر دیوار گری اور مر گیا۔

﴿تشریح﴾: آنحضرت ﷺ کو مقدمات میں سب پہلوؤں کی رعایت اور احتیاط رکھنے کی تعلیم:.....

ولا تکن ولا تتجادل وغیرہ آیات کا حاصل یہ ہے کہ فضل الہی چونکہ آپ ﷺ کے شامل حال ہے اس لئے آپ ﷺ نے ان میں سے کوئی کام نہیں کیا پس اس طرح ہر غلطی کی نفی ہوگئی اور کسی کام کے منع کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمانہ ماضی میں یہ کام کیا گیا ہے بلکہ نبی کا اصل فائدہ یہ ہوتا ہے کہ آئندہ کے لئے حقیقت حال سے آگاہ کر کے بندش کر دی جاتی ہے پس حاصل یہ ہوگا کہ جس طرح اب تک ایسی باتوں سے آپ سچے رہے آئندہ بھی پرہیز رکھئے۔ اس لئے یہ انتظام آپ کی عصمت کے منافی نہیں ہے اور علی قدر مراتب چونکہ اس خیانت میں دوسروں کی اعانت بھی شامل رہی اس لئے سب خائن ہوئے اور اسی لئے جمع کا صیغہ استعمال کیا گیا اور بغیر صحیح دلیل اور معتبر سند کے کسی کو دیندار سمجھنا اگرچہ گناہ نہیں ہے بلکہ فی نفسہ حسن ظن کے محمود ہونے کی وجہ سے عجب نہیں کہ کسی درجہ میں مستحسن ہی ہو لیکن چونکہ بنو بکر کو آپ ﷺ کے دیندار سمجھنے اور اتنا فرما دینے سے ممکن تھا کہ حقدار اپنے حق کو چھوڑ بیٹھیں چنانچہ رفاۃؓ موش ہو کر بیٹھ ہی رہے تھے گویا بالواسطہ ہی سبکی مگر یہ بات آپ کے شایان شان نہیں ہے۔

اور معروف میں تمام نافع اور مضر کام داخل ہو گئے۔ خواہ ان میں دنیوی نفع ہو یا دینی اور صدقہ اگرچہ اس میں داخل تھا لیکن نفس پر شاق ہونے کی وجہ سے اس کا علیحدہ اہتمام فرمایا اور چونکہ بشر نے دوسروں کے مال کی چوری کی اس لئے اس کے مقابلہ میں دوسرے کو مال دینے کی ترغیب اور بھی مناسب مقام ہوئی۔ اسی طرح اصلاح بین الناس بھی اگرچہ معروف میں داخل ہے لیکن نا اتفاقی بڑے بڑے مفاسد کی جڑ ہے اور اصلاح میں اس کا انسداد ہے اس لئے اس کی بھی تصریح فرمادی۔

اتباع سنت اور مسلمانوں کے سوا اعظم کی پیروی:..... نیز من بشاق الرسول کے ساتھ اتباع غیر سبیل المؤمنین کا اضافہ دلیل انی کے طور پر ہے کیونکہ رسول اللہ کے طریقہ کا مشاہدہ تو ہر وقت مشکل ہے آپ ﷺ کے زمانہ میں اکثر حضرات کے آپ سے غائب ہونے کی وجہ سے اور بعد میں آپ ﷺ کی وفات شریف کی وجہ سے۔ رہا اس طریقہ کا روایتی یا درایتی مشاہدہ منصوص اور غیر منصوص میں۔ سو وہ راویوں اور ائمہ مجتہدین کے واسطہ سے ہو سکتا ہے پس آپ ﷺ کے طریقہ کی موافقت یا مخالفت کا معروف معیار مؤمنین کا اتباع یا عدم اتباع ہی ہوگا۔ اس لئے اس آیت سے اجماع کا وجوب اور جمعیت معلوم ہوئی اور اس کی مخالفت کا حرام ہونا معلوم ہوا گویا کتاب و سنت کی طرح اس کے منکر کو بھی کافر کہا جائے گا اور اجماع کو خبر مشہور اور خبر واحد پر مقدم سمجھا جائے گا بشرطیکہ ہر دور میں اس کے نقل پر اجماع ہو رہا ہو کیونکہ اس کی نقل میں اگر افراد ہوگا تو پھر خبر واحد ہی کے درجہ میں رہے گا اور اجماع میں عزیمت کا درجہ یہ ہے کہ ہر ایک مجتہد سے قویاً یا عملاً اتفاق کی تصریح ہو اور رخصت کا درجہ یہ ہے کہ بعض کی طرف سے تصریح اور بعض کی طرف سے سکوت ہو اور ایسے مجتہدین کا اجماع معتبر ہوتا ہے جو اہل ہوئی اور فاسق نہ ہوں اور بعض کے نزدیک صرف صحابہ کا اور بعض کے نزدیک صرف اہل مدینہ کا اجماع معتبر ہوتا ہے۔

لظا ئف آیت:..... آیت واستغفر اللہ صوفیاء کے اس قول کی اصل ہے حسنات الابوار سینات المقربین نیز اس سے یہ معلوم ہوا کہ کمال خواہ کیسا ہی حاصل ہو جائے لیکن تکالیف شرعیہ کسی وقت اور کسی حال میں بھی ساقط نہیں ہو سکتیں۔ آیت لولا فضل اللہ سے معلوم ہوا کہ کسی کو اپنے علم و عمل پر اعتماد اور تکیہ نہیں کرنا چاہیئے۔

آیت لاخیر فی کلیر الخ جاہل مشائخ کے اس خیال کی تغلیط اور تردید کر رہی ہے کہ طریقت، حقیقت، معرفت میں کوئی مخفی

تعلیم شریعت کے خلاف ہوئی ہے یا شریعت اور ہے، طریقت اور یا طریقت وغیرہ کی تعلیم سینہ بسینہ جاری رہتی ہے۔

آیت ومن یفعل ذلک الخ کا منطوق اس پر دلالت ظاہر کر رہا ہے کہ جو شخص سالک محض رضائے الہی کی نیت کرے اور ثواب کی نیت نہ کرے تو اس کو ثواب بھی مل جاتا ہے لیکن اس آیت کا مفہوم اس پر دلالت کرتا ہے کہ تمام ثمرات اعمال رضائے الہی کے تابع ہوتے ہیں جب رضاء حاصل کرنے کا قصد ہو تو دوسرے ثمرات بلا قصد عطا ہو جاتے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿۱۱۶﴾ عَنِ الْحَقِّ إِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ دُونِهِ أَى اللّٰه أَى غَيْرِهِ إِلَّا انْطَاءً أَصْنَامًا مُؤَنَّثَةً كَالثَّلَاحِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ وَإِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُونَ بَعَادَتِهَا إِلَّا شَيْطَانًا مَّرِيدًا ﴿۱۱۷﴾ خَارِجًا عَنِ الطَّاعَةِ لِطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيهَا وَهُوَ إِبْلِيسُ لَعَنَهُ اللَّهُ أَبَعَدَهُ عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ أَى الشَّيْطَانُ لَا تَخْذَنْ لَأَجْعَلَنَّ لِي مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا حِطًّا مَفْرُوضًا ﴿۱۱۸﴾ مَقْطُوعًا أَدْعُوهُمْ إِلَى طَاعَتِي وَلَا ضَلَّتْهُمْ عَنِ الْحَقِّ بِالْوَسْوَسَةِ وَلَا مَنِيْنَهُمْ أَلْقَى فِي قُلُوبِهِمْ طُولَ الْحَيَاةِ وَأَنْ لَا بَعَثَ وَلَا حِسَابَ وَلَا أَمْرَنَّهُمْ فَلْيَتَكَنَّ يُقْطَعْنَ أَذَانُ الْأَنْعَامِ وَقَدْ فَعِلَ ذَلِكَ بِالْبَحَائِرِ وَلَا أَمْرَنَّهُمْ فَلْيَغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ۚ دِينَهُ بِالْكَفْرِ وَاحْلَالِ مَا حَرَّمَ وَتَحْرِيمِ مَا أَحَلَّ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا يَتَوَلَّاهُ وَيُطِيعُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا ﴿۱۱۹﴾ بَيْنَا لِمَصِيرِهِ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِ يَعِدُهُمْ طُولَ الْعُمُرِ وَيُمْنِيْنُهُمْ تَبَلُ الْأَمْالِ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ لَا بَعَثَ وَلَا جَزَاءَ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ بِذَلِكَ إِلَّا اغْوَرُّوْا ﴿۱۲۰﴾ بَاطِلًا أُولَٰئِكَ مَا أَوْهَمَهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿۱۲۱﴾ مَعْدَلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا ۚ أَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذَلِكَ وَحَقَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَى لَا أَحَدٌ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿۱۲۲﴾ قَوْلًا وَنَزَلَ لَمَّا افْتَخَرَ الْمُسْلِمُونَ وَأَهْلَ الْكِتَابِ لَيْسَ الْأَمْرُ مَنْوُطًا بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ۚ بَلْ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ يَعْمَلُ سَوَاءً يُجْزَى بِهِ إِمَّا فِي الْأَجْرَةِ أَوْ فِي الدُّنْيَا بِالْبَلَاءِ وَالْمَحَنِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَى غَيْرِهِ وَلِيًّا يَحْفَظُهُ وَلَا نَصِيرًا ﴿۱۲۳﴾ يَمْنَعُهُ مِنْهُ وَمَنْ يَعْمَلْ شَيْئًا مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ بِالْإِنْبَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿۱۲۴﴾ قَدَرُ نَفَرَةِ النَّوَاةِ وَمَنْ أَى لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ أَى انْقَادَ وَأَخْلَصَ عَمَلَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ مُوَحَّدٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ الْمَوْافِقَةَ لِمِلَّةِ الْإِسْلَامِ خَنِيفًا حَالٌ أَى مَاثِلًا عَنِ الْأَدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدِّينِ الْقَيِّمِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿۱۲۵﴾ صَفِيًّا

خَالِصَ الْمُحِبَّةِ لَهُ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ
مُعِيطًا ﴿۱۲۶﴾ عَلِمًا وَقُدْرَةً أَى لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَلِكَ

ترجمہ:..... اللہ تعالیٰ یہ بات بخشے والے نہیں کہ ان کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا جائے اور اس کے سوا جتنے گناہ ہیں وہ جسے چاہیں بخش دیں اور جس کسی نے اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرایا تو وہ بھٹک کر سیدھے (صحیح) راستے سے بھٹک کر بہت دور چاڑھ آیا یہ نہیں پکارتے (شرکین پوچھا پائے نہیں کرتے) اس کے (اللہ کے) سوا (یعنی غیر اللہ کی پرستش نہیں کرتے) مگر بیبیوں کو (جو زانیہ قسم کے بت ہیں جیسے لات، منات، عزیٰ) اور نہیں پکارتے ہیں (اپنے طریقوں کے مطابق بندگی نہیں کرتے ہیں) مگر شیطان مردود کو (جو اللہ کی فرمانبرداری سے خارج ہو چکا ہے اور یہ بندگی کرنے میں اس کی اطاعت کرتے ہیں مراد ابلیس ہے) جس پر اللہ لعنت کر چکے ہیں (اپنی رحمت سے دور پھینک چکے ہیں) اور کہنے لگا (یعنی شیطان) میں لے کر رہوں گا (اپنے لئے مخصوص کر لوں گا) تیرے بندوں میں سے ایک حصہ مقررہ (علیحدہ کہ اپنی طاعت کے لئے بلاؤں گا) اور ضرور انہیں بہکاؤں گا (وسوے ذال و ذال کر صحیح راستہ سے) اور ضرور آرزوؤں میں انہیں الجھائے رکھوں گا (ان کے دلوں میں لمبی عمر کو اور قیامت و حساب نہ ہونے کو بٹھلاؤں گا) اور ضرور انہیں سکھلاؤں گا جس سے وہ تراشا کریں گے (چیرا کریں گے) چوپاؤں کے کان (چنانچہ بحیرہ جانوروں کے ساتھ وہ ایسی کاروائی کیا کرتے تھے) اور میں ان کو یہ بھی بتلاؤں گا کہ وہ ضرور اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑ دیا کریں (اس کے دین کو کفر سے، حلال کو حرام سے، حرام کو حلال سے بدل دیا کریں) اور جو کوئی شیطان کو اپنا رفیق بنائے گا (کہ جس کی اطاعت کا دم بھرے گا) اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر (یعنی غیر اللہ کو دوست بنائے) تو یقیناً وہ تباہی میں پڑ گیا جو کھلی تباہی ہے (کیونکہ اس کا انجام ہمیشہ کا جہنم ہوگا) شیطان ان سے وعدہ کرتا ہے (درائی عمر کا) اور آرزوؤں میں ڈالتا ہے (دنیا کی امیدیں دلاتا ہے اور یہ کہ قیامت اور جزاء کوئی چیز نہیں ہے) اور شیطان ان سے جو کچھ وعدے کرتا ہے (اس کے بارے میں) وہ فریب (جھوٹ) کے سوا کچھ نہیں یہی وہ لوگ ہیں جن کا ٹھکانا جہنم ہے اور یہ اس سے نکلنے کی کوئی راہ (موقعہ) نہیں پائیں گے اور جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام انجام دیئے تو ہم انہیں ایسے باغوں میں داخل کریں گے جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی وہ ہمیشہ ان ہی نہروں میں رہیں گے یہ اللہ کا وعدہ حق ہے (یعنی اللہ نے ان سے اس کا وعدہ کیا ہے اور اس نے سچا وعدہ کر دکھایا ہے) اور اللہ سے بڑھ کر بات کہنے میں سچا اور کون ہو سکتا ہے (یعنی کوئی نہیں ہو سکتا اور مسلمان اور اہل کتاب نے جب آپس میں فخر یہ گفتگو شروع کی تو یہ آیت نازل ہوئی) نہ تو تمہاری آرزوؤں پر (معاملہ موقوف) ہے نہ اہل کتاب کی تمناؤں سے کام چلتا ہے (بلکہ اچھے کام پر مدار ہے) جو کوئی برائی کرے گا ضروری ہے کہ اس کا بدلہ پائے (خواہ آخرت میں یا دنیا میں بتائے بلا و مصیبت کر کے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے) پھر اللہ کے سوا نہ تو اسے کوئی دوست ملے (جو اس کی حفاظت کرے) اور نہ مددگار (کہ جو اس کو روک سکے) اور جو کوئی (کچھ) اچھے کام کرے گا خواہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ ایمان بھی رکھتا ہو سوا ایسے ہی لوگ جنت میں داخل ہوں گے (بدخلون مجہول اور معروف دونوں طرح ہے) اور برائی برابر (چھوڑے کی گتھلی کی جھلی برابر) بھی ان کے ساتھ بے انصافی ہونے والی نہیں ہے اور اس آدمی سے بہتر دین کس کا ہو سکتا ہے (یعنی کسی کا نہیں) جس نے اللہ کے آگے سرطاعت جھکا دیا (مطیع اور مخلص بن گیا) اور وہ نیک عمل (پرستار توحید) بھی ہو اور اس نے ابراہیم کے طریقہ کی پیروی کی ہو (جو اسلام کے طریقہ کے مطابق ہے) جس میں کبھی کا نام نہیں (یہ حال ہے یعنی تمام مذاہب سے بہت کر سیدھے راستہ کی طرف مائل تھے) اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا دوست بنالیا تھا (برگزیدہ اور سچی محبت والا) اور جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے سب اللہ کی (ملک اور مخلوق اور

بندے) ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہیں (بلحاظ علم و قدرت کے یعنی ہمیشہ ان کمالات و صفات سے متصف رہتے ہیں)

تحقیق و ترکیب: بسعید ا کیونکہ شرک سب سے بڑی گمراہی ہے اور حق سے بہت دور بھی ہے۔ اسی طرح شرک انفرادی اور گناہ عظیم بھی ہے الا انسا انا ث جمع انٹی کی ہے۔ بعض بت مردانی شکل کے اور بعض زنانی شکل کے بنایا کرتے تھے اور زانہ لباس اور زیورات بھی پہناتے رہتے تھے۔ لات کو اللہ اور مناسات کو ممان کا اور عزرا کا مؤنث سمجھتے تھے جیسے ہندوستان کے ہندو دیوی دیوتاؤں کو اسی طرح بنا کر پوجتے ہیں المرید مرد یعنی خروج و مجرد فلیت کن بت بمعنی قطع۔

بالبحائر بحیرہ کی جمع ہے اونٹنی چار دفعہ کی ولادت کے بعد پانچویں مرتبہ مادہ جنے تو اس کو مشرکین بتوں کے نام پر وقف کر دیتے تھے اور دودھ بوند سے اشفاق نہیں کرتے تھے اور بطور نشانی اس کا کان چھید دیا کرتے تھے۔ مصباح میں ہے کہ بحیرہ بمعنی اسم مفعول ہے یعنی کان چھیدا ہوا۔ خلق اللہ مراد دین ہے جیسے لا تبدیل لخلق اللہ ای لدین اللہ ابن عباسؓ سے بھی یہی مروی ہے اور بعض نے تغیر فطرۃ مراد لی ہے اور مشہور صورت شکل کی تبدیلی ہے انسان کا خضی کرنا، گوندنا سیاہ خضاب کرنا بھی اس میں داخل ہے اور حضرت انسؓ بکرے وغیرہ کے خضی کرنے کو بھی مکروہ سمجھتے تھے لیکن جمہور کے نزدیک جائز ہے ضرورت کی وجہ سے۔

بعدهم یعنی ان دونوں کا مفعول محذوف ہے اور ضمیریں لفظ من کی طرف راجع ہیں اور جمع لانا بلحاظ معنی ہے۔

عنہا محیصا حیص کے معنی عدول اور ہرب کے ہیں یہ متعلق ہے محذوف کے اور پھر تمہیں سے حال واقع ہو رہا ہے۔ ای کانا عنہا۔ یجدون کے متعلق بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ عن کے ذریعہ متعدی نہیں ہوتا اور محیصا کے متعلق بھی نہیں ہے کیونکہ تمہیں اگر اسم ظرف ہے تو مطلقاً عامل نہیں ہوگا اور مصدر ہے تو مصدر معمول مقدم پر عمل نہیں کر سکتا لیکن رضی نے ظرف مقدم میں مصدر کا عمل جائز مانا ہے اور متأخرین نے بھی اس کو اختیار کر لیا ہے اور حال بھی ہو سکتا ہے۔

ای وعدہم ان دونوں میں اول مصدر منصوب ہے اور یہ مفعول مطلق تاکید لفظ اور دوسرا تاکید لغیرہ ہے۔

ومن اصدق یہ شیطانی جھوٹے مواعید کے مقابلہ میں فرمایا گیا ہے۔ قلیلا قول کی طرح مصدر ہے اور ابن السکیت کہتے ہیں کہ قائل اور قبل دونوں اسم ہیں مصدر نہیں ہیں اور منصوب علی التیمیز ہیں۔ افتخر المسلمون اہل کتاب کا استدلال تو یہ تھا نبینا قبل نیسکم و کتابنا قبل کتابکم ونحن اولی باللہ منکم اور مسلمان اس کے جواب میں کہتے ہیں نحن اولی منکم نبینا خاتم النبیین و کتابنا بقضی علی الکتاب المتقدمہ (ابن جریر عن سروق مرسل)

لیس بامانیکم اس میں بالیکہ ہے جیسے زید بالباب میں ہے اور زائد نہیں ہے اور لیس کا اسم مشتق ہے ای لیس الامر اور امر سے مراد ثواب ہے ای لیس ما وعد اللہ من الثواب یحصل بامانیکم ایہا المسلمون ولا بامانی اہل کتاب مسلمانوں کی امیدیں تو یہ ہیں کہ ایمان لانے کے بعد اللہ میاں ان کے سارے چھوٹے بڑے گناہ معاف فرمادیں گے اور کسی بات پر مؤاخذہ نہیں کریں گے اور اہل کتاب کی بلند پروازیاں تو یہاں تک ہیں کہ وہ کبھی جہنم میں نہیں جائیں گے۔ الا ایسا معدودۃ اور حسن سے مروی ہے کہ ایمان دل کے بہلانے کا نام نہیں ہے بلکہ ایمان دل میں جڑ پکڑتا ہے اور عمل اس کی تصدیق کرتا ہے لیکن کچھ لوگ دنیا سے خالی ہاتھ محض چند تمناؤں کے لے کر گزر جاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہمیں اللہ سے حسن ظن ہے حالانکہ وہ بالکل جھوٹے ہیں اگر انہیں حسن ظن ہوتا تو اس کے ساتھ حسن عمل ہونا چاہئے تھا۔ اور امید تو اسے کہتے ہیں جس کے ساتھ عمل بھی ہو اور بلا عمل تو محض تمنا اور آرزو کہلائی جاتی ہے جو ایک طرح کی موت ہے جس میں عمل ختم ہو جاتا ہے۔ کما ورنی الحدیث چنانچہ ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ہم لوگ رونے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے لئے تو اس آیت کے بعد کچھ نہیں رہا فرمایا ابشر و افانہ لا یصیب احدا منکم مصیبة فی الدنیا

الاجعلہا اللہ لہ کفارة حتى الشوكة اللتي تقع فی قدمہ اسی طرح حضرت ابو بکرؓ نے اس آیت کے نزول کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی برا عمل یا گناہ نہیں کیا بس اس طرح تو کوئی بھی سزا سے نہیں بچ سکے گا؟ فرمایا تم اور تمہارے ساتھیوں کو دنیا ہی میں بدلے ملتے رہتے ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے تمہاری ملاقات خطاؤں سے پاک صاف ہو کر ہوگی لیکن دوسروں کے سب معاملات جمع ہوتے رہتے ہیں حتیٰ کہ قیامت میں سب اکٹھی کسر نکل جائے گی اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے عرض کیا کہ پھر کون بچ سکے گا؟ فرمایا کیا تم پیار نہیں ہوتے اور کیا تمہیں کوئی مصیبت پیش نہیں آتی؟ عرض کیا جی ہاں! فرمایا یہی تو وہ جزاء ہے۔

ومن يعمل شیئاً یعنی من جمع فیہ ہے کیونکہ کوئی ایک انسان تمام طاعات نہیں کر سکتا۔ من احسن یعنی من استفہام انکاری ہے۔ واتبع یہ لازم کا عطف ملزوم پر ہے یا علت کا معلول پر اور یا حال ثانیہ ہے اور اس سے مقصود مشرکین پر رد کرنا ہے جو حضرت ابراہیم کو مدوح مانتے ہوئے ان کے اتباع سے محروم بلکہ خلاف کے مرتکب ہیں۔

حنیفاً یہ ابراہیم سے یا اتباع کے فاعل سے یا ملت سے حال ہو سکتا ہے۔ خلیلاً خلۃ خلال سے ہے محبت جو دل میں پیوست ہو جائے۔ زجاج کہتے ہیں خلیل وہ ہوتا ہے کہ اس کی محبت میں خلل نہ ہو۔ خلۃ بمعنی دوستی اور ابراہیم کا تکرار خیم لئے ہے۔ نذ یعنی ابراہیم سے اللہ کی دوستی کسی احتیاج اور غرض کی وجہ سے نہیں ہے وہ تو مالک مختار قادر مطلق ہے یا ایسے قادر مطلق کے ہوتے ہوئے بے اختیار چیزوں کی بندگی کیسے مناسب ہے۔

رابطہ:..... پچھلی آیات میں مخالفین کے ساتھ جہاد سنانی کا ذکر تھا۔ ان آیات میں مخالفین سے محابہ سانی کیا جا رہا ہے ان کے لئے بنیاد عقائد اور نظریات و افکار کا انکار اور شرکیہ باتوں کا رد ہے۔ الذین امنوا الخ سے مسلمانوں کے لئے پیغام بشارت سنایا جا رہا ہے جیسا کہ وعدہ اور وعید کے سلسلہ میں قرآن کریم کی عادت ہے۔

شان نزول:..... ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ عرب کا ایک بوڑھا شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں گناہوں میں غرق ایک بوڑھا ہوں لیکن میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے اللہ کے ساتھ شرک نہیں کیا۔ بلکہ اس پر ایمان لایا ہوں اور اس کے سوا کبھی کسی کو کار ساز نہیں سمجھا اور کبھی دلیری سے گناہ نہیں کئے اور میں نے کبھی ایک لمحہ کے لئے یہ خیال نہیں کیا کہ میں اللہ سے بچ کر کہیں بھاگ سکتا ہوں بلکہ ہمیشہ نادم و تائب رہا ہوں فرمائیے میرے لئے کیا حکم ہے؟ اس پر یہ آیات ان اللہ الخ نازل ہوئیں اور آیت لیس بسامانیکم کے شان نزول کی طرف جلال محققؒ نے خود اشارہ کر دیا ہے یا وہ دور وایتیں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت ابو بکرؓ کی ہیں جن کا ذکر ابھی کیا گیا ہے۔

﴿تشریح﴾:..... چونکہ توحید عقلاً واجب ہے اور شرک و کفر فی الحقیقت بغاوت اور صانع عالم کی اہانت ہے۔ اس لئے دونوں ناقابل معافی جرم سمجھے گئے ہیں شرک و کفر میں عام خاص کی نسبت ہے اور دوسرے تمام گناہ شرک و کفر سے کم درجہ سمجھے گئے ہیں۔ اس لئے قابل معافی ہیں مشرک و کافر تو حکومت الہیہ اور اس کے اقتدار اعلیٰ ہی کو چیلنج کرتا ہے اس لئے لائق گردن زدنی اور ہمیشہ کی سزا کا مستحق ہے۔ برخلاف عام گنہگار کے کہ وہ حکومت الہیہ کا وفادار ہوتے ہوئے قصور وار ہے اس لئے مستحقِ رحم ہو سکتا ہے۔

مشرکین عرب کے دیوی دیوتا:..... روح المعانی میں حسنؒ سے منقول ہے کہ عرب میں ہر قبیلے کے زنانے بت تھے ان کو انشی بنی فلان کہا جاتا تھا اور آیت میں مردانہ بتوں کی نفی کرنا نہیں ہے بلکہ تخصیص ذکر کی میں مزید تحقیق کرنی ہے کہ پوجا کرنے بھی

چلے تو اس میں یہ بے عقلی کی کہ معبود ذاتی چیزوں کو بنایا۔ جن میں خود ہی عقلی مادہ کم ہوتا ہے پس حصر مجموعہ کے لحاظ سے ہوگا جس کا ایک جزو دیویوں کی پوجا کرنا اور دوسرا جزو شیطان کی پوجا ہے جس سے مراد اس کا کہنا ماننا ہے چنانچہ محاورات میں شیطان کے کہنے سے غیر اللہ کی عبادت کرنے کو شیطان ہی کی عبادت سمجھا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ تقدیر کلام اس طرح ہوگی ان یدعون الا اناثا ولا شیطانا اب غیر اللہ کی پرستش کی کوئی صورت اس حصر سے خارج نہیں ہوگی آگے شیطان کی تین برائیاں مذکور ہیں متروہ، ملعون، دشمن پھر اس کے چند اقوال اس کی دشمنی ثابت کرنے کے لئے نقل کر دیئے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سب باتیں کفر و شرک ہی ہوں بلکہ بعض باتیں ان میں فسق کی بھی ہیں۔

صورت شکل بدلنے یا داڑھی منڈوانے کا قانون:..... اور آیت میں ہر تغیر کی مذمت مقصود نہیں بلکہ جو تغیر باعث فساد ہو وہ مذموم ہے جیسے داڑھی منڈوانا، ورنہ اگر عدم فساد ہو بلکہ اس کے ساتھ کچھ اصلاح بھی ہوتی ہو تو وہ مستحسن ہے جیسے ختنہ کرنا، ناخن تراشنا اور جس تغیر میں نہ فساد ہو اور نہ اصلاح وہ جائز ہوگا جیسے جانوروں کا خنسی کرنا، مقدار مسنون سے بڑھی ہوئی داڑھی تراشنا لیکن فساد یا اصلاح کے وجود و عدم کا اصل مدار شریعت پر ہوگا نہ کہ عرف پر کیونکہ اول تو عرف شرع کے برابر نہیں دوسرے ہر جگہ کا عرف اور لوگوں کی رائے مختلف ہوتی ہے پس اس رفع تعارض کی کیا صورت ہوگی اور خلق اللہ کی تفسیر تکوینی بھی ہو سکتی ہے یعنی پیدائشی چیزوں میں رد و بدل اور تشریحی خلق بھی مراد ہو سکتا ہے یعنی خدا کی پسندیدہ شکل و صورت وضع قطع اختیار کرو۔

بغیر اطاعت و عمل خالی تمناؤں سے کچھ نہیں ہوتا:..... لیس بامانیکم کا حاصل یہ نکلا کہ اہل کتاب کے پاس خالی تمنائیں ہی ہیں اور مسلمانوں کے پاس تمناؤں کے ساتھ عمل بھی ہے اس لئے مسلمان ہی بڑھے رہے۔ ہر نبی کو اس کے مقام و منصب کے لائق مناسب خطابات دیئے گئے ہیں کسی کو کلیم اللہ، کسی کو ذبیح اللہ، کسی کو صوفی اللہ، کسی کو نبی اللہ، کسی کو خلیل اللہ علیہم السلام کہا گیا۔ خلیل اللہ نہایت رفیع لقلب ہے جو حضرت ابراہیم کو عطا ہوا۔ رہا آنحضرت ﷺ کے بارے میں یہ شبہ کہ آپ کو یہ خطاب کیوں نہیں ملا تو یا فضیلت جزئی پر اس کو محمول کر لیا جائے اور یا کہا جائے کہ آپ ﷺ کو یہ اعزاز بھی نصیب ہوا۔ چنانچہ حضرت جندب کی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابراہیم کی طرح اللہ نے مجھ کو بھی خلیل بنایا یا مسلم و ترمذی کی روایت ہے کہ وقد اتخذ الله صاحبكم حبیباً بلکہ حبیب اللہ ہونا آپ ﷺ کے لئے طرہ امتیازی ہے۔

اطاعوا آیت:..... فلیغیرون خلق الله میں چونکہ داڑھی منڈانا بھی داخل ہے اس لئے معلوم ہوا کہ جس طریق میں داڑھی منڈانا شعار بنالیا جائے وہ طریق شیطان ہوگا اگرچہ جہلانے اس کا نام طریقہ قلندر یہ رکھ لیا ہے۔ آیت لیس بامانیکم سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض لوگ جو صاحب حال ہونے کے مدعی ہوتے ہیں اور خود کو کامل سمجھتے ہیں اور اعمال بد کے مؤاخذہ سے خود کو بری خیال کرتے ہیں وہ سب اس آیت کا مصداق ہیں۔ آیت ومن احسن الخ سے معلوم ہوا کہ طریق صوفیا کی حقیقت بھی یہی ہے کہ ظاہری اور باطنی کامل اطاعت جس کو حدیث احسان ان تعبد الله الخ میں بیان کیا گیا ہے وہ اس کی بنیاد ہوتی ہے اور خفیت یعنی غیر اللہ سے یک سو ہو کر اللہ میں مشغول ہونا۔ غرض کہ مجموعہ کو احسن طرق کہا گیا ہے پس صوفیہ کا طریق بھی احسن طریق ہوا۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ يَطْلُبُونَ مِنْكَ الْفَتْوَىٰ فِي شَأْنِ النِّسَاءِ ۖ وَمِمَّا يُنْتَهَىٰ إِلَيْكَ مِنَ الْقُرْآنِ مِنْ آيَةِ الْمِيرَاثِ يُفْتِيكُمْ أَيْضًا فِي يَتَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ مِنَ الْمِيرَاثِ وَتَرْغَبُونَ أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ عَنْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ لِإِدْمَاقَتِهِنَّ وَتَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْزَوِجْنَ طَمَعًا فِي مِيرَاثِهِنَّ أَيْ يُفْتِيكُمْ أَنْ تَفْعَلُوا ذَلِكَ وَفِي الْمُسْتَضْعَفِينَ الصِّغَارِ مِنَ الْوُلْدَانِ لَا أَنْ تُعْطُوهُنَّ حُقُوقَهُمْ وَيَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقْرَأُوا لِلْيَتَامَى بِالْقِسْطِ ۖ بِالْعَدْلِ فِي الْمِيرَاثِ وَالْمَهْرِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿۱۲﴾ ۖ فَحَاجَزِيكُمْ عَلَيْهِ وَإِنْ أَمْرًا مَرْفُوعًا بِفَعْلٍ يُفْسِرُهُ خَافَتْ تَوَقَّعَتْ مِنْ بَعْضِهَا زَوْجَهَا نُشُورًا تَرْفَعُهَا عَلَيْهِ بِتَرْكِ مُضَاجَعَتِهَا وَالتَّقْصِيرِ فِي نَفَقَتِهَا لِبُغْضِهَا وَطُمُوحَ عَيْنِهِ إِلَى أَجْمَلٍ مِنْهَا أَوْ إِعْرَاضًا عَنْهَا بِوَجْهِهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصَالِحَا فِيهِ إِذْ غَامَ النَّاءُ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَفِي قِرَاءَةٍ يُصْلِحَا مِنْ أَصْلَحَ بَيْنَهُمَا صُلْحًا ۖ فِي الْقَسَمِ وَالنَّفَقَةِ بِأَنْ تَتْرَكَ لَهُ شَيْئًا طَلَبًا لِبَقَاءِ الصُّحْبَةِ فَإِنْ رَضِيَتْ بِذَلِكَ وَالْأَفْعَلَى الزَّوْجِ أَنْ يُوقِفَهَا حَقَّهَا أَوْ يُفَارِقَهَا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ ۖ مِنَ الْفُرْقَةِ وَالنُّشُورِ وَالْإِعْرَاضِ قَالَ تَعَالَى فِي بَيَانِ مَا جُبِلَ عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ ۖ شِدَّةَ الْبُحْلِ أَيْ جُبِلَتْ عَلَيْهِ فَكَانَتْ حَاضِرَتُهُ لَا تَغِيْبُ عَنْهُ الْمَعْنَى إِنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَكَادُ تَسْمَحُ بِنَصِيْبِهَا مِنْ زَوْجِهَا وَالرَّجُلُ لَا يَكَادُ يَسْمَحُ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ إِذَا أَحَبَّ غَيْرَهَا وَإِنْ تَحَسَّنُوا عِشْرَةَ النِّسَاءِ وَتَتَّقُوا الْحَوْرَ عَلَيْهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۱۳﴾ ۖ فَحَاجَزِيكُمْ بِهِ

ترجمہ: اور آپ (ﷺ) سے لوگ دریافت کرتے ہیں (فتویٰ پوچھتے ہیں) عورتوں کے بارے میں (اور ان کی میراث کے متعلق) آپ (ان سے) فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ تم کو ان کے بارے میں حکم دیتے ہیں نیز وہ آیات بھی جو کتاب (قرآن) کے اندر تم کو پڑھ کر سنائی جاتی ہیں (یعنی آیت میراث بھی تم کو فتویٰ دیتی ہے) جو ان یتیم عورتوں کے بارے میں ہیں جن کو تم ان کا مقررہ حق (میراث) نہیں دیتے ہو اور نفرت کرتے ہو (اے اولیاء) ان سے نکاح کرنے میں (ان کی بد صورتی کی وجہ سے اور دوسرے کے ساتھ نکاح کرنے سے بھی روکتے ہو) ان کی میراث کا لالچ کرتے ہو یعنی تم کو یہ فتویٰ دیا جاتا ہے کہ آئندہ تم یہ کام نہ کرو (اور وہ آیات جو کمزور (چھوٹے) بچوں کے بارے میں ہیں (جن میں تمہیں ان کے حقوق کی ادائیگی کا حکم ہے اور یہ حکم ہے کہ) حق و انصاف کے ساتھ ان کی کارگزاری کرو (میراث اور مہر کے سلسلہ میں عدل سے کام لو) اور تم جو کام بھی بھلائی کے کرو گے بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کو جانے ہیں (اس لئے وہ ضرور تم کو ان کا بدلہ دیں گے) اور اگر کسی عورت کو (یہ مرفوع ہے ایسے فعل سے جس کی تفسیر آگے ہے) اندیشہ کرتی ہے (خطرہ محسوس کرتی ہو) اپنے شوہر (خاوند) سے بد دماغی کا (کہ وہ سرکشی کرتے ہوئے عورت سے پہلو تہی اور کنارہ کشی اختیار کر لے گا اور اس کے اخراجات اٹھانے میں بھی کوتاہی کرے گا اس سے نفرت یا کسی دوسری خوب صورت عورت سے آنکھ ل جانے کی وجہ سے) یا بے پروائی (بے رخی) اختیار کرنے کا تو خاوند بیوی دونوں پر اس بارے میں کوئی گناہ نہیں کہ ایک خاص طور پر صلح کر لیں (اس میں دراصل تاہم ادغام صادمیں ہو رہا ہے اور ایک

قرأت میں بصلحا آیا ہے اصلح سے مشتق ہوگا، بایں ہی مصالحت کر کے (اپنی باری اور خیرچہ کے متعلق اس طرح کہ عورت شوہر کے ساتھ رہنے کی خاطر کچھ مطالبات چھوڑنے پر راضی ہو جائے اگر عورت اس پر تیار ہو جائے فہماور نہ شوہر پر لازم ہوگا کہ بیوی کا پورا حق ادا کرے یا اس کو سکندوش کر دے) اور صلح ہی بہتر ہوتی ہے (جدائیگی، کجروی، لاپرواہی کے مقابلہ میں آگے حق تعالیٰ انسان کی جبلت اور عادت بیان کر رہے ہیں) اور مال کا لالچ سب ہی میں ہوتا ہے (یعنی انسان کی سرشت میں شدید بخل سایا ہوا ہوتا ہے گویا ہر وقت وہ اس کے سامنے رہتا ہے کبھی اوجھل نہیں ہوتا۔ حاصل یہ ہے کہ عورت بھی اپنے حصہ کو شوہر کے پاس چھوڑنا نہیں چاہتی اور شوہر بھی دوسری طرف میلان ہونے کی وجہ سے ایثار نہیں چاہتا) اور اگر تم اچھا سلوک کرو (عورت کے ساتھ معاشرت اچھی رکھو) اور احتیاط رکھو (اس پر سخت گیری کرنے سے) تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی پوری خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو ضرور بدلہ دیں گے)

تحقیق و ترکیب:..... فی شان تقدیر مضاف اس لئے لایا گیا ہے کہ عورتوں کی ذات کے متعلق استغناء نہیں تھا بلکہ احوال کے متعلق تھا سوال اگرچہ عورتوں اور بچوں کے بارے میں تھا لیکن پھر عورتوں کی تخصیص اہمیت کے پیش نظر ہے کہ ان سے مال و جمال دونوں مقصود ہوتے ہیں۔

یفتیکم ای یسین لکم حکمہ افتاء کے معنی سائل پر اظہار شکل کے ہیں۔ وما یتلی یہ معطوف ہے اللہ پر یا ضمیر یفتی پر گویا افتاء کی اسناد اللہ کی طرف اور اس کے کلام کی طرف ہو رہی ہے اور جمع بین الحقیقت والجماع کا اعتراض لازم نہیں آتا۔ کیونکہ مجاز عقلی میں یہ جائز ہے اور ایک فعل کے اسناد دو فاعلوں کی طرف مختلف اعتبارات سے کی جاسکتی ہے جیسے اغناسی زید و عطاؤہ کیونکہ فی الحقیقت اس میں مسند الیہ صرف ایک ہی ہوتا ہے یعنی معطوف علیہ البتہ دوسری چیز کا اس پر عطف کر دیا جاتا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ اس فعل کا تعلق اس فاعل کے ساتھ اس حالت کی وجہ سے ہے پس یہاں اللہ یفتیکم ایسا ہے جیسے اغناسی زید اس کو بطور تمہید کے لایا گیا ہے اور ما یتلی علیکم ایسا ہے جیسے مثال مذکور میں و عطاؤہ ہے کہ وہی مقصود بالذکر ہے۔

قرآن کریم میں یتیموں کے متعلق جس آیت کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے اس سے مراد آیت یوصیکم اللہ الخ ہے یعنی آیت میراث ہے یا آیت ان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتیمی مراد ہے گویا وما یتلی محل رفع میں ہے لفظ اللہ پر عطف کی وجہ سے فی یتیمی۔ یہ متعلق ہے یتلی کے اور اضافت بمعنی من ہے کیونکہ اضافۃ الشئ الی جنسہ ہے ان تنکحونہن اس سے پہلے عن کی تقدیر اس لئے ہے کہ ان اور ان سے جہاں کا حذف کرنا شائع ذائع ہے نیز رغب کے صلہ میں جب عن آتا ہے تو اعراض کے معنی ہو جاتے ہیں اور بعض مفسرین نے لفظ قد مقدر مانا ہے رغب کو بمعنی محبت لے کر ای تحبون وترغبون فی نکاحہن لمالہن لدمالہن دامہ بالفتح نتیجہ المنظر ہونا۔ ان تفعلوا۔ ان مفسرہ ہے۔

والمستضعفین اس کا عطف یتامی پر ہے ای یفتیکم فی المستضعفین۔ ویا مکریم یہ منصوب ہے تقدیر فعل کے ساتھ اور یتامی پر عطف کرتے ہوئے مجرور بھی ہو سکتا ہے اور خطاب یا حکام کو ہوگا یا قوم کو فیہ جاز یکم یہاں سب کو قائم مقام مسبب کے کر کے جزائے انائی گئی ہے۔ خافت تقدیر عبارت اس طرح ہے وان خافت امراۃ یا وان کانت امراۃ خافت سے خوف کو اپنے ظاہر پر بھی رکھا جاسکتا ہے اور بمعنی توقع اور انتظار بھی لیا جاسکتا ہے۔

نشوز بمعنی سرکشی اور بددماغی۔ اس کا اطلاق مرد و عورت دونوں کے ایک دوسرے سے ناگواری اور بیزاری پر آتا ہے۔ والتقصیر یعنی نفقہ میں تقلیل کرنا ہے یہ نہیں کہ حقوق واجبہ کا ترک مراد ہو کیونکہ حقوق واجبہ کے ترک پر مصالحت جائز نہیں ہے۔ طموح عینہ بولتے ہیں طموح بصرہ الی الشئ یعنی نگاہ اٹھائی۔ ان بصلحا یعنی اصل میں یتصلا لحا تھا تا کو ساکن اور پھر اس کو

ساد سے قلب کر کے ادا نام کر دیا گیا۔ والصلح یعنی والصلح خیر من الخیور کما ان الخصومة شر من الشر احضرت یہ فعل متعدی بدو مفعول ہے غفول اول الانفس ہے جو قائم مقام فاعل کے ہے اور مفعول دوم الشح ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے احضر الله الانفس الشح۔

رابطہ:..... ابتداء سورت میں عورتوں اور یتیموں کے باب میں کچھ احکام مذکور ہوئے تھے ان آیات میں پھر ان ہی کا تذکرہ کیا جا رہا ہے۔

شان نزول:..... زمانہ جاہلیت میں بعض لوگ عورتوں کو میراث سے محروم رکھتے تھے اور بعض لوگ دوسرے طریقوں سے میراث میں ان کو ملا ہوا مال ہڑپ کر جاتے تھے اور بعض لوگ عورتوں کو مہر نہیں دیتے تھے۔ ابتداء سورۃ میں اسی قسم کی برائیوں کے سد باب کے لئے احکام ذکر کئے گئے تھے۔ اس پر کچھ واقعات پیش آئے مثلاً بعض مسلمانوں کو خیال ہوا کہ عورتوں اور بچوں کو عارضی طور پر شریک میراث کیا جا رہا ہے ورنہ فی انفسہ یہ اس کے اہل نہیں ہیں۔ بعض لوگ ان کی منسوختی کے منتظر رہے اور جب منسوخ نہ ہوئے تو مشورہ ہوا کہ آپ ﷺ سے پوچھنا چاہئے چنانچہ عبید بن حصینؓ نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ﷺ لڑکی اور بہن کو نصف حصہ دلاتے ہیں حالانکہ ہمارا پہلا دستور یہ رہا ہے کہ جنگی بہادریوں اور سوراوؤں کا حق میراث کو سمجھا گیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ایسا ہی حکم ہوا ہے۔ ابن جریرؒ اور ابن المنذرؒ نے ابن جبیرؒ سے اسی قسم کے سوال کے سبب نزول ذکر کیا ہے اسی طرح ابن ابی حاتم نے نقل کیا ہے کہ جابرؓ کی ایک چچا زاد بہن بد صورت اور مال دار تھی لیکن نہ ان کو خود اس سے نکاح کی رغبت تھی اور نہ اس کے مالدار ہونے کی وجہ سے دوسری جگہ اس کے نکاح کو پسند کرتے تھے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر استفسار کیا اور منشاء استفسار یہ ہوگا کہ ممکن ہے اس میں کچھ تسہیل کی سبیل نکل آئے۔ اور ہمیں کچھ حق پرورش ہی مل جائے اس پر یہ آیات نازل ہوئیں اور بعض لوگوں کو جب یہ معلوم ہوا کہ یتیم لڑکیوں کے مہر میں کمی نہیں کرنی چاہئے تو آپ ﷺ کی خدمت میں دریافت کرنے کیلئے حاضر ہوئے اور منشاء یہ ہوگا کہ شاید عورت کی رضامندی سے مہر میں کمی کی اجازت مل جائے لیکن چونکہ یہ دباؤ کی صورت تھی اس لئے ظاہری زبانی رضامندی کا اعتبار نہیں کیا گیا اور حکم بدستور باقی رہا درمیان میں کچھ اور ترغیبی اور ترہیبی مضامین آگئے ہیں جس سے کلام کی تاثیر اور رونق و عظمت میں کئی گونہ اضافہ ہو گیا۔

آیت وان امراة الخ کے ذیل میں ابن عباسؓ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت سوداؓ کو اپنے بڑھاپے کی وجہ سے اندیشہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ کہیں ان کو طلاق نہ دے دیں اس لئے انہوں نے درخواست کی کہ میں حق زوجیت تو ادا نہیں کر سکتی لیکن تاہم مجھے آپ ﷺ اپنے ہی پاس رہنے دیجئے اور میں اپنی باری حضرت عائشہؓ کے حوالہ کرتی ہوں چنانچہ ان کی درخواست منظور کر لی گئی۔

اور سعید بن المسیبؓ نے ذکر کیا ہے کہ محمد بن مسلمہؓ کی لڑکی رافع بن خدیج کے نکاح میں تھیں انہوں نے ان کی کبر سن یا کسی اور وجہ سے ان کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تو انہوں نے اسی قسم کی درخواست کی جس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ غرق ہیں کہ ایک عورت کے بال بچہ ہوا تو اس کے شوہر نے اس کو چھوڑ کر دوسرے نکاح کا ارادہ کیا لیکن عورت نے اسی طرح کی صورت پیش کی اس پر والصلح خیر کا نزول ہوا۔ سعید بن جبیرؓ کی روایت ہے کہ آیت وان امراة کے نزول کے بعد ایک عورت آئی؟ پہلے اس بات پر رضامند تھی کہ اس کا شوہر نہ اس کو طلاق دے اور نہ اس سے میاں بیوی کے معاملات کرے لیکن نفقہ کا مطالبہ کیا اس پر یہ آیت واحضرت الانفس الشح نازل ہوئی۔

﴿تشریح﴾: یتیم بچوں اور بیویوں کے حقوق کی نگہداشت:..... حاصل مقام یہ ہے کہ عورتوں اور یتیموں کے بارے میں جو آیات پہلے آچکی ہیں جن کو تم وقتاً فوقتاً سنتے رہے ہو مثلاً وان خفتم الا تقسطوا فی الیتامی الخ اور ان الذین یاکلون اموال الیتامی اور لاتاکلوها اسرافا اور للرجال نصیب الخ اور یوصیکم اللہ الخ اور لاتعصلوہن وغیرہ آیات اب بھی وہی احکام بدستور باقی اور واجب العمل ہیں ان میں سے کوئی حکم تبدیل نہیں کیا جاتا ہے اور نہ کوئی نیا حکم دیا جا رہا ہے۔ سابقہ احکام ہی بحال رہیں گے اسی طرح آیت وان امراء کا حاصل یہ ہے کہ عورت اگر خود اپنے شوہر کے پاس رہنا چاہے جو اس کے پورے حقوق ادا کرنا نہیں چاہتا بلکہ عورت کو چھوڑنا بھی چاہتا ہے لیکن عورت اپنی کسی مصلحت یا ضرورت سے اپنے حقوق نان نفقہ کے چھوڑنے یا کم کرنے پر رضامند ہو جائے اور اپنی باری بھی معاف کر دے۔ دوسری طرف مرد بھی یہ دیکھتا ہے کہ میری ہر قسم کی آزادی میں جس کی طبعاً اس کو رغبت ہوتی ہے کوئی فرق نہیں پڑتا بلکہ مفت میں ایک عورت پاس رہتی ہے غرضکہ دونوں طرف کی خاص مصالح نے ان کو باہمی مصالحت پر آمادہ کر دیا ہے تو عالمی نظام کو برقرار رکھنے کے لئے ہر قیمت پر اس مصالحت کو بنظر استحسان دیکھا جائے گا۔

ایک نکتہ لطیف:..... واحضرت الانفس الشح کی ایک تقریر یہ بھی ہو سکتی ہے کہ چند مجبورین کے پیش نظر اگرچہ سطحی طور پر لیا پوتی کی یہ صلح صفائی ہو گئی ہے لیکن نفس چونکہ بندہ حرص و ہوا ہوتا ہے اس لئے اس کے بقاء کی امید کم ہے ممکن ہے کہ چند روز بعد عورت کو پھر اپنے حقوق کی ہوس کا جوش اٹھے اور مرد بھی کسی نہ کسی درجہ میں اس کو اپنے لئے جنجال سمجھے اور اس طرح پھر اس تانے بانے کے تار پود بکھر کر رہ جائیں اور لاجناً فرمانا اس شبہ کو دور کرنے کے لئے ہے کہ دونوں اس صلح میں خود کو گتہ کار نہ سمجھیں البتہ صلح میں کسی ناجائز شرط کا اضافہ صلح کو بھی ناجائز بنادیتا ہے۔ مثلاً بیوی سے یہ کہنا کہ اس شرط پر تجھ کو اپنے پاس رکھتا ہوں کہ تیری بہن بھی میرے نکاح میں رہے حرام اور ناجائز ہے۔ عورت اپنے جن حقوق کو بالکل معاف یا کم کر دے لیکن آئندہ کے لئے ہر وقت اس کو ان حقوق کے مطالبہ کا حق رہتا ہے مرد بھی آئندہ اس کو رکھنا چاہے تو ان حقوق کی پابندی کرنی پڑے گی۔ زمانہ ماضی معافی مستقبل کے لئے دست برداری کی ضمانت نہیں ہوگی۔

لظائف آیت:..... آیت واحضرت الانفس الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ طبعی امور کا ملین سے بھی زائل نہیں ہوتے پس اگر کسی کامل شخص میں اس قسم کے کچھ آثار عود کر آئیں تو اس کے کمال کے منافی نہیں سمجھنا چاہئے بشرطیکہ اس کو ان پر اصرار نہ ہو۔

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوا تَسْوُوا بَيْنَ النِّسَاءِ فِي الْمَحَبَّةِ وَلَوْ حَرَضْتُمْ عَلَى ذَلِكَ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ إِلَى الَّتِي تُحِبُّونَهَا فِي الْقَسَمِ وَالنَّفَقَةِ فَتَذَرُوهَا اَي تَتْرَكُوها الْمَالَ عَلَيْهَا كَالْمُعَلَّقَةِ الَّتِي لَا هِيَ اَيَّمْ وَلَا ذَاتَ بَعْلِ وَاِنْ تُصْلِحُوا بِالْعَدْلِ فِي الْقَسَمِ وَتَتَّقُوا الْحَوْرَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا لِّمَا فِي قُلُوبِكُمْ مِنَ الْمِيلِ رَحِيمًا ﴿۱۲۹﴾ بِكُمْ فِي ذَلِكَ وَاِنْ يَتَفَرَّقَا اَي الرِّوْجَانِ بِالطَّلَاقِ يُغْنِ اللَّهُ كَلًّا عَنْ صَاحِبِهِ مِمَّنْ سَعَتْهُ اَي فَضْلِهِ بَانَ يَرْزُقَهَا زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَرْزُقُهُ غَيْرَهَا وَكَانَ اللَّهُ وَاَسْعًا لِخَلْقِهِ فِي الْفَضْلِ حَكِيمًا ﴿۱۳۰﴾ فِيمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِيْنَ اُوتُوا الْكِتٰبَ بِمَعْنٰی الْكِتٰبِ مِنْ قَبْلِكُمْ اَي الْيَهُودَ وَالنَّصَارٰی وَاَيَّاكُمْ يَا اَهْلَ الْقُرْآنِ اَنْ اَي بَانَ اتَّقُوا اللَّهَ حَافُوْا عِقَابَهُ بَانَ

تَطِيعُوهُ وَفَلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ اِنْ تَكْفُرُوا بِمَا وَصَّيْنُمْ بِهِ فَاِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ط خَلَقْنَا
وَمَلَكًا وَعَبِيدًا فَلَا يَضُرُّهُ كُفْرُكُمْ وَكَانَ اللّٰهُ غَنِيًّا عَنِ خَلْقِهِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ حَمِيدًا ﴿۱۲۹﴾ مُحْمُوْدًا فِىْ صُنْعِهِ
بِهِمْ وَلِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى الْاَرْضِ ط كَرَّرَهُ تَاكِيدًا لِتَقْرِيرِ مُوجِبِ التَّقْوٰى وَكَفٰى بِاللّٰهِ
وَكَيْلًا ﴿۱۳۰﴾ شَهِيْدًا بِاَنَّ مَا فِیْهِمَا لَهٗ اِنْ يَّشَآءُ يُذْهِبْكُمْ يَا اَيُّهَا النَّاسُ وَيَاْتِ بِاٰخَرِيْنَ ط بَذَلَكُمْ وَكَانَ
اللّٰهُ عَلٰى ذٰلِكَ قَدِيْرًا ﴿۱۳۱﴾ مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ ط
لِمَنْ اَرَادَهُ لَا عِنْدَ غَيْرِهِ فَلَمْ يَطْلُبْ اَحَدُهُمَا اِلَّا خَسَّ وَهَلَّا طَلَبَ اِلَّا عَلٰى بِاِخْلَاصِهِ لَهُ خَبِيْثٌ كَانَ مَطْلَبُهُ
عَ ۱۹
لَا يُؤْجِدُ اِلَّا عِنْدَهُ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ﴿۱۳۲﴾ ۱۶

ترجمہ: اور یہ بات تمہاری طاقت سے باہر ہے کہ تم برابری (یکسانیت) رکھ سکو سب بیویوں میں (بلفاظ محبت کے)
اگرچہ تمہارا کتنا ہی جی چاہے (اس برابری قائم کرنے کے لئے) لیکن ایسا بھی نہ کرو کہ بالکل کسی ایک ہی طرف ڈھلک جاؤ (جس بیوی
سے تم محبت کرتے ہو باری اور خرچہ کے متعلق اسی کی طرف نہ جھک جاؤ) اور دوسری کو اس طرح چھوڑ بیٹھو (یعنی جس سے تمہیں دلچسپی
نہیں ہے اس کو اس طرح نظر انداز کر دو) کہ گویا ادھر میں لٹکی ہوئی ہے (کہ نہ وہ بیوہ کہلائی جاسکتی ہے اور نہ خاوند والی سمجھی جاسکتی ہے)
اور اگر تم درگئی پر رہو (باری میں انصاف سے کام لو) اور احتیاط رکھو (ظلم سے) تو اللہ تعالیٰ بخشے والے ہیں (تمہارے دلی میلان کو)
اور (اس بارے میں تم پر) رحم فرمانے والے ہیں اور اگر دونوں میاں بیوی جدا ہو جائیں (یعنی طلاق دے کر ایک دوسرے سے الگ
ہو جائیں) تو اللہ تعالیٰ ہر ایک کو (دوسرے سے) بے نیاز کریں گے اپنی کشائش (فضل) سے (اس طرح ہے کہ ہر ایک کی مناسب
جوڑی مل دیں گے) اور اللہ تعالیٰ بڑی وسعت والے ہیں (اپنی مخلوق پر فضل کرنے میں) اور حکمت والے ہیں (مخلوق کی تدبیر کرنے
میں) اور آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے وہ سب اللہ ہی کی ملک ہے اور ہم نے حکم دے دیا تھا ان لوگوں کو بھی جن کو تم سے پہلے کتاب
(کتابیں) دی گئی (یعنی یہود و نصاریٰ) اور خود تم کو بھی (اے اہل قرآن) کہ تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو (اس کے عذاب سے ڈر کر اطاعت
کرو) اور (ہم نے تم سے اور ان سے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ) اگر اس کا حکم نہیں مانو گے (جن باتوں کی تم کو تاکید کی گئی ہے) سو یاد رکھو
آسمانوں اور زمین میں جو کچھ بھی ہے وہ سب اللہ ہی کی ملک ہے (اس کے مخلوق اور مملوک بندے ہیں اس لئے تمہارے کفر اور انکار
سے ان کا نقصان نہیں ہوگا) اور وہ بے نیاز ہیں (اپنی مخلوق سے اور اس کی بندگی سے) اور ستودہ صفات ہیں (لوگوں کے ساتھ کاروائی
کرنے میں بڑے عمدہ ہیں) اور بلاشبہ آسمانوں اور زمین میں جو کچھ بھی ہے وہ سب ان ہی کی ملکیت ہے (تقویٰ کے متقاضی کی تقویت و
تاکید کے لئے اس کو مکرر فرمایا گیا ہے) اور اللہ تعالیٰ کافی وکیل ہیں (گواہ ہیں اس بات پر کہ زمین و آسمان میں سب کچھ ان ہی کا ہے)
اگر وہ چاہیں اے لوگو! تم سب کو مٹا دیں یا بٹا دیں اور دوسروں کو (تمہاری جگہ) لے آئیں۔ بلاشبہ وہ ایسا کرنے پر قادر ہیں۔ جو کوئی
چاہتا ہے (اپنے عمل سے) دنیا کا ثواب تو اللہ کے پاس دنیا و آخرت دونوں کا ثواب موجود ہے (بشرطیکہ کوئی اس کا خواہشمند ہو کسی
دوسرے کے پاس نہیں ملے گا پھر اس سے ادنیٰ کیوں مانگا جاتا ہے اور اپنے اخلاص کے ساتھ اعلیٰ درجہ کو کیوں نہیں طلب کیا جاتا حالانکہ
اس کا مطلوب بجز اس کے کسی کے پاس نہیں ہے) اور اللہ میاں بڑے سنے والے اور بڑے دینا ہیں۔

تحقیق و ترکیب:..... فی القسم یعنی باری اور خردچہ میں تو سب بیویوں میں مساوات ضروری ہے لیکن محبت اور صحبت میں یکسانیت لازمی نہیں ہے۔ کمافی الہدایہ۔ ایم۔ رائنڈ اور بیوہ عورت کو کہتے ہیں اور بعل کے معنی شوہر اور نر کے ہیں۔ بیان یسوز قہا نیک نیتی کے ساتھ اگر خاوند بیوی میں تفریق کا فیصلہ ہو جائے یا کر دیا جائے تو منجانب اللہ ہر ایک کے لئے ظاہری اسباب کا بندوبست بھی ہو جاتا ہے اور اگر واقعی محبت اور عشق ہو تو سکون دل اور اطمینان کا سامان بھی ہو جاتا ہے۔ اوتوا الکتاب اس میں الف لام جنس کا ہے۔ ان اتقوا جلال محقق نے ان مصدر یہ ہونے کی طرف اشارہ کر دیا اور چونکہ صحبت قول کے معنی میں ہے اس لئے ان تفسیر یہ بھی ہو سکتا ہے ان تکفروا اس سے پہلے و قلنا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ اس کا عامل محذوف ہے جو وصینا پر معطوف ہوگا اور اس کو جملہ متانفہ بھی مانا جاسکتا ہے۔ حمید یعنی اللہ محمود الذات بھی ہے چاہے کوئی اس کی حمد کرے یا نہ کرے اور سختی حمد بھی ہے چاہے کوئی اس کا کفران کرے اور ہر حال میں محمود الصفات اور محمود الافعال بھی ہے۔

ربط و شان نزول:..... گذشتہ آیت میں نشوز اور بددماغی کا ذکر تھا لیکن خاوند بیوی کے باہمی نزاع کے دو ہی پہلو نکل سکتے ہیں یا باہمی مصالحت اور شوہر کی بددماغی کا دور ہو جانا جو پچھلی آیت کا مقصود اصلی تھا دوسری صورت نبھاؤ نہ ہونے کی ہے جس کو تفریق کہنا چاہئے یا مرد باز نہ آئے اور اپنی روش بدلنے پر تیار نہ ہو تو یہ آیت ان دونوں صورتوں پر مشتمل ہے۔ آیت لن تستطیعوا میں تو یہ ظاہر کرنا ہے کہ اگر رغبت قلبی پر تم کو بس نہیں ہے تو حقوق اختیار یہ تو ادا کرنے ضروری ہیں چونکہ ہسا اوقات پہلی بیوی سے بے رغبتی کا سبب دوسری بیوی کی طرف غلبہ محبت بھی ہوا کرتا ہے اس لئے اس کا بھی ذکر کر دیا گیا ہے اور تفریق کا بیان آیت وان یسفروا الخ میں ہے پھر ان احکام کو مؤثر بنانے کے لئے واللہ ما فی السموات سے بڑے اہتمام کے ساتھ تاکیدات فرمائی گئی ہیں۔

﴿تشریح﴾:..... آیت ولن تستطیعوا الخ کا حاصل یہ ہے کہ جو باتیں غیر اختیاری ہیں جیسے کسی کی طرف میلان قلبی انسان اس کا مکلف نہیں بنایا گیا اور نہ ان پر مؤاخذہ ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جن باتوں پر انسان کو قدرت و اختیار حاصل ہے ان سے بھی کنارہ کش ہو جائے جیسے حقوق اختیار یہ بس مساوات فی المحبت نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ میزان عدل و انصاف بھی ہاتھ سے چھوٹ جائے اور چونکہ تمدن و معاشرت سے متعلق ان احکام کی بجا آوری کے لئے قلب و دماغ کی زمین ہموار کرنا ضروری تھا اس لئے نہایت مبلغ پیرایہ میں اپنی وسعت قدرت اور حکمت و عظمت کا استحضار کرایا گیا۔

اتقوا اللہ میں احکام کی تعمیل اور من قبلکم میں اس کی تسہیل کی طرف توجہ دلائی گئی اور ان تکفروا میں مخالفت سے روکا گیا ہے اور و کفای باللہ و کیلانیں غیر اللہ کا اندیشہ دور کیا گیا جو بعض دفعہ تعمیل احکام میں کوتاہی کا موجب بنائے مخالفت کا باعث بن جاتا ہے غرض کہ اس طرح اس آیت میں پانچ مضمون اسی اہتمام کے لئے لائے گئے ہیں۔

لطا ئف آیت:..... ولن تستطیعوا اس آیت سے معلوم ہوا کہ اگر عمل کے کسی اعلیٰ درجہ پر قدرت نہ ہو تو ادنیٰ ہی پر اکتفاء کر لینی چاہئے اور اعلیٰ کے انتظار میں ادنیٰ کو بھی گنوا نہیں دینا چاہئے۔ آیت من کان یزید الخ میں دنیا کو اگر اپنے مفہوم کے لحاظ سے عام رکھا جائے کہ ہر غیر مامور بالوصول چیز کو دنیا میں داخل کر لیا جائے تو ثمرات اور کیفیات باطنیہ کو بھی آیت شامل ہو جائے گی۔ یعنی اعمال کی طرح ان ثمرات کو مقصود و مراد نہیں سمجھنا چاہئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ شُهَدَاءَ بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَلَوْ كَانَتِ الشَّهَادَةُ
عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهَا بِأَنْ تَقْرُوا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْتُمُوهُ أَوْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِنَّ يَكُنْ
الْمُشْهَدُ عَلَيْهِ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ۖ مِنْكُمْ ۖ وَأَعْلَمُ بِمَصَالِحِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ فِي
شَهَادَتِكُمْ بِأَنْ تَحَابُّوا الْغَنَىٰ يَرْضَاهُ أَوْ الْفَقِيرَ رَحْمَةً لَّهِ ۚ إِنَّ لَا تَعْدِلُوا تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ وَإِنْ تَلَوْا
تَحَرَّفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِ الْوَاوِ الْأُولَىٰ تَخْفِيفًا أَوْ تَعَرُّضًا عَنْ آدَانِهَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۱۳۵﴾ ۖ فَحَازِيكُمْ بِهِ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا دَاوُمُوا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَالكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْآنُ ۖ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ ۖ عَلَى الرُّسُلِ
بِمَعْنَى الْكِتَابِ وَفِي قِرَاءَةِ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ فِي الْفِعْلَيْنِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿۱۳۶﴾ ۖ عَنِ الْحَقِّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُوسَىٰ وَهُمْ الْيَهُودُ ثُمَّ كَفَرُوا بِعِبَادَةِ
الْعِجْلِ ثُمَّ آمَنُوا بَعْدَهُ ثُمَّ كَفَرُوا بِعِيسَىٰ ثُمَّ ارْزَادُوا كُفْرًا بِمُحَمَّدٍ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ لَهُمْ مَا أَقَامُوا
عَلَيْهِ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿۱۳۷﴾ ۖ طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ بَشِيرًا خَبِيرًا يَا مُحَمَّدُ الْمُنْفِقِينَ بِأَنْ لَهُمْ عَذَابًا
أَلِيمًا ﴿۱۳۸﴾ ۖ مَوْلَاهُمْ هُوَ عَذَابُ النَّارِ ۖ الَّذِينَ بَدَّلَ أَوْ نَعَتْ لِلْمُنَافِقِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ ۖ لِمَا يَتَوَهَّمُونَ فِيهِمْ مِنَ الْقُوَّةِ ۖ أَيْتَعُونَ يَطْلُبُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ اسْتِفْهَامُ انْكَارِ أَيْ لَا يَجِدُونَهَا
عِنْدَهُمْ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿۱۳۹﴾ ۖ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَنَالُهَا إِلَّا أَوْلِيَاءُهُ وَقَدْ نَزَّلَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ
وَالْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ الْقُرْآنِ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ أَنَّ مُحَقِّفَةً وَإِسْمُهَا مَحْذُوفٌ أَيْ أَنَّهُ إِذَا
سَمِعْتُمْ آيَةَ اللَّهِ الْقُرْآنِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ أَيْ الْكَافِرِينَ وَالْمُسْتَهْزِئِينَ
حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۖ إِنَّكُمْ إِذَا أَنْتُمْ مَعَهُمْ مِثْلُهُمْ ۖ فِي الْإِيمَانِ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ
الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿۱۴۰﴾ ۖ كَمَا اجْتَمَعُوا فِي الدُّنْيَا عَلَى الْكُفْرِ وَالْإِسْتِهْزَاءِ ۖ الَّذِينَ
بَدَّلَ مِنَ الَّذِينَ قَبْلَهُ يَتَرَبَّصُونَ يَنْتَظِرُونَ بِكُمْ ۖ الدَّوَائِرُ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ طَفَرٌ وَغَنِيمَةٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا
لَكُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ ۖ فِي الدِّينِ وَالْجِهَادِ فَأَعْطُونَا مِنَ الْغَنِيمَةِ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ ۖ مِنَ الطَّفَرِ
عَلَيْكُمْ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ نَسْتَوْلِ عَلَيْكُمْ وَنَقْذِرْ عَلَى أَخَذِكُمْ وَقَتْلِكُمْ فَأَبْقَيْنَا عَلَيْكُمْ وَأَلَمْ
نَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَنْ يَظْفَرُوا بِكُمْ بِتَحْذِيلِهِمْ وَمُرَاسِلَتِكُمْ بِأَخْبَارِهِمْ فَلَنَا عَلَيْكُمْ الْمِنَّةُ قَالَ تَعَالَى

فَاللّٰهُ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ بِأَن يُدْخِلَكُمُ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلَهُمُ النَّارَ وَلَن يُجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿۱۳۵﴾ طَرِيقًا بِالْإِسْتِصَالِ

۲۰
ع
۱۲

ترجمہ: ایمان والو! انصاف پر مضبوطی سے ڈٹ جاؤ (جم جاؤ) گواہی دینے والے (حق کی) اللہ کے لئے ہو جاؤ اگرچہ (یہ گواہی) خود تمہیں اپنے خلاف (دینی پڑے تب بھی وہ حق کا اقرار کرو، اس کو چھپاؤ مت) یا اپنے ماں باپ اور رشتہ داروں کے خلاف بھی دینی پڑے اگر کوئی شخص (جس کے خلاف گواہی دی جا رہی ہے) مالدار ہے یا محتاج ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ زیادہ تعلق رکھنے والے ہیں (یہ نسبت تمہارے اور ان کی مصالحت سے زیادہ واقف ہیں) پس ہوائے نفس کی پیروی مت کرو (اپنی گواہی دینے میں کہ مالدار کی خوشامد میں لگ جاؤ یا غریب پر ترس آنے لگے تاکہ تم انصاف سے باز نہ رہو) کہ حق سے ہٹ جاؤ اگر تم گھما پھرا کر کہو گے (غلط بیانی سے اظہار دو گے اور ایک قرأت میں تخفیف پہلی واؤ کے حذف کے ساتھ ہے) یا پہلو تہی کرو گے (گواہی دینے میں) تو تم جو کچھ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کی خبر رکھنے والے ہیں (لہذا وہ تم کو بدلہ دیں گے) مسلمانو! ایمان لاؤ (ایمان پر جمے رہو) اللہ اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر ایمان لاؤ جو ان کے رسول (محمد) پر (قرآن) نازل فرمائی گئی ہے نیز ان کتابوں پر جو اس سے پہلے نازل کی گئی تھیں (پیغمبروں پر، کتاب بمعنی کتب ہے اور ایک قرأت میں نزول اور انزل دونوں فعل معروف ہیں) اور جس کسی نے اللہ سے انکار کیا اور اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں اور آخرت کے دن پر اعتقاد نہ رکھا تو وہ بھٹک کر دور جا پڑا (حق سے) جو لوگ ایمان لائے (موی علیہ السلام سے) اور پھر برابر (آنحضرت ﷺ سے) کفر میں پڑھتے چلے گئے اللہ تعالیٰ انہیں جہنم سے) جو لوگ ایمان لائے (جب تک یہ لوگ اس حالت پر برقرار رہیں گے) اور نہ انہیں راہ دکھلانے والے ہیں (سچائی کا راستہ) خوشخبری سنا دیجئے (خبر دے دیجئے اے محمد) منافقین کو کہ بلاشبہ ان کے لئے دردناک عذاب ہے (جو جہنم کی شکل میں تکلیف دہ ہوگا) جن کی حالت یہ ہے (کہ یہ منافقین سے بدل یا نعت ہے) کہ کافروں کو اپنا دوست بناتے ہیں مسلمانوں سے منہ موڑ کر (کیونکہ انہیں کفار کی قوت کا خیال ہے) تو کیا وہ چاہتے ہیں (سلاش کرتے ہیں) کہ ان کے پاس عزت ڈھونڈیں (استفہام انکاری ہے یعنی ان کے پاس عزت نہیں ملے گی) سو عزت جتنی بھی ہے سب کی سب اللہ ہی کے لئے ہے (دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اس کو اللہ والے ہی حاصل کر سکتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نازل فرما چکے ہیں (معروف اور مجہول دونوں طرح ہے) تمہارے لئے اپنی کتاب (قرآن سورۃ انعام کے تحت) یہ حکم (ان محفف ہے اور اس کا اسم محذوف ہے یعنی انہ نقدیر عبارت ہے) کہ جب تم سنو کہ اللہ کی آیتوں (قرآن) کے ساتھ کفر کیا جا رہا ہے اور ان کی کسی اڑائی جا رہی ہے تو ان کے ساتھ مت بیٹھو (یعنی کفر و استہزاء کرنے والوں کے پاس) جب تک کہ وہ کسی دوسری بات میں نہ لگ جائیں۔ ورنہ اس وقت تم بھی (اگر تم ان کے ساتھ مجلس میں شریک رہے) ان ہی جیسے ہو جاؤ گے (گناہ میں) یقیناً اللہ تعالیٰ منافقین اور کفار سب کو جہنم میں جمع کر دیں گے (جیسے کہ دنیا میں کفر و استہزاء پر ان کو اکٹھا کر رکھا ہے) ان کا شبوہ ہے کہ (پہلے السدین سے بدل واقع ہو رہا ہے) کہ وہ تمہاری حالت دیکھتے رہتے ہیں (تم پر افتاد پڑنے کے منتظر رہتے ہیں) پھر اگر تمہیں فتح (کامیابی اور غنیمت) ملتی ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے تو باتیں بنانے لگتے ہیں (تمہارے سامنے) کہ کیا ہم بھی تمہارے ساتھ نہ تھے؟ (نذہبی کاموں اور جہاد میں لہذا ہم کو بھی مال غنیمت دو) اور اگر کفار کو کچھ حصہ مل جاتا ہے (تمہارے مقابلہ میں فتح مندی کا) تو (ان سے جا کر) باتیں بنانے لگتے ہیں کہ کیا ہم غالب نہ آنے لگے تھے (چھانے لگے تھے) تم پر (اور تمہاری گرفتاری اور قتل پر دسترس حاصل کر چکے تھے لیکن پھر ہم نے تمہیں چھوڑ دیا) اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں سے بچا (نہیں) لیا (اس بات سے کہ وہ تمہارے مقابلہ میں کامیابی حاصل کر لیں اس طرح کہ ان کو رسوا کیا اور ان کی خبریں تم کو پہنچاتے رہے لہذا تم پر ہمارا احسان ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں) اللہ

تعالیٰ فیصلہ فرمادیں گے تمہارا (اور ان کا) قیامت میں (اس طرح کہ تم کو جنت میں اور انہیں جہنم میں داخل کر دیں گے) اور اللہ تعالیٰ ہرگز ایسا نہیں کریں گے کہ کافر مسلمانوں کے خلاف کوئی راہ پائیں (مسلمانوں کو نیست و نابود کر دینے کا انہیں کوئی ٹکڑ مل جائے)

تحقیق و ترکیب: ولو كانت الشهادة لفظ شہادت کی تقدیر سے اشارہ ہے کہ آیت میں کان مع اسم محذوف اور لو کا جواب بھی محذوف ہے اور شہادت علی النفس کی صورت یہ ہے کہ کتمان حق کی بجائے اظہار حق کر دے۔ او السوال الدین والاقربین مقابلہ کی وجہ سے اول لفظ او استعمال کیا ہے اور ثانی میں عدم مقابلہ کی وجہ سے لفظ واو آیا ہے۔ والدین کے برخلاف گواہی دینا عقوبت نہیں ہوگا کیونکہ شرعی حق کا احیاء ہے نیز والدین کے برخلاف گواہی تو معتبر ہوگی لیکن ایک دوسرے کی تائید اور موافقت میں تہمت کی وجہ سے معتبر نہیں ہوگی۔ اولیٰ بہما لفظ او سے عطف کے باوجود ضمیر ثانیہ لانا بظاہر اشکال کا باعث ہے جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا غنی اور فقیر کی طرف ضمیر راجع نہیں ہے بلکہ جنس غنی اور فقیر کی طرف راجع ہے جن پر مذکورہ الفاظ ہی دال ہیں چنانچہ ان کی قرأت اولیٰ بہم اسی کی تائید کر رہی ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ ضمیر تو اپنے حال پر ہے لیکن لفظ او فی الحقیقت مشہود اور مشہود علیہ کی تقسیم کر رہا ہے کہ چار حال سے خالی نہیں یا دونوں غنی ہوں گے یا دونوں فقیر یا اول غنی دوسرا فقیر یا اس کا برعکس اور تیسرا جواب یہ ہے کہ او بمعنی واو ہے ہان تاجا ہوا یہ منفی کی تصویر ہے نہ نفی کی۔

ل ان لاتعدلوا یہ عدول سے ماخوذ ہے۔ جلال مفسر اس کو نبی پر محمول کر رہے ہیں لیکن زخشریٰ نے لان تعدلوا او کراہیۃ تعدلوا من الحق کی تقدیر نکال کر منفی کی علت قرار دی ہے۔ وان تلوا جمہور کی قرأت پر اس کی اصل تلویون تھی یا کے ضمہ کو ماقابل یعنی واہ کا طرف اس کی حرکت کو سلب کرنے کے بعد منتقل کر دیا اس کے بعد سکون کی وجہ سے التقاء ساکنین ہوا اور یا گر گئی اور پھر نون رفع بھی جازم ل وجہ سے حذف ہو گیا۔ لیکن ایک قرأت میں ان تلوا ولایت سے بھی مشتق ہے ای وان ولیتم اقامة الشهادة الخ اور بقول تفسیر کبیر کسی چیز کی ولایت اس کی طرف متوجہ اور مشغول ہونے کے معنی میں ہے گویا حاصل یہ ہوگا کہ شہادت کی طرف متوجہ ہو جاؤ، اس کی تکمیل کرو یا اعراض۔ اللہ دانا اور بیٹا ہے۔ تلوا کے معنی ہیرا پھیری کرنے اور زبان موڑنے کے ہیں۔

فان اللہ جواب شرط تو محذوف ہے اور یہ دال بر جواب ہے تقدیر عبارت اس طرح ہے یعاقبکم علیٰ ذلک لان اللہ الخ۔ امنوا یعنی زبانی ایمان کی طرح قلبی ایمان کی دولت سے مشرف ہو جاو یا بعض چیزوں پر ایمان لانے کی طرح عام طور پر سب چیزوں پر ایمان لے آؤ۔ نو من ببعض و نکفو ببعض کا مصداق نہ بنو یا دوام ایمان اور بقاء ایمان کا مطالبہ مقصود ہے پھر مسلمانوں کو یہ خطاب ہے یا منافقین اور مرتدین کو یا اہل کتاب کو یہ سب اقوال ہیں غرضیکہ ان کو جہات کا منشاء یہ ہے کہ تحصیل حاصل کا اشکال نہ رہے کہ اہل ایمان کو ایمان لانے کی دعوت کیسے دی جا رہی ہے۔

فی الفعلین یعنی نزل اور انزل دونوں طرح پڑھا گیا ہے۔ مجہول جیسا کہ متن جلالین میں ہے اور معروف و ہم الیہود بعض کے نزدیک مخصوص مرتدین مراد ہیں اور ایسے مرتدین کی توبہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت علیؑ کے نزدیک ان کی توبہ مقبول نہیں بلکہ واجب القتل ہیں لیکن اکثر اہل علم قبول توبہ کے قائل ہیں۔ اور مجاہد کی رائے ہے کہ ثم اذا دوا کے معنی ماتوا علی الکفر کے ہیں۔

لم یکن اللہ کان کی خبر محذوف ہے ای مرید البغفر لہم لیکن یہاں اشکال یہ ہے کہ شرک خواہ پہلی دفعہ ہو غیر مغفور ہوتا ہے پھر اس کہنے کے کیا معنی؟ جواب یہ ہے کہ اسلام لانے سے کفر سابق معاف ہو جاتا ہے لیکن دوبارہ پھر کفر اختیار کر لے تو کفر سابق ناقابل معافی ہو جاتا ہے۔ بشر اس کی تفسیر خبر کے ساتھ اس طرف مشیر ہے کہ بشارت سے مراد مطلق اخبار ہے لیکن جہنما انذار کے معنی میں بھی ہو سکتا ہے اس صورت میں استعارہ تصریحیہ تبعیہ ہو جائے گا۔

شان نزول:..... ایک انصاری شخص متقیس نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والد پر ایک دینار کسی کا قرض ہے اور میں شاہد ہوں لیکن والد کے افلاس کی وجہ سے شہادت دیتے ہوئے ڈرتا ہوں؟ فرمایا کچھ بھی ہو شہادت سے رکتا نہیں چاہئے امیر ہو یا غریب اپنے نفس کے خلاف ہو یا والدین اور قرابت داروں کے خلاف اس آیت میں بھی فرمان نبوی ﷺ کی تائید ہو رہی ہے لیکن ابن جریر نے سدی سے تخریج کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک امیر اور ایک غریب آدمی جھگڑتے ہوئے آئے آپ ﷺ کا میلان خاطر بالطبع یہ سمجھتے ہوئے غریب کی طرف ہوا کہ غریب آدمی امیر پر کیا ظلم و زیادتی کر سکتا ہے؟ مگر آیت میں حق و انصاف کی طرف رجحان کو پسند کیا گیا ہے اس لئے آپ ﷺ رک گئے۔

﴿تشریح﴾:..... اسلامی عدالتوں اور آجکل کی ظالمانہ عدالتوں کا فرق:..... معاملات میں جب نزاعی اور اختلافی پہلو سامنے آتے ہیں تو فیصلہ کے وقت اظہار حق اور ادائیگی شہادت، عدل و انصاف کی ضرورت پیش آتی ہے اسلام اس سلسلہ میں پیشہ ورانہ عدالتی کاروائیوں، وکیلانہ فی مہارتوں، کورٹ و مجسٹریٹ اور جیوری کے چکروں کا قائل نہیں ہے جس میں حق و انصاف کا تو خون ہوتا ہے اور روپیہ اور وقت کی بے دریغ قربانی کر کے انسان ظلم و جور کا شکار ہو جاتا ہے۔ آجکل کی مہذب دنیائے عدل و انصاف کی جس قدر وقعت و وصول کی اسلام اسے نفرت و حقارت کی نگاہ سے دیکھتا ہے آج عدلیہ کے نام پر جتنا خرچ ہو رہا ہے وہ ہمارے اخلاق کا نہایت گھناؤنا اور قابل نفرت رخ ہے۔

اسلام نہ صرف یہ کہ عدل و انصاف کو مفت اور عام کرنا چاہتا ہے بلکہ اس میں عبادت اور بندگی کا رنگ بھرنا چاہتا ہے عدلیہ کے تمام پہلوؤں پر اسلام کی بھرپور نظر ہے اس آیت میں خود اپنے اور والدین و اقارب کے خلاف اقرار و شہادت کی مشروعیت اور جواز پر روشنی پڑ رہی ہے بلکہ والدین یا خاوند بیوی، غلام و آزاد کا کے مابین اگر گواہی ایک دوسرے کے مفاد اور موافقت میں ہے تو اس کی اجازت نہیں ہے کیونکہ مشترک مفاد کی وجہ سے شہادت مہتمم ہوگئی، البتہ جہاں مفاد کا اشتراک نہ ہو جیسے بھائی بھائی یا بہن بھائی، ان میں موافق اور مخالفت دونوں قسم کی گواہیاں جائز ہوں گی۔ نیز آیت سے شہادت عادلہ کا واجب اور شہادت زور، جھوٹی گواہی کا حرام ہونا معلوم ہوتا ہے بلکہ جھوٹی گواہی پر اگر فیصلہ ہو بھی جائے تو فیصلہ تو نافذ ہو جائے گا لیکن حنفیہ کے نزدیک تاوان گواہوں پر لازم ہوگا اس میں امام شافعی کا خلاف ہے نیز شہادت صرف اللہ کے لئے ہونی چاہئے اس میں ریا و سمع اور لالچ کو بالکل دخل نہیں ہونا چاہیئے۔ اس سے شریک تجارت کی گواہی مالی شریک میں یا الجیر کی گواہی مستاجر کے حق میں یا شاگرد کی گواہی استاد کے حق میں، باپ کی گواہی اولاد کے حق میں ناجائز معلوم ہوتی ہے۔

ارتداد کفر سے بھی زیادہ جرم ہے اس لئے اس کی سزا بھی بڑھی ہوئی چاہیئے:..... ان السذین امنوا الخ کا حکم عام ہے ارتداد خواہ پہلی بار ہو یا دوسری تیسری بار سب کا ایک ہی حکم ہے کہ اس پر قائم رہنے سے جنت و مغفرت سے محرومی رہے گی۔ آیت میں ارتداد غسانی کی قید اتفاقی ہے کہ اس وقت ایسے ہی واقعہ ہوا تھا۔ اس قید عنوانی کو احترازی نہیں سمجھنا چاہیئے۔ منافقین کو جو دھمکی دی گئی ہے اس کی دنیاوی سزا کا رخ جلد ہی دنیا کے سامنے آ گیا اور مسلمانوں کے ہاتھوں وہ ذلت و خواری نصیب ہوئی جس کا انہیں کبھی تصور بھی نہیں ہوا تھا۔ انہوں نے کفار کا ساتھ اس توقع پر دیا کہ انہیں اس درجہ خلاف امید انقلاب کی توقع ہرگز نہ تھی باطل پرست لوگوں کی مجالست اگر ان کی کفریات پر رضامندی کے ساتھ ہے تب تو کفر ہے اور اگر کراہت کے ساتھ ہے مگر بلا عذر تو باعث فسق ہے۔ تیسرے دنیاوی ضرورت کے تحت سو وہ مباح ہے۔ چوتھے اضطراب و مجبوری کے ساتھ ہو تو معذوری ہے۔ پانچویں تبلیغ احکام کے لئے ہے تو عبادت ہے۔

الاسلام یعلیٰ ولا یعلیٰ: آیت لن یجعل اللہ للکفرین علی المؤمنین مسیلاً کے معنی اگر ابن عباسؓ کی رائے کے مطابق یہ ہوں کہ کفار کو دنیاوی لحاظ سے مسلمانوں پر کبھی غلبہٴ حجت حاصل نہیں ہو سکے گا تو اس آیت سے متعدد مسائل مستنبط ہو سکتے ہیں مثلاً مسلمان کے خلاف کافر کی گواہی کا معتبر نہ ہونا، مسلمان کی میراث یا اس کے نکاح کی ولایت کا کافر کو نہ ملنا، یا بقول قاضی بیضاویؒ کافر کے لئے مسلمان کی خریداری کا فاسد ہونا۔ امام شافعیؒ کے مذاق پر استیلاء کافر کی وجہ سے مال مسلم کا مالک نہ ہونا ثابت ہوتا ہے غرض کہ آیت سے بعض احکام حنفیہ کے موافق اور بعض شوافع کی تائید میں نکلتے ہیں لیکن بہر صورت ایک مسلمان کے مقابلہ میں کافر کا غلبہ پسند نہیں کیا گیا حتیٰ کہ شہادت جو ادنیٰ درجہ کی چیز ہے جب اس کا غلبہ پسند نہیں تو حکومت و سلطنت کا غلبہ کیسے گوارا ہو سکتا ہے؟

لیکن اگر غلبہٴ اخروی مراد ہو جیسا کہ حضرت علیؓ کی رائے ہے تو وہ بلا خلاف صحیح ہے۔ باقی دنیاوی شوکت و غلبہ اگر کبھی کفار کو مسلمانوں پر ٹکونی طور پر ہو جائے تو وہ اس کے منافی نہیں اور باعث اشکال نہیں ہونا چاہئے۔ البتہ فیصلہ فرمانا اگرچہ اختلاف کی صورت میں ہوتا ہے اور نفاق کی وجہ سے اس کی نوبت منافقین بہت ہی کم آنے دیتے تھے تاہم عقائد و نظریات تو مختلف تھے ہی اور وہ اپنے مسلک کو معقول سمجھتے ہوئے اس لئے نازاں تھے کہ ہمیں اس کی بدولت دنیا میں بھی امن و چین ہے اور عاقبت میں بھی عافیت رہے گی اس کی تردید کرتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ دلائل کے لحاظ سے دنیاوی غلبہ تو مسلمانوں کو حاصل ہے لیکن آخرت میں عملاً غلبہ بھی انشاء اللہ مسلمانوں کو حاصل رہے گا۔ جس کی طرف مفسر علامہ دخول جنت و جہنم کہہ کر اشارہ کر رہے ہیں۔

لظائف آیات: کونوا قوامین آیت کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی غلطی کے اعتراف اور قبول حق میں کسی وقت بھی تامل و استکفاف نہیں ہونا چاہئے اگرچہ اپنے سے کم رتبہ شخص کے سامنے ہو۔ تاویل و تلمیس سے کام نہ لے کہ اس کا منشاء کبر ہوتا ہے۔ ان یسکن غنیا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح ناحق غریب پر امیر کو ترجیح نہیں دینی چاہئے اسی طرح غریب کو بلا وجہ امیر پر بھی ترجیح نہیں دینی چاہئے کیونکہ بعض دفعہ امیر متواضع اور قبیح حق ہوتے ہیں اور بہت سے فقیر متکبر اور پرستار باطل ہوتے ہیں غرض کہ مدار کسی کی غریبی یا امیری پر نہیں ہونا چاہئے بلکہ اصل نظر عدل و انصاف پر رہنی چاہئے۔

ینایہا الذین امنوا امنوا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ مراتب ایمان و ایقان غیر متناہی اور بے شمار ہوتے ہیں سالک کو کسی حد پر قانع نہیں ہونا چاہئے۔

ان الذین امنوا الخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر صدق و اخلاص کے ساتھ مرتدین ایمان لانا چاہیں تو اس کی مقبولیت اس آیت کے منافی نہیں ہے بلکہ منشاء صرف یہ ہے کہ کفر پر اصرار کرنے سے عادت قلب مسخ ہو جاتا ہے جس کے نتیجہ میں توفیق ایمان بھی سلب ہو جاتی ہے اور وہ جنت و مغفرت سے بھی محروم رہتا ہے یہی حال اس شخص کا جو طریق کو بار بار اختیار کر کے چھوڑ دے کیونکہ اس طرح ملعبہ بنانے کا نتیجہ خدا لان و حرمان ہوتا ہے۔ اللہم اعذنا من الحور بعد الکور۔ ایتھون عندهم العزۃ طلب جاہ کی مذمت آیت سے واضح ہے فلا تقعدوا سے معلوم ہوتا ہے کہ مخالف طریق کے ساتھ مجالست نہیں کرنی چاہئے بالخصوص جب کہ وہ طریق کی مخالفت کا اظہار بھی کرتا ہو۔

إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخَدَعُونَ اللَّهُ بِأَظْهَارِهِمْ خِلَافَ مَا أَبْطَنُوا مِنَ الْكُفْرِ لِيُدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ۖ مُحَازِيهِمْ عَلَى خِدَاعِهِمْ فَيَنْتَضِحُونَ فِي الدُّنْيَا بِأَصْلَاحِ اللَّهِ نِبِيَّةً عَلَى مَا أَبْطَنُوا وَيُعَاقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ قَامُوا كَسَالَى ۖ مُتَنَاقِلِينَ يَرَاهُونَ النَّاسَ بِصَلَاتِهِمْ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ يُصَلُّونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۱۳۲﴾ رِبَاءٌ مُدْبِذِينَ مُتَرَدِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ لَا مَسْرُوفِينَ إِلَى هَؤُلَاءِ أَيْ الْكُفَّارِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ ۖ أَيْ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿۱۳۳﴾ أَيْ الْهُدَى يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَتَرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ بُمُؤَالَاتِهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿۱۳۴﴾ بَرَهَانًا بَيِّنًا عَلَى نِفَاقِكُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْمَكَانِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَهُوَ قَعْرُهَا وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿۱۳۵﴾ مَانِعًا مِنَ الْعَذَابِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنَ النِّفَاقِ وَأَصْلَحُوا عَمَلَهُمْ وَاعْتَصَمُوا وَتَّقُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ مِنَ الرِّبَاءِ قَاوِلَاتِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فِيمَا يُؤْتُوهُ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿۱۳۶﴾ فِي الْآخِرَةِ هُوَ الْجَنَّةُ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنَّ شُكْرَكُمْ نِعْمَةٌ وَآمَنْتُمْ بِهِ وَالْإِسْتِفْهَامُ بِمَعْنَى النِّفْيِ أَيْ لَا يَعْذِبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا لِأَعْمَالِ الْمُؤْمِنِينَ بِالْإِثَابَةِ عَلَيْهِمْ ﴿۱۳۷﴾ بِخَلْقِهِ ۔

ترجمہ: بلاشبہ منافق اللہ سے چال بازی کر رہے ہیں (جو کفر دلوں میں چھپا رکھا ہے اس کے برخلاف ظاہر کر کے تاکہ کفر کے دنیاوی احکام سے وہ بچے رہیں) حالانکہ اللہ تعالیٰ انہیں دھوکہ دے رہے ہیں (اس چال بازی کی ان کو سزا دینے والے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی چھپی ہوئی باتوں پر اپنے نبی کو مطلع فرما کر دنیا ہی میں ان کو سزا کریں گے اور آخرت میں تو سزا ملے گی) اور جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں (مسلمانوں کے ساتھ) تو بہت ہی تھکے ہارے جی سے کھڑے ہوتے ہیں (پوری کابلی کے ساتھ) محض لوگوں کو دکھانے کے لئے (اپنی نمازیں) پڑھتے ہیں اور اللہ کا نام نہیں لیتے (نماز نہیں پڑھتے) مگر برائے نام (دکھاوے کے لئے) ڈانڈاؤں (مترود) ہو رہے ہیں۔ اس (کفر و ایمان کے درمیان) نہ تو ادھر ہی کفار کی طرف (منسوب) ہیں اور نہ ادھر (مؤمنین کی طرف) ہیں اور جس پر اللہ ہی راہ گم کر دیں تو پھر ممکن نہیں کہ تم اس کے لئے کوئی راہ نکال سکو (ہدایت کی طرف) مسلمانو! ایسا نہ کرو کہ مسلمانوں کو چھوڑ کر کافروں کو اپنا رفیق و مددگار بناؤ کیا تم چاہتے ہو کہ تم اپنے اوپر لے لو (ان سے دوستی کر کے) اللہ تعالیٰ کا صریح الزام (اپنے نفاق پر کھلی دلیل) بلاشبہ منافقین جہنم کے سب سے نچلے (تلی کے) حصہ (درجہ) میں جھونکے جائیں گے اور کسی کو بھی تم ان کا مددگار و رفیق نہیں پاؤ گے (کہ ان کو عذاب سے بچالے) ہاں جن لوگوں نے توبہ کر لی (اپنی دورگی چال سے) اور سنواری (اپنی غلطی حالت) اور تھام لیا (مضبوط پکڑ لیا) اللہ تعالیٰ کو اور اپنے دین کو اللہ ہی کے لئے خاص کر لیا (ریاء سے) تو ایسے لوگ مؤمنوں کی صف میں ہوں گے (اپنی کاروائی کے لحاظ سے) اور قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ مؤمنوں کو بہت ہی بڑا اجر عطا فرمائیں گے (آخرت میں یعنی جنت) اللہ تعالیٰ کو تمہیں عذاب دے کر کیا کرنا ہے اگر تم (اس کی نعمت) کا شکر کرتے رہے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لے آئے (استفہام بمعنی نفی کے ہے یعنی ایسی حالت میں وہ تم کو عذاب نہیں دے سکتے) اللہ تعالیٰ تو بڑے قدر دان ہیں (مسلمانوں کے اعمال کا ثواب عطا کر کے) اور خوب واقف ہیں (اپنی مخلوق سے)

تحقیق و ترکیب: کمالی اس کی تفسیر تفسیر تفسیرین کے ساتھ کی ظاہر ہے سستی اور کمالی میں طبیعت بوجھل ہو جاتی ہے۔
یہ آؤں رایت باب مفاعلتہ بمعنی تفعلیل جیسے نعم اور ناعم اور یا مفاعلتہ مقابلہ کے لئے ہے لایذکرون چونکہ نماز میں ذکر بھی ہوتا ہے اس لئے
تسمیۃ الکمل باسم الجوز کے طور پر جزء کی نفی سے کل کی نفی مقصود ہوگی۔ یعنی نماز میں اکثر غائب ہی ہوتے ہیں اور یا مبالغۃ نماز کی نفی کرنی
ہے کہ جن کو ذکر اللہ تک دو بھر ہے وہ نماز کے پاس تو کیسے جائیں گے۔

ریاء بطور مفعول لہ ہے یعنی سامنے تو مجبوراً دکھاوے کی گندے دار نماز پڑھ لیتے ہیں لیکن مسلمانوں سے کیا غائب ہوتے ہیں کہ
نماز ہی سے غائب ہو جاتے ہیں اسی لئے ریاء کاری کی نماز کو قلیل کہا گیا کہ برائے نام ہی نماز ہے اور بقول ابن عباس اگر بوجہ اللہ
اخلاص سے نماز پڑھتے تو یہ قلیل ہی کثیر ہو جاتی اور بیان نفاق کے بعد ان کی منافقانہ نمازوں کا تذکرہ دراصل ان کے بارے میں دعویٰ
نفاق کا ثبوت خارجی ہے۔

مذبذبین قاموس میں ہے کہ رجل مذبذب بولتے ہیں یعنی متردد بین امرین ذذبہ میں معنی تکرار کے ہیں جو لفظ ذب میں نہیں
یعنی دونوں جانبوں سے بعید ہونا کہ نہ ادھر کا ہو اور نہ ادھر کا رہے یہ منصوب علی الذم ہے۔

لا الی ہؤلاء جلال مفسر نے متعلق لا کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ کر دیا ہے یا لفظ ضائع ہونے کا محذوف ہے اسی طرح
لفظ بین کی اضافت متعدد کی طرف ہوتی ہے الصدر کلفظ درک اور درجہ دونوں کے معنی طبقہ اور درجہ کے ہیں اول میں بہبوط و نزول،
دوسرے میں صعود و عروج، جہنم کے سات طبقوں میں سب سے نچلا طبقہ درک اور ہادیہ کہلاتا ہے۔ وجہ تسمیہ یہ ہے کہ تمام درجات
متدارک اور متتابع ہوتے ہیں یعنی اوپر تلے چونکہ منافق دنیا میں مامون رہ کر کافر کے مقابلہ میں خود کو زیادہ کامیاب دکھاتا ہے اور یا اس
لئے کہ کفر کے ساتھ اسلام سے علماً استہزاء کرتا ہے اس لئے سب سے زیادہ سخت عذاب کا مستحق سمجھا گیا۔ بہر حال آیت اپنی حقیقت پر
محمول ہے جہنم کا کئی منزلہ ہونا باعث استبعاد نہیں۔

الا الذین میں استثناء ہے لن تجد لہم کی ضمیر مجرور سے اور یا۔ ناہین اسم منصوب سے اس میں صفت مقابلہ ہے چنانچہ توبہ ایمان
کے مقابلہ میں اور اصلاح ان کے افساد کے مقابلہ میں اور اعتصام بمعنی وثوق مقابل ہے اتحاد اولیاء کے اور اخلاص مقابل ہے ریاء کے
اور مؤمنین کی معیت مقابل ہے درک سفل کے۔ نیز فی الدرک الاسفل سے منافقین کے لئے دو حکم معلوم ہوئے ایک کفار کے
ساتھ ان کا جہنم میں اجتماع کیونکہ نار کا اطلاق مجموعہ پر ہوتا ہے۔ دوسرے منافقین کا خاص نچلے درجہ میں ہونا اور تاہین کی معیت مؤمنین
کے ساتھ درجات جنت میں مراد ہے۔

یؤت اللہ یہ لفظ مرفوع ہے لیکن اتقاء ساکنین سے گر جانے کی وجہ سے یہاں کے ساتھ لکھا نہیں جاتا گو یا رسم الخط تلفظ کے تابع ہے۔
ما یفعل اللہ ما استفہامیہ بمعنی نفی محل نصب میں ہے یفعل کی وجہ سے۔ صدارت کلام کی وجہ سے اس کو مقدم کیا گیا ہے اس صورت میں با
سبیہ اور یفعل سے متعلق ہے۔ اسی ان اللہ لا یفعل بعدا بکم شینا اور یما نافیہ اور باز آمدہ ای لا یعذبکم اللہ ان شکرتم چونکہ شکر
کا اتحسان عقلی بہ نسبت ایمان کے زیادہ ظاہر ہے نیز حسی نعمت کا شکر یہی داعی ایمان بنتا ہے اس لئے ایمان کے ساتھ شکر کا اضافہ کیا گیا اور
شکر کو مقدم ذکر کیا گیا ورنہ صرف ایمان پر اکتفاء ہو سکتا تھا یا تاخیر کافی تھی گو با شکر ہی مدار ایمان ہے۔ من لم یشکر الناس لم یشکر اللہ۔
وامنتم خاص کا عطف عام پر یا سبب کا عطف سبب پر ہے کیونکہ شکر ہی سبب ایمان بنتا ہے۔

ربط: آیت ان المنافقین میں سابقہ آیات کی طرح منافقین کے قبائح کا ذکر ہے۔ آیت یناہیا الذین الخ میں سابق

آیت وقد نزل علیکم کے مضمون کا تہمہ ہے کہ کفار سے خصوصیت اور تعلق دوستی نہ رکھو۔ اس طرح گویا چھبیسواں (۲۶) حکم ہے۔ پھر آیت ان المنفقین فی الدرث الخ سے صراحتہ منافقین کی مخصوص سزا کا بیان ہے اور چونکہ سزا کا بیان سلیم الطبع انسان سن کر خوف زدہ اور تائب ہو سکتا ہے اس لئے سزا سے ان کا استثناء بیان کرتے ہوئے ان کی جزائے نیک کا بیان ہے۔

﴿تشریح﴾:..... کسل اعتقادی مذموم ہے کسل طبعی قابل ملامت نہیں:..... نماز میں منافقین کے کسل سے مراد کسل اعتقادی ہے جو مذموم ہے لیکن اعتقاد صحیح کے باوجود اگر کسل ہو تو وہ اس میں داخل نہیں ہے بلکہ اگر کسل طبعی بیماری یا تعب یا نیند کے غلبہ وغیرہ کسی عذر سے ہو تو اس میں ادنیٰ قباحت بھی نہیں البتہ بلا عذر ہو تو قابل ملامت ہے تو بہ کے ساتھ اصلاح و اعتصام اور اخلاص سے مراد اگر ایسی چیزیں ہوں جن کا مفہوم ایمان ہو تو یہ قیدیں نفس معیت یعنی نجات کی موقوف علیہ ہوں گی اور اگر ان قیود کی تفسیر وہ جو مفسر علام نے اختیار کی ہے تو پھر یہ قید کمال معیت کے لئے ہوں گی جن کی خلاف ورزی گناہ ہوگی جو نقصان معیت کا باعث ہوتی ہے۔

لظائف آیت:..... واذا قاموا الی الصلوۃ رباء کے ساتھ کسل کو مقید کرنا بتلار ہا ہے کہ کسل اعتقادی مراد ہے لیکن کسل طبعی وہ اس سے خارج ہے اس پر ملامت نہیں ہے۔ پس جو سالکین ناواقفیت سے دونوں میں فرق نہیں کرتے وہ خواہ مخواہ مشغوش رہتے ہیں۔

﴿الحمد للہ پارہ والمحصنت کی شرح ختم ہوئی﴾

